

















## ( الجزء الثاني )

من الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الاقاويل

في وجوه التأويل للإمام العلامة أبي القاسم جار

الله محمود بن عمر الزحشري الخوارزمي

المتوفى سنة ٥٢٨

غفر الله له

آمين

(ومن كلامه رحمه الله تعالى نعمة ربه وشكرا)

\* ان التفسير في الدنيا بلا حدود \* وليس فيه العسر مثل كشف \*

\* ان كنت تبغ الهدى فالزم قراءة \* فالجمل كالدواء والكشاف كالشافى \*

وبالهامش الكتاب الجليل المسمى بالانتصاف للإمام ناصر الدين أحمد بن محمد بن المنصور  
الاسكندري المالكي قاضي الاسكندرية وفاضلها المشهور المتوفى سنة ٦٨٣ وقدين فيه  
ما تضمنه الكشف من الاعتزال وناقشه في أعاريب وأحسن الجسدال مع حسن الإيجاز

وبالهامش أيضا القرآن العظيم بتمامه وقد ذيل بكتاب تنزيل الآيات على الشواهد من  
الآيات العالم المدقق محب الدين أفندي وهو شرح موجز يليغ على أبيات شواهد  
الكشاف وهي زهاء ألف بيت

( طبع على نفقة حضرات الشيخ مصطفى البابي الحلبي وأخويه بمصر )

( الطبعة الثانية )

بالطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣١٨ هجرية

( بالقسم الأدبي )



ومن يتوكل على الله  
فهو حسب

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿سورة الانفال مدنية وهي ست وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

\* النفل الغنيمة لانهم من فضل الله تعالى وعطائه قال لبيد \* ان تقوى ربنا خير نفل \* والنفل ما ينقله الغازي أي يعطاه زائدا على سهمه من المغنم وهو أن يقول الامام تحرير بضاع على البلاء في الحرب من قتل قتيل أو قتل سلبه أو قال لسرية ما أصبتم فهو لكم أو فلكم نصفه أو ربعه ولا يخدم النفل ويلزم الامام الوفاء بما وعد منه وعند الشافعي رحمه الله في أحد قوليه لا يلزم واقد وقع الاختلاف بين المسلمين في غنائم بدر وفي قسمتها فساووا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تقسم ولين الحكم في قسمتها اللهم اجرين أم لا نصار أم لهم جميعا ف قيل له قل لهم هي لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الحاكم فيها خاصة يحكم فيها ما يشاء ليس لأحد غيره فيها حكم وقيل شرط لمن كان له بلاء في ذلك اليوم أن ينقله فقسار ع شبانهم حتى قتلوا سبعين وأسر واسبعين فلما يسر الله الفتح اختلفوا فيما بينهم وتنازعوا فقال الشبان نحن المقاتلون وقال الشبيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات كنار دالكهم وفئة تنجازون اليها ان انهم زمت وقالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم المغنم قليل والناس كثير وان تعط هؤلاء ما شرطت لهم حرمت أصحابك فنزلت وعن سعد بن أبي وقاص قتل أخي عمير يوم بدر فقتلت به سعيد بن العاص وأخذت سيفه فأعجبني فجئت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان الله قد شفي صدرى من المشركين فهب لي هذا السيف فقال ليس هذا الى ولا لك اطر حسه في القبض فطر حسته وبى ما لا يعلمه

(سورة الانفال مدنية)

وهي ست وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يسألونك عن الانفال

قوله سعيد بن العاص  
كسدا نسخ الكشاف  
وأبي السعود ومما مشه  
قال أبو عبيد صوابه  
العاص بن سعيد كافي  
بعض حواشي البيضاوي  
والقبض بفتح تين  
ما قبض من الغنائم اه  
كتبه المصحح



الا الله تعالى من قتل أخى وأخذ سلبى فما جاوزت الا قليلا حتى جاءنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أنزلت  
 سورة الانفال فقال يا سعد انك سألتنى السيف وليس لى وانه قد صار لى فاذهب فخذ وعن عبادة بن الصامت  
 نزلت فينا يا معشر أصحاب بدر حين اختلفنا فى النفل وساعت فيه أخلاقنا فنزع الله من أيدينا فجعله لرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فقسمه بين المسلمين على السواء وكان فى ذلك تقوى الله وطاعة رسوله واصلاح  
 ذات البين \* وقرأ ابن محيصن يسألونك عن النفل بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وانغام  
 فون عن فى اللام وقرأ ابن مسعود يسألونك الانفال أى يسألك الشبان ما شرطت لهم من الانفال  
 (فان قلت) ما معنى الجمع بين ذكر الله والرسول فى قوله (قل الانفال لله والرسول) (قلت) معناه أن  
 حكمها مختص بالله ورسوله يأمر الله بقسمتها على ما تقتضيه حكمته ويمتثل الرسول أمر الله فيها وليس  
 الامر فى قسمتها مفوضا الى رأى أحد والمراد أن الذى اقتضته حكمة الله وأمر به رسوله أن يواسى المقاتلة  
 المشروط لهم التنفيل الشيوخ الذين كانوا عند الرايات فيقاسموهم على السوية ولا يستأثروا بما  
 شرط لهم فانهم ان فعلوا لم يؤمن أن يقدح ذلك فيما بين المسلمين من التحاب والتصافى (فاتقوا الله)  
 فى الاختلاف والتخاصم وكونوا متحدين متآخين فى الله (وأصلحو ذات بينكم) وتساووا وتساعدوا  
 فيما رزقكم الله وتفضل به عليكم وعن عطاء كان الاصلاح بينهم أن دعاهم وقال اقسموها غنائمكم بالعدل  
 فقالوا قدأكلنا وأنفقنا فقال ليرد بعضكم على بعض (فان قلت) ما حقيقة قوله ذات بينكم (قلت)  
 أحوال بينكم يعنى ما بينكم من الاحوال حتى تكون أحوال ألفة ومحبة واتساق كقوله بذات  
 الصدور وهى مضمرا تم الما كانت الاحوال ملازمة للبين قبل لها ذات البين كقولهم اسقى ذانائلك  
 يريدون ما فى الانعام من الشراب وقد جعل التقوى واصلاح ذات البين وطاعة الله ورسوله من لوازم  
 الايمان وموجباته ليعلمهم أن كمال الايمان موقوف على التوفر عليها ومعنى قوله (ان كنتم مؤمنين)  
 ان كنتم كاملى الايمان واللام فى قوله (انما المؤمنون) اشارة اليهم أى انما السكا ملوا الايمان من  
 صفتهم كيت وكيت والدليل عليه قوله أولئك هم المؤمنون حقا (وجلت قلوبهم) فرغت وعن أم  
 الدرداء الوجل فى القلب كاحتراق السعفة أما تجده فشريرة قال بلى قالت فادع الله فان الدعاء يذهب به  
 يعنى فرغت لذكركه استعظامه وتهيبا من جلاله وعزته سلطانه وبطشه بالعصاة وعقابه وهذا الذى ذكر  
 خلاف الذى ذكر فى قوله ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكركه لان ذلك ذكر رحته ورأفته وقوابه وقيل  
 هو الرجل يريد أن يظلم أو يهجم بعصية فيقال له اتق الله فينزع وقرئ وجلت بالفتح وهى لغة فحور وبقي  
 وبقي وفى قراءة عبد الله فرقت (زادتهم ايمانا) ازدادوا بما يقينا وطماينة نفس لان تظاهر الأدلة  
 أقوى للدلول عليه وأثبت لقدمه وقد جعل على زيادة العمل وعن أبى هريرة رضى الله عنه الايمان سبع  
 وسبعون شعبة أعلاها شهادة أن لا اله الا الله وأدناها ما طمعة الاذى عن الطريق والحياء شعبة من الايمان  
 وعن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه ان للايمان سنا وفرائض وشرائع فمن استكملها استكمل  
 الايمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الايمان (وعلى ربهم يتوكلون) ولا يفوضون أمورهم الى غير  
 ربهم لا يخشون ولا يرجون الا اياه جمع بين أعمال القلوب من الخشية والاخلاص والتوكل وبين أعمال  
 الجوارح من الصلاة والصدقة (حقا) صفة للصدر المحذوف أى أولئك هم المؤمنون ايمانا حقا وهو  
 مصدر مؤكد للجملة التى هى أولئك هم المؤمنون كقولك هو عبد الله حقا أى حق ذلك حقا وعن الحسن

قل الانفال لله والرسول  
 فاتقوا الله وأصلحو ذات  
 بينكم وأطيعوا الله  
 ورسوله ان كنتم  
 مؤمنين انما المؤمنون  
 الذين اذا ذكر الله وجلت  
 قلوبهم واذا تأتت  
 عليهم آياته زادتهم  
 ايمانا وعلى ربهم يتوكلون  
 الذين يقيمون الصلاة  
 وعما رزقناهم ينفقون  
 أولئك هم المؤمنون حقا



(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقا من المؤمنين لكارهون (قال في كما وجهان أحدهما أن يرتفع محل الكاف الخ) قال أجد وكان جدي أبو العباس أجد الفقيه الوزير رحمه الله يذكر في معني الآية وجهها أوجه من هذين وهوان المراد تشبيه اختصاصه عليه السلام بالانفال

لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقا من المؤمنين لكارهون

وتفويض أمرها إلى حكمه من حيث الانابة والجزاء بأخراجه من بيته مطيعا لله تعالى سامعا لأمره راضيا بحكمه على كراهة المؤمنين لذلك في الطاعة فشيء الله تعالى ثوابه بهذه المزية بطاعته المرضية فكما بلغت طاعته الغاية في نوع الطاعات فكذلك بلغت انابة الله الغاية في جنس الثوابات وجماع هذا المعنى هو المشار إليه بقوله عليه الصلاة والسلام الأجر على

أن رجلا سأل أم المؤمنين أنت قال الإيمان إيمانان فإن كنت تسألني عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فأنا مؤمن وإن كنت تسألني عن قوله انما المؤمنون فوالله لأدري أنهم أنام لا وعن الثوري من زعم أنه مؤمن بالله حقا ثم لم يشهد أنه من أهل الجنة فقد آمن بنصف الآية وهذا الزام منه يعني كما لا يقطع بأنه من أهل ثواب المؤمنين حقا فلا يقطع بأنه مؤمن حقا وبم هذا تعلق من يستثنى في الإيمان وكان أبو حنيفة رضي الله عنه من لا يستثنى فيه وحكي عنه أنه قال لقد أدركت من استثنى في إيمانك قال أتباع الأبراهيم عليه السلام في قوله والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين فقال له هلا اقتديت به في قوله أو لم تؤمن قال بلى (درجات) شرف وكرامة وعلم منزلة (ومغفرة) وتجاوز لسيئاتهم (ورزق كريم) نعيم الجنة يعني لهم منافع حسنة دائمة على سبيل التعظيم وهذا معنى الثواب (كما أخرجك ربك) فيه وجهان أحدهما أن يرتفع محل الكاف على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا الحال كحال إخراجك يعني أن حالهم في كراهة ما رأيت من تنفيل الغزاة مثل حالهم في كراهة خروجك للحرب والثاني أن ينتصب على أنه صفة مصدر الفعل المقدر في قوله الانفال لله والرسول أي الانفال استقرت لله والرسول وثبتت مع كراهتهم ثباتا مثل ثبات إخراج ربك إياك من بيتك وهم كارهون و(من بيتك) يريد بيته بالمدينة أو المدينة نفسها لأنهم مهاجروا مسكنه فهي في اختصاصها به كاختصاص البيت بساكنه (بالحق) أي إخراجا لمناسبا بالحكمة والصواب الذي لا يجيد عنه (وإن فريقا من المؤمنين لكارهون) في موضع الحال أي إخراجك في حال كراهتهم وذلك أن عير قريش أقبلت من الشام فيها تجارة عظيمة ومعها أربعون راكبا منهم أبو سفيان وعمر بن العاص وعمر بن هشام فأخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر المسلمين فأعجبهم تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم فلما خرجوا بلغ أهل مكة خبر خروجهم فنادى أبو جهل فوق الكعبة يا أهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلول عيركم أموالكم أن أصابها محمد بن تفلحوا بعد هذا أبدا وقد رأت أخت العباس ابن عبد المطلب رؤيا فقلت لا أخيا في رأيت عيبرا أت كان ملكا نزل من السماء فأخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت من بيوت مكة إلا أصابه حجر من تلك الصخرة فحدث بها العباس فقال أبو جهل ما يرضى رجالهم أن يتنبؤوا حتى تتبأنساؤهم فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة وهم النفي في المنزل السائر لافي العير ولا في النفي فقبل له أن العير أخذت طريق الساحل ونجت فأرجع بالناس إلى مكة فقال لا والله لا يكون ذلك أبدا حتى نخرج الجزور ونشرب الخمر ونقسم القينات والمعازف بيد رقت سامع جميع العرب فخرجنا وأن محمد لم يصب العير وأنا قد أعضضناه فغضى بهم إلى بدر وبدر ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوم في السنة فنزل جبريل عليه السلام فقال يا محمد إن الله وعدهم أحدي الطائفتين إما العير وإما قريش فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال ما تقولون إن القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول فالعير أحب إليكم أم النفي قالوا بل العير أحب إلينا من لقاء العدو وتغيير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رد عليهم فقال إن العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير وودع العدو فقام عند غضب النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فأحسننا ثم قام سعد بن عباد فقال انظر أمرك فامض فوالله لو سرت إلى عدن أبين ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال المقداد



ابن عمر ويارسول الله امض لما امرك الله فانما عليك حيث ما احييت لا تقول لك كما قال بنو اسرائيل  
 لموسى اذهب أنت وربك فقاتلانا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلانا معكم فقاتلونا  
 ما دامت عين منا تطرف فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أشيروا علي أيها الناس وهو  
 يريد الانصار لانهم قالوا له حين يابعوه على العقبة انابر آمن ذمامك حتى تصل الى ديارنا فاذا وصلت  
 الينا فأنت في ذمامنا ثم منعه من ابناء نساء فكان النبي صلى الله عليه وسلم يتخوف أن لا تكون  
 الانصار لا ترى عليهم نصرة الا على عدوهم بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لكانت تريدنا يا رسول الله  
 قال أجل قال قد آمننا بك وصداقتناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودنا  
 وموالاتنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا  
 البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره ان تلقى بنا عدونا الا نصبر عند الحرب  
 صدق عند اللقاء واعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله ففرح رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وبسطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله وأبشروا فان الله وعدني احدى  
 الطائفتين والله لكأني الآن أنظر الى مصارع القوم وروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 حين فرغ من بدر عليه السلام بالعير ليس دونها شيء فنادى العباس وهو في وثاقه لا يصلح فقال له النبي  
 صلى الله عليه وسلم لم قال لان الله وعدك احدى الطائفتين وقد أعطاك ما وعدك وكانت الكراهة من  
 بعضهم لقوله وان فريقا من المؤمنين لكارهون \* والحق الذي جادلوا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم تلقى  
 النفي لا يشارهم عليه تلقى العير (بعد ما تبين) بعد اعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنهم ينصرون  
 وجد الله قولهم ما كان خروجنا الا للعير وهلاكنا لنالنسب تعدونا هب وذلك لكراهتهم القتال \* ثم شبه  
 حالهم في فرط فرعهم ورعيهم وهم يسار بهم الى الظفر والغنمة بحال من يعتل الى القتل ويساق على الصغار  
 الى الموت المتيقن وهو مشاهد لاسبابه ناظر اليها لا يشك فيها وقيل كان خوفهم لقله العدد وأنهم كانوا رجالا  
 وروى أنه ما كان فيهم الا فارسان (اذ) بمنسوب باضم ما رادكرو (أنهم لكم) بدل من احدى الطائفتين  
 والطائفتان العير والنفيرو (غير ذات الشوكة) العير لانه لم يكن فيها الا أربعون فارسا والشوكة  
 كانت في النفيرو اعددهم وعدتهم والشوكة الحدة مستعاره من واحدة الشوك ويقال شوك القناشبها  
 ومنهم اقولهم شائك السلاح أي تمنون أن تكون لكم العير لانها الطائفة التي لاحدة لها ولا شدة ولا تريدون  
 الطائفة الاخرى (أن يحق الحق) أن يشبهه ويعليه (بكلماته) بآياته المنزلة في محاربة ذات الشوكة  
 وبما أمر الملائكة من نزولهم للنصرة وبما قضى من أسرهم وقتلهم وطرحهم في قليب بدر \*  
 والدار الاخرى فاعل من دبر اذا دبر ومنه دابة الطائر وقطع الدابر عبارة عن الاستئصال يعني أنكم  
 تريدون الفائدة العاجلة وسفاسف الامور وأن لا تلقوا ما يرزؤكم في أبدانكم وأحوالكم والله عز وجل  
 يريد معالي الامور وما يرجع الى عمارة الدين ونصرة الحق وعلو الكلمة والنور في الدارين وشستان ما بين  
 المرادين ولذلك اختار لكم الطائفة ذات الشوكة وكسر قوتهم بضعفكم وغلب كثرتهم بقلةكم وأعزكم  
 وأذلهم وحصل لكم ما لا تعارض أدناه العير وما فيها \* وقرئ بكلمته على التوحيد (فان قلت) بم يتعلق  
 قوله (لحق الحق) (قلت) محذوف تقديره ليحق الحق ويبطل الباطل فعمل ذلك ما فعله الا هما  
 وهما ثبات الاسلام واطهاره وابطال الكفر ومحقه (فان قلت) أليس هذا تكريرا (قلت) لأن

يجادلونك في الحق  
 بعد ما تبين كأنما  
 يساقون الى الموت  
 وهم ينظرون واذ بعدكم  
 الله احدى الطائفتين  
 أنهم لكم وتودون أن  
 غير ذات الشوكة تكون  
 لكم ويريد الله أن يحق  
 الحق بكلماته ويقطع  
 دابر الكافرين ليحق  
 الحق ويبطل الباطل  
 ولو كره المجرمون

\* قوله تعالى ويريد الله  
 أن يحق الحق بكلماته  
 ويقطع دابر الكافرين  
 ليحق الحق ويبطل  
 الباطل ولو كره المجرمون  
 (قال يعني انكم تريدون  
 العاجلة وسفاسف الامور  
 الخ) قال أجود التحقيق  
 في التمييز بين الكلامين  
 ان الاول ذكرت الارادة  
 فيه مطلقة غير مقيدة  
 بالواقعة الخاصة كانه  
 قيل وتودون أن غير  
 ذات الشوكة تكون  
 لكم ومن شأن الله تعالى  
 ارادة تحقيق الحق  
 وتحقيق الكفر على  
 الاطلاق ولا رادته أن  
 يحق الحق ويبطل  
 الباطل خصكم بذات  
 الشوكة فيين الكلامين  
 عموم وخصوص



المعنيين متباينان وذلك أن الأول تمييز بين الارادتين وهذا بيان لغرضه فيما فعل من اختيار ذات الشوكة على غيرها لهم ونصرتهم عليها وأنه ما نصرهم ولا خذل أولئك الا لهذا الغرض الذي هو سيد الاغراض و يجب أن يقدر المحذوف متأخرا حتى يفيد معنى الاختصاص فيمنطبق عليه المعنى وقيل قد تعلق بقطع (فان قلت) بمتعلق (اذ تستغيثون) (قلت) هو بدل من اذ يعبدكم وقيل بقوله ليحق الحق ويبطل الباطل واستغاثتهم أنهم ما علموا أنه لا بد من القتل طفا فادعوا الله ويقولون أي ربنا انصرنا على عدوك يا غياث المستغيثين اغثنا وعن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر إلى المشركين وهم ألفوا إلى أصحابه وهم ثلثمائة فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم إن تلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فأخذه أبو بكر رضي الله عنه فألقاه على منكبيه والتزمه من ورائه وقال يا نبي الله كفاك مناشدتك ربك فإنه سينجز لك ما وعدك (أني مدكم) أصله باني مدكم فحذف الجار ووسط عليه استجاب فنصب محله وعن أبي عمرو أنه قرأ أني مدكم بالكسر على إرادة القول أو على إجراء استجاب مجرى قال لان الاستجابة من القول (فان قلت) هل قاتلت الملائكة يوم بدر (قلت) اختلف فيه فقيل نزل جبريل في يوم بدر في خمسمائة ملك على الميمنة وفيها أبو بكر وميكائيل في خمسمائة على الميسرة وفيها علي بن أبي طالب في صور الرجال عليهم ثياب بيض وعمام بيض وقد أرخوا أذنانهم بين أكتافهم فقاتلت وقيل قاتلت يوم بدر ولم تقاتل يوم الاحزاب ويوم حنين وعن أبي جهل أنه قال لابن مسعود من أين كان ذلك الصوت الذي كنا نسمع ولا نرى شخصا قال من الملائكة فقال أبو جهل هم غلبونا لأنهم وروى أن رجلا من المسلمين يتماهو يشتد في أثر رجل من المشركين اذ سمع صوت ضربة بالسوط فوقه فنظرا إلى المشرك قد خر مستلقيا وشق وجهه فحدث الانصارى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقت ذلك من مدد السماء وعن أبي داود المازني تبع رجل من المشركين لأضر به يوم بدر فوقع رأسه بين يدي قبل أن يصل إليه سيفي وقيل لم يقاتلوا وإنما كانوا يكتفون السواد ويثبتون المؤمنين والافلاك واحد كاف في اهلاك أهل الدنيا كلهم فان جبريل عليه السلام أهلك بريشة من جناحه مدائن قوم لوط وأهلك بلاد عود قوم صالح بصيحة واحدة وقرئ مردفين بكسر الدال وقصها من قولك ردفه اذا تبعه ومنه قوله تعالى ردف لكم بعض الذي تستجلبون بمعنى ردفكم وأردفته اياه اذا أتبعته ويقال أردفته كقولك اتبعته اذا جئت بعده فلا يخلو المكسور الدال من أن يكون بمعنى متبعين أو متبعين فان كان بمعنى متبعين فلا يخلو من أن يكون بمعنى متبعين بعضهم بعضا أو متبعين بعضهم لبعض أو بمعنى متبعين اياهم المؤمنين أي يتقدمونهم فيتبعونهم أنفسهم أو متبعين لهم يشيعونهم ويقدمونهم بين أيديهم وهم على سابقهم ليكونوا على أعينهم وحفظهم أو بمعنى متبعين أنفسهم ملائكة آخرين أو متبعين غيرهم من الملائكة وبعض هذه الوجه قوله تعالى في سورة آل عمران بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بخمسة آلاف من الملائكة مسومين ومن قرأ مردفين بالفتح فهو بمعنى متبعين أو متبعين وقرئ مردفين بكسر الراء وضهها وتشديد الدال وأصله مردفين أي مستراذين أو متبعين من ارتد نفسه فأدغمت تاء الافتعال في الدال فالتقى سا كانا فركت الراء بالكسر على الاصل أو على اتباع الدال وبالضم على اتباع الميم وعن السدي بألف من الملائكة على الجمع ليوافق ما في سورة آل عمران (فان قلت) فبم يعتذر لمن قرأ على التوحيد ولم يقسم المردفين بأرداف الملائكة ملائكة آخرين والمردفين بأردافهم غيرهم (قلت) بأن المراد بالألف من قاتل منهم أو الوجوه منهم الذين من سواهم أتباع

اذ تستغيثون ربكم  
فاستجاب لكم أني مدكم  
بألف من الملائكة مردفين

واطلاق وتقييد وفي  
ذلك ما لا يخفى من المبالغة  
في تأكيد المعنى بذكره  
على وجهين اطلاق  
وتقييد والله أعلم



\* قوله تعالى اذ يغشاكم النعاس أمانة منه (قال وقرئ اذ يغشاكم بالتخفيف والتشديد الخ) قال أجد ومثل هذا النظر يجري عند قوله تعالى هو الذي يريكم البرق خوفا وطمعا لان فاعل الارادة هو الله عز وجل وفاعل الخوف والطمع هم وقد انتصبامفعولا لهما فالجواب انه لما كان الله تعالى اذا أراهم البرق رأوه كانوا فاعلين في المعنى وكان المعنى وهو الذي يريكم البرق (٧) فترويه خوفا وطمعا فهذا مثل آية

الانفال فان المفعول في

المعنى فاعل وسبأتي

مزبد بحث في هذه

النسكة وقد جرى القلم

بتجملها ههنا وذلك

أن لقائل أن يقول فاعل

يغشى النعاس يا هم

هو الله تعالى وهو فاعل

الأمانة أيضا وخالقها

وحيثئذ يتحد فاعل

الفعل والعلة فيرتفع

السؤال ويؤول

وما جعله الله الا بشري

ولتطمئن به قلوبكم وما

النصر الامن عند الله

ان الله عزيز حكيم اذ

يغشاكم النعاس أمانة

منه وينزل عليكم من

السماء ماء ليظهركم به

ويذهب عنكم رجز

الشیطان وليربط على

قلوبكم ويثبت به الاقدام

الاشكال على قواعد

السنة التي تقضى

نسبة أفعال الخلق الى

الله تعالى على انه خالقها

ومبدعها والسود

السؤال أن يقول المعتبر

أن يكون فاعل الفعل

متصفا بالعلة كما هو

متصف بالفعل والباري

عز وجل وان كان

لهم (فان قلت) الام يرجع الضمير في (وما جعله) (قلت) الى قوله أني عمدكم لان المعنى فاستجاب لكم بامدادكم (فان قلت) ففمن قرأ بالكسر (قلت) الى قوله اني عمدكم لانه مفعول القول المضمر فهو في معنى القول ويجوز أن يرجع الى الامداد الذي يدل عليه عمدكم (الابشري) الابشارة لكم بالنصر كالسكنة لبني اسرائيل يعني أنكم استغثتم وتضرعتم لقلنتكم وذلكم فكان الامداد باللائكة بشاره لكم بالنصر وتسكيناً منكم وربطاً على قلوبكم (وما النصر الا من عند الله) يريد ولا تحسبوا النصر من الملائكة فان الناصر هو الله لكم والملائكة أو وما النصر بالملائكة وغيرهم من الاسباب الامن عند الله والمنصور من نصره الله (اذ يغشاكم) بدل نان من اذ يعدكم كم أو منصوب بالنصر أو بما في من عند الله من معنى الفعل أو بما جعله الله أو باضمار اذ كرو قرئ يغشاكم بالتخفيف والتشديد ونصب النعاس والضمير لله عز وجل و (أمانة) مفعوله (فان قلت) أما وجب أن يكون فاعل الفعل المعلن والعلة واحدا (قلت) بلى ولكن لما كان معنى يغشاكم النعاس تنعسون انتصب أمانة على أن النعاس والامنة لهما والمعنى اذ تنعسون أمانة بمعنى أمانة أي لأمنكم و (منه) صفة لها أي أمانة حاصلة لكم من الله عز وجل (فان قلت) فعلى غير هذه القراءة (قلت) يجوز أن تكون الأمانة بمعنى الايمان أي ينعمكم ايماناً منه أو على يغشاكم النعاس فتنعسون أمانة (فان قلت) هل يجوز أن ينتصب على أن الامنة للنعاس الذي هو فاعل يغشاكم أي يغشاكم النعاس لأمنه على أن اسناد الأمن الى النعاس اسناد مجازي وهو لأصحاب النعاس على الحقيقة أو على أنه أنامكم في وقت كان من حق النعاس في مثل ذلك الوقت المخوف أن لا يقدم على غشيانكم وانما غشيتكم أمانة حاصلة من الله لولاها لم يغشاكم على طريقة التمثيل والتخييل (قلت) لا تبعيد فصاحة القرآن عن احتمال له فيه نظائر وقد ألم به من قال

يهاب النوم أن يغشى عيوننا \* تهابك فهو تفار شرود

وقرئ أمانة يسكون الميم وتطير أمن أمانة حي حياة ونحو أمن أمانة رحمة والمعنى أن ما كان بهم من الخوف كان ينعمهم من النوم فلما طامن الله قلوبهم وأمنهم رقدوا وعن ابن عباس رضي الله عنه النعاس في القتال أمانة من الله وفي الصلاة وسوسة من الشيطان (وينزل) قرئ بالتخفيف والتشديد \* وقرأ الشعبي ما لي يظهركم به قال ابن جني ما موصولة وصلها حرف الجر بما جره فكانه قال ما لا ظهور و (رجز الشيطان) وسوسته اليهم ونحو يقه اياهم من العطش وقيل الجنابة لانهم من تخييله وقرئ رجس الشيطان وذلك أن ابليس عمل لهم وكان المشركون قد سبواهم الى الماء ونزل المسلمون في كتيب أعفرت سوخ فيه الاقدام على غير ماء وناموا فاحتمل أكثرهم فقال لهم أنتم يا أصحاب محمد تزعمون أنكم على الحق وأنكم تصالون على غير وضوء وعلى الجنابة وقد عطشتم ولو كنتم على حق ما غلبكم هؤلاء على الماء وما ينتظرون بكم الا أن يجهدكم العطش فاذا قطع العطش أعناقكم مشوا اليكم فقتلوا من أحبوا وساقوا بقيتكم الى مكة فزفوا حزنا شديدا وأشفقوا فأنزل الله عز وجل المطر فطر واليلا حتى جرى الوادي واتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه الحياض على

خالق الامنة للعبد وكان بها أمانة العبد هو الفاعل اللغوي وان كان الله تعالى هو الفاعل حقيقة وعقيدة وحيثئذ يفتقر السؤال الى الجواب السالف والله الموفق \* عاد كلامه (قال فان قلت فعلى غير هذه القراءة قلت كذلك الخ) قال أجد وجه حسن بشرط الادب في اسقاط لفظة التخييل وقد تقدمت له أمثالها



عدوة الوادي وسقوا الركاب واغتسلوا وتوضؤوا وتلبد الزمل الذي كان بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه  
الاقدام وزالت وسوسة الشيطان وطابت النفوس والضمير في بهاء ويجوز أن يكون الربط لان القلب اذا  
تمكن فيه الصبر والجرأة ثبتت القدم في مواطن القتال (اذ يوحى) يجوز أن يكون بدلا ثالثا من اذ بعدكم وأن  
ينصب يثبت (أنى معكم) مفعول يوحى وقرئ انى بالكسر على ارادة القول أو على اجراء يوحى مجرى يقول  
كقوله انى معكم والمعنى انى معيكن على التثنية فثبتوههم وقوله (سألقى \* فاضربوا) يجوز أن يكون تفسيرا  
لقوله انى معكم فثبتوا أولا معونة أعظم من القاء الرعب في قلوب الكفرة ولا تثبت أبلغ من ضرب أعناقهم  
واجتماعهما غاية النصر ويجوز أن يكون غير تفسير وأن يراد بالتثنية أن يخطر وابطالهم ما تقوى به قلوبهم  
وتصح عزائمهم ونياتهم في القتال وأن يظهر وأما يتيقنون به أنهم مدون بالملائكة وقيل كان الملك يتشبه  
بالرجل الذي يعرفون وجهه فيأتى فيقول انى سمعت المشركين يقولون والله لن نحملوا علينا لننكشفن  
وعيشى بين الصنفين فيقول أبشروا فان الله ناصركم لانكم تعبدونه وهو لا يعبدونه \* وقرئ الرعب بالتحقيق  
(فوق الاعناق) أراد أعالي الاعناق التي هي المذايح لانها مفاصل فكان ايقاع الضرب فيها خرا وطيرا للرؤس  
وقيل أراد الرؤس لانها فوق الاعناق يعنى ضرب الهام قال \* وأضرب هامة البطل المشيخ \*

غشيتة وهو في جأوا وبأسلة \* عضبا أصاب سواء الرأس فأنفلقا

\* والبنان الاصابع يريد الاطراف والمعنى فاضربوا المقاتل والشوى لان الضرب اما وقع على مقتل أو غير  
مقتل فأمرهم بأن يجمعوا عليهم النوعين معا ويجوز أن يكون قوله سألقى الى قوله كل بنان عقيب قوله فثبتوا  
الذين آمنوا تلقينا للملائكة ما يثبتونهم به كانه قال قولوا لهم قولى سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب أو كأنهم  
قالوا كيف تثبتهم فقبل قولوا لهم سألقى فالضاربون على هذاهم المؤمنون (ذلك) اشارة الى ما أصابهم  
من الضرب والقتل والعقاب العاجل ومحله الرفع على الابتداء (بأنهم) خبره أى ذلك العقاب وقع عليهم  
بسبب مشاققتهم والمشاقة مشتقة من الشق لان كلال المتعادين في شق خلاف شق صاحبه وسئلت في المنام  
عن اشتقاق المعاداة فقلت لان هذا في عدوة وذلك في عدوة كما قيل المخاصمة والمشاقة لان هذا في خصم أى في  
جانب وذلك في خصم وهذا في شق وذلك في شق والكاف في ذلك لخطاب الرسول عليه السلام أو لخطاب كل  
واحد في (ذلكم) للكفرة على طريقة الالتفات ومحل ذلكم الرفع على ذلكم العقاب أو العقاب ذلكم (فدوقوه)  
ويجوز أن يكون نصبا على عليكم ذلكم فدوقوه كقولك زيدا فاضربه (وأن الكافرين) عطف على ذلكم في  
وجهيه أو نصب على أن الواو بمعنى مع والمعنى ذوقوا هذا العذاب العاجل مع الآجل الذي لكم في الآخرة  
فوضع الظاهر موضع الضمير وقرأ الحسن وأن الكافرين بالكسر (زحفا) حال من الذين كفروا والزحف  
الجيش الدهم الذي يرى لكثرة كانه يزحف أى يدب ديبا من زحف الصبي اذا دب على استه قليلا قليلا  
سمى بالمصدر والجمع زحوف والمعنى اذا القيتوهم للقتال وهم كثير جم وأنتم قليل فلا تفروا فضلا ان تدافوهم  
في العدد أو تساوهم أو حال من الفريقين أى اذا القيتوهم متزاحفين هم وأنتم أو حال من المؤمنين كأنهم  
أشعروا بما كان سيكون منهم يوم حنين حين تولوا مدبرين وهم زحف من الزحوف اثني عشر الفا وتقدمة  
نمى لهم عن الفرار يومئذ وفي قوله ومن يولهم يومئذ اماره عليه (الامتحر بالقتال) هو الكربة بعد الفرار  
يخيل عدوهم انه منهزم ثم يعطف عليه وهو باب من خدع الحرب ومكايدها (أو متحيزا) أو متحازا (الى فئة)  
الى جماعة أخرى من المسلمين سوى الفئة التي هو فيها وعن ابن عمر رضى الله عنه خرجت سرية وأنا فيهم  
ففرروا فلما رجعوا الى المدينة استحيوا فدخلوا البيوت فقلت يا رسول الله نحن الفرارون فقال بل أنتم  
العارون وأنا فتسكنهم وأنهم زم رجل من القادسية فأتى المدينة الى عمر رضى الله عنه فقال يا أمير المؤمنين  
هلكت فررت من الزحف فقال عمر رضى الله عنه أنا فتسكت وعن ابن عباس رضى الله عنه ان الفرار من

اذ يوحى ربك الى  
الملائكة انى معكم فثبتوا  
الذين آمنوا سألقى في  
قلوب الذين كفروا  
الرعب فاضربوا فوق  
الاعناق واضربوا منهم  
كل بنان ذلك بأنهم شاقوا  
الله ورسوله ومن  
يشاق الله ورسوله  
فان الله شديد العقاب  
ذلكم فدوقوه وأن  
للكافرين عذاب النار  
يا أيها الذين آمنوا اذا  
لقيتهم الذين كفروا زحفا  
فلا تولوهم سم الأديار  
ومن يولهم يومئذ دبره  
الامتحر بالقتال أو  
متحيزا الى فئة فقد باء  
بغضب من الله وماواه  
بجهنم وبئس المصير



\* قوله تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى (قال ولما) (٩) جاءت قریش قال عليه الصلاة

الزحف من أكبر الكبار (فان قلت) بم انتصب الامتصفا (قلت) على الحال والاعواء وعلى الاستثناء من المولين اي ومن يولهم الارجال منهم متصرفاً ومختصراً \* وقرأ الحسن دبر بالسكون ووز متخير متفعل لا متفعل لانه من حاز يجوز فبناء متفعل منه متحوز \* لما كسروا أهل مكة وقتلوا وأسروا أقبلوا على التفاوض وكان القائل يقول قتلت وأسرت ولما طلعت قریش قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه قریش قد جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك اللهم اني أسألك ما وعدتني فأنا جبريل عليه السلام فقال خذ قبضة من تراب فارمهم بها فقال لما التقى الجمعان لعلي رضي الله عنه أعطى قبضة من حصباء الوادي فرمى بها في وجوههم وقال شأهت الوجوه فلم يبق مشرك الا شغل بعينه فانهم زموا وردفهم المؤمنون يقتلونهم ويأسروهم فقليل لهم (فلم تقتلوهم) والفاء جواب شرط محذوف تقديره ان افترختم يقتلهم فأنتم لم تقتلوهم (ولكن الله قتلهم) لانه هو الذي أنزل الملائكة وألقى الرعب في قلوبهم وشاء النصر والظفر وقوى قلوبكم وأذهب عنها الفرع والجزع (وما رميت) أنت يا محمد (اذ رميت ولكن الله رمى) يعني أن الرمية التي رميتها لم ترمها أنت على الحقيقة لانك لو رميتها لما بلغ أثرها الا ما يبلغه أثر رمي البشر ولكنها كانت رمية الله حيث أثرت ذلك الاثر العظيم فأثبت الرمية لرسول الله صلى الله عليه وسلم لان صورته اوجدت منه ونفاها عنه لان أثرها الذي لا يطيقه البشر فعل الله عز وجل فكان الله هو فاعل الرمية على الحقيقة وكانهم لم توجد من الرسول عليه السلام أصلاً وقرئ ولكن الله قتلهم ولكن الله رمى بتخفيف لكن ورفع ما بعده (وليبيلى المؤمنين) وابعطهم (بلاء حسنا) عطاء جيلاً قال زهير \* فأبلاهم ما خيرا البلاء الذي يبلو \* والمعنى ولا إحسان الى المؤمنين فعل ما فعل وما فعله الا ذلك (ان الله سميع) لدعائهم (عليهم) بأحوالهم (ذاكم) اشارة الى البلاء الحسن ومجمله الرفع أى الغرض ذلكم (وأن الله موهن) معطوف على ذلكم يعنى أن الغرض ابلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وقرئ موهن بالتشديد وقرئ على الاضافة وعلى الاصل الذي هو التنوين والاعمال (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) خطاب لاهل مكة على سبيل التهمك وذلك أنهم حين أرادوا أن ينفروا تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا اللهم انصر أقرانا للضيغ وأوصلنا للرحم وأفكنا للعاني ان كان محمد على حق فانصره وان كنا على حق فانصرنا وروى أنهم قالوا اللهم انصر ألى الجندين وأهدى الفتيين وأكرم الحزبين وروى أن أبا جهل قال يوم بدر اللهم أينما كان أهجر وأقطع للرحم فأحنه اليوم أى فأهلكه وقيل ان تستفتحوا خطاب للمؤمنين (وان تنتهوا) خطاب للكافرين يعنى وان تنتهوا عن عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (فهو خير لكم) وأسلم (وان تعودوا) لمحاربتة (نعد) لنصرته عليكم (وان الله) قرئ بالفتح على ولان الله معين المؤمنين كان ذلك وقرئ بالكسر وهذه أوجه ويعضدها قراءة ابن مسعود والله مع المؤمنين \* وقرئ ولن يعنى عنكم بالياء المنفصل (ولا تولوا) قرئ يطر ح احدى التامين وادغامها والضمير في (عنه) لرسول الله صلى الله عليه وسلم لان المعنى وأطيعوا رسول الله كقوله والله ورسوله أحق ان يرضوه ولان طاعة الرسول وطاعة الله شئ واحد من يطع الرسول فقد أطاع الله فكان رجوع الضمير الى أحدهما كرجوعه اليهما كقوله الاحسان والاحمال لا ينفع في فلان ويجوز أن يرجع الى الامر بالطاعة أى ولا تولوا عن هذا الامر وامثاله وأنتم تسمعون أو ولا تولوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تخالفوه (وأنتم تسمعون) أى تصدقون لانكم مؤمنون لستم كالصم المكذبين من الكفرة (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا) أى ادعوا السماع (وهم لا يسمعون) لانهم ليسوا بمصدقين فكانهم غير سامعين والمعنى أنكم تصدقون بالقرآن والنبوة فاذا توليتهم عن طاعة الرسول في بعض الامور من قسمة الغنائم وغيرها كان تصديقكم كالتصديق وأشبه سماعكم معاً من لا يؤمن \* ثم قال (ان شر الدواب) أى ان شر من يدب على وجه الارض أو ان شر البهائم الذين هم صم عن الحق لا يعقلونه

والسلام هذه قریش جاءت الخ) قال أحمد أوضح مصداق في التمييز بين الحقيقة والمجاز الا انك تقول للبيد ليس بحمار وصدق عليه مع صدق قولك فيه على سبيل

فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وليبيلى المؤمنين منه وبلاء حسنا ان الله سميع عليهم ذلكم وأن الله موهن كيد الكافرين ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وان تنتهوا فهو خير لكم وان تعودوا نعد ولن تغني عنكم فتكم شيأ ولو كرت وأن الله مع المؤمنين يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا رسوله ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون

التجوز انه جار فاذا ثبت لك أن من مميزات المجاز صدق سلبه بخلاف الحقيقة فافهم ان هذه الآية تكشف وجوه القدرة بالرد وذلك ان الله تعالى أثبت الفعل

(٣ - كشف ثانى) للخلق ونفاه عنهم ولا يحمل لذلك الا ان ثبوته لهم مجاز والفاعل والخالق حقيقة هو الله تعالى فأنه لهم مجازاً ونفاه عنهم حقيقة واياله أن تعرج على تعكيس الزمخشري في تأويل الآية فانه نظر أعوج وباطل مخجل والحق أبجل والله الموفق بكرمه



\* قوله تعالى ولو علم الله فيهم خير الاسماء لهم ولو اسمعهم لتولوا وهم معرضون (قال يعني ولو علم الله ان اللطف ينفع في هؤلاء الخ) قال أحمد رجه الله اطلاق القول بان الله تعالى يلطف بالعبد فلا ينفع لطفه مردود فان اللطف هو اسداء الجليل والالطاف به واسمه اللطيف من ذلك فاذا أسدى الجليل الى العبد بان اسمه اسماع لطيف به فتلك الغاية المرجوة ومعنى اللطف به على هذا ان يخلق في قلبه قبول الحق وحسن الاصغاء اليه والاهتداء به ولكن لا يتم ذلك على عقيدة الاعتزال والراى الفاسد في خلق الافعال لان مقتضاها ان العبد هو الذي يخلق لنفسه قبول الحق والهداية (١٠) وحسن الاستماع والاصغاء وان الله تعالى لا يشارك العبد في خلق ذلك بل الذي ينسب

الى الله تعالى ارادة الهداية من جميع الخلق ولا يلزم حصول مراده على العموم تعالى الله عما يقولون ثم ولو تنزل منزل على هذه القاعدة لما استقام تأويل الزمخشري أيضا فان

ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم ولو اسمعهم لتولوا وهم معرضون يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحيبكم واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا ان الله شديد العقاب واذكروا

حاصله ولو علم الله فيهم خيرا اللطف بهم ولو لطف بهم لما انتفعوا باللطف فيلزم عدم انتفاعهم باللطف على تقدير علم الله الخير فيهم وهذا غير مستقيم لما يلزم عليه من وقوع خلاف المعلوم

جعلهم من جنس البهائم ثم جعلهم شرها (ولو علم الله) في هؤلاء الصم البكم (خيرا) أي انتفاعا باللطف (لاسمعهم) للطف بهم حتى يسمعوا اسماع المصدقين ثم قال (ولو اسمعهم لتولوا) عنه يعني ولو لطف بهم لما نفع فيهم اللطف فلذلك منعهم الطافه أو ولو لطف بهم فصدقوا لارتدوا بعد ذلك وكذبوا ولم يستقيموا وقيل هم بنو عبد الدار بن قصي لم يسلم منهم الا رجلا من معص بن عمير وسويد بن حرملة كانوا يقولون نحن صم بكم عى عما جاء به محمد لا نسمع ولا نجيبه فقتلوا جميعا بأحد وكانوا أصحاب اللواء وعن ابن جريج هم المنافقون وعن الحسن أهل الكتاب (اذا دعاكم) وحدا الضمير كما وحده فيما قبله لان استجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم كاستجابته وانما يذكر أحدهما مع الآخر للتوكيد والمراد بالاستجابة الطاعة والامتثال وبال دعوة البعث والتحريض وروى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم مر على باب أبي بن كعب فنسأله وهو في الصلاة فجعل في صلاته ثم جاء فقال ما منعك عن اجابتي قال كنت أصلي قال ألم تخبر فيما أوصى الى استجيبوا لله وللرسول قال لا جرم لا تدعوني الا أجبتك وفيه قولان أحدهما ان هذا مما اختص به رسول الله صلى الله عليه وسلم والثاني أن دعاءه كان لا يمر لم يحتمل التأخير واذا وقع مثله للمصلي فله أن يقطع صلاته (لما يحيبكم) من علوم الديانات والشرائع لان العلم حياة كما أن الجهل موت ولبعضهم

لا تعجب من الجهول حلتته \* فذلك ميت وثوبه كفن

وقيل لمجاهدة الكفار لانهم لو رفضوا غلبوهم وقتلواهم كقوله ولستم في القصاص حياة وقيل للشهادة لقوله بل أحياء عند ربهم (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) يعني أنه يعينه فتقوته الفرصة التي هو واجدها وهي التمكن من اخلاص القلب ومعالجة أدوائه وعلاؤه ورده سليما كما يريد الله فاغتنموا هذه الفرصة وأخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله (واعلموا أنكم اليه تحشرون) فيميبكم على حسب سلامة القلوب واخلاص الطاعة وقيل معناه ان الله قد عاين على العبد قلبه فيفسخ عزائه ويغير نياته ومقاصده ويبدله بالخوف أمانا وبالأمن خوفا وبالذكر نسيانا وبالتسيان ذكر او ما أنسبه ذلك مما هو جازع على الله تعالى فاما ما يشاب عليه العبد ويعاقب من أفعال القلوب فلا والمجبرة على أنه يحول بين المرء والايمان اذا كفر وبين الكفر اذا آمن تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا وقيل معناه أنه يطلع على كل ما يخطر المرء بباله لا يخفى عليه شيء من ضمائره فكانه يبينه وبين قلبه \* وقرئ بين المرء بتشديد الراء ووجهه أنه قد حذف الهمزة وألقى حركتها على الراء كالحب ثم نوى الوقف على لغة من يقول صررت بعمر (فتنة) ذنبا قيل هو اقرار المنكرين أظهرهم وقيل افتراق الكلمة وقيل فتنة عذابا وقوله (لا تصيبين) لا يخلون من أن يكون جوابا للامر أو نهيا بعد امر أو صفة لفتنة فاذا كان جوابا فالمعنى ان أصابتكم لا تصيب الظالمين منكم خاصة ولكنها تعجبكم وهذا كما يحكى أن علماء بني اسرائيل نهوا عن المنكر تعذيرا فجمعهم الله بالعذاب واذا كانت نهيا بعد امر فكانه قيل واحذروا ذنبا أو عقابا ثم قيل لا تعرضوا للظلم فيصيب العقاب أو أثر الذنب ووباله من ظلم منكم خاصة وكذلك اذا جعلته صفة على

الله تعالى وذلك محال عقلا فلا يرتفع الاشكال لابتقدير الاسماع الواقع جوابا أو لا خلاف الاسماع الواقع شرطانا كيلا ارادة يشكر الوسط فيلزم المحال المذكور وأقرب وجه في اختلاف الاسماعين أن يراد بالاول ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم اسماعا يخلق لهم به الهداية والقبول ولو اسمعهم لا على أنه يخلق لهم الاهتداء بل اسماعا مجردا من ذلك لتولوا وهم معرضون فهذا هو الوجه في تأويل الآية والله الموفق \* قوله تعالى واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه (قال معناه أنه يعينه فتقوته الفرصة التي هو واجدها الخ) قال أحمد رجه الله نعم هذا عقد أهل السنة الذي استعار لهم لقب المجبرة وهو العقد الحق المؤسس على التقوى وتفويض الخلقات كلها الى الواحد الحق خالق الخلق فان كان ذلك ظاهرا نأرى عن الطائفة التسمية بالعبدية اصرا على هذا الراى الباطل والمعتقد الماسحل والله الموفق



ارادة القول كأنه قيل واتقوا فتنة مقولاتهم الاتصين ونظيره قوله

حتى اذا جن الظلام واختلف \* جاؤا بعذق هل رأيت الذئب قط

أي عذق مقول فيه هذا القول لانه سمار فيه لون الورقة التي هي لون الذئب وبعض المعنى الاخير قراءة ابن مسعود لتصين على جواب القسم المحذوف وعن الحسن نزلت في علي وعمار وطخمة والزبير وهو يوم الجمل خاصة قال الزبير نزلت فينا وقرأناها زمانا وما أرانا من أهلها فاذا نحن المعنيون بهم وعن السدي نزلت في أهل بدر فاقتتلوا يوم الجمل وروى أن الزبير كان يسير النبي صلى الله عليه وسلم يوما اذا قبل على رضى الله عنه فضحك اليه الزبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف جبتك لعل فقال يا رسول الله بأبي أنت وأمي اني أحبه كعبي لولدي أو أشد حبا قال فكيف أنت اذا سرت اليه تقائله (فان قلت) كيف جاز أن تدخل النون المؤكدة في جواب الامر (قلت) لان فيه معنى النهي اذا قلت انزل عن الدابة لا تطرحك فلذلك جاز لا تطرحك ولا تصين ولا يحط منكم (فان قلت) فما معنى من في قوله الذين ظلموا منكم (قلت) التبعض على الوجه الاول والتبيين على الثاني لان المعنى لا تصيبكم خاصة على ظلمكم لان الظلم أقبح منكم من سائر الناس (اذ أنتم) نصيبه على انه مفعول به مذكور لا ظرف أي اذ كروا وقت كونكم أقله أدلة مستضعفين (في الارض) أرض مكة قبل الهجرة تستضعفكم قريش (تخافون أن يتخطفكم الناس) لان الناس كانوا جميعا لهم أعداء منافقين مضادين (فأواكم) الى المدينة (وأيدكم) بنصره بظاهرة الانصار وبامداد الملائكة يوم بدر (ورزقكم من الطيبات) من الغنائم (اعلمكم تشكرون) ارادة أن تشكروا هذه النعم وعن قتادة كان هذا الحى من العرب آذل الناس وأشقاءهم عيشا وأعراسهم جلدوا أيدينهم ضللا لا يؤكفون ولا يابوا كاون فكان الله لهم في البلاد ووسع لهم في الرزق والغنائم وجعلهم ملوكا بمعنى اخون النقص كما كان معنى الوفاء التمام ومنه تخونه اذا تنقصه ثم استعمل في ضد الامانة والوفاء لانك اذا خنت الرجل في شئ فقد أدخلت عليه النقصان فيه وقد استعير فقل خان الدلو السكر وخان المشتار السبب لانه اذا انقطع به فكانه لم يفله ومنه قوله تعالى وتخونوا أماناتكم والمعنى لا تخونوا الله بأن تعطوا فرائضه ورسوله بأن لا تستنوابوه (أماناتكم) فيما بينكم بان لا تحفظوها (وأنتم تعلمون) تبعة ذلك ووباله وقيل وأنتم تعلمون أنكم تخونون بعني ان الخيانة توجد منكم عن تعمد لا عن سهو وقيل وأنتم علماء تعلمون فبح القبح وحسن الحسن وروى أن نبي الله صلى الله عليه وسلم حاصر يهود بني قريظة إحدى وعشرين ليلة فسألو الصلح كما صالح اخوانهم بني النضير على أن يسيروا الى أذرعات وأريحا من أرض الشام فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فأبوا وقالوا أرسل الينا أبا لبابة مروان بن عبد المنذر وكان مناصحا لهم لان عياله وماله في أيديهم فبعثه اليهم فقالوا له ما ترى هل تنزل على حكم سعد فأشار الى حلقه أنه الذبح قال أبو لبابة فإزالت قدمي حتى علمت أني قد خنت الله ورسوله فنزلت فشدت نفسه على سارية من سواري المسجد وقال والله لا أدوق طعاما ولا شرا با حتى أموت أو يتوب الله علي فبكت سبعة أيام حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقبل له قد تيب عليك فخل نفسك فقال لا والله لا أحلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يحلني فجاءه فله يئذه فقال ان من تمام توبتي أن أهجرد ارقومي التي أصبت فيها الذنب وأن أتخلى من مالي فقال صلى الله عليه وسلم يحزبك الثلث أن تصدق به وعن المغيرة نزلت في قتل عثمان بن عفان رضى الله عنه وقيل أماناتكم ما أثبتكم الله عليه من فرائضه وحدوده (فان قلت) وتخونوا جزم هو أم نصب (قلت) يحتمل أن يكون جزما دخلا في حكم النهي وأن يكون نصبا باضمار أن كقولهم وتكتموا الحق وقرأ مجاهد وتخونوا أماناتكم على التوحيد جعل الاموال والاولاد فتنة لانهم سبب الوقوع في الفتنة وهي الاثم والعذاب أو مخنة من الله ليلوكم كيف يحافظون فيهم على حدوده والله عنده أجر عظيم فعلمكم أن تنوطوا بطيبيه وبعثوا يدي اليه هممكم وتزهدوا في الدنيا ولا يحرسوا على جمع المال وحب الولد حتى تورطوا بأنفسكم من أجلهما كقوله المال والبنون الآفة وقيل هي من جملة ما نزل في أبي لبابة وما فرط منه لاجل ماله وولده (فرقانا) نصر الله بفرق بين الحق والباطل وبين الكفر

اذ أنتم قليل مستضعفون  
في الارض تخافون أن  
يتخطفكم الناس فأواكم  
وأيدكم بنصره وورزقكم  
من الطيبات لعلمكم  
تشكرون بأيتها الذين  
آمنوا لا تخونوا الله  
والرسول وتخونوا  
أماناتكم وأنتم تعلمون  
واعلموا انما أموالكم  
وأولادكم فتنة وأن الله  
عنده أجر عظيم بأيتها  
الذين آمنوا ان تتقوا  
الله يجعل لكم فرقانا  
ويكفر عنكم سيئاتكم  
ويغفر لكم والله  
ذو الفضل العظيم واذ  
يكرهك الذين كفروا



بإذلال حربه والاسلام باعزاز أهله ومنه قوله تعالى يوم الفرقان أو بياناً وظهوراً يشهر أمركم ويثبت صيتكم  
وَأَمَّا كُمْ فِي أَفْطَارِ الْأَرْضِ مِنْ قَوْلِهِمْ بَيْتٌ أَفْعَلُ كَذَا حَتَّى سَطَعَ الْفَرْقَانُ أَيْ طَلَعَ الْفَجْرُ أَوْ خَرَجَا مِنَ الشَّهَاتِ  
وَتَوَفَّيْهُمَا وَشَرَحَا الصَّدُورَ وَتَفَرَّقَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ غَيْرِكُمْ مِنْ أَهْلِ الْأَدْيَانِ وَفَضْلًا وَخَزِيَّةً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ \*  
لَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ ذِكْرَهُ مَكْرَ قَرِيشٍ بِهِ حِينَ كَانَ بِمَكَّةَ لَيْسَ كَرَامَةً اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي نَجَاتِهِ مِنْ مَكْرِهِمْ وَاسْتِثْلَاثِهِ  
عَلَيْهِمْ وَمَا أَتَاهُ اللَّهُ مِنْ حَسَنِ الْعَاقِبَةِ وَالْمُنَى وَاذْكُرْ إِذْ يَكْرَهُونَ بِكَ ذَلِكَ أَنْ قَرِيشًا لَمَّا أَسْلَمْتَ الْأَنْصَارَ  
وَبَايَعُوهُ فَرَقُوا أَنْ يَتَّفِقُوا فِي أَمْرِهِ فَاجْتَمَعُوا فِي دَارِ النَّدْوَةِ مُتَشَاوِرِينَ فِي أَمْرِهِ فَدَخَلَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ فِي صُورَةِ  
شَيْخٍ وَقَالَ أَنَا شَيْخٌ مِنْ نَجْدٍ مَا أَنَا مِنْ نَهَامَةٍ دَخَلْتُ مَكَّةَ فَسَمِعْتُ بِاجْتِمَاعِكُمْ فَأَرَدْتُ أَنْ أَحْضُرَكُمْ وَلَنْ تَعْدُمُوا  
مَعِيَ رَأْيَا وَنَحْنُ فَقَالَ أَبُو الْخَتَرِ رَأَى أَنْ تَحْبِسُوهُ فِي بَيْتٍ وَتَشْدُوا وَتَأْقَهُ وَتَسُدُّوا بِأَبِيهِ غَيْرَ كَوْنٍ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِ  
طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ مِنْهَا وَتَرْتَبِصُوا بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ فَقَالَ إِبْلِيسُ بَشِّرْ بِالرَّأْيِ يَا تَيْكُمُ مَنْ يَقَاتِلُكُمْ مِنْ قَوْمِهِ وَيُخْلَصُهُ  
مِنْ أَيْدِيكُمْ فَقَالَ هَاشِمُ بْنُ عَرُورٍ رَأَى أَنْ تَحْمِلُوهُ عَلَى بَجَلٍ وَتَخْرُجُوهُ مِنْ بَيْنِ أَظْهُرِكُمْ فَلَا يَضُرُّكُمْ مَا صَنَعَ  
وَاسْتَرْحَمَ فَقَالَ إِبْلِيسُ بَشِّرْ بِالرَّأْيِ يَفْسُدُ قَوْمًا غَيْرُكُمْ وَيَقَاتِلُكُمْ بِهِمْ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ أَنَا أَرَى أَنْ تَأْخُذُوا مِنْ كُلِّ  
بَطْنٍ غَلَامًا وَتَعْطُوهُ سَيْفًا صَارَ مَا يَضُرُّ بِهِ ضَرْبَةً رَجُلٍ وَاحِدٍ فَيَتَفَرَّقُ دَمُهُ فِي الْقِبَائِلِ فَلَا يَقْوَى بَنُو هَاشِمٍ عَلَى  
حَرْبِ قَرِيشٍ كُلِّهِمْ فَذَاذَا طَلَبُوا الْعَقْلَ عَقْلُنَا وَاسْتَرْحَمْنَا فَقَالَ الشَّيْخُ لَعَنَهُ اللَّهُ صَدَقَ هَذَا الْفَتَى هُوَ أَجْوَدُكُمْ رَأْيَا  
فَتَفَرَّقُوا عَلَى رَأْيِ أَبِي جَهْلٍ مَجْتَمِعِينَ عَلَى قَتْلِهِ فَأَخْبَرَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمْرَهُ  
أَنْ لَا يَبِيتَ فِي مَضْجَعِهِ وَأَذَّنَ اللَّهُ فِي الْهَجْرَةِ فَأَمَرَ عَلَيْهِ أَرْضِي اللَّهُ عَنْهُ فَنَامَ فِي مَضْجَعِهِ وَقَالَ لَهُ اتَّشِعْ يَبْرَدُنِي فَانْه  
لَنْ يَخْلُصَ إِلَيْكَ أَمْرٌ تَكْرَهُهُ وَبَايَعُوا مَرَضِينَ فَلَمَّا صَبَحُوا نَارُوا إِلَى مَضْجَعِهِ فَأَبْصُرُوا عَلَيْهِ فَأَنَّهُتُوا وَخِيبَ اللَّهُ  
عَزَّ وَجَلَّ سَعْيَهُمْ وَاقْتَصَوْا أَثَرَهُ فَأَبْطَلَ اللَّهُ مَكْرَهُمْ (لَيْسَ بِنُكُولٍ أَوْ يُوَثَّقُونَ أَوْ يُشْخَنُونَ بِالضَرْبِ وَالْجَرْحِ  
مِنْ قَوْلِهِمْ ضَرْبُ يَوْمٍ حَتَّى أَتَيْنَاهُ لَأَحْرَاكَ بِهِ وَلَا بِرَاحٍ وَفَلَانٌ مُثَبَّتٌ وَجَعَا وَقَرَى لَيْسَ بِنُكُولٍ بِالتَّشْدِيدِ وَقَرَأَ الْخَفِيُّ  
لَيْسَ بِنُكُولٍ مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ لَيْقِيدُوكَ وَهُوَ دَلِيلُ مَنْ فُسِّرَ بِالْإِثْنَاءِ (وَيَكْرَهُونَ) وَيَخْفَوْنَ الْمَكَايِدَ  
لَهُ (وَيَكْرَهُونَ) وَيَخْفَوْنَ اللَّهُ مَا أَعْدَلَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً (وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) أَيْ مَكْرُهُ أَنْفُسَهُ مِنْ مَكْرِ  
غَيْرِهِ وَأَبْلَغُ تَأْثِيرًا أَوْلَانَهُ لَا يَنْزِلُ إِلَّا مَا هُوَ حَقٌّ وَعَسَدٌ وَلَا يَصِيبُ إِلَّا مَا هُوَ مُسْتَوْجِبٌ (لَوْ شَاءَ لَقَلْنَا مِثْلَ  
هَذَا) تَنَاجَاةٌ مِنْهُمْ وَصَلَفٌ تَحْتَ الرَّاعِدَةِ فَانْهَمْ لَمْ يَتَوَاوَفُوا فِي مَشِيئَتِهِمْ لَوْ سَاعَدَتْهُمْ الْأَسْتِطَاعَةُ وَالْإِقَامَةُ مِنْهُمْ  
إِنْ كَانُوا مُسْتَطِيعِينَ أَنْ يَشَاءُوا غَلِبَةُ مَنْ تَحْدَاهُمْ وَقَرَعَهُمْ بِالْعِجْرِ حَتَّى يَفُوزُوا بِالْقُدْحِ الْمَعْلَى دُونَهُ مَعَ فِرَاطٍ أَنْتَهُمْ  
وَاسْتَنْكَافَهُمْ أَنْ يَغْلِبُوا فِي بَابِ الْبَيِّنَاتِ خَاصَّةً وَأَنْ يَمَاتَنَّهُمْ وَاحِدٌ فَيَتَعَلَّلُوا بِامْتِنَاعِ الْمَشِيئَةِ وَمَعَ مَا عَسَى أَنْ يَظْهَرَ  
ظُهُورُ الشَّمْسِ مِنْ حَرِّهِمْ عَلَى أَنْ يَقْهَرُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَهْلِكُهُمْ عَلَى أَنْ يَغْمُرُوهُ وَقِيلَ  
قَاتِلُهُ النَّصْرُ بْنُ الْحَرْثِ الْمَقْتُولُ صَبْرًا حِينَ سَمِعَ اقْتِصَاصَ اللَّهِ أَحَادِيثَ الْقُرُونِ لَوْ شِئْتَ لَقُلْتَ مِثْلَ هَذَا وَهُوَ  
الَّذِي جَاءَ مِنْ بِلَادِ فَارِسَ بِنَسْخَةِ حَدِيثِ رِسْمٍ وَاسْتَفْنَدَ يَارْفَرْعُ أَنْ هَذَا مِثْلُ ذَلِكَ وَأَنَّهُ مِنْ جِلَّةِ تِلْكَ الْأَسَاطِيرِ  
وَهُوَ الْقَائِلُ (إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ) وَهَذَا أَسْلُوبٌ مِنَ الْجَوْذِبْلِغِ يَعْنِي إِنْ كَانَ الْقُرْآنُ هُوَ الْحَقُّ فَعَاقِبْنَا عَلَى  
انْكَارِهِ بِالْحَجِيلِ كَمَا فَعَلْتَ بِأَصْحَابِ الْقَيْلِ أَوْ بِعَذَابِ آخِرِهِ وَمَرَادُهُ نَفِي كَوْنِهِ حَقًّا وَإِذَا انْتَفَى كَوْنُهُ حَقًّا  
يَسْتَوْجِبُ مِنْكُمْ عَذَابًا فَكَانَ تَعْلِيْقُ الْعَذَابِ بِكَوْنِهِ حَقًّا مَعَ اعْتِقَادِهِ لَيْسَ بِحَقٍّ كَتَعْلِيْقِهِ بِالْحَالِ فِي قَوْلِكَ  
إِنْ كَانَ الْبَاطِلُ حَقًّا فَأَمَطَرْنَا حِجَارَةً وَقَوْلُهُ هُوَ الْحَقُّ نَهَكُمْ عَنْ يَقُولَ عَلَى سَبِيلِ التَّخْصِصِ وَالتَّعْيِينِ هَذَا  
هُوَ الْحَقُّ وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ هُوَ الْحَقُّ بِالرَّفْعِ عَلَى أَنْ هُوَ مُبْتَدَأٌ غَيْرُ فَعْلٍ وَهُوَ فِي الْقِرَاءَةِ الْأُولَى فَعَصَلَ \* وَيُقَالُ  
أَمَطَرَتِ السَّمَاءُ كَقَوْلِكَ أَنْجَمَتْ وَأَسْبَلَتْ وَمَطَرَتْ كَقَوْلِكَ هَتَنْتَ وَهَتَلْتَ وَقَدْ كَثُرَ الْأَمَطَارُ فِي مَعْنَى الْعَذَابِ  
(فَإِنْ قُلْتَ) مَا فَائِدَةُ قَوْلِهِ (مِنْ السَّمَاءِ) وَالْأَمَطَارُ لَا تَكُونُ إِلَّا مِنْهَا (قُلْتَ) كَأَنَّهُ أَرِيدُ أَنْ يَقَالَ فَأَمَطَرْنَا عَلَيْكَ السَّحَابَ  
وَهِيَ الْحِجَارَةُ الْمَسْمُومَةُ لِلْعَذَابِ فَوْضِعَ حِجَارَةٍ مِنَ السَّمَاءِ مَوْضِعَ السَّحَابِ كَمَا نَقُولُ صَبَّ عَلَيْهِ مَسْرُودَةٌ مِنْ حَدِيدٍ  
تُرِيدُ دَرْعًا (بِعَذَابِ أَلِيمٍ) أَيْ بِنَوْعٍ آخَرَ مِنْ جِنْسِ الْعَذَابِ أَلِيمٍ يَعْنِي أَنَّ أَمَطَارَ السَّحَابِ بَعْضُ الْعَذَابِ أَلِيمٍ  
فَعَذَابُهُ أَوْ بِنَوْعٍ آخَرَ مِنْ أَنْوَاعِهِ وَعَنْ مَعَاوِيَةَ أَنَّهُ قَالَ لِرَجُلٍ مِنْ سَبَائِمِ أَجْهَلٍ قَوْمُكَ حِينَ مَلَكَوْا عَلَيْهِمْ

لَيْسَ بِنُكُولٍ أَوْ يُوَثَّقُونَ  
أَوْ يَخْرُجُونَ وَيَكْرَهُونَ  
وَيَكْرَهُونَ وَاللَّهُ خَيْرُ  
الْمَاكِرِينَ وَإِذَا تَلَّى  
عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ  
سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ  
هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ  
الْأَوَّلِينَ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ  
إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ  
مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا  
حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ  
أَتُنَابِعْ عَذَابَ أَلِيمٍ وَمَا  
كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ  
فَعِيمٌ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ



امرأة قال أجهل من قومي قومك قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم حين دعاهم الى الحق ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة ولم يقولوا ان كان هذا هو الحق فاهدنا له \* اللام لنا كبد النبي والدلالة على أن تعذيبهم وأنت بين أظهرهم غير مستقيم في الحكمة لان عادة الله وقضية حكمته أن لا يعذب قوما عذاب استئصال مادام بينهم وبين أظهرهم وفيه اشعار بأنهم مرصدون بالعذاب اذا هاجروا عنهم والدليل على هذا الاشعار قوله ومالههم ألا يعذبهم الله وانما يصح هذا بعد اثبات التعذيب كانه قال وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وهو معذبهم اذا فارقتهم ومالههم أن لا يعذبهم (وهم يستغفرون) في موضع الحال ومعناه نفي الاستغفار عنهم أي ولو كانوا آمنين يؤمن ويستغفرون من الكفر لما عذبهم كقوله وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون ولكنهم لا يؤمنون ولا يستغفرون ولا يتوقع ذلك منهم وقيل معناه وما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفرون وهم المسلمون بين أظهرهم عن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من المستضعفين ومالههم أن لا يعذبهم الله وأي شيء لهم في انتفاء العذاب عنهم يعني لاحظ لهم في ذلك وهم معذبون لاحالة وكيف لا يعذبون وحالهم أنهم يصدون عن المسجد الحرام كما صعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية واخرجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين من الصد وكافوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم فنصت من نشاء وندخل من نشاء (وما كانوا أولياءه) وما استحقوا معاشرا كهم وعداوتهم للدين أن يكونوا ولاة أمره وأربابه (ان أولياءه الا المتقون) من المسلمين ليس كل مسلم أيضا من يصلح لان يلي أمره انما يستأهل ولايته من كان برا تقياف كيف بالكفرة عبدة الاصنام (ولكن أكثرهم لا يعلمون) كانه استثنى من كان يعلم وهو يعاند ويطلب الرئاسة أو أراد بالاكثر الجميع كما براد بالقلة العدم \* المكاء فعال بوزن الثغاء والرقاء من مكاء يكو اذا صفر ومنه المكاء كانه سمي بذلك لكثرة مكانه وأصله الصفة نحو الوضاء والقراء وقرئ مكاء بالقصر وتطيرهما البكي والبكاء \* والتصدية التصفيق تفعلة من الصدى أو من صد يصدا اذا قومك منه يصدون \* وقرأ الاعشى وما كان صلاتهم بالنصب على تقديم خبر كان على اسمه (فان قلت) ما وجه هذا الكلام (قلت) هو نحو من قوله وما كنت أخشى أن يكون عطاؤه \* أداهم سودا أو محذوكة ممرها

والمعنى أنه وضع القيود والسياط موضع العطاء ووضع المكاء والتصدية موضع الصلاة وذلك أنهم كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال والنساء وهم مشبكون بين أصابعهم بصفرون فيها ويصفقون وكافوا يصفقون نحو ذلك اذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته يخلطون عليه (فذوقوا) عذاب القتل والامر يوم بدر بسبب كفركم وأفعالكم التي لا يقدم عليها الا الكفرة \* قيل نزلت في المطعين يوم بدر كان يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزائر وقيل قالوا الكل من كان له تجارة في العير أعينوا بهذا المال على حرب محمد لعنا ندر له منه ثارنا بما أصيب منا بسدر وقيل نزلت في أبي سفيان وقد استأجر ليوم أحد ألفين من الاحابيش سوى من استجاش من العرب وأنفق عليهم اربعين أوقية والاقية اثنان وأربعون مثقالا (ليصدوا عن سبيل الله) أي كان غرضهم في الانفاق الصد عن اتباع محمد وهو سبيل الله وان لم يكن عندهم كذلك (ثم تكون عليهم حسرة) أي تكون عاقبة انفاقها ندما وحسرة فكان ذاتها تصير ندما وتنقلب حسرة (ثم يغلبون) آخر الامر وان كانت الحرب بينهم وبين المؤمنين سجالا قبل ذلك فيرجعون طلقاء كتب الله لأغلبن أنا ورسلي (والذين كفروا) والكافرون منهم (الى جهنم يحشرون) لان منهم من أسلم وحسن اسلامه (ليميز الله الخبيث) الفريق الخبيث من الكفار (من) الفريق (الطيب) من المؤمنين \* فيجعل الفريق (الطيب) بعضه على بعض فيركه جميعا) عبارة عن الجمع والضم حتى يترأكبوا كقوله تعالى كادوا يكفون عليه ليدافعوا لفرط ازدحامهم (أو لئلك) إشارة الى الفريق الخبيث وقيل ليميز المال الخبيث الذي أنفقه المشركون في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم من المال الطيب الذي أنفقه المسلمون كابي بكر وعثمان في نصرته فيركه فيجعل الله في جهنم في جملة ما يعذبون به كقوله فتكوى بها جباههم وجنوبهم الآية واللام على هذا متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة وعلى الاول يحشرون وأولئك إشارة الى الذين كفروا \* وقرئ ليميز على التخفيف (قل للذين

وهم يستغفرون ومالههم  
ألا يعذبهم الله وهم  
يصدون عن المسجد  
الحرام وما كانوا أولياءه  
ان أولياءه الا المتقون  
ولكن أكثرهم لا يعلمون  
وما كان صلاتهم عند  
البيت الامكاء وتصدية  
فذوقوا العذاب بما  
كنتم تكفرون ان الذين  
كفروا ينفقون أموالهم  
ليصدوا عن سبيل الله  
فسينفقونها ثم تكون  
عليهم حسرة ثم يغلبون  
والذين كفروا الى جهنم  
يحشرون ليميز الله  
الخبيث من الطيب  
ويجعل الخبيث بعضه  
على بعض فيركه جميعا  
فيجعل في جهنم أولئك  
هم الخاسرون قل  
للذين



\* قوله تعالى واعلموا انما غنمتم (١٤) من شئ فان الله نجسه والرسول ولذي القربى الآية (قال ان قلت مامعنى ذ كر الله وعطف

الرسول وغيره عليه الخ)  
قال أحمد لان ما ليكا  
رضي الله عنه لا يرى  
ذكر الوجوه المذكورة  
ليبان أنه لا يصرف فيما  
سـ واما وليس لان  
يتما كها ولا على التحديد  
حتى لا يجوز الاقتصار على  
بعض الوجوه دون بعض  
بل الامر عندهم وكول  
الى نظر الامام فيصرف

كفروا ان ينهوا يغفر لهم  
بما قد سلف وان يعودوا فقد  
مضت سنت الاولين  
وقاتلوهم حتى لا تكون  
فتنة ويكون الدين كله  
لله فان انتهوا فان الله عا  
يعملون بصبر وان تولوا  
فاعلموا ان الله مولاكم  
نعم المولى ونعم النصير  
واعلموا انما غنمتم من شئ  
فان الله نجسه والرسول  
ولذي القربى واليتامى  
والمساكين وابن السبيل  
الخمس في مصالح المسلمين  
ومن جملتها قرابته عليه  
الصلاة والسلام ولا  
تحديد عنده في ذلك  
البتة وهذا التأويل  
الثالث ينطبق على  
مذهبه وبيان ذلك ان  
المراد حينئذ ذ كر الله  
تعالى ببيان ان الخمس  
يصرف في وجوه  
التقسيات لله تعالى  
غير مقيد ثم تخصيص

كفروا) من أبي سفيان وأصحابه أي قل لاجلهم هذا القول وهو (ان ينهوا) ولو كان بمعنى خاطبهم به لقليل  
ان تنهوا يغفر لكم وهي قراءة ابن مسعود ونحوه وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه  
خاطبوا به غيرهم لاجلهم ليسمعوه أي ان ينهوا واعمى عليهم من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتاله  
بالدخول في الاسلام (يغفر لهم ما قد سلف) لهم من العداوة (وان يعودوا) لقتاله (فقد مضت سنت الاولين)  
منهم الذين حاق بهم مكرهم يوم بدر أوفقد مضت سنة الذين تحزبوا على أنبيائهم من الامم فدمروا فليستوقعوا  
مثل ذلك ان لم ينهوا وقيل معناه ان الكفار اذا انتهوا عن الكفر وأسلموا غفر لهم ما قد سلف لهم من الكفر  
والمعاصي وخرجوا منها كما تنسل الشعرة من العجين ومنه قوله عليه الصلاة والسلام الاسلام الاسلام يجب ما قبله  
وقالوا الحربى اذا أسلم لم يبق عليه تبعه قط وأما الذي فلا يلزمه قضاء حقوق الله وتبقى عليه حقوق الآدميين  
وبه احتج أبو حنيفة رحمه الله في أن المرتد اذا أسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة في حال الردة وقبلها وفسر  
وان يعودوا بالارتداد وقرئ بغفر لهم على أن الضمير لله عز وجل (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) الى أن  
لا يوجد فيهم شرك قط (ويكون الدين كله لله) ويضمحل عنهم كل دين باطل ويبقى فيهم دين الاسلام وحده  
(فان انتهوا) عن الكفر وأسلموا (فان الله بما يعملون بصير) يشيهم على نوبتهم واسلامهم وقرئ يعملون  
بالتاء فيكون المعنى فان الله بما تعملون من الجهاد في سبيله والدعوة الى دينه والاخراج من ظلمة الكفر الى  
نور الاسلام بصير يجازيكم عليه أحسن الجزاء (وان تولوا) ولم ينهوا (فان الله مولاكم) أي ناصركم ومعينكم  
فتقوا بولايته ونصرته (انما غنمتم) ما موصولة (من شئ) بيانه قيل من شئ حتى الخيط والمخيط (فان الله)  
مبتدأ خبره محذوف تقديره حق أو فواجب أن الله نجسه وروى الجعفي عن أبي عمرو فان الله بالكسر وتقويه  
قراءة النخعي فله نجسه والمشهورة آكد وأثبت للإيجاب كانه قيل فلا بد من ثبات الخمس فيه ولا سبيل الى  
الاختلال به والتفريط فيه من حيث انه اذا حذف الخبر واحتمل غير واحد من المقدرات كقولك ثابت واجب  
حق لازم وما أشبه ذلك كان أقوى لا يجابه من النص على واحد وقرئ نجسه بالسكون (فان قلت) كيف  
قسمة الخمس (قلت) عند أبي حنيفة رحمه الله أنها كانت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على خمسة أسهم  
سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وسهم لذوى قرباه من بني هاشم وبني المطلب دون بني عبد شمس وبني نوفل  
استحقوه حينئذ بالنصرة والمظاهرة لما روى عن عثمان وجبير بن مطعم رضي الله عنهما أنهم ما قالوا لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم هؤلاء اخوتك بنو هاشم لا ننكر فضلهم لمكانك الذي جعلنا الله منهم ثم رأيت اخواننا بني  
المطلب أعطيهم وحرمتنا وانما نحن وهم غزاة واحدة فقال صلى الله عليه وسلم انهم لم يفارقونا في جاهلية ولا  
اسلام انما بنو هاشم وبني المطلب شئ واحد وشبك بين أصابعه وثلاثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل  
وأما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسهمة ساقط بعوته وكذلك سهم ذوى القربى وانما يعطون لفقرهم فهم  
اسوة سائر الفقراء ولا يعطى أغنياءهم فيقسم على اليتامى والمساكين وابن السبيل وأما عند الشافعي  
رحمه الله فيقسم على خمسة أسهم سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف الى ما كان يصرفه اليه من مصالح  
المسلمين كعدة الغزاة من السلاح والكراع ونحو ذلك وسهم لذوى القربى من أغنيائهم وسهم وفقرائهم فيقسم  
بينهم للذ كر مثل حظ الانثيين والباقي للفرق الثلاث وعند مالك بن أنس رحمه الله الامر فيه مفوض  
الى اجتهاد الامام ان رأى قسمة بين هؤلاء وان رأى إعطاء بعضهم دون بعض وان رأى غيرهم أولى وأهم  
فغيرهم (فان قلت) مامعنى ذ كر الله عز وجل وعطف الرسول وغيره عليه (قلت) يحتمل أن يكون معنى  
لله وللرسول رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله والله ورسوله أحق أن يرضوه وأن يراد به كرهه ايجاب  
سهم سادس يصرف الى وجهه من وجوه القرب وأن يراد بقوله فان الله نجسه ان من حق الخمس أن يكون  
متقربا اليه لا غير ثم خص من وجوه القرب هذه الخمسة تفضيلا لها على غيرها كقوله تعالى وجبريل

الوجوه المذكورة بعد ليس تحديد اولكن تنبيه على فضلها والتخصيص لقصد التفصيل بعد التعميم لا يرفع حكم العموم وميكال  
الاول بل هو قار على حاله كما أن العموم ثابت لللاشك وان خص جبريل وميكال بعده والله تعالى أعلم



وميكال فعلى الاحتمال الاول مذهب الامامين وعلى الثانى ما قال أبو العالمة انه يقسم على ستة أسهم  
 سهم لله تعالى يصرف الى رتاج الكعبة وعنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ الخمس فيضرب  
 بيده فيه فيأخذ منه قبضة فيجعلها الكعبة وهو سهم الله تعالى ثم يقسم ما بقى على خمسة وقيل ان سهم الله  
 تعالى لبنت المال وعلى الثالث مذهب مالك بن أنس وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه كان على ستة  
 أسهم لله والرسول سهمان وسهم لاقاربته حتى قبض فأجرى أبو بكر رضى الله عنه الخمس على ثلاثة وكذلك  
 روى عن عمرو بن بعدة من الخلفاء وروى أن أبا بكر رضى الله عنه منع بنى هاشم الخمس وقال انما هم  
 ان يعطى فقيركم ويزوج أعماكم ويخدم من لا خادم له منكم فأما الغنى منكم فهو بمنزلة ابن سبيل غنى لا يعطى  
 من الصدقة شيئا ولا يتيم موسر وعن زيد بن علي رضى الله عنه كذلك قال ليس لنا أن نبقى منه قصورا ولا  
 أن نركب منه البراذين وقيل الخمس كله القرابة وعن علي رضى الله عنه أنه قيل له ان الله تعالى قال واليتامى  
 والمساكين فقال أيتامنا ومساكيننا وعن الحسن رضى الله عنه في سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه  
 لولى الامر من بعده وعن السكبي رضى الله عنه أن الآية نزلت بيدر وقال الواقدي كان الخمس في غزوة  
 بني قينقاع بعد بدر شهر وثلاثة أيام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة (فان قلت) بم  
 تعلق قوله (ان كنتم آمنتم بالله) (قلت) بعد ذوق بدل عليه واعلموا المعنى ان كنتم آمنتم بالله فاعلموا أن الخمس  
 من الغنمية يجب التقرب به فاقطعوا عنه أطماعكم واقنعوا بالانجاس الاربعة وليس المراد بالعلم المجرد  
 ولكنه العلم المضمن بالعمل والطاعة لامر الله تعالى لان العلم المجرد يستوى فيه المؤمن والكافر (وما أنزلنا)  
 معطوف على بالله أى ان كنتم آمنتم بالله وبما نزل على عبدنا وقرئ عبدنا كقوله وعبد الطاغوت بضم تنين  
 (يوم الفرقان) يوم بدر (الجمعان) الفريقان من المسلمين والكافرين والمراد ما أنزل عليه من الآيات  
 والملائكة والفتح يومئذ (والله على كل شيء قدير) بقدر على أن ينصر القليل على الكثير والذليل على العزيز  
 كما فعل بكم ذلك اليوم (ان) بدل من يوم الفرقان \* والعدوة شط الوادى بالكسر والضم والفتح وقرئ بهم  
 وبالعدوة على قلب الواو ياء لان يينها وبين الكسرة حازر غير حصين كافي الصبة \* والديما والقصى  
 تأنيث الادنى والاقصى (فان قلت) كذاهما فعلى من بنات الواو فلم جاءت احداهما بالياء والثانية بالواو  
 (قلت) القياس هو قلب الواو ياء كالعلميا وأما القصوى فكالقدوى في مجيئه على الاصل وقد جاء القصيا الا أن  
 استعمال القصوى أكثر كما كثرت استعمال استصوب مع مجيئها استصاب وأغلبت مع أغالت والعدوة الدنيا  
 مما يلي المدينة والقصوى مما يلي مكة (والركب أسفل منكم) يعنى الركب الاربعين الذين كانوا يقودون العير  
 أسفل منكم بالساحل وأسفل نصب على الظرف معناه مكانا أسفل من مكانكم وهو مرفوع المحل لانه خبر  
 للبند (فان قلت) ما فائدة هذا التوقيت وذكر مرارا كذا الفريقين وأن العير كانت أسفل منهم (قلت) الفائدة  
 فيه الاخبار عن الحال الدالة على قوة شأن العدو وشوكته وتكامل عدته ونهضة أسباب الغلبة له وضعف شأن  
 المسلمين والنيات أمرهم وأن غلبتهم في مثل هذه الحال ليست الا صنعاً من الله سبحانه ودليلا على أن ذلك  
 أمر لم يتيسر الا بحوله وقوته وباهر قدرته وذلك أن العدو القصوى التى أناخ بها المشركون كان فيها الماء  
 وكانت أرضا لا بأس بها ولا ماء بالعدوة الدنيا وهى خبار تسوخ فيها الأرجل ولا يعيش فيها الا تعب ومشقة  
 وكانت العير وراعتها مع كثرة عددهم فكانت الحماية دونها تضاعف حيتهم وتشددت في المقاتلة عنها  
 نياتهم ولهذا كانت العرب تخرج الى الحرب ينطعنهم وأموالهم ليعيشهم الذب عن الحرم والغيرة على الحرم على  
 بذل جهيداهم في القتال وأن لا يتركوها وراعتهم ما يجدون أنفسهم بالانحياز اليه فيجمع ذلك قلوبهم ويضبط  
 همهم ويوطن نفوسهم على أن لا يبرحوا موطنهم ولا يخلوا امرأتهم ويبدلوا امتهم فيجدهم وقصارى شدتهم  
 وفيه تصوير ما دبر سبحانه من أمر وقعة بدر ليعضى أمر اكان مفعولا من اعزاز دينه واعلاء كلمته حين وعد  
 المسلمين احسدى الطائفتين مهمة غير مبنية حتى خرجوا يأخذوا العير اغنيين في الخروج وشخص بقر يش  
 مرعوبين مما بلغهم من تعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم لاموالهم حتى نفروا ليمنعوا عيرهم وسبب

ان كنتم آمنتم بالله وما  
 أنزلنا على عبدنا يوم  
 الفرقان يوم التقى الجمعان  
 والله على كل شيء قدير  
 أنتم بالعدوة الدنيا وهم  
 بالعدوة القصوى  
 والركب أسفل منكم

\* قوله تعالى اذا أنتم  
 بالعدوة الدنيا وهم  
 بالعدوة القصوى  
 والركب أسفل منكم  
 ولو تواعدتم لاختلقتهم  
 في الميعاد (قال ان قلت  
 ما فائدة ذكر مركز  
 الفريقين وان العير  
 كانت أسفل منهم الخ)  
 قال أجد وهذا الفصل  
 من خواص حسنات  
 الرخصى وتنقيبه عن  
 أسرار الكتاب العزيز



\* قوله تعالى واذير بكموهم اذا التقيتم في أعينكم قليلا وبقلائكم في أعينهم (قال ان قلت بأي طريق يبصرون الكثير قليلا الخ) قال أجد وفي هذا دليل بين على ان الله تعالى (١٦) هو الذي يخلق الادراك في الحاسة غير موقوف على سبب من مقابلة أو قرب أو ارتفاع يجب

أو غير ذلك اذ لو كانت هذه الاسباب موجبة للرؤية عقلا لما أمكن ان يسترعنهم البعض وقد أدركوا البعض والسبب المذموم مشترك فعلى هذا يجوز

ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد ولكن ليقضى الله أمرا كان مفعولا ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وان الله اسمع عليهم اذ يريكم الله في منامكم قليلا ولولا اراكم كثيرا لقشتم ولتنازعتم في الامر ولكن الله سلم انه علم بذات الصدور واذ يريكموهم اذا التقيتم في أعينكم قليلا وبقلائكم في أعينهم ليقضى الله أمرا كان مفعولا والى الله ترجع الامور يا أيها الذين آمنوا اذا التقيتم فثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون وأطيعوا الله وأطيعوا رسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا ان الله مع الصابرين ولا تكونوا

ان يخلق الله الادراك مع اجتماعها فلا ربط اذ بين الرؤية ونفسيها في مقدرة الله تعالى وهي راقدة على القدرة

الاسباب حتى أناخ هؤلاء بالعدو الدنيا وهؤلاء بالعدو القصوى ووراءهم العير يحامون عليها حتى قامت الحرب على ساق وكان ما كان (ولو تواعدتم) أنتم وأهل مكة وتواضعتم بينكم على موعدا لتلقون فيه للقتال لخالف بعضكم بعضا فبسطكم قلائكم وكثرتم عن الوفاء بالوعد وثبطهم ما في قلوبهم من تهيب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين فلم يتفق لكم من التلاقي ما وفقه الله وسبب له (ليقضى) متعلق بمحذوف أي ليقضى أمرا كان واجبا أن يفعل وهو نصر أوليائه وقهر أعدائه بذلك وقوله (ليهلك) بدل منه واستعير الهلاك والحياة للكفر والاسلام أي ليصدر كفر من كفر عن وضوح بينة لا عن محالة شبهة حتى لا تبقى له على الله حجة ويصدر اسلام من أسلم أيضا عن يقين وعلم بأنه دين الحق الذي يجب الدخول فيه والتمسك به وذلك أن ما كان من وقعة بدر من الآيات الغر المحجزة التي من كفر بعد هذا كان مكابرا لنفسه مغالطالها \* وقرئ ليهلك بفتح اللام وحيي بفتح الهاء التضعيف (اسمع عليهم) يعلم كيف يدبر أموركم ويستوى مصالحكم أو لسميع عليهم بكفر من كفر وعقله وبإيمان من آمن ونوابه (اذير بكموهم الله) نصبه باضمارة اذ هو بدل ثان من يوم الفرقان أو متعلق بقوله لسميع عليهم أي يعلم المصالح اذ يقول لهم في عينك (في منامك) في رؤياك وذلك أن الله عز وجل أراه اياهم في رؤياه قليلا فاخبر بذلك أصحابه فكان تهيئة لهم وتشجيعا على عدوهم وعن الحسن في منامك في عينك لانهم كان النوم كما قيل للقطيفة المنامة لانه ينام فيها وهذا تفسير فيه تعسف وما أحسب الرواية صحيحة فيه عن الحسن وما يلائم علمه بكلام العرب وفصاحته (لقشتم) بلجنتهم وهبتم الاقدام (ولتنازعتم) في الرأي وتفرقت فيما تصنعون ككنتم وترجتم بين الثبات والفرار (ولكن الله سلم) أي عصم وأنعم بالسلامة من الفشل والتنازع والاختلاف (انه علم بذات الصدور) يعلم ما سيكون فيهم من الجراءة واللين والصبر والجزع (واذير بكموهم) الضمير ان مفعولان يعني واذ يبصركم اياهم و (قليلا) نصب على الحال وانما قلائهم في أعينهم تصديقا لقراره يا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليعانيوا ما أخبرهم به فيزداد يقينهم ويجتدوا وينبشوا قال ابن مسعود رضي الله عنه لقد قللوا في أعيننا حتى قالت لرجل الى جنبي أترأهم سبعين قال أراهم مائة فأسرنا رجلا منهم فقلنا له كم كنتم قال ألفا (ويقللكم في أعينهم) حتى قال قائل منهم انما هم أكلة جزور (فان قلت) الغرض في تقليل الكفار في أعين المؤمنين ظاهر في الغرض في تقليل المؤمنين في أعينهم (قلت) قد قللهم في أعينهم قبل اللقاء ثم كثرهم فيها بعده ليجترأ عليهم قلة مبالاة بهم ثم تفجؤهم بالكثرة فيميتوا ويهاجوا وتفل شوكتهم حين يرون ما لم يكن في حسابهم وتقديرهم وذلك قوله يرونهم مثليهم رأي العين ولئلا يستعدوا لهم وليعظم الاحتجاج عليهم باستيضاح الآية البينة من قللهم أولا وكثرتهم آخرا (فان قلت) بأي طريق يبصرون الكثير قليلا (قلت) بأن يستر الله عنهم بعضه بسائر أو يحجب في أعينهم ما يستقلون به الكثير كما أحدث في أعين الحول ما يرون به الواحد اثنين قبل لبعضهم ان الاحول يرى الواحد اثنين وكان بين يديه ديك واحد فقال مالي لا أرى هذين الذي كان أربعة (اذ التقيتم ثمة) اذا حاربتم جماعة من الكفار تركوا أن يصفها لان المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار واللقاء اسم للقتال غالب (فانبتوا) لقتالهم ولا تفروا (واذكروا الله كثيرا) في مواطن الحرب مستظهرين بذكره مستنصرين به داعين له على عدوكم اللهم اخذلهم اللهم اقطع دابرهم (لعلكم تفلحون) لعلكم تظفرون بمرادكم من النصر والثوبة وفيه اشعار بأن على العبد أن لا يفتقر عن ذكر ربه أشغل ما يكون قلبا وأكثر ما يكون هما وأن تكون نفسه مجمعة لذلك وان كانت متوزعة عن غيره وناهيك بما في خطب أمير المؤمنين عليه السلام في أيام صفين وفي مشاهدته مع البغاة والحوارج من البلاغة والبيان والمطائف المعاني وبلغات الموعظة والنصائح دلالة على أنهم كانوا لا يشغلهم عن ذكر الله شاغل وان تفاقم الامر (ولتنازعوا) قرئ بتشديد التاء (فتفشلوا) منصوب باضمارة أن أو حجز وملاحقه في حكم النهي ونزل على التقديرين قراءة من قرأ وتذهب ريحكم بالتاء

المنكرين لرؤية الله تعالى بناء على اعتبار هذه الاسباب في حصول الادراك عقلا وانما تستلزم الجسمية اذ المقابلة والنصب والقرب وارتفاع الجب انما تنأت في جسم فهذه الآية حسيمهم في ابطال زعمهم ولكنهم يرون عليها وهم عنها معرضون والله الموفق



والنصب وقراءة من قرأ ويذهب ربحكم باليهاء والجزم \* والريح الدولة شبت في نفوذ أمرها ونمسيه بالريح  
وهبها فقبل هبت رياح فلان إذا دالت له الدولة ونفذ أمره ومنه قوله

يا صاحبي ألا لحي بالوادي \* الاعبيد قعود بين أذواد  
أنتظر أن قليلا ريث غفلتم \* أم تعدوان فان الريح للعادي

وقبل لم يكن نصر قط الا بريح يبعثها الله تعالى وفي الحديث نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدور \* حذرهم  
بأنهم عن التنازع واختلاف الرأي فحو ما وقع لهم باحد لمخالفتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من فشاهم  
وذهب ربحهم ( كالذين خرجوا من ديارهم ) هم أهل مكة حين خرجوا لحماة العير فأتاهم رسول أبي سفيان  
وهم بالخفة أن يرجعوا ففسد سلت غيركم فأبى أبوجهل وقال حتى تقدم بدرأشرب بها الخجور وتعزف علينا  
القيان ونظم بهم من حضرنا من العرب فذلك بطرهم ورتاؤهم الناس باطعامهم فوافوها فسقوا كؤوس المنايا  
مكان النحر وناحت عليهم النوائح مكان القيان فنهاهم أن يكونوا مثلهم بطرين طريين مرأئين بأعمالهم وأن  
يكونوا من أهل التقوى والسكابة والحزن من خشية الله عز وجل مخلصين أعمالهم لله \* (و) اذ كر (اذن  
لهم الشيطان أعمالهم) التي علموها في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم ووسوس اليهم أنهم لا يغلبون ولا  
يطاقون وأوهمهم أن اتباع خطوات الشيطان وطاعته مما يجبرهم \* فلما تلافى الشريعة كان نكص الشيطان  
وتبرأ منهم أي بطل كيدهم حين نزلت جنود الله وكذا عن الحسن رحمه الله كان ذلك على سبيل الوسوسة ولم يمتثل  
لهم وقيل لما اجتمعت قريش على السير ذكرت التي بينها وبين بني كنانة من الحرب فكان ذلك يثنى فتمثل لهم  
ابليس في صورة سراقفة بن مالك بن جعشم الشاعر الكناني وكان من أشرفهم في جند من الشياطين معه رواية  
وقال لا غالب لكم اليوم واني مجبركم من بني كنانة فلما رأى الملائكة نزل نكص وقيل كانت يده في يد الحرب  
ابن هشام فلما نكص قال له الحرب الى أين أتخذ لنا في هذه الحال فقال اني أرى مالاترون ودفع في صدر الحرب  
وانطلق وانهم زمو فلما بلغوا مكة قالوا لهم الناس سراقفة فبلغ ذلك سراقفة فقال والله ما شعرت بكم حتى  
بلغتني هزيمتكم فلما أسلموا علموا أنه الشيطان وفي الحديث وما روى ابليس يوما أصغر ولا أدخروا أغيط من  
يوم عرفة لما يرى من نزول الرحمة الا ما روى يوم بدر (فان قلت) هلا قبل لا غالب لكم كما يقال لا ضار بازيدي  
عندنا (قلت) لو كان لكم مفعولا لغالب بمعنى لا غالب اياكم لكان الامر كما قلت لكنه خبر تقديره لا غالب كائن  
لكم (اذ يقول المنافقون) بالمدينة (والذين في قلوبهم مرض) يجوز أن يكون من صفة المنافقين وأن يراد  
الذين هم على حرف ليسوا باتباع الاقدام في الاسلام وعن الحسن هم المشركون (غرهولا دينهم) يعنون أن  
المسلمين اغتروا بدينهم وأنهم يتقوون به وينصرون من أجله فخرجوا وهم ثلثمائة وبضعة عشر الى زهاء  
ألف ثم قال جوابا لهم (ومن ينوكل على الله فان الله عزيز) غالب يسلط القليل الضعيف على الكثير القوي  
(ولو ترى) ولو عانيت وشاهدت لان لو ترد المضارع الى معنى الماضي كما تردان الماضي الى معنى المستقبل  
(واذ) نصب على الظرف \* وقرئ ينو في الياء والتاء (والملائكة) رفعها بالفعل و (يضربون) حال منهم  
وجوز أن يكون في يتوفى ضمير الله عز وجل والملائكة مرفوعة بالابتداء ويضربون خبر \* وعن مجاهد  
وأدبارهم أسسناهم ولكن الله كريم يكنى وانما خصوهم بالضرب لان الخزي والنكال في ضربهم ما أشد  
وبلغني عن أهل الصين أن عقوبة الزاني عندهم أن يصبر ثم يعطى الرجل القوي البطش شيئا عمل من حديد  
كهيفة الطبق فيه رزاة وله مقبض فيضربه على دبره ضربة واحدة بقوة فيجمد في مكانه وقيل يضربون  
ما قبل منهم وما أدبر (وذوقوا) معطوف على يضربون على ارادة القول أي ويقولون ذوقوا (عذاب  
الحريق) أي مقدمة عذاب النار وذوقوا عذاب الآخرة بشارته لهم به وقيل كانت معهم مقامع من حديد  
كلما ضربوا بها التبت النار أو يقال لهم يوم القيامة ذوقوا وجواب لو محذوف أي رأيت أمرا فطبعنا  
منكرا (ذلك بما قدمت أيديكم) يحتمل أن يكون من كلام الله ومن كلام الملائكة وذلك رفع بالابتداء وبما  
قدمت خبره (وأن الله) عطف عليه أي ذلك العذاب بسبب كفرهم ومعاصيكم وبأن الله (ليس

كالذين خرجوا من  
ديارهم بطرا ورتاء  
الناس ويصدون عن  
سبيل الله والله بما  
يعملون محيط واذن  
لهم الشيطان أعمالهم  
وقال لا غالب لكم اليوم  
من الناس واني جار لكم  
فلما تراءت الفشتان  
نكص على عقبيه وقال  
اني برى منكم اني أرى  
مالاترون اني أخاف الله  
والله شديد العقاب اذ  
يقول المنافقون والذين  
في قلوبهم مرض غر  
هؤلاء دينهم ومن ينوكل  
على الله فان الله عزيز  
حكيم ولو ترى اذ يتوفى  
الذين كفروا الملائكة  
يضربون وجوههم  
وأدبارهم وذوقوا عذاب  
الحريق ذلك بما قدمت  
أيديكم وأن الله ليس



بظلام العبيد كدأب  
 آل فرعون والذين من  
 قبلهم كفروا بآيات الله  
 فأخذهم الله بذنوبهم  
 أن الله قوى شديد  
 العقاب ذلك بأن الله لم  
 يك مغيراً نعمه أنعمها  
 على قوم حتى يغيروا  
 ما بأنفسهم وإن الله  
 سميع عليم كدأب آل  
 فرعون والذين من قبلهم  
 كذبوا بآيات ربهم  
 فأهلكناهم بذنوبهم  
 وأغرقنا آل فرعون  
 وكل كفواظالمين أن نشر  
 الدواب عند الله الذين  
 كفروا فهم لا يؤمنون  
 الذين عاهدت منهم ثم  
 يتنقضون عهدهم في كل  
 مرة وهم لا يتقون فاما  
 تنقضهم في الحرب فشر  
 بهم من خلفهم لعالمهم  
 يذكرون واما تخافن  
 من قوم خيانة فانبذ  
 اليهم على سواء إن الله  
 لا يحب الخائنين ولا  
 تحسبن الذين كفروا  
 سبقوا انهم لا يعجزون  
 وأعدوا لهم ما استطعتم  
 \* قوله تعالى وإن الله  
 ليس بظلام للعبيد قال  
 وقيل ظلام للتكثير  
 لأجل العبيد الخ قال  
 أجد وبهذه النكتة  
 يجاب عن قول القائل  
 نسفى الأدنى أبلغ من  
 نفى الأعلى فلم عدل عن  
 الأبلغ والمراد تنزيه الله  
 تعالى وهو وجيد  
 بالمبالغة فهذان الجوابان  
 غميدان في هذا السؤال

بظلام العبيد) لأن تعذيب الكفار من العدل كآية المؤمنين وقيل ظلام للتكثير لأجل العبيد وألان  
 العذاب من العظم بحيث لو لا الاستحقاق لكان المعذب بمنزلة ظلاما يبالغ الظلم متفارقة \* الكاف في محل الرفع  
 أى دأب هو لا عمل دأب آل فرعون ودأبهم عاداتهم وعملهم الذى دأبوا فيه أى داوموا عليه وواظبوا (كفروا)  
 تفسير لدأب آل فرعون و (ذلك) إشارة الى ما حل بهم يعنى ذلك العذاب أو الانتقام بسبب أن الله لم ينبغ له  
 ولم يصح في حكمته أن يغير نعمته عند قوم (حتى يغيروا ما) بهم من الحال (فان قلت) فما كان من تغيير آل  
 فرعون ومشركي مكة حتى غير الله نعمته عليهم ولم تكن لهم حال مرضية فيغيروها الى حال مسخوطة (قلت)  
 كما تغير الحال المرضية الى المسخوطة تغير الحال المسخوطة الى أسخط منها وأولئك كانوا قبل بعثة الرسول  
 اليهم كفرة عبدة أصنام فلما بعث اليهم بالآيات البينات فكذبوه وعادوه وتكذبوا عليه ساعين في إراقة دمه  
 غيروا حالهم الى أسوأ مما كانت فغير الله ما أتم به عليهم من الامهال وعاجلهم بالعذاب (وأن الله سميع) لما  
 يقول مكذبوا الرسل (عليم) بما يفعلون (كدأب آل فرعون) تكريراً للتأكيد وفي قوله (بآيات ربهم) زيادة  
 دلالة على كفران النعم وجود الحق \* وفي ذكر الاغراق بيان الاخذ بالذنوب (وكل كفواظالمين) وكلهم من  
 غرق القبط وقتلى قريش كانوا ظالمين أنفسهم بالكفر والمعاصي (الذين كفروا فهم لا يؤمنون) أى أصروا  
 على الكفر وجوا فيه فلا يتوقع منهم إيمان وهم بنو قريظة عاهدتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن  
 لا يمالئوا عليه فمكثوا بان أغانوا مشركي مكة بالسلاح وقالوا نسينا وأخطأنا ثم عاهدتهم فنكثوا وما لواعبهم  
 يوم الخندق وانطلق كعب بن الأشرف الى مكة خالفهم (الذين عاهدت منهم) بدل من الذين كفروا أى الذين  
 عاهدتهم من الذين كفروا جعلهم شر الدواب لأن شر الناس الكفار وشر الكفار المصرون منهم وشر  
 المصريين الناكثون للعهود (وهم لا يتقون) لا يخافون عاقبة العذر ولا يبالون ما فيه من العار والعار (فاما  
 تنقضهم في الحرب) فاما تنقضهم وتظفرن بهم (فشر بهم من خلفهم) ففرق عن محاربتك ومناصبتك  
 بقتلهم شر قتلة والنكابة قيمهم من وراءهم من الكفرة حتى لا يحسر عليك بعدهم أحدا اعتباراً بهم واتعاطا  
 بحالهم وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه فشرذ بالذال المحجة بمعنى ففرق وكانه مقول شذر من قولهم ذهبوا  
 شذر مذر ومنه الشذر المنقطع من المعدن لتفرقه وقرأ أبو حيوة من خلفهم ومعناه فافعل التشريد من وراءهم  
 لأنه إذا شرذ الذين وراءهم فقد فعل التشريد في وراء وأوقعه فيه لأن وراء جهة التشريد فإذا جعل وراء  
 ظرفاً للتشريد فقد دل على تشريد من فيه فلم يبق فرق بين القراءتين (لعلهم يذكرون) لعل المشركين من وراءهم  
 يتعظون (واما تخافن من قوم) معاهدين (خيانة) ونكثاً بأمارات تلوح لك (فانبذ اليهم) فاطرح اليهم العهد  
 (على سواء) على طريق مستوفى وذلك أن تظهر اليهم بنذ العهد وتخبرهم اخباراً مكشوفاً بيناً أنك قطعت ما  
 بينك وبينهم ولا تنجزهم الحرب وهم على توهم بقاء العهد فيكون ذلك خيانة منك (إن الله لا يحب الخائنين)  
 فلا يكن منك اخفاء نكث العهد والخذاع وقيل على استواء في العلم ينقض العهد وقيل على استواء في العداوة  
 والجار والمجرور في موضع الحال كأنه قيل فانبذ اليهم ثباتاً على طريق قصد سوى أو حاصلين على استواء في العلم  
 أو العداوة على أنها حال من النابذ والمنبذ اليهم معاً (سبقوا) فاتوا وأفلتوا من أن يظفر بهم (انهم لا يعجزون)  
 انهم لا يقوتون ولا يجدون طالهم عاجزاً عن ادراكهم وقرئ أنهم بالفتح بمعنى لانهم كل واحدة من المكسورة  
 والمفتوحة تعليل إلا أن المكسورة على طريقة الاستئناف والمفتوحة تعليل صريح وقرئ يعجزون بالنشيد  
 وقرأ ابن محيصن يعجزون بكسر النون وقرأ الأعشى ولا تحسب الذين كفروا بكسر الباء ويفتحها على حذف  
 النون الخفيفة وقرأ جزة ولا يحسبن بالياء على أن الفعل للذين كفروا وقيل فيه أصلاً أن سبقوا فحذفت أن  
 كقوله ومن آياته يريكم البرق واستدل عليه بقراءة ابن مسعود رضى الله عنه أنهم سبقوا وقيل وقع الفعل  
 على أنهم لا يعجزون على أن لاصلة وسببها في محل الحال بمعنى سابقين أى مفلتين هاربين وقيل معناه ولا  
 يحسبنهم الذين كفروا سبقوا فحذف الضمير لكونه مفهوماً وقيل ولا يحسبن قبيل المؤمنين الذين كفروا  
 سبقوا وهذه الأقاويل كلها متعجلة وليست هذه القراءة التي تفرد بها جزة بنيرة وعن الزهري أنها انزلت



فمن أفلت من فل المشركين (من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب من عددها وعن عقبة بن عامر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر ألا إن القوة الرمي قالها ثلاثاً ومات عقبة عن سبعين قوساً في سبيل الله وعن عكرمة هي الحصون \* والرباط اسم للخيل التي تربط في سبيل الله ويجوز أن يسمى بالرباط الذي هو بمعنى المراقبة ويجوز أن يكون جمع رباط كفصيل وفصال وقرأ الحسن ومن ربط الخيل بضم الباء وسكونها جمع رباط ويجوز أن يكون قوله (ومن رباط الخيل) تخصيصاً للخيل من بين ما يتقوى به كقوله وجبريل وميكال وعن ابن سيرين رحمه الله أنه سئل عن أوصى بثلاث ماله في الحصون فقال يشتري به الخيل فتربط في سبيل الله ويغري عليها فقيل له انما أوصى في الحصون فقال ألم تسمع قول الشاعر

\* إن الحصون الخيل لا مدر القرى \* (ترهبون) قرئ بالتخفيف والتشديد وقرأ ابن عباس ومجاهد رضي الله عنهم ما تخزون والضمير في (به) راجع إلى ما استطعتم (عدو الله وعدوكم) هم أهل مكة (وآخرين من دونهم) هم اليهود وقيل المنافقون وعن السدي هم أهل فارس وقيل كفرة الجن وجاء في الحديث أن الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا داراً فيه أفرس عتيق وروى أن صهيل الخيل يهرب الجن \* جنح واليه إذا مال \* والسلم تؤت ثأيت نقيضها وهي الحرب قال

السلم تأخذ منها ما رضى به \* والحرب يكفك من أنفاسها جرع

وقرئ بفتح السين وكسرهما وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الآية منسوخة بقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله وعن مجاهد بقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم والصحيح أن الأمر موقوف على ما يرى فيه الإمام صلاح الإسلام وأهله من حرب أو سلم وليس يحتم أن يقاتلوا أبداً ويجابوا إلى الهدنة أبداً \* وقرأ الأشهب العقيلي فاجنح بضم النون (وتوكل على الله) ولا تخف من ابطانهم المكفر في جنوحهم إلى السلم فإن الله كافيك وعاصمك من مكرهم وخديعتهم قال مجاهد يريد قريظة (فان حسبك الله) فان حسبك الله قال جرير

أني وجدت من المكارم حسبكم \* أن تلبسوا خراشيباً وتشبعوا

(وألّف بين قلوبهم) التاليف بين قلوب من بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات الباهرة لأن العرب لما فهم من الحمية والعصبية والانطواء على الضغينة في أدنى شيء والقائه بين أعينهم إلى أن ينتقموا لا يكاد يألف منهم قلبان ثم اتلفت قلوبهم على اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم واتحدوا وأنشؤا برمون عن قوس واحدة وذلك لما نظم الله من ألفتهم وجمع من كلمتهم وأحدث بينهم من الصواب والتواد وأما طعنهم من التباغض والتماقت وكانهم من الحب في الله والبغض في الله ولا يقدر على ذلك إلا من يملك القلوب فهو يقلبها كما شاء ويصنع فيها ما أراد وقيل هم الأوس والخزرج كان بينهم من الحروب والوفائع ما أهلك ساداتهم ورؤساءهم وودق جراحهم ولم يكن ابغضائهم أمداً ومنتهى وبينهما التجاور الذي يهيج الضغائن ويدم التماسد والتنافس وعادة كل طائفتين كانتا بهذه المثابة أن تتجنب هذه ما أثرته أخنبا وتكرهه وتنفر عنه فأنساها الله تعالى ذلك كله حتى اتفقوا على الطاعة وتضافوا وصاروا أنصاراً وعادوا أعواناً وما نال إلا بلطيف صنعه وبليغ قدرته (ومن اتبعك) الواو بمعنى مع وما بعده منصوب تقول حسبك وزيدادرهم ولا تجر لأن عطف الظاهر المحرور على المكنى ممتنع قال \* نفسك والضحكاء غضب مهند \* والمعنى كفاك وكفى تباعك من المؤمنين الله ناصر أو يكون في محل الرفع أي كفاك الله وكفاك المؤمنون وهذه الآية تزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال وعن ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في إسلام عمر رضي الله عنه وعن سعيد بن جبير أنه أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلاً وست نسوة ثم أسلم عمر فنزلت \* التحريض المبالغة في الحب على الأمر من الخرض وهو أن ينكح المرض ويتألم فيه حتى يشقى على الموت أو أن تسميه خرضاً وتقول له ما أراك إلا خرضاً في هذا الأمر وعرضاً فيه ليس بهجته ويحرك منه ويقال حركه وخرضه وخرضه وخرشه وخر به بمعنى \* وقرئ حرص بالصاد غير المحجمة حكاهما الأخفش من الحرص \* وهذه عدة من الله وبشارة بأن الجماعة من المؤمنين أن يصبروا غلبوا عشيرة أمثالهم من الكفار بعون الله تعالى وتأيسده ثم قال (بأنهم قوم

من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف إليكم وأنتم لا تظلمون وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه هو السميع العليم وإن يريدوا أن يخمدوا أن يحمدك الله هو الذي أبدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنفقت مافي الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من الذين كفروا بأنهم قوم

\* قوله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل (قال القوة الرمي روى عقبة ابن عامر أنها الرمي الخ) قال أحمد والمطابق للرمي أن يكون الرباط على بابه مصدر أو الله أعلم وهو حسي ونم الوكيل



لا يفقهون) أي بسبب أن الكفار قوم جهلة يقاتلون على غير احتساب وطلب ثواب كالبهايم فيقتل ثباتهم -  
 ويعدمون لجهلهم بالله نصرته ويستحقون خذلانه خلاف من يقاتل على بصيرة ومعه ما يستوجب به النصر  
 والظاهر من الله تعالى وعن ابن جرير كان عليهم أن لا يقرؤا ويثبت الواحد منهم - م للعشرة وكان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بعث جزة رضى الله عنه في ثلاثين راكباً فلقى أباجهلاً في ثلثمائة راكب قبل ثم ثقل عليهم  
 ذلك وضجوا منه وذلك بعد مدة طويلة ففسخ وخفف عنهم بمقاومة الواحد الاثني وقيل كان فيهم - م قلة في  
 الابتداء ثم لما كثروا بعد نزل التخفيف \* وقرئ ضعفاً بالفتح والضم كالمكث والمكث والفقروا الفقر وضعفاء  
 جمع ضعيف \* وقرئ الفعل المستند إلى المائة بالتاء والياء في الموضعين والمراد بالضعف الضعف في البدن  
 وقيل في البصيرة والاستقامة في الدين وكانوا متفاوتين في ذلك (فان قلت) لم كرر المعنى الواحد وهو مقاومة  
 الجماعة لا كثر من مائة تين قبل التخفيف وبعده (قلت) للدلالة على أن الحال مع القلة والكثرة واحدة  
 لا تتفاوت لان الحال قد تتفاوت بين مقاومة العشرين المائتين والمائة الآلاف وكذلك بين مقاومة المائة  
 المائتين والآلاف الاثني \* قرئ النبي على التعريف وأسارى ويثخن بالتشديد ومعنى الاختيان كثرة القتل  
 والمبالغة فيه من قولهم أثخنته الجراحات اذا أثنته حتى تثقل عليه الحركة وأثخنه المرض اذا أثقله من  
 الثخانة التي هي الغلاظ والكثافة يعني حتى بذل الكفر ويضعفه بأشاعة القتل في أهله وبغز الاسلام وبقوته  
 بالاستيلاء والقهر ثم الأسر بعد ذلك ومعنى (ما كان) ما صح له وما استقام وكان هذا يوم بدر فلما كثرا المسلمون  
 نزل فاما منابعد واما فداء وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسبعين أسيراً فيهم العباس عمه وعقيل  
 ابن أبي طالب فاستشار أبا بكر رضى الله عنه فيهم فقال قومك وأهلك استبقهم لعلم الله أن يتوب عليهم ويخذل  
 منهم فدية تقوى بها أصحابك وقال عمر رضى الله عنه كذبوا وأخربوا فقتلهم واضرب أعناقهم فان هؤلاء  
 أئمة الكفرة وان الله أغناك عن الفداء يمكن عليهما من عقيل وجزة من العباس ومكث من فلان للنسب له  
 فله ضرب أعناقهم فقال صلى الله عليه وسلم ان الله ليأين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن وان الله ليشد  
 قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وان مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال فن تبغني فانه مني ومن عصاني  
 فانك غفور رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً ثم قال لأصحابه أنتم  
 اليوم عالة فلا يفلتن أحد منهم الا بفداء أو ضرب عنق وروى أنه قال لهم ان شئتم قتلتموهم وان شئتم فاديتموهم  
 واستشهد منهم بعدتهم فقالوا بل نأخذ الفداء فاستشهدوا باحد وكان فداء الاسارى عشرين أوقية وفداء  
 العباس أربعين أوقية وعن محمد بن سيرين كان فداءهم مائة أوقية والاوقية أربعون درهما وستة دنانير  
 وروى أنهم لما أخذوا الفداء نزلت الآية فدخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وأبو بكر  
 يسيران فقال يا رسول الله أخبرني فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجد بكاء تباكيت فقال أبكي على أصحابك  
 في أخذهم الفداء وقد عرض على عذابهم - م أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة منه وروى أنه قال لو نزل  
 عذاب من السماء لما نجاه منه غير عمر وسعد بن معاذ رضى الله عنهم بالقوله كان الاثنان في القتل أحب إلى  
 (عرض الدنيا) حطامها سمي بذلك لانه حدث قليل البث يربى بالفداء (والله يريد الآخرة) يعني ما هو سبب  
 الجنة من اعزاز الاسلام بالاختيان في القتل \* وقرئ يريدون بالياء وقرأ بعضهم والله يريد الآخرة بغير الآخرة  
 على حذف المضاف وإبقاء المضاف اليه على حاله كقوله

أكل امرئ تحسبني امراً \* ونار توقد بالليل نارا

ومعناه والله يريد عرض الآخرة على التقابل يعني ثوابها (والله عز وجل) يغلب أوليائه على أعدائه ويتمكنون  
 منهم قتلاً وأسراً ويطلق لهم الفداء ولكنه (حكيم) يؤخر ذلك إلى أن يكثروا ويعزوا واهم يعجلون (لولا كتاب  
 من الله سبق) لولا حكمهم منه سبق إثباته في اللوح وهو انه لا يعاقب أحد بالخطا وكان هذا خطأ في الاجتهاد  
 لانهم تطروا في أن استبقاهم ربما كان سبباً في اسلامهم وتوبتهم وأن فداءهم يتقوى به على الجهاد في سبيل  
 الله وخفي عليهم أن قتلهم أعز الاسلام وأهيب لمن وراءهم وأقل لشركتهم وقيل كتابه أنه سيجل لهم الفدية  
 التي أخذوها وقيل ان أهل بدر مغفور لهم وقيل انه لا يعذب قوماً الا بعد تأكيدهم بالجنة وتقديم النهي ولم

لا يفقهون الآن خفف  
 الله عنكم وعلم أن فيكم  
 ضعفاً فان يكن منكم  
 مائة صابرة يغلبوا  
 مائتين وان يكن منكم  
 ألف يغلبوا ألفين باذن  
 الله والله مع الصابرين  
 ما كان لنبي أن يكون  
 له أسرى حتى يثخن في  
 الأرض تريدون عرض  
 الدنيا والله يريد الآخرة  
 والله عزيز حكيم لولا  
 كتاب من الله سبق  
 لمسكم فيها أخذتم  
 عذاب عظيم



يتقدم مني عن ذلك (فكلوا مما غنمتم) روى أنهم أمسكوا عن الغنائم ولم يدوا أيديهم اليها فنزلت وقيل هو  
 أباحه للفداء لانه من جملة الغنائم (واتقوا الله) فلا تقدموا على شيء لم يعهد اليكم فيه (فان قلت) ما معنى النساء  
 (قلت) التسيب والسبب محذوف معناه قد أبحث لكم الغنائم فكلوا مما غنمتم \* وحللا لا نصب على الحال  
 من المغنوم أو صفة للمصدر رأى كلا حللا وقوله (ان الله غفور رحيم) معناه انكم اذا اتقيتموه بعد ما فرط  
 منكم من استباحة الفداء قبل أن يؤذن لكم فيه غفر لكم ورحمكم وتاب عليكم (في أيديكم) في ملكتكم كان  
 أيديكم قابضة عليهم \* وقرئ من الاسرى (في قلوبكم خيرا) خلوص ايمان وصحة نية (يؤتكم خيرا مما أخذ  
 منكم) من الفداء اما أن يخلفكم في الدنيا أضعافه أو ينيبكم في الآخرة وفي قراءة الأعمش يثبكم خيرا وعن  
 العباس رضي الله عنه أنه قال كنت مسلما لکنهم استكروهني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكن  
 ما تذكروه حقا فالله يجزيك فأما ظاهر أمرك فقد كان علينا وكان أحد الذين ضمنوا اطعام أهل بدر وخرج  
 بالذهب لذلك وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس افداني أخيك عقیل بن أبي طالب وفوفل  
 ابن الحرث فقال يا محمد تركتني أتكفف قریشا ما بقيت فقال له فأين الذهب الذي دفعته الى أم الفضل وقت  
 خروجك من مكة وقلت لها لا أدري ما يصيبني في وجهي هذا فان حدث بي حدث فهو لك ولعبد الله وعبيد الله  
 والفضل فقال العباس وما يدريك قال أخبرني به ربي قال العباس فأنا شهد أنك صادق وأن لا اله الا الله  
 وأنت عبده ورسوله والله لم يطلع عليه أحد الا الله ولقد دفعته اليها في سواد الليل ولقد كنت مرتابا في أمرك  
 فأما اذا أخبرتنني بذلك فلا ريب قال العباس رضي الله عنه فأبدلني الله خيرا من ذلك الى الآن عشرون عبدا ان  
 أدناهم ليضرب في عشرين ألفا وأعطاني زمزم ما أحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة وأنا أنتظر المغفرة  
 من ربي وروى أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم مال البحرين ثمانون ألفا فتوضأ صلاة الظهر  
 وما صلى حتى فرقه وأمر العباس أن يأخذ منه فأخذ ما قدر على حمله وكان يقول هذا خير مما أخذتني  
 وأرجو المغفرة وقرأ الحسن وشيبة مما أخذ منكم على البناء للفاعل (وان يريدوا خيانتك) نكت ما ياءعوك  
 عليه من الاسلام والردة واستحباب دين آبائهم (فقد خانوا الله من قبل) في كفرهم به ونقض ما أخذ على كل  
 عاقل من ميثاقه (فأمكن منهم) كما رأيت يوم بدر فسميكن منهم ان أعادوا الخيانة وقيل المراد بالخيانة منع  
 ما ضمنوا من الفداء \* الذين هاجروا أي فارقوا وأوطانهم وقومهم حب الله ورسوله هم المهاجرون \* والذين  
 آوهم الى ديارهم ونصروهم على أعدائهم هم الانصار (بعضهم أولياء بعض) أي يتولى بعضهم بعضا في  
 الميراث وكان المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون ذوى القربايات حتى نسخ ذلك بقوله تعالى  
 وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض \* وقرئ من ولايتهم بالفتح والكسر أي من توليهم في الميراث ووجه الكسر  
 أن تولي بعضهم بعضا شبه بالعمل والصناعة كأنه بتوليته صاحبه يزاو له امرأ أو يباشر عملا (فعليكم النصر)  
 فواجب عليكم أن تنصروهم على المشركين (الاعلى قوم) منهم (بينكم وبينهم) عهد فانه لا يجوز لكم نصرهم  
 عليهم لانهم لا يبتدون بالقتال اذا الميثاق مانع من ذلك (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) ظاهرا اثبات  
 المواالات بينهم كقوله تعالى في المسلمين أولئك بعضهم أولياء بعض ومعناه نهى المسلمين عن موالات الذين  
 كفروا وموارثتهم وإيجاب مباحة دينهم ومصارمتهم وان كانوا أقارب وأن يتركوا يتوارثون بعضهم بعضا  
 ثم قال (الاتفعلوه) أي الاتفعلوا ما أمرتكم به من تواصل المسلمين وتولي بعضهم بعضا حتى في التوارث تفضيلا  
 لنسبة الاسلام على نسبة القرابة ولم تقطعوا العلائق بينكم وبين الكفار ولم تجعلوا قربانهم كالأقربة تحصل  
 فتنة في الارض ومفسدة عظيمة لان المسلمين لم يصيروا ابدا واحدة على الشرك كان الشرك ظاهرا او الفساد  
 زائدا وقرئ كثير بالناء (اولئك هم المؤمنون حقا) لانهم صدقوا ايمانهم وحققوه بتحصيل مقتضياته من  
 هجرة الوطن ومفارقة الأهل والانسلاخ من المال لاجل الدين وليس بشكرار لان هذه الآية واردة  
 للثناء عليهم والشهادة لهم مع الموعد الكريم والاولى للامر بالتواصل (والذين آمنوا من بعد) يريدوا الاحقين  
 بعد السابقين الى الهجرة كقوله والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا

فكلوا مما غنمتم حللا  
 طيبا واتقوا الله ان الله  
 غفور رحيم بأبها الذي  
 قل لمن في أيديكم من  
 الاسرى ان يعلم الله في  
 قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا  
 مما أخذ منكم ويغفر  
 لكم والله غفور رحيم  
 وان يريدوا خيانتك  
 فقد خانوا الله من قبل  
 فأمكن منهم والله عليم  
 حكيم ان الذين آمنوا  
 وهاجروا وجاهدوا  
 بأموالهم وأنفسهم في  
 سبيل الله والذين آووا  
 ونصروا أولئك بعضهم  
 أولياء بعض والذين  
 آمنوا ولم يهاجروا مالكم  
 من ولايتهم من شيء  
 حتى يهاجروا وان  
 استنصروكم في الدين  
 فعليكم النصر الا على  
 قوم بينكم وبينهم ميثاق  
 والله بما تعملون بصير  
 والذين كفروا بعضهم  
 أولياء بعض الاتفعلوه  
 تكن فتنة في الارض  
 وفساد كبير والذين  
 آمنوا وهاجروا وجاهدوا  
 في سبيل الله والذين  
 آووا ونصروا أولئك  
 هم المؤمنون حقا لهم  
 مغفرة ورزق كريم  
 والذين آمنوا من بعد  
 وهاجروا وجاهدوا  
 معكم فأولئك منكم



في القول في سورة براءة من (٣٣) الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين الآية (قال معناه ان الله ورسوله قد برئامن

بالايمان الحقهم بهم وجعلهم منهم تفضلا منه وترغيبا (وأولوا الارحام) أولو القرابات أولى بالتوارث وهو نسخ للتوارث بالهجرة والنصرة (في كتاب الله) تعالى في حكمه وقسمته وقيل في اللوح وقيل في القرآن وهو آية المواريث وقد استدل به أصحاب أبي حنيفة رجه الله على توريث ذوى الارحام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الانفال وبراءة فأنشئ في يوم القيامة وشاهد أنه يرى من النفاق وأعطى عشر حسنات بعد ذلك منافق ومنافقة وكان العرش وجملة يستغفرون له أيام حياته في الدنيا

﴿سورة التوبة مدنية وهي مائة وثلاثون وقيل تسع وعشرون آية﴾

لها عدة أسماء براءة التوبة المقشقة المبعثرة المشردة المخزبة الفاضحة المثيرة الحافرة المشككة المدممة سورة العذاب لان فيها التوبة على المؤمنين وهو تقشيش من النفاق أى تبرئ منه وتبعثر عن أسرار المنافقين تحت عناء وتبرها وتحفر عنها وتفضحهم وتنكحهم وتشربهم وتخزيهم وتدمدم عليهم وعن حذيفة رضى الله عنه انكم تسمونها سورة التوبة وانما هي سورة العذاب والله ما تركت أحدا الا نالت منه (فان قلت) هلا صدرت بآية التسمية كما في سائر السور (قلت) سأل عن ذلك ابن عباس عثمان رضى الله عنهم ما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نزلت عليه السورة أو الآية قال اجعلوها في الموضع الذى يذكرفيه كذا وكذا وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أين نضعها وكانت قصتها شبيهة بقصتها فلذلك قرنت بينهما وكانتا دعيان القرينتين وعن أبي بن كعب انما توهما ذلك لان في الانفال ذكر العهود وفي براءة تبذ العهود وسئل ابن عيينة رضى الله عنه فقال اسم الله سلام وأمان فلا يكتب في النبذ والمخاربة قال الله تعالى ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام لست مؤمننا قيل فان النبي صلى الله عليه وسلم قد كتب الى أهل الحرب بسم الله الرحمن الرحيم قال انما ذلك ابتداء يدعوهم ولم ينبذ اليهم الا تراهم يقول سلام على من اتبع الهدى فمن دعى الى الله عز وجل فأجاب ودعى الى الجزية فأجاب فقد اتبع الهدى وأما النبذ فانما هو البراءة واللعنة وأهل الحرب لا يسلم عليهم ولا يقال لا تفرق ولا تخف ومتروك ولا بأس هذا أمان كله وقيل سورة الانفال والتوبة سورة واحدة كتأها ما نزلت في القتال تعدان السابعة من الطول وهي سبع وما بعدها المثون وهذا قول ظاهر لانها معا مائتان وست فهما بمنزلة احدى الطول وقد اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم الانفال وبراءة سورة واحدة وقال بعضهم هما سورتان فتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان وترك بسم الله الرحمن الرحيم لقول من قال هما سورة واحدة (براءة) خير مبتدا محذوف أى هذه براءة (من) لا ابتداء الغاية متعلق بمحذوف وليس بصلة كما في قولك برئت من الدين والمعنى هذه براءة واصلة من الله ورسوله (الى الذين عاهدتم) كما يقال كتاب من فلان الى فلان ويجوز أن يكون براءة مبتدا تخصيصها بصفاتها والخبر الى الذين عاهدتم كما تقول رجل من بني عسيم في الدار \* وقرئ براءة بالنصب على اسمعوا براءة \* وقرأ أهل نجران من الله بكسر النون والوجه الشخ مع لام التعريف لكثرة والمعنى ان الله ورسوله قد برئامن العهد الذى عاهدتم به المشركين وأنه منبذ اليهم (فان قلت) لم علقت البراءة بالله ورسوله والمعاهدة بالمسلمين (قلت) قد أذن الله في معاهدة المشركين أولا فانفق المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاهدوهم فلما نقضوا العهد أوجب الله تعالى النبذ اليهم فخطب المسلمون بما تجدد من ذلك فقبل لهم اعلوا أن الله ورسوله قد برئامن عاهدتم به المشركين \* روى أنهم عاهدوا المشركين من أهل مكة وغيرهم من العرب فنكثوا الاناس منهم وهم بنو خزيمة وبنو كنانة فننبذ العهد الى الناكثين وأمر وأن يسبحوا في الارض أربعة أشهر اثنى عشر شهرا لا يتعرض لهم وهي الأشهر الحرم في قوله فاذا نسلخ الأشهر

العهد الذى عاهدتم به المشركين الخ) قال أجد ووراء ما ذكره سراً هو المرعى والله أعلم وذلك أن نسبة العهد الى الله ورسوله في مقام نسب اليه النبي من المشركين لا تحسن شرعا الا ترى الى وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم لامراء السرايا حيث يقول لهم واذا نزلت

وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ان الله بكل شئ عليم

سورة التوبة مدنية وهي مائة وثلاثون وقيل تسع وعشرون آية

براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فسبحوا في الارض أربعة أشهر واعلموا انكم

يحصن فطلبوا التزول على حكم الله فأنزلهم على حكمك فانك لا تدري أصادفت حكم الله فيهم أولا وان طلبوا ذمة الله فأنزلهم على ذمتك فلان تخفر ذمتك خير من أن تخفر ذمة الله فانظر الى أمره عليه الصلاة والسلام بتوقيف ذمة الله مخافة أن تخفروا وان كان لم يحصل

بعد ذلك الامر المتوقع فتوقير عهد الله وقد تحقق من المشركين النكث وقد تبرأ من الله ورسوله بان لا ينسب العهد المنبذ الى الله أخرى وأجد رفل ذلك نسب العهد الى المسلمين دون البراءة منه والله أعلم



الحرم وذلك أصيانة الأشهر الحرم من القتل والقتال فيها وكان نزولها سنة تسع من الهجرة وفتح مكة سنة ثمان وكان الأمير فيها عتاب بن أسيد فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضي الله عنه على موسم سنة تسع ثم أتبعه علياً رضي الله عنه راكباً العضباء ليقرأها على أهل الموسم فقبل له لو بعثت بها إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال لا يؤدي عنى الأرجل منى فلما دنا على سمع أبو بكر الرعاء فوقف وقال هذا رعاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال أميراً أو مأموراً قال مأمور وروى أن أبا بكر لما كان ببعض الطريق هبط جبريل عليه السلام فقال يا محمد لا يبلغن رسالتك الأرجل منك فأرسل علياً فرجع أبو بكر رضي الله عنهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أشيئ نزل من السماء قال نعم فسر وأنت على الموسم وعلى ينادى بالآي فلما كان قبل التروية خطب أبو بكر رضي الله عنه وحدثهم عن مناسكهم وقام على رضي الله عنه يوم النحر عند جرة العقبة فنال يأيها الناس اني رسول رسول الله اليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية وعن مجاهد رضي الله عنه ثلاث عشرة آية ثم قال أمرت بأربع أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الا كل نفس مؤمنة وأن يتم إلى كل ذي عهد عهده فقالوا عند ذلك يا علي أباع ابن عمك أنا قد نبذنا العهد وراء ظهورنا وأنه ليس بيننا وبينه عهد الا طعن بالرمح وضرب بالسيوف وقيل أعماأمر أن لا يبلغ عنه الأرجل منه لان العرب عادت بها في نقض عهودها ان يتولى ذلك على القبيلة رجل منها فلو تولاه أبو بكر رضي الله عنه لجاز أن يقولوا هذا خلاف ما يعرف فينا في نقض العهود فأزاحت عنهم بتولية ذلك علياً رضي الله عنه (فان قلت) الأشهر الأربعة ماهي (قلت) عن الزهري رضي الله عنه أن براءة نزلت في شوال فهي أربعة أشهر شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم وقيل هي عشرون من ذي الحجة والحرم وصفر وشهر ربيع الأول وعشر من شهر ربيع الآخر وكانت حرماً لانهم أومنونوا فيها وحرم قتلهم وقتالهم أو على التغلب لان ذا الحجة والحرم منها وقيل لعشر من ذي القعدة إلى عشر من ربيع الأول لان الحج في تلك السنة كان في ذلك الوقت للنسيء الذي كان فيهم ثم صار في السنة الثانية في ذي الحجة (فان قلت) ما وجه اطباق أكثر العلماء على جواز مقاتلة المشركين في الأشهر الحرم وقد صانها الله تعالى عن ذلك (قلت) قالوا قد نسخ وجوب الصيانة وأبيح قتال المشركين فيها (غير مجزئ الله) لا تفوتونه وان أمهلهم وهو مخزيكم أي مذلكم في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالعذاب (وأذان) ارتفاعه كارتفاع براءة على الوجهين ثم الجملة معطوفة على مثلها ولا وجه لقول من قال انه معطوف على براءة كما لا يقال عمرو معطوف على زيد في قولك زيد قائم وعمرو قاعد والأذان بمعنى الأيدان وهو الاعلام كما أن الامان والعطاء بمعنى الايمان والاعطاء (فان قلت) أي فرق بين معنى الجملة الأولى والثانية (قلت) تلك اخبار بشيوت البراءة وهذه اخبار بوجوب الاعلام بما ثبت (فان قلت) لم علمت البراءة بالذين عاهدوا من المشركين وعلق الأذان بالناس (قلت) لان البراءة مختصة بالمعاهدين والتاكتين منهم وأما الأذان فعام لجميع الناس من عاهدوا ومن لم يعاهدوا ومن نكث من المعاهدين ومن لم ينكث (يوم الحج الأكبر) يوم عرفة وقيل يوم النحر لان فيه تمام الحج ومعظم أفعاله من الطواف والنحر والخطب والرمي وعن علي رضي الله عنه أن رجلاً أخذ بلجام دابته فقال ما الحج الأكبر قال يومك هذا خل عن دابتي وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الأكبر ووصف الحج بالأكبر لان العمرة تسمى الحج الأصغر أو جعل الوقوف بعرفة هو الحج الأكبر لانه معظم واجباته لانه اذا فاتات فات الحج وكذلك ان أريد به يوم النحر لان ما يفعل فيه معظم أفعال الحج فهو الحج الأكبر وعن الحسن رضي الله عنه سمي يوم الحج الأكبر لاجتماع المسلمين والمشركين فيه وموافقة لاعباد أهل الكتاب ولم يتفق ذلك قبله ولا بعده فمعظم في قلب كل مؤمن وكافر \* حذف الباء التي هي صلة الأذان تحقيقاً وقرئ ان الله بالكسر لان الأذان في معنى القول (ورسوله) عطف على المنوي في برى أو على محل ان المكسورة واسمها وقرئ بالنصب عطفاً على اسم ان أولان الواو بمعنى مع أي برى معهما منهم وبالحجر على الجوار وقيل على القسم كقوله امرئ ويحكى أن أعرايا سمع رجلاً يقرؤها فقال

غير مجزئ الله وأن الله مخزئ الكافرين وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله يرى من المشركين ورسوله فان تبتم



قوله تعالى الا الذين عاهدتم (قال ان قلت هم هذا الاستثناء قلت وجهه ان يكون مستثنى الخ) قال اجد ويجوز ان يكون قوله فسيحوا خطابا من الله تعالى للمشركين غير مضمرة قبله القول ويكون الاستثناء على هذا من قوله الى الذين عاهدتم كانه قيل براءة من الله ورسوله الى المعاهدين لا الباقين على العهد فأتوا اليهم أم يا المسلمون عهدهم ويكون فيه خروج من خطاب المسلمين في قوله الى الذين عاهدتم الى خطاب المشركين في قوله فسيحوا ثم التفات من التكلم الى الغيبة بقوله واعلموا أنكم غير محزى الله وأن الله وأصله واعلموا أنكم غير محزى وأنا في هذا الالتفات بعد الالتفات الاول افتتان في أساليب البلاغة وتفخيم الشأن وتعظيم الامر ثم يتلو هذا الالتفات العود الى خطاب المسلمين بقوله الا الذين (٣٤) عاهدتم ثم لم ينقصوكم فأتوا وكل هذا من حسنات الفصاحة وانما بعث الرحمن شري على

تقدير القول قبل فسيحوا مراعاة أن

فهي وخير لكم وان توليتم فاعلموا أنكم غير محزى الله وبشر الذين كفروا بعذاب آليم الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا عليكم أحدا فأتوا اليهم عهدهم الى مدينتهم ان الله يحب المتقين فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة نفلوا عليهم ان الله غفور رحيم وان أحد من المشركين استجارك فابعده حتى يسمع كلام الله

يطابق قوله فأتوا اذا الخطاب على هذا التقدير المسلمون أولا

ان كان الله برياً من رسوله فأثمنه بريد فليبعه الرجل الى عمرى فحكي الاعرابى قراءته فعندها أمر عمر رضى الله عنه بتعلم العربية (فان تبتم) من الكفر والغدر (فهو خير لكم وان توليتم) عن التوبة أو تبتم على التولى والاعراض عن الاسلام والوفاء (فاعلموا أنكم غير) سابقين الله تعالى ولا فائتين أخذه وعقابه (فان قلت) هم استثنى قوله (الا الذين عاهدتم) (قلت) وجهه ان يكون مستثنى من قوله فسيحوا في الارض لان الكلام خطاب للمسلمين ومعناه براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فقولوا لهم سيحوا الا الذين عاهدتم منهم ثم لم ينقصوا فأتوا اليهم عهدهم والاستثناء بمعنى الاستدراك كانه قيل بعد أن أمر وافي الناكثين ولكن الذين لم ينكثوا فأتوا اليهم عهدهم ولا تجروهم مجراهم ولا تجعلوا الوفاء كالغادر \* ان الله يحب المتقين يعني أن قضية التقوى أن لا يستوى بين القبيلين فاتقوا الله في ذلك (لم ينقصوكم شيئا) لم يقتلوا منكم أحدا ولم يضروكم قط (ولم يظاهروا) ولم يعاونوا (عليكم) عدوا كما عدت بنو بكر على خزاعة عيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهرتهم قريش بالسلاح حتى وفد عمرو بن سالم الخزاعي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنشد

لاهم انى ناشد محمدا \* حلف أينا وأبيك الاتلدا  
ان قريشاً خلفوك الموعدا \* ونقضوا ذمامك المؤكدا  
هم يبتوننا بالخطيم هجدا \* وقتلونا ركعاً وسجدا

فقال عليه الصلاة والسلام لانصرت ان لم أنصركم \* وقرئ لم ينقصوكم بالضاد معجمة أى لم ينقصوا عهدكم ومعنى (فأتوا اليهم) فأدوا اليهم تاما كاملا قال ابن عباس رضى الله عنهما بقى لحنى من كانه من عهدهم تسعة أشهر فأتوا اليهم عهدهم \* انسلخ الشهر كقولك انجرد الشهر وسنة جرداء (الاشهر الحرم) التي أبيع فيها للناس كنين أن يسيحوا (فاقتلوا المشركين) يعني الذين نقضوكم وظاهروا عليكم (حيث وجدتموهم) من حل أو حرم (وخذوهم) وأسروهم والإخيد الأسير (واحصروهم) وقيدوهم وامنعوهم من التصرف في البلاد وعن ابن عباس رضى الله عنهما احصروهم أن يحال بينهم وبين المسجد الحرام (كل مرصد) كل عمر ومجتاز ترصدونهم به وانتصابه على الطرف كقوله لأقعدن لهم صراطك المستقيم (نفلوا سيبلهم) فأطلقوا عنهم بعد الاسر والحصر أو فكفوا عنهم ولا تعرضوا لهم كقوله \* خل السبيل لمن يبنى المنار به \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما دعوهم واتيان المسجد الحرام (ان الله غفور رحيم) يغفر لهم ما سلف من الكفر والغدر (أحد) مرتفع بفعل الشرط مضمرا يفسره الظاهر تقديره وان استجارك أحد استجارك ولا يرتفع بالابتداء لان ان من عوامل الفعل لا تدخل على غيره والمعنى وان جاءك أحد من المشركين بعد انقضاء الاشهر لا عهد بينك وبينه ولا ميثاق فاستأمنك لسمع ما يدعو اليه من التوحيد والقرآن وتبين ما بعثت له فآمنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره

ونابوا ولا يكون فيه شيء من الالتفاتات المبنية على التأويل الذي ذكرناه وكلا الوجهين ممتازينوع من البلاغة ويطلع وطرف من الفصاحة والله أعلم \* قوله تعالى واقعدوا لهم كل مرصد (قال فيه المرصد المجاز والمراخ) قال اجد ويكون انتصابه دون جره من الاتساع لان المرصد طرف مختص والاصل قصور الفعل عن نصبه ويكون مثل قوله في الاتساع \* كما عمل الطريق النعلب \* ويحتمل والله أعلم أن يكون مرصد مصدر الان صيغة اسم الزمان والمكان والمصدر من فعله واحدة فعلى هذا يكون منصوبا منصبا أصليا لان اقعدوا في معنى ارسدوا كانه قيل وارصدوهم كل مرصد الا أن الظرفية يقو بها قوله حيث وجدتموهم فيقتضيها قصد المطابقة بين طرفي المكان والله أعلم



ويطلع على حقيقة الامر (ثم أبلغه) بعد ذلك داره التي يأمن فيها ان لم يسلم ثم قاتله ان شئت من غير عدو ولا خيانة وهذا الحكم ثابت في كل وقت وعن الحسن رضي الله عنه هي محكمة الى يوم القيامة وعن سعيد ابن جبيرة جاء رجل من المشركين الى علي رضي الله عنه فقال ان اراد الرجل منا ان يأتي محمدا بعد انقضاء هذا الاجل يسمع كلام الله أو يأتيه حاجة قتل قال لا لان الله تعالى يقول وان أحسن من المشركين استجارك الآية وعن السدي والضحاك رضي الله عنهما هي منسوخة بقوله تعالى فاقتلوا المشركين (ذلك) أي ذلك الامر يعني الامر بالاجارة في قوله فأجره (ب) سبب (أنهم قوم) جهلة (لا يعلمون) ما الاسلام وما حقيقة ما تدعوا اليه فلا بد من اعطائهم الامان حتى يسمعوا ويفهموا الحق (كيف) استفهام في معنى الاستنكار والاستبعاد لان يكون للمشركين عهد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أضداد وغرة صدورهم يعني محال أن يثبت لهؤلاء عهد فلا تطمعوا في ذلك ولا تحذوا به نفوسكم ولا تفكروا في قتلهم \* ثم استدرك ذلك بقوله (الا الذين عاهدتم) أي ولكن الذين عاهدتم منهم (عند المسجد الحرام) ولم يظهر منهم نكت كبنى كنانة وبني ضمرة فترصوا أمرهم ولا تقاؤهم (فما استقاموا لكم) على العهد (فاستقيموا لهم) على مثله (ان الله يحب المتقين) يعني أن التبرص بهم من أعمال المتقين (كيف) تكرار لاستبعاد ثبات المشركين على العهد وحذف الفعل لكونه معلوما كما قال وخبر عما في انما الموت بالقرى \* فكيف وهاتاهضة وقلب

يريد فكيف مات أي كيف يكون لهم عهد (و) حالهم أنهم (ان يظهر واعليكم) بعد ما سبق لهم من تأكيد الأيمان والمواثيق لم يتطروا في حلف ولا عهد ولم يبقوا عليكم (لا يرقبوا فيكم الا) لا يراعوا حلقا وقيل قرابة وأنشد الحسن رضي الله عنه لعمر ان إلث من قريش \* كال السقب من رآل النعام وقيل الا الهاء وقرئ ايلاعناه وقيل جبرئيل وجبرئيل من ذلك وقيل منه اشتق الال بمعنى القرابة كما اشتقت الرحم من الرحمن والوجه أن اشتقاق الال بمعنى الحلف لانهم اذا تماسكوا وتحالفوا فراعوا به أصواتهم وشهروهم من الال وهو الجوار وله أليل أي أنين يرفع به صوته ودعت أليها اذا ولت ثم قبل لكل عهد وميثاق ال وسميت به القرابة لان القرابة عقدت بين الرجلين ما لا يعقده الميثاق (يرضونكم) كلام مبتدأ في وصف حالهم من مخالفة الظاهر الباطن مقرر لاستبعاد الثبات منهم على العهد \* وابعاء القلوب مخالفة ما فيها من الاضغان لما يجرونه على السننهم من الكلام الجميل (وأكثرهم فاسقون) متردون خلعاء لامروعة ترعهم ولا شمائل مرضية تردعهم كما يوجد ذلك في بعض الكفرة من التفادي عن الكذب والنكت والتعفف عما يثم العرض ويجرأ حدوثة السوء (اشتروا) استبدلوا (بآيات الله) بالقرآن والاسلام (فما قليلا) وهو اتباع الاهواء والشهوات (فصدوا عن سبيله) فعدلوا عنه أو صرفوا غيرهم وقيل هم الاعراب الذين جمعهم أوسفيان وأطعمهم (هم المعتدون) المجاوزون الغاية في الظلم والشرارة (فان تابوا) عن الكفر ونقض العهد (فاخوانكم في الدين) فهم اخوانكم على حذف المبتدأ كقوله تعالى فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم (ونفصل الآيات) ونبيها وهذا اعتراض كأنه قيل وان من تأمل تفصيلها فهو العالم بعنا وبجر بضاع على تأمل ما فصل من أحكام المشركين المعاهدين وعلى المحافظة عليها (وطعنوا في دينكم) وثلبوه وعابوه (فقاتلوا أئمة الكفر) فقاتلواهم فوضع أئمة الكفر موضع ضميرهم اشعارا بأنهم اذا نكثوا في حال الشرك تمردوا وطغيانا وطرحوا عادات الكرام الاوفياء من العرب ثم آمنوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وصاروا اخوانا للمسلمين في الدين ثم رجعوا فارتدوا عن الاسلام ونكثوا ما بايعوا عليه من الايمان والوفاء بالعهود وقعدوا يطعنون في دين الله ويقولون ليس دين محمد بشي فهم أئمة الكفر وذوو الرياسة والتقدم فيه لا يشق كافر غيرهم وقالوا اذا طعن الذم في دين الاسلام طعننا طاهرا جاز قتلنا لان العهد معقود معه على أن لا يطعن فاذا طعن فقد نكث عهده وخرج من الذمة (انهم لا أيمان لهم) جمع عين وقرئ لا أيمان لهم أي لا اسلام لهم أولا يعطون الامان بعد الردة والنكت ولا سبيل اليه (فان قلت) كيف أثبت لهم الايمان في قوله وان نكثوا أيمانهم ثم نقضاه عنهم (قلت) أراد أيمانهم التي أظهروها ثم قال لا أيمان لهم على الحقيقة وأيمانهم ليست بأيمان

ثم أبلغه ما منه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين كيف وان يظهر واعليكم لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة يرضونكم بأفواههم وتأني قلوبهم وأكثرهم فاسقون اشتروا بآيات الله غنا قليلا فصدوا عن سبيله انهم ساء ما كانوا يعملون لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة وأولئك هم المعتدون فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخوانكم في الدين ونفصل الآيات لقوم يعلمون وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا أيمان لهم

\* قوله تعالى كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين كيف وان يظهر واعليكم لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة الآية (قال كيف تكرار

لاستبعاد ثبات الخ) قال أحمد السري في تكرار كيف والله أعلم



لعلهم ينتهون ألا  
تقاتلون قسوما نكثوا  
أيمانهم وهموا بإخراج  
الرسول وهم بدؤكم  
أول مرة أتخشونهم  
فإنه أحق أن تخشوه  
إن كنتم مؤمنين  
فقاتلوهم يعذبهم الله  
بأيديكم ويخزهم  
وينصركم عليهم ويشف  
صدور قوم مؤمنين  
ويذهب غيظ قلوبهم  
ويتوب الله على من  
يشاء والله عالم حكيم  
أم حسبكم أن تتركوا  
ولما يعلم الله الذين  
جاهدوا منكم ولم يتخذوا  
من دون الله ولا رسوله  
ولا المؤمنين وليجة  
والله خبير بما تعملون  
ما كان للمشركين أن  
يعمروا مسجد الله  
شاهدين على أنفسهم  
بالكفر أولئك

أنه لما ذكره أولا لاستعداد  
ثبات عهدهم عند الله  
ولم يذكر ذلك سبب  
البعد لل غاية باستثناء  
الباقين على العهد وطل  
الكلام أعيدت كيف  
طريقة لذلك وإياخذ  
بعض الكلام بحجة  
بعض فلم يقصد مجرد  
التكرار بل هذا السر  
الذي انطوى عليه وقد  
تقدمت له أمثال والله  
الموفق

وبه استشهد أبو حنيفة رحمه الله على أن عيين الكافر لا تكون عينا وعند الشافعي رحمه الله عيينهم عيين وقال  
معناه أنهم لا يوفون به بل ليل أنه وصفها بالنكث (اعلمهم ينتهون) متعلق بقوله فقاتلوا أئمة الكفر أي ليكن  
غرضكم في مقاتلتهم بعد ما وجد منهم ما وجد من العظام أن تكون المقاتلة سببا في انتهاهم عما هم عليه  
وهذا من غاية كرمه وفضله وعوده على النبي بالرجعة كلما عاد (فإن قلت) كيف لفظ أئمة (قلت) همزة  
بعد هاء همزة بين يين أي بين مخرج الهمزة والياء وتحقيق الهمزة قرأة مشهورة وإن لم تكن بمقبولة  
عند البصريين وأما النصريح بالياء فليس بقراءة ولا يجوز أن تكون قراءة ومن صرح بها فهو لاحق  
محرف (الأنفقاتلون) دخلت الهمزة على لا تقاتلون تقريراً بانتفاء المقاتلة ومعناه الحظ عليها على سبيل  
المبالغة (نكثوا أيمانهم) التي حلفوها في المعاهدة (وهو إخراج الرسول) من مكة حين تشاوروا في أمره  
بنار الندوة حتى أذن الله تعالى له في الهجرة فخرج بنفسه (وهو بدؤكم أول مرة) أي وهم الذين كانت منهم  
البدء بالمقاتلة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءهم أولا بالكتاب المنير وتحدثهم به فعدلوا عن  
المعارضة لهجزهم عنها إلى القتال فهم البادئون بالقتال والبادئ الظلم فاعينكم من أن تقاتلوهم بمثلهم وأن  
تصدموهم بالشر كما صدموكم وبخهم بترك مقاتلتهم وحضهم عليها ثم وصفهم بما يوجب الحظ عليها ويقرر  
أن من كان في مثل صفاتهم من نكث العهد وإخراج الرسول والبدء بالقتال من غير موجب حقيق بأن  
لا تترك ما صدقتموه وأن يؤخروا من فرط فيها (أتخشونهم) تقريراً بالخشية منهم وتوبيخ عليها (فإنه أحق أن  
تخشوه) فقاتلوا أعداءه (إن كنتم مؤمنين) يعني أن فضيلة الأيمان الصحيح أن لا يخشى المؤمن من الأرب  
ولا يبالي بمن سواه كقوله تعالى ولا يخشون أحدا إلا الله \* لما وبخهم الله على ترك القتال جرد لهم الأمر  
به فقال (قاتلوهم) \* ووعدهم لينتقل قلوبهم ويصنع نياتهم أنه يعذبهم بأيديهم قتلا ويخزيهم أسرا ويوليهم  
المصر والغلبة عليهم (ويشف صدور) طائفة من المؤمنين وهم غزاة قال ابن عباس رضي الله عنهما  
هم بطون من اليمن وسبق قدموا مكة فأسلموا فلقوا من أهلها أذى شديدا فبعثوا إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يشكون إليه فقال أبشروا فإن الفرج قريب (ويذهب غيظ) فلو بكرم لما القيتهم منهم من  
المكره وقد حصل الله لهم هذه المواعيد كلها فكان ذلك دليلا على صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وصحة نبوته (ويتوب الله على من يشاء) ابتداء كلام وإخبار بأن بعض أهل مكة يتوب عن كفره وكان ذلك  
أيضا قد أسلم ناس منهم وحسن إسلامهم وقرئ ويتوب بالنصب باضمار أن ودخول التوبة في جملة  
ما أحسب به الأمر من طريق المعنى (والله عليم) يعلم ما سيكون كما يعلم ما قد كان (حكيم) لا يفعل إلا ما اقتضته  
الحكمة (أم) منقطعة ومعنى الهمزة فيها التوبيخ على وجود الخسبان والمعنى أنكم لا تتركون على ما أنتم  
عليه حتى يتبين الخلف منكم وهم الذين جاهدوا في سبيل الله لوجه الله ولم يتخذوا وليجة من الذين  
يضادون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين رضوان الله عليهم (ولما) معناها التوقع وقد دلت على  
أن تبين ذلك وإيضاحه متوقع كائن وأن الذين لم يخلصوا دينهم لله عييزينهم وبين الخلفين وقوله (ولم يتخذوا)  
معطوف على جاهدوا داخل في حيز الصلة كأنه قيل ولما يعلم الله الجاهدين منكم وأخلصين غير المتخذين  
وليجة من دون الله والوليجة تعبلة من ورج كالدخيلة من دخل والمراد بنفي العلم نفي المعلوم كقول القائل  
ما علم الله مني ما قيل في تريد ما وجد ذلك مني (ما كان للمشركين) ما أصبح لهم وما استقام (أن يعمروا مسجد  
الله) يعني المسجد الحرام لقوله وعمارة المسجد الحرام وأما القراءة بالجمع ففيها وجهان أحدهما أن يراد المسجد  
الحرام وإنما قيل مساجد لأنه قبلة المساجد كلها وأما ما فهمه كعاصر جميع المساجد ولأن كل بقعة  
منه مسجد والثاني أن يراد جنس المساجد وإذا لم يصلحوا إلا أن يعمروا جنسها دخل تحت ذلك أن لا يعمروا  
المسجد الحرام الذي هو ضد جنس المساجد وهو كدلان طريقة طريقة السكناية كما لو قلت فلان  
لا يقرأ كتب الله كنت أنفي لقراءة القرآن من تصريحك بذلك (شاهدين) عال من الواو في يعمروا  
والمعنى ما استقام لهم أن يجمعوهم أي من متنافيين عمارة منعبات الله مع الكفر بالله وبعبادته ومعنى



قوله تعالى ما كان للمشركين أن يعبروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر (٢٧) أولئك حبطت أعمالهم الآية (قال إذا

هدم الكفر أو الكعبة  
الاعمال) الخ قال أجد  
كلام صحيح الا قوله ان  
الكعبة تهمدم الاعمال  
فانه تفرع على قاعدة  
المعتزلة والحق خلافها  
قوله تعالى انما يعمر

حبطت أعمالهم وفي  
النار هم خالدون انما  
يعمر مساجد الله من  
آمن بالله واليوم الآخر  
وأقام الصلوة وآتى  
الزكاة ولم يخش الا الله  
فعسى أولئك أن يكونوا  
من المهتدين أجمعين  
سقاية الحاج وعمارة  
المسجد الحرام كن آمن  
بالله واليوم الآخر  
وجاهدوا في سبيل الله  
لا يستوون عند الله والله  
لا يهدي القوم الظالمين  
الذين آمنوا وهاجروا  
وجاهدوا في سبيل الله  
بأموالهم وأنفسهم

مساجد الله من آمن  
بالله واليوم الآخر الى  
قوله فعسى أولئك أن  
يكونوا من المهتدين  
(قال في هذه الآية  
تبعيد للمشركين الخ)  
قال أجد وأكثروهم  
يقول ان عسى من الله  
واجبة بناء منهم على  
ان استعمالها غير  
مصرفه للخاطبة  
والحق فيما قال الزمخشري  
ولكن الخطاب مصرف

شهادتهم على أنفسهم بالكفر ظهور كفرهم وأنهم نصبوا أنفسهم حول البيت وكافوا بطوفون عراة  
ويقولون لا تطوف عليها بنيا قد أصابنا فيها المعاصي وكلما طافوا بها شوطا سجدوا لها وقيل هو قولهم  
ليس لك لشريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك وقيل قد أقبل المهاجرون والانصار على أسارى  
بذرفهم بالشر فطفق على بن أبي طالب رضي الله عنه يوبخ العباس بقتال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقطعة الرحمة وأغلظ له في القول فقال العباس تذكرون مساوينا وتكتمون محاسنا فقام أولكم  
محاسن قالوا نعم ونحن أفضل منكم أجرا انما نعلم المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الحجيج ونفك العالى  
فتزلت (حبطت أعمالهم) التي هي العمارة والحجاية والسقاية وفك العانة واذا هدم الكفر أو الكعبة  
الاعمال الشابتة الصحيحة اذا تعقيمها فاطنك بالمقارن والى ذلك أشار في قوله شاهد من حيث جعله حالا  
عنهم ودل على أنهم قارفون بين العمارة والشهادة بالكفر على أنفسهم في حال واحدة وذلك محال غير مستقيم  
(انما يعمر مساجد الله) وقرئ بالتوحيد أى انما تستقيم عمارة هؤلاء وتكون معتد بهم أو العمارة  
تتناول ردم ما استمر منها وبقائها وتنظيفها وتنويرها بالمصابيح وتعظيمها واعتقادها بالعبادة والذكر ومن  
الذكر درس العلم بل هو أجل وأعظمه وصيانتها عما لم ينل له المساجد من أحداث الدنيا فضلا عن فضول  
الحديث وعن النبي صلى الله عليه وسلم يأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد فتمعدون فيها  
حلقاذا كرههم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة وفي الحديث الحديث في المسجد بأكل  
الحسنات كما نأكل البهيمة الحشيش وقال عليه السلام قال الله تعالى ان يوفى في أرضي المساجد  
وان زوارى فيها عمارا فطوى لعمري تطهر في بيته ثم زارني في بيتي فحق على المزور أن يكرم زائره وعنه  
عليه السلام من ألف المسجد ألفه الله وقال عليه السلام اذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له  
بالإيمان وعن أنس رضي الله عنه من أخرج في مسجد سراجا لم تزل الملائكة وجهه له العرش تستغفر له  
مادام في ذلك المسجد ضوؤه (فان قلت) هلا ذكر الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت) لما علم وشهر  
أن الإيمان بالله تعالى قرينته الإيمان بالرسول عليه السلام لا شتمال لكلمة الشهادة والاذان والاقامة وغيرها  
عليهما مقتربين مزدوجين كأنهم مائتي واحد غير منفك أحدهما عن صاحبه انطوى تحت ذكر الإيمان  
بالله تعالى الإيمان بالرسول عليه السلام وقيل دل عليه بذلك كراقامة الصلاة وإيتاء الزكاة (فان قلت)  
كيف قيل (ولم يخش الا الله) والمؤمن يخشى المحاذير ولا يتمالك أن لا يخشها (قلت) هي الخشية والتقوى  
في أبواب الدين وأن لا يختار على رضا الله رضا غيره لتوقع مخوف واذا اعترضه أمران أحدهما حق الله  
والآخر حق نفسه أن يخاف الله فيؤثر حق الله على حق نفسه وقيل كافوا بخشون الاصنام ويرجونها فأريد  
نفي تلك الخشية عنهم (فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين) تبعيد للمشركين عن مواقف الاهتداء وحسم  
لا طماعهم من الانتفاع بأعمالهم التي استعظموها واقتروا بها وأملوا عاقبتها بأن الذين آمنوا وضموا الى  
إيمانهم العمل بالشرائع مع استشعار الخشية والتقوى اهتدوا وهم دائرين عسى ولعل فبال المشركين  
يقطعون أنهم مهتدون وناثلون عند الله الحسنى وفي هذا الكلام ونحوه لطف للمؤمنين في ترجيح الخشية  
على الرجاء ورفض الاعتراض بالله تعالى السقاية والعمارة مصدران من سقى وعمر كالصيانة والوقاية ولا بد  
من مضاف محذوف تقديره (أجعلتم) أهل (سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله) وتصدقه  
قراة ابن الزبير وأبي وجزة السعدى وكان من القراء سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام والمعنى انكار أن  
يشبه المشركون بالمؤمنين وأعمالهم المحبطة بأعمالهم المثبتة وأن يسوى بينهم وجعل تسويتهم ظمنا بعد  
ظلمهم بالكفر وروى أن المشركين قالوا لليهود نحن سقاء الحج وعمارة المسجد الحرام أفنحن أفضل أم محمد  
وأصحابه فقال لهم اليهود أنتم أفضل وقيل ان عليا رضي الله عنه قال للعباس يا عم ألا تهاجرون ألائمة قون  
برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألسنت في أفضل من الهجرة أسبق حاج بيت الله وأعمر المسجد الحرام  
فلما نزلت قال العباس ما أراى الا تارك سقائنا فقال عليه السلام أقيموا على سقائتكم فان لكم فيها خيرا هم

اليهم أى يخال هؤلاء المؤمنين حال من جوة والعاقبة عند الله معلومة والله عاقبة الامور



\* قوله تعالى لقد نصركم الله في موطن كثيرة ويوم حنين اذا عجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا (قال مواطن الحرب مقاماتها ومواقفها الخ) قال أجد لا مانع والله أعلم من عطف الطرفين المكافئ والزمانى أحدهما على الآخر وناصبهما واحد كعطف أحد المفعولين على الآخر والفعل واحد اذ يجوز أن تقول ضرب زيد عمرافى المسجد ويوم الجمعة كما تقول ضربت زيدا وعمرافى لا يحتاج الى ضمائر فعل جسد غير الأول هذا مع أنه لا بد من تغاير (٢٨) الفعلين الواقعين بالمفعولين في الحقيقة فانك اذا قلت أضرب زيدا اليوم وعمرافى

أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون يشهرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها أبدان الله عنده أجر عظيم يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوتكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ومن يتولهم فإولئك هم الظالمون قل إن كان آباؤكم وأبناءكم وأخوتكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى بصواحتي يأتى الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين لقد نصركم الله في موطن كثيرة ويوم حنين اذا عجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضافت عليكم الارض بما رحبت

(أعظم درجة عند الله) من أهل السقاية والعمارة عندكم (وأولئك هم الفائزون) لأنتم والمختصون بالفوز دونكم \* قرئ يبشرهم بالتخفيف والتسهيل \* وتنكير المبشر به لوقوعه وراء صفة الواصف وتعريف المعرف وعن ابن عباس رضى الله عنهما هي في المهاجرين خاصة \* كان قبل فتح مكة من امن لم يتم إيمانه إلا بأن يهاجر ويصارم أقاربه الكفرة ويقطع موالاتهم فقالوا يا رسول الله ان نحن اعترلنا من خالفنا في الدين قطعنا آباءنا وأبناءنا وعشائرنا وذهب تجارتنا وهلك أموالنا وخربت ديارنا وبقينا ضائعين فنزلت فهاجر واجعل الرجل بآتيه ابنه أو أبوه أو أخوه أو بعض أقاربه فلا يلتفت اليه ولا ينزله ولا ينفق عليه ثم رخص لهم بعد ذلك وقيل نزلت في التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بركة فنهى الله تعالى عن موالاتهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا يطعم أحدكم طعام الإيمان حتى يحب في الله ويبغض في الله حتى يحب في الله أبعد الناس ويبغض في الله أقرب الناس اليه \* وقرئ عشيرتكم وعشيرتكم وقرأ الحسن وعشائركم (فترى بصواحتي يأتى الله بأمره) وعبد عن ابن عباس هو فتح مكة وعن الحسن هي عقوبة عاجلة أو آجلة وهذه آية شديدة لا ترى أشدها كأنها تنعى على الناس ما هم عليه من رخاوة عقد الدين واضطراب جبل اليقين فلينصف أورع الناس وأتقاهم من نفسه هل يجد عنده من التصلب في ذات الله والثبات على دين الله ما يستحب له دينه على الآباء والأبناء والأخوان والعشائر والمال والمساكن وجميع حظوظ الدنيا ويجرد منها إلا حمله أم يزوى الله عنه أحقر شئ منها المصلحة فلا يدري أى طرفيه أطول ويغويه الشيطان عن أجل حظ من حظوظ الدين فلا يبالي كأنما وقع على أنفه ذباب فطيره \* مواطن الحرب مقاماتها ومواقفها قال وكم موطن لولاي طعت كما هوى \* بأجرامه من قلة النسيق منهوى

وامتناعه من الصرف لانه جمع وعلى صيغة لم يأت عليه واحد والمواطن الكثيرة وقعات بدر وقرينة والنضير والحديبية وخيبر وفتح مكة \* (فان قلت) كيف عطف الزمان على المكان وهو (يوم حنين) على المواطن (قلت) معناه وموطن يوم حنين أو في أيام مواطن كثيرة ويوم حنين ويجوز أن يراد بالموطن الوقت كقتل الحسين على أن الواجب أن يكون يوم حنين منصوباً بفعل مضمر لا بهذا الظاهر وموجب ذلك ان قوله (اذا عجبتكم) يدل من يوم حنين فلو جعلت ناصبه هذا الظاهر لم يصح لان كثرتهم لم تعجبهم في جميع تلك المواطن ولم يكونوا كثيراً في جميعها فبقى أن يكون ناصبه فعلاً خاصاً به الا اذا نصبت اذ باضممار اذ كر وحنين واديين مكة والطائف كانت فيه الواقعة بين المسلمين وهم اثنا عشر ألفاً الذين حضر وافتتح مكة منضمين اليهم ألفان من الطلقاء وبين هوازن وثقيف وهم أربعة آلاف فيمن ضامهم من أمداد سائر العرب فكانوا الجحيم الغفير فلما التقوا قال رجل من المسلمين لن تغلب اليوم من قلة فساعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل فأنزلها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل أبو بكر رضى الله عنه وذلك قوله اذا عجبتكم كثرتكم فاقتتلوا قتالا شديداً وأدركت المسلمين كلمة الإعجاب بالكثرة وزل عنهم أن الله هو الناصر لا كثرة الجنود فانهم مواحتي بلغ فلهم مكة وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وهو ثابت في مركزه لا يتحطل ليس معه إلا عمه العباس رضى الله عنه أخذاً بلجام دابته وأبوسفیان بن الحرث ابن عمه وناهيك بهذه الواحدة شهادة صدق على تنهاى

لم يشك في أن الضربين متغايران بتغاير الطرفين ومع ذلك الفعل واحد في الصناعة فعلى هذا يجوز في الآية شجاعتهم والله أعلم بقاء كل واحد من الطرفين على حاله غير مؤول الى الآخر على أن الرخصى أو جب تعدد الفعل وتقدر ناصب لظرف الزمان غير الفعل الأول وان كان عنده جميعا زمانين لعله أن كثرتهم لم تكن ثابتة في جميع المواطن يريد ولو ذهبت الى اتحاد الناصب للزم ذلك وهذا غير لازم ألا ترى لو قلت أضرب زيداً حين يقوم وحين يقعد لكان الناصب للطرفين واحداً وهما متغايران وانما يمنع عمل الفعل الواحد في ظرفي زمان مختلفين عند عدم العطف المتوسط بينهما والله أعلم



شجاعته ورباطة جأشه صلى الله عليه وسلم وما هي الامن آيات النبوة وقال يارب انقضي عا وعدتني وقال صلى الله عليه وسلم للعباس وكان صيتهما صبح بالناس فنادى الانصار فخذوا فخذوا ثم نادى يا أصحاب الشجرة يا أصحاب البقرة فكروا وعنفوا واحداوهم يقولون لبيك لبيك ونزلت الملائكة عليهم البياض على خيول بلقي فتظفر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قتال المسلمين فقال هذا حين حي الوطيس ثم أخذ كفامن تراب فرماهم به ثم قال انهزموا ورب الكعبة فانهمزموا قال العباس لكأني أظن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض خلفهم على بغلته (عارجت) مامصدرية والباء بمعنى مع أى مع رجبها وحقيقته ملتبسة بربها على أن الجار والمجرور في موضع الحال كقوله دخلت عليه بتياب السفر أى ملتبسة بالم أحلها تعني مع ثياب السفر والمعنى لا تجدون موضعا تستصلحونه لهر بكم اليه ونجاتكم لفرط الرعب فكانها ضاقت عليكم (ثم وليتم مدبرين) ثم انهزمتم (سكينة) رجته التي سكتوا بها وآمنوا (وعلى المؤمنين) الذين انهزموا وقبل هم الذين ثبتوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين وقع الهرب (وأزل جنودا) بمعنى الملائكة وكانوا ثمانمائة ألف وقيل خمسة آلاف وقيل ستة عشر ألفا (وعذب الذين كفروا) بالقتل والاسروسي النساء والذراري (ثم يتوب الله) أى يسلم بعد ذلك ناس منهم وروى أن ناسا منهم جاؤا فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأبر الناس وقد سبي أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا قبل سبي يومئذ ستة آلاف نفس وأخذ من الابل والغنم ما لا يحصى فقال ان عندي ماترون ان خير القول أصدقه اختاروا اما ذراريكم ونساءكم واما أموالكم قالوا ما كنا نعدل بالاحساب شيئا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان هؤلاء عجاوأمسلمين وانا خيرناهم بين الذراري والأموال فلم يعدلوا بالاحساب شيئا فن كان بيده شيء وطابت نفسه أن يرده فشأنه ومن لا فليعطنا وليكن قرضاعا منا حتى نصاب شيئا فنعطيه مكانه قالوا رضينا وسلمنا فقال اني لا أدري لعل فيكم من لا يرضى قروا عرفاءكم فليرفعوا ذلك اليها فرفعت اليه العرفاء أن قدرضوا \* النجس مصدر يقال نجس نجسا وقدر قدرنا ومعناه ذو ونجس لان معهم الشرك الذي هو بمنزلة النجس ولاهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا يجتنبون النجاسات فهي ملابسة لهم أو جعلوا كأنهم النجاسة بعينها مبالغة في وصفهم بها وعن ابن عباس رضي الله عنهما أعيانهم نجسة كالكلاب والخنازير وعن الحسن من صافح مشركا توشأ وأهل المذاهب على خلاف هذين القولين وقرئ نجس بكسر النون وسكون الجيم على تقدير حذف الموصوف كانه قيل انما المشركون جنس نجس أو ضرب نجس وأكثر ما جاء تابع الرجس وهو مخفف نجس نحو كبد في كبد (فلا يقربوا المسجد الحرام) فلا يحجوا ولا يعتمروا كما كانوا يفعلون في الجاهلية (بعد عامهم هذا) بعد حج عامهم هذا وهو عام تسع من الهجرة حين أمر أبو بكر على الموسم وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه ويدل عليه قول علي كرم الله وجهه حين نادى ببراءة الألاجج بعد عامنا هذا مشرك ولا يمنعون من دخول الحرم والمسجد الحرام وسائر المساجد عندهم وعند الشافعي يمنعون من المسجد الحرام خاصة وعندما لا يمنعون منه ومن غيره من المساجد وعن عطاء رضي الله عنه أن المراد بالمسجد الحرام الحرم وأن على المسلمين أن لا يمكنوهم من دخوله ونهي المشركين أن يقربوه راجع الى نهى المسلمين عن تمكينهم منه وقيل المراد أن يمنعوا من تولى المسجد الحرام والقيام بمصالحه ويعزلوا عن ذلك (وان خفتم عيلة) أى فقر اسبب منع المشركين من الحج وما كان لكم في قدومهم عليكم من الارفاق والمكاسب (فسوف يغنيكم الله من فضله) من عطائه أو من تفضله بوجه آخر فأرسل السماء عليهم مدرارا فأغزرهم باخبرهم وأكثرهم وأسلم أهل تبالة ونجرش فحملوا الى مكة الطعام وما يعاش به فكان ذلك أعود عليهم مما خافوا العيلة لقوانه وعن ابن عباس رضي الله عنهما ألقى الشيطان في قلوبهم الخوف وقال من أين تأكلون فأمرهم الله بقتال أهل الكتاب وأغناهم بالجزية وقيل بفتح البلاد والغنائم \* وقرئ عالة بمعنى المصدر كالعافية أو حلالا عائلة ومعنى قوله (ان شاء) الله ان أوجبت الحكمة اغناءكم وكان مصلحة لكم في دينكم (ان الله عليم) بأحوالكم (حكيم) لا يعطى ولا يمنع الا عن حكمة

ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ان الله عليم حكيم فاتوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق

قوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا (قال هذا النهي راجع الى نهى المسلمين عن تمكينهم منه) قال أحد وقد يستدل به من يقول ان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة وخصوصا بالمناهي فان ظاهر الآية توجيه النهي الى المشركين الا انه بعيد لان المعلوم من المشركين أنهم لا ينزحرون بهذا النهي والمقصود

تطهير المسجد الحرام بإبعادهم عنه فلا يحصل هذا المقصود الا بنهي المسلمين عن



من الذين أوتوا الكتاب  
حتى يعطوا الجزية  
عن يدهم صاغرون  
وقالت اليهود عسزير  
ابن الله وقالت النصارى  
المسيح ابن الله ذلك  
قواهم بأفواههم  
يضاهون قول الذين  
كفروا من قبل

تسكينهم من قرآنه  
ويرشد إلى أن الخطاب  
في الحقيقة المسلمون  
تصديروا الكلام بخطابهم  
في قوله يا أيها الذين  
آمنوا وتضمنه نصا  
بخطابهم بقوله وان  
خفتم عيلة وكنسيرا  
ما توجه النهي على  
من المراد خلافه وعلى  
ما المراد خلافه إذا  
كانت ثم لازمة كقوله  
لا أرينك ههنا ولا غوتن  
الا وأنتم مسلمون والله  
أعلم \* قوله تعالى حتى  
يعطوا الجزية عن يد  
(قال أما أن يراد به المعطى  
أولا لا خذ الخ) قال  
أجد فيكون كالسيف في  
قوله عليه السلام  
لا تتبعوا الذهب إلى  
قوله لا يدايد \* عاد  
كلامه (قال وان أريد  
به ألا خذ فعناه حتى  
يعطوها الخ) قال أجد  
وهذا الوجه أملا  
بالفائدة والله أعلم

وصواب (من الذين أوتوا الكتاب) بيان للذين مع ما في حيزه نفي عنهم الايمان بالله لان اليهود منبهة والنصارى  
منبهة وايمانهم باليوم الآخر لانهم قيسه على خلاف ما يجب وتحريم ما حرم الله ورسوله لانهم لا يحرمون  
ما حرم في الكتاب والسنة وعن ابي روق لا يعملون بما في التوراة والانجيل وأن يدينوا دين الحق وأن يعتقدوا  
دين الاسلام الذي هو الحق وما سواه الباطل وقيل دين الله يقال فلان يدين بكذا اذا اتخذ دينه ومعتقده  
سميت جزية لانها طائفة مما على أهل الذمة أن يجزوه أي يقضوه ولا تهم يجزون بها من من عليهم بالاعفاء  
عن القتل (عن يد) اما أن يراد يد المعطى أولا خذ فعناه على ارادة يد المعطى حتى يعطوها عن يد أي عن  
يد مؤاتية غير متمتعة لان من أبي وامتنع لم يعط يده بخلاف المطيع المنقاد ولذلك قالوا أعطى بيده اذا انقاد  
وأصح ألا ترى إلى قولهم تزع يده عن الطاعة كما يقال خلع ربة الطاعة عن عنقه أو حتى يعطوها عن يد أي  
يد نقد أغبر نسيئة لا مبعوثا على يد أحد ولكن عن يد المعطى إلى يد الأخذ وأما على ارادة يد الأخذ فعناه  
حتى يعطوها عن يد فاهرة مستولية أو عن انعام عليهم لان قبول الجزية منهم وترك أرواحهم لهم نعمة عظيمة  
عليهم (وهم صاغرون) أي تؤخذ منهم على الصغار والذل وهو أن يأتي بها بنفسه ما شيا غير راكب ويسلها  
وهو قائم والمتسلم جالس وان يتل تلثه ويؤخذ بتلبيسه ويقال له أدا الجزية وان كان يؤديها ويرزخ في قفاه  
وتسقط بالاسلام عند أبي حنيفة ولا يسقط به خراج الأرض واختلف فيمن تضرب عليه فعند أبي حنيفة  
تضرب على كل كافر من ذمي ومجوسي وصابي وحربي الأعلى مشركي العرب وحدثهم روى الزهري أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم صالح عبدة الاوثان على الجزية الا من كان من العرب وقال لاهل مكة هل لكم في كلمة  
اذا قلتموها دانت لكم بها العرب وأدت اليكم العجم الجزية وعند الشافعي لا تؤخذ من مشركي العجم والمأخوذ  
عند أبي حنيفة في أول كل سنة من الفقير الذي له كسب اثنا عشر درهما ومن المتوسط في الغنى ضعفها ومن  
المكثر ضعف الضعف ثمانية وأربعون ولا تؤخذ من فقير لا كسب له وعند الشافعي يؤخذ في آخر السنة  
من كل واحد دينار فقيرا كان أو غنيا كان له كسب أو لم يكن (عزير ابن الله) مبتدأ وخبر كقوله المسيح ابن الله  
وعزير اسم أعجمي كعازر وعزار وعزرائيل ولجمته وتعرفه امتنع صرفه ومن نون فقد جعله عربيا وأما  
قول من قال سقوط التنوين لا لتفاء الساكنين كقراءة من قرأ أحدا الله أولان الابن وقع وصفه والخبر محذوف  
وهو مبدوء ناقصا من منه دوحه وهو قول ناس من اليهود عن كان بالمدينة وما هو بقول كلهم عن ابن عباس  
رضي الله عنهم ما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بسلام بن مشكم ونعمان بن أوفى وشاس بن قيس ومالك بن  
الصبيح فقالوا ذلك وقيل قاله فخاص وسبب هذا القول أن اليهود قتلوا الانبياء بعد موسى عليه السلام  
فرفع الله عنهم التوراة ومحاهها من قلوبهم فخرج عزير وهو غلام يسبح في الأرض فاتاه جبريل عليه السلام  
فقال له إلى أين تذهب قال أطلب العلم فحفظه التوراة فأملأها عليهم عن ظهر لسانه لا يختم حرفا فقالوا ما جمع  
الله التوراة في صدره وهو غلام الا أنه ابنه والدليل على أن هذا القول كان فيهم أن الآية تليق عليهم فما  
أنكروا ولا كذبوا مع تهالكهم على التكذيب (فان قلت) كل قول يقال بالغم فامعنى قوله (ذلك قولهم  
بأفواههم) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد أنه قول لا يعضده برهان فاهو اللفظ بفوهون به فارغ  
من معنى محته كاللفاظ المهملة التي هي أجزاس ونعم لا تدل على معان وذلك أن القول الدال على معنى لفظه  
مقول بالغم ومعناه مؤثر في القلب وما لا معنى له مقول بالغم لا غير والثاني أن يراد بالقول المذهب كقولهم  
قول أبي حنيفة يريدون مذهبه وما يقول به كأنه قيل ذلك مذهبهم ودينهم بأفواههم لا يقولون به لانه لا حجة  
معه ولا شبهة حتى يؤثر في القلوب وذلك أنهم اذا اعترفوا أنه لا صاحب له لم يبق شبهة في انتفاء الولد (يضاهون)  
لا يذفيه من حذف مضاف تقديره يضاهي قولهم قولهم ثم حذف المضاف وأقيم الضمير المضاف إليه مقامه  
فانقلب مر فوها والمعنى أن الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى يضاهي  
قولهم قول قدمائهم يعني أنه كفر قديم فيهم غير مستحدث أو يضاهي قول المشركين الملائكة نبات الله تعالى  
الله عنه وقيل الضمير للنصارى أي يضاهي قولهم المسيح ابن الله قول اليهود عزير ابن الله لانهم أقدم منهم



فانلهم الله أنى يؤفكون  
اتخذوا أحبارهم  
ورهبانهم أربابا من  
دون الله والمسيح ابن مريم  
وما أمروا إلا ليعبدوا  
الهة واحد إلا الهه  
سبحانه عما يشركون  
يريدون أن يطفئوا نور  
الله بأفواههم ويأبى  
الله إلا أن يتم نوره ولو كره  
الكافرون هو الذى  
أرسل رسوله بالهدى  
ودين الحق ليظهره على  
الدين كله ولو كره  
المشركون يا أيها الذين  
آمنوا ان كثيرا من الاحبار  
والرهبان ائما كلون  
أموال الناس بالباطل  
ويصدون عن سبيل الله  
والذين يكنزون الذهب  
والفضة ولا ينفقونها  
فى سبيل الله فبشرهم  
بعذاب أليم

\* قوله تعالى ويأبى الله  
الأن يتم نوره (قال ان  
قلت كيف جازأبى الله  
الا كذا ولا يقال كرهت  
الح) قال أجد ولا يقال  
على هذا ان الالباء عدم  
الارادة فكما صح الاحباب  
بعدنى الارادة فينبغى أن  
يصح بعدمها هو فى معناها  
مطلقا لا نأقول لوجود  
حرف النفى أثر فى تصحيح  
مبنى حرف الإيجاب بعد  
فلا يلزم ذلك والله أعلم

وقرى بضاهئون بالهمز من قوالهم امرأة ضها على فعيل وهى التى ضاهأت الرجال فى أنم الاتحيض وهمزتها  
مزيدة كما فى غرقى (فانلهم الله) أى هم أحقا بأن يقال لهم هذا تجيبان شناعة قولهم كما يقال لقوم ركبوا  
شناعة فانلهم الله ما أعجب فعلهم (أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن الحق اتخذهم أربابا أنهم أطاعوهم  
فى الامر بالمعاصى وتحليل ما حرم الله وتحريم ما حله كما تطاع الارباب فى أوامرهم ونحوه تسمية أتباع  
الشيطان فيما يؤسوس به عباده بل كانوا يعبدون الجن بأبت لا تعبد الشيطان وعن عدى بن حاتم رضى الله  
عنه انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى عنق صليب من ذهب فقال أليسوا يحرمون ما أحل الله  
فتحرمونه ويحلون ما حرمه فتحلونه قلت بلى قال فتلك عبادتهم وعن فضيل رضى الله عنه ما أبالى أطيعت  
مخلوقا فى معصية الخالق أو صليت غير القبلة وأما المسيح فحين جعلوه ابن الله فقد أهله للعبادة ألا ترى الى قوله  
قل ان كان للرجن ولد فانا أول العابدين (وما أمروا إلا ليعبدوا الهة واحد) أمرتهم بذلك أدلة العقل  
والنصوص فى الانجيل والمسيح عليه السلام انه من بشره بالله فقد حرم الله عليه الجنة (سبحانه) تنزيهه عن  
الاشراك به واستبعادله ويجوز أن يكون الضمير فى وما أمر والمتخذين أربابا أى وما أمر هؤلاء الذين هم  
عندهم أرباب الا ليعبدوا الله ويوحده فكيف يصح ان يكونوا أربابا وهم مأمورون مستعبدون مثلهم  
بمثل حالهم فى طلبهم أن يبطلوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالكذب بحال من يريد أن ينفع فى نور عظيم  
منبت فى الاتفاق يريد الله أن يزيد ويبلغه الغاية القصوى فى الاشراق والأضائة ليطفئه بنفخه ويطمسه  
(ليظهره) ليظهر الرسول عليه السلام (على الدين كله) على أهل الاديان كلهم أوليظهر دين الحق على كل دين  
(فان قلت) كيف جازأبى الله الا كذا ولا يقال كرهت أو أبغضت الا زيدا (قلت) قد أجرى أبى مجرى لم يرد  
ألا ترى كيف قول يريدون أن يطفئوا بقوله ويأبى الله وكيف أوقع موقع ولا يريد الله إلا أن يتم نوره  
\* معنى أكل الأموال على وجهين اما أن يستعار لا كل للاخذ ألا ترى الى قولهم أخذوا الطعام وتناولوه واما  
على أن الأموال يؤكل بها فهى سبب الاكل ومنه قوله

ان لنا أحرة عجافا \* يا كان كل ليلة كافا

يريد علفا يشترى ثمن الكاف ومعنى أكلهم بالباطل أنهم كانوا يأخذون الرشاق فى الاحكام والتخفيف  
والمسامحة فى الشرائع (والذين يكنزون) يجوز أن يكون إشارة الى الكثير من الاحبار والرهبان للدلالة على  
اجتماع خصاتين مذمومتين فيهم أخذ البراطيل وكثرة الأموال والضمين بها عن الاتفاق فى سبيل الخير ويجوز  
أن يراد المسلمون الكانزون غير المنفقين ويقرون بينهم وبين المرتشين من اليهود والنصارى تغلظا ودلالة  
على أن من يأخذ منهم السمحت ومن لا يعطى منهم طيب ماله سواء فى استحقاق البشارة بالعذاب الاليم  
وقيل نسخت الزكاة آية الكنز وقيل هى نابتة وانما عفى بترأف الاتفاق فى سبيل الله منع الزكاة وعن النبي  
صلى الله عليه وسلم ما أدى زكاته فليس يكنز وان كان باطنا وما يبلغ أن يزكى فلم تركه فهو كنز وان كان ظاهرا  
وعن عمر رضى الله عنه أن رجلا سأله عن أرض له بأعها فقال احزم مالك الذى أخذت احفر له تحت فراش  
امراتك قال أليس يكنز قال ما أدى زكاته فليس يكنز وعن ابن عمر رضى الله عنه كل ما أدبت زكاته فليس  
بكنز وان كان تحت سبع أرضين وما لم تؤد زكاته فهو الذى ذكر الله تعالى وان كان على ظهر الأرض (فان  
قلت) فما صنع بماروى سالم بن الجعد رضى الله عنه انها ما تزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبأ الله  
تبأ لانه قالها ثلاثا فوالله أى مال تتخذ قال لسانا ذا كرا وقلبا خاشعا وزوجة تعين أحدكم على دينه وبقوله  
عليه الصلاة والسلام من ترك صفراء أو بيضاء كويها وتوفى رجل فوجد فى منزله دينار فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كية وتوفى آخر فوجد فى منزله دينار فقال كيتان (قلت) كان هذا قبل أن تفرض  
الزكاة فأما بعد فرض الزكاة فالله أعدل وأكرم من أن يجمع عبده مالا من حيث أذن له فيه ويؤدى عنه  
ما أوجب عليه فيه ثم يعاقبه ولقد كان كثير من الصحابة كعبد الرحمن بن عوف وطخعة بن عبيد الله وعبيد  
الله رضى الله عنهم يقتنون الأموال ويتصرفون فيها وما عابهم أحد من أعرض عن القسوة لأن الاعراض



اختيار للافضل والادخل في الورع والزهد في الدنيا والاقتناع بما يحرم لا يندم صاحبه وليس كل شيء حرام  
وما روى عن علي رضي الله عنه أربعة آلاف فساد ونهاية فساد فهو كثر كلام في الافضل (فان قلت)  
لم قيل ولا ينفق قوتها وقد ذكر شيان (قلت) ذهبا بالضمير الى المعنى دون اللغز لان كل واحد منهما جلة وافية  
وعدة كثيرة ودنانير ودرهم فهو كقوله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وقيل ذهب به الى الكثرة  
وقيل الى الاموال وقيل معناه ولا ينفق قوتها والذهب كما أن معنى قوله \* فاني وقباريها الغريب \* وقيل كذلك  
(فان قلت) لم خص بالذ كرم بين سائر الاموال (قلت) لانها قانون التمول وأثمان الاشياء ولا يكثرهما  
الامن فضلا عن حاجته ومن كثر اعنده حتى يكثرهما لم يعد سائرا اجناس المال فكان ذ كرمهما دليلا على  
ماسواهما (فان قلت) ما معنى قوله (يحمي عليهما) وهلا قيل تحمي من قولك حمى الميسم وأجنته ولا تقول  
أجنت على الحديد (قلت) معناه ان النار تحمي عليهما أي توقد ذات حمى وحرسيد من قوله نار مائة ولو قيل يوم  
تحمي لم يعط هذا المعنى (فان قلت) فاذا كان الاجاء للنار فلم ذكر الفعل (قلت) لانه مسند الى الجار والمجرور  
أصله يوم تحمي النار عليهما فلما حذف النار قيل يحمي عليهما الانتقال الاستدعاء عن النار الى عليهما كما تقول رفعت  
القصة الى الامير فان لم تذكر القصة قلت رفع الى الامير وعن ابن عامر أنه قرأ تحمي بالنساء \* وقرأ أبو حمية  
فيكموى بالياء (فان قلت) لم خصت هذه الاعضاء (قلت) لانهم لم يطلبوا باموالهم حيث لم ينفقوها في سبيل  
الله الا اغراض الدنيوية من وجاهة عند الناس وتقدم وأن يكون ماء وجوههم مصونا عندهم يتلقون  
بالجميل ويحميون بالاكرام ويحجون ويحشرون ومن كل طيبات يتضلعون منها وينفقون جنوبهم ومن  
ليس ناعة من الثياب يطرحونها على ظهورهم كما ترى أغنياء زمانك هذه اغراضهم وطلباتهم من أموالهم  
لا يخطرون ببالهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب أهل الدور بالأحور وقيل لانهم كانوا اذا أبصروا  
الفقر عيسوا واذا ضمه واياهم مجلس ازوروا عنه وتولوا بأركانهم وولوه ظهورهم وقيل معناه يكوون على  
الجهات الاربع مقادعهم وما خبرهم وجنوبهم (هنا ما كثرتم) على ارادة القول وقوله (لانفسكم) أي  
كثرتهم لتتفع به نفوسكم وتلذذ وتحصل لها الاغراض التي خامت حولها وما علمت أنكم كثرتهم لتتضر به  
أنفسكم وتذهب وهو توبيخ لهم (فدقوا ما كنتم تكثرون) وقري تكثرون بضم النون أي وبال المال الذي  
كنتم تكثرونه أو وبال كونكم كثرين (في كتاب الله) فيما أثبتته وأوجبه من حكمه وراة حكمه وصوابا وقيل  
في اللوح (أربعة حرم) ثلاثة سر وذو القعدة وذو الحجة والحرم وواحد فرد وهو رجب ومنه قوله عليه السلام في  
خطبته في حجة الوداع ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها  
أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان والمعنى رجعت  
الاشهر الى ما كانت عليه وعاد الحج في ذي الحجة وبطل النسي الذي كان في الجاهلية وقد وافقت حجة الوداع ذا  
الحجة وكانت حجة أبي بكر رضي الله عنه قبلها في ذي القعدة (ذلك الدين القيم) يعني أن تحريم الاشهر الاربعة  
هو الدين المستقيم دين ابراهيم واسماعيل وكانت العرب قد عسكت به وراثة منهم ما كانوا يعظمون الاشهر  
الحرم ويحرمون القتال فيها حتى لولقي الرجل قاتل أبيه وأخيه لم يهجه وسموا رجب الاصح ومنصل السنة  
حتى أحدثت النسي فغيروا (فلا تظاوا فيهن) في الحرم (أنفسكم) أي لا تجعلوا حرامها حلالا وعن عطاء الله  
ما يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الاشهر الحرم الا أن يقتلوا أو مات تحت وعن عطاء الخراساني رضي  
الله عنه أحلت القتال في الاشهر الحرم براءة من الله ورسوله وقيل معناه لا تأثموا فيهن بئنا لعظم حرمتن كما  
عظم أشهر الحج بقوله تعالى فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق الآية وان كان ذلك محرما في سائر الشهور  
(كفاية) حال من الفاعل أو المفعول (مع المتقين) ناصر لهم حشهم على التقوى بضم النون النصر لاهلها  
\* والنسي وتأخير حرمة الشهر الى شهرا آخر وذلك لانهم كانوا أصحاب حروب وغارات فاذا جاء الشهر الحرام  
وهم محاربون شق عليهم ترك المحاربة فيجأونه ويحرمون مكانه شهرا آخر حتى يرفضوا تخصيص الاشهر الحرم  
بالتحريم فكانوا يحرمون من شق شهور العام أربعة أشهر وذلك قوله تعالى (ليواطوا عدة ما حرم الله) أي

يوم يحمي عليهما في نار جهنم  
فيكموى بها جباههم  
وجنوبهم وظهورهم  
هنا ما كثرتم لانفسكم  
فدقوا ما كنتم تكثرون  
ان عدة الشهور عند الله  
اثنا عشر شهرا في كتاب  
الله يوم خلق السموات  
والارض منها أربعة  
حرم ذلك الدين القيم فلا  
تظاوا فيهن أنفسكم  
وقاتلوا المشركين كافة  
كما يقاتلونكم كافة  
واعلموا أن الله مع المتقين  
انما النسي زيادة في  
الكفر بصل به الذين  
كفروا يحلونه عاما  
ويحرمونه عاما ليواطوا  
عدة ما حرم الله

\* قوله تعالى يوم يحمي  
عليهما في نار جهنم (قال  
ان قلت هلا قيل تحمي  
كما يقال حمى الميسم  
وأجنته الخ) قال أجد  
وفي هذا الفصل دقائق  
اغراب بشوب حسناتها  
اغراب والله الموفق



ليوافقوا العدة التي هي الأربعة ولا يخالفوها وقد خالفوا التخصيص الذي هو أحد الواجبين وربما زادوا في عدد الشهور فيجعلونها ثلاثة عشر أو أربعة عشر ليتسع لهم الوقت ولذلك قال عز وجل أن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا يعني من غير زيادة زادوها \* والضمير في يحلونه ويحرمونه للنسي أي إذا حلوا شهرا من الأشهر الحرم عامار جعوا فحرموه في العام القابل يروى أنه حدث ذلك في كنانة لأنهم كانوا فقراء محتاجين إلى الغارة وكان جنادة بن عوف الكناني مطاعا في الجاهلية وكان يقوم على جبل في الموسم فيقول بأعلى صوته إن آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحسوه ثم يقوم في القابل فيقول إن آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه جعل النسي زيادة في الكفر لأن الكافر كلما أحدث معصية ازداد كفرافرادتهم رجسا إلى رجسهم كما أن المؤمن إذا أحدث طاعة ازداد إيمانا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون وقرئ يضل على البناء للمفعول ويضل بفتح الياء والصاد ويضل على أن الفعل لله عز وجل \* وقرأ الزهري ليوطئوا بالتشديد والنسي مصدر نسأ إذا أخره يقال نسأ ونسأ ونسأ كقولك مسه مساسا ومسيسا وقرئ بين جميعا وقرئ النسي بوزن الندي والنسي بوزن النهي وهما تخفيف النسي والنسي (فان قلت) ما معنى قوله (فيحلوا ما حرم الله) قلت معناه فيحلوا ما طأه العدة وحدها من غير تخصيص ما حرم الله من القتال أو من ترك الاختصاص بالشهر بعينها (زين لهم سوء أعمالهم) خذلهم الله فحسبوا أعمالهم القبيحة حسنة (والله لا يهدي) أي لا يلطف بهم بل يخذلهم وقرئ زين لهم سوء أعمالهم على البناء للفاعل وهو الله عز وجل (أنا قلتم) تناقلتم وبه قرأ الأعمش أي تباطأتم وتقاستم وضمن معنى الميل والاخلاد فعدى بالي والمعنى ملت إلى الدنيا وشهواتها وكرهتم مشاق السفر ومتاعبه ونحوه أخلد إلى الأرض واتبع هواه وقيل ملت إلى الإقامة بأرضكم ودياركم وقرئ أنا قلتم على الاستفهام الذي معناه الانكار والتوبيخ (فان قلت) فما العامل في إذا وحرف الاستفهام مانعة أن يعمل فيه (قلت) ما دل عليه قوله أنا قلتم أو ما في مالكم من معنى الفعل كأنه قيل ما تصنعون إذا قيل لكم كما تعمله في الحال إذا قلت مالك قائما وكان ذلك في غزوة تبوك في سنة عشر بعد رجوعهم من الطائف استنصروا في وقت عسرة وقحط وقبض مع بعد الشقة وكثرة العدو ونشق عليهم وقيل ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الأوزى عنها غيرها إلا في غزوة تبوك ليستعد الناس عام العدة (من الآخرة) أي بدل الآخرة كقوله بل علمنا منكم ملائكة (في الآخرة) في جنب الآخرة (الآخرة) محط عظيم على المتشاقلين حيث أوعدهم بعذاب أليم مطلق يتناول عذاب الدارين وأنه يهلكهم ويستبدل بهم قوما آخرين خير منهم وأطوع وأنه غنى عنهم في نصرته دينه لا يقدح تناقلهم فيها شيئا وقيل الضمير للرسول أي ولا تضروه لأن الله وعده أن يعصمه من الناس وأن ينصره ووعد الله كائن لا محالة وقيل يريد بقوله قوما غيركم أهل اليمن وقيل أبناء فارس والظاهر مستغن عن التخصيص (فان قلت) كيف يكون قوله (فقد نصره الله) جوابا للشرط (قلت) فيه وجهان أحدهما لا تنصروه فسينصرهم من نصره حين لم يكن معه إلا رجل واحد ولا أقل من الواحد فدل بقوله فقد نصره الله على أنه ينصره في المستقبل كما نصره في ذلك الوقت والثاني أنه أوجب له النصر وجعله منصورا في ذلك الوقت فلن يخذل من بعده وأسند الإخراج إلى الكفار كما أسند إليهم في قوله من قرئت التي أخرجتك لأنهم سمعوا حين هموا بإخراجه أذن الله له في الخروج فكأنهم أخرجوه (ثاني اثنين) أحدا اثنين كقوله ثالث ثلاثة وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الصديق رضي الله عنه يروى أن جبريل عليه السلام لما أمره بالخروج قال من يخرج معي قال أبو بكر واتصبا على الحال وقرئ ثاني اثنين بالسكون و (أذهما) بدل من إذا أخرجه \* والغارنقب في أعلى ثور وهو جبل في عين مكة على مسيرة ساعة مكنا فيه ثلاثا (أذيقول) بدل ثان قيل طلع المشركون فوق الغار فأشفق أبو بكر رضي الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن تصب اليوم ذهب دين الله فقال عليه الصلاة والسلام ما ظنك باثنين الله ثالثهما وقيل لما دخل الغار بعث الله تعالى جبارتين فياضتا في أسفله والعنكبوت فمسحت عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أعم أبصارهم فعموا وترددون حول الغار ولا يفتنون قد أخذ الله بأبصارهم

فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء أعمالهم والله لا يهدي الكافرين يا أيها الذين آمنوا مالكم إذا قيل لكم أنفروا في سبيل الله أنا قلتم إلى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل لا تنفروا يعبذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضروه شيئا والله على كل شيء قدير لا تنصروه فقد نصره الله إذا أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين أذهما في الغار أذيقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله

\* قوله لا تنفروا يعبذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضروه شيئا والله على كل شيء قدير (قال في هذه الآية سخط عظيم على المتشاقلين حيث أوعدهم عذابا أليما الخ) قال أحمد ويقرب إعادة الضمير إلى الرسول إن الضمير في قوله لا تنصروه عقيب ذلك عائدا إليه اتفاقا والله أعلم



قوله تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم (قال هذا كناية عن الجناية لان العفو رادف لها الخ) قال أحد روجه الله ليس له ان يفسر هذه الآية بهذا التفسير وهو بين أحد أمرين إما أن لا يكون هو المراد وإما أن يكون هو المراد ولكن قد أجل الله نبيه الكريم عن مخاطبته بصريح العتب وخصوصا في حق المصطفى عليه الصلاة والسلام فالرجح شري على كلا التقديرين ذاهل عما يجب من حقه عليه الصلاة والسلام ولقد أحسن من قال (٣٤) في هذه الآية ان من لطف الله تعالى بنبيه أن بدأ بالعفو قبل العتب ولو قال له ابتداء لم أذنت

لهم لتفطر قلبه عليه الصلاة والسلام فقل هذا الأدب يجب احتذاؤه في حق سيد البشر عليه أفضل الصلاة

سكينة عليه وأيده مجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عز يزككم انقروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون لو كان عرضا فريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة وسيقلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم بهلكون أنفسهم والله يعلم انهم لكاذبون عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الدين صدقوا وتعلم الكاذبين لا يستأذونك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر

والسلام \* عاد كلامه (قال وقوله لا يستأذونك الذين يؤمنون بالله الى قوله انما يستأذونك الذين لا يؤمنون بالله الآية

عنه وقالوا من أنكر صحبة أبي بكر رضى الله عنه فقد كفر لانكاره كلام الله وليس ذلك لسائر الصحابة (سكينة) ما ألقى في قلبه من الأمانة التي سكن عندها وعلم أنهم لا يصاون اليه \* والجنود الملائكة يوم بدر والاحزاب وحش \* وكلمة الذين كفروا دعوتهم الى الكفر (وكلمة الله) دعوته الى الاسلام وقرئ كلمة الله بالنصب والرفع أوجه و (هي) فصل أو مبتدأ وفيها تأكيد بفضل كلمة الله في العلو وأنها المختصة به دون سائر الكلام (خفافا وثقالا) خفافا في النقص والنشاط طمأنينة وثقالا عنه لم شقته عليكم أو خفافا لقلوبكم وأذيالكم وثقالا لكثرتها أو خفافا من السلاح وثقالا منه أو ركبانا ومشاة أو شبابا وشيوخا أو مهازيل وسمانا أو صحابا وهرضا وعن ابن أم مكتوم أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلی أن أنفر قال نعم حتى نزل قوله ليس على الاعمى حرج وعن ابن عباس نسخت بقوله ليس على الضعفاء ولا على المرضى وعن صفوان بن عمرو كنت واليا على حصن فلقيت شيخا كبيرا قد سقط حاجباه من أهل دمشق على راحلته يريد الغزو فقلت يا عم لقد أعذر الله اليك فرفع حاجبيه وقال يا ابن أخي استنفرنا الله خفافا وثقالا لأنه من يحبه الله يبتله وعن الزهري خرج سعيد بن المسيب الى الغزو وقد ذهبت إحدى عينيه فقبيل له انك عليل صاحب ضرر فقال استنفرنا الله الخفيف والثقیل فان لم يمكن الحرب كثرت السواد وحقت المتاع (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم) ايجاب الجهاد بهما ان أمكن أو باحدهما على حسب الحال والحاجة \* العرض ما عرض لك من منافع الدنيا قال الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر أي لو كان مادعوا اليه غمنا قريبا سهل المتال (وسفرا قاصدا) وسطا مقاربا (الشقة) المسافة الشاقة وقرأ عيسى بن عمر بعدت عليهم الشقة بكسر العين والسين ومنه قوله يقولون لا تبعوهم بدفنونه \* ولا بعد الاما توارى الصفائح

(بالله) متعلق بسيقلفون أو هو من جملة كلامهم والقول مراد في الوجهين أي سيقلفون يعني المتخلفين عند رجوعك من غزوة تبوء معتذرين يقولون بالله (لو استطعنا لخرجنا معكم) أو سيقلفون بالله يقولون لو استطعنا وقوله لخرجنا معكم مسدح جواب القسم ولو جيعا والاخبار بما سوف يكون بعد القول من حلفهم واعتذارهم وقد كان من جملة المعجزات ومعنى الاستطاعة استطاعة العدة أو استطاعة الابدان كأنهم عارضوا وقرئ لو استطعنا بضم الواو وتشبيهها بالهاو والجمع في قوله فتمنوا الموت (بهلكون أنفسهم) أما أن يكون بدلا من سيقلفون أو حالا بمعنى مهلكين والمعنى أنهم يوقعون في الهلاك بحلفهم الكاذب وما يحلفون عليه من التخلف ويحتمل أن يكون حالا من قوله لخرجنا أي لخرجنا معكم وان أهلكنا أنفسنا وألقيناها في التهلكة بما فعلناها من المسير في تلك الشقة وجاعبه على لفظ الغائب لانه مخبر عنهم ألا ترى أنه لو قيل سيقلفون بالله لو استطعنا لخرجوا لكان سديدا يقال حلف بالله ليفعلن ولا فعلم فالغيبة على حكم الاخبار والتكلم على الحكاية (عفا الله عنك) كناية عن الجناية لان العفو رادف لها ومعناه أخطأت وبئس ما فعلت و (لم أذنت لهم) بيان لما كفى عنه بالعفو ومعناه ما لك أذنت لهم في القعود عن الغزو حين استأذونك واعتلوا لك بعلمهم وهلا استأذنت بالاذن (حتى يتبين لك) من صدق في عذره عن كذب فيه وقيل شيان فعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يؤمر به ما اذنه للمنافقين وأخذهم من الاسارى فعاتبه الله تعالى (لا يستأذونك) ليس من عادة المؤمنين أن يستأذونك في أن يجاهدوا وكان الخلف من المهاجرين والانصار يقولون لا نستأذن النبي أبدا ولجاهدن

قال معناه ليس من عادة المؤمنين أن يستأذونك في أن يجاهدوا الخ) قال أحد وهذا الأدب يجب أن يقتنى مطلقا فلا يليق أبدا بالمرء أن يستأذن أخاه في ان يسدي اليه معروفا ولا بالضيف ان يستأذن ضيفه في أن يقدم اليه طعاما فان الاستئذان في أمثال هذه المواطن اشارة للتكريم واصلوات الله على خيله وسلامه لقد بلغ من كرمه وأدبه مع ضيوفه انه كان لا يتعاطى شيئا من أسباب التهيؤ للضيافة بمرأى منهم فلذلك مدحه الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم هذه الخلة الجميلة والآداب الجليلة فقال



تعالى فراغ الى اهله فجاء بجمل سمين اى ذهب على خفاء منهم كيلا يشعروا به والمهتم بأمر ضيفه برأى منه رجا بعدد كالمستأذن له في الضيافة  
فهذا من الآداب التي ينبغي ان يتمسك بها ذوو المرواة وأولو الفتوة وأشدهم الاستئذان في الخروج للجهاد ونصرة الدين المتناقل عن  
المبادرة اليه بعد الحضر عليه والمناداة وأسوأ أحوال المتناقل وقد دعى الناس الى الغزاة ان يكون متمسكاً بشعبة من النفاق تعود بالله  
من التعرض لخطئه قوله تعالى ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله (٣٥) انبعاثهم فنبطهم وقيل اعدوا مع القاعد  
قال ان قلت كيف جاز

أبدامه بأموالنا وأنفسنا ومعنى (أن يجاهدوا) في أن يجاهدوا أو كراهة أن يجاهدوا (والله عليم بالمتقين)  
شهادة لهم بالانتظام في زمرة المتقين وعدة لهم باجرل الثواب (انما يستأذنك) بمعنى المتناقين وكانوا قسمة  
وثلاثين رجلاً (يترددون) عبارة عن التخييل لان التردد يدن المتخير كما أن الثبات والاستقرار يدن المستبصر  
\* قرئ عدمه عن عدته فعل بالعدمة ما فعل بالعدمة من قال \* وأخافوك عدا الذي وعدوا \* من حذف تاء  
التأنيث وتعويض المضاف اليه منها وقرئ عدة بكسر العين بغير اضافة وعدمه باضافة (فان قلت) كيف موقع  
حرف الاستدراك (قلت) لما كان قوله ولو أرادوا الخروج معطيا معنى نفى خروجهم واستعدادهم للغزو وقيل  
(ولكن كره الله انبعاثهم) كانه قيل ما خرجوا ولكن تبطوا عن الخروج لكره الله انبعاثهم كما تقول ما أحسن  
الى زيد ولكن أساء الى (فنبطهم) فكسلهم ونخذلهم وضعف رغبتهم في الانبعاث (وقيل اعدوا) جعل القاء  
الله في قلوبهم كراهة الخروج جأمر بالعود وقيل هو قول الشيطان بالسوسة وقيل هو قولهم لانفسهم  
وقيل هو اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم في القعود (فان قلت) كيف جاز أن يوقع الله تعالى في نفوسهم  
كرهية الخروج الى الغزو وهي قبيحة وتعالى الله عن الهام القبيح (قلت) خروجهم كان مفسدة لقوله لو خرجوا  
فيكم ما زادوكم الا خبالا فكان ايقاع كراهة ذلك الخروج في نفوسهم حسنا ومصلحة (فان قلت) فلم خطا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في الاذن لهم فيما هو مصلحة (قلت) لان اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم لم يكن  
للمنظر في هذه المصلحة ولا علمها الا بعد القول باعلام الله تعالى ولكن لانهم استأذنه في ذلك واعتذروا اليه  
فكان عليه أن يتفحص عن كنه معاذيرهم ولا يتجاوز في قبولها فن ثم أتاه العتاب ويجوز أن يكون في ترك  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذن لهم مع تبطيت الله اياهم مصلحة أخرى فبإذنه لهم فقدت تلك المصلحة وذلك  
انه اذا تبطيتهم الله فلم ينبعثوا وكان قعودهم بغير اذن من رسول الله صلى الله عليه وسلم قامت عليهم الحجة ولم يتبق  
لهم معذرة ولقد تدارك الله ذلك حيث هتك أستارهم وكشف أسرارهم وشهد عليهم بالنفاق وانهم لا يؤمنون  
بالله واليوم الآخر (فان قلت) ما معنى قوله (مع القاعد) قلت هو ذمهم وتجييز والحق بالنساء والصبيان  
والرمنى الذين شأنهم القعود والجثوم في البيوت وهم القاعدون والخالفون والخوالف وبينه قوله تعالى  
رضوا بأن يكونوا مع الخوالف (الاخبالا) ليس من الاستثناء المنقطع في شيء كما يقولون لان الاستثناء  
المنقطع هو أن يكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه كقولك ما زادوكم خيرا الا خبالا والمستثنى منه في  
هذا الكلام غير مذكور واذا لم يذكر وقع الاستثناء من أعم العام الذي هو الشيء فكان استثناء متصلا لان  
الخبال بعض أعم العام كانه قيل ما زادوكم شيئا الا خبالا والخبال الفساد والشر (ولا أوضعوا خلالكم)  
ولسعوا بينكم بالنضرب والتمائم وافساد ذات البين يقال وضع البعير وضعا اذا أسرع وأضعفته أنا والمعنى  
ولا أضعوا ركبهم بينكم والمراد الاسراع بالتمائم لان الراكب أسرع من الماشي وقرأ ابن الزبير رضي الله عنه  
ولا رقصوا من رقصت الناقة رقصا اذا أسرع وأرقصتها قال \* والرافصات الى متى فالغيب \* وقرئ  
ولا وفضوا (فان قلت) كيف خط في المصحف ولا أوضعوا زيادة ألف (قلت) كانت الفتحة تكسب ألفا قبل  
الخط العربي والخط العربي اخترع قريبا من نزول القرآن وقد بقي من ذلك الالف أثر في الطباع فكاتبوا صورة  
الهمزة ألفا وفتحها ألفا أخرى ونحوه ولا أذبجته (يبغونكم الفتنة) يحاولون أن يفتنوكم بأن يوقعوا الخلاف

قال ان قلت كيف جاز  
أن يوقع الله في نفوسهم  
كرهية الخروج للغزو  
(الخ) قال أجود وهذا  
الفصل من كلامه مبني  
على قاعدتين فاسدتين  
ايجاب مراعاة المصالح  
على الله تعالى والنحسين  
والتقيح وقد تكرر

أن يجاهدوا بأموالهم  
وأنفسهم والله عليم  
بالمؤمنين انما يستأذنك  
الذين لا يؤمنون بالله  
واليوم الآخر وارتابت  
قلوبهم فهم في ريبهم  
يترددون \* ولو أرادوا  
الخروج لأعدوا له  
عدة ولكن كره الله  
انبعاثهم فنبطهم وقيل  
اعدوا مع القاعد  
لو

خلالكم يبغونكم الفتنة  
بطلان ذلك فاحذره  
واعلم ان معتقد السنة  
ان الله تعالى ألقى كراهة  
الخروج في قلوبهم  
لانه اراد شقاوتهم  
وانضاف الى ذلك  
ارادة راحة المخلصين  
من مرافقتهم اذا امر

ليس شرطاً في نفوذ المشيئة والله الموفق \* عاد كلامه (قال فان قلت فإما معنى قوله مع القاعد) قال أجود وهذا من تنبيهه على الحسنة  
وتزيده بسطاً فنقول لو قيل اعدوا مقتصر على لم يقدسوى أمرهم بالقعود وكذلك كونهم مع القاعد ولا تحصل هذه الفائدة من  
الحاقهم بهم ولا الاصناف الموصوفين عند الناس بالخفاف والتقاعد الموسومين بهذه السمة الا من عبارة الآية ولعن الله فرعون لقد بالغ  
في توعد موسى عليه السلام بقوله لا جعلنك من السجّونين ولم يقل لا جعلنك مسجوناً بل هذه النكتة من المبالغة



فما ينسكم ويفسدوا نياتكم في مغزاكم (وفيكم سماعون لهم) أي غماون يسمعون حديثكم فينقلونه إليهم  
 أو فيكم قوم يسمعون للنافقين وبطيعة ونهم (لقد ابتغوا الفتنة) أي العنت ونصب الغوائل والسبي في  
 تشيت شملك وتفرق أصحابك عنك كما فعل عبد الله بن أبي يوم أحد حين انصرف عن معه وعن ابن جريج  
 رضي الله عنه وقفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الثنية ليلية العقبة وهم اثنا عشر رجلا ليقتكوا به (من  
 قبل) من قبل غزوة تبوك (وقلبوا لك الأمور) ودبروا لك الحيل والمكايد ودوروا الآراء في إبطال أمرك وقرئ  
 وقلبوا بالتخفيف (حتى جاء الحق) وهو تأييدك ونصرك (وظهر أمر الله) وغلب دينه وعلا شرعه (أذن لي)  
 في القعود (ولا تفتني) ولا توقعني في الفتنة وهي الاثم بأن لا أذن لي فإني ان تخلفت بغير اذنك أثمت وقيل ولا  
 تلقني في الهلكة فإني اذا خرجت معك هلك مالي وعيالي وقيل قال الجدي بن قيس قد علمت الانصار أنني مستهتر  
 بالنساء فلا تفتني بينات الاصفر يعني نساء الروم ولكني أعينك بما لي فاتركني وقرئ ولا تفتني من أفتنه (الافى  
 الفتنة سقطوا) أي ان الفتنة هي التي سقطوا فيها وهي فتنة التخلف وفي مصنف أبي رضي الله عنه سقط لان  
 من موحد اللفظ مجموع المعنى (لحيطه بالكافرين) يعني أنها تحيط بهم يوم القيامة أو هي محيطه بهم الآن  
 لان أسباب الاطاعة معهم فكانهم في وسطها (ان تصبك) في بعض الغزوات (حسنة) نظروا غنيمة (تسوهم  
 وان تصبك مصيبة) نكبة وشدة في بعض النجوم ما جرى في يوم أحد يفرحوا بها لهم في الانحراف عنك و(يقولوا  
 قد أخذنا أمرا) أي أمرنا الذي نحن متسمون به من الحذر واليقظ والعمل بالحزم (من قبل) من قبل ما وقع  
 \* وتولوا عن مقام التحدث بذلك والاجتماع له إلى أهاليهم (وهم فرحون) مسرورون وقيل تولوا أعرضوا  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* قرأ ابن مسعود رضي الله عنه قل هل يصيبنا وقرأ طلحة رضي الله عنه هل  
 يصيبنا بتشديد الباء ووجهه أن يكون يفعل لا يفعل لانه من يأت الواو اقول لهم الصواب وصاب السهم  
 يصوب ومصاب في جمع مصيبة فحق يفعل منه يصوب ألا ترى إلى قولهم صوب رأيه إلا أن يكون من لغة  
 من يقول صاب السهم يصيب ومن قوله \* أسهمى الصائبات والصب \* واللام في قوله (الاما كتب الله لنا)  
 مفيدة معنى الاختصاص كأنه قيل لن يصيبنا إلا ما اختصنا الله بآياته وإيجابه من النصرة عليكم أو الشهادة  
 ألا ترى إلى قوله (هو مولانا) أي الذي يتولانا وتولاه ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى  
 لهم (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) وحق المؤمن أن لا يتوكلوا على غير الله فليفعوا ما هو حقهم (الاحدى  
 الحسينيين) الاحدى العاقبتين التين كل واحدة منهما هي حسنى العواقب وهما النصرة والشهادة (ونحن  
 نتر بص بكم) احدى السوائتين من العواقب اما (أن يصيبكم الله بعذاب من عنده) وهو قارعة من السماء كما  
 نزلت على عاد وعود (أو) بعذاب (بأيدينا) وهو القتل على الكفر (فتر بصوا) بنا ما ذكرنا من عواقبنا (انامعكم  
 متر بصون) ما هو عاقبتكم فلا بد أن يلقي كلنا ما يتر بصه لا يتجاوز (أنفقوا) يعني في سبيل الله ووجوه البر  
 (طوعا أو كرها) نصب على الحال أي طائعين أو مكرهين (فان قلت) كيف أمرهم بالانفاق ثم قال (لن يتقبل  
 منكم) قلت هو أمر في معنى الخبر كقوله تبارك وتعالى قل من كان في الضلالة فليمد له الرحمن مدا ومعناه  
 لن يتقبل منكم أنفقتم طوعا أو كرها ونحوه قوله تعالى استغفر لهم أولا تستغفر لهم وقوله  
 \* أسئني بنا أو أحسنى لا ملومة \* أي لن يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ولا تلومك أسأت اليأس  
 أم أحسنت (فان قلت) متى يجوز نحو هذا (قلت) اذا دل الكلام عليه كما جاز عكسه في قولك رحم الله  
 زيدا وغفله (فان قلت) لم فعل ذلك (قلت) لنكتة فيه وهي ان كثيرا كأنه يقول لعزة امتحنى لطف  
 محلك عندي وقوة محبتى لك وعاملينك بالاساءة والاحسان وانظري هل يتفاوت حال معك مسيئة كنت  
 أو محسنة وفي معناه قول القائل

أخوك الذي انفت بالسيف عامدا \* لتضربه لم يستغشك في الود

وكذلك المعنى أنفقوا وانظروا هل يتقبل منكم واستغفر لهم أولا تستغفر لهم وانظروا هل ترى اختلافا  
 بين حال الاستغفار وتركه (فان قلت) ما الغرض في نفي التثنية أهو ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم

وفيكم سماعون لهم  
 والله عليم بالظالمين لقد  
 ابتغوا الفتنة من قبل  
 وقلبوا لك الأمور حتى  
 جاء الحق وظهر أمر  
 الله وهم كارهون ومنهم  
 من يقول أذن لي ولا  
 تفتني ألافى الفتنة  
 سقطوا وان جهنم  
 محيطه بالكافرين ان  
 تصبك حسنة تسوهم  
 وان تصبك مصيبة  
 يقولوا قد أخذنا أمرا  
 من قبل ويتولوا وهم  
 فرحون قل لن يصيبنا  
 إلا ما كتب الله لنا هو  
 مولانا وعلى الله فليتوكل  
 المؤمنون قل هل  
 تر بصون بنا الاحدى  
 الحسينيين ونحن تر بص  
 بكم أن يصيبكم الله بعذاب  
 من عنده أو بأيدينا  
 فتر بصوا انامعكم  
 متر بصون قل أنفقوا  
 طوعا أو كرها لن  
 يتقبل منكم



تقبله منهم ورده عليهم ما يذلون منه أم هو كونه غير مقبول عند الله تعالى ذاهبا هباء لا ثواب له (قلت)  
يحتمل الأمرين جميعا وقوله طوعا أو كرها معناه طائعين من غير الزام من الله ورسوله أو ملزمين وسمى الزام  
أكرهاهم منافقون فكان الزامهم الاتفاق شافعا عليهم كالأكرها وطائعين من غير أكرها من رؤسائكم  
لان رؤساء أهل النفاق كانوا يحملون على الاتفاق لما يرون من المصلحة فيه أو مكرهين من جهنم - وروى  
أنها نزلت في الجدين قيس حين تخلف عن غزوة تبوك وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذا مالي أعينك به  
فاتركني (نكم) قليل لرد انفاقهم \* والمراد بالفسق التمرد والعقو (أنهم) فاعل منع وهم وأن تقبل  
مفعولاه . وقرئ أن تقبل بالتاء والياء على البناء للفعل ونفقاتهم ونفقتهم على الجمع والتوحيد وقرأ  
السلي أن يقبل منهم نفقاتهم على أن الفعل لله عز وجل (كسالى) بالضم والفتح جمع كسلان فهو سكارى  
وغيرارى في جمع سكران وغيران وكسلهم لأنهم لا يرجون بصلاتهم ثوابا ولا يخشون بتركها عقابا فهي  
ثقله عليهم كقوله تعالى وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين وقرأت في بعض الأخبار أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كره للمؤمن أن يقول كسلات كانه ذهب إلى هذا لآية فان الكسل من صفات المنافقين فما ينبغي أن  
يسند المؤمن إلى نفسه (فان قلت) الكراهية خلاف الطوعية وقد جعلهم الله تعالى طائعين في قوله  
طوعا ثم وصفهم بأنهم لا ينفقون إلا وهم كارهون (قلت) المراد بطوعهم أنهم يذلون من غير الزام من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أو من رؤسائهم وما طوعهم ذلك إلا عن كراهية واضطرار لا عن رغبة واختيار  
\* الإعجاب بالشئ أن يسر به سرور راض به متعجب من حسنه والمعنى فلا تستحسن ولا تفتنن بما أولوا  
من زينة الدنيا كقوله تعالى ولا تمدن عينيك فان الله تعالى أعما أعطاهم ما أعطاهم للعذاب بأن عرضه  
للتغتم والسبي وبلاهم فيه بالآفات والمصائب وكفهم الاتفاق منه في أبواب الخير وهم كارهون له على  
رغم أنوفهم وأذاقهم أنواع الكلف والجحاشم في جمعه واكتسابه وفي تربية أولادهم (فان قلت) ان صح تعليق  
العذاب بإرادة الله تعالى فما بال زهوق أنفسهم (وهـم كافرون) قلت المراد الاستدراج بالنعيم كقوله  
تعالى أعما على لهم ليزدادوا إعما كانه قيل ويريد أن يديم عليهم نعمته إلى أن يموتوا وهم كافرون ماتون  
بالتعتم عن النظر للعاقبة (لنكم) لمن جله المسلمين (يفرقون) يخافون القتل وما يفعل بالمشركين  
في تظاهرون بالسلام تقية (ملجأ) مكانا يلجئون اليه متحصنين به من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة (أومغارات)  
أو غيرا وقرئ بضم الميم من أغار الرجل وغارا إذا دخل الغور وقيل هو تعدية غار الشئ وأغرته أنا يعني  
أمكنة يغيرون فيها أشخاصهم ويجوز أن يكون من أغار الثعلب إذا أسرع بمعنى مهارب ومقار (أومدخلا)  
أو نفقا يندسون فيه وينجرون وهو مفتعل من الدخول وقرئ مدخلا من دخل ومدخلا من أدخل  
مكانا يندخلون فيه أنفسهم وقرأ أبي بن كعب رضي الله عنه متدخلا وقرئ لؤلؤا واليه لا تلجؤا إليه (يجمعون)  
يسرعون اسراعا لا يردهم شئ من الفرس الجوح وهو الذي إذا جمل لم يردم اللجام وقرأ أنس رضي الله عنه  
يجمعون فسئل فقال يجمعون ويجمعون ويشدون واحد (يلرك) يعينك في قسمة الصدقات ويطعن  
عليك قيل هم المؤلفة قلوبهم وقيل هو ابن ذى النخلة بصره رأس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقسم غنائم حين فقال اعدل يا رسول الله فقال صلوات الله عليه وسلامه وبك ان لم أعدل فن يعدل وقيل  
هو أبو الجواظ من المنافقين قال ألا ترون إلى صاحبكم انما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم وهو يزعم أنه يعدل  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أبالك أما كان موسى راعيا أما كان داود راعيا قلما ذهب قال عليه  
الصلاة والسلام احذروا هذا أصحابه فاتهم منافقون وقرئ يلرك بالضم ويلرك وبلا مترك الثقيل والبناء  
على المفاعلة مبالغة في اللز \* ثم وصفهم بأن رضاهم وسخطهم لأنفسهم لا للدين ومافيه صلاح أهله لان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم استعطف قلوب أهل مكة يومئذ بنو فيرة الغنائم عليهم فضجر المنافقون منه وإذا لفاجأة  
أى وان لم يعطوا منها فاجؤا السخط \* جواب لو محذوف تقديره ولو أنهم رضوا لكان خيرا لهم والمعنى ولو أنهم  
رضوا ما أصابهم به الرسول من الغنمة وطابت به نفوسهم وان قل نصيبهم وقالوا كفا فافضل الله وضعه وحسبنا

انكم كنتم قوما فاسقين  
وما منعهم أن تقبل  
منهم نفقاتهم الا أنهم  
كفروا بالله ورسوله  
ولا أتون الصلاة الا  
وهم كسالى ولا ينفقون  
الا وهم كارهون فلا  
تحيك أموالهم ولا  
أولادهم انما يريد الله  
ليعذبهم بها في الحياة  
الدنيا وتزحق أنفسهم  
وهم كافرون ويخلفون  
بالله لأنهم لنكم وماهم  
منكم ولكنهم قوم  
يفرقون ليجدون ملجأ  
أومغارات أومدخلا  
لؤلؤا اليه وهم يجمعون  
ومنهم من يلرك في  
الصدقات فان أعطوا  
منها رضوا وان لم  
يعطوا منها اذا هم  
يسخطون ولو أنهم  
رضوا ما آتاهم الله  
ورسوله وقالوا حسبنا  
الله سيؤتينا الله من  
فضله ورسوله انا إلى  
الله راغبون



بقوله تعالى انما الصدقات للفقراء الآية الى آخرها (قال هذا قصر لجنس الصدقات على الاصناف المعدودة وانما مختصة بهم الخ) قال  
أحمد وهو مذهب مالك رضي الله عنه والقول بوجوب صرفها الى جميع الاصناف حتى لا يجوز ترك صنف واحد منها أخذاً من اشعار  
اللام بالتبليغ كذهب اليه الشافعي لا يسعد السياق فان الآية مصدرة بكلمة الحصر الدالة على أن غيرهم لا يستحق فيها نصيباً فهذا  
هو الغرض الذي سيقته فلا اقتضاء فيها لمساواة الله أعلم عاد كلامه (قال فان قلت لم عدل عن اللام الى في في الاربعة الاخيرة الخ)  
قال أحمد وثم سر آخر هو أظهر وأقرب وذلك ان الاصناف الاربعة الاوائل ملاك لما عساه يدفع اليهم وانما يأخذونه ما كاف كان دخول  
اللام لا ثقبهم وأما الاربعة الاواخر فلا يملكون ما يصرف نحوهم بل ولا يصرف اليهم ولكن في مصالح تتعلق بهم فالمال الذي يصرف في  
الرقاب انما يتناوله السادة المكاتبون والبايعون (٣٨) فليس نصيبهم مصرفاً ولا يديهم حتى يعبر عن ذلك باللام المشعرة بتبليغهم

لما يصرف نحوهم  
وانما هم محال لهذا  
الصرف والمصلحة  
المتعلقة به وكذلك  
العاملون انما يصرف  
نصيبهم لارباب ديونهم

انما الصدقات للفقراء  
والمساكين والعاملين  
عليها والمؤلفة قلوبهم  
وفي الرقاب والغارمين  
وفي سبيل الله وابن  
السبيل فريضة من الله  
والله عليم حكيم

تخليصاً لذمهم لاهم  
وأما سبيل الله فواضح  
فيه ذلك وأما ابن  
السبيل فكانه كان  
مندرجاً في سبيل الله  
وانما أفرد بالذكر  
تنبيهاً على خصوصيته  
مع أنه مجرد من الحرفين  
جميعاً وعطفه على  
المجسور وباللام يمكن  
واكثفه على القريب

ما قسم لنا سرزقنا الله غنمة أخرى فيؤتيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر مما آتانا اليوم (انا الى الله) في أن  
يغنمنا ويخولنا فضله لراغبون (انما الصدقات للفقراء) قصر لجنس الصدقات على الاصناف المعدودة وانما  
مختصة بها لا تتجاوزها الى غيرها كانه قيل انما هي لهم لا لغيرهم ونحوه قولك انما الخلافة لقر يش تريد  
لا تعداهم ولا تكون لغيرهم فيجتمعل أن تصرف الى الاصناف كلها وأن تصرف الى بعضها وعليه مذهب  
أبي حنيفة رضي الله عنه وعن حذيفة وابن عباس وغيرهما من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم انهم قالوا في  
أى صنف منها اوضعها أجزأك وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه لو نظرت الى أهل بيت من المسلمين فقراء  
متعفين فخيرتهم بها كان أحب الي وعنده الشافعي رضي الله عنه لا بد من صرفها الى الاصناف الثمانية  
وعن عكرمة رضي الله عنه أنها تفرق في الاصناف الثمانية. وعن الزهري أنه كتب لعمر بن عبد العزيز  
تفريق الصدقات على الاصناف الثمانية (والعاملين عليها) السعاة الذين يقبضونها (والمؤلفة قلوبهم)  
أشراف من العرب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستألفهم على أن يسلموا فيرضخ لهم شيئاً منها حين كان  
في المسلمين قلة والرقاب المكاتبون يعانفون منها وقيل الاسارى وقيل بتناع الرقاب فتعتق (والغارمين) الذين  
ركبتهم الديون ولا يملكون بعد ما يبلغ النصاب وقيل الذين تحمّلوا الحلات فتدينوا فيها وغرموا (وفي سبيل  
الله) فقراء الغزاة والجميع المنقطع بهم (وابن السبيل) المسافر المنقطع عن ماله فهو فقير حيث هو غنى  
حيث ماله (فريضة من الله) في معنى المصدر المؤكد لان قوله انما الصدقات للفقراء معناه فرض الله  
الصدقات لهم وقرئ فريضة بالرفع على تلك فريضة (فان قلت) لم عدل عن اللام الى في في الاربعة الاخيرة  
(قلت) لا ايدان بانهم أرسخ في استحقاق التصديق عليهم من سبق ذكره لان في الوعاء فنيه على انهم أحقاء بان  
توضع فيهم الصدقات ويجعلوا مظنة لها ومصباً وذلك لما في فك الرقاب من الكتابة أو الرق أو الاسر وفي فك  
الغارمين من الغرم من التخليص والانقاذ ولجميع الغارزى الفقير أو المنقطع في الحج بين الفقر والعبادة وكذلك  
ابن السبيل جامع بين الفقر والغربة عن الأهل والمال وتكرير في في قوله وفي سبيل الله وابن السبيل فيه  
فضل ترجيح لهذين على الرقاب والغارمين (فان قلت) فكيف وقعت هذه الآية في قضا عيف ذكر المناقذين  
ومكايدهم (قلت) دل بكون هذه الاصناف مصارف الصدقات خاصة دون غيرهم على أنهم ليسوا منهم  
حسباً لا طماعهم واشعاراً باستيجابهم الحرمان وأنهم بعداء عنها وعن مصارفها في اللههم وماله او ماسلطهم  
على التكلم فيها ولما رقامها صلات الله وسلامه عليه \* الاذن الرجل الذي يصدق كل ما يسمع ويقبل قول كل  
أحد سمي بالخارجة التي هي آلة السماع كأن جلته أذن سامعة وتطيره قولهم للريشة عين \* وايدأوهم له هو

قولهم

منه أقرب والله أعلم وكان جدي

أبو العباس أحمد بن فارس الفقيه الوزير استبطن من تغاير الحرفين المذكورين وجهاً في الاستدلال لما لاك على أن الغرض بيان المصروف  
واللام لذلك لام الملك فيقول متعلق الجار الواقع خبراً عن الصدقات محذوف فيتعين تقديره فاما ان يكون التقدير انما الصدقات  
مصرفة للفقراء كقول مالك أو عموماً كقول الشافعي لكن الاول متعين لانه تقدير يكتفى به في الحرفين جميعاً يصح تعلق اللام به  
وفي معافي صرح أن تقول هذا الشيء مصروف في كذا وكذا بخلاف تقديره مملوكة فانه انما يلة ثم مع اللام وعند الانتهاء الى في يحتاج الى  
تقدير مصروفة ليلتهم بافتقارهم من اللام عام التعلق شامل العمة متعين والله الموفق



والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم يخلفون بالله أنهم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فأن له نار جهنم خالدا فيها ذلك الخزي العظيم يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا إن الله مخرج ما تحذرون ولئن سئلتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب

\* قوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين (قال الأذن الرجل الذي يصدق كل ما يسمع سمى الرجل بالخارجة التي هي آله السماع الخ) قال أحمد لا شيء أبلغ من الرد عليهم هذا الوجه لأنه في الأول إطماع لهم بالموافقة ثم كره على طمعهم بالحسم وأعقبهم في تنقصه باليأس منه وبضاهي هذا من مستعملات الفقهاء القول بالموحِب لان في أوله إطماعا للخصم بالتسليم ثم بنا

قوله فيه هو أذن \* وأذن خير كقولك رجل صدق تريد الجودة والصلاح كأنه قيل نعم هو أذن ولكن نعم الأذن ويجوز أن يريد هو أذن في الخير والحق وفيما يجب سماعه وقبوله وليس بأذن في غير ذلك ودل عليه قراءة حجة ورجة بالخبر عطفاً عليه أي هو أذن خير ورجة لا يسمع غيرهما ولا يقبله \* ثم فسر كونه أذن خير بأنه يصدق بالله لما قام عنده من الأدلة ويقبل من المؤمنين الخالصين والمهاجرين والانصار وهو رجوة لمن آمن منكم أي أظهر الإيمان أي بالمنافقون حيث يسمع منكم ويقبل إيمانكم الظاهر ولا يكشف أسراركم ولا يفضحكم ولا يفعل بكم ما يفعل بالمشركين مراعاة لما رأى الله من المصلحة في الإبقاء عليكم فهو أذن كما قلتم إلا أنه أذن خير لكم لأذن سوء فسلم لهم قولهم فيه إلا أنه فسر بما هو مدح له وثنا عليه وإن كانوا قصدوا به المذمة والتقصير بفطنته وشهامته وأنه من أهل سلامة القلوب والغرة وقبل أن يجاعة منهم ذموه صلوات الله عليه وسلامه وبلغه ذلك فاشتغلت قلوبهم فقال بعضهم لا عليكم فأنما هو أذن سامعة قد سمع كلام المبلغ فأذى ونحن نأتبه ونعذر إليه فيسمع عذرنا أيضاً فيرضى فقبل هو أذن خير لكم وقرئ أذن خير لكم على أن أذن خير مبتدأ محذوف وخير كذلك أي هو أذن هو خير لكم يعني إن كان كما تقولون فهو خير لكم لأنه يقبل معاذيركم ولا يكافئكم على سوء دخلتكم وقرأ نافع بتخفيف الذال (فإن قلت) لم عدى فعل الإيمان بالباء إلى الله تعالى وإلى المؤمنين باللام (قلت) لأنه قصد التصديق بالله الذي هو تقيض الكفر به فعدي بالباء وقصد السماع من المؤمنين وأن يسلم لهم ما يقولونه ويصدق له يكونهم صادقين عنده فعدي باللام ألا ترى إلى قوله وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين ما أنباء عن الباء ونحوه ما آمن لموسى إلا ذرية من قومه أنؤمن لك واتبعك الأعداء آمنتم له قبل أن آذن لكم (فإن قلت) ما وجه قراءة ابن أبي عمير ورجة بالنصب (قلت) هي علة معلة المحذوف تقديره ورجة لكم بأذن لكم لحذف لان قوله أذن خير لكم يدل عليه (لكم ليرضوكم) الخطاب للمسلمين وكان المنافقون يتكلمون بالطاعن أو يتخلفون عن الجهاد ثم بأنوثهم فيعتذرون إليهم ويؤكدون معاذيرهم بالحلف ليعذرهم ويرضوا عنهم فقبل لهم إن كنتم مؤمنين كما تزعمون فأحق من أَرْضَيْتُمْ الله ورسوله بالطاعة والوفاء \* وأنما وحدا الضمير لأنه لا تفاوت بين رضا الله ورضا رسوله صلى الله عليه وسلم فكان في حكم مرضى واحد كقولك أحسان زيد واجماله نعشني وجب برمي أو والله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك \* المحادة مفاعلة من الحد كما مشاقفة من الشق (فإن له) على حذف الخبر أي شق أن له (نار جهنم) وقيل معناه فله وأن تذكر بلان في قوله أنه توكيداً ويجوز أن يكون فأن له معطوفاً على أنه على أن جواب من محذوف تقديره ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله يهلك فأن له نار جهنم وقرئ ألم تعلموا بالثناء \* كانوا يستهزئون بالاسلام وأهلها وكانوا يحذرون أن يفضحهم الله بالوحي فيهم حتى قال بعضهم والله لا أرانا إلا شراً خلق الله لوددت أني قدمت بخلدت مائة جلدة وإن لا ينزل فينا شيء يفضحنا \* والضمير في عليهم وتنبئهم للمؤمنين وفي قلوبهم للمنافقين وضح ذلك لان المعنى يقول اليه ويجوز أن تكون الضمائر للمنافقين لان السورة انزلت في معنائهم فهي نازلة عليهم ومعنى تنبئهم بما في قلوبهم كأنها تقول لهم في قلوبكم كيت وكيت يعني أنها تذيب أسرارهم عليهم حتى يسمعوا ما ذممتهم فكم أنتم تخبرهم بها وقيل معنى يحذر الأمر بالحذر أي يحذر المنافقون (فإن قلت) الحذر واقع على انزال السورة في قوله (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة) فسامع في قوله (مخرج ما تحذرون) قلت معناه حصل مبرز انزال السورة أو أن الله مظهر ما كنتم تحذرونه أي تحذرون اظهاره من نفاقكم \* بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في غزوة تبوك وركب من المنافقين يسرون بين يديه فقالوا انظروا إلى هذا الرجل يريد أن يفتتح قصور الشام وحصونه هيئات هيئات فأطلع الله نبيه عليه السلام على ذلك فقال احبسوا على الركب فأتاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا يا بني الله لا والله ما كنا في شيء من أمرك ولا من أمر أصحابك ولا كنا في شيء مما

الطمع على قرب ولا شيء أقطع من الاطماع ثم اليأس بتلوه وبعقبه والله الموفق



قل أبا لله وآياته ورسوله  
 كنتم تستهزؤن  
 لا تعتذروا قد كفرتم  
 بعد إيمانكم ان نعف  
 عن طائفة منكم نعذب  
 طائفة بأنهم كانوا  
 مجرمين المنافقون  
 والمنافقات بعضهم من  
 بعض يأمرون بالمنكر  
 وينهون عن المعروف  
 ويقبضون أيديهم نسوا  
 الله فنسيهم ان المنافقين  
 هم الفاسقون وعد الله  
 المنافقين والمنافقات  
 والكفار نار جهنم  
 خالدين فيها هي حسبهم  
 ولعنهم الله ولهم عذاب  
 مقيم كالذين من قبلهم  
 كانوا أشد منكم قوة  
 وأكثر أموالاً وأولاداً  
 فاستمتعوا بخلافهم  
 فاستمتعتم بخلافكم كما  
 استمتع الذين من قبلكم  
 بخلافهم وخضتم كالذي  
 خاضوا أولئك حبطت  
 أعمالهم في الدنيا  
 والآخرة وأولئك هم  
 الخاسرون ألم يأتهم  
 نبي الذين من قبلهم قوم  
 نوح وعاد وثمود وقوم  
 إبراهيم وأصحاب مدين  
 والمؤتفكات أتتهم  
 رسلهم بالبينات

يخوض فيه الركب ليقتصر بعضنا على بعض السفر (أبا لله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن) لم يعبا باعتذارهم  
 لأنهم كانوا كاذبين فيه فجعلوا كأنهم معترفون باستهزائهم وبأنه موجود منهم حتى ويخووا باخطائهم موقع  
 الاستهزاء حيث جعل المستهزأ به يلى حرف التقرير وذلك انما يستقيم بعد وقوع الاستهزاء وثبوته (لا تعتذروا)  
 لا تستغلوا باعتذاركم الكاذبة فانها لا تنفعكم بعد ظهور سركم (قد كفرتم) قد ظهر كفركم باستهزائكم  
 (بعد إيمانكم) بعد انظهاركم الايمان (ان نعف عن طائفة منكم) باحدائهم التوبة واخلاصهم الايمان  
 بعد النفاق (نعذب طائفة بأنهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق غير نائين منه أو ان نعف عن طائفة منكم  
 لم يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يستهزؤا فلم نعذبهم في العاجل نعذب في العاجل طائفة بأنهم كانوا  
 مجرمين مؤذيين لرسول الله صلى الله عليه وسلم مستهزئين \* وقرأ مجاهد ان نعف عن طائفة على البناء للفعول  
 مع التانيث والوجه التذكير لان المسند اليه الظرف كما تقول سير بالداية ولا تقول سيرت بالداية ولكنه  
 ذهب الى المعنى كأنه قيل ان ترحم طائفة فانت لذلك وهو غريب والجيد قراءة العامة ان نعف عن طائفة  
 بالتذكير ونعذب طائفة بالتانيث \* وقرئ ان نعف عن طائفة نعذب طائفة على البناء للفاعل وهو الله  
 عز وجل (بعضهم من بعض) أریده نقي أن يكونوا من المؤمنين وتكذيبهم في قولهم ويخلفون بالله انهم  
 لمنكم وتقرير قوله وما هم منكم ثم وصفهم بما يدل على مضادة حالهم لحال المؤمنين (يأمرون بالمنكر)  
 بالكفر والمعاصي (وينهون عن المعروف) عن الايمان والطاعات (ويقبضون أيديهم) شحاً بالمبارك  
 والصدقات والاتفاق في سبيل الله (نسوا الله) أغفلوا ذكره (فنسيهم) فتركهم من رحمة وفضله (هم  
 الفاسقون) هم السكاملون في الفسق الذي هو الترد في الكفر والانسلاخ عن كل خير وكفى المسلم زاجراً  
 ان يلزم ما يكسبه هذا الاسم الفاحش الذي وصف الله به المنافقين حين بالغ في ذمهم واذا كره رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم للمسلم أن يقول كسبت لان المنافقين وصفوا بالكسل في قوله كسالى فاطنك بالفسق  
 (خالدين فيها) مقدرين الخلود (هي حسبهم) دلالة على عظم عذابها وانه لا شيء أبلغ منه وأنه بحيث لا يزداد عليه  
 نعوذ بالله من سخطه وعذابه (ولعنهم الله) وأهائهم مع التعذيب وجعلهم مذمومين ملحقين بالشیاطين  
 الملائين كما عظم أهل الجنة وألحقهم بالملائكة المكرمين (ولهم عذاب مقيم) ولهم نوع من عذاب سوى  
 الصلى بالنار مقيم دائم كعذاب النار ويجوز أن يريدوا لهم عذاب مقيم معهم في العاجل لا ينقضي عنه  
 وهو ما يقاسونه من تعب النفاق والظاهر المخالف للباطن خوفاً من المسلمين وما يحذرونه أبدان النضيضة  
 ونزول العذاب ان اطلع على اسرارهم \* الكاف محلها رفع على أنتم مثل الذين من قبلكم أو نصب على فعلتم  
 مثل ما فعل الذين من قبلكم وهو أنكم استمتعتم وخضتم كما استمتعوا وخاضوا ونحوه قول النمر

\* كالיום مطلوبوا ولا طالباً \* باضماء لم أر وقوله (كانوا أشد منكم قوة) تفسير لتشيبيهم بهم وتشليل فعلهم  
 بفعلهم \* والخلاق النصيب وهو ما خلق للانسان أي قدر من خير كما قيل له قسم لانه قسم ونصيب لانه نصيب  
 أي أثبت \* والخوض الدخول في الباطل والهو (كالذي خاضوا) كالقوج الذي خاضوا أو كالخوض الذي  
 خاضوه (فان قلت) أي فائدة في قوله فاستمتعوا بخلافهم وقوله كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم مغن عنه  
 كما أغنى قوله كالذي خاضوا عن أن يقال وخاضوا فخضتم كالذي خاضوا (قلت) فائدة أنه أن يذم الاولين بالاستمتاع  
 بما أوثروا من حظوظ الدنيا ورضاهم بها واثباتهم بشهواتهم الفانية عن النظر في العاقبة وطلب الفلاح في  
 الآخرة وأن يخسروا أمر الاستمتاع ويهجن أمر الرضى به ثم يشبهه بعد ذلك حال المخاطبين بحالهم كما تريد  
 أن تنبه بعض الظلمة على سماجة فعله فتقول أنت مثل فرعون كان يقتل بغير جرم ويعذب ويعسف وأنت  
 تفعل مثل فعله وأما وخضتم كالذي خاضوا فاعطوف على ما قبله مستنداً اليه مستغنى باستناده اليه عن  
 تلك التقديمة (حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) نقيض قوله وآتينا أجره في الدنيا وانه في الآخرة  
 لمن الصالحين (وأصحاب مدين) وأهل مدين وهم قوم شعيب (والمؤتفكات) مدائن قوم لوط وقيل



قريات قوم لوط وهود وصالح واثقنا كهن انقلاب أحوالهن عن الخير إلى الشر (فما كان الله ليظلمهم) فاصح  
منه أن يظلمهم وهو حكيم لا يجوز عليه التقيح وأن يعاقبهم بغير جرم ولكن ظلموا أنفسهم حيث كفروا به  
فاستحقوا عقابه (بعضهم أولياء بعض) في مقابلة قوله في المنافقين بعضهم من بعض (سيرجهم الله) السين  
مفيدة وجود الرحمة لا محالة فهي تؤكدها الوعد كما تؤكدها الوعيد في قولك سأنتقم منك يوم تأتيك لا تفوتني  
وأن تباطأ ذلك ونحوه سيجعل لهم الرحمن وداً وسوف يعطيك ربك فترضى سوف يؤتيهم أجورهم (عزيز)  
غالب على كل شيء قادر عليه فهو يقدر على الثواب والعقاب (حكيم) واضع كلامه موضعه على حسب الاستحقاق  
(ومساكن طيبة) عن الحسن قصوراً من اللؤلؤ والياقوت الأحمر والزبرجد \* وعدن علم يدل على قوله جنات  
عدن التي وعد الرحمن ويدل عليه ما روى أبو الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عدن  
دار الله التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله  
تعالى طوبى لمن دخلت وقيل هي مدينة في الجنة وقيل نهر جنته على حافته (ورضوان من الله أكبر) وشئ من  
رضوان الله أكبر من ذلك كله لأن رضاه هو سبب كل فوز وسعادة ولا ينالون رضاه عنهم تعظيمه وكرامته  
والكرامة أكبر أصناف الثواب ولأن العبد إذا علم أن مولا مراض عنه فهو أكبر في نفسه مما وراعه من  
النعم وإنما تنهأ له برضاه كما إذا علم بسخطه تنصت عليه ولم يجد لها لذة وإن عظمت وسمعت بعض أولى الهمة  
البعيدة والنفس المرتمة من مشايخنا يقول لا تطمع عيني ولا تنزع نفسي إلى شئ مما وعد الله في دار الكرامة  
كما تطمع وتنزع إلى رضاه عني وأن أحشر في زمرة المهذين المرضيين عنده (ذلك) إشارة إلى ما وعد الله أو  
إلى الرضوان أي هو (الفوز العظيم) وحده دون ما بعده الناس فوزاً وروى أن الله عز وجل يقول لاهل  
الجنة هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحداً من خلقك فيقول أنا أعطيكم أفضل من  
ذلك قالوا وأي شئ أفضل من ذلك قال أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم أبداً (جاهد الكفار) بالسيف  
(والمنافقين) بالجنة (واغلظ عليهم) في الجهادين جميعاً ولا تحابهم وكل من وقف منه على فساد في العقيدة فهذا  
الحكم ثابت فيه يجاهد بالجنة وتستعمل معه الغلظة ما أمكن منها عن ابن مسعود أن لم يستطع بيده فبلسانه  
فإن لم يستطع فليكفهتر في وجهه فإن لم يستطع فبقبله يريداً الكراهة والبغضاء والتبرأ منه وقد جعل الحسن  
جهاد المنافقين على إقامة الحدود عليهم إذا تعاطوا أسبابها \* أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك  
شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المنافقين المتخلفين فيسمع من معه منهم منهم الجلاس بن سويد فقال الجلاس  
والله لئن كان ما يقول محمد حقاً لأخواننا الذين خلفناهم وهم ساداتنا وأشرافنا فنحن شر من الجير فقال عامر  
ابن قيس الأنصاري للجلاس أجلس والله إن محمد الصادق وأنت شر من الجارو يبلغ ذلك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فاستحضر خلفاً بالله ما قال فرقع عامر يده فقال اللهم أنزل على عبدك ونبيلك تصديق الكاذب  
وتكذيب الصادق فنزلت (يخلفون بالله ما قالوا) فقال الجلاس يا رسول الله لقد عرض الله على التوبة والله  
لقد قلته وصدق عامر فتاب الجلاس وحسنت توبته (وكفروا بعد إسلامهم) وأظهروا كفرهم بعد إظهارهم  
الإسلام (وهموا بما لم ينالوا) وهو الفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك عند من رجعه من تبوك ووافق  
خمس عشر منهم على أن يدفعوه عن راحلته إلى الوادي إذا نسّم العقبة بالليل فأخذ عمار بن ياسر بخطام راحلته  
يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فينمهاهما كذلك إذ سمع حذيفة توقع أخفاف الأبل وبقعة السلاح  
فالتفت فاد أقوم مثلثون فقال اليك اليك يا أعداء الله فهربوا وقيل هم المنافقون بقتل عامر رده على الجلاس  
وقيل أرادوا أن يتوجهوا عبد الله بن أبي وأن لم يرض رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما أنكروا وما  
عابوا) (الآن أغناهم الله) وذلك أنهم كانوا حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في ضنك من العيش  
لا يركبون الخيل ولا يحوزون الغنيمة فأتروا بالغنائم وقتل الجلاس مولى فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بديته اثني عشر ألفاً فاستغنى (فان يتوبوا) هي الآية التي تاب عندها الجلاس (في الدنيا والآخرة) بالقتل  
والنار روى أن ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني ما لا فقال صلى الله عليه وسلم يا ثعلبة قليل

فما كان الله ليظلمهم  
ولكن كانوا أنفسهم  
يظلمون والمؤمنون  
والمؤمنات بعضهم أولياء  
بعض يأمرون بالمعروف  
وينهون عن المنكر  
ويقيمون الصلاة ويؤتون  
الزكاة ويطيعون الله  
ورسوله أولئك سيرجهم  
الله إن الله عز وجل حكيم  
وعبد الله المؤمنين  
والمؤمنات جنات تجري  
من تحتها الأنهار خالدين  
فيها ومساكن طيبة  
في جنات عدن ورضوان  
من الله أكبر ذلك هو  
الفوز العظيم يا أيها النبي  
جاهد الكفار والمنافقين  
واغلظ عليهم وما واهم  
جهنم وبئس المصير  
يخلفون بالله ما قالوا ولقد  
قالوا كلمة الكفر وكفروا  
بعد إسلامهم وهموا بما  
لم ينالوا وما نقموا إلا  
أن أغناهم الله ورسوله  
من فضله فان يتوبوا  
يك خير لهم وإن يتولوا  
يعذبهم الله عذاباً أليماً  
في الدنيا والآخرة وما  
لهم في الأرض من ولي  
ولا نصير \* ومنهم من  
عاهد الله لئن آتانا من  
فضله لنصدقن ولنكونن

\* قوله تعالى يا أيها النبي  
جاهد الكفار والمنافقين  
واغلظ عليهم (قال معناه  
جاهد الكفار بالسيف  
والمنافقين بالجنة الخ)

قال أحد والحمد لله الذي أنطقه بالحق في أغلاظ عليه أحباؤنا والله الموفق



\* قوله تعالى استغفر لهم أولا تستغفر لهم الخ (قال قد ذكرنا هذا الامر في معنى الخبر الخ) قال اجد وما يدعيه الرحمن شري في هذا  
 وأمثاله من محذوف هو المقصود بالامر وهذا واقع موقعه كقول كثير عزة \* أسبئي بنا وأحسني لاملومة \* كأنه يقول لها امتحنني محلك  
 عندي وقوة محبتي لك وعامليني (٤٣) بالاساءة والاحسان وانظري هل يتفاوت حالى معك مسيئة أو محسنة وكذلك معنى

الآية استغفر لهم أولا  
 تستغفر لهم وانظر هل  
 يغفر لهم في حالى  
 الاستغفار وتركه وهل  
 يتفاوت الحالان أولا

من الصالحين فلما  
 آتاهم من فضله بخلاوا  
 به وتولوا وهم معرضون  
 فأعقبهم نفاقا فى قلوبهم  
 الى يوم يلقونه بما أخلفوا  
 الله ما وعدوه وبما كانوا  
 يكذبون ألم يعلموا أن  
 الله يعلم سرهم ونجواهم  
 وأن الله علام الغيوب  
 الذين يلزون المطوعين  
 من المؤمنين فى  
 الصدقات والذين  
 لا يجدون الاجهدهم  
 فيسخرن منهم سخر  
 الله منهم ولهم عذاب  
 أليم استغفر لهم أولا  
 تستغفر لهم ان تستغفر  
 لهم سبعين مرة فلن  
 يغفر الله لهم ذلك بأنهم  
 كفروا بالله ورسوله  
 والله لا يهدي القوم  
 الفاسقين فرح

تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه فراجعه وقال والذي بعثك بالحق لننرزقن الله ما لا أعطين كل ذي حق  
 حقه فدعاه فاتخذ عثما فتمت كإيمى الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديارا انقطع عن الجماعة والجمعة فسأل  
 عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل كثر ما له حتى لا يسعه وادفقال يا ويح ثعلبة فبعث رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم مصدقين لاختد الصدقات فاستقبلها الناس بصدقاتهم وحراب ثعلبة فسالاه الصدقة وأقرأه كتاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى فيه الفرائض فقال ما هذه الاجزية ما هذه الاخت الجزية وقال ارجع  
 حتى أرى رأيي فلما رجع قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يكلماه يا ويح ثعلبة من تين فنزلت فجاءه  
 ثعلبة بالصدقة فقال ان الله معنى أن أقبل منك بفعل التراب على رأسه فقال هذا عملك قد أمرتك فلم تطعنى  
 فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءهم الى أبي بكر رضى الله عنه فلم يقبلها وجاء بها الى عمر رضى الله عنه  
 فى خلافته فلم يقبلها وهالك فى زمان عثمان رضى الله عنه \* وقرئ لصدقة وانسكون بالنون الخفيفة فيهما  
 (من الصالحين) قال ابن عباس رضى الله عنه يريد الخج (فأعقبهم) عن الحسن وقتادة رضى الله عنهم ما أن الضمير  
 للبخل يعنى فأورثهم البخل (نفاقا) متمكنا (فى قلوبهم) لانه كان سياقيه وداعيا اليه والظاهر أن الضمير لله  
 عز وجل والمعنى خذلهم حتى نافقوا وتمكن فى قلوبهم نفاقهم فلا يتفك عنها الى أن يموتوا بسبب اخلافهم  
 ما وعدوا الله من التصديق والصلاح وكونهم كاذبين ومنه جعل خاف الوعد ثلث النفاق \* وقرئ يكذبون  
 بالتشديد وألم تعلموا بالتاء عن على رضى الله عنه (سرهم ونجواهم) ما أسروه من النفاق والعزم على اخلاف  
 ما وعدوه وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن فى الدين وتسمية الصدقة جزية وتدير منعها (الذين يلزون)  
 محله النصب أو الرفع على الذم ويجوز أن يكون فى محل الجريد لا من الضمير فى سرهم ونجواهم وقرئ يلزون  
 بالضم (المطوعين) المتطوعين المتبرعين روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاءه عبد  
 الرحمن بن عوف بأربعين أوقية من ذهب وقيل بأربعة آلاف درهم وقال كان لى ثمانية آلاف فأقرضت  
 ربي أربعة وأمسكت أربعة لعلنى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله فى ما أعطيت وفيما  
 أمسكت فبارك الله له حتى صولحت عماض امرأته عن ربع الثمن على ثمانين ألفا وتصدق عاصم بن عدى  
 بمائة وسق من تمر وجاء أبو عقيل الانصارى رضى الله عنه بصاع من تمر فقال بت لى لى أجر بالجرير على صاعين  
 فتركت صاعا لعلنى وجئت بصاع فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينثره على الصدقات فلزمهم  
 المنافقون وقالوا ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء وان كان الله ورسوله لغنيين عن صاع أبى عقيل ولكنه  
 أحب أن يذكرب نفسه ليعطى من الصدقات فنزلت (الاجهدهم) الا طاقتهم قرئ بالفتح والضم (سخر الله  
 منهم) كقوله الله يستهزئ بهم فى أنه خبر غير دعاء لا ترى الى قوله (ولهم عذاب أليم) \* سأل عبد الله بن عبد الله  
 ابن أبى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رجلا صالحا أن يستغفر لبيه فى مرضه ففعل فنزلت فقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد رخص لى فسا أريد على السبعين فنزلت سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر  
 لهم وقد ذكرنا أن هذا الامر فى معنى الخبر كأنه قيل لن يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم وأن فيه  
 معنى الشرط وذكرنا النكتة فى الجبى عبه على لفظ الامر والسبعون جار مجرى المثل فى كلامهم للتكثير قال  
 على بن أبى طالب عليه السلام لا يصح العاص وابن العاصى \* سبعين ألفا عاقدى النواصى  
 (فان قلت) كيف خفى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أفصح العرب وأخبرهم بأساليب الكلام

قال اجد وقد ورد  
 بصيغة الخبر فى الآية  
 الاخرى فى قوله تعالى  
 سواء عليهم أستغفرت

لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم \* عاد كلامه (قال فان قلت كيف خفى على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو أفصح من نطق بالصاد الخ) قال اجد وقد أنكر القاضى رضى الله عنه حديث الاستغفار ولم يصححه وتعالى  
 قوم فى قبوله حتى أنهم اتخذوه عمدة فى مفهوم الخالفة وبنوه على انه عليه السلام فهم من تحيد بنى الغفران بالسبعين ثبوت الغفران  
 بالرائد عليه وذلك سبب انكار القاضى عليهم



ونمى لاته والذي يفهمهم من ذكر هذا العدد كثرة الاستغفار كيف وقد تلاه بقوله ذلك بأنهم كفروا الآية فبين  
 الصارف عن المغفرة لهم حتى قال قدر خص لي ربي فسأز يد على السبعين (قلت) لم يحق عليه ذلك ولكنه  
 خيل بما قال اظهر الغاية رحته ورأفته على من بعث اليه كقول ابراهيم عليه السلام ومن عصاني فانك غفور  
 رحيم وفي اظهر النبي صلى الله عليه وسلم الرأفة والرحمة لطف لأمته ودعاء لهم الى ترحم بعضهم على بعض  
 (الخلفون) الذين استاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنافقين فأذن لهم وخلفهم في المدينة في غزوة  
 تبوك أو الذين خلفهم كسلهم ونفاقهم والسيطان (بمعدهم) بقعودهم عن الغزو (خلاف رسول الله) خلفه  
 يقال أقام خلاف الحى بمعنى بعدهم طعنوا ولم ينظعن معهم وتشهد له قراءة أبي حنيفة خلاف رسول الله وقيل  
 هو بمعنى المخالفة لانهم خالفوه حيث قعدوا ونقضوا وانتصابه على أنه مفعول له أو حال أى قعدوا والمخالفة أو  
 مخالفين له (أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم) تعريض المؤمنين وتحميلهم المشاق العظام لوجه الله تعالى وبما  
 فعلوا من بذل أموالهم وأرواحهم في سبيل الله تعالى وإيثارهم ذلك على الدعة والخفض وكره ذلك المنافقون  
 وكيف لا يكرهونه وما فيهم ما في المؤمنين من باعث الايمان وداعى الايقان (قل نار جهنم أشد حرا) استجهال  
 لهم لان من تصون من مشقة ساعة فوقع بسبب ذلك التصون في مشقة الا بد كان أجهل من كل جاهل  
 ولبعضهم مسرة أحقاب تلقيت بعدها \* مسرة يوم أريحها شبه الصاب  
 فكيف بأن تلقى مسرة ساعة \* ورافة تقضيها مساة أحقاب

\* معناه فسيضحكون قليلا ويكون كثيرا (جزاء) الا أنه أخرج على لفظ الامر للدلالة على أنه حتم واجب  
 لا يكون غيره يروى أن أهل النفاق يكون في النار عمر الدنيا لا يرقأ لهم دمع ولا يكتحلون بنوم \* وانما قال  
 (الى طائفة منهم) لان منهم من تاب عن النفاق وندم على الخلف أو اعذر بعذر صحيح وقيل لم يكن الخلفون  
 كلهم منافقين فأراد بالطائفة المنافقين منهم (فاستأذنوا للغزو) يعنى الى غزوة بعد غزوة تبوك و (أول  
 مرة) هي الخرجة الى غزوة تبوك وكان اسقاطهم عن ديوان الغزاة عقوبة لهم على تخلفهم الذي علم الله أنه لم  
 يدعهم اليه الا النفاق بخلاف غيرهم من المخلفين (مع الخالفين) قد مر تفسيره وقرأ ما لث بن دينار روجه الله  
 مع الخلفين على قصر الخالفين (فان قلت) مرة نكرة وضعت موضع المرات للتفضيل فلم ذكر اسم التفضيل  
 المضاف اليها وهو دال على واحدة من المرات (قلت) أكثر اللغتين هنداً كبر النساء وهي أكبرهن ثم ان قولك  
 هي كبرى امرأة لا تكاد تضر عليه ولكن هي أكبر امرأة وأول مرة وآخر مرة وعن قتادة ذكر لنا أنهم كانوا  
 اثني عشر رجلا قيل فيهم ما قيل \* روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم على قبور المنافقين ويدعو  
 لهم فلما مرض رأس النفاق عبد الله بن أبي بعث اليه ليا تيه فلما دخل عليه قال أهلك كذب اليهود فقال  
 يا رسول الله بعثت اليك لتستغفر لي لا لتؤنبني وسأله أن يكفنه في شعاره الذي يلي جلده ويصلى عليه فلما مات  
 دعاه ابنه حباب الى جنازته فسأله عن اسمه فقال أنت عبد الله بن عبد الله الحباب اسم شيطان فلما هم بالصلاة  
 عليه قال له عمراً تصلى على عدو الله فترلت وقيل أراد أن يصلى عليه فأنذبه جبريل (فان قلت) كيف جازت له  
 تكريمه المنافق وتكفينه في قيصره (قلت) كان ذلك مكافاة له على صنيع سبق له وذلك أن العباس رضى الله  
 عنه عم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أخذ أسيرا بيد لم يجدوا له قيصرًا وكان رجلا طوا لاق كساه عبد الله  
 قيصره وقال له المشركون يوم الحديبية انالانا ذن ل محمد ولكنا ذن لك فقال لان لي في رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أسوة حسنة فشكر رسول الله صلى الله عليه وسلم له ذلك ولم يجابه له الى مسئلته اياه فقد كان عليه  
 الصلاة والسلام لا يرد سائلا وكان يتوفر على دواعي المروعة ويعمل بعادات الكرام واكراما لابنه الرجل  
 الصالح فقد روى أنه قال له أسألك أن تكفنه في بعض قصانك وأن تقوم على قبره لا يسمت به الاعداء وعلما  
 بان تكفينه في قيصره لا ينفعه مع كفره فافرق بينه وبين غيره من الا كفان وليكون الباسه اياه لطفًا لغيره  
 فقد روى أنه قيل له لم وجهت اليه بقميصك وهو كافر فقال ان قيصى لن يغنى عنه من الله شيئا وانى أو مل من  
 الله أن يدخل في الاسلام كثير يم هذا السبب فيروى أنه أسلم ألف من الخزرج لما رأوه طلب الاستشفاء

الخلفون بمعدهم  
 خلاف رسول الله  
 وكرهوا أن يجاهدوا  
 بأموالهم وأنفسهم في  
 سبيل الله وقالوا لا تنفروا  
 في الحر قل نار جهنم  
 أشد حرا لو كانوا يفقهون  
 فليضحكوا قليلا وليسكوا  
 كنسيرا جزاء عما كانوا  
 يكسبون فان رجعت  
 الله الى طائفة منهم  
 فاستأذنوا للغزو  
 فقل لن تخرجوا معي  
 أبدا ولن تقاوا معي  
 عدوا انكم رضيتم  
 بالعود أول مرة فاقعدوا  
 مع الخالفين ولا تصل  
 على أحد منهم مات  
 أبدا ولا تقم على قبره



انهم كفروا بالله ورسوله وما تواتروهم (٤٤) فاسقون ولا تعجبك أموالهم وأولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا ويهلك أنفسهم

بشوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك ترجمه واستغفاره كان للدعاء الى التراجع والتعاطف لانهم اذا رأوه يترحم على من يظهر الايمان وباطنه على خلاف ذلك دعا المسلم الى أن يتعطف على من واطأ قلبه لسانه ورأه حتما عليه (فان قلت) فكيف جازت الصلاة عليه (قلت) لم يتقدم نهى عن الصلاة عليهم وكانوا يجرون مجرى المسلمين لظاهر ايمانهم لما في ذلك من المصلحة وعن ابن عباس رضى الله عنه ما أدري ما هذه الصلاة الا انى أعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخادع (مات) صفة لاحد وانما قيل مات وما تواتر بلفظ الماضي والمعنى على الاستقبال على تقدير الكون والوجود لانه كائن موجود لا محالة (انهم كفروا) تعليل للنهى وقد أعيد قوله (ولا تعجبك) لان تجديد النزول له شأن في تقرير ما نزل له وتأكيده وإرادته أن يكون على بال من مخاطب لا ينسأ ولا يسهو عنه وأن يعتقد أن العمل به مهم يفتقر الى فضل عناية به لا سيما اذا تراخى ما بين النزولين فأشبه الشئ الذى أهم صاحب به ويرجع اليه في أثناء حديثه ويتخلص اليه وانما أعيد هذا المعنى لقوته فيما يجب أن يحذر منه \* يجوز أن يراد بالسورة يتسمها وان يراد بعضها في قوله (واذا أنزلت سورة) كما يقع القرآن والكتاب على كله وعلى بعضه وقيل هي براءة لان فيها الامر بالايمان والجهاد (أن آمنوا) هي أن المفسرة (أولوا الطول) ذروا الفضل والسعة من طال عليه طولا (مع القاعدين) مع الذين لهم علة وعذري الخلف (فهم لا يفقهون) ما في الجهاد من الفوز والسعادة وما في الخلف من الشقاء والهلاك (لكن الرسول) أى ان تخلف هؤلاء فقد نهى الى الغزو من هو خير منهم وأخلص نية ومعتقدا كقوله فان يكفرهم هؤلا فقد وكلناهم اقوما فان استكبروا فالذين عند ربك (الخيرات) تناول منافع الدارين لا طلاق اللفظ وقيل الخور لقوله فيهن خيرات (المعذرون) من عذروا في الامر اذا قصر فيه وتوانى ولم يجتد حقيقة أنه يؤهم أن له عذرا فيما يفعل ولا عذره أو المعتذرون بادغام التاء في الذال ونقل حركتها الى العين ويجوز في العربية كسر العين لا لتقاء الساكنين وضمها لا لتابع الميم ولكن لم تنبت بهما القراءة وهم الذين يعتذرون بالباطل كقوله يعتذرون اليكم اذا رجعت اليهم وقرئ المعتذرون بالتخفيف وهو الذي يجتهد في العذر ويحتشد فيه قيل هم أسد وغطفان قالوا ان لنا عيالا وان بنا جهدا فاذن لنا في الخلف وقيل هم رطط غامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك أغارت أعراب طي على أهاليها وما شينا فقال صلى الله عليه وسلم سيغنيقني الله عنكم وعن مجاهد نفر من غفارا اعتذروا فلم يعذرهم الله تعالى وعن قتادة اعتذروا بالكذب وقرئ المعتذرون بتشديد العين والذال من تعذر عني اعتذروا وهذا غير صحيح لان التاء لا تدغم في العين ادغامها في الطاء والزاي والصاد في المطوعين وازكى واصدق وقيل أريد المعتذرون بالصحة وبه فسر المعتذرون والمعتذرون على قراءة ابن عباس رضى الله عنه الذين لم يفرطوا في العذر (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) هم منافقوا الاعراب الذين لم يجيئوا ولم يعتذروا وظهر بذلك أنهم كذبوا الله ورسوله في ادعائهم الايمان وقرأ أبى كذبوا بالتشديد (سيصيب الذين كفروا منهم) من الاعراب (عذاب أليم) في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار (الضعفاء) الهري والزمني \* والذين لا يجسدون الفقراء قيل هم من زينة وجهينة وبنو عذرة والنصح لله ورسوله الايمان بهما وطاعتهم في السر والعلن وتوليهم ما والحب والبغض فيهما كما يفعل الموالي الناصح بخاصته (على المحسنين) على المعذورين الناصحين ومعنى لا سبيل عليهم لا جناح عليهم ولا طريق للعقاب عليهم (قلت لا أجد) حال من الكاف في أوله وقد قبله مضمرة كما قيل في قوله أوجأؤكم حصرت صدورهم أى اذا ما أبوتك قاتلا لا أجد (تولوا) ولقد حصر الله المعذورين في الخلف الذين ليس لهم في أبدانهم استطاعة والذين عسدموا آله الخروج والذين سألو المعونة فلم يجدوها وقيل المستحملون أبو موسى الاشعري وأصحابه وقيل البكاؤون وهم ستة نفر من الانصار (تفيض من الدمع) كقوله تفيض دمه وهو أبلغ من يفيض دمه لان العين جعلت كأن كلها دمع فائض ومن البيان كقوله أفديك من رجل ومحل الجارو المجرور والنصب على التمييز (ألا يجدوا) لا يجدوا ويحمله نصب على أنه مفعول له ونابضة المفعول له الذي هو حرتا (فان قلت) (رضوا) بما وقع به (قلت) هو استئناف كانه قيل ما بالهم استأذنوا وهم أغنياء فقيل رضوا بالدعوى والضجة والانتظام في جملة الخوالف (وطبع الله على قلوبهم) يعنى

وهم كفرون واذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنتك أولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نكنا مع القاعدين رضوا بان يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأولئک لهم الخيرات وأولئک هم المفكحون أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم وجاء المعتذرون من الاعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون جرج اذا تصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم ولا على الذين اذا ما تولوا تحملهم قلت لا أجد ما أجلكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون \* انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بان يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون يعتذرون اليكم اذا رجعت اليهم قل لا تعتذروا



\* قوله تعالى ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ويربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء ( قال دوائر الزمان دوله وعقبه لتذهب غلبتكم عليه الخ ) قال أحمد وفي آية براءة من يدعي مناسبة الدعاء لحال المدعو عليهم ولقوله ذلك أن الذي نسب اليهم تربص الدوائر مطلقا والذي دعي عليهم به دائرة السوء على التقييد بأسوأ الدوائر لا على الإطلاق ( ٤٥ ) والله الموفق \* قوله تعالى وصلوات الرسول

لن تؤمن لكم قد نبأنا  
الله من أخباركم وسيرى  
الله عملكم ورسوله ثم  
تردون الى عالم الغيب  
والشهادة فينبشكم بما  
كنتم تعملون سيخلفون  
بالله لكم اذا انقلبتم  
اليهم لتعرضوا عنهم  
فأعرضوا عنهم انهم  
رجس وما واهم جهنم  
جزاء عما كانوا يكتسبون  
يخلفون لكم لتعرضوا عنهم  
فان تعرضوا عنهم فان الله  
لا يرضى عن القوم  
الفاسقين الاعراب  
أشد كفرا ونفاقا وأجدر  
ألا يعلموا حدود ما أنزل  
الله على رسوله والله  
عليم حكيم ومن  
الاعراب من يتخذ  
ما ينفق مغرما ويربص  
بكم الدوائر عليهم دائرة  
السوء والله سميع عليم  
ومن الاعراب من يؤمن  
بالله واليوم الآخر  
ويتخذ ما ينفق قربات  
عند الله وصلوات  
الرسول ألا انهم اقرب اليهم  
سيدا خلهم الله في رحمته  
ان الله غفور رحيم  
والسابقون الاولون  
من المهاجرين

أن السبب في استئذانهم رضاهم بالدعاء وخذلان الله تعالى اياهم ( فان قلت ) فهل يجوز أن يكون قوله قلت  
لا أجدا مستثنا فانه كما قيل اذا ما أوتوا لتحملهم تولوا فاقيل ما لهم تولوا باكين فاقيل قلت لا أجدا ما أجلكم  
عليه الا أنه وسط بين الشرط والجزاء كالاغراض ( قلت ) نعم ويحسن ( لن تؤمن لكم ) علة للتنبه عن الاعتذار  
لان غرض المعتذر أن يصدق فيما يعتذره فاذا علم أنه مكذب وجب عليه الاخلال وقوله ( قد نبأنا الله من  
أخباركم ) علة لاستثنا تصديقهم لان الله عز وجل اذا أوحى الى رسوله الاعلام بأخبارهم وأحوالهم وما في  
ضمايرهم من الشر والفساد لم يستقم مع ذلك تصديقهم في معاذيرهم ( وسيرى الله عملكم ) أنيبون أم تبتون  
على كفركم ( ثم تردون ) اليه وهو عالم بكل غيب ومهادة وسر وعلاية فيجازيكم على حسب ذلك ( لتعرضوا  
عنهم ) فلا توبخوهم ولا تعاتبوهم ( فأعرضوا عنهم ) فاعطوهم طلبتهم ( انهم رجس ) تعليل لترك معاتبهم يعني  
أن المعاتب لا تنفع فيهم ولا تصلحهم انما يعاتب الاديم ذو البشرة والمؤمن يوجب على ذلة تفرط منه ما يطهره  
التوبخ بالحل على التوبة والاستغفار وأما هؤلاء فأرجس لاسيما الى تطهيرهم ( وما واهم جهنم ) يعني وكفتهم  
النار عتابا وتوبخا فلا تسكفوا عتابهم ( لتعرضوا عنهم ) أي غرضهم في الخلف بالله طلب رضاكم لينفعهم ذلك  
في دنياهم ( فان تعرضوا عنهم ) فان رضاكم وحكمكم لا ينفعهم اذا كان الله ساخطا عليهم وكانوا عرضة لعاجل  
عقوبته وأجلها وقيل انما قيل ذلك لئلا يتوهم متوهم أن رضا المؤمنين يقتضي رضا الله عنهم قيل هم جدين  
فيس ومعتب بن قشير وأصحابهما وكانوا ثمانين رجلا منافقين فقال النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة  
لا تجالسوهم ولا تسكموهم وقيل جاء عبد الله بن أبي جهل أن لا يتخلف عنه أبدا ( الاعراب ) أهل البدو  
( أشد كفرا ونفاقا ) من أهل الحضرة بلفظهم وفسوتهم وتوحشهم ونشتمهم في بعد من مشاهدة العلماء ومعرفة  
الكتاب والسنة ( وأجدر ألا يعلموا ) وأحق بجهل حد ودالدين وما أنزل الله من الشرائع والاحكام ومنه قوله  
صلى الله عليه وسلم ان الخلفاء والقسوة في الفدادين ( والله عليم ) يعلم حال كل أحد من أهل الوجود والمدرك ( حكيم )  
فيما يصيب به مسيئتهم وحسنهم مخطئهم ومصيبهم من عقابه وقوابه ( مغرما ) غرامة وخسرانا والغرامة  
ما ينفقه الرجل وليس يلزمه لانه لا ينفق الاتقية من المسلمين ورياء لوجه الله عز وجل وابتغاء المشورة عنده  
( ويربص بكم الدوائر ) دوائر الزمان دوله وعقبه لتذهب غلبتكم عليه ليتخلص من اعطاء الصدقة ( عليهم )  
دائرة السوء ) دعاء معترض دعي عليهم بنحو ما دعوا به كقوله عز وجل وقالت اليهود لله مغفلة غلت أيديهم  
وقرئ بالسوء بالضم وهو العذاب كما قيل له سيئة والسوء بالفتح وهو ذم الدائرة كقولك رجس سوء في نقض  
قولك رجل صدق لان من دارت عليه ذام لها ( والله سميع ) لما يقولون اذا توجهت عليهم الصدقة ( عليهم ) بما  
يضمرون وقيل هم أعراب أسد وغطفان وقيم ( قربات ) مفعول ثان ليتخذ والمعنى أن ما ينفقه سبب لحصول  
القربات عند الله ( وصلوات الرسول ) لان الرسول كان يدعو للتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم كقوله  
اللهم صل على آل أبي أوفى وقال تعالى وصل عليهم فلما كان ما ينفق سببا لذلك قيل يتخذ ما ينفق قربات  
وصلوات ( ألا انهم ) شهادة من الله للتصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقته قربات وصلوات وتصديق لرجائه  
على طريق الاستئناف مع حرفي التنبيه والتحقيق المؤذنين بقبالات الامر وتمكنه وكذلك ( سيدخلهم ) وما في  
السين من تحقيق الوعد وما أدل هذا الكلام على رضا الله تعالى عن المتصدقين وان الصدقة منه مكان اذا  
خلصت النية من صاحبها \* وقرئ ثرية بضم الراء وقيل هم عبد الله ذو الجادين ورهطه ( السابقون الاولون  
من المهاجرين ) هم الذين ضلوا الى القبليتين وقيل الذين شهدوا بدرًا وعن الشعبي من بايع بالحد يبيسة وهي

ألا انهم اقرب اليهم سيدخلهم الله في رحمته الآية ( قال ما أدل هذا الكلام على أن الصدقة من الله بعباد الخ ) قال أحمد والقدرية كما علمت  
مذهب في أن الفاسق ليس بمؤمن ولا كافر وانه مخلد في النار وان كان موحدًا وغرضه التخلي عن الفسق الذي وسع به المنافق  
هو الذي يوسيه به الموحدين حتى يكون استحقاقهم للتوحد واحدا فاحذر والله أعلم



\* قوله تعالى وعن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم (قال معناه انه مع شهامتكم وقطنتكم وصدق فراستكم يخفون حالهم عليكم الخ) قال أجدو كان قوله تعالى مردوا على النفاق نوطئة لتقرر خفاء حالهم عنه عليه الصلاة والسلام لما لهم من الخبرة في النفاق (٤٦) والضراوة به والله أعلم \* قوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا

وآخر سيئاته عسى الله أن يتوب عليهم (قال ان قلت قد جعل كل واحد منهم ما خلطوا بها الخ) قال أجد والتحقيق في هذا أنك اذا قلت خلطت الماء بالبن فالمصرح به في هذا الكلام ان الماء

والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم وعن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئاته عسى الله

المخلوط والابن مخلوط به والمدلول عليه لزوما لا تصرح بما كون الماء مخلوطا به والابن مخلوطا واذا قلت خلطت الماء والبن فالمصرح به جعل كل واحد منهما مخلوطا وأما ما خلط به كل واحد

ببيعة الرضوان ما بين الهجرتين (و) من (الانصار) أهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة نفر وأهل العقبة الثانية وكانوا سبعين والذين آمنوا حين قدم عليهم أبو زرارعة مصعب بن عمير فعلمهم القرآن وقرأ عمر رضى الله عنه والانصار بالرفع عطف على السابقون \* وعن عمر أنه كان يرى أن قوله والذين اتبعوهم باحسان بغير واو وصفة للانصار حتى قال زيدانه بالواو فقال اتوني بأبي فقال تصديق ذلك في أول الجمعة وآخرين منهم وأوسط الحشر والذين جاءوا من بعدهم وآخر الانفال والذين آمنوا من بعد وروى أنه سمع رجلا يقرؤه بالواو فقال من أقرأك قال أبي فدعا فقال أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم وانك لتبيع القرط بالبيع قال صدقت وان شئت قلت شهدنا وغبتم ونصرنا وخذلتم وآوينا وطررتم ومن ثم قال عمر لقد كنت ارا نار فعمنا رفعة لا يبلغها أحد بعدنا وارتفع السابقون بالابتداء وخبره (رضي الله عنهم) ومعناه رضى عنهم لاعمالهم (ورضوا عنه) لما أفاض عليهم من نعمته الدينية والنيوية \* وفي مصاحف أهل مكة تجرى من تحتها وهي قراءة ابن كثير وفي سائر المصاحف تحتها بغير من (ومن حولكم) يعني حول بلد تكلم وهي المدينة (منافقون) وهم جهينة وأسلم وأشجع وغفار كانوا زائرين حولها (ومن أهل المدينة) عطف على خبر المبتدأ الذي هو بمن حولكم ويجوز أن يكون جملة معطوفة على المبتدأ وان لم يردت ومن أهل المدينة قوم مردوا على النفاق على أن مردوا وصفة موصوف محذوف كقوله أنا ابن حنبل وعلى الوجه الاول لا يخلو من أن يكون كلاما مبتدأ أو صفة لمنافقون فصل بينهما وبينه معطوف على خبره (مردوا على النفاق) تهر واقع من من فلان عمله ومرد عليه اذا درب به وضرى حتى لان عليه ومهر فيه ودل على مرانته عليه ومهارتهم فيه بقوله (لا تعلمهم) أي يخفون عليك مع فطنتك وشهامتك وصدق فراستك لفرط تنوهم في تخفى ما يشكك في أمرهم ثم قال (نحن نعلمهم) أي لا يعلمهم الا الله ولا يطالع على سرهم غيره لانهم يبطنون الكفر في سويداوات قلوبهم اباطا ويرزون لك ظاهرا كظواهر الخالصين من المؤمنين لا تشكك معه في ايمانهم وذلك أنهم مردوا على النفاق وضروا به فلم يبق فيه اليأس الطويل (سنعذبهم مرتين) قيل هما القتل وعذاب القبر وقيل الفضيحة وعذاب القبر وعن ابن عباس رضى الله عنه أنهم اختلفوا في هاتين المرتين فقال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا يوم الجمعة فقال اخرج يا فلان فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق فخرج ناسا وفضحهم بهذا العذاب الاول والثاني عذاب القبر وعن الحسن أخذ الزكاة من أموالهم ونهك أبدانهم (الى عذاب عظيم) الى عذاب النار (اعترفوا بذنوبهم) أي لم يعتذروا ومن تخلفهم بالمعاذير الكاذبة كغيرهم ولكن اعترفوا على أنفسهم بأنهم بشئ ما فعلوا متذممين فادمن وكانوا ثلاثة أبو لبابة مروان بن عبد المنذر وأوس بن ثعلبة ووديع بن حزام وقيل كانوا عشرة فسبعة منهم أوثقوا أنفسهم بلغهم ما نزل في المتخلفين فأيقنوا بالهلاك فأوثقوا أنفسهم على سوارى المسجد فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد فصلى ركعتين وكانت عادته صلى الله عليه وسلم كلما قدم من سفر فقرأهم موثقين فسأل عنهم فذكر أنه أقسموا أن لا يحلوا أنفسهم حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يحلهم فقال وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أوفى بهم فنزلت فأطلقهم وعذرهم فقالوا يا رسول الله هذه أموالنا التي خلفتنا عنك فتصدق بها وظهرنا فقال ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا فنزلت خذ من أموالهم (عملا صالحا) خروجا الى الجهاد (وآخر سيئات) تخلفا عنه عن الحسن وعن الكلبي التوبة والاثم (فان قلت) قد جعل كل واحد منهما مخلوطا بالمخلوط به (قلت) كل واحد منهما مخلوط ومخلوط به لان المعنى خلط كل واحد منهما بالآخر كقولك خلطت الماء والبن تريد خلطت كل واحد منهما بمصاحبه

منهما فغير مصرح به بل من اللازم ان كل واحد منهما مخلوط به يحتمل أن يكون قرينة أو غيره فقول الزمخشري ان قولك خلطت الماء والبن يفيد ما يفيد مع الباعوز يادة ليس كذلك فالظاهر في الآية والله أعلم أن العبدول عن الباء انما كان لتضمين الخلط معنى العمل كانه قيل عملوا عملا صالحا وآخر سيئاتهم انضاف الى العمل معنى الخلط فغير عنهم ما عابه والله أعلم وفيه



وفيه ما ليس في قولك خلطت الماء باللبن لأنك جعلت الماء مختلطا واللبن مخلوطا به وإذا قلته بالواو جعلت الماء واللبن مخلوطين ومخلوطا به - ما كانك قلت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء ويجوز أن يكون من قولهم بعث الشاة ودرهما بمعنى شاة بدرهم (فان قلت) كيف قيل (أن يتوب عليهم) وماذا كرت توبتهم (قلت) إذا ذكر اعترافهم بذنوبهم وهو دليل على التوبة فقد ذكرت توبتهم (تطهرهم) صفة لصدقة وقرئ تطهرهم من أظهره بمعنى طهره وتطهرهم بالجرم جوابا للإله \* ولم يقرأوا تزكيتهم إلا بآيات الباء والتاء في تطهرهم للخطاب أو لغلبة المؤنث والتزكية مبالغة في التطهير وزيادة فيه أو بمعنى الانماء والبركة في المال (وصل عليهم) واعطف عليهم بالدعاء لهم وترحم والسنة أن يدعو المصدق لصاحب الصدقة إذا أخذها وعن الشافعي رحمه الله أحب أن يقول الوالي عند أخذ الصدقة أجزلك الله فيما أعطيت وجعله طهورا وبارك لك فيما أبقيت \* وقرئ أن صلواتك على التوحيد (سكن لهم) يسكنون إليه وتطمئن قلوبهم بأن الله قد تاب عليهم (والله سمع) بسمع اعترافهم بذنوبهم ودعائهم (عليهم) بما في ضمائرهم والغم من الندم لما فرط منهم \* قرئ (ألم يعلموا) بالياء والتاء وفيه وجهان أحدهما أن يراد المتوب عليهم يعني ألم يعلموا قبل أن يتاب عليهم وتقبل صدقاتهم (أن الله هو يقبل التوبة) إذا صحت ويقبل الصدقات إذا صدرت عن خلوص النية وهو للتخصيص والتأكييد وإن الله تعالى من شأنه قبول توبة التائبين وقيل معنى التخصيص في هو أن ذلك ليس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما الله سبحانه هو الذي يقبل التوبة ويردها فاقصد وجهها وجهها إليه (وقل) لهؤلاء التائبين (اعلموا) فإن عملكم لا يخفى خيرا كان أو شرا على الله وعباده كما رأيتم وتبين لكم والبنائي أن يراد غير التائبين ترغيبا لهم في التوبة فقد روي أنهم لما تاب عليهم قال الذين لم يتوبوا هؤلاء الذين تابوا كانوا بالأمس معنا لا يكلمون ولا يجالسون فإلهم فترلت (فان قلت) فما معنى قوله وبأخذ الصدقات (قلت) هو مجاز عن قبوله لها وعن ابن مسعود رضي الله عنه أن الصدقة تقع في يد الله تعالى قبل أن تقع في يد السائل والمعنى أنه يتقبلها ويضاعف عليها وقوله (فسيرى الله) وعيد لهم وتحذير من عاقبة الاصرار والذهول عن التوبة \* قرئ مرجون ومرجئون من أرجيته وأرجاته إذا أخرته ومنه المرجئة يعني وآخرون من المختلفين موقوف أمرهم (إما يعذبهم) أن بقوا على الاصرار ولم يتوبوا (وإما يتوب عليهم) أن تابوا وهم ثلاثة كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه أن لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم ولم يفعلوا كما فعل أوليائه وأصحابه من شدة أنفسهم على السواري وأظهرا الجزع والغم فلما علموا أن أحدا لا ينظر إليهم قوضوا أمرهم إلى الله تعالى وأخلصوا نياتهم ونصحت توبتهم فرحهم الله (والله عليهم حكيم) وفي قراءة عبد الله غفور رحيم وإلما للعباد أي خافوا عليهم العذاب وأرجوا لهم الرحمة \* في مصاحف أهل المدينة والشام الذين اتخذوا بغيرها ولا نها قصة على حياها وفي شائرهابا لواء على عطف قصة مسجد الضرار الذي أحدثه المنافقون على سائر قصصهم روى أن بني عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء بعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتهم فأتاهم فصلى فيه فسدت لهم أخوتهم بنو غنم بن عوف وقالوا بنى مسجدًا ونرسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فيه ويصلي فيه أبو عامر الراهب إذا قدم من الشام ليثبت لهم الفضل والزيادة على أخوتهم وهو الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاسق وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد لا أجد قومًا يقاتلونك إلا قاتلتك معهم فلم يرزل يقاتله إلى يوم حنين فلما انهزمت هو زن خرج هاربا إلى الشام وأرسل إلى المنافقين أن استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح فأتى ذاهب إلى قيصر وآت بجندود ومخرج محمد وأصحابه من المدينة فبنوا مسجدًا بجانب مسجد قباء وقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم بنيينا مسجدًا لذي العلة والحاجة واللبه المطيرة والشاتية ونحن نحب أن تصلي لنا فيه وتدعونا بالبركة فقال صلى الله عليه وسلم أتى على جناح سفر وحال شغل وإذا قد منا إن شاء الله صلينا فيه فلما قفل من غزوة تبوك سألوهم أتيان المسجد فترلت عليه فدعا عبال بن الدخشم ومعين بن عدي وعامر بن السكن ووحشي قاتل حرة فقال لهم انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وأحرقوه ففعلوا وأمر أن يتخذ مكانه كناسة تلقى فيها الجيف

أن يتوب عليهم إن الله غفور رحيم خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم إن صلواتك سكن لهم والله سميع عليم ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وأن الله هو التواب الرحيم وقل أعمالوا فسيري الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون وآخرون مرجون لأمرا لله إما يعذبهم وإما يتوب عليهم والله عليهم حكيم والذين اتخذوا مسجدا

قوله وإلما للعباد كتب عليه يعني أما لا شك وهو لا يجوز على الله فهو إذا للعباد كأوفي أويرون ولعل في لعله يتذكر أنه كتب المصحف



والقبامة ومات أبو عامر بالشام يفسر بن (ضرارا) مضارة لا خوانهم أصحاب مسجد قباء ومعازة (وكفرا)  
وتقوية للنفاق (وتقر يقاين المؤمنين) لانهم كانوا يصلون مجتمعين في مسجد قباء فيغتص بهم فأرادوا أن  
يتفرقوا عنه وتختلف كلتهم (وارصادا) واعدادا (ل) أجل (من حارب الله ورسوله) وهو الراهب أعدوه له  
ليصلي فيه ويظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كل مسجد بني مباهاة أورياه وسبعة أولغرض سوى  
ابتغاء وجه الله أو بما لا غير طيب فهو لاحق بمسجد الضرار وعن شقيق أنه لم يدرك الصلاة في مسجد بني عامر  
فقيل له مسجد بني فلان لم يصلوا فيه بعد فقال لأحب أن أصلي فيه فانه بني على ضرار وكل مسجد بني على  
ضرار أورياه وسبعة فان أصله ينتهي الى المسجد الذي بني ضرارا وعن عطاء لما فتح الله تعالى الامصار على  
بدعمر رضي الله عنه أمر المسلمين أن يبنوا المساجد وأن لا يتخذوا في مدينة مسجدين يضاران أحدهما صاحبه  
(فان قلت) والذين اتخذوا مآكلهم من الاعراب (قلت) محله النصب على الاختصاص كقوله والمقيمين  
الصلاة وقيل هو مبتدأ خبره محذوف معناه وفيمن وصفنا الذين اتخذوا كقوله والسارق والسارقة (فان  
قلت) بم يتصل قوله (من قبل) قلت باتخذوا أي اتخذوا ومسجدا من قبل أن ينافق هؤلاء بالتخلف (ان  
أردنا) ما أردنا ببناء هذا المسجد (الا) الخصلة (الحسنى) أو الارادة الحسنى وهي الصلاة وذكر الله والتوسعة  
على المصلين (لمسجد أسس على التقوى) قيل هو مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلي فيه  
أيام مقامه بقباء وهي يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة وهو أولى لان الموازنة بين  
مسجدي قباء أوقع وقيل هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وعن أبي سعيد الخدري سألت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذي أسس على التقوى فأخذ حصبا فضرب بها الارض وقال هو  
مسجدكم هذا مسجد المدينة (من أول يوم) من أول يوم من أيام وجوده (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) قيل  
لما نزلت مشي رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فاذا الانصار  
جالوس فقال أمؤمنون أنتم فسكت القوم ثم أعادها فقال عمر يا رسول الله انهم مؤمنون وأنا معهم فقال صلى  
الله عليه وسلم أترضون بالقضاء قالوا نعم قال أتصبرون على البلاء قالوا نعم قال أتشكرون في الرخاء قالوا نعم  
قال صلى الله عليه وسلم مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار ان الله عز وجل قد أثنى عليكم فما  
الذي تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يا رسول الله نتبع الغائط الا حجارا الثلاثة ثم نتبع الاحجار  
الماء فتلا النبي صلى الله عليه وسلم رجال يحبون أن يتطهروا وقرئ أن يتطهروا بالادغام وقيل هو عام في  
التطهر من النجاسات كلها وقيل كانوا لا ينامون الليل على الجنابة ويتبعون الماء أثر البول وعن الحسن  
هو التطهر من الذنوب بالتوبة وقيل يحبون أن يتطهروا بالحي المكفرة لذنوبهم ثم يحموا عن آخرهم (فان  
قلت) ما معنى المحبتين (قلت) محبتهم للتطهر أنهم يؤثرونه ويحرصون عليه حرص المحب للشيء المشتهى له  
على اتيانه ومحبة الله تعالى اياهم أنه يرضى عنهم ويحسن اليهم كما يفعل المحب بحبويه \* قرئ أسس بنيانه  
وأسس بنيانه على البناء للفاعل والمفعول وأسس بنيانه جمع أساس على الاضافة وأساس بنيانه بالفتح والكسر  
جمع أس وأساس بنيانه على أفعال جمع أس أيضا وأساس بنيانه والمعنى أفن أسس بنيان دينه على قاعدة قوية  
محكمة وهي الحق الذي هو تقوى الله ورضوانه (خير أم من) أسسه على قاعدة هي أضعف القواعد  
وأرعاها وأقلها بقاء وهو الباطل والنفاق الذي مثله مثل (شفا جرف هار) في قلة الثبات والاستسالك  
وضع شفا الجرف في مقابلة التقوى لانه جعل مجازا عما ينافي التقوى (فان قلت) فامعنى قوله (فانه هاربه  
في نار جهنم) قلت لما جعل الجرف الهار مجازا عن الباطل قيل فانه هاربه في نار جهنم على معنى فطاح به  
الباطل في نار جهنم الا أنه رشح المجاز في بلفظ الانهيار الذي هو الجرف وايضا وان الباطل مكانه  
أسس بنيانا على شفا جرف من أودية جهنم فانه هاربه ذلك الجرف فهو في قعرها والشفا الجرف والشفا  
وجرف الوادي جانب الذي يتحفر أصله بالماء وتجرفه السيول فيبقى واهيا والهار الهائر وهو المتصدع الذي  
أشقى على التهدم والسقوط وورثه فعل قصر عن فاعل كخلف من خالف وتطيرمه شاك وصات في شائك

ضرارا وكفرا وتفرقا  
بين المؤمنين وارصادا  
لمن حارب الله ورسوله  
من قبل وليخلفن ان  
أردنا الا الحسنى والله  
يشهدانهم لكاذبون  
لا تقم فيه أبدا لمسجد  
أسس على التقوى من  
أول يوم أحق أن تقوم  
فيه فيه رجال يحبون أن  
يتطهروا والله يحب  
المطهرين أفن أسس  
بنيانه على تقوى من الله  
ورضوان خير أم من  
أسس بنيانه على شفا  
جرف هار فانه هاربه في  
نار جهنم والله لا يهدي  
القوم الظالمين



وصايت وألفه ليست بألف فاعل انما هي عينه وأصله هوروشوك وصوت ولا ترى أبلغ من هذا الكلام ولا أدل على حقيقة الباطل وكنه أمره \* وقرئ بحرف بسكون الراء (فان قلت) فما وجه ما روى سيديوه عن عيسى بن عمر على تقوى من الله بالتنوين (قلت) قد جعل الالف للاحق للتأنيث كترى فيمن تون الحقة بها بجعفر وفي مصحف أبي فانهارت به قواعد وقيل حفر بقعة من مسجد الضرار فرؤى الدخان يخرج منه وروى أن مجمع بن حارثة كان امامهم في مسجد الضرار فكان يوعرو بن عوف أصحاب مسجد قباء عمر بن الخطاب في خلافته أن يأذن لمجمع فيؤمهم في مسجدهم فقال لا ولا نعمة عين أليس بامام مسجد الضرار فقال يا أمير المؤمنين لا تعجل علي فوالله لقد صليت بهم والله يعلم أني لأعلم ما أضمر وأفيه ولو علمت ما صليت معهم فيه كنت غلاما قارئا للقرآن وكافوا شيئا لا يقرؤن من القرآن شيئا فعدوه وصدقوه وأمره بالصلاة بقومه \* ربيعة شكافي الدين ونفاقا وكان القوم منافقين وانما جعلهم على بناء ذلك المسجد كفرهم ونفاقهم كما قال عز وجل ضراروا وكفرا فلما هدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ازدادوا لما غاظهم من ذلك وعظم عليهم لصيما على النفاق ومقتلا لاسلام فغنى قوله (لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم) لا يزال هدمه سبب شك ونفاق زائد على شكهم ونفاقهم لا يزال وسببه عن قلوبهم ولا يضمحل أثره (الا أن تقطع قلوبهم) قطعا وتفرق أجزاء فينثذ يسألون عنه وأما ما دامت سالمة مجتمعة فالريبة باقية فيها متمكنة فيجوز أن يكون ذكر التقطيع تصويرا لحوال زوال الريبة عنها ويجوز أن يراد حقيقة تقطيعها وما هو كائن منه بقتلهم أو في القبور أو في النار وقرئ يقطع بالياء وتقطع بالتخفيف وتقطع بفتح التاء بمعنى تتقطع وتقطع قلوبهم على أن الخطاب للرسول أي الآن تقطع أنت قلوبهم بقتلهم وقرأ الحسن إلى أن وفي قراءة عبد الله ولو قطعت قلوبهم وعن طحمة ولو قطعت قلوبهم على خطاب الرسول أو كل مخاطب وقيل معناه الآن يتوبوا بوبية تتقطع قلوبهم ندما وأسفا على تفریطهم \* مثل الله اثباتهم بالجنة على بذلهم أنفسهم وأموالهم في سبيله بالشروى وروى تاجرهم فأغلى لهم الثمن وعن عمر رضي الله عنه فجعل لهم الصفتين جميعا وعن الحسن أنفسا هو خاقها وأموالها ورزقها وروى أن الانصار حين بايعوه على العقبة قال عبد الله بن رواحة اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم قال فاذا فعلنا ذلك فما لنا قال لكم الجنة قالوا رب البيع لا نقبل ولا نستقبل ومبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أعرابي وهو يقرأها فقال كلام من قال كلام الله قال بيع والله مريح لا نقيه ولا نستقبله فخرج إلى الغزو فاستشهد (يقاتلون) فيه معنى الأمر كقوله تجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم \* وقرئ فيقتلون ويقتلون على بناء الأول للفاعل والثاني للفعول وعلى العكس (وعدا) مصدر مؤكدا خبر بان هذا الوعد الذي وعده للجاهدين في سبيله وعد ثابت قد أثبتته (في التوراة والانجيل) كما أثبتته في القرآن ثم قال (ومن أوفى بعهد من الله) لان اخلاف الميعاد قبيح لا يقدم عليه الكرام من الخلق مع جوارزه عليهم حاجتهم فكيف بالغنى الذي لا يجوز عليه القبيح قط ولا ترى ترغيبا في الجهاد أحسن منه وأبلغ (التائبون) رفع على المدح أي هم التائبون يعني المؤمنين المذكورين ويدل عليه قراءة عبد الله وأبي رضي الله عنهما التائبين بالياء إلى والحافظين نصبا على المدح ويجوز أن يكون جر اصفة للمؤمنين وجوز الزجاء أن يكون مبتدأ خبره محذوف أي التائبون العابدون من أهل الجنة أيضا وان لم يجاهدوا كقوله وكلا وعد الله الحسنى وقيل هو رفع على البدل من الضمير في يقاتلون ويجوز أن يكون مبتدأ وخبره العابدون وما بعده خبر بعد خبر أي التائبون من الكفر على الحقيقة الجامعون لهذه الخصال وعن الحسن هم الذين تابوا من الشرك وتبرؤا من النفاق و (العابدون) الذين عبدوا الله وحده وأخلصوا له العبادة وحرصوا عليها (السائحون) الصائمون شهوا بذوى السباحة في الارض في امتناعهم من شهواتهم وقيل هم طلبة العلم يسبحون في الارض يطلبونه في مظانه \* قيل قال صلى الله عليه وسلم لعله أي طالب أنت أعظم الناس على حقوا أحسنهم عندى بدافقل كلمة تجب لاتبها شفاعتي فأبى فقال لا أزال أستغفر لك ما لم أنه عنه فتركت وقيل لما افتتح مكة سال أي أبويه أحدث

لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم  
الا أن تقطع قلوبهم  
والله عليهم حكيم ان الله  
اشترى من المؤمنين  
أنفسهم وأموالهم بأن  
لهم الجنة يقاتلون  
في سبيل الله فيقتلون  
ويقتلون وعدا عليه  
حقا في التوراة  
والانجيل والقرآن ومن  
أوفى بعهد من الله  
فاستشهدوا به وبذلك هو الفوز  
العظيم التائبون  
العابدون السائحون  
الساجدون الآمرون  
بالمعروف والناهون  
عن المنكر والحافظون  
لحدود الله وبشر المؤمنين



ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه إن إبراهيم لأواه حليم وما كان الله ليضل قوما بعد أهداهم حتى بين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء عليم إن الله له ملك السموات والأرض يحيي ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريقي منهم ثم تاب عليهم إنه بهم رؤوف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض

\* قوله تعالى وما كان الله ليضل قوما بعد أهداهم حتى بين لهم ما يتقون (قال فأما ما يدركه خطرهم بالعقل الخ) قال أحمد هذا تفسير يعنى على قاعدة التحسين والتقبيح وإن العقل حاكم والشرع كاشف لما غرض عليه تابع لمقتضاه وهذه القاعدة قد سبق بطلانها في غير ما موضع والله الموفق

به عهدا فقبل أملا أمانة فزار قبرها بالأنواء ثم قام مستعبدا فقال اني استأذنت ربي في زيارة قبر أبي فأذن لي واستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي فتركت وهذا أصح لأن موت أبي طالب كان قبل الهجرة وهذا آخر ما نزل بالمدينة وقيل استغفر لأبيه وقيل قال المسلمون ما يمنعنا أن نستغفر لأبائنا وذوي قرابتنا وقد استغفر إبراهيم لأبيه وهذا محمد يستغفر لعمه (ما كان للنبي) ما صح له الاستغفار في حكم الله وحكمته (من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) لأنهم ما توالوا على الشرك \* قرأ طه وما استغفر إبراهيم لأبيه وعنه وما يستغفر إبراهيم على حكاية الحال الماضية (الاعن موعدة وعدها إياه) أي وعدها إبراهيم أباه وهو قوله لا تستغفرن لأبي ولا يبدل عليه قراءة الحسن وسجاد الراوية وعدها إياه (فان قلت) كيف خفي على إبراهيم أن الاستغفار للكافر غير جائز حتى وعده (قلت) يجوز أن يظن أنه مادام يرجى منه الإيمان جازا الاستغفار له على أن امتناع جواز الاستغفار للكافر انما علم بالوحي لأن العقل يجوز أن يغفر الله للكافر ألا ترى إلى قوله عليه السلام لهم لا تستغفرون لك ما لم أنه وعن الحسن قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن فلانا يستغفر لأبيه المشركين فقال ونحن نستغفر لهم فتركت وعن علي رضي الله عنه رأيت رجلا يستغفر لأبيه وهم مشركون فقلت له فقال أليس قد استغفر إبراهيم (فان قلت) فإما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه (قلت) معناه فلما تبين له من جهة الوحي أنه لن يؤمن وأنه يموت كافرا وانقطع رجاءه عنه قطع استغفاره فهو كقوله من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم \* أواه فعال من أواه كذا من الأول وهو الذي يكبر التأواه ومعناه أنه لفطر ترجمه ورقه وحله كان يتعطف على أبيه الكافرو يستغفر له مع شكاسته عليه وقوله لا يرجئك يعني ما أمر الله باتقائه واجتنابه كالاستغفار للمشركين وغيره مما نهى عنه وبين أنه محظور لا يؤاخذ به عباده الذين هداهم للإسلام ولا يسميهم ضلالا ولا يخذلهم إلا إذا أقدموا عليه بعد بيان خطره عليهم وعلمهم بأنه واجب الاتقاء والاجتناب وأما قبل العلم والبيان فلا سبيل عليهم كالأبواخذون بشر بآلهم ولا يبيع الصاع بالصاعين قبل التحريم وهذا بيان لعذر من خاف المؤاخذه بالاستغفار للمشركين قبل ورود النهي عنه وفي هذه الآية شديدة ما ينبغي أن يغفل عنها وهي أن المهدي للإسلام إذا أقدم على بعض محظورات الله داخل في حكم الضلال \* والمراد بما يتقون ما يجب اتقاؤه للنهي ما ما يعلم بالعقل كالصدق في الخبر ورد الودعة فغير موقوف على التوقيف (تاب الله على النبي) كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقوله واستغفر لذنبك وهو يعت للمؤمنين على التوبة وأنه ما من مؤمن إلا هو محتاج إلى التوبة والاستغفار حتى النبي والمهاجرون والأنصار وإبانة لفضل التوبة ومقدراها عند الله وأن صفة التوابين الأوابين صفة الأنبياء كما وصفهم بالصالحين ليظهر فضيلة الصلاح وقيل معناه تاب الله عليه من ذنبه للمنافقين في الخلف عنه كقوله عفا الله عنك (في ساعة

العسرة) في وقتها والساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق كما استعملت الغداة والعشية واليوم

\* غداة طفت العلماء بكرين وائل \* وكنا حسبنا كل بيضاء شحمة \* عشية فارغنا جذاذام وجيرا

إذا جاء يوم ما ورائي يتغنى الغنى \* يجذجع كف غير ملأى ولا صفرا

والعسرة حالهم في غسرة ثبول كأنوا في عسرة من الظهر يعتقب العسرة على بعير واحد وفي عسرة من الزاد تزودوا التمر المدقود والشعير المسوس والاهالة الزفحة وبلغت بهم الشدة أن اقتسم التمرة اثنان وربعا مصها الجماعة ليشر بها عليهم الماء وفي عسرة من الماء حتى نحرروا الأبل واعتصروا فروثها وفي شدة زمان من حارة القيظ ومن الجذب والقحط والضيق الشديدة (كاد يزيغ قلوب فريقي منهم) عن الثبات على الإيمان أو عن اتباع الرسول في تلك الغزوة والخروج معه وفي كاد ضمير الشأن وشبهه سيديويه بقولهم ليس خلق الله مثله وقرئ يزيغ بالياء وفي قراءة عبد الله من بعد ما زاعت قلوب فريقي منهم يريد المتخالفين من المؤمنين كأبي لبابة وأمثاله (ثم تاب عليهم) نكسر للتوكيد ويجوز أن يكون الضمير للفريقين تاب عليهم لتكيد ودتهم (الثلاثة) كعب بن مالك وهريرة بن الربيع وعلال بن أمية ومعنى (خلفوا) خلفوا عن الغزو وقيل عن أبي لبابة وأصحابه حيث تيب عليهم بعدهم وقرئ خلفوا أي خلفوا الغازين بالمدينة أو فسدوا من الخالفة



وخلاف القوم وقرأ جعفر الصادق رضي الله عنه خالفوا وقرأ الاعمش وعلى الثلاثة الخلفين (بما رحبت) برحبها أي مع سعتها وهو مثل الخيرة في أمرهم كأنهم لا يجحدون فيما كانوا يقررون فيه فلقا وجزعا عما هم فيه (وضاقت عليهم أنفسهم) أي قلوبهم لا يسعها أنس ولا سرور لأنها خرجت من فرط الوحشة والغم (وظنوا) وعلموا (أن لا ملجأ من) سخط (الله إلا) إلى استغفاره (ثم تاب عليهم ليتوبوا) ثم رجع عليهم بالقبول والرحمة كره بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم ويثبتوا وليتوبوا أيضا فيما يستقبل أن فرطت منهم خطيئة علماء منهم أن الله تواب على من تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة روى أن ناسا من المؤمنين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من بداه وكره مكانه فلقى به عن الحسن بلغني أنه كان لا حدهم حائط كان خيرا من مائة ألف درهم فقال باحاطاه ما خلفني الا طلك وانتظار غرك اذهب فانت في سبيل الله ولم يكن لا خرا لأهله فقال يا أهلا ما بطني ولا خلفني الا الضن بك لا جرم والله لا كابدن المفاوز حتى ألحق برسول الله فركب ولحق به ولم يكن لا خرا لانه سه لا أهل ولا مال فقال يانفس ما خلفني الا حب الحياة لك والله لا كابدن الشدائد حتى ألحق برسول الله فتأبط زاده ولحق به قال الحسن كذلك والله المؤمن يتوب من ذنوبه ولا يصبر عليها وعن أبي ذر الغفاري أن بعيره أبطأ به فحمل متاعه على ظهره واتبع أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى سواده كن أباذر فقال الناس هو ذاك فقال رحم الله أباذر عشي وحده ويعوت وحده ويبعث وحده وعن أبي خزيمة أنه بلغ بستاته وكانت له امرأة حسناء فرشت له في الظل وبسطت له الحصير وقربت إليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الضح والريح ما هذا بخير فقام فرحل ناقته وأخذ سيفه ورجحه ومر كالريح فقدر رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه إلى الطريق فاذا براكب يزهاه السراب فقال كن يا خزيمة فكانه ففرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستغفره ومنهم من بقي لم يلحق به منهم الثلاثة قال كعب لما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم سلت عليه فرد على كمال غضب بعد ما ذكرني وقال ليت شعري ما خلف كعبا فقيل له ما خلفه الا حسن برديه والنظر في عطفه فقال معاذ الله ما أعلم الا فضلا واسلاما ونهي عن كلامنا أيها الثلاثة فتسكروا للناس ولم يكلمنا أحد من قريب ولا بعيد فلما مضت أربعة من ليلة أمرنا أن نعتزل نساءنا ولا نقر بهم فلما تمت خمسون ليلة إذا أنا بنساء من ذروة سلع أنشريا كعب بن مالك تخفرت ساجدا وكنت كما وصفتني ربي وضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وتتابعت البشارة فلبست ثوبي وانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو جالس في المسجد وحوله المسلمون فقام إلى طلحة بن عبيد الله بهرول حتى صالحي وقال لئن كنت توبة الله عليك فلن أنساها طلحة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستنير استنارة القمر أنشريا كعب بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك ثم تلا علينا الآية وعن أبي بكر الوراق أنه سئل عن التوبة النصوح فقال أن تضيق على النائب الأرض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كثوبة كعب بن مالك وصاحبيه (مع الصادقين) وقرئ من الصادقين وهم الذين صدقوا في دين الله نية وقولا وعملا أو الذين صدقوا في إيمانهم ومعاهدتهم لله ورسوله على الطاعة من قوله رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وقيل هم الثلاثة أي كونوا مثل هؤلاء في صدقهم وثباتهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما الخطاب لمن آمن من أهل الكتاب أي كونوا مع المهاجرين والانصار ووافقوهم وانتظموا في جملتهم وصدقوا مثل صدقهم وقيل لمن يخلف من الطلقاء عن غزوة تبوك وعن ابن مسعود رضي الله عنه لا يصلح الكذب في جد ولا هزل ولا أن يعد أحداكم صبيبه ثم لا يجزه أقرؤا ان شئتم وكونوا مع الصادقين فهل فيها من رخصة (ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه) أمر وبيان يصحبه على البأساء والضراء وأن يكابدوا معه إلا هو بالبرغبة ونشاط واعتباط وأن يلتقوا أنفسهم من الشدائد ما تلقاه نفسه علمائها أعز نفس عند الله وأكرمها عليه فاذا تعرضت مع كرامتها وعزتها للخوض في شدة وهول وجب على سائر النفس أن تتهاقت فيما تعرضت له ولا يكثر لها أصحابها ولا يقيموا لها وزنا وتكون أخف شيء عليهم وأهونه فضلا عن أن يرتبوا بانفسهم عن متابعتها ومصاحبها ويضنوا بها على ما سمع

بما رحبت وضاقت  
عليهم أنفسهم وظنوا ان  
لا ملجأ من الله الا اليه ثم  
تاب عليهم ليتوبوا أن  
الله هو التواب الرحيم  
يا أيها الذين آمنوا  
اتقوا الله وكونوا مع  
الصادقين ما كان  
لأهل المدينة ومن  
حولهم من الأعراب  
أن يتخلفوا عن رسول  
الله ولا يرغبوا بانفسهم  
عن نفسه



\* قوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون (قال معناه ان نفيرا لكافة لطلب العلم غير ممكن الخ) قال أحمد قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة على التفسير الاول أمر لانهم وعلى الثاني خبر والمراد به (٥٣) انتهى لانه في الاول راجع الى تنفير أهل البوادي الى المدينة للتفقه وهذا لو أمكن الجميع فعلة

بنفسه عليه وهذا انما يليغ مع تنبيه لا امرهم وتوبيخ لهم عليه وتهميجه لتابعته بأنفة وجية (ذلك) اشارة الى ما دل عليه قوله ما كان لهم أن يتخلفوا من وجوب مشايعته كانه قيل ذلك الوجوب (ب) سبب (أنهم لا يصيبهم) شيء من عطش ولا تعب ولا مجاعة في طريق الجهاد ولا يدوسون مكانا من أمكنة الكفار بخوافر خيولهم وأخفاف روادحهم وأرجلهم ولا يتصرفون في أرضهم تصرفا يغيظهم ويضيق صدورهم (ولا ينالون من عدونا) ولا يرزؤنهم شيئا يقتل أو أسر أو غنمة أو هزيمة أو غير ذلك (الا كتب لهم به عمل صالح) واستوجبوا الثواب ونيل الرزق عند الله وذلك مما يوجب المشايعة ويجوز أن يراد بالوطء الايقاع والابادة لا الوطء بالاقدام والخرافق كقوله عليه السلام آخر وطئة وطئها الله بوج والموطئ اما مصدر كالمرور واما مكان فان كان مكانا فعنى يغيظ الكفار يغيظهم ووطؤه والنيل أيضا يجوز أن يكون مصدرا مؤثرا وأن يكون بمعنى المنيل ويقال نال منه اذا رزاه ونقصه وهو عام في كل ما يسوءهم وينكهم ويلحق بهم ضررا وفيه دليل على أن من قصد خيرا كان سعيه فيه مشكورا من قيام وقعود ومشي وكلام وغير ذلك وكذلك الشرع بهذه الآية استشهد أصحاب أبي حنيفة أن المدد القادم بعد انقضاء الحرب يشارك الجيش في الغنمة لان وطء ديارهم مما يغيظهم وينكهم فيهم ولقد أسهم النبي صلى الله عليه وسلم لآبى عامر وقد قدم ما بعد تقضى الحرب وأمد أبو بكر الصديق رضي الله عنه المهاجرين بن أبي أمية وزيا بن أبي ليدي بعكرمة بن أبي جهل مع خمسمائة نفس فلهقوا بعد ما فتحوا فأسهم لهم وعند الشافعي لا يشارك المدد الغنائم \* وقرأ عبيد بن عمير ظمأ عابا المدينة طمأ ظمأ ماء وظمأ (ولا ينفقون نفقة صغيرة) ولو تمر ولو علفا سوط (ولا كبيرة) مثل ما أنفق عثمان رضي الله عنه في جيش العسرة (ولا يقطعون واديا) أى أرضا في ذهابهم ومحيثهم والوادي كل منفرد بين جبال واما كما يكون منفذ السيل وهو في الأصل فاعل من ودى اذا سال ومنه الودى وقد شاع في استعمال العرب بمعنى الأرض يقولون لا تصل في وادى غيرك (الا كتب لهم) ذلك من الانفاق وقطع الوادى ويجوز أن يرجع الضمير فيه الى عمل صالح وقوله (ليجزئهم) متعلق بكتب أى أثبت في صحائفهم لاجل الجزاء \* اللام لتأكيد النفي ومعناه أن نفيرا لكافة عن أوطانهم لطلب العلم غير صحيح ولا يمكن وفيه أنه لو صح وأمكن ولم يؤد الى مفسدة لوجب لوجوب التفقه على الكافة ولان طلب العلم فرضة على كل مسلم ومسلمة (فلولا نفر) حين لم يمكن نفيرا لكافة ولم يكن مصلحة فلهذا نفر (من كل فرقة منهم طائفة) أى من كل جماعة كثيرة جماعة قليلة منهم يكفونهم النفير (ليتفقهوا في الدين) ليتكفوا الفقه فيه ويتجشموا المشاق في أخذها وتحصيلها (ولينذروا قومهم) وليجملوا غرضهم ومرمى همهم في التفقه انذار قومهم وارشادهم والنصيحة لهم لا ما يتحبه الفقهاء من الأغراض الخبيثة ويؤمنونه من المقاصد الركيكة من التصدر والترويس والتبسط في البلاد والتشبه بالظلمة في ملابسهم ومراكبهم ومنافسة بعضهم بعضا وفشوداء الضرائر بينهم وانقلاب جماليق أحدهم اذا لم يجد مبره مدرسة لا تحروا شذمة جنوا بين يديه وتمهالكه على أن يكون موطأ العقب دون الناس كلهم فمأبده هو لا من قوله عز وجل لا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا (لعلهم يحذرون) ارادة أن يحذروا الله فيعملوا عملا صالحا ووجه آخر وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا بعث بعثا بعد غزوة تبوك وبعد ما أنزل في المتخلفين من الآيات الشديدة استبق المؤمنون عن آخرهم الى النفير وانقطعوا جميعا عن استماع الوحي والتفقه في الدين فأمروا أن ينفر من كل فرقة منهم طائفة الى الجهاد ويبقى أعقابهم يتفقهون حتى لا ينقطعوا عن التفقه الذي هو الجهاد الا كبر لان الجدال بالحق أعظم أثرا من الجلال

لكان جائزا أو واجبا وان لم يمكن وجب على بعضهم القيام عن باقيهم على طريق وجوب الكفاية وأما في الثاني فلان المؤمنين نفروا

ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا محنة في سبيل الله ولا يبطئون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم عمل صالح ان الله لا يضيع أجر المحسنين ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا الا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين

من المدينة للجهاد أجمعين وكان ذلك ممكنا بل واقعا فنهوا عن اطراح التفقه بالكلية وأمروا به أمر كفاية والله أعلم \* قال أحمد

ولا أجد في تأخرى عن حضور الغزاة عذرا الا صرف الهممة لتحرير هذا المصنف فاني تفقته في أصل الدين وقواعد العقائد مؤيدا بآيات الكتاب العزيز زعم ما شتم عليه من صيانة حوزتهم من مكاييد أهل البدع والاهواء وأنا مع ذلك أرجو من الله حسن التوجه بلغنا الله الخير ووفقنا لما يرضيه وجعل أعمالنا خالصة لوجهه الكريم



\* قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة (قال القتال واجب مع كافة الكفرة قريتهم وبعيدهم الخ) قال أجد يتبع القتال على أحد فريقتين إمام من نزل بهم عدو وفيهم قوة عليه ثم على من قرب منهم حتى يكتفوا وإمام من عينهم الإمام لذلك وإن بعدت بهم الدار وإذا أوجب الله على هذه الأمة القتال وأزاح العدو من دياره وأخرجهم من قراره فوجوبه وقد نزل العدو بدار الإسلام أجد \* قوله تعالى وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من (٥٣) أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم (قال معناه تغاضوا)

يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا أن الله مع المتقين وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أياكم زادته هذه إيمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم وما تواواهم كفرون أولايرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم فان تولوا فقل حسب الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم

بالسيف وقوله ليتفقوا الضمير فيه للفرق الباقية بعد الطوائف النافرة من بينهم ولينذروا قومهم ولينذروا الفرق الباقية قومهم النافرين إذا رجعوا إليهم بما حصلوا في أيام غيبتهم من العلوم وعلى الأول الضمير للطائفة النافرة إلى المدينة للتحقق (يلونكم) يقربون منكم والقتال واجب مع كافة الكفرة قريتهم وبعيدهم وليكن الأقرب فالأقرب أو حب ونظيره وأندرسيرتك الأقربين وقد حارب رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه ثم غيبرهم من عرب الحجاز ثم غزا الشام وقيل هم قريظة والنضير وفدك ونخيب وقيل الروم لأنهم كانوا يسكنون الشام والشام أقرب إلى المدينة من العراق وغيره وهكذا المفروض على أهل كل ناحية أن يقاتلوا من وإيهم ما لم يضطر إليهم أهل ناحية أخرى وعن ابن عمر رضي الله عنه أنه سئل عن قتال الديلم فقال عليك بالروم \* وقرئ غلظة بالحركات الثلاث فالغلظة كالشدّة والغلظة كالضغطة والغلظة كالسحطة ونحوه وغلظ عليهم ولا تهنوا وهو يجمع الجراءة والصبر على القتال وشدة العداوة والعنف في القتل والاسم ومنه ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله (مع المتقين) ينصر من اتقاه فلم يترأف على عدوه (فهم من يقول) فمن المنافقين من يقول بعضهم لبعض (أيكم زادته هذه) السورة (إيمانا) انكارا واستهزاء بالمؤمنين واعتقادهم زيادة الإيمان بزيادة العلم الحاصل بالوحي والعمل به وأياكم من غير أعيدين غير أياكم بالفتح على اضممار فعل يفسره زادته تقديره أياكم زادت زادته هذه إيمانا (فزادتهم إيمانا) لأنها أزيد لليقين والثبات وأبلغ للصدر أو فزادتهم عملا فان زيادة العمل زيادة في الإيمان لان الإيمان يقع على الاعتقاد والعمل (فزادتهم رجسا إلى رجسهم) كفر اضمموا إلى كفرهم لأنهم كما جددوا بتجديد الله الوحي كفرا ونفقا فزاد كفرهم واستحكم وتضاعف عقابهم \* قرئ أولايرون بالياء والتاء (يفتنون) يبتلون بالمرض والقعط وغيرهما من بلاء الله ثم لا ينتهون ولا يتوبون عن نفاقهم ولا يذكرون ولا يعتبرون ولا ينتظرون في أمرهم أو يبتلون بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعاينون أمره وما ينزل الله عليه من نصرته وتأييده أو يفتنهم الشيطان فيكذبون وينقضون العهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقتلهم وينسكل بهم ثم لا يترجرون (نظر بعضهم إلى بعض) تغاضوا وبالعيون انكارا للوحي وسخرية به فائلين (هل يراكم من أحد) من المسلمين لتصرف قانا لا نصبر على استماعه وتغلبننا الضحك فتناف الاقتضاح بينهم أو ترامقوا يتشاورون في تدبير الخروج والانسلال لو اذا يقولون هل يراكم من أحد وقبل معناه وإذا ما أنزلت سورة في عيب المنافقين (صرف الله قلوبهم) دعاء عليهم بالخذلان وبصرف قلوبهم عما في قلوب أهل الإيمان من الانشراح (بأنهم) بسبب أنهم (قوم لا يفقهون) لا يتدبرون حتى يفقهوا (من أنفسكم) من جنسكم ومن نسبكم عربي قرشي مثلكم ثم ذكر ما يتبع المجانسة والمناسبة من النتائج بقوله (عزيز عليه ما عنتم) أي شديد عليه شاق لكونه بعضا منكم عنكم ولقاؤكم المكروه فهو يخاف عليكم سوء العاقبة والوقوع في العذاب (حريص عليكم) حتى لا يخرج أحد منكم عن اتباعه والاستسعاد بدين الحق الذي جاء به (بالمؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤوف رحيم) \* وقرئ من أنفسكم أي من أشرفكم وأفضلكم وقيل هي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة وعائشة رضي الله عنهما وقيل لم يجمع الله اسمين من أسمائه لأحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله رؤوف رحيم (فان تولوا) فان أعرضوا عن الإيمان بك وناصبوك فاسنعن وفوض اليه فهو كافيك معرفتهم ولا يضرونك وهو ناصر لك عليهم

بالعيون انكارا للوحي

(الخ) قال أجد يحتمل الدعاء كما فسره ويحتمل الاخبار بأن الله صرف قلوبهم أي منعها من تلقي الحق بالقبول ولكن الرخصى يغفر من جعله خيرا لان صرف القلوب عن الحق لا يجوز على الله تعالى عنده بناء على قاعدة الصلاح والاصح ولا يزال يؤول الظاهر إذا اقتضى ذلك كما فسره في قوله ختم الله على قلوبهم فلما احتملت هذه الآية الدعاء والخبر على حد سواء تعين عنده جعلها دعاء ثم في هذا الدعاء مناسبة للفعل الصادر منهم وهو الانصراف كقوله وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم وكقوله ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء



\* وقرئ العظم بالرفع وعن ابن عباس رضى الله عنهما العرش لا يقدر أحد قدره وعن أبي بن كعب آخر آية نزلت لقد جاءكم رسول من أنفسكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نزل على القرآن الآية آية وحرفا حرفا ما خلا سورة براءة وقل هو الله أحد فانهما أنزلتا على ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة

### (سورة يونس كية وهي مائة وتسع آيات)

بسم الله الرحمن الرحيم

(الر) تعدد الحروف على طريق التحدى و (تلك آيات الكتاب) إشارة إلى ما تضمنته السورة من الآيات والكتاب السورة و (الحكيم) ذو الحكمة لا شتم الله عليهم أو نطقه بها أو وصف بصفة محدثة قال الأعشى وغريبة تأتي الملوك حكمة \* قد قلت لي قال من ذا قالها

\* الهمزة لانكار التجب والتجيب منه و (أن أوحينا) اسم كان وعجا خبرها وقرأ ابن مسعود بحسب فعله اسما وهو نكرة وأن أوحينا خبرا وهو معرفة كقوله \* يكون من أجهاعسل وماء \* والاحود أن تكون كان تامة وأن أوحينا بدل من عجب (فان قلت) فإمعن اللام في قوله أ كان للناس عجا وما الفرق بينه وبين قولك أ كان عند الناس عجا (قلت) معناه أنهم جعلوا لهم أعجوبة يتعجبون منها ونصبوه علماء لهم وجهون نحوهم استهزاءهم وانكارهم وليس في عند الناس هذا المعنى والذي تعجبوا منه أن يوحى إلى بشر وأن يكون رجلا من أفساء رجالهم دون عظيم من عظمائهم فقد كانوا يقولون العجب أن الله لم يجد رسولا يرسله إلى الناس الا يقيم أبي طالب وأن يذكر لهم البعث وينذر بالنار ويبشر بالجنة وكل واحد من هذه الأمور ليس بعجب لان الرسل المبعوثين إلى الامم لم يكونوا الا بشر امثلهم وقال الله تعالى قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطهئين لفرغنا عليهم من السماء لذكرا رسولا وارسل الفقير أو اليتيم ليس بعجب أيضا لان الله تعالى انما يختار من استحق الاختيار لجمعه أسباب الاستقلال بما خيره من النبوة والغنى والتقدم في الدنيا ليس من تلك الأسباب في شيء وما أموالكم ولا أولادكم ياتى تقر بكم عندنا لاني والبعث للجزاء على الخير والشر هو الحكمة العظمى فكيف يكون عجا انما العجب العجيب والمنكر في العقول تعطيل الجزاء (أن أنذر الناس) أن هي المفسرة لان الإحفاء فيه معنى القول ويجوز أن تكون المخففة من الثقل وأصله أنه أنذر الناس على معنى ان الشأن قولنا أنذر الناس و (أنهم) الباعمة محذوف (قدم صدق عند ربهم) أى سابقة وفضلا ومنزلة رفيعة (فان قلت) لم سميت السابقة قدما (قلت) لما كان السعي والسبق بالقدم سميت المسعاة الجلية والسابقة قدما كما سميت النعمة بدلائها تعطي باليد وباعلان صاحبها يوسع بها فقل لفلان قدم في الخير

واضافته إلى صدق دلالة على زيادة فضل وأنه من السوابق العظيمة وقيل مقام صدق (ان هذا) ان هذا الكتاب وما جاء به محمد (سبح) ومن قرأ السحر فهذا إشارة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو دليل عجزهم واعترافهم به وان كانوا كاذبين في تسميته سحرا وفي قراءة أبي ما هذا الاسحر (يدبر) يقضى ويقدر على حسب مقتضى الحكمة ويفعل ما يفعل المتحرى للصواب المتأطر في أديار الأمور وعواقبها لئلا يلقاه ما يكره آخره (الامر) أمر الخلق كله وأمر ملكوت السموات والارض والعرش (فان قلت) ما موقع هذه الجملة (قلت) قد دل بالجملة قبلها على عظمة شأنه وملكه بخلق السموات والارض مع بسطها واتساعها في وقت يسير وبالاستواء على العرش وأتبعها هذه الجملة لزيادة الدلالة على العظمة وأنه لا يخرج أمر من الأمور من قضائه وتقديره وكذلك قوله (ما من شفيع الا من بعد اذن) دليل على العزة والكبرياء كقوله يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن و (ذلكم) إشارة إلى المعالوم بتلك العظمة أى ذلك العظيم الموصوف بما وصف به هو (ربكم) وهو الذي يستحق منكم العبادة (فاعبدوه) وحده ولا تشركوا به بعض خلقه من ملك أو انسان فضلا عن جاد لا يضروا وينفع (أفلاتنكرون) فان أدنى التفكير والنظر ينهكم على الخطأ فيما أنتم عليه (اليه مرجعكم جميعا) أى لا ترجعون في العاقبة الا اليه فاستعدوا لقاائه (وعبد الله) مصدره تؤكد

سورة يونس مكينة  
وهي مائة وتسع آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

لرا تلك آيات الكتاب  
الحكيم أ كان للناس  
عجا أن أوحينا إلى  
رجل منهم أن أنذر  
الناس وبشر الذين  
آمنوا ان لهم قدم صدق  
عند ربهم قال الكافرون  
ان هذا لسحرمين ان  
ربكم الله الذي خلق  
السموات والارض  
في ستة أيام ثم استوى  
على العرش يدبر الامر  
ما من شفيع الا من  
بعد اذنه ذاككم الله ربكم  
فاعبدوه أفلاتنكرون  
اليه مرجعكم جميعا  
وعبد الله

(القول في سورة يونس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* قوله تعالى وبشر  
الذين آمنوا أن لهم  
قدم صدق عند ربهم  
(قال أى سابقة وفضلا  
ومنزلة رفيعة الخ) قال  
أجد ولم يرد في سابقة  
السوء تسميته ما قدما  
لان الجواز لا يطرد واما  
أن يكون مطردا ولكن  
غلب العرف على قصرها  
كما يغلب في الحقيقة  
والله أعلم



بقوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم الذين هم بإيمانهم هم تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم (قال معناه يسدد بهم بسبب إيمانهم للاستقامة الخ) قال أحمد هو بقرينة ذلك زعمه في أن شرط دخول الجنة العمل الصالح وأن من لم يعمل لم يدخل النار كالنار كالكافرو أنى له ذلك وقد جعل الله سبب الهداية إلى الجنة مطلق الإيمان فقال يهديهم ربهم بإيمانهم وقول (٥٥) الزمخشري أن المراد إضافة العمل

بقوله اليه من جمعكم و(حقا) مصدر مؤ كذا قوله وعد الله (أنه يبدؤ الخلق ثم يعيده) استئناف معناه التعليل لوجوب المرجع اليه وهو أن الغرض ومقتضى الحكمة بابتداء الخلق واعادته هو جزاء المكلفين على أعمالهم وقرئ أنه يبدؤ الخلق بمعنى لأنه أو هو منصوب بالفعل الذي نصب وعد الله أي وعد الله وعد الله الخلق ثم اعادته والمعنى إعادة الخلق بعد موته \* وقرئ وعد الله على لفظ الفعل ويبدئ من أبدأ ويجوز أن يكون مر فوعا بما نصب حقا أي حق حقا ببدء الخلق كقوله

أحقا عباد الله أن استجائيا \* ولا ذاهبا إلا على رقيب

\* وقرئ حق أنه يبدؤ الخلق كقوله حق أن زيد منطلق (بالقسط) بالعدل وهو متعلق بيجزى والمعنى ليجزى بهم بقسطه ويوفى بهم أجورهم أو بقسطهم وبما أقسطوا وعدوا ولم يظلموا حين آمنوا وعملوا الصالحات لأن الشرك ظلم قال الله تعالى ان الشرك لظلم عظيم والعصاة ظلام أنفسهم وهذا أوجه لمقابلة قوله عما كانوا يكفرون \* الباء في (ضياء) منقلبة عن واوضوه لكسرة ما قبلها وقرئ ضياءهم من زين بينهما ألف على القلب بتقديم اللام على العين كما قبل في عاق عقا والضياء أقوى من النور (وقدره) وقدر القمر والمعنى وقدر مسيره (منازل) أو قدره ذامنازل كقوله تعالى والقمر قدرناه منازل (والحساب) وحساب الاوقات من الشهور والايام والبالى (ذلك) إشارة إلى المذكور أي ما خلقه الامتصاص بالخلق الذي هو الحكمة البالغة ولم يخلقها عبثا \* وقرئ بفصل بالياء \* خص المتقين لانهم يحذرون العاقبة فيدعوهم الحذر إلى النظر والتدبر (لا يرجون لقاءنا) لا يتوقعونه أصلا ولا يخطر ببالهم لغفلتهم المستولية عليهم المذهلة بالذات وحب العاجل عن التفطن للحقائق أو لا يأملون حسن لقاءنا كما يأمل السعداء أو لا يخافون سوء لقاءنا الذي يجب أن يخاف (ورضوا بالحياة الدنيا) من الآخرة وآثر القليل القاني على الكثير الباقي كقوله تعالى أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة (واطمأننوا بها) وسكنوا فيها ساكنون من لا يرجع عنها فبتوا شديدا أو أتملوا بعيدا (يهدى بهم ربهم بإيمانهم) يسدد بهم بسبب إيمانهم للاستقامة على سلوك السبيل المؤدى إلى الثواب ولذلك جعل (تجري من تحتهم الأنهار) بيانا له وتفسيرا لان التمسك بسبب السعادة كالوصول إليها ويجوز أن يريد يهديهم ربهم في الآخرة بنور إيمانهم إلى طريق الجنة كقوله تعالى يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبإيمانهم ومنه الحديث ان المؤمن اذا خرج من قبره صورته عمله في صورة حسنة فيقول له أنا عملك فيكون له نورا وقائدا إلى الجنة والكافر اذا خرج من قبره صورته عمله في صورة سيئة فيقول له أنا عملك فينطلق به حتى يدخله النار (فان قلت) فلقد دلت هذه الآية على أن الإيمان الذي يستحق به العبد الهداية والتوفيق والنور يوم القيامة هو إيمان مقيد وهو الإيمان المقرون بالعمل الصالح والإيمان الذي لم يقرب بالعمل الصالح فصاحبه لا توفيق له ولا نور (قلت) الامر كذلك ألا ترى كيف أوقع الصلاة مجموعا في بين الإيمان والعمل كأنه قال ان الذين جمعوا بين الإيمان والعمل الصالح ثم قال بإيمانهم أي بإيمانهم هذا المضموم إليه العمل الصالح وهو بين واضح لاشبهته فيه (دعواهم) دعائهم لان اللهم نداء الله ومعناه اللهم أنا نسبحك كقول القانت في دعاء القنوت اللهم إياك نعبد ولكل نصلي ونسجد ويجوز أن يراد بالدعاء العبادة واعتزلكم وما تدعون من دون الله على معنى أن لا تكليف في الجنة ولا عبادة وما عبادتهم إلا أن يسبحوا الله ويحمدوه وذلك ليس بعبادة انما يلهمونه فينطقون به تلمذابلا كلفة كقوله تعالى وما كان صلاتهم عند البيت الامكا وتصدية (وآخر دعواهم) وخاتمة دعائهم الذي هو التسبيح (أن) يقولوا (الحمد لله رب العالمين) \* ومعنى وتحييتهم في سلام أن بعضهم يحيي بعضا

حقا أنه يبدؤ الخلق ثم يعيده ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم عما كانوا يكفرون هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك إلا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والارض لايات لقوم يتقون ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأننوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون أولئك مأواهم النار عما كانوا يكسبون ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم هم تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين

لا ينتهض عن حيز الدعوى فان الله لم يعمل بغير الإيمان وان جرى لغيره ذكر أو لا فلا يلزم اجراءه نائبا ولا يحوج اليه وشبهته أن الإيمان المجعول سببا مضاف إلى ضمير الصالحين فيلزم أخذ الصلاح قيد في التسبب وهو ممنوع فان الضمير انما يعود على الذات لا باعتبار الصفات وقد تقدمت لهذه المباحة أمثال وأشكال والله الموفق



\* قوله تعالى ولو يجعل الله للناس الشر استنجيهم بالخير الآية (قال محمود فوضع استنجيهم بالخير موضع تعجيله لهم الخير الخ) قال أحمد وهذا أيضا من تنبيهات الزمخشري الحسنة التي تقوم على دقة نظره شهادة وبينه ولا يكاد وضع المصدر مؤكدا أو مقارنا لغير فعله في الكتاب العزيز يخلو من مثل هذه الفائدة الجلية والنجاة غايتهم ان يقولوا في قوله تعالى والله أنبتكم من الارض نباتا انه أجرى المصدر على الفعل مقدر اعدم الزيادة وهذا المصدر لفعل دل عليه المذكور تقديره نبت نباتا ولا يزيدون على ذلك واذا راجع الفطن قريحته ونأجي فكرته هل قرن المصدر في كتاب الله (٥٦) بغير فعله لفائدة أو لا نسو بلطف النظر على مثل هذه الفوائد العلية مراتبها فالفائدة

والله أعلم في افتراء قوله نباتا بقوله أنبتكم التنبيه على تختم نفوذ القدرة في المقدور وسرعة امضاء حكمها حتى كان

ولو يجعل الله للناس الشر استنجيهم بالخير لقضى اليهم أجلاهم فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون واذا مس الانسان الضر دعانا لجهنم أو فاعدا أو فاعما فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضره منه كذلك زين للسرفين ما كانوا يعملون واقدأهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا

بالسلام وقيل هي تحية الملائكة اياهم اضافة المصدر الى المفعول وقيل تحية الله لهم وان هي الخففة من التثنية وأصله أنه الحمد لله على أن الضمير الشأن كقوله \* أن هالك كل من يحفي وينتعل \* وقرئ أن الحمد لله بالتشديد ونصب الحمد \* أصله (ولو يجعل الله للناس الشر) تعجيله لهم الخير فوضع (استنجيهم بالخير) موضع تعجيله لهم الخير اشعارا بسرعة اجابته لهم واسعا فبه طلبتهم حتى كان استنجيهم بالخير تعجيل لهم والمراد أهل مكة وقولهم فأمطر علينا حجارة من السماء يعني ولو جعلناهم الشر الذي دعوا به كما جعل لهم الخير ونجيتهم اليه (لقضى اليهم أجلاهم) لا ميتوا وأهلكوا وقرئ لقضى اليهم أجلاهم على البناء للفاعل وهو الله عز وجل وتنصره قراءة عبد الله لقضينا اليهم أجلاهم (فان قلت) فكيف اتصل به قوله (فنذر الذين لا يرجون لقاءنا) وما معناه (قلت) قوله ولو يجعل الله متضمن معنى نفي التعجيل كانه قيل ولا نجعل لهم الشر ولا نقضى اليهم أجلاهم فنذرهم (في طغيانهم) أي فنهوهم ونفيض عليهم النعمة مع طغيانهم الزاها للجنة عليهم (لجنبه) في موضع الحال بدليل عطف الخالين عليه أي دعائنا مضطجعا (أو فاعدا أو فاعما) (فان قلت) فافائدة ذكر هذه الاحوال (قلت) معناه أن الضرور لا يزال داعيا لا يفتر عن الدعاء حتى يزول عنه الضر فهو يدعونا في حاله كلها كان منبسطا عاجزا المنص متخاذلا التوء أو كان قاعدا لا يقدر على القيام أو كان قائما لا يطيق المشي والمضطرب الى أن يخف كل الخففة ويرزق الصحة بكملها والمسحة بتمامها ويجوز أن يراد أن من الضرورين من هو أشد حالا وهو صاحب الفراش ومنهم من هو أخف وهو القادر على القعود ومنهم المستطيع للقيام وكلامهم لا يستغنون عن الدعاء واستدفاع البلاء لان الانسان للجنس (مر) أي مضى على طريقته الاولى قبل مس الضر ونسي حال الجهد أو مر عن موقف الاتيهال والتضرع لا يرجع اليه كانه لا عهد له به (كان لم يدعنا) كانه لم يدعنا لنخفف وحذف ضمير الشأن قال \* كأن ندياه حقان \* (كذلك) مثل ذلك التزيين (زين للسرفين) زين الشيطان بسوسسته أو الله يخذلانه وتخليته (ما كانوا يعملون) من الاعراض عن الذكر واتباع الشهوات (لما) ظرف لاهلكنا والواو في (وجاءتهم) للحال أي ظلموا بالكذب وقد جاءتهم رسلهم بالحق والشواهد على صدقهم وهي المعجزات وقوله (وما كانوا يؤمنوا) يجوز أن يكون عطفا على ظلموا وأن يكون اعتراضا واللام لنا كيد النفي يعني وما كانوا يؤمنون حقا لنا كيد النفي ايمانهم وأن الله قد علم منهم أنهم يصرون على كفرهم وأن الايمان مستبعد منهم والمعنى أن السبب في اهلاكمهم تكذيبهم الرسل وعلم الله أنه لا فائدة في امهالهم بعد أن ألزموا الحجة ببعضه الرسل (كذلك) مثل ذلك الجزاء يعني الاهلاك (نجزي) كل مجرم وهو وعيد لاهل مكة على اجرامهم بتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرئ يجزي بالياء (ثم جعلناكم) الخطاب للذين بعث اليهم محمد صلى الله عليه وسلم أي استخلفناكم في الارض بعد القرون التي اهلكنا (لننظر) أتعلمون خيرا أم شرافنا عملكم على حسب عملكم و(كيف) في محل نصب بتمعلمون لا ننظر لان معنى الاستفهام فيه يحجب أن يتقدم عليه عامله (فان قلت) كيف جاز النظر على الله تعالى وفيه معنى المقابلة (قلت) هو مستعار للعلم المحقق الذي هو العلم بالشئ موجودا شبه بنظر الناظر وعيان المعاني في تحقيقه \* غاظههم ما في القرآن

انبات الله اياهم نفس نباتهم أي اذا وجد من الله الانبات وجد لهم النبات هتما فكان أحد الامرين عين الاخر فقرن به والله أعلم من \* قوله تعالى ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون (قال فيه ان قلت كيف جاز النظر على الله تعالى الخ) قال أحمد وكنت أحسب أن الزمخشري يقتصر على انكار رؤية العبد لله تعالى فظم الى ذلك انكار رؤية الله والجمع بين هذين التزغيتين عقيدة طائفة من القدرة يقولون ان الله لا يرى ولا يرى تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وقد تقدم ابطال دعواهم أن النظر يستلزم المقابلة والجسمية فلا نعمة والله الموفق



من ذم عبادة الاوثان والوعيد للمشركين فقالوا (اثبت بقرآن) آخر ليس فيه ما يغيظنا من ذلك تتبعك (أو بدله)  
 بان تجعل مكان آية عذاب آية رجعة وتسقط ذكر الآلهة وذم عبادتها فأمر بان يجيب عن التبديل لانه  
 داخل تحت قدرة الانسان وهو أن يضع مكان آية عذاب آية رجعة مما أنزل وأن يسقط ذكر الآلهة وأما  
 الاثبات بقرآن آخر فغير مقدور عليه للانسان (ما يكون لي) ما ينبغي لي وما يحل كقوله تعالى ما يكون لي أن  
 أقول ما ليس لي بحق (أن أبدله من تلقاء نفسي) من قبل نفسي وقرئ بفتح التاء من غير أن بأمرني بذلك  
 ربي (ان أتبع الاما يوحى الي) لا آتي ولا أدر شيئا من نحو ذلك الا متبعاً لوحى الله وأمره ان نسخ آية  
 تبعت النسخ وان بدلت آية مكان آية تبعت التبديل وليس الى تبديل ولا نسخ (اني أخاف ان عصيت ربي)  
 بالتبديل والنسخ من عند نفسي (عذاب يوم عظيم) (فان قلت) أما ظهر وتبين لهم العجز عن الاثبات بمثل  
 القرآن حتى قالوا اثبت بقرآن غير هذا (قلت) بلى ولكنهم كانوا لا يعترفون بالعجز وكانوا يقولون لو نشاء الله اننا  
 مثل هذا يقولون اقترى على الله كذبا فينسبونه الى الرسول ويزعمونه قادر اعليه وعلى مثله مع علمهم بأن  
 العرب مع كثرة فصاحتها وبلغائها اذا عجز واعنه كان الواحد منهم أعجز (فان قلت) لعلمهم أردوا اثبت بقرآن غير  
 هذا أو بدله من جهة الوحي كما اثبت بالقرآن من جهته وأراد بقوله ما يكون لي ما يتسهل لي وما يمكنني أن  
 أبدله (قلت) يردده قوله اني أخاف ان عصيت ربي (فان قلت) فما كان غرضهم وهم أدهى الناس وأنكرهم  
 في هذا الاقتراح (قلت) الكيد والمكر أما اقتراح ابدال قرآن بقرآن ففيه أنه من عندك وأنت قادر  
 على مثله فأبدل مكانه آخر وأما اقتراح التبديل والتغيير فللطمع واختيار الحال وأنه ان وجد منه تبديل  
 فاما أن يهلكه الله فينجو آمنه أو لا يهلكه فيسخر وأمنه ويجعلوا التبديل حجة عليه وتصحيح الاقتراح على الله  
 (لو شاء الله ما تلوته عليكم) يعني أن تلاوته ليست الا بمشيئة الله واحداً من أمرها عيباً خارجاً عن العادات وهو  
 أن يخرج رجل أي لم يتعلم ولم يستمع ولم يشاهد العلماء ساعة من عمره ولا نشأ في بلد فيه علماء فيقرأ عليكم كتاباً  
 فصحيحاً يهر كل كلام فصيح ويعلم على كل منشور ومنظوم مشحوناً بعلم من علوم الاصول والفروع وأخبار  
 مما كان وما يكون ناطقاً بالغيوب التي لا يعلمها الا الله وقد بلغ بين ظهرانيكم أربعين سنة تطلعون على  
 أحواله ولا يخفى عليكم شيء من أسرارهم وما سمعتم منه حرفاً من ذلك ولا عرفه به أحد من أقرب الناس منه  
 وألصقهم به (ولا أدراكم به) ولا أعلمكم به على لساني وقرأ الحسن ولا أدراكم به على لغة من يقول أعطاته  
 وأرضاته في معسني أعطته وأرضته وتعضده قراءة ابن عباس ولا أنذرتكم به ورواه الفراء ولا أدراكم به  
 بالهمز وفيه وجهان أحدهما أن تغلب الالف همزة كما قيل لبأت بالبحر وراثت الميت وحلات السويق وذلك  
 لان الالف والهمزة من واحد واحد لا ترى أن الالف اذا مسها الحركة انقلبت همزة والثاني أن يكون من درأته  
 اذا دفعته وأدراكم به اذا جعلته دارثاً والمعنى ولا جعلتكم بتلاوته خصماً تدرؤني بالجدال وتكذبوني وعن  
 ابن كثير ولا أدراكم به بلام الابتداء لا ثبات الادراء ومعناه لو شاء الله ما تلوته أنا عليكم ولا أعلمكم به على لسان  
 غيري ولكنه عن علي من يشاء من عباده فخصني بهذه الكرامة ورأى لها أهلاً دون سائر الناس (فقد كنت  
 فيكم عمراً) وقرئ عمر بالاسكون يعني فقد أقت فيما بينكم يا فعا وكهلا فلم تعرفوني متعاطياً شيئاً من فحوه  
 ولا قدرت عليه ولا كنت متواصفاً بعلم وبيان فتمهوني باختراعه (أفلا تعقلون) فتعلموا أنه ليس الا من الله  
 لا من مثلي وهذا جواب عما دسوه تحت قولهم اثبت بقرآن غير هذا من اضافة الاقتراء اليه (من اقترى على  
 الله كذبا) يحتمل أن يريد افتراء المشركين على الله في قولهم انه ذو شريك وذو ولد وأن يكون تفادياً بما أضافوه  
 اليه من الاقتراء (ما لا يضرهم ولا ينفعهم) الاوثان التي هي جساد لا تقدر على نفع ولا ضرر وقيل أن عبودها  
 لم تنفعهم وان تركوا عبادتها لم تضرهم ومن حق المعبود أن يكون متباعاً على الطاعة معاقباً على المعصية وكان  
 أهل الطائف يعبدون اللات وأهل مكة العزى ومناة وهبل وإساف ونائلة (و) كانوا يقولون هو لا شفعاؤنا  
 عند الله وعن النضر بن الحارث اذا كان يوم القيامة شغبت لي اللات والعزى (أتنبئون الله بما لا يعلم)  
 أنخبرونه بكونهم شفعا عند الله وهو انباء بما ليس بمعلوم لله واذا لم يكن معلوماً له وهو العالم بالذات المحيط بجميع

اثبت بقرآن غير هذا  
 أو بدله قل ما يكون لي  
 أن أبدله من تلقاء نفسي  
 ان أتبع الاما يوحى الي  
 اني أخاف ان عصيت  
 ربي عذاب يوم عظيم  
 قل لو شاء الله ما تلوته  
 عليكم ولا أدراكم به فقد  
 لبثت فيكم عمراً من قبله  
 أفلا تعقلون فن أظلم  
 من اقترى على الله كذبا  
 أو كذب بآياته انه لا يفلح  
 المجرمون ويعبدون  
 من دون الله مالا  
 يضرهم ولا ينفعهم  
 ويقولون هو لا شفعاؤنا  
 عند الله قل أتنبئون الله  
 بما لا يعلم



\* قوله تعالى هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم برح طيبة وفرحوا بها جاءتهم ارجع عاصف الاية (قال ان قلت كيف جعل الكون في الفلك غاية الخ) قال اجد وهذه ايضا من نكته التي لا يكتنه حسنها وقد مر لي قبل الوقوف عليها مثل هذا النظر بعينه في توأمتها وذلك عند قوله تعالى وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم وقد استدلل الزمخشري بها لابي حنيفة في أن الصغير (٥٨) يتلى قبل البلوغ بان يسلم اليه قدر من المال يختص فيه خلافا لما لك فانه لا يرى الابتلاء قبل البلوغ قال الزمخشري

ووجه الاستدلال أن الله تعالى جعل البلوغ غاية الابتلاء فيلزم وقوع الابتلاء قبله ضرورة كونه في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون وما كان الناس الا امة واحدة فاختلّفوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه فقل انما الغيب لله فانتظروا اني معكم من المنتظرين واذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم اذالهم مكر في آياتنا قل الله أسرع مكران ولسنا يكتبون ما تمكرون هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك

مغايه واعترض هذا الاستدلال فيما سلف بأن المجعول غاية هو حله ما في حيز حتى من البلوغ مقرونا بآياتنا الرشد

المعلومات لم يكن شي لان الشئ ما يعلم ويخبر عنه فكان خبر اليس له مخبر عنه (فان قلت) كيف أنبؤا الله بذلك (قلت) هو تكليمهم وبما ادعوه من المحال الذي هو شفاعة الاصنام واعلام بأن الذي أنبؤا به باطل غير منطوق تحت الصحة فكأنهم يخبرونه بشئ لا يتعلق به علمه كما يخبر الرجل الرجل بما لا يعلمه وقرئ أن تبؤن بالتخفيف وقوله (في السموات ولا في الارض) تأكيد لثبته لان ما لم يوجد فيه ما فهو منتف معدوم (تشركون) قرئ بالتاء والياء وما موصولة أو مصدرية أي عن الشركاء الذين يشركونهم به أدع عن أشراكهم (وما كان الناس الا امة واحدة) حنفاء متفقين على ملّة واحدة من غير أن يختلفوا بينهم وذلك في عهد آدم الى أن قتل قابيل هابيل وقيل بعد الطوفان حين لم يذرا الله من الكافر بن ديارا (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهو تأخير الحكم بينهم الى يوم القيامة (لقضى بينهم) عاجلا فيما اختلفوا فيه ولما لم يلق من المبطل وسبق كلمته بالتأخير لحكمة أو جيت أن تكون هذه الدار دار تكليف وتلك دار ثواب وعقاب وقالوا (لولا أنزل عليه آية من ربه) أرادوا آية من الآيات التي كانوا يفترونها وكانوا لا يعسدون بما أنزل عليه من الآيات العظام المتكاثرة التي لم ينزل على أحد من الانبياء مثلهما وكفى بالقرآن وحده آية باقية على وجه الدهر يدبغة غريبة في الآيات دقيقة المسالك من بين المعجزات وجعلوا نزولها كالأزول وكأنه لم ينزل عليه آية قط حتى قالوا لولا أنزل عليه آية واحدة من ربه وذلك افراط عنادهم وتماديهم في التردد وانهما كهم في النفي (فقل انما الغيب لله) أي هو المختص بعلم الغيب المستأثر به لا علم لي ولا لأحد به يعني أن الصارف عن انزال الآيات المقترحة أمر مغيب لا يعلمه الا هو (فانتظروا) نزول ما اقترحتوه (اني معكم من المنتظرين) لما يفعل الله بكم لعنادكم ووجودكم الآيات \* سلط الله القحط سبع سنين على أهل مكة حتى كادوا يهلكون ثم رجعهم بالحياء فإلما رجعهم طفقوا يطعنون في آيات الله ويعادون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكيدونه واذا الأولى للشرط والآخرة جوابها وهي المفاجأة والمكر اخفاء الكيد وطية من الجارية الممكورة المطوية المطلق ومعنى (مستمهم) خالطتهم حتى أحسوا بسوء أثرها فيهم (فان قلت) بما وصفهم بسرعة المكر فكيف صح قوله (أسرع مكر) (قلت) بلى ذات على ذلك كلمة المفاجأة كأنه قال واذا رجناهم من بعد ضراء فاجأوا وقوع المكر منهم وسارعوا اليه قبل أن يغسلوا رؤسهم من مس الضراء ولم يتلبثوا ريثما يساغون غصتهم والمعنى أن الله تعالى دبر عقابكم وهو موقعه بكم قبل أن تدبروا كيف تعملون في اطفاء نور الاسلام (ان رسلي يكتبون) اعلام بأن ما تظنونونه خافيا مطويا لا يخفى على الله وهو منتقم منكم وقرئ يكررون بالتاء والياء وقيل مكرهم قولهم سقيننا بنوء كذا وعن أبي هريرة أن الله ليصبح القوم بالنعمة ويمسيهم فتصبح طائفة منهم بها كافر ين يقولون مطرنا بنوء كذا \* قرأ زيد ابن ثابت ينشركم ومثله قوله فانتشروا في الارض ثم اذا أنتم بشر تنشرون (فان قلت) كيف جعل الكون في الفلك غاية للتيسير في البحر والتيسير في البحر انما هو بالكون في الفلك (قلت) لم يجعل الكون في الفلك غاية للتيسير في البحر ولكن مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى بما في حيزها كأنه قيل يسيركم حتى اذا وقعت هذه الحادثة وكان كيت وكيت من مجي الریح العاصف وتراكم الأمواج والظن للهلاك والدعاء بالانجاء (فان قلت) ما جواب اذا (قلت) جاءتها (فان قلت) فدعوا (قلت) بدل من ظنوا لان دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك فهو ملتبس به (فان قلت) ما فائدة صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة (قلت) المبالغة

وهذا المجموع هو الذي يلزم وقوعه بعد الابتلاء ولا يلزم من ذلك أن يقع كل واحد من مفرديه بعد الابتلاء بل من كانه الممكن أن يقع أحدهما قبل والاخر بعد فلا يحصل المجموع الا بعد الابتلاء ويوضح ذلك هذه الآية فانه تعالى جعل غاية تيسيرهم في الفلك كونهم فيها مضيا فإلى ما ذكر معه ونحن نعلم أن كونهم في الفلك وذلك أحدا ما جعل غاية متقدم على التيسير وان كان المجموع واقعا كوقوع الحادثة بجملة ما بعد الكون في الفلك والله أعلم وانما بسط القول ههنا لفوائده ثم خدد بما مضى وهذا



فلو بغى جبل يوما على جبل \* لاندك منه أعاليه وأسفله

وعن محمد بن كعب ثلاث من كن فيه كن عليه البغي والنكث والمكر قال الله تعالى انما بغىكم على انفسكم  
\* هذا من التشبيه المركب شبهت حال الدنيا في سرعة تقضيها وانقراض نعيمها بعد الاقبال بحال نبات  
الارض في جفافه وذهايه حطاما بعدما التف وتكاثر وزين الارض بخضرتها ووريفه (فاختلط به) فاشتبك  
بسببه حتى خالط بعضه بعضا (أخذت الارض زخرفها وازينت) كلام فصيح جعلت الارض آخذة زخرفها  
على التمثيل بالعروس اذا اتخذت الثياب الفاخرة من كل لون فانكستها وتزينت بغيرها من ألوان الزين وأصل  
ازينت تزينت فأدغم وبالأصل قرأ عبد الله وقرئ وأزينت على أفعلت من غير اعلال الفعل كأغملت أى  
صارت ذات زينة وازينت يوزن اياضت (قادرون عليها) متمكنون من متفعتها محصول لثمرتها وأرفعون  
لغلتها (أناها أمرنا) وهو ضرب زرعها ببعض العاهات بعد أمنهم واستيقانهم أنه قد سلم (فجعلناها) فجعلنا  
زرعها (حصيدا) شيئا يباعي محصوله من الزرع في قطعه واستثاله (كان لم تغن) كان لم يغن زرعها أى لم ينبت  
على حذف المضاف في هذه المواضع لا بد منه واللام يستقيم المعنى وقرأ الحسن كان لم يغن بالياء على أن الضمير  
للمضاف المحذوف الذي هو الزرع وعن مروان أنه قرأ على المنبر كان لم تغن باللام من قول الاعشى

\*طويل الثواء طويل التغنى\* والامن مشل في الوقت القريب كأنه قيل كأنتم تغن آتقا (دارالسلام)  
الجنة أضافها الى اسمه تعظيما لها وقيل السلام السلامة لان أهلها سالمون من كل مكروه وقيل لفشو السلام  
بينهم وتسليم الملائكة عليهم الا قيا سلاما سلاما (ويهدى) ويوفق (من يشاء) وهم الذين علم أن اللطف  
يجدى عليهم لان مشيئته تابعة لحكمته ومعناه يدعو العباد كلهم الى دار السلام ولا يدخلها الا المهديون  
(الحسنى) المثوبة الحسنى (وزيادة) وما يزيد على المثوبة وهى التفضل ويدل عليه قوله تعالى ويزيدهم من  
فضله وعن علي رضي الله عنه الزيادة غرفة من اثلاثة واحدة وعن ابن عباس رضي الله عنهما الحسنى الحسننة

وجرين بهم بريح طيبة  
 وفرحوا بها جاءتهم اريج  
 عاصف وجاءهم الموج  
 من كل مكان وظنوا أنهم  
 أحيط بهم دعوا الله  
 مخلصين له الدين لئن  
 أنجيتنا من هذه لنكونن  
 من الشاكرين فلما  
 أنجاهم اذاهم يبعثون  
 في الارض بغيرا الحق  
 يا أيها الناس اغنا بكم  
 على أنفسكم متاع الحياة  
 الدنيا ثم اليانهم رجعتكم  
 فنبشكم بما كنتم تعملون  
 اغنا مثل الحياة الدنيا  
 كما أنزلناه من السماء  
 فاختلط به زيات الارض  
 مما يأكل الناس والانعام  
 حتى اذا أخذت الارض  
 زخرفها وزينت وطن  
 أهلها أنهم قادرون عليها  
 أناها أمرنا ليلأونها را  
 فجعلناها حصدا كأن  
 لم تغن بالامس كذلك  
 نفصل الآيات لقوم  
 يتفكرون والله يدعو  
 الى دار السلام ويهدى  
 من يشاء الى صراط  
 مستقيم الذين أحسنوا  
 الحسنى وزادة

\* قوله تعالى للذين  
 أحسنوا الحسنى  
 وزيادة ( ذكر ) في  
 الزيادة تفاسير كثيرة  
 ثم قال وزعمت المشبهة  
 والمجبرة أن الزيادة النظر  
 إلى وجه الله تعالى الخ



(قال أحد) نسبة تفسير الزيادة برؤية الله تعالى الى زعم أهل السنة الملقين عنده بالمشبهة والمجبرة من ورع على دينه المعروف في التكذيب بما يحيط به علماء هذا التفسير مستفيض منقول عن جملة الصحابة والحديث المروي فيه مدون في الصحاح متفق على صحته وقد جعل أهل السنة جاؤا به من عند أنفسهم ومن قبل قال المصريون على الكفر لسيد البشر وصاحب السنة اثبت بقرآن (٦٠)

غير هذا أو بدله جلا  
له على انه جاء به من  
عند فلا هل السنة  
إذا أسوة بصاحبها ولقد  
كان لكم في رسول الله  
أسوة حسنة فابتلاء

ولا يرهق وجوههم قتر  
ولا ذلة أولئك أصحاب  
الجنة هم فيها خالدون  
والذين كسبوا السيئات  
جزاء سيئة بمثلها وترهقهم  
ذلة ما لهم من الله من  
عاصم كأنما أغشيت  
وجوههم قطعا من الليل  
مظلم أولئك أصحاب  
النار هم فيها خالدون  
ويوم نحشرهم جميعا ثم  
نقول للذين أشركوا  
مكانكم أنتم وشركاؤكم  
فزيلا بينهم وقال  
شركاؤهم ما كنتم آياتنا  
تعبدون فكفى بالله  
شهيدا بيننا وبينكم  
ان كنا عن عبادتكم  
لغافلين هنالك تبسوا  
كل نفس ما أسلفت  
وردوا الى الله

الحق بالباطل قديم  
والله الموفق وان في  
قوله تعالى على ان ذلك  
ولا يرهق وجوههم قتر  
ولا ذلة مصداقا لصحة

والزيادة عشر أمثالها وعن الحسن رضي الله عنه عشر أمثالها الى سبع مائة ضعف وعن مجاهد رضي الله  
عنه الزيادة مغفرة من الله ورضوان وعن يزيد بن شجرة الزيادة أن عمر السحابة بأهل الجنة فتقول ما تريدون  
أن أمطر كم فلا يريدون شيئا إلا أمطرهم وزعت المشبهة والمجبرة أن الزيادة النظر الى وجه الله تعالى وجاءت  
بحديث مرفوع اذا دخل أهل الجنة الجنة فودوا أن يأهل الجنة فيكشف الحجاب فينظرون اليه فوالله ما  
أعطاهم الله شيئا هو أحب اليهم منه (ولا يرهق وجوههم) لا يغشاها (قتر) غيرة فيها سواد (ولا ذلة) ولا أثر  
هو ان وكسوف بال والمعنى لا يرهقهم ما يرهق أهل النار إذ كرا عناية قد هم منه برحمته ألا ترى الى قوله تعالى  
ترهقها قتر وترهقهم ذلة (فان قلت) ما وجه قوله (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها) وكيف  
يتلاءم (قلت) لا يخلو ما أن يكون والذين كسبوا معطوف على قوله الذين أحسنوا كأنه قيل والذين كسبوا  
السيئات جزاء سيئة بمثلها وما أن يقدر وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها على معنى جزاؤهم  
ان تجازي سيئة واحدة بسيئة مثلها لا يزداد عليهم وهذا الوجه من الاول لان في الاول عطفا على عاملين وان كان  
الاختصاص يحيزه وفي هذا دليل على أن المراد بالزيادة الفضل لانه دل بترك الزيادة على السيئة على عدله ودل  
ثمة باتبات الزيادة على التوبة على فضله وقرئ يرهقهم ذلة بالياء (من الله من عاصم) أي لا يعصمهم أحد من  
سخط الله وعذابه ويجوز ما لهم من جهة الله ومن عنده من يعصمهم كما يكون للمؤمنين (مظلم) حال من الليل  
ومن قرأ قطعاً بالسكون من قوله بقطع من الليل جعله صفة له وتعضده قراءة أبي بن كعب كأنما يغشى  
وجوههم قطع من الليل مظلم (فان قلت) اذا جعلت مظلماً حالاً من الليل فما العامل فيه قلت لا يخلو ما أن  
يكون أغشيت من قبل أن من الليل صفة لقوله قطعاً فكان افضاؤه الى الموصوف كافضائه الى الصفة واما  
أن يكون معنى الفعل في من الليل (مكانكم) الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تنظروا ما يفعل بكم و(أنتم) أكد  
به الضمير في مكانكم لسد مسد قوله الزموا (وشركاؤكم) عطف عليه وقرئ وشركاءكم على أن الواو بمعنى مع  
والعامل فيه ما في مكانكم من معنى الفعل (فزيلا بينهم) ففرقنا بينهم وقطعنا أقرانهم والوصل التي كانت  
بينهم في الدنيا وفباعداً بينهم بعد الجمع بينهم في الموقف \* وتبرؤ شركائهم منهم ومن عبادتهم كقوله تعالى ثم  
قبل لهم أيما كنتم تشركون من دون الله فالواضحا وعنا وقرئ فزيلا بينهم كقولك صاعراً خدماً وصعراً وكلته  
وكلته (ما كنتم آياتا تعبدون) انما كنتم تعبدون الشياطين حيث أمروكم أن تتخذوا الله أنداداً فأطعنوهم (ان  
كنا) هي الحقيقة من النقيضة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية وهم الملائكة والمسيح ومن عبده ومن دون  
الله من أولى العقل وقيل الاصنام ينطقها الله عز وجل فتشافهم بذلك مكان الشفاعة التي زعموها وعاقبوا  
بها أطماعهم (هنالك) في ذلك المقام وفي ذلك الموقف أو في ذلك الوقت على استعارة اسم المكان للزمان (تبسوا  
كل نفس) تختبر وتدوق (ما أسلفت) من العمل فتعرف كيف هو أقيح أم حسن أنافع أم ضار أم مقبول أم  
مردود كما يختبر الرجل الشيء وتعرفه ليكنتم حاله ومنه قوله تعالى يوم تبلى السرائر وعن عاصم يبلو كل نفس  
بالنون ونصب كل أي تختبرها باختبار ما أسلفت من العمل فتعرف حالها بعرفة حال عملها ان كان حسناً فهي  
سعيدة وان كان سيئاً فهي شقية والمعنى تفعل بها فعل الخابرك قوله تعالى ليبلوكم أيكم أحسن عملاً ويجوز أن  
يراد نصيب بالبلاء وهو العذاب كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من الشر وقرئ تبسوا أي تتبع ما أسلفت  
لان عمله هو الذي يهديه الى طريق الجنة أو الى طريق النار أو تقرأ في محيقاتها ما قدمت من خير أو شر

هذا التفسير فان فيه تنبيه على أكرام وجوههم بالنظر الى وجه الله تعالى فجدير بهم أن لا يرهق وجوههم (مولاهم)  
قتر البعد ولا ذلة الحجاب عكس المحرومين المحجوبين فان وجوههم مرهقة بقتر الطرد و ذلة البعد نسال الله الكفاية فأولئك يغشى وجوههم  
أنوار المشاهدة وهو لا يغشى وجوههم كقطع الليل المظلم منهم شقي وسعيد



بقوله تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض (قال معناه أي من يرزقكم منها جميعا الخ) (٦١) قال أجد وهذه الآية كالحق لوجوه

القدرية الزاعين ان الارزاق منقسمة فمنها

مولاهم الحق وضل

عنهم ما كانوا يفترون

قل من يرزقكم من

السماء والارض أمن

علاك السمع والابصار

ومن يخرج الحي من

الميت ويخرج الميت من

الحي ومن يدبر الامر

فسيقولون الله فقل

أفلا تتقون فذلكم الله

ربكم الحق فاذابعد

الحق الا الضلال فأي

تصرفون كذلك حقت

كلمت ربك على الذين

فسقوا أنهم لا يؤمنون

قل هل من شركائكم من

يبدؤ الخلق ثم يعيده

قل الله يبدي الخلق ثم

يعيده فأي توفكون

قل هل من شركائكم من

يهدى الى الحق قل الله

يهدى الحق أفن يهدى

الى الحق أحق أن يتبع

أمن لا يهدى الا أن يهدى

فما لكم كيف تحكمون

وما يتبع أكثرهم الا ظنا

ان الظن لا يغني من

الحق شيئا ان الله عالم

بما يفعلون وما كان

هذا القرآن أن يفترى

ممن دون الله ولكن

تصديق الذي بين يديه

ما رزقه الله العبد وهو

الحلال ومنها ما رزقه

العبد لنفسه وهو الجرام

وهذه الآية ناعية عليهم هذا الشر

الخلق لو سمعوا أفانت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون

(مولاهم الحق) ربهم الصادق ربوبيتهم لا يتولون ما ليس لزبوبيته حقيقة أو الذي يتولى حسابهم  
وثوابهم العدل الذي لا يظلم أحدا وقرئ الحق بالفتح على تأكيد قوله ردوا الى الله كقولك هذا عبد الله الحق  
لا الباطل أو على المدح كقولك الحمد لله أهل الحد (وضل عنهم ما كانوا يفترون) وضاع عنهم ما كانوا يدعون  
أنهم شركاء لله أو بطل عنهم ما كانوا يختلفون من الكذب وشفاعة الآلهة (قل من يرزقكم من السماء  
والارض) أي يرزقكم منها جميعا لم يقتصر يرزقكم على جهة واحدة لفيض عليكم نعمته ويوسع رحته (من  
علاك السمع والابصار) من يستطيع خلقهما وتسويتهم ما على الحد الذي سوا عليه من الفطرة العجيبة أو من  
يحكمهما ويحصنهما من الآفات مع كثرة ما في المدد الطوال وهما الطيقان يؤذيها أدنى شيء بكلاءه وحفظه  
(ومن يدبر الامر) ومن يلي تدبير أمر العالم كله جاء بالعموم بعد الخصوص (أفلا تتقون) أفلا تقون أنفسكم  
ولا تحذرون عليها عقابه فيما أنتم بصدده من الضلال (ذلكم) إشارة الى من هذه قدرته وأفعاله (ربكم الحق)  
الثابت ربوبيته ثباتا لا ريب فيه لمن حقق النظر (فما ذابعد الحق الا الضلال) يعني أن الحق والضلال  
لا واسطة بينهما فمن تخطى الحق وقع في الضلال (فأني تصرفون) عن الحق الى الضلال وعن التوحيد الى  
الشرك وعن السعادة الى الشقاء (كذلك) مثل ذلك الحق (حقت كلمت ربك) أي كما حق وثبت أن الحق  
بعد الضلال أو كما حق أنهم مصروفون عن الحق فكذلك حقت كلمة ربك (على الذين فسقوا) أي غردوا في  
كفرهم وخرجوا الى الحد الأقصى فيه و (أنهم لا يؤمنون) بدل من الكلمة أي حق عليهم انتفاء الايمان  
وعلم الله منهم ذلك أو حق عليهم كلمة الله أنهم من أهل الخذلان وأن ايمانهم غير كائن أو أراد بالكلمة العدة  
بالعذاب وأنهم لا يؤمنون تعليل بمعنى لانهم لا يؤمنون (فان قلت) كيف قيل لهم (هل من شركائكم من  
يبدؤ الخلق ثم يعيده) وهم غير معترفين بالاعادة (قلت) قد وضعت اعادة الخلق لظهور برهانهم موضع ما ان  
دفعه دافع كان مكابر ارد الظاهر البين الذي لا مدخل للشبهة فيه دلالة على أنهم في انكارهم لها منكرون  
أمر امسما معترفان بحجته عند العقلاء وقال لنبيه صلى الله عليه وسلم (قل الله يبدؤ الخلق ثم يعيده) فأمره بان  
ينوب عنهم في الجواب يعني أنه لا يدعهم لجاحهم ومكابرتهم أن ينطقوا بكلمة الحق فكلمهم عنهم \* يقال  
هذه الخلق والحق فيجمع بين اللغتين \* ويقال هدى بنفسه بمعنى اهتدى كما يقال شري بمعنى اشترى  
ومنه قوله (أمن لا يهدى) وقرئ لا يهدى بفتح الهاء وكسر هاء مع تشديد الدال والاصول يهتدي فأدغم  
وفتح الهاء بحركة التاء وكسرت التاء لا لتقاء الساكنين وقد كسرت الياء لا لتباع ما بعدها \* وقرئ الا أن يهدى  
من هداوه هذاه للبالغه ومنه قولهم تهدي وبعناه أن الله وحده هو الذي يهدى الحق بماركب في المكلفين  
من العقول وأعطاهم من التمكن للنظر في الأدلة التي نصبها لهم وبما لطيف بهم ووقفهم وألهمهم وأخطر  
بآلهم ووقفهم على الشرائع فهل من شركائكم الذين جعلهم آياد الله أحد من أشرفهم كالملائكة والمسبح  
وعزير يهدى الى الحق مثل هداية الله \* ثم قال أفن يهدى الى الحق هداية الحق أحق بالتباع أم الذي  
لا يهدى أي لا يهدى بنفسه أو لا يهدى غيره الا أن يهدى الله وقيل معناه أمن لا يهدى من الاوثان الى  
مكان فينتقل اليه (الا أن يهدى) الا أن ينقل أو لا يهدى ولا يصح منه الا هداية الا أن ينقله الله من حاله الى  
أن يجعله حيوانا مكافيا فيه (فما لكم كيف تحكمون) بالباطل حيث ترعون أنهم آياد الله (وما يتبع)  
أكثرهم (في اقرارهم بالله) الا ظنا لانه قول غير مستند الى برهان عندهم (ان الظن) في معرفة الله (لا يغني  
من الحق) وهو العلم (شيأ) وقيل وما يتبع أكثرهم في قولهم لا ضمان لها آلهة وانما شفاعة عند الله الا الظن  
والمراد بالاكثر الجبيع (ان الله عالم) وعيد على ما يفعلون من اتباع الظن وتقليد الآباء وقرئ يفعلون بالتاء  
(وما كان هذا القرآن) اقتراء (من دون الله ولكن) كان (تصديق الذي بين يديه) وهو ما تقدمه من الكتب  
المنزلة لانه معجز دونهما فهو عيار عليا وشاهد له حجتها كقوله تعالى هو الحق مصدق لما بين يديه وقرئ ولكن  
تصديق الذي بين يديه ونقصه عن الكتاب على ولكن هو تصديق وتفصيل ومعنى وما كان أن يفترى وما صح

العبد لنفسه وهو الجرام وهذه الآية ناعية عليهم هذا الشر الخ لو سمعوا أفانت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون



بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم اويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك اعلم بالفسدين وان كذبوا فقل لي على ولكم علمكم انتم بريئون مما اعمل وانا بريء مما تعملون ومنهم من يستمعون اليك افانت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ومنهم من ينظر اليك افانت تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون ان الله لا يظلم الناس شيئاً ولكن الناس انفسهم يظلمون ويوم نحشرهم كما لم يلبثوا

قوله تعالى بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تأويله (قال معناه انهم كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل الخ) قال اجد وكان التكذيب قبل الاحاطة بعلمه ربما يوههم عذرا ما لا كذب فجاءت كلمة المشعرة بانهم قد احاطوا بعلمه حتى تحسم اعذارهم ويتحقق شقاقهم والله اعلم

وما استقام وكان محالاً أن يكون مثله في علو أمره وإعجازه مقترى (وتفصيل الكتاب) وتبيين ما كتب وفرض من الاحكام والشرائع من قوله كتاب الله عليكم (فان قلت) بما اتصل قوله (لاريب فيه من رب العالمين) (قلت) هو داخل في حيز الاستدراك كانه قال ولكن كان تصديقا وتفصيلا لمتفيا عنه الريب كائنا من رب العالمين ويجوز أن يراد ولكن كان تصديقا من رب العالمين وتفصيلا منه لاريب في ذلك فيكون من رب العالمين متعلقا بتصديق وتفصيل ويكون لاريب فيه اعتراضا كما تقول زيد لاشك فيه كريم (أم يقولون اقراءه) بل يقولون اختلقه على أن الهمة تقرر بالزام الحجة عليهم أو انكار لقولهم واستبعادوا المعنيين متقاربين (قل) ان كان الامر كما تزعمون (فأولاً) انتم على وجه الافتراء (بسورة مثله) فانتم مثلي في العريضة والفصاحة ومعنى بسورة مثله أي شبيهة به في البلاغة وحسن النظم وقرئ بسورة مثله على الاضافة أي بسورة كتاب مثله (وادعوا) من دون الله (من استطعتم) من خلقه للاستعانة به على الاتيان بعلمه يعني أن الله وحده هو القادر على أن يأتي بعلمه لا يقدر على ذلك أحد غيره فلا تستعينوه وحده ثم استعينوا بكل من دونه (ان كنتم صادقين) أنه اقراءه (بل كذبوا) بل سارعوا الى التكذيب بالقرآن وفاجؤه في بديهة السماع قبل أن يفقهوه ويعلموا كنهه أمره وقبل أن يتدبروه ويتفوقوا على تأويله ومعانيه وذلك لفرط نفورهم عما يخالف دينهم وشرادهم عن مفارقة دين آباءهم كالناتئ على التقليد من الحشوية اذا أحس بكلمة لا توافق ما نشأ عليه وألفه وان كانت أضواء من الشمس في ظهور الصحة وبيان الاستقامة أنكرها في أول وهلة واشماز منها قبل أن يحس ادراكها بحاسة سمعه من غير فكر في صحة أو فساد لانه لم يشعر قلبه الا بصحة مذهبه وفساد ما عداه من المذاهب (فان قلت) ما معنى التوقع في قوله (ولما ياتهم تأويله) (قلت) معناه انهم كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل تقلد الا باله وكذبوه بعد التدبر ثم ردوا وعنادا فذمهم بالتسرع الى التكذيب قبل العلم به وجاء بكلمة التوقع ليؤذن انهم علموا بعد علوشانه وإعجازه لما كرر عليهم التحدي ورازوا قواهم في المعارضة واستيقنوا عجزهم عن مثله فكذبوا به بغيا وحسدا (كذلك) أي مثل ذلك التكذيب (كذب الذين من قبلهم) يعني قبل النظر في معجزات الانبياء وقبل تدبرها من غير انصاف من انفسهم ولكن قلدوا الآباء وعاندوا وقيل هو في الذين كذبوا وهم شاكون ويجوز أن يكون معنى ولما ياتهم تأويله ولم ياتهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار بالغيب أي عاقبته حتى يتبين لهم أهو كذب أم صدق يعني أنه كتاب معجز من جهتين من جهة إعجاز نظمهم ومن جهة ما فيه من الاخبار بالغيب فتسرعوا الى التكذيب به قبل أن يتفوقوا في نظمهم وبلوغه حدا لا يعجزون قبل أن يخبروا الاخبار بالمعجزات وصدقوه وكذبوه (ومنهم من يؤمن به) يصدق به في نفسه ويعلم أنه حق ولكنه يعاند بالتكذيب \* ومنهم من يشك فيه لا يصدق به أو يكون للاستقبال أي ومنهم من سيؤمن به ومنهم من سيبصر (وربك أعلم بالفسدين) بالمعاندين أو المصرين (وان كذبوا) وان تموا على تكذيبك ويثبت من اجابتهم فغير آمنهم وخطهم فقد أعذرت كقوله تعالى فان عضوبك فقل اني بريء وقيل هي منسوخة بآية السيف (ومنهم من يستمعون اليك) معناه ومنهم من يستمعون اليك اذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكنهم لا يعون ولا يقبلون وناس يتظرون اليك ويعانيون أدلة الصدق وأعلام النبوة ولكنهم لا يصدقون \* ثم قال أتطمع أنك تقدر على اسماع الصم ولو انضم الى صممهم عدم عقولهم لان الاصم العاقل ربما نفرس واستدل اذا وقع في صمائه دوى الصوت فاذا اجتمع سلب السمع والعقل جميعا فقد تم الامر \* وأتجسس أنك تقدر على هداية العمي ولو انضم الى العمي وهو فقد البصر فقد البصيرة لان الاعى الذي له في قلبه بصيرة قد يحدس ويتظن وأما العمي مع الحق فجهد السلاء يعني أنهم في البأس من أن يقبلوا ويصدقوا كالصم والعمي الذين لا بصائر لهم ولا عقول وقوله (أفانت \* أفانت) دلالة على أنه لا يقدر على اسماعهم وهدايتهم الا الله عز وجل بالقدر والالهاء كما لا يقدر على رد الاصم والاعمى المساوي العقل حديد السمع والبصر راجح العقل الا هو وحده (ان الله لا يظلم الناس شيئا) أي لا ينقصهم شيئا مما يتصل بعصايتهم من بعثة الرسل وانزال الكتب \* ولكنهم



يتمتعون بأنفسهم بالكفر والتكذيب ويجوز أن يكون وعد المكذبين يعني أن ما يلحقهم يوم القيامة من العذاب لاحق لهم على سبيل العدل والاستيجاب ولا يظلمهم الله به ولكنهم ظلموا أنفسهم باقتراف ما كان سببا فيه (الاساعة من النهار) يستقربون وقت لبثهم في الدنيا وقيل في القبور لاهول ما يرون (يتعارفون بينهم) يعرف بعضهم بعضا كأنهم لم يتفارقوا الا قليلا وذلك عند خروجهم من القبور ثم ينقطع التعارف بينهم لشدة الامر عليهم (فان قلت) كان لم يلبثوا ويتعارفون كيف موقعهما (قلت) أما الاولى فخال من هم أي نحسرهم مشبهين بمن لم يلبث الاساعة وأما الثانية فاما أن تتعلق بالطرف واما أن تكون مبنية لقوله كأن لم يلبثوا الاساعة لان التعارف لا يبقى مع طول العهد ويتقارب تناكرا (قد خسر) على ارادة القول أي يتعارفون بينهم فائلين ذلك أو هي شهادة من الله تعالى على خسراتهم والمعنى أنهم وضعوا في تجارتهم وبيعهم الايمان بالكفر (وما كانوا مهتدين) للتجارة عارفين بها وهو استئناف فيه معنى التعجب كأنه قيل ما أخسرهم (فاليانما رجعهم) جواب تنويفك وجواب نرينك محذوف كأنه قيل واما نرينك بعض الذي نعدهم في الدنيا فذلك أو تنويفك قبل أن نريك فحين نريك في الآخرة (فان قلت) الله شهيد على ما يفعلون في الدارين فما معنى ثم (قلت) ذكرت الشهادة والمراد مقتضاها ونتيجتها وهو العقاب كأنه قال ثم الله معاقب على ما يفعلون وقرأ ابن أبي عمير ثم بالفتح أي هنالك ويجوز أن يراد أن الله مؤيد شهادته على أفعالهم يوم القيامة حين ينطق جلودهم وألسنتهم وأيديهم وأرجلهم شاهدة عليهم (ولكل أمة رسول) يبعث إليهم لينبئهم على التوحيد ويدعوهم إلى دين الحق (فإذا جاءهم) (رسولهم) بالبينات فكذبوه ولم يتبعوه (قضى بينهم) أي بين النبي ومكذبيه (بالقسط) بالعدل فأنجي الرسول وعذب المكذبون كقوله وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وأول كل أمة من الأمم يوم القيامة رسول تنسب إليه وتدعى به فإذا جاء رسولهم الموقف ليسشهد عليهم بالكفر والايان كقوله تعالى وحي بالنبئين والشهداء وقضى بينهم بالحق (متى هذا الوعد) استجبال لما وعدوا من العذاب استبعادا له (لا أملك نفسي ضرا) من مرض أو فقر (ولانفعا) من صحة أو غنى (الاماشاء الله) استثناء منقطع أي ولكن ما شاء الله من ذلك كأن فكيف أملك لكم الضرر وجلب العذاب (لكل أمة أجل) يعني أن عذابكم له أجل مضروب عند الله وحد محدود من الزمان (إذا جاء) ذلك الوقت أنجز وعدكم لا محالة فلا تستعجلوا وقرأ ابن سيرين فإذا جاء آجالهم (بيانا) نصب على الظرف بمعنى وقت بيان (فان قلت) هلا قيل لبيلا ونهانا (قلت) لانه أريد أن أتاكم عذابه وقت بيان فيبتكم وأنتم ساهون نائمون لا تشعرون كما يبيت العدو المباغت والبيان بمعنى التبيين كالسلام بمعنى التسليم وكذلك قوله (نهانا) معناه في وقت أنتم فيه مشغولون بطلب المعاش والكسب ونحوه بياتا وهم نائمون ضحي وهم يلعبون الضمير في (منه) للعذاب والمعنى ان العذاب كله مكروه مر المذاق موجب للنفار فأى شئ يستعجلون منه وليس شئ منه يوجب الاستعجال ويجوز أن يكون معناه التعجب كأنه قيل أى شئ هول شديد يستعجلون منه ويجب أن تكون من البيان في هذا الوجه وقيل الضمير في منه لله تعالى (فان قلت) ثم تعلق الاستفهام وأين جواب الشرط (قلت) تعلق بأرايتم لان المعنى أخبروني ماذا يستعجل منه المجرمون وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستعجال أو تعرفوا الخطأ فيه (فان قلت) فهلا قيل ماذا تستعجلون منه (قلت) أريدت الدلالة على موجب ترك الاستعجال وهو الاجرام لان من حق المجرم أن يخاف التعذيب على اجرامه ويهلك فرعا من مجيئه وان أبطأ فبلا أن يستعجله ويجوز أن يكون ماذا يستعجل منه المجرمون جوابا للشرط كقولك ان أنت تسأل ماذا تطعننى ثم تعلق الجملة بأرايتم وأن يكون (أثم اذا ما وقع آمنتم به) جواب الشرط وماذا يستعجل منه المجرمون اعتراضا والمعنى ان أتاكم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان ودخول حرف الاستفهام على ثم كدخوله على الواو والفاء في قوله أفأمن أهل القرى وأمن أهل القرى (آلان) على ارادة القول أى قيل لهم اذا آمنوا بعد وقوع العذاب آلا أن آمنتم به (وقد كنتم به تستعجلون) يعني وقد كنتم به تكذبون لان استعجالهم كان على جهة التكذيب والانسكار وقرئ آلا بحدف الهمزة التي بعد الا لام والقاء سر كتم على

يتعارفون بينهم قد خسر  
الذين كذبوا بآلاء الله  
وما كانوا مهتدين واما  
نرينك بعض الذي  
نعدهم أو تنويفك  
فاليانما رجعهم ثم الله  
شهيد على ما يفعلون  
ولكل أمة رسول فإذا  
جاء رسولهم قضى بينهم  
بالقسط وهم لا يظلمون  
ويقولون متى هذا  
الوعد ان كنتم صادقين  
قل لا أملك نفسي ضرا  
ولا نفعا الا ما شاء الله  
لكل أمة أجل اذا جاء  
آجالهم فلا يستأخرون  
ساعة ولا يستقدمون  
قل أرايتم ان أتاكم عذابه  
بيانا أو نهانا ماذا يستعجل  
منه المجرمون أثم اذا  
ما وقع آمنتم به آلا ان  
وقد كنتم به تستعجلون

يقوله تعالى قل أرايتم  
ان أتاكم عذابه بيانا أو  
نهانا ماذا يستعجل منه  
المجرمون (قال ان قلت  
هلا قيل ماذا تستعجلون  
منه الخ) قال آخذوني  
هذا النوع البليغ  
نكتتان أحدهما  
وضع الظاهر مكان  
المضمر والاخرى ذكر  
الظاهر بصيغة زائدة  
مناسبة للمصدر وكلاهما  
مستقل بوجه من  
البلاغة والمبالغة والله  
أعلم



ثم قيل للذين ظلموا  
ذوقوا عذاب الخلد  
هل تجزون الاعبا  
كنتم تكسبون  
ويستنبئونك أحق هو  
قل إني وربي أنه الحق  
وما أنتم بعجزين ولو أن  
لكل نفس ظلمت ما في  
الارض لا قتدت به  
وأسر والندامة لما رآوا  
العذاب وقضى بينهم  
بالقسط وهم لا يظلمون  
ألا ان لله ما في السموات  
والارض إلا ان وعد  
الله حق ولكن أكثرهم  
لا يعلمون هو يحيي  
ويميت واليه ترجعون  
يا أيها الناس قد جاءكم  
موعظة من ربكم وشفاء  
لما في الصدور وهدى  
ورحمة للمؤمنين قل  
بفضل الله وبرحمته  
فبذلك فليفرحوا هو  
بخير مما يجمعون قل  
إني أنزل الله لكم  
من رزقي فجعلتكم منه  
حراما وحلالا قل الله  
أذن لكم أم على الله  
تفترون وما ظن الذين  
يقفرون على الله الكذب  
يوم القيامة ان الله  
لذو فضل على الناس  
ولكن أكثرهم  
لا يشكرون وما تكون  
في شأن وما تألوا

اللام (ثم قيل للذين ظلموا) عطف على قيل المضر قبل الآن (ويستنبئونك) ويستخبرونك فيقولون (أحق هو) وهو استفهام على جهة الإنكار والاستهزاء وقرأ الاعشى الحق هو وهو أدخل في الاستهزاء لتضمنه معنى التعريض بأنه باطل وذلك أن اللام للجنس فكانه قيل أهو الحق لا الباطل أو أهو الذي سميتوه الحق والضمير للعذاب الموعود و(إني) بمعنى نعم في القسم خاصة كما كان هل بمعنى قد في الاستفهام خاصة وسمعتهم يقولون في التصديق أو في صلاته أو في القسم ولا ينطقون به وحده (وما أنتم بعجزين) بفائتين العذاب وهو لاحق بكم لا محالة (ظلمت) صفة لنفس على ولو أن لكل نفس ظلمة (ما في الارض) أي ما في الدنيا اليوم من خزائنها وأموالها وجميع منافعها على كثرتها (لا قتدت به) لجعلته فدية لها يقال فداءه فافتدى ويقال افتداه أيضا بمعنى فداءه (وأسر والندامة لما رآوا العذاب) لأنهم هم توارثوهم ما لم يحتسبوه ولم يخطر ببالهم وعابنوا من شدة الأمر وتفاقه ما سلمهم قواهم وبهرهم فلم يطيقوا عنده بكاء ولا صراخا ولا ما يفعله الجازع سوى اسرار الندم والحسرة في القلوب كما ترى المقدم للصلب يشغله ما دهمه من فطاعة الخطيئة ويغلب حتى لا ينس بكلمة وينسى جامدا مبهوتا وقيل أسر رؤسائهم والندامة من سفلتهم الذين أضلوهم حياء منهم وخوفهم من توحيهم وقيل أسروها وأخلصوها ما لان أخفاءها أخلاصها وإمام من قولهم سر الشئ تخالصه وفيه تمكيم بهم وبإخطائهم وقت إخلاص الندامة وقيل أسروا الندامة أظهروها من قولهم أسرا الشئ وأسر إذا أظهره وليس هناك تحجب (وقضى بينهم) أي بين الظالمين والمظلومين دل على ذلك ذكر الظلم ثم أتبع ذلك الاعلام بأن له الملك كله وأنه المنيب المعاف وما وعدهم من الثواب والعقاب فهو حق وهو القادر على الأحياء والاماتة لا يقدر عليهم ما غيره وإلى حسابه وجزائه المرجع ليعلم أن الأمر كذلك فيخاف ويرجى ولا يغتر به المغترون (قد جاءكم موعظة) أي قد جاءكم كتاب جامع لهذه الفوائد من موعظة وتبيين على التوحيد (و) هو (شفاء) أي دواء لما في صدوركم من العقائد الفاسدة ودعاء إلى الحق (ورحمة) لمن آمن به منكم أصل الكلام بفضل الله وبرحمته فليفرحوا (فبذلك فليفرحوا) والتكرير للتأكيد والتقرير وإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا كدفع أحد الفاعلين دلالة المذكور عليه والفداء داخله المعنى الشرط كأنه قيل ان فرحوا بشئ فليخصوهما بالفرح فإنه لا مفرح به أحق منهما ويجوز أن يراد بفضل الله وبرحمته فليعتنوا فبذلك فليفرحوا ويجوز أن يراد قد جاءكم موعظة بفضل الله وبرحمته فبذلك فليجمعوها فليفرحوا وقرئ فليفرحوا بالتاء وهو الأصل والقياس وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه لئلا خذوا مضاجعكم قالها في بعض الغزوات وفي قراءة أبي فافرحوا (هو) راجع إلى ذلك وقرئ مما يجمعون بالياء والتاء وعن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فبكتاب الله والاسلام وقيل فضله الاسلام ورحمته ما وعد عليه (أرأيتم) أخبروني و(ما أنزل الله) ما في موضع النصب بأنزل أو بأرأيتم في معنى أخبروني (فجعلتم منه حراما وحلالا) أي أنزل الله رزقا حلالا كله فبعضتموه وقلتم هذا حلال وهذا حرام كقولهم هذه أنعام وحرت حراما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا (الله أذن لكم) متعلق بأرأيتم وقل تكرر التوكيد والمعنى أخبروني الله أذن لكم في التحليل والتحرير فأنتم تفعلون ذلك بأذنه أم تمكذبون على الله في نسبة ذلك إليه ويجوز أن تكون الهمزة لانكاروا أم منقطعة بمعنى بل أنفثرون على الله تقرير الاقتراء وكفى بهذه الآية زاجرة جارية ليعرفوا في ما يستل عنه من الأحكام وباعثة على وجوب الاحتياط فيه وأن لا يقول أحد في شئ جائز أو غير جائز إلا بعد إيقان واتقان ومن لم يوقن فليتيق الله وليصمت والافهم مفر على الله (يوم القيامة) منصوب بالظن وهو ظن واقع فيه يعني أي شئ ظن المفسرين في ذلك اليوم ما يصنع بهم فيه وهو يوم الجزاء بالاحسان والاساءة وهو وعيد عظيم حيث أبهم أمره وقرأ عيسى ابن مريم وما ظن على لفظ الفعل ومعناه وأي ظن ظنوا يوم القيامة وحي به على لفظ الماضي لأنه كائن فكان قد كان (ان الله لذو فضل على الناس) حيث أنعم عليهم بالعقل ورحمهم بالوحي وتعليم الحلال والحرام (ولكن أكثرهم لا يشكرون) هذه النعمة ولا يتبعون ما هدوا إليه (وما تكون في شأن) ما نافية والخطاب لرسول الله



صلى الله عليه وسلم والشأن الامر وأصله الهز بمعنى القصد من شأنت شأنه اذا قصدت قصده والضمير في  
(منه) الشأن لان تلاوة القرآن شأن من شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو معظم شأنه أو للتنزيل كأنه  
قيل وما تنزلون من التنزيل من قرآن لان كل جزء منه قرآن والاضمار قبل الذ كر تفخيم له أو لله عز وجل وما  
(تعملون) أنتم جميعا (من عمل) أى عمل كان (الا كتنا عليكم شهودا) شاهدين رقباء نخصى عليكم (اذ تفيضون  
فيه) من أفاض في الامر اذا اندفع فيه (وما يعزب) قرئ بالضم والكسر وما يعد وما يغيب ومنه الروض  
الغازب (ولا أصغر من ذلك ولا أكبر) القراءة بالنصب والرفع والوجه النصب على نفي الجنس والرفع على  
الابتداء ليكون كلاما برأسه وفي العطف على محل من مثقال ذرة أو على لفظ مثقال ذرة فتحقا في موضع الجر  
لامتناع الصرف اشكال لان قولك لا يعزب عنه شيء الا في كتاب مشكل (فان قلت) لم قدمت الارض على  
السماء بخلاف قوله في سورة سبأ عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض (قلت) حق  
السماء أن تقدم على الارض ولكنه لما ذكر شهادته على شؤون أهل الارض وأحوالهم وأعمالهم ووصل  
بذلك قوله لا يعزب عنه لادم ذلك أن قدم الارض على السماء على أن العطف بالواو حكمه حكم التثنية (أولياء  
الله) الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة وقد فسر ذلك في قوله (الذين آمنوا وكانوا يتقون) فهو تولاهم  
اياهم (لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة) فهو تولاهم اياهم وعن سعيد بن جبيرة أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم سئل من أولياء الله فقال هم الذين يذكرون الله برؤيتهم بمعنى السموات والهيئة وعن ابن عباس رضى الله  
عنهما الاخبات والسكينة وقيل هم المتحابون في الله وعن عمر رضى الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول ان من عباد الله عبادا ما هم باياد ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة لكانهم من الله  
قالوا يا رسول الله خبرنا من هم وما أعمالهم فلعلمنا بغيرهم قال هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام بينهم ولا أموال  
يتعاطونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعل من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن  
الناس ثم قرأ الآية الذين آمنوا وصابوا ورفع على المدح أو على وصف الاولياء أو على الابتداء والتسبيل لهم  
البشرى والبشرى في الدنيا ما بشر الله به المؤمنين المتقين في غير مكان من كتابه وعن النبي صلى الله عليه وسلم  
هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وعنه عليه الصلاة والسلام ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وقيل  
هي محبة الناس له والذكر الحسن وعن أبي ذر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل يعمل العمل لله ويحبه  
الناس فقال تلك عاجل بشرى المؤمن وعن عطاء له سمى البشرى عند الموت تأنيهم الملائكة بالرجة قال الله  
تعالى تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة وأما البشرى في الآخرة فتلقى الملائكة  
اياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة وما يرون من بياض وجوههم واعطاء الصحائف بأيمانهم ومائة رؤن  
منها وغير ذلك من البشارات (لا تبدل لكلمات الله) لا تغير لاقواله ولا اخلاف لمواعيده كقوله تعالى ما تبدل  
القول لدى و (ذلك) اشارة الى كونهم مبشرين في الدارين وكننا الجملتين اعتراض (ولا يحزنك) وقرئ  
ولا يحزنك من أحزنه (قولهم) تكذيبهم لك وتهديدهم وتشاورهم في تدبيره لا كل وإبطال أمره وسائر  
ما يتكلمون به في شأنك (ان العزة لله) استئناف بمعنى التعليل كانه قيل ما لا أحزن فقبل ان العزة لله جميعا  
أى ان الغلبة والقهر في ملكة الله جميعا لا يملك أحد شيئا منها الا هم ولا غيرهم فهو يغلبهم وينصره عليهم  
كتب الله لأغلبن أنا ورسلى اننا لننصر رسلنا وقرأ أبو حنيفة أن العزة بالفتح بمعنى لان العزة على صريح التعليل  
ومن جعله بدلا من قولهم ثم أنكره فالمنكر هو تخريبه لا ما أنكر من القراءة به (هو السميع العليم) يسمع  
ما يقولون ويعلم ما يدبرون ويعزمون عليه وهو مكافئهم بذلك (من في السموات ومن في الارض) يعنى العقلاء  
المميزين وهم الملائكة والثقلان وانما خصهم ليؤذن أن هؤلاء اذا كانوا في ملكه فهم عبيد كاهم وهو  
سبحانه وتعالى ربههم ولا يصلح أحد منهم للربوبية ولا أن يكون شريكا له فيهما واهم مما لا يعقل أحق أن  
لا يكون له ندا وشريكا وليس له على أن من اتخذ غيره دينا من ملك أو انسى فضلا عن صنم أو غير ذلك فهو  
مبطل تابع لما أدى اليه التقاليد وترك النظر ومعنى وما يتبعون شركاء أى وما يتبعون حقيقة الشركاء وان

منه من قرآن ولا تعملون  
من عمل الا كتنا عليكم  
شهودا اذ تفيضون فيه  
وما يعزب عن ربك من  
مثقال ذرة في الارض  
ولا في السماء ولا أصغر  
من ذلك ولا أكبر  
الا في كتاب مبين الا ان  
أولياء الله لا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون  
الذين آمنوا وكانوا  
يتقون لهم البشرى  
في الحياة الدنيا وفي  
الآخرة لا تبدل  
لكلمات الله ذلك هو  
الفوز العظيم ولا يحزنك  
قولهم ان العزة لله  
جميعا هو السميع العليم  
الا ان الله من في السموات  
ومن في الارض وما  
يتبع الذين يدعون من  
دون الله شركاء



ان يتبعون الا الظن  
وانهم الا يخبرون هو  
الذي جعل لكم الدليل  
لتسكنوا فيه والنهار  
مبصر ان في ذلك لايات  
لقوم يسمعون قالوا اتخذ  
الله ولدا سبحانه هو الغني  
له ما في السموات وما في  
الارض ان عندكم من  
سلطان بهذا اتقولون  
على الله ما لا تعلمون قل  
ان الذين يفترون على  
الله الكذب لا يفلحون  
متاع في الدنيا ثم انما  
مرجعهم ثم نذيقهم  
العذاب الشديد بما  
كانوا يكفرون واتل عليهم  
نبأ نوح اذ قال لقومه  
يا قوم ان كان كبر عليكم  
مقامي وتذكري بايات  
الله فعلى الله توكلت  
فأجمعوا أمركم  
وشركاءكم ثم لا يكن  
أمركم عليكم غمعة ثم  
اقضوا الي ولا تنظرون

كانوا يسمونهم شركاء لان شركة الله في الربوبية محال (ان يتبعون الا) ظنهم انهم شركاء (وانهم الا يخبرون) يخبرون و يقدرون ان تكون شركاء تقديرا باطلا ويجوز ان يكون وما يتبع في معنى الاستفهام يعني وأي شيء يتبعون وشركاء على هذا نصب يدعون وعلى الاول يتبع وكان حقه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء فاقصر على أحدهما للدلالة ويجوز ان تكون ما موصولة معطوفة على من كانه قيل والله ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء أي وله شركاؤهم \* وقرأ على بن أبي طالب رضي الله عنه تدعون بالثناء ووجهه أن يحمل وما يتبع على الاستفهام أي وأي شيء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبين يعني أنهم يتبعون الله ويطيعونه فالكم لانفع لكون مثل فعلهم كقوله تعالى أوائل الذين يدعون يبتغون الي ربهم الوسيلة ثم صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة فقال ان يتبع هؤلاء المشركون الا الظن ولا يتبعون ما يتبع الملائكة والنبين من الحق \* ثم نبه على عظيم قدرته ونعمته الشاملة لعباده التي يستحق بها أن يوحده بالعبادة بأنه جعل لهم الليل مظلم ليتمكنوا فيه مما يقاسون في نهارهم من تعب التردد في المعاش والنهار مضيا يبصرون فيه مطالب أروافهم ومكاسبهم (لقوم يسمعون) سماع معتبر مدكر (سبحانه) تنزيهه عن اتخاذ الولد وتجب من كلهم الحقاء (هو الغني) غلة لنقي الولد لان ما يطلب به الولد من ولد وما يطلب به السبب في كاه الحاجة فمن الحاجة منتفية عنه كان الولد عنه منتفيا (له ما في السموات وما في الارض) فهو مستغن عما له من ان اتخذ أحد منهم ولدا (ان عندكم من سلطان بهذا) ما عندكم من حجة بهذا القول والباء حقه أن تتعلق بقوله ان عندكم على أن يجعل القول مكانا للسلطان كقول ما عندكم بأرضكم موز كانه قيل ان عندكم فيما تقولون سلطان (أتقولون على الله ما لا تعلمون) لما نفي عنهم البرهان جعلهم غير عالمين فدل على أن كل قول لا برهان عليه لقائله فذاك جهل وليس بعلم (يفترون على الله الكذب) باضافة الولد اليه (متاع في الدنيا) أي افتراؤهم هذا منفعة قليلة في الدنيا وذلك حيث يقيمون رياستهم في الكفر ومناسبة النبي صلى الله عليه وسلم بالتظاهر به ثم يلقون الشقاء المؤبد بعده (كبر عليكم) عظم عليكم وشق وثقل ومنه قوله تعالى وانهم الكبرية الا على الخاشعين ويقال تعاضمه الامر (مقامي) مكاني يعني نفسه كما تقول فعلت كذا لمكان فلان وفلان ثقل الظل ومنه ولن خاف مقام ربه يعني خاف ربه أوقياحي ومكثي بين أظهركم مددا طوالا ألف سنة الا خاشعين عامما ومقامي وتذكري لانهم كانوا اذا وعظوا الجاعة قاموا على أرجلهم يعطونهم ليكون مكانهم بينا وكلامهم مسموعا كما يحكي عن عيسى صلوات الله عليه أنه كان يعظ الخواريين قائما وهم قعود (فأجمعوا أمركم وشركاءكم) من أجمع الامر وأزمعه اذا نواه وعزم عليه قال \* هل أغدون يوما وأمرى بجمع والواو بمعنى مع يعني فأجمعوا أمركم مع شركائكم وقرأ الحسن وشركاؤكم بالرفع عطفا على الضمير المتصل وجاز من غيرنا كيد بالمنفصل لقيام الفاصل مقامه لطول الكلام كما تقول اضرب زيدا وعمرو وقرئ فأجمعوا من الجمع وشركاءكم نصب للعطف على المفعول أولان الواو بمعنى مع وفي قراءة أبي فأجمعوا أمركم وادعوا شركاءكم (فان قلت) كيف جاز اسناد الاجماع الى الشركاء (قلت) على وجه التكميل كقوله قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون (فان قلت) ما معنى الامرين أمرهم الذي يجمعونه وأمرهم الذي لا يكون عليهم غمعة (قلت) أما الامر الاول فالقصد الى اهلا كه يعني فأجمعوا ما تريدون من اهلاكي واحتشدوا فيه وايدلوا وسعكم في كيدي وانما قال ذلك اظهار القلة مبالاته وثقته بما وعده ربه من كلاءه وعصمته اياه وأنهم لن يجدوا اليه سبيلا وأما الثاني ففيه وجهان أحدهما أن يراد مصاحبته له وما كانوا فيه معه من الحال الشديدة عليهم المكروهة عندهم يعني ثم أهلكوني لئلا يكون عيشكم بسبي غصة وحالككم عليكم غمعة أي فهاوهم بالغم والغمة كالسكر والكربة والثاني أن يراد به ما أريد بالامر الاول والغمة الستر من غمة اذا ستره ومنها قوله عليه السلام ولا غمة في فرائض الله أي لا تستروا لكن بجاهرهم يعني ولا يكن قصدكم الى اهلاكي مستورا عليكم ولكن مشكوبا مشهورا تجاهر وتنبه به (ثم اقضوا الي) ذلك الامر الذي تريدون بي أي أدوا الي قطعه وتصحيحه كقوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر وأدوا الي ما هو أحق عليكم عندكم من هلاككم كما يقضي الرجل غريمه (ولا تنظرون)



بقوله تعالى قالوا ان هذا لسحرميين قال موسى اتقولون للحق لما جاءكم أسحرو هذا ولا يفلح الساحرون (قال ان قلت هم قطعوا بقولهم ان هذا السحرميين على أنه سحر الخ) قال أحد وفي الفرق بين الوجهين غموض وإيضاحه (٢٧) أن القول على الوجه الأول وقع كناية

ولا تهلوني وقرئ ثم افضوا الى بالفاء بمعنى ثم انتروا الى بشركم وقيل هو من أفصى الرجل اذا خرج الى الفضاء أي أسحروا به الى وأبرزوه لي (فان توليتهم) فان أعرضتم عن تذكيري ونصيحتي (فاسألتكم من أجر) فما كان عندي ما ينفركم عني وتتهموني لاجله من طمع في أموالكم وطلب أجر على عظمتكم (ان أجرى الاعلى الله) وهو الثواب الذي ينبتني به في الآخرة أي ما نصحتكم الا لوجه الله لا لغرض من أغراض الدنيا (وأمرت أن أكون من المسلمين) الذين لا يأخذون على تعليم الدين شيئا ولا يطلبون به دنيا يريد أن ذلك مقتضى الاسلام والذي كل مسلم مأمور به والمراد أن يجعل الحجة لازمة لهم ويبرئ ساحتهم فذكر أن توليتهم لم يكن عن تفریط منه في سوق الامر معهم على الطريق الذي يجب أن يساق عليه وانما ذلك لعنادهم وغرورهم لا غير (فكذبوه) فتموا على تكذيبه وكان تكذيبهم له في آخر المدة المتطاولة كتكذيبهم في أوامرها وذلك عند مشاركة الهلاك بالطوفان (وجعلناهم خلائف) يخلفون الهالكين بالغرق (كيف كان عاقبة المنذرین) تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن أنذرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثله وتسلية له (من بعده) من بعده فوح (رسلا الى قومهم) يعني هودا وصالحا وبراھیم ولوطا وشعيبا (فجاءوهم بالبينات) بالحجج الواضحة المقتضية لدعواهم (فما كانوا يؤمنوا) فما كان إيمانهم الا تمتعنا كالحال لشدة شكيتهم في الكفر وتصميمهم عليه (عما كذبوا به من قبل) يريد أنهم كانوا قبل بعثة الرسل أهل جاهلية مكذبين بالحق فواقف فصل بين حالتهم بعد بعثة الرسل وقبلها كان لم يبعث اليهم أحد (كذلك نطبع) مثل ذلك الطبع المحكم نطبع (على قلوب المعتدين) والطبع جار مجرى الكناية عن عنادهم ولجاجهم لان الخذلان يتبعه ألا ترى كيف أسند اليهم الاعتداء ووصفهم به (من بعدهم) من بعد الرسل (بآياتنا) بالآيات التسع (فاستكبروا) عن قبولها وهو أعظم الكبر أن يتهاون العبيد برسالة ربهم بعد تبينها ويتعظموا عن تقبلها (وكانوا قوما مجرمين) كفارا ذري آثام عظام فلذلك استكبروا واعتوا واجترأوا على ردها (فلما جاءهم الحق من عندنا) فلما عرفوا أنه هو الحق وأنه من عند الله لا من قبل موسى وهرون (قالوا) لجبرهم الشهوات (ان هذا لسحرميين) وهم يعلمون أن الحق أبعدني من السحر الذي ليس الا تمويه او باطلا (فان قلت) هم قطعوا بقولهم ان هذا لسحرميين على أنه سحر فكيف قيل لهم اتقولون أسحرو هذا (قلت) فيه أوجه أن يكون معنى قوله (اتقولون الحق) أنعميونه وتطعنون فيه وكان عليهم أن تذعنوا له وتعظموه من قولهم فلان يخاف القالة وبين الناس تقاول اذا قال بعضهم لبعض ما يسوءه ونحو القول الذي ذكر في قوله سمعنا قتي بذكرهم ثم قال (أسحرو هذا) فأنكر ما قالوه في عيبه والطعن عليه وأن يحذف مفعول اتقولون وهو ما دل عليه قولهم ان هذا السحرميين كنه قيل اتقولون ما تقولون يعني قولهم ان هذا لسحرميين ثم قيل أسحرو هذا وأن يكون جملة قوله أسحرو هذا ولا يفلح الساحرون حكاية لكلامهم قالوا أجتنبنا بالسحر طلبا لله الفلاح (ولا يفلح الساحرون) كما قال موسى للسحرة ما جئتم به أسحر ان الله سيبيطله (لتلفتنا) لتصرفنا والفت والقتل أخوان ومطاعوهم بالاتفاقات والانفتال (عما وجدنا عليه آباءنا) يعنون عبادة الاصنام (وتكون لكم الكبرياء) أي الملك لان الملوك موصوفون بالكبر ولذلك قيل للملك الجبار ووصف بالصيد والشوس ولذلك وصف ابن الرقيسات مصعبا في قوله ملكه ملك رافة ليس فيه جبروت منه ولا كبرياء

بنفي ما عليه الملوك من ذلك ويجوز أن يقصدوا ذمهم ما واثم ما ان ملكا أرض مصر فجيها وتكبرا كما قال القبطي لموسى عليه السلام ان تريد الا أن تكون جبارا في الارض (وما نحن لك بأعداء منين) أي مصدقين لك بما جئت به وقرئ يطبع ويكون لك بالياء (ما جئت به) ما موصولة واقعة مبتدأ (والسحر) خبر أي الذي جئت به هو السحر لا الذي سماه فرعون وقومه سحرا من آيات الله وقرئ السحر على الاستفهام فعلى هذه

فان توليتهم فاسألتكم من أجر ان أجرى الاعلى الله وأمرت أن أكون من المسلمين فكذبوه فتجسسناه ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرین ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون الى فرعون وملئه بآياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا لسحرميين قال موسى اتقولون للحق لما جاءكم أسحرو هذا ولا يفلح الساحرون قالوا أجتنبنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكم الكبرياء في الارض وما نحن لك بأعداء منين وقال فرعون ائتوني بكل ساحر عليم فلما جاء السحرة قال لهم موسى اقواما أنتم ملقون فلما اتوا قال موسى ما جئتكم به السحر

عن العيب فلا يتقاضى

مفعولا وفي الثاني على انه يطلب مفعولا والله أعلم \* قوله تعالى قال موسى ما جئتكم به السحر ان الله سيبيطله (قال ما موصولة مبتدأ والسحر خبر أي الذي جئتكم به الخ) قال أحد وليس المراد في القراءة الاولى الاخبار بان ما جاءوا به سحر خاصة ولكن مع تنزيه ما جاء به



عن كونه سحرا وانما يستفاد ذلك مما في هذا النظم المخصوص من افادة الحصر ولو مرت بخاطر الامام أبي المعالي في مسألة تحريمه التكبير لم يعدل عن الاستشهاد به على افادة هذا النظم الحصر فانما علم أن موسى عليه السلام حيث أطلقه فانما أراد اضافة السحر الى ما جاء به محصورا فيه حتى لا يتعدى الى الحق الذي جاء به هو منه شيء وأما القراءة الثانية ففيها والله أعلم ارشاد الى أن قول موسى عليه السلام أولا تقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا حكاية لقولهم ويكون أسحر هذا هو الذي قالوه ولا يناقض ذلك حكاية الله عنهم أنهم قالوا ان هذا السحر مبین وذلك اما لانهم قالوا الامرين جميعا بدوا بالاستفهام على سبيل الاستهزاء بالحق والاستهزاء بكونه حقا والاستهزاء بالحق انكاره بل قد يكون الاستفهام في بعض المواطن ابت من الاخبار ألا ترى أنهم يقولون في قوله أنت أم سالم أم سالم أبلغ في البت من قوله مخبرا أنت أم سالم ثم تنوابع صيغة الخبر الخاصة ببت الانكار ودعوى انه سحر فقالوا ان هذا السحر مبین فحكي الله تعالى عنهم هذا القول الثاني ووجههم موسى على قولهم الاول (٣٨) ومعنى العبارتين وما لهما واحد وما أن لا يكونوا قالوا سوى أسحر هذا على سبيل الانكار

ان الله سبطله ان الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون فما آمن موسى الاذرية من قومه على خوف من فرعون وملثهم أن يفتنهم وان فرعون لعال في الارض وانه لمن المسرفين وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين فقالوا على الله توكلنا ربنا لا نجعلنا فتنه للقوم الظالمين ونجعلنا برحمتك من القوم الكافرين وأوحينا الى موسى وأخيه أن نبوأ لقومك بمصر بيوتنا واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين وقال موسى وبنائك آتيت فرعون حسبا تقدرم حقا

القراءة ما استفهامية أي شيء جئتم به أهو السحر وقرأ عبد الله ما جئتم به سحر وقرأ أبي ما أتيت به سحر والمعنى لا ما أتيت به (ان الله سبطله) سيجتته أو يظهر بطلانه باظهار المعجزة على الشعوذة (لا يصلح عمل المفسدين) لا يثبت ولا يدعيه ولكن يسلط عليه الدمار (ويحق الله الحق) ويثبت (بكلماته) بأوامره وقضاياه وقرئ بكلماته بأمره ومشيئته (فما آمن موسى) في أول أمره (الاذرية من قومه) الاطائفة من ذراري بني اسرائيل كانه قبل الاولاد من اولاد قومه وذلك أنه دعا الالباء فلم يجيبوه خوفا من فرعون وأجابته طائفة من أبنائهم مع الخوف وقيل الضمير في قومه لفرعون والذرية مؤمن آل فرعون وآسية امرأته وخازنه وامرأة خازنه وما شطته (فان قلت) الام يرجع الضمير في قوله (وملثهم) (فات) الى فرعون بمعنى آل فرعون كما يقال ربيعة ومضر أو لانه ذو أصحاب يأتمرون له ويجوز أن يرجع الى الذرية أي على خوف من فرعون وخوف من أشرف بني اسرائيل لانهم كانوا يمنعون أعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى أنفسهم ويدل عليه قوله (أن يفتنهم) يريد أن يعذبهم (وان فرعون لعال في الارض) لغالب فيها قاهر (وانه لمن المسرفين) في الظلم والفساد وفي الكبر والعنوب بادعائه الربوبية (ان كنتم آمنتم بالله) صدقتم به وبآياته (فعليه توكلوا) فاليه أسندوا أمركم في العصمة من فرعون ثم شرط في التوكل الاسلام وهو أن يسلموا أنفسهم لله أي يجعلوها سالمة خالصة لاحظ للشيطان فيما لان التوكل لا يكون مع التخليط وتطهيره في الكلام ان ضربك زيد فاضربه ان كانت بك قوة (فقالوا على الله توكلنا) انما قالوا ذلك لان القوم كانوا مخلصين لاجرم أن الله سبحانه قبل توكلهم وأجاب دعاءهم ونجاهم وأهلك من كانوا يخافونه وجعلهم خلفاء في أرضه فن أراد أن يصلح للتوكل على ربه والتفويض اليه فعليه برفض التخليط الى الاخلاص (لا نجعلنا فتنه) موضع فتنة لهم أي عذاب يعذبوننا ويفتنوننا عن ديننا أو فتنة لهم يفتنون بنا ويقولون لو كان هؤلاء على الحق لما أصيبوا بتبوا المكان اتخذهم مباءة كقولك توطنه اذا اتخذهم وطنا والمعنى اجعلنا بمصر بيوتنا من بيوتهم مباءة لقومكم كما ويرجعون اليه للعبادة والصلاة فيه (واجعلوا بيوتكم) تلك (قبلة) أي مساجد متوجهة نحو القبلة وهي الكعبة وكان موسى ومن معه يصلون الى الكعبة وكانوا في أول أمرهم مأمورين بأن يصلوا في بيوتهم في خفية من الكفرة لئلا يظهروا عليهم فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم كما كان المؤمنون على ذلك في أول الاسلام بمكة (فان قلت) كيف نوع الخطاب فتني أولا ثم جمع ثم وحده آخر (قلت) خوطب موسى وهرون عليهما السلام أن يتبوا

الله تعالى عنهم بما له لانه يعلم أن مرادهم من الاستفهام الانكار وبت القول انه سحر وحكي موسى عليه السلام قولهم لقومهمما بلفظه ولم يؤد به عبارة أخرى وحكاية القصص المتأخرة في الكتاب العزيز بصيغ مختلفة لا يحجل لها سوى انها معان منقولة الى اللغة العربية فيترجم عنها بالفاظ المترادفة المتساوية المعاني وحاصل هذا البحث ان قول موسى عليه السلام أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا انما حكي فيه قولهم ويرشد الى ذلك انه كافأهم عندما أتوا بالسحر بعمل مقالتهم مستفهما فقال ما جئتم به أسحر على قراءة الاستفهام قرضا بوفاء على السواء والذي يحقق لك أن الاستفهام والاخبار في مثل هذا المعنى مؤداهما واحد أن الله تعالى حكي قول موسى عليه السلام ما جئتم به السحر على الوجهين الخبر والاستفهام على ما اقتضته القراءة ثان وهو قول واحد دل على أن مؤدى الامرين واحد ضرورة صدق الخبر وانما حجل الزحشرى على تأويل القول بالتعيب أو اضممار مفعول تقولون استشكال وقوع الاستفهام بحكاية القول واللهكي أولا عنهم الخبر وقد أوضحنا انه لا تناقض ولا تنافي بين الامرين فسد هذا الفصل عرى التسك فانه من دقائق السكت والله الموفق



\* قوله تعالى وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائكة من ربه واما في الحياة الدنيا ربنا ليعاونه من سبيلك (قال قلت هو دعاء بلقيظ الامر الخ) قال اجد وهذا من اعتزاله الخ الذي هو اذق من ديب النمل يكاد الاطلاع عليه ان يكون كشفا ووجه ذلك انه علم ان الظاهر بل والباطن ان الالام للتعليل وان الفعل منصوب بيهامومعنى ذلك اخبار موسى (٦٩) عليه السلام بان الله انما امدهم بالزينة

والاموال وما يتبعهما  
من النعم استمدراجا  
ليزدادوا انما وضلالة كما  
أخبر تعالى عن أمثالهم  
بقوله انما على لهم ليزدادوا  
انما وهذا المعنى منتظم  
على جعل الالام للتعليل  
والرخصى بنى على  
القاعدة الفاسدة في  
وملائكة من ربه واما  
في الحياة الدنيا ربنا  
ليضاوعن سبيلك ربنا  
اطمس على أموالهم  
واشدد على قلوبهم فلا  
يؤمنوا حتى يروا العذاب  
الاليم قال قد أجيب  
دعوتكما فاستقيما ولا  
تتبعان سبيل الذين  
لا يعلمون وجاوزنا بني  
اسرائيل البحر فاتبعهم  
فرعون وجنوده بغيا  
 وعدوا حتى اذا أدركه  
الغرق قال آمنت أنه  
لا اله الا الذي آمنت به  
بنو اسرائيل وأنا من  
المسلمين الآن وقد  
عصيت قبل وكنت

لقومهم ما يوتوا ويختارها للعبادة وذلك مما يفوض الى الانبياء ثم سيق الخطاب عامالهما ولقومهم ما يتخذ  
المساجد والصلاة فيها لان ذلك واجب على الجمهور ثم خص موسى عليه السلام بالبشارة التي هي الغرض  
تعظيمها واللبش بها الزينة ما يتزين به من لباس أو حلي أو فرش أو أثاث أو غير ذلك وعن ابن عباس رضى الله  
عنهما كانت لهم من قسطنطين مصر الى أرض الحبشة جبال فيها معادن من ذهب وقضة وزبرجد وياقوت (فان  
قلت) ما معنى قوله (ربنا ليعاونه من سبيلك) (قلت) هو دعاء بلقيظ الامر كونه ربنا اطمس واشدد وذلك أنه  
لما عرض عليهم آيات الله وبيناته عرضا مكررا ورد عليهم النصائح والمواعظ زمانا طويلا وحذرهم عذاب الله  
وانتقامه وأذنبهم عاقبة ما كانوا عليه من الكفر والضلال المين ورأهم لا يزيدون على عرض الآيات الا  
كفرا وعلى الانذار الا استكبارا وعن النصيحة الانبؤا ولم يبق له مطمع فيهم وعلم بالتجربة وطول الصحبة أنه  
لا يجي منهم الا الغي والضلال وأن ايمانهم كالحال الذي لا يدخل تحت الصحة أو علم ذلك بوحى من الله اشتد  
غضبه عليهم وأفرط مقتله وكرهته لحالهم فدعا الله عليهم بما علم أنه لا يكون غيره كما تقول لعن الله ابليس  
وأخزي الله الكفرة مع علمك أنه لا يكون غير ذلك وليشهد عليهم بأنه لم يبق له فيهم حيلة وأنهم لا يستأهلون الا  
أن يخذلوا ويخلى بينهم وبين ضلالهم ثم يتسكعون فيه كانه قال ليبتوا على ما هم عليه من الضلال وليكوتوا  
ضلالا وليطبع الله على قلوبهم فلا يؤمنوا وما على منهم هم أحق بذلك وأحق كما يقوله الاب المشفق لولده  
الشاطر اذا لم يقبل منه حسرة على ما فاتته من قبول نصيحتة وحردا عليه لأن يريد خلاصته واتباعه هواه  
\* ومعنى الشد على القلوب الاستيناق منها حتى لا يدخلها الايمان (فلا يؤمنوا) جواب للدعاء الذي هو اشدد  
أو دعاء بلقيظ النهى وقد حلت الالام في ليضاوعلى التعليل على انهم جعلوا نعمة الله سببا في الضلال فكانهم  
أوتوا ليضاوعلى وقوله فلا يؤمنوا وعطف على ليضاوعلى أموالهم واشدد على قلوبهم دعاء  
معرض بين المعطوف والمعطوف عليه \* وقرأ الفضل الرقاشي أنك آتيت على الاستفهام واطمس بضم  
الميم \* قرئ دعواتكما قيل كان موسى يدعو وهرون يؤمن ويجوز أن يكونا جميعا يدعوان والمعنى ان دعاءكما  
مستجاب وما طلبتما كازولكن في وقته (فاستقيما) فائتيا على ما أنتم عليه من الدعوة والزينة في الزام  
الحجة فقد ثبت نوح عليه السلام في قومه ألف عام الا قليلا ولا تستعجلا قال ابن جرير في كتاب موسى بعد الدعاء  
أربعين سنة (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) أى لا تتبعان طريق الجهالة بعبادة الله في تعليقه الامور بالمصالح  
ولا تنجلا فان العجلة ليست بمصلحة وهذا كما قال لنوح عليه السلام انى أعظك أن تكون من الجاهلين  
\* وقرئ ولا تتبعان بالنون الخفيفة وكسرهما لالتقاء الساكنين تشبيها بنون التثنية وتخفيف الناء من تبع  
\* قرأ الحسن وجوزنا من أجازا المكان وجوزوه وجاوزوه وليس من جوزا الذي في بيت الاعشى

\* واذا يجوزها جبال قبيلة \* لانه لو كان منه لكان حقه أن يقال وجوزنا بني اسرائيل في البحر كما قال  
\* كما يجوز السكى في الباب فيتنق \* (فأتبعهم) فطقتهم يقال تبعته حتى أتبعته \* وقرأ الحسن وعدوا وقرئ أنه  
بالفتح على حذف الباء التي هي صلة الايمان وانه بالكسر على الاستئناف بدلا من آمنت \* كرر الختدول المعنى  
الواحد ثلاث مرات في ثلاث عبارات حرصا على القبول ثم لم يقبل منه حيث أخطأ وقته وقاله حين لم يبق  
له اختيار قط وكانت المرة الواحدة كافية في حال الاختيار وعند بقاء التكليف (آلان) أنؤمن الساعة في  
وقت الاضطراب حين أدركك الغرق وأيسر من نفسك قيل قال ذلك حين ألجأه الغرق يعنى حين أوشك أن  
يغرق وقيل قاله بعد أن غرق في نفسه والذي يحكى أنه حين قال آمنت أخذ جبريل من حال البحر قدسه في

استحالة ذلك على الله  
تعالى لا اعتقاده أن من  
الجور أن يعلى لهم في  
الضلالة ويعاقبهم عليها  
فهو متبذل لما يرد من الآيات يعمل الحيلة في تأويلها ووردها الى معتقده وجعلها تبعاله كما تقدم له تأويل قوله ليزدادوا انما وكأين من آية  
غرام أن يستتر غرتها ويطفئ نورها بامثال هذه التأويلات الرديئة لفظا وعقدا وبأبي الله الآن يتم نوره ثم لا يسهه الا أن يحمل موسى  
عليه السلام على أمثال هذه المعتقدات ولقد برأه الله وكان عند الله وجها \* قوله تعالى الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين  
(قال معناه أنؤمن الساعة في وقت اضطرارك حين أدركك الغرق الخ) قال اجد واقصد أنك منكر منكرا و غضب الله



من المفسدين فاليوم  
نحيك بيدك ان تكون  
لمن خلفك آية وان كثيرا  
من الناس عمن آياتنا  
اغفلون ولقد بوأنا بني  
اسرائيل ميثاقا صدق  
ورزقناهم من الطيبات  
فما اختلفوا حتى جاءهم  
العلم ان ربك يقضي  
بينهم يوم القيامة فيما  
كانوا فيه مختلفون فان  
كنت في شك مما انزلنا  
اليك فاسئل الذين  
يقروون الكتاب من  
قبلك

ولما انكته كما يجب  
اهم والله الموفق  
\* قوله تعالى فان كنت  
في شك مما انزلنا اليك  
فاسئل الذين يقروون  
الكتاب من قبلك (قال  
ان قلت كيف قاله  
عليه السلام فان كنت  
في شك من قوله في  
الكفرة وانهم في شك  
منه مريب الخ) قال  
احمد ولو قال هذا المفسر  
ان نفي الشك عنه عليه  
الصلاة والسلام توطئة  
لاهم بالسؤال لتقوم  
حجته على المسئولين لا  
ليستفيد بسؤالهم علما  
لمزيد تعين الابرار بقوله  
له قل لمن ما في السموات  
والارض قل لله فامر  
بالسؤال والجواب  
جميع السكان اقوم واسلم  
والله اعلم

فيه فله غضب الله على الكافر في وقت قد علم ان ايمانه لا يتفعه واما ما يضم اليه من قولهم خشية ان تدركه  
رحمة الله فن زيادات الباهتين لله ولا تكتفه وفيه جهالتان احدهما ان الايمان يصح بالقلب كايمن  
الاخرس فقال البحر لا يمنع والآخرى ان من كره ايمان الكافر واحب بقاءه على الكفر فهو كافر لان الرضا  
بالكفر كفر (من المفسدين) من الضالين المضلين عن الايمان كقوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله  
زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون وروى ان جبريل عليه السلام اتاه بفتيا ما قول الامير في عبد  
لرجل نسا في ماله ونعمته فكفر نعمته وبخده حقه وادعى السيادة دونه فكتب فرعون فيه يقول ابو العباس  
الوليد بن مصعب جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نعماء ان يغرق في البحر فلما ألجمه الغرق ناوله جبريل  
خطه فغرقه (نحيك) بالتشديد والتخفيف بعدك مما وقع فيه قومك من قعر البحر وقيل نلقيك بنحوه من  
الارض \* وقرئ نحيك بالخاء نلقيك بناحية مما يلي البحر وذلك انه طرح بعد الغرق بجانب البحر قال كعب  
رماه الماء الى الساحل كانه نور (بيدك) في موضع الحال أي في الحال التي لا روح فيك وانما أنت بدن  
او بيدك كما لا سوي لم ينقص منه شيء ولم يتغير أو غيرا بالنسبة لا بدنا من غيرا بالنسبة أو بدرك قال عمرو بن  
معد يكرب أعاذل شكيتي بدني وسيفي \* وكل مقلص سلس القياد

وكانت له درع من ذهب يعرف بها وقرأ أبو حنيفة رحمه الله بآياتك وهو على وجهين اما أن يكون مثل  
قواهم هوى باجرامه يعني بيدك كاه واقيا باجرانه أو ير يدركك كانه كان مظاهرا بينهما (لمن خلفك آية)  
لمن وراءك من الناس علامة وهم بنو اسرائيل وكان في أنفسهم ان فرعون أعظم شأننا من ان يغرق وروى  
أنهم قالوا امامات فرعون ولا يموت أبدا وقيل أخبرهم موسى به لا كاه فلم يصدقوه فأنقاه الله على الساحل  
حتى غابوا وكان مطر حه كان على عمر من بني اسرائيل حتى قيل لمن خلفك وقيل لمن خلفك لمن يأتي بعدك  
من القرون ومعنى كونه آية أن تظهر للناس عبوديته ومهاتته وأن ما كان يدعيه من الربوبية باطل محال  
وأنه مع ما كان فيه من عظم الشأن وكبرياء الملك آل أمره الى ما ترون اعصيانته به عز وجل فسا الظن بغيره أو  
لتكون عبرة تعبر بها الامم بعدك فلا يجترئوا على نحو ما جترأت عليه اذا سمعوا الجحالك وبه وانك على الله  
\* وقرئ لمن خلفك بالقاف أي لتكون خلفك آية كسائر آياته ويجوز أن يراد ليكون طرحك على الساحل  
وحدك وتبديلك من بين المغرقين لتلا شقبة على الناس أمرك ولثلا يقولوا الادعاءك العظيمة أن مثله لا يغرق  
ولا يموت آية من آيات الله التي لا يقدر عليها غيره وابعلموا أن ذلك تعبد منه لا ماطة الشبهة في أمرك (مبوا)  
صدق) مثلا صا لخاص ضيا وهو مصر والشام (فما اختلفوا) في دينهم وما تشعبوا فيه شعبا الا من بعد  
ما قرأوا التوراة وكسبوا العلم بدين الحق ولزمهم الثبات عليه واتحاد الكلمة وعلموا ان الاختلاف فيه تفرق  
عنه وقيل هو العلم بمحمد صلى الله عليه وسلم واختلاف بني اسرائيل وهم أهل الكتاب اختلفا فهم في صفته  
ونعمته وأنه هو أم ليس به بعد ما جاءهم العلم والبيان أنه هو لم يرتابوا فيه كما قال الله تعالى الذين آتيناهم الكتاب  
يعرفونه كما يعرفون أبناءهم (فان قلت) كيف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان كنت في شك مما انزلنا  
اليك) مع قوله في الكفرة وانهم في شك منه مريب (قلت) فرق عظيم بين قوله وانهم في شك منه مريب  
بإثبات الشك لهم على سبيل التأكيذ والتحقيق وبين قوله فان كنت في شك بمعنى الفرض والتشيل كانه قيل  
فان وقع لك شك مثلا وخيل لك الشيطان خيالا منه تقديرا (فاسئل الذين يقروون الكتاب) والمعنى أن الله  
عز وجل قد مدد كبر بني اسرائيل وهم قرأوا الكتاب ووصفهم بان العلم قد جاءهم لان أمر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم مكتوب عندهم في التوراة والانجيل وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم فأراد أن يؤكدهم بصحة  
القرآن وصحة نبوة محمد عليه السلام ويبالغ في ذلك فقال فان وقع لك شك فرضا وتقدرا وسبيل من خالجه  
شبهة في الدين أن يسارع الى حلها واما طمها بالرجوع الى قوايس الدين وأدلتها واما بقادحة العلماء المنهين  
على الحق فسل علماء أهل الكتاب يعني أنهم من الاحاطة بصحة ما أنزل اليك وقلها علميا بحيث يصلحون  
لما راجعة مثلك ومساءلتهم فضلا عن غيرك فانعرض وصف الاحبار بالرسوخ في العلم بصحة ما أنزل الى



\* قوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا (قال المراد مشيئة القدر والالقاء) قال أجدوه هذا من دسه الاعتزال محضاً وخلق الباطل بالحق مدلساً ولما علم أن الآية تقتضي عدم مشيئة الله تعالى لايمان الخلق (٧١) بصيغة الكلية وأنه انما شاء ذلك

من آمن لا من كفر  
مقتضى لو الامتناع  
وكان ذلك راداً لمعتقده  
الفاستداذنهم أن  
الله تعالى شاء الايمان  
من جميع أهل الأرض  
فلم يؤمن إلا بعضهم

لقد جاءك الحق من ربك  
فلا تكون من الممتريين  
ولا تكون من الذين  
كذبوا بآيات الله  
فتكون من الخاسرين  
إن الذين حقت عليهم  
كلمت ربك لا يؤمنون  
ولو جاءتهم كل آية حتى  
يروا العذاب الأليم  
فلولا كانت قرية آمنت  
فنفعتهم أيمانها الا قوم  
يونس لما آمنوا كشفنا  
عنهم عذاب الجزى في  
الحياة الدنيا ومتعناهم  
الى حين ولو شاء ربك  
لا آمن من في الأرض  
كلهم جميعاً أفأنت تكفر  
الناس حتى يكونوا  
مؤمنين وما كان لنفس  
أن تؤمن إلا بأذن الله  
ويجعل الرجس على  
الذين لا يعقلون قل  
انظروا

رسول الله لا وصف رسول الله بالشك فيه ثم قال (لقد جاءك الحق من ربك) أي ثبت عندك بالآيات والبراهين القاطعة أن ما أتاك هو الحق الذي لا مدخل فيه للريبة (فلا تكون من الممتريين ولا تكون من الذين كذبوا بآيات الله) أي فثبت ودم على ما أنت عليه من انتفاء المريبة عنك والنكذيب بآيات الله ويجوز أن يكون على طريقة التهميش والالهاب كقوله فلا تكون ظهيرا للكافرين ولا يصعدك عن آيات الله بعد إذا نزلت اليك ولزيادة التثبيت والعصمة ولذلك قال عليه السلام عند نزوله لأشك ولا أسأل بل أشهد أنه الحق وعن ابن عباس رضي الله عنهما لا والله ما شك طرفه عين ولا سأل أحدا منهم وقيل خوطب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد خطاب أمته ومعناه فان كنتم في شك مما أنزلنا اليكم كقوله وأنزلنا اليكم نوراً مبيناً وقيل الخطاب للسامع ممن يجوز عليه الشك كقول العرب اذا عرأخولك فهن وقيل ان للنفى أي فما كنت في شك فاسأل يعني لا تأمرك بالسؤال لانك شاك ولكن لتزداد يقيناً كما ازداد ابراهيم عليه السلام بمعاينة احياء الموتى وقرئ فاسأل الذين يقرؤون الكتب (حققت عليهم كلمت ربك) ثبت عليهم قول الله الذي كتبه في اللوح وأخبر به الملائكة أنهم يعونون كفاراً فلا يكون غيره وتلك كتابة معلوم لا كتابة مقدر ومما ادعى الله عن ذلك (فلولا كانت) فهلا كانت (قرية) واحدة من القرى التي أهلكتها تابيت عن الكفر وأخلصت الايمان قبل المعاينة وقت بقاء الشك كيف ولم تؤخر كما أخر فرعون الى أن أخذ بمنطقه (فنفعتهم أيمانها) بان يقبله الله منها لو فوعه في وقت الاختيار وقرأ أبي وعبد الله فهلا كانت (الاقوم يونس) استثناء من القرى لان المراد أهلها وهو استثناء منقطع بمعنى ولكن قوم يونس لما آمنوا ويجوز أن يكون منصلاً والجملة في معنى النفي كأنه قيل ما آمنت قرية من القرى الهاكية الا قوم يونس وانتصابه على أصل الاستثناء وقرئ بالرفع على البدل هكذا روى عن الجرمي والكسائي روى أن يونس عليه السلام بعث الى نينوى من أرض الموصل فكذبوه فذهب عنهم مغاضباً فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح وعجوا أربعين ليلة وقيل قال لهم يونس ان أجليكم أربعون ليلة فقالوا ان رأينا أسباب الهلاك آمنا بك فلما مضت خمس وثلاثون أغامت السماء غمماً أسودها ثلاثون دخناً خافوا شديداً ثم هبط حتى يغشى مدينتهم ويسود سطوحهم فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعبدان فلبسوا ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين النساء والصبيان وبين الدواب وأولادها فن بعضها على بعض وعلت الاصوات والحجيج وأظهروا الايمان والتوبة وتضرعوا فرجهم الله وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة وعن ابن مسعود بلغ من توبتهم أن تراءوا المظالم حتى ان الرجل كان يقتلع الحجر وقد وضع عليه أساس بنائه فيرده وقيل خرجوا الى شيخ من بقية علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب فما ترى فقال لهم قولوا يا حي يا قيوم يا حي يا حي لا اله الا أنت فقالوا فما كشف عنهم وعن الفضيل بن عياض قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم منها وأجل افعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله (ولو شاء ربك) مشيئة القدر والالقاء (لا آمن من في الأرض كلهم) على وجه الاحاطة والشمول (جميعاً) مجتمعين على الايمان مطبقين عليه لا يختلفون فيه ألا ترى الى قوله (أفأنت تكفر الناس) يعني انما يقدر على اكرامهم واضطرارهم الى الايمان هو لا أنت وإيلاء الاسم حرف الاستفهام لا اعلام بان الاكرام ممكن مقدور عليه وانما الشأن في المكروه من هو وما هو الا هو وحده لا يشارك فيه لانه هو القادر على أن يفعل في قلوبهم ما يضطرون عنده الى الايمان وذلك غير مستطاع للبشر (وما كان لنفس) يعني من النفوس التي علم أنها تؤمن (الا باذن الله) أي بتسهيله وهو منح اللطاف (ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون) قابل الاذن بالرجس وهو الخذلان والنفوس المعلوم ايمانها بالذين لا يعقلون وهم المصرون على الكفر كقوله صم بكم عى فهم لا يعقلون وسمى الخذلان رجساً وهو العذاب لانه سببه وقرئ الرجس بالزاي

أخذ يحرف مشيئة  
الايمان الى مشيئة القدر  
والالقاء ليتم له أن المشيئة  
المرادة في الآية لم تقع

الا أنا فافقه على ان الله تعالى ما فسر الخلق ولا سلب اختيارهم بل أمرهم بالايمان وخلق لهم اختياراً له وقصداً وهذا كما ترى لا يعد في التأويل بل هو أجدب بالتعطيل فوجب رده وقرار الظاهر على حاله نعوذ بالله من زيغ الشيطان واضلاله والله الموفق



ماذا في السموات  
والارض وما تعني  
الآيات والنذر عن قوم  
لا يؤمنون فهل  
ينتظرون الامثل أيام  
الذين خلوا من قبلهم  
قل فانتظروا اني معكم  
من المنتظرين ثم نجى  
رسلانا والذين آمنوا  
كذلك حقنا علينا نجى  
المؤمنين قل يا أيها  
الناس ان كنتم في شك  
من ديني فلا أعبد الذين  
تعبدون من دون الله  
ولكن أعبد الله الذين  
يتوفاكم وأمرت أن  
أكون من المؤمنين  
وأن أقم وجهك للدين  
حنيفا ولا تكون من  
المشركين ولا تدع من  
دون الله ما لا ينفعك  
ولا يضرك فان فعلت  
فانك اذا من الظالمين  
وان عيسى الله بضر  
فلا كاشف له الا هو  
وان يردك بخير فلا راد  
لفضله يصيب به من  
يشاء من عباده وهو  
الغفور الرحيم قل يا أيها  
الناس قد جاءكم الحق  
من ربكم فمن اهتدى  
فانما يهتدى لنفسه  
ومن ضل فانما يضل  
عليها وما أنا عليكم بوكيل  
واتبع ما يوحى اليك  
واصبر حتى يحكم الله  
وهو خير الحاكمين

وقرئ ونجعل بالنون (ماذا في السموات والارض) من الآيات والعبارة (وما تغني الآيات والنذر) والرسالة  
المنذرون أو الانذارات (عن قوم لا يؤمنون) لا يتوقع إيمانهم وهم الذين لا يعقلون وقرئ وما يغني بالياء وما  
نافية أو استفهامية (أيام الذين خلوا من قبلهم) وقائع الله تعالى فيهم كما يقال أيام العرب لوقائعها (ثم نجى  
رسلانا) معطوف على كلام محذوف يدل عليه قوله الامثل أيام الذين خلوا من قبلهم كانه قيل نعم لك الامم ثم نجى  
رسلانا على حكاية الاحوال الماضية (والذين آمنوا) ومن آمن معهم \* كذلك نجى المؤمنين مثل ذلك الانجاء  
نجدى المؤمنين منكم ونلك المشركين و (حقنا علينا) اعتراض يعنى حق ذلك علينا حقنا وقرئ نجى بالتشديد  
(يا أيها الناس) يا أهل مكة (ان كنتم في شك من ديني) وصحته وسداده فهذا ديني فاسمعوا ووصفه واعرضوه  
على عقولكم وانظروا في نفسه بعين الانصاف لتعلموا أنه دين لا مدخل فيه للشك وهو انى لا أعبد الجارية التي  
تعبدونها من دون من هو الهكم وخالفكم (ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم) وانما وصفه بالتوفى ليريههم أنه  
الحقيق بان يخاف ويتقى فيعبدون ما لا يقدر على شيء (وأمرت أن أكون من المؤمنين) يعنى أن الله أمرني  
بذلك بما ركب في من العقل وبما أوحى الى في كتابه وقيل معناه ان كنتم في شك من ديني وعما أنا عليه أثبت  
عليه أم أتركه وأوافقكم فلا تجدوا أنفسكم بالمال ولا تشكوا في أمري واقطعوا عني أطماعكم واعلموا  
أنى لا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولا أختار الضلالة على الهدى كقوله قل يا أيها الكافرون لا أعبد  
ما تعبدون \* أمرت أن أكون أصله بان أكون بخلاف الجار وهذا الحذف يحتمل أن يكون من الحذف المطرد  
الذى هو حذف الحروف الجارية مع أن وأن وأن يكون من الحذف غير المطرد وهو قوله أمرت أن تكون الخير فاصدع  
بما تؤمر (فان قلت) عطف قوله (وأن أقم) على أن أكون فيه اشكال لان أن لا تخلو من أن تكون التي  
للعبرة أو التي تكون مع الفعل في تأويل المصدر فلا يصح أن تكون للعبارة وان كان الامر بما يتضمن معنى  
القول لان عطفها على الموصولة بأبى ذلك والقول بكونها موصولة مثل الاولى لا يساعد عليه لفظ الامر وهو  
أقم لان الصلة حقها أن تكون جملة تحتل الصدق والكذب (قلت) قد سوغ سيبويه أن توصل أن بالامر  
والنهي وشبه ذلك بقولهم أنت الذى تفعل على الخطاب لان الغرض وصلها بما تكون معه في معنى المصدر  
والامر والنهي دالان على المصدر دلالة غيرهما من الافعال \* أقم وجهك استقم اليه ولا تلتفت يميناً ولا شمالاً  
و (حنيفاً) حال من الدين أو من الوجه (فان فعلت) معناه فان دعوت من دون الله ما لا يضره ولا يضره  
فكنى عنه بالفعل ايجازاً (فانك اذا من الظالمين) اذا جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر كان سائلاً عن  
تبعه عبادة الاوثان وجعل من الظالمين لانه لا ظلم أعظم من الشرك ان الشرك لظلم عظيم \* أتبع النهى عن  
عبادة الاوثان ووصفها بانها لا تنفع ولا تضر أن الله عز وجل هو الضار النافع الذى ان أصابك بضر لم يقدر على  
كشفه الا هو وحده دون كل أحد فكيف بالجناد الذى لا شعور به وكذلك ان أرادك بخير لم ير أحداً ما يريد  
بك من فضله واحسانه فكيف بالاوثان فهو الحقيق اذا بان توجه اليه العبادة دونها وهو أبلغ من قوله ان  
أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته (فان قلت) لم ذكركم المس في  
أحدهما والارادة في الثانى (قلت) كأنه أراد أن يذكركم الامرين جميعاً الارادة والاصابة في كل واحد من الضر  
والخير وأنه لا راد لما يريد من سما ولا من بل لما يصيب به من مافأ وجزء الكلام بان ذكركم المس وهو الاصابة  
في أحدهما والارادة في الآخر ليدل بما ذكر على ما ترك على أنه قد ذكركم الاصابة بالخير في قوله تعالى (يصيب  
به من يشاء من عباده) والمراد بالمشيئة المشيئة المصلحة (قد جاءكم الحق) فلم يبق لكم عذر ولا على الله حجة فمن  
اختار الهدى واتباع الحق فنانفع باختياره لنفسه ومن آثر الضلال فبضره لنفسه واللام وعلى دلا على  
معنى النفع والضر \* وكل اليهم الامر بعد ابانة الحق وازاحة العلل وفيه حث على اتيار الهدى واطراح  
الضلال مع ذلك (وما أنا عليكم بوكيل) بحقيق موكول الى أمركم وحملكم على ما أريد انما أنا بشير ونذير  
واصبر على دعوتهم واحتمل أذا هم واعراضهم (حتى يحكم الله) لك بالنصرة عليهم والغلبة وروى أنهم لما  
نزلت جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار فقال انكم ستجدون بعدى أثره فاصبروا حتى تلقوني يعنى



أني أمرت في هذه الآية بالصبر على ما سامتني الكفرة فصبرت فاصبر وأنتم على ما يسومكم الأمراء الجورة قال أنس فلم نصبر وروى أن أبا قتادة تخلف عن تلقى معاوية حين قدم المدينة وقد قلقته الانصار ثم دخل عليه من بعد فقال له مالك لم تملقنا قال لم تكن عند نادواب قال فآين النواضح قال قطعناها في طلبك وطلب أهلك يوم بدر وقد قال صلى الله عليه وسلم يامعشر الانصار انكم ستلقون بعدي أثرة قال معاوية فماذا قال قال قال فاصبر واحتي تلقوني قال فاصبر قال أذن نصبر فقال عبد الرحمن بن حسان

ألا أبلغ معاوية بن حرب \* أمير الظالمين ثنا كلاعي

بأننا صابرون فنظسروكم \* الى يوم التغابن والخصام

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يونس أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بيونس وكذب به وبعدد من غرق مع فرعون

(سورة هود عليه السلام مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أحكمت آياته) تطمت نظمها وصيغها محكم لا يقع فيه نقض ولا خلل كالبناء المحكم المرصف ويجوز أن يكون نقلا بالهمزة من حكم بضم الكاف اذا صار حكما أي جعلت حكمية كقوله تعالى آيات الكتاب الحكيم وقيل منعت من الفساد من قولهم أحكمت الدابة اذا وضعت عليها الحكمة لتمنعها من الجحاح قال جرير

أبني حنيفة أحكموا سفهاءكم \* اني أخاف عليكم أن أغضبا

وعن قتادة أحكمت من الباطل (ثم فصلت) كاتصل القلائد بالفراث من دلائل التوحيد والاحكام والمواعظ والقصاص أو جعلت فصولا سورة وآية آية أو فرقت في التنزيل ولم تنزل جملة واحدة أو فصل فيها ما يحتاج اليه العباد أي بين ونخلص وقرئ أحكمت آياته ثم فصلت أي أحكمتها أنا ثم فصلتها وعن عكرمة والضحاك ثم فصلت أي فرقت بين الحق والباطل (فان قلت) ما معنى ثم (قلت) ليس معناها التراخي في الوقت ولكن في الحال كما نقول هي محكمة أحسن الاحكام ثم مفصلة أحسن التفصيل وفلان كريم الاصل ثم كريم الفعل وكتاب خبر مبتدأ محذوف وأحكمت صفة له وقوله (من لدن حكيم خبير) صفة ثانية ويجوز أن يكون خبرا بعد خبر وأن يكون صلة لأحكمت وفصلت أي من عندهما احكامها وتفصيلها وفيه طباق حسن لان المعنى أحكمها حكيم وفصلها أي بينها وشرعها خبير عالم بكيهيات الامور (الأتعبدوا) مفعول له على معني ائمتا تعبدوا أو تكون أن مفسرة لان في تفصيل الآيات معنى القول كأنه قيل قال لا تعبدوا الا الله أو أمركم أن لا تعبدوا الا الله (وأن استغفروا) أي أمركم بالتوحيد والاستغفار ويجوز أن يكون كلاما مبتدأ منقطع عما قبله على لسان النبي صلى الله عليه وسلم اغراء منه على اختصاص الله بالعبادة وبدل عليه قوله انني لكم نذير وبشير كانه قال ترك عبادة غير الله انني لكم نذير كقوله تعالى فضرِب الرقاب والضمير في منه لله عز وجل أي انني لكم نذير وبشير من جهته كقوله رسول من الله أو هي صلة للنذير أي أنذركم منه ومن عذابه ان كفرتم وأبشركم بشوابه ان آمنتم (فان قلت) ما معنى ثم في قوله (ثم توبوا اليه) قلت معناه استغفروا من الشرك ثم ارجعوا اليه بالطاعة أو استغفروا والاستغفار توبة ثم اخلصوا التوبة واستقيموا عليها كقوله ثم استقاموا (يعتكم) يطول انفعكم في الدنيا بمنافع حسنة مرضية من عيشة واسعة ونعمة متتابعة (الى أجل مسمى) الى أن يتوفاكم كقوله فلنحيينه حياة طيبة (ويؤت كل ذي فضل فضله) ويعط في الآخرة كل من كان له فضل في العمل وزيادة فيه جزاء فضله لا يجنس منه أو فضله في الثواب والدرجات تتفاضل في الجنة على قدر تفاضل الطاعات (وان تولوا) وان تتولوا (عذاب يوم كبير) هو يوم القيامة وصف بالكبر كما وصف بالعظم والنفيل \* وبين عذاب اليوم الكبير بأن مرجعهم الى من هو قادر على كل شيء فكان قادرا على أشدهما أراد من عذابهم لا يعجزه وقرئ وان تولوا من ولي (يثنون صدورهم) يزورون عن الحق

سورة هود عليه

السلام مكية وهي

مائة وثلاث وعشرون

آية

بسم الله الرحمن الرحيم

الر كتاب أحكمت

آياته ثم فصلت من لدن

حكيم خبير ألا تعبدوا

الا الله انني لكم منه

نذير وبشير وأن استغفروا

ربكم ثم توبوا اليه يعتكم

متاعا حسنا الى أجل

مسمى ويؤت كل ذي

فضل فضله وان تولوا

فاني أخاف عليكم عذاب

يوم كبير الى الله مرجعكم

وهو على كل شيء قدير

ألا إنهم يثنون صدورهم



ليستخفوا منه إلا حين  
يستغشون ثيابهم يعلم  
ما يسرون وما يعلنون  
إنه يعلم بذات الصدور  
وما من دابة في الأرض  
إلا على الله رزقها ويعلم  
مستقرها ومستودعها  
كل في كتاب مبين وهو  
الذي خلق السموات  
والأرض في ستة أيام  
وكان عرشه على الماء  
ليسلوكم أيكم أحسن عملا  
ولئن قلت أنكم مبعوثون  
من بعد الموت ليقولن  
الذين كفروا إن هذا  
الأسحار مبين ولئن أخرجنا  
عنهم العذاب إلى أمة  
معدودة ليقولن  
ما يحبسهم إلا يوم باتيمم  
ليس مصروفا

القول في سورة  
هود عليه السلام

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
\* قوله تعالى وما من  
دابة في الأرض إلا على  
الله رزقها قال إن قلت  
كيف قال على الله رزقها  
بلفظ الوجوب الخ  
قال أحمد كل ما يسديه  
الله تعالى من رزق لبيمة  
أو مكلف في الدنيا أو  
نواب في الآخرة فذلك  
كله فضل ولا واجب  
على الله تعالى وإن ورد  
مثل هذه الصيغة  
فمحمول على أن الله  
عز وجل لما وعدهم  
فضله ووعد خبر وخبره  
صدق وجب وقوع

ويخرفون عنه لأن من أقبل على الشيء استقبله بصدوره ومن أوزعنه وانحرف ثني عنه صدره وطوى  
عنه كنهه (ليستخفوا منه) يعني ويريدون ليستخفوا من الله فلا يطلع رسوله والمؤمنين على أروارهم  
وتظير أضمار يريدون لقود المعنى إلى اضمارها لا ضمارة في قوله تعالى اضرب بعصاك البحر فانقلب معناه  
فضرب فانقلب ومعنى (الآحين يستغشون ثيابهم) ويريدون الاستخفاء حين يستغشون ثيابهم أيضا  
كراهة الاستماع كلام الله تعالى كقول نوح عليه السلام جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم ثم قال  
(يعلم ما يسرون وما يعلنون) يعني أنه لا تفاوت في علمه بين أسرارهم وإعلانهم فلا وجه لتوصلهم إلى  
ما يريدون من الاستخفاء والله مطاع على تيمم صدورهم واستغشائهم ثيابهم ونفاقهم غير نافي عنده روى  
أنهم أنزلت في الأخنس بن شريق وكان يظهر لرسول الله صلى الله عليه وسلم المحبة وله منطق حلو وحسن سياق  
للحديث فكان يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم مجالسته ومحادثته وهو يضرر خلاف ما يظهر وقيل نزلت  
في المنافقين \* وقرئ تنوني صدورهم وأثنوني أفعول من الثني كاحلولى من الخلاوة وهو بناء مبالغة  
قرئ بالناء والياء وعن ابن عباس لتثنوني وقرئ تنوني وأصله تنونن تفعول من الثن وهو ما هش وضعف  
من الكلا يريد مطاوعة صدورهم للثني كما ينثي الهش من النبات أو أراد ضعف إيمانهم ومرض قلوبهم  
وقرئ تثنتن من اثنتان أفعال منه ثم همز كما قيل أياضت وأدهأمت وقرئ تثنوي بوزن ترعوى (فإن قلت)  
كيف قال (على الله رزقها) بلفظ الوجوب وانما هو تفضل (قلت) هو تفضل إلا أنه لما ضمن أن يتفضل به  
عليهم رجع التفضل واجبا كندور العباد \* والمستقر مكانه من الأرض ومسكنه \* والمستودع حيث كان  
مودعا قبل الاستقرار من صلب أو بيضة (كل) كل واحد من الدواب ورزقها ومستودعها ومستودعها  
في الروح يعني ذكرها مكتوب فيه مبين (وكان عرشه على الماء) أي ما كان تحت خلق قبل خلق السموات  
والأرض وارتفاعه فوقها إلا الماء وفيه دليل على أن العرش والماء كانا مخلوقين قبل السموات والأرض  
وقيل وكان الماء على متن الريح والله أعلم بذلك وكيفما كان فانه عسك كل ذلك بقدرته وكلما ازدادت الأجرام  
كانت أحوج إليه وإلى أمساكه (ليسلوكم) متعلق بخلق أي خلقهن لحكمة بالغة وهي أن يجعلها مساكين  
لعباده وينعم عليهم فيما يفتنون النعم ويكفهم الطاعات واجتناب المعاصي فن شكر وأطاع أتابه ومن كفر  
وعصى طاقبه ولما أشبه ذلك اختبار المختبر قال ليبلوكم يريد ليعمل بكم ما يفعل المبتلى لأحوالكم كيف تعملون  
(فإن قلت) كيف جاز تعلق فعل البلوى (قلت) لما في الاختبار من معنى العلم لانه طريق إليه فهو ملابس  
له كما تقول انظر أيهم أحسن وجهها واسمع أيهم أحسن صوتا لأن النظر والاستماع من طرق العلم (فإن قلت)  
كيف قيل (أيكم أحسن عملا) وأعمال المؤمنين هي التي تتفاوت إلى حسن وأحسن فأما أعمال المؤمنين  
والكافرين فتفاوتها إلى حسن وقيح (قلت) الذين هم أحسن عملهم المتقون وهم الذين استبقوا إلى  
تحصيل ما هو غرض الله من عبادة نفسه بالذكروا طرح ذكر من وراءهم تشرى فقالهم وتنبها على  
مكانهم منه وليكون ذلك لطف السامعين وترغيبا في حيازة فضلهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم ليبلوكم أيكم  
أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله \* قرئ ولئن قلت أنكم مبعوثون بفتح الهمزة ووجهه  
أن يكون من قولهم أثبت السوق عنك تشترى لنا لحما وأنت تشترى بعني علك أي ولئن قلت لهم لعلمكم  
مبعوثون بعني توقعوا بعثكم وظنوه ولا تبتوا القول بانكاره لقالوا (إن هذا الأسحار مبين) باتين القول  
ببطلانه ويجوز أن تضمن قلت معنى ذكرت ومعنى قولهم إن هذا الأسحار مبين أن السحرا أمر باطل وإن  
بطلانه كبطلان السحر تشبيها له به أو أشاروا به إلى القرآن لأن القرآن هو الناطق بالبعث فاذا جعله  
سحرا فقد اندرج تحت أنكار ما فيه من البعث وغيره وقرئ إن هذا الأسحار يريدون الرسول والساحر كاذب  
مبطل (العذاب) عذاب الآخرة وقيل عذاب يوم بدر وعن ابن عباس قتل جبريل المستنزلين (إلى أمة)  
إلى جماعة من الأوقات (ما يحبسهم) ما يمنعهم من النزول استعجالا له على وجه التكذيب والاستهزاء و (يوم  
يأتهم) منصوب بخبر ليس ويستدل به من يستحير تقديم خبر ليس على ليس وذلك أنه إذا جاز تقديم معمول



خبرها عليها كان ذلك دليلا على جواز تقديم خبرها اذا معمول تابع للعامل فلا يقع الاحيث يقع العامل  
(وحاق بهم) وأحاط بهم (ما كانوا يستهزئون) العذاب الذي كانوا يستهجلون وانما وضع يستهزئون موضع  
يستجلون لان استهجالهم كان على جهة الاستهزاء والمعنى ويتحقق بهم الا أنه جاء على عادة الله في اخباره  
(الانسان) الجنس (رحمة) نعمة من صحة أو من وحدة (ثم زعمنا هاهنا) ثم سلينا تلك النعمة (انه لم يؤس)  
شديدا لئلا يس من أن تعود اليه مثل تلك النعمة المسلوقة فاطع رجاءه من سعة فضل الله من غير صبر ولا تسليم  
لقضائه ولا استرجاع (كفور) عظيم الكفر ان لما سلف له من التقابل في نعمة الله نساء له (ذهب السيئات  
عني) أي المصائب التي ساءتني (انه لفرح) أشربطر (خفور) على الناس بما أذاقه الله من نعمائه قد شغله  
الفرح والفخر عن الشكر (الا الذين) آمنوا فان عادتهم ان نالتهم رحمة أن يشكروا وان زالت عنهم نعمة  
أن يصبروا \* كانوا يفترون حيون عاين آيات تعنتا لاسترشاد الانبياء لو كانوا مسترشدين لمكانت آية واحدة مما جاء  
به كافية في رشادهم ومن اقترحاتهم لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك وكانوا لا يعتدون بالقرآن ويتهاونون به  
وبغيره مما جاء به من البينات فكان يضيق صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلقى اليهم ما لا يقبلونه  
ويضجون منه فحرك الله منهم وجهه لاداء الرسالة وطرح المبالاة بردهم واستهزائهم واقترحاتهم بقوله  
(فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك) أي لعلك تترك أن تلقى اليهم وتبلغه اياهم مخافة ردهم له وتهاونهم به  
(وضائق به صدرك) بأن تتأوه عليهم (أن يقولوا) مخافة أن يقولوا (لولا أنزل عليه كنز) أي هلا أنزل عليه  
ما اقترحنه من الكنز والملائكة ولم أنزل عليه ما لا يزيد ولا ينقصه ثم قال (انما أنت نذير) أي ليس  
عليك الا أن تنذرهم بما أوحى اليك وتبلغهم ما أمرت بتبليغه ولا عليك ردوا أو تهاونوا واقترحو (والله على  
كل شيء وكيل) يحفظ ما يقولون وهو فاعل بهم ما يجب أن يفعل فتوكل عليه وكل أمرك اليه وعليك بتبليغ  
الوحي بقلب فسيح وصدر منشرح غير ملتفت الى استكبارهم ولا مبال بسفههم واستهزائهم (فان قلت) لم  
عدل عن ضيق الى ضائق (قلت) ليدل على أنه ضيق عارض غير ثابت لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
أفسح الناس صدرا ومثله قولك زيد سيد وجواد تريد السيادة والجلود الثابتين المستقرين فادارت  
الحدوث قلت سائد وجائد ونحوه كانوا قوم عامين في بعض القراءات وقول السهمري العكلى

عنزة أما اللهم فسامن \* بها وكرام الناس بادشكوبها

(أم) منقطة \* والضمير في (افتراه) لما يوحى اليك \* تعداهم أو لا بعشر سور ثم بسورة واحدة كما يقول المخابر  
في الخط لصاحبه اكتب عشرة أسطر نحو ما اكتب فاذا تبين له الجوز عن مثل خطه قال قد اقتصرت منك  
على سطر واحد (مثله) بمعنى أمثاله ذهبا الى مماثلة كل واحدة منها له (مفتريات) صفة لعشر سور لما قالوا  
افتريت القرآن واختلقته من عند نفسك وليس من عند الله فأودهم على دعواهم وأرخی معهم العنان وقال  
هبوا أني اختلقته من عند نفسي ولم يوح الى وأن الامر كما قلتم فأثروا أنتم أيضا بكلام من مثله مختلق من عند  
أنفسكم فأنتم عرب فصح ما مني لا تعجزون عن مثل ما أقدر عليه من الكلام (فان قلت) كيف يكون ما يأتون به  
مثله وما يأتون به مفترى وهذا غير مفترى (قلت) معناه مثله في حسن البيان والتنظيم وان كان مفترى (فان قلت)  
ما وجه جمع الخطاب بعد افراده وهو قوله لكم فاعلموا بعد قوله قل (قلت) معناه فان لم يستجيبوا للآل والمؤمنين  
لان رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا يتحدوهم وقد قال في موضع آخر فان لم يستجيبوا لك فاعلم  
ويجوز أن يكون الجمع لانه عظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله \* فان شئت حرمت النساء سواكم \*  
ووجه آخر وهو أن يكون الخطاب للمشركين والضمير في لم يستجيبوا لمن استطعتم يعني فان لم يستجب لكم  
من تدعونه من دون الله الى المظاهرة على معارضته لعلمهم بالعجز عنه وأن طاقتهم أقصر من أن تبلغه (فاعلموا  
انما أنزل بعلم الله) أي أنزل ملتبسا بما لا يعلمه الا الله من نظم معجز الخلق واخبار بغيوب لا سبيل لهم اليه  
(و) اعلموا عند ذلك (أن لا اله الا الله وحده وأن توحيد واجب والاشراك به ظلم عظيم (فهل أنتم مسلمون)  
مبايعون بالاسلام بعد هذه الحجة القاطعة وهذا وجه حسن مطرد ومن جعل الخطاب للمسلمين فعناه

عنهم وحق بهم ما كانوا  
به يستهزئون ولئن أذقنا  
الانسان منارحة ثم  
نزعناها منه إنه ليؤس  
كفور ولئن أذقناه نجاء  
بعد ضرامسته ليقول ان  
ذهب السيئات عني انه  
لفرح خفور الا الذين  
صبروا وعملوا الصالحات  
أولئك لهم مغفرة وأجر  
كبير فلعلك تارك بعض  
ما يوحى اليك وضائق  
به صدرك أن يقولوا  
لولا أنزل عليه كنز أو جاء  
معه ملك انما أنت نذير  
والله على كل شيء وكيل  
أم يقولون افتراه قل فأثروا  
بعشر سور مثله مفتريات  
وادعوا من استطعتم  
من دون الله ان كنتم  
صادقين فان لم يستجيبوا  
لكم فاعلموا انما أنزل  
بعلم الله وأن لا اله الا هو  
فهل أنتم مسلمون من  
كان يريد الحياة الدنيا  
وزينتها

الموعود أي يستحيل في  
العقل أن لا يقع لزوم  
الخلاف في خبر الصادق  
فعبر عن ذلك بما يعبر به  
عن وجوب التكليف  
وبينهما هذا الفرق  
المدكور هذه قاعدة  
أهل الحق وقد مر  
الكلام عليها عند قوله  
تعالى انما التوبة على  
الله والله الموفق



بقوله تعالى يضاعف لهم العذاب ما كان يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون (قال أراد أنهم لفرط تصامهم عن استماع الحق وكرهتهم له كأنهم الخ) قال أجد أهل الحق وان نفواتا تير استطاعة العبد وخلصوا الخلق لقدرة الخالق عز وجل فلا ينفون استطاعة العبد نفسها ولا ما يجده من نفسه من الفرق (٧٦) حالة الحركات القسرية والاختيارية وانما الذي ينفي الاستطاعة بجله هم المجرى حقيقة لا أهل السنة والحق

نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يخسرون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده فلانك في مرة منه إنه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو أثبت يعرضون على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين الذين يصعدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم بالآخرة هم كافرون أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون أولئك الذين

فأثبتوا على العلم الذي أنتم عليه وازدادوا يقينا وثبات قدم على أنه منزل من عند الله وعلى التوحيد ومعنى فهل أنتم مسلمون فهل أنتم مخلصون (نوف اليهم) فوصل اليهم أجور أعمالهم وافية كاملة من غير محس في الدنيا وهو ما يرزقون فيها من الصحة والرزق وقيل هم أهل الرياء يقال للقرام منهم أردت أن يقال فلان قارئ فقد قيل ذلك ولمن وصل الرحم وتصدق فعلت حتى يقال فقيل ولمن قاتل فقتل قاتلت حتى يقال فلان جرى فقد قيل وعن أنس بن مالك هم اليهود والنصارى إن أعطوا سائلا أو وصلا رجاء عمل لهم جزاء ذلك بتوسعة في الرزق وصحة في البدن وقيل هم الذين جاهدوا من المنافقين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم لهم في الغنائم وقرئ نوف بالياء على أن الفعل لله عز وجل ونوف اليهم أعمالهم بالتاء على البناء للمفعول وفي قراءة الحسن نوفي بالتخفيف وثابت الباء لان الشرط وقع ماضيا كقوله \* يقول لأغائب مالي ولا حرم \* (وحبط ما صنعوا فيها) وحبط في الآخرة ما صنعوه أو ضيعه عنهم يعني لم يكن له ثواب لأنهم لم يريدوا به الآخرة إنما أرادوا به الدنيا وقد نفي اليهم ما أرادوا (وباطل ما كانوا يعملون) أي كان عملهم في نفسه باطلا لأنه لم يعمل لوجه صحيح والعمل الباطل لا ثواب له وقرئ بطل على الفعل وعن عاصم وباطل بالنصب وفيه وجهان أن تكون ما بهامية وينتصب يعملون ومعناه وباطل أي باطل كانوا يعملون وأن تكون بمعنى المصدر على وبطل بطلان ما كانوا يعملون (أفمن كان على بينة) معناه أمن كان يريد الحياة الدنيا كن كان على بينة أي لا يعقبونهم في المنزلة ولا يقرهونهم يريد أن بين الفريقين تفاوت بعيدا وتباينا يبين أن أراهم من آمن من اليهود كعبد الله ابن سلام وغيره كان على بينة (من ربه) أي على برهان من الله وبيان أن دين الإسلام حق وهو دليل العقل (ويتلوه) ويتبع ذلك البرهان (شاهد منه) أي شاهد يشهد بصحته وهو القرآن منه من الله أو شاهد من القرآن فقد تقدم ذكره آنفا (ومن قبله) ومن قبل القرآن (كتاب موسى) وهو التوراة أي ويتلوه ذلك البرهان أيضا من قبل القرآن كتاب موسى وقرئ كتاب موسى بالنصب ومعناه كان على بينة من ربه وهو الدليل على أن القرآن حق ويتلوه ويقرأ القرآن شاهد منه شاهد من كان على بينة كقوله وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ومن قبله كتاب موسى ويتلوه من قبل القرآن التوراة (إماما) كتابا موثقا به في الدين قدوة فيه (ورجة) ونعمة عظيمة على المنزل اليهم (أولئك) يعني من كان على بينة (يؤمنون به) يؤمنون بالقرآن (ومن يكفر به من الأحزاب) يعني أهل مكة ومن ضامهم من المنحرفين على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فالنار موعده فلانك في مرة) وقرئ مرة بالضم وهما الشك (منه) من القرآن أو من الموعود (يعرضون على ربهم) يحسبون في الموقف وتعرض أعمالهم ويشهد عليهم (الشهاد) من الملائكة والنبين بأنهم الكذابين على الله بأنه اتخذوا شريكا وقال (ألا لعنة الله على الظالمين) فواخزيهم ووافضيتهم والأشهاد جميع شاهد أو شهيد كاصحاب أو أشرف (ويبغونها عوجا) يصفونها بالعوج وهي مستقيمة أو يبغونها أهلها أن يعوجوا بالارتداد \* وهم الثانية لتأكيدهم كفرهم بالآخرة واختصاصهم به (أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض) أي ما كانوا معجزون الله في الدنيا أن يعاقبهم لو أراد عقابهم وما كان لهم من يتولاهم فينصرهم منه ويعتصم منهم من عقابه ولكنه أراد أنظارهم وتأخير عقابهم إلى هذا اليوم وهو من كلام الأشهاد (يضاعف لهم العذاب) وقرئ يضاعف (ما كانوا يستطيعون السمع) أراد أنهم لفرط تصامهم عن استماع الحق وكرهتهم له كأنهم لا يستطيعون السمع ولعل

مع الرخصى في هذا الموضع الا في غفلته حيث يقول فيوعو ع بها على أهل العدل يعني الآية المذكورة وهذه بعض سقطة عظيمة وهب أن الجبر غلط في الاستدلال بالآية على معتقده فكيف يستحيز أن يطلق على إرادة الآية وعووة وانما تلا كتاب الله تعالى غير أن خطاه في تصحيح معتقده الباطل به وما الرخصى الاتساع كثيرا فيما يجب من الآداب للكتاب العزيز وانما يليق التسامح اذا كان يفسر شعرا مرئ القيس أو الحارث بن حازم وأما أدب القرآن فيضيق عن أسهل من ذلك والله الموفق



\* قوله تعالى مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً أفلا تذكرون (قال شبه فريق الكافرين بالاعمى والاصم وفريق المؤمنين بالبصير والسميع الى قوله أن تكون الواو الخ) قال أجاب بخلافها على الوجه الاول فانها اعطف الموصوف على الموصوف وأما تنظيره الآية بتشبيه امرئ القيس في كونه شبه تشبيهين اثنين ففيه نظر فان امرئ القيس شبه كل واحد من الرطب واليابس تشبيهاً واحداً والآية على التفسير الاول شبهت كل واحد من الكافر والمؤمن (٧٧) تشبيهين وانما ينظر يبيت امرئ

القيس على الوجه الثاني فان مقتضاه أن كل واحد منهم ما شبه تشبيهاً واحداً ولكن في صفتين متعددتين والامر في ذلك قريب والله أعلم

خسر وأنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون لاجرم أنهم في الآخرة هم الآخسرون إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً أفلا تذكرون واقد أرسلنا قوماً إلى قومهم إلى لكم نذير مبين ألا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشراً مثلاً وما نراك أتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا

بعض المجربة تنوَّب إذا عثر عليه فيوعو عبه على أهل العدل كأنه لم يسمع الناس يقولون في كل لسان هذا كلام لا يستطيع أن أسمعوه وهذا مما عجبهم سمي ويحتمل أن يريد بقوله وما كان لهم من أولياء أنهم جعلوا آلهتهم أولياء من دون الله ولا يتم اليست بشيء فما كان لهم في الحقيقة من أولياء ثم بين نفي كونهم أولياء بقوله ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون فكيف يصلحون للولاية وقوله يضاعف لهم العذاب اعتراض بوعيد (خسر وأنفسهم) اشتروا عبادة الآلهة بعبادة الله فكان خسرانهم في تجارتهم ما لا خسران أعظم منه وهو أنهم خسروا أنفسهم (وضل عنهم) وبطل عنهم وضاع ما اشتروه وهو (ما كانوا يفترون) من الآلهة وشفاعتها (لاجرم) فسرى مكان آخر (هم الآخسرون) لا ترى أحداً بين خسرانهم (وأخبتوا إلى ربهم) واطمأنوا إليه وانقطعوا إلى عبادته بالخشوع والتواضع من الخبث وهي الأرض المطمئنة ومنه قولهم لشيء الذي الخبيث قال ينفع الطيب القليل من الرز \* ق ولا ينفع الكثير الخبيث

وقيل التاء فيه بدل من التاء \* شبه فريق الكافرين بالاعمى والاصم وفريق المؤمنين بالبصير والسميع وهو من الآف والطباق وفيه معنيان أن يشبه الفريقين اثنين كما شبه امرئ القيس قلوب الطير بالحشف والعتاب وأن يشبهه بالذي جمع بين العمى والاصم والذي جمع بين البصر والسمع على أن تكون الواو في والاصم وفي والسميع لعطف الصفة على الصفة كقوله \* الصابغ فالغائم فالأبيب (هل يستويان) يعني الفريقين (مثلاً) تشبيهاً \* أي أرسلنا قوماً بآتي لكم نذير ومعناه أرسلناه لمنسأب هذا الكلام وهو قوله (إني لكم نذير مبين) بالكسر فلما اتصل به الجار فتح كما فتح في كان والمعنى على الكسر وهو قولك إن زيدا كالأسد وقرئ بالكسر على إرادة القول (ألا تعبدوا) بدل من إني لكم نذير أي أرسلناه بأن لا تعبدوا (إلا الله) أو تكون أن مفسرة متعلقة بأرسلنا أو بنذير \* وصف اليوم باليم من الاسناد المجازي لوقوع الالم فيه (فان قلت) فإذا وصف به العذاب (قلت) مجازي مثله لان الالم في الحقيقة هو العذب وتطهيرهما قولك نهارك صائم وجدجده (الملأ) الاشراف من قواهم فلازم مليء بكذا اذا كان مطبقاً له وقدموا بالامر لانهم ملأوا بكفايات الأمور واضطلعا وواجهوا بتدبيرها أولانهم يتماثلون أي يتظاهرون ويتساندون أولانهم يملئون القلوب هيبة والمجالس أبهة أولانهم ملاء بالاحلام والاراء الصائبة (ما نراك إلا بشراً مثلاً) تعريض بانهم أحق منه بالنبوة وأن الله لو أراد أن يجعلها في أحد من البشر لجعلها فيهم فقالوا هب أنك واحد من الملأ ومواز لهم في المنزلة فما جعلك أحق منهم ألا ترى إلى قولهم وما نرى لكم علينا من فضل أو أرادوا أنه كان ينبغي أن يكون ملكاً لا بشراً والاراذل جمع الارذل كقوله أ كبر مجرميها أحاسنكم أخلاقاً \* قرئ بادي الرأي بالهمزة وغيره من غير معنى اتبعوا أول الرأي أو ظاهر الرأي وانتصابه على الظرف أصله وقت حدوث أول رأيهم أو وقت حدوث ظاهر رأيهم فذف ذلك وأقيم المضاف إليه مقامه أرادوا أن اتباعهم لك انما هو شيء عن لهم بدية من غير روية ونظروا وانما استرذلو المؤمنين لفقرهم وتأخرهم في الاسباب النبوية لانهم كانوا جهالاً ما كانوا يعلمون الا ظاهراً من الحياة الدنيا فكان الاشراف عندهم من له جاه ومال كما ترى أكثر المتسمين بالاسلام يعتقدون ذلك ويننون عليه اكرامهم واهانتهم ولقد زل عنهم ان التقدم في الدنيا لا يقرب أحداً من الله وانما يبعد ولا يرفعه بل يضعه فضلاً أن يجعل له سبباً في الاختيار للنبوة والتأهيل لها على أن الانبياء

\* قوله تعالى فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشراً مثلاً وما نراك أتبعك إلا الذين

هم أراذلنا بادي الرأي (قال هو تعريض بانهم كانوا أحق منه بالنبوة الخ) قال أحد ويحتمل في الوجهين أن يكون المراد أول الرأي ولكنه ترك الهمز استقلاً لا لأن يكون القارئ يهاه ليس من مذهبه تسهيل الهمز والمعنيان متقاربان وقد زعم هؤلاء أن يحجوا نوحاً من اتبعه من وجهين أحدهما أن المتبعين أراذل ليسوا باقدوة ولا أسوة والثاني أنهم مع ذلك لم يتروا في اتباعه ولا أعنوا الفكرة في صحة ما جاء به وانما بادروا إلى ذلك من غير فكرة ولا روية وغرض هؤلاء أن لا يقوم عليهم حجة بأن منهم من صدقه وآمن به والله أعلم



\* قوله تعالى ولا ينفعكم نصي ان أردت أن أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم (قال ان قلت ما وجه ترادف هذين الشرطين الخ) قال أجد ونظير هذه الآية (٧٨) من مسائل الفقهاء قول القائل أنت طالق ان شربت انأ كنت وهي المترجمة بمسئلة اعتراض

الشرط على الشرط والمنقول عن الشافعية انما ان شربت ثم أكلت

من فضل بل تظنكم كاذبين قال يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم أنزلكموها وأنتم لها كارهون ويا قوم لا أسئلكم عليه مالا إن أجزى الأجرى الله وما أنا بطارد الذين آمنوا إنهم ملاقوا ربهم ولكني أراكم قوما تجهلون ويا قوم من ينصرني من الله ان طردتهم أفلا تذكرون ولا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إني ملاء ولا أقول للذين تردني أعينكم لن يوتيهم الله خيرا الله أعلم بما في أنفسهم إني إذا لمن الظالمين قالوا يافرح قد جادلتنافا كثيرا جدنا فأتنا بما نعدنا ان كنت من الصادقين قال انما يا تيكلم به الله ان شاء وما أنتم عجربين ولا ينفعكم نصي ان أردت أن أنصح لكم

لم يحث وان أكلت ثم

عليهم السلام بعثوا امرغين في طلب الآخرة ورفض الدنيا من هذين فيهما صغرين اشأنها وشأن من أخذ اليها فإما بعد حالهم من الاتصاف بما يبعد من الله والتشرف بما هو ضعة عند الله (من فضل) من زيادة شرف علينا توهلكم للنبوة (بل تظنكم كاذبين) فيما ندعونه (أرايتم) أخبروني (ان كنت على بينة) على برهان (من ربي) وشاهد منه يشهد بصحة دعواي (وآتاني رحمة من عنده) بإتياء البينة على أن البينة في نفسها هي الرحمة ويجوز أن يريد بالبينة المعجزة وبالرحمة النبوة (فان قلت) فقلوه (فعميت) ظاهر على الوجه الأول فواجهه على الوجه الثاني وحقه أن يقال فعميتا (قلت) الوجه أن يقدر فعميت بعد البينة وأن يكون حذفه للاقتصار على ذكره مرة ومعنى عميت خفيت وقرئ فعميت بمعنى أخفيت وفي قراءة أبي قحبا عليكم (فان قلت) فما حقيقته (قلت) حقيقته أن الحجة كما جعلت بصيرة ومبصرة جعلت عمياء لان الاعى لا يهتدى ولا يهتدى غيره فعنى فعميت عليكم البينة فلم تهتدكم كما لو عى على القوم دليلهم في المفارقة بقوا بغير هاد (فان قلت) فما معنى قراءة أبي (قلت) المعنى أنهم صمموا على الاعراض عنها فإلهام الله وتصميمهم فجعلت تلك التخليصة تعمية منه والدليل عليه قوله (أنزلكموها وأنتم لها كارهون) يعنى أنكرهمكم على قبولها ونفسركم على الاهتداء بها وأنتم تكرهونها ولا تختارونها ولا كراه في الدين وقد جىء بضميرى المفعولين متصلين جميعا ويجوز أن يكون الثانى منفصلا كقولك أنزلكم إياها ونحوه فسيكفيكمهم الله ويجوز فسيكفيكم إياهم وحكى عن أبي عمر واسكان الميم ووجهه أن الحركة لم تكن الا خلسة خفيفة فظن الراوى سكونا والاسكان الصريح لحن عند الخليل وسيبويه وحذاق البصريين لأن الحركة الاعرابية لا يسوغ طرحها الا في ضرورة الشعر \* والضمير في قوله (لا أسئلكم عليه) راجع الى قوله لهم انى لكم نذير مبين أن لا تعبدوا الا الله \* وقرئ وما أنا بطارد الذين آمنوا بالتنوين على الاصل (فان قلت) ما معنى قوله (انهم ملاقوا ربهم) قلت معناه أنهم يلاقون الله فيعاقب من طردهم أو يلاقونه فيجازيهم على ما في قلوبهم من ايمان صحيح ثابت كما ظهر لى منهم وما أعرف غيره منهم أو على خلاف ذلك مما تقر فونهم به من بناء ايمانهم على بادى الراى من غير نظر وتفكر وما على أن أشق عن قلوبهم وأتعرف سر ذلك منهم حتى أطردهم ان كان الامر كما تزعمون ونحوه ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية أو هم مصدقون ببقاء ربهم موقنون به عالون أنهم ملاقوه لاحالة (تجهلون) تتسافهون على المؤمنين وتدعونهم أراذل من قوله \* ألا لا يجهلن أحد علينا \* أو تجهلون لقاء ربكم أو تجهلون أنهم خير منكم (من ينصرني من الله) من يعنى من انتقامه (ان طردتهم) وكأنا يسألونه أن يطردهم ليؤمنوا به أنفة من أن يكونوا معهم على سواء (أعلم الغيب) معطوف على عندي خزائن الله أى لا أقول عندي خزائن الله ولا أقول أنا أعلم الغيب ومعناه لا أقول لكم عندي خزائن الله فأدعى فضلا عليكم في الغنى حتى تجعدوا فضلى بقولكم وما نرى لكم علينا من فضل ولا أدعى علم الغيب حتى تتسبونى الى الكذب والافتراء أو حتى أطلع على ما في نفوس أتباعى وضمائر قلوبهم (ولا أقول إني ملاء) حتى تقولوا الى ما أنت الا بشر مثلنا \* ولا أحكم على من استرذلت من المؤمنين لفقرهم أن الله لن يوتيهم خيرا في الدنيا والآخرة وانهم عليه كما تقولون مساعدة لكم ونزولا على هواكم (إني إذا لمن الظالمين) ان قلت شيأ من ذلك \* والازدراء افتعال من زرى عليه اذا عابه وأزرى به قصر به يقال ازدرته عينه واقصمته عينه (جادلتنافا كثيرا جدالنا) معناه أردت جدالنا وشرعت فيه فأكثرته كقولك جاد فلان فأكثر وأطاب (فأتنا بما نعدنا) من العذاب المجهل (انما يا تيكلم به الله) أى ليس الاتيان بالعذاب الى انما هو الى من كفرتم به وعصيتهوه (ان شاء) يعنى ان اقتضت حكمته أن يعجل لكم وقرأ ابن عباس رضى الله عنه فأكثر جدلنا (فان قلت) ما وجه ترادف هذين الشرطين

(قلت)

شربت حنث وهذا الفرق مبناه على جعل الجزاء الشرط الآخرى الذى يليه ثم جعلها ما جازاء الشرط المتوسط ولذلك سرفى العربية لا تطول بذكره وعليه أعرب الزمخشري هذه الآية كما رأيت والله أعلم



(قلت) قوله (ان كان الله يريد أن يغويكم) جزاءه ما دل عليه قوله لا ينفعكم نصحي وهذا الدال في حكم ما دل عليه فوصل بشرط كما وصل الجزاء بالشرط في قولك ان أحسنت الى أحسنت اليك ان أمكنني (فان قلت) فما معنى قوله ان كان الله يريد أن يغويكم (قلت) اذا عرف الله من الكافر الاصرار فخلا وشأنه ولم يلجئه سمي ذلك اغواء واضلالا كما أنه اذا عرف منه أنه يتوب ويرعى فلفظ به سمي ارشادا وهداية وقيل أن يغويكم أن يهلككم من غوى الفصيل غوى اذا بشم فهلك ومعناه أنكم اذا كنتم من التميم على الكفر بالمنزلة التي لا تنفعكم نصائح الله ومواعظه وسائر الطافه كيف ينفعكم نصحي (فعلى اجرائي) واجرائي بلفظ المصدر والجمع كقوله والله يعلم اسرارهم وأسرارهم ونحو جرم وأجرام قفل وأقفال وينصر الجميع أن فسرهم الاقوال بانماهي والمعنى ان صح وثبت أني افتريته فعلى عقوبة اجرائي أي افتراقى وكان حقي حينئذ أن تعرضوا عني وتناهبوا علي (وأنا يرى) يعني ولم يثبت ذلك وأنا يرى عنده ومعنى (مما تجرمون) من أجرامكم في استناد الافتراء الى فلا وجه لأعراضكم ومعادانكم (ان يؤمن) اقنأط من إيمانهم وأنه كالحال الذي لا تعلق به للتوقع (الامن قد آمن) الامن قد وجد منه ما كان يتوقع من إيمانه وقد التوقع وقد أصابت محزها (فلا تبتئس) فلا تحزن حزن بئس مستكين قال

ما يقسم الله أقبل غير مبتئس \* منه وأقعد كريمة ناعم البال

والمعنى فلا تحزن بما فعلوه من تكذيبك وايدائك ومعادائك فقد حان وقت الانتقام لك منهم (بأعيننا) في موضع الحال بمعنى اصنعها محفوظا وحقيقته ملتبساً بأعيننا كأن الله معه أعيننا نكلوه أن يزيغ في صنعه عن الصواب وأن لا يحول بينه وبين عمله أحد من أعدائه (ووحينا) وأنا نوحى اليك ونلهمك كيف تصنع عن ابن عباس رضي الله عنه لم يعلم كيف صنعة الفلك فأوحى الله اليه أن يصنعها مثل جوجوا الطائر (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) ولا تدعني في شأن قومك واستدفاع العذاب عنهم بشفاعتك (انهم مغرقون) انهم محكوم عليهم بالاغراق وقد وجب ذلك وقضى به القضاء وجف القلم فلا سبيل الى كفه كقوله يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم أنيهم عذاب غير مردود (ويصنع الفلك) خكاية حال ماضية (سخر وامنه) ومن عمله السفينة وكان يعملها في برية يهيماء في أبعاد موضع من الماء وفي وقت عز الماء فيه عزة شديدة فكانوا يتضاحكون ويقولون له يا نوح صرت نجارا بعد ما كنت نبيا (فانا نسخر منكم) يعني في المستقبل (كما تسخرون) منا الساعة أي تسخر منكم سخرية مثل سخريتكم اذا وقع عليكم الغرق في الدنيا والخرق في الآخرة وقيل ان تسجها لونا فيما نصنع فانا تسجها لكم فيما أنتم عليه من الكفر والتعرض لسخط الله وعذابه فأنتم أولى بالاستجهال منا أو ان تسجها لونا فانا تسجها لكم في استجهالكم لانكم لا تسجها لونا الا عن جهل بحقيقة الامر وبناء على ظاهر الحال كما هو عادة الجهلة في البعد عن الحقائق وروي أن نوحا عليه السلام اتخذ السفينة في سنتين وكان طولها ثمانمائة ذراع وعرضها خمسون ذراعا وطولها في السماء ثلاثون ذراعا وكانت من خشب الساج وجعل لها ثلاثة بطون تحمل في البطن الاسفل الوحوش والسباع والهوام وفي البطن الاوسط الدواب والانعام وركب هو ومن معه في البطن الاعلى مع ما يحتاج اليه من الزاد وحمل معه جسد آدم عليه السلام وجعله معترضا بين الرجال والنساء وعن الحسن كان طولها ألفا ومائتي ذراع وعرضها ثمانمائة وقيل ان الحواريين قالوا لعيسى عليه السلام لو بعث لنا رجلا شهد السفينة يحدد ثنائعا فانطلق بهم حتى انتهى الى كتيب من تراب فأخذ كفا من ذلك التراب فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا كعب ابن حاتم قال فضرب الكتيب بعصاه فقال قم ياذن الله فاذا هو قائم ينفض التراب عن رأسه وقد شاب فقال له عيسى عليه السلام أهكذا هلكت قال لامت وأنا شاب ولكنني ظننت أنها الساعة فنعمت قال حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها ألف ذراع ومائتي ذراع وعرضها ثمانمائة ذراع وكانت ثلاث طبقات طبقة للدواب والوحوش وطبقة للانس وطبقة للطير ثم قال له عبد اذن الله كما كنت فعاد ترابا (من يأتيه) في محل النصب بتعلمون أي فسوف تعلمون الذي يأتيه (عذاب يخزيه) ويعني به اياهم ويريد بالعذاب عذاب الدنيا

ان كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم واليه ترجعون أم يقولون افتراء قل ان افتريته فعلى اجرائي وأنا يرى مما تجرمون وأوحى الى نوح أنه ان يؤمن من قومك الامن قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون ويصنع الفلك وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه



وهو الغرق (ويحل عليه) حاول الدين والحق اللازم الذي لا انفك له عنه (عذاب مقيم) وهو عذاب الآخرة (حتى) هي التي يتبدأ بعدها الكلام دخلت على الجملة من الشرط والجزاء (فان قلت) وقعت غاية لماذا (قلت) لقوله ويصنع الفلك أي وكان يصنعها إلى أن جاء وقت الموعد (فان قلت) فإذا اتصلت حتى يصنع فأتصنع بما بينهما من الكلام (قلت) هو حال من يصنع كأنه قال يصنعها والحال أنه كلما صر عليه ملا من قومه سخر وأمنه (فان قلت) فما جواب كلما (قلت) أنت بين أمرين إما أن تجعل سخر وجوابا وقال استثنافا على تقدير سؤال سائل أو تجعل سخر وأمن لا من مر أو صفة للاوقال جوابا (وأهلك) عطف على اثنين وكذلك (ومن آمن) يعني وأجل أهلك والمؤمنين من غيرهم \* واستثنى من أهله من سبق عليه القول أنه من أهل النار وما سبق عليه القول بذلك إلا لعل بأنه يختار الكفر لا التقدير عليه وإرادته به تعالى الله عن ذلك قال الضحالة أراد ابنه وأمر أنه (الأقليل) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كانوا ثمانية نوح وأهله وبنوه الثلاثة ونسأؤهم وعن محمد بن اسحق كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة وقيل كانوا اثنين وسبعين رجلا وامرأة وأولاد نوح سام وحام ويافث ونسأؤهم فالجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء \* يجوز أن يكون كلاما واحدا وكلامين فالكلام الواحد أن يتصل بسم الله بركبوا وحالا من الواو بمعنى اركبوا فيها مسمين الله أو قائمين بسم الله وقت اجرائها ووقت ارسائها إلى المجرى والمر للوقت ولما لا نه مامصدران كالاجراء والارساء حذف منهما الوقت المضاف كقولهم خفوق النجم ومقدم الحاج ويجوز أن يراد مكانا لاجراء والارساء وانتصابهما بمعنى بسم الله من معنى الفعل أو بما فيه من إرادة القول والكلام أن يكون بسم الله مجراها ومرساها جملة من مبتدأ وخبر مقتضية أي بسم الله اجراؤها وارسائها روى أنه كان إذا أراد أن تجرى قال بسم الله جرت وإذا أراد أن ترسو قال بسم الله فرست ويجوز أن يقع الاسم كقوله ثم اسم السلام عليكما ويراد بالله اجراؤها وارسائها أي بقدرته وأمره \* وقرئ مجراها ومرساها بفتح الميم من جرى ورسي امامصدرين أو وقتين أو مكانين وقرأ مجاهد مجريها ومرسيها بلفظ اسم الفاعل مجرورى المحل صفتين لله (فان قلت) ما معنى قولك جملة مقتضية (قلت) معناه أن نوحا عليه السلام أمرهم بالركوب ثم أخبرهم بأن مجراها ومرساها بذكر اسم الله أو بأمره وقدرته \* ويحتمل أن تكون غير مقتضية بأن تكون في موضع الحال كقوله \* وجأؤناهم سكر علينا \* فلا تكون كلاما برأسه ولكن فضلة من فضلات الكلام الأول وانتصاب هذه الحال عن ضمير الفلك كأنه قيل اركبوا فيها مجراؤها ومرساها بسم الله بمعنى التقدير كقوله تعالى ادخلوها خالدين (ان ربي لغفور رحيم) لولا مغفرته لذنبكم ورجتكم يا كمل لما نجيا كم (فان قلت) بم اتصل قوله (وهي تجرى بهم) (قلت) بمحذوف دل عليه اركبوا فيها بسم الله كأنه قيل فركبوا فيها يقولون بسم الله وهي تجرى بهم أي تجرى وهم فيها (في موج كالجبال) يريد موج الطوفان شبه كل موجة منه بالجبل في تراكمها وارتفاعها (فان قلت) الموج ما يرتفع فوق الماء عند اضطرابه وزخيره وكان الماء قد التقي وطبق ما بين السماء والارض وكانت الفلك تجرى في جوف الماء كما تسبح السمكة فامعنى جريها في الموج (قلت) كان ذلك قبل التطبيق وقبل أن يغمر الطوفان الجبال ألا ترى إلى قول ابنه ساوى إلى جبل يعصني من الماء قيل كان اسم ابنه كنعان وقيل يام \* وقرأ على رضى الله عنه ابنه أو الضمير لامرأته وقرأ محمد بن علي وعروة بن الزبير ابنه بفتح الهاء يريدان ابنها فاكتميا بالفحة عن الألف وبه ينصر مذهب الحسن قال قتادة سأله فقال والله ما كان ابنه فقلت ان الله حكى عنه ان ابني من أهلي وأنت تقول لم يكن ابنه وأهل الكتاب لا يختلفون في أنه كان ابنه فقال ومن يأخذ دينه من أهل الكتاب واستدل بقوله من أهلي ولم يقل مني وانسبته إلى أمه وجهان أحدهما أن يكون ربيها له كعمر بن أبي سارة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يكون غير ردة وهذه غرضة عصمت منها الأنبياء عليهم السلام وقرأ السدي ونادى نوح ابنه على النذبة والترى أي قال يا ابنه \* والمعزل مفعول من عزله عنه إذا انحاه وأبعده يعني وكان في مكان عزل فيه نفسه عن أبيه وعن مركب المؤمنين وقيل كان في معزل عن دين أبيه (يأبى) قرئ بكسر الياء اقتصارا عليه من ياء الإضافة وبالفتح اقتصارا عليه من الألف المبدلة من ياء

ويحل عليه عذاب مقيم حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا أجل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك الأمن سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه إلا قليل وقال اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها ان ربي لغفور رحيم وهي تجرى بهم في موج كالجبال ونادى نوح ابنه وكان في معزل يأبى اركب معنا ولا تكن مع الكافرين قال ساوى إلى جبل يعصني من الماء قال لا عاصم اليوم من أمر الله

\* قوله تعالى بسم الله مجراها ومرساها قال ويجوز أن يقع الاسم الخ قال أحمد بن حنبل من اعتقاد أن الاسم هو المسمى ولو اعتقد ذلك لما جعله مقعما والله أعلم



بقوله تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم (قال المراد الا الا ارحم وهو الله تعالى اول عاصم اليوم الخ) قال اجدد والاحتمالات  
الممكنة أربعة لا عاصم الا ارحم ولا معصوم الا امر حوم ولا عاصم الا امر حوم ولا معصوم الا ارحم قالاً ولان استثناء من الجنس والاخران  
من غير الجنس وزاد الزمخشري خامساً وهو لا عاصم الا امر حوم على انه من الجنس بتأويل حذف المضاف تقديره لا مكان عاصم الا مكان  
مرحوم والمراد بالمتن التعريض بعدم عصمة الجبل وبالمثبت التعريض بعصمة السفينة والكل جائز وبعضها أقرب من بعض والله أعلم  
بقوله تعالى وقيل يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء اقلعي وغيض الماء وقضى الأمر واستوت (٨١) على الجودي وقيل بعد اللقوم

الظالمين (قال نداء  
الأرض والسماء بما  
ينادي به العاقل الخ)  
قال اجدد ومن هذا  
التمط في السكوت عن  
ذكر الموصوف اكتفاء

الامن رحم وحال بينهما  
الوج فـ كان من  
المغرقين وقيل يا أرض  
ابلعي ماءك ويا سماء  
أقلعي وغيض الماء  
وقضى الأمر واستوت  
على الجودي وقيل بعدا  
للقوم الظالمين ونادي  
فوح ربه فقال رب ان  
ابني من أهلي وان  
وعدك الحق وأنت  
أحكم الحاكمين قال  
يا فوح انه ليس من  
أهلك انه عمل غير صالح  
فلا تسألني ما ليس لك  
به علم اني أعظك أن  
تكون من الجاهلين  
قال رب اني أعوذ بك

بصفاته لانفرادها  
السكوت عن ذكر  
الوصاف أحياناً كـ  
بذكر الموصوف لتبيينه  
بها وتوحيده فيها وأنه

الاضافة في قولك يا بنيما وسقطت الياء والالف لالتقاء الساكنين لان الراء بعدهما ساكنة (الامن رحم) الا  
الرحم وهو الله تعالى اول عاصم اليوم من الطوفان الا من رحم الله أي الامكان من رحم الله من المؤمنين  
وكان لهم غفوراً رحيماً في قوله ان ربي لغفور رحيم وذلك أنه لما جعل الجبل عاصماً من الماء قال له لا يعصمك  
اليوم معتصم قط من جبل ونحوه سوى معتصم واحد وهو مكان من رحمهم الله ونجاهم يعني السفينة وقيل  
لا عاصم يعني لا اذا عصمة الا من رحمه الله كقوله ماء دافق وعيشة راضية وقيل الا من رحم استثناء منقطع  
كأنه قيل ولكن من رحمه الله فهو المعصوم كقوله ما لهم به من علم الا اتباع الظن وقرئ الا من رحم على البناء  
للمفعول نداء الأرض والسماء بما ينادي به الحيوان المميز على لفظ التخصيص والاقبال عليهم ما بالخطاب من  
بين سائر المخلوقات وهو قوله يا أرض ويا سماء ثم أمرهما بما يؤمر به أهل التمييز والعقل من قوله ابلعي ماءك  
وأقلعي من الدلالة على الاقتدار العظيم وأن السموات والأرض وهذه الاجرام العظام منقادة لتكويته فيها  
ما يشاء غير متمنعة عليه كأنها عقلاء يميزون قدر فوا عظمت وجلالته وثوابه وعقابه وقدرته على كل مقدور  
وتبينوا تختم طاعته عليهم واتيادهم له وهم بها يوبخون ويفزعون من التوقف دون الامتثال له والنزول  
على مشيئته على الفور من غير ريث فكم يرد عليهم أمره كان المأمور به مفعولاً لا محسوس ولا ابطاء  
\* والبلغ عبارة عن النشف والاقلاع الآسالك يقال أقطع المطر وأقلعت الحصى (وغيض الماء) من غاضه اذا  
نقصه (وقضى الأمر) وأنجز ما وعد الله فوحاً من هلاك قومه (واستوت) واستقرت السفينة (على الجودي)  
وهو جبل بالموصل (وقيل بعدا) يقال بعد بعدا وبعدا اذا أرادوا البعد البعيد من حيث الهلاك والموت ونحو  
ذلك ولذلك اختص بدعاء السوء ومحجاً أخباره على الفعل المبني للمفعول للدلالة على الجلال والكبرياء وأن  
تلك الامور العظام لا تكون الا بفعل فاعل قادر وتكون من مكنون قاهر وأن فاعلها فاعل واحد لا يشارك  
في أفعاله فلا يذهب الوهم الى أن يقول غيره يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء اقلعي ولا أن يقضي ذلك الأمر  
الهائل غيره ولا أن تستوي السفينة على متن الجودي وتستقر عليه الا بقسوته واقاربه ولما ذكرنا من  
المعاني والنسكت استفصح علماء البيان هذه الآيات وقصوا الهار وفسهم لالتجانس الكامنين وهما قوله  
ابلعي وأقلعي وذلك وان كان لا يحل الكلام من حسن فهو كغير الملتفت اليه بازاء تلك المحاسن التي هي اللب  
وما عداها قشور وعن قتادة استقلت بهم السفينة لعشر خلون من رجب وكانت في الماء خمسين ومائة يوم  
واستقرت بهم على الجودي شهر اوهبط بهم يوم عاشوراء وروى أنها حثت بالبيت فطافت به سبعاً وقد أعتقه  
الله من الغرق وروى أن فوحاً صام يوم الهبوط وأمر من معه فصاموا وشكروا لله تعالى \* نداؤه ربه دعاؤه  
وهو قوله رب مع ما بعد من اقتضاء وعده في تجية أهله (فان قلت) فاذا كان النداء هو قوله رب فكيف  
عطف قال رب على نداء بالفاء (قلت) أريد بالنداء ارادة النداء ولو أريد النداء نفسه لماء كما جاء قوله اذا نادى  
ربه نداً خفياً قال رب بغير فاء (انا بنى من أهلي) أي بعض أهلي لانه كان ابنه من صلبه أو كان ربيباً له فهو  
بعض أهله (وان وعدك الحق) وان كل وعد تعده فهو الحق الثابت الذي لا شك في انجازه والوفاء به وقد  
وعدتني أن تجي أهلي فبال ولدي (وانت أحكم الحاكمين) أي أعلم الحكام وأعدلهم لانه لا فضل

( ١١ - كشف ثاني ) متى ذكر فكأنهم قد ذكرت بذكره في مثل قوله وهو الله في السموات وفي الأرض  
الآية والمراد وهو الله الموصوف بصفات الكمال المشهور بها في العالمين ومنه \* أنا أبو النجم وشعري شعري \* واقد تحيل الشعراء على  
التعلق بأذيال هذه المعاني الطيفة فقال أبو الطيب يمدح عضد الدولة لا تحمدنهما واحداً منهما \* اذ لم يسم حامداً سوا كاي معنى لا تمدح نفسك  
فانك المنفرد بالمادح حتى اذا ذكرت ولم يسم المعنى به لم يسبق الى ذهن أحد غيرك لتفردك بها \* قوله تعالى قال رب ان ابني من أهلي  
وان وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين (قال أي أعلم الحكام وأعدلهم لانه لا فضل



لحاكم على غيره (لا بالعلم الخ) قال أحمد ثم حدث بعد الزمخشري ترفع عن أقضى القضاة إلى قاضى القضاة والذي تلاحظوا به في ارتفاع هذه الثانية على الأولى أن الأولى تقتضى مشاركة القضاة لأقضاهم في الوصف وإن مراد عليهم قترعوا وإن يشاركهم أحد في وصفهم من دونهم في المنصب فعسلاو عما يشاركون فيه إلى ما ليس كذلك فأفردوا رئيسهم بتلقيبه بقاضى القضاة أى هو الذى يقضى بين القضاة ولا يشاركه منهم أحد في وصفه وجعلوا الذى يليه في الرتبة أقضى القضاة لأنهم انما يعنون قاضى قضاة زمانه أو أقليمه وإذا جاز أن يطلق على أمير المؤمنين على بن أبى طالب كرم الله وجهه أقضى قضاة الصحابة في زمانه كما أطلقه عليه النبي عليه الصلاة والسلام حيث قال أقضاكم على فدخل في الخطابين القضاة وغيرهم فلا حرج إن شاء الله أن يطلق على عدل قضاة الزمان أو الأقليم وأعلمهم قاضى القضاة وأقضى القضاة أى قضاة زمانه وبلده وكل قرن ناجم في زمن فهو شبه زمن فيه بدا هذا اللقب \* قوله تعالى انه عمل غير صالح (قال فهلا قيل انه عمل فاسد قلت لما انفاه عن أهله نفي عنه الخ) قال أحمد ولله المعنى والله أعلم قيل له عليه الصلاة والسلام وأندرعشيتك الأقربين وإن كان مأمورا بالانذار على العموم (٨٣) ولكن لما كانت أهلية النبي عليه الصلاة والسلام مظنة الاتكال والفتور عن العمل

خص أهله بالانذار وإذا نال ذلك والله أعلم ولهذا لما أنزلت أنذرهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال إني لا أملاك لكم من الله شيئا أو قال ذلك لكل واحد منهم بخصوصه \* قوله تعالى فلا تسألن ما ليس لك به علم إني أعظكم أن تكونن من الجاهلين (قال فان قلت قد وعد الله أن ينجي أهله وما كان عنده الخ) قال أحمد وفي كلام الزمخشري ما يدل على انه يعتقد أن نوحا عليه السلام صدر منه ما أوجب نسبة الجهل اليه ومعاتبته على ذلك وليس الأمر كما تخيله الزمخشري ونحن نوضح الحق في الآية منزلا على

لحاكم على غيره (لا بالعلم والعدل ورب غريق في الجهل والجور من متقلدى الحكومة في زمانك قد لقب أقضى القضاة ومعناه أحكم الحاكمين فاعتبر واستعبر ويجوز أن يكون من الحكمة على أن يبنى من الحكمة حاكم بمعنى النسبة كما قيل دارع من الدرع وحائض وطالق على مذهب الخليل (انه عمل غير صالح) تعليل لا تنفاه كونه من أهله وفيه إيذان بأن قرابة الدين غامرة لقرابة النسب وأن نسبك في دينك ومعتمدك من الأبعاد في المنصب وإن كان حبشيا أو كنت قرشيا الصيغة وخصيصك ومن لم يكن على دينك وإن كان أمس أقاربك رجافه وأبعد بعيد منك وجعلت ذاته عملا غير صالح مبالغة في ذمه كقولها \* فانما هي إقبال وإدبار \* وقيل الضمير لنداء نوح أى إن ندائك هذا عمل غير صالح وليس بذلك (فان قلت) فهلا قيل انه عمل فاسد (قلت) لما انفاه عن أهله نفي عنه صفته بكلمة النفي التي يستبقى معها اللفظ المنفي وأذن بذلك أنه انجى من أنجى من أهله لصالحهم لا لأنهم أهله وأقاربك وأن هذا لما انتفى عنه الصلاح لم تنفعه أبوتك كقوله كانت تحت عبيدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقرئ عمل غير صالح أى عملا غير صالح \* وقرئ فلا تسألن بكسر النون بغير ياء الإضافة وبالنون الثقيلة بياء وبغير ياء يعنى فلا تلتصق منى ملتصقا والتمسأ لا تعلم أصواب هو أم غير صواب حتى تقع على كنهه وذكر المسئلة دليل على أن النداء كان قبل أن يغرق حين خاف عليه (فان قلت) لم سمي نداه سؤالا ولا سؤال فيه (قلت) قد تضمن دعاؤه معنى السؤال وإن لم يصريح به لانه إذا ذكر الموعد بنجاة أهله في وقت مشرفة ولده الغرق فقد استعجز \* وجعل سؤال ما لا يعرف كنهه جهلا ولا غباوة ووعظه أن لا يعود اليه وإلى أمثاله من أفعال الجاهلين (فان قلت) قد وعده أن ينجي أهله وما كان عنده ان ابنه ليس منهم دينافما أشقى على الغرق تشابه عليه الأمر لان العدة قد سبقته وقد عرف الله حكما لا يجوز عليه فعل القبيح وخالف الميعاد فطلب اماطة الشبهة وطلب اماطة الشبهة واجب فلم يجز سمي سؤاله جهلا (قلت) إن الله عز وجل لا يقدم له الوعد بانجاء أهله مع استثناء من سبق عليه القول منهم فكان عليه أن يعتقد أن في جلة أهله من هو مستوجب للعذاب لكونه غير صالح وأن كلهم ليسوا بناسجين وأن لا تخالجه شبهة حين شارف ولده الغرق في أنه من المستثنين لا من المستثنى منهم

فعبوت

نصها مع تنزيه نوح عليه السلام مما توهم الزمخشري نسبته اليه فنقول لما وعد

نوح أولا تنجية أهله إلا من سبق عليه القول منهم ولم يكن كاشفا لحال ابنه المذكور ولا مطالعا على باطن أمره بل معتقدا بظاهر الحال أنه مؤمن بقي على التمسك بصيغة العموم للإهلية الثابتة ولم يعارضها بيقين في كفر ابنه حتى يخرج من الأهل ويدخل في المستثنين فسأل الله فيه بناء على ذلك فتبين له أنه في علمه من المستثنين وأنه هو لا علم له بذلك فلذلك سأل فيه وهذا بأن يكون إبانة عذرا أولى منه أن يكون عتبا فان نوحا عليه السلام لا يكلفه الله علما استأثر به غيبا وأما قوله إني أعظكم أن تكونن من الجاهلين فالمراد منه النهي عن وقوع السؤال في المستقبل بعد أن أعلمه الله باطن أمره وأنه ان وقع في المستقبل في السؤال كان من الجاهلين والغرض من ذلك تقديم ما يبقيه عليه السلام على سمة العصية والموعظة لا تستدعي وقوع ذنب بل المقصد منها أن لا يقع الذنب في الاستقبال ولذلك امتثل عليه الصلاة والسلام ذلك واستعاذ بالله أن يقع منه ما نهى عنه والله أعلم



فموتب على أن اشتبه عليه ما يجب أن لا يشته (أن أسئلك) من أن أطلب منك في المستقبل ما لا علم لي بصحته  
 تأدياً بأدبك واتعاطابو عظمتك (والا تغفري) ما فرط مني من ذلك (وترجني) بالتوبة على (أكن من الخاسرين)  
 أعمالاً وقرئ يافوخ اهبط بضم الباء (بسلام منا) مسلماً محفوظاً من جهتنا أو مسلماً عليك مكرماً (وبركات  
 عليك) ومباركاً عليك والبركات الخيرات النامية وقرئ وبركة على التوحيد (وعلى أمم عن معك) يحتمل أن  
 تكون من البيان فيراد الامم الذين كانوا معه في السفينة لانهم كانوا جماعات أو قيل لهم أمم لان الامم تشعب  
 منهم وأن تكون لا ابتداء الغاية أي على أمم ناشئة من معك وهي الامم الى آخر الدهر وهو الوجه وقوله (وأمم)  
 رفع بالابتداء (سنتعهم) صفة والخبر محذوف تقديره وعن معك أمم سنتعهم وانما حذف لان قوله عن معك  
 يدل عليه والمعنى أن السلام منا والبركات عليك وعلى أمم مؤمنين ينشئون عن معك وعن معك أمم تمتعون  
 بالدين منقلبون الى النار وكان نوح عليه السلام أباً لالانباء والخلق بعد الطوفان منه وعن كان معه في  
 السفينة وعن محمد بن كعب القرظي دخل في ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة وفيما بعده  
 من المتاع والعذاب كل كافر وعن ابن زيد هبطوا والله عنهم راض ثم أخرج منهم نسلهم من رحمهم ومنهم من  
 عذب وقيل المراد بالامم الممتعة قوم هود وصالح ولوط وشعيب (تلك) اشارة الى قصة نوح عليه السلام ومحلها  
 الرفع على الابتداء والجل بعدها أخباراً أي تلك القصة بعض أنباء الغيب موحاة اليك بجهولة عندك وعند  
 قومك (من قبل هذا) من قبل إيحائي اليك وانخبارك بها أو من قبل هذا العلم الذي كسبته بالوحى أو من قبل  
 هذا الوقت (فاصبر) على تبليغ الرسالة وأذى قومك كما صبر نوح وتوقع في العاقبة لك ولمن كذبك نحو ما قبض  
 لنوح ولقومه (ان العاقبة) في الفوز والنصر والغلبة (للتقين) وقوله ولا قومك معناه أن قومك الذين  
 أنت منهم على كثرتهم ووفور عددهم اذا لم يكن ذلك شأنهم ولا سمعوه ولا عرفوه فكيف برجل منهم كما تقول لم  
 يعرف هذا عبد الله ولا أهل بلده (أناهم) واحد منهم وانتصابه للعطف على أرسلنا نوحاً و (هوداً) عطف  
 بيان (غيره) بالرفع صفة على محل الجار والمجرور وقرئ غيرهم بالجر صفة على اللفظ (ان أنتم الامم فسترون)  
 تفترون على الله الكذب باتخاذكم الاوثان له شركاء ما من رسول الا واجهه قومه بهذا القول لان شأنهم  
 النصيحة والنصيحة لا يحصوها ولا يحصوها الاحصاء المطامع وما دام يتوهم شيء منها لم تنجع ولم تنفع (أفلا تعقلون)  
 اذ تدرون نصيحة من لا يطلب عليها أجر الا من الله وهو ثواب الاخرة ولا شيء اني للتمسمة من ذلك قيل  
 (استغفروا ربكم) آمنوا به (ثم توبوا اليه) من عبادة غيره لان التوبة لا تسخ الا بعد الاعيان والمداراة الكبير  
 الدور كالغفرار وانما قصداً استمالتم الى الايمان وترغيبهم فيه بكثرة المطر وزيادة القوة لان القوم كانوا  
 أصحاب زروع وبساتين وعمارات حراساً عليها أشد الحرص فكانوا أحوج شيء الى الماء وكانوا مدلين بما  
 أوثروا من شدة القوة والبطش والبأس والنجدة مستحزونين بها من العدو مهيبين في كل ناحية وقيل أراد  
 القوة في المال وقيل القوة على النكاح وقيل حبس عنهم الفطر ثلاث سنين وعقمت أرحام نسائهم وعن  
 الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه وفد على معاوية فلما خرج تبعه بعض حبابه فقال اني رجل ذو مال ولا يولد لي  
 فعلمني شيئاً اعمل الله يرزقي ولد ا فقال عليك بالاستغفار فكان يكثر الاستغفار حتى ربما استغفر في يوم واحد  
 سبعاً ثم مرة فولد له عشرة بنين فبلغ ذلك معارفة فقال هلا سألته ثم قال ذلك فوفد فذرة أخرى فسأله الرجل  
 فقال ألم تسمع قول هود عليه السلام ويزدكم قوة الى قوتكم وقول نوح عليه السلام ويزدكم بأموال وبنين  
 (ولا تتولوا) ولا تعرضوا عنى وعمادعوكم اليه وأرغبكم فيه (بجرمين) مصرين على اجرامكم وأثامكم  
 (ما جئنا بنبية) كذب منهم وبجود كما قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أنزل عليه آية من ربه  
 مع قوت آياته لمصر (عن قولك) حال من الضمير في تاركى آلهتنا كأنه قيل وماترك آلهتنا صادقين عن  
 قولك (وما نحن لك بمؤمنين) وما يصح من أمثالنا أن يصدقوا مثلك فيما يدعوههم اليه اقناطاله من الاجابة  
 (اعتراك) مفعول نقول والالغو والمعنى ما نقول الا قوائماً اعتراك بعض آلهتنا بسوء أى خملك ومسلتك  
 بجنون لسببك اياها وصدك عنها وعداوتك لها مكافأة لك منها على سوء فعلك بسوء الجرائع فن ثم تسكلم بكلام

أن أسئلك ما ليس لي  
 به علم والا تغفري وترجني  
 أكن من الخاسرين  
 قيل يافوخ اهبط بسلام  
 منا وبركات عليك وعلى  
 أمم عن معك وأم  
 سنتعهم ثم يسهم منا  
 عذاب اليم تلك من  
 أنباء الغيب فوحىها  
 اليك ما كنت تعلمها  
 أنت ولا قومك من قبل  
 هذا فاصبر ان العاقبة  
 للتقين والى عاد أخاهم  
 هوداً قال يا قوم اعبدوا  
 الله ما لكم من اله غيره  
 ان أنتم الامم فسترون يا قوم  
 لا أسئلكم عليه أجراً  
 ان أجرى الاعلى الذي  
 فطرني أفلا تعقلون  
 ويا قوم استغفروا ربكم  
 ثم توبوا اليه يرسل  
 السماء عليكم مدراراً  
 ويزدكم قوة الى قوتكم  
 ولا تتولوا مجرمين قالوا  
 يا هود ما جئنا بنبية  
 وما نحن بتاركى آلهتنا  
 عن قولك وما نحن لك  
 بمؤمنين ان نقول الا  
 اعتراك بعض آلهتنا  
 بسوء قال اني أشهد الله  
 وأشهدوا اني برى



بقوله تعالى قال اني اشهد الله واشهدوا (٨٤) اني بري مما تشركون من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون (قال فان قلت هلا قيل

اشهد الله واشهدكم الخ) قال احمد وتلخص ما قاله ان صيغة الخبر لا تحتل سوى الاخبار بوقوع الاشهاد منه فلما كان اشهاد الله واقعا محققا عبر عنه

مما تشركون من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون اني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا هو آخذ بما صديتها ان ربي على صراط مستقيم فان تولوا فقد ابلغتهم ما ارسلت به اليكم ويستخلف ربي قوما غيركم ولا تضرهم شيئا ان ربي على كل شيء حفيظ ولما جاء امرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ وتلك عاد جدوا بايات ربهم وعصوا رساله واتبعوا امر كل جبار عنيد واتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة الا ان عادا كفر واربعهم

بصيغة الخبر لانه اشهاد صحيح ثابت وعبر في جانبهم بصيغة الامر التي تتضمن الاستهانة بدينهم وقلة المبالاة به وهو مراده في هذا المقام معهم ويحتمل أن يكون اشهادهم

المجانين وتهذي بهذيان المبرسمين وليس يجب من أولئك ان يسموا التوبة والاستغفار خبلا وجنونا وهم عاد اعلام الكفر وأوتاد الشرك وانما العجب من قوم من المتظاهرين بالاسلام سمعناهم يسمون التائب من ذنوبه مجنونا والمنيب الى ربه مجنولا ولم نجدهم معه على عشر مما كانوا عليه في أيام جاهليته من المواد وما ذاك الا لعرق من الاحقاد أي الا أن يفيض غضب من الرذيلة أراد أن يطلع رأسه وقد دلت أجوبتهم المتقدمة على أن القوم كانوا جفاة غلاظا لا كيد لا يبالون بالهت ولا يلتفتون الى النصح ولا تلبس شكيهم للرشد وهذا الاخير دال على جهل مفراط وبله متناه حيث اعتقدوا في حجارة انهم انتصروا وتنتقم ولعلمهم حين أجازوا العقاب كانوا يجيزون الثواب من أعظم الآيات أن يواجههم هذا الكلام رجل واحد أمة عطاشا الى اراقة دمه يرمونه عن قوس واحدة وذلك لتفقه بربه وانه يعصمه منهم فلا تنشب فيه محالهم ونحو ذلك قال فوح عليه السلام لقومه ثم اقضوا الي ولا تنظرون أ كذبوا به من آلهتهم وشركهم ووثقها بما جرت به عادة الناس من وثيقهم الامور بشهادة الله وشهادة العباد فيقول الرجل الله شهيد على أني لأفعل كذا ويقول لقومه كونوا شهداء على أني لأفعله (فان قلت) هلا قيل اني اشهد الله واشهدكم (قلت) لان اشهاد الله على البراءة من الشرك اشهاد صحيح ثابت في معنى تثبيت التوحيد وشد معاقده وأما اشهادهم فاهو الاتهامون بدينهم ودلالة على قلة المبالاة بهم فحسب فعدل به عن لفظ الاول لاختلاف ما بين ما وجب به على لفظ الامر بالاشهادة كما يقول الرجل لمن يمس الثرى بينه وبينه اشهد على أني لا أجبتكم بكايه واستهانة بحاله (عما تشركون من دونه) من انتم اكم آلهة من دونه أو مما تشركونه من آلهة من دونه أي أنتم تجعلونهم شركاء له ولم يجعلها هو شركاء ولم ينزل بذلك سلطانا (فكيدوني جميعا) أنتم وآلهتكم أجعل ما تفعلون من غير انظار فاني لا أبالي بكم وبكيدكم ولا أخاف معرفتكم وان تعاوتم علي وأنتم الاقوياء الشداد فكيف تضرني آلهتكم وما هي الاجداد لا تضر ولا تنفع وكيف تنتقم مني اذا نلت منها وصدت عن عبادتها بأن تخبلني وتذهب بعقلي \* ولما ذكر نوكه على الله وثقته بحفظه وكلاءته من كيدهم وصفه بما يوجب التوكل عليه من اشتغال ربه ببيتبه عليه وعليهم ومن كون كل دابة في قبضته وملكوته وتحت قهره وسطانته والاخذ بنواصيهام مثل ذلك (ان ربي على صراط مستقيم) يريد أنه على طريق الحق والعدل في ملكه لا يقوته ظالم ولا يضيع عنده معتصم به (فان تولوا) فان تولوا (فان قلت) الابلاغ كان قبل التولي فكيف وقع جزاء الشرط (قلت) معناه فان تولوا لم أعاتب على تفریط في الابلاغ وكنتم محجوبين بان ما ارسلت به اليكم قد بلغكم فأيتهم الاتكذيب الرسالة وعداوة الرسول (ويستخلف) كلام مستأنف يريد ويحكم الله ويحجي بقوم آخرين يخلفونكم في دياركم وأموالكم (ولا تضرهم) بتوليكم (شيأ) من ضرر قط لانه لا يجوز عليه المضار والمنافع وانما تضررون أنفسكم وفي قراءة عبد الله ويستخلف بالجزم وكذلك ولا تضر وعظما على محل فقد ابلغتكم والمعنى ان تولوا يعذري ويستخلف قوما غيركم ولا تضر والآنفسكم (على كل شيء حفيظ) أي رقيب عليه مهين فما تخفى عليه أعمالكم ولا يغفل عن مواخذتكم أو من كان رقيباً على الأشياء كلها حافظاً لها وكانت مفتقرة الى حفظه من المضار لم يضر مثله مثلكم (والذين آمنوا معه) قيل كانوا أربعة آلاف (فان قلت) ما معنى تكرير التخيبة (قلت) ذكر أولائه حين أهلك عدوهم نجاهم ثم قال (ونجيناهم من عذاب غليظ) على معنى وكانت تلك التخيبة من عذاب غليظ وذلك ان الله عز وجل بعث عليهم السحوم فكانت تدخل في أنوفهم وتخرج من أديبارهم فتقطعهم عضواً عضواً وقيل أراد بالناسية التخيبة من عذاب الآخرة ولا عذاب أغلظ منه وأشد \* وقوله برحمة منا يريد بسبب الايمان الذي أنعمنا عليهم بالتوفيق له (وتلك عاد) اشارة الى قبورهم وآثارهم كما أنه قال سيجوا في الارض فانظر واليهاد اعتبروا ثم استأنف وصف أحوالهم فقال (جدوا بايات ربهم وعصوا رساله) لانهم اذا عصوا رسولهم فقد عصوا جميع رسل الله لا تفرق بين أحد من رسله قيل لم يرسل اليهم الا هود وحمداً (كل جبار عنيد) يريد رؤساءهم وكبراءهم ودعاتهم الى تكذيب الرسل ومعنى اتباع أمرهم

طاعتهم

حقيقة والغرض اقامة الحجة عليهم وانما عدل الى صيغة الامر عن صيغة الخبر لتمييز بين خطابه

الله تعالى وخطابه لهم بان يعبر عن خطاب الله تعالى بصيغة الخبر التي هي أجل وأوفر للخطاب من صيغة الامر والله الموفق للصواب



بقوله تعالى ألبعد العادقوهود (قال ان قلت ما الفائدة في هذا البيان وجعل قوم هو وعطف بيان على ما داخل) قال أحمد فيه أيضا  
فائدتان جليلتان احدهما النسبة بذكره والذي انما استحقوا الهلاك بسببه (٨٥) على موجب الدعاء عليهم وكأنه

طاعتهم ولما كانوا تابعين لهم دون الرسل جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين تكبهم على وجوههم في عذاب الله و (ألا) وتكرارها مع النداء على كفرهم والدعاء عليهم تهويل لأمرهم وتفظيع له وبعث على الاعتبار بهم والحذر من مثل حالهم فان قلت (بعدا) دعاء بالهلاك فما معنى الدعاء به عليهم بعد هلاكهم (قلت) معناه الدلالة على أنهم كانوا مستأهلين له ألا ترى الى قوله

اخوتى لا تبعوا أبدا \* وبلى والله قد بعدوا

(قوم هوود) عطف بيان لعاد (فان قلت) ما الفائدة في هذا البيان والبيان حاصل بدونه (قلت) الفائدة فيه أن يوسموا بهذه الدعوة وسما وتجعل فيهم أمرا محققا لا شبهة فيه بوجهه من الوجوه ولأن عاد عادان الأولى القديعة التي هي قوم هوود والقصة فيهم والآخرة إرم (هو أنشأكم من الأرض) لم ينشئكم منها إلا هو ولم يستعمركم فيها غيره وأنشأوهم منها خلق آدم من التراب (واستعمركم فيها) وأمركم بالعمارة والعمارة متنوعة الى واجب ونذ وبما وجب ومكره وكان ملوك فارس قدأ كثروا من حفر الأنهار وغرس الأشجار وعمروا الأعمار الطوال مع ما كان فيهم من عسف الرعايا فسال نبي من أنبياء زمانهم ربه عن سبب تعميرهم فأوحى اليه أنهم عمروا بلادى فعاش فيها عبادى وعن معاوية بن أبى سفيان أنه أخذ في إحياء الأرض في آخر أمره فقبل له فقال ما جئني عليه الا قول القائل

ليس الفتي بفتي لا يستضاء به \* ولا تكون له في الأرض آثار

وقيل استعمركم من العمر نحو واستبقاكم من البقاء وقد جعل من العمرى وفيه وجهان أحدهما أن يكون استعمر في معنى أعماركم كقوله استهلكه في معنى أهلكه ومعناه أعماركم فيها دياركم ثم هو وارثها منكم عند انقضاء أعماركم والثاني أن يكون بمعنى جعلكم معمرين دياركم فيها لأن الرجل إذا ورث داره من بعده فكأنما أعمارهم أياها لأنه يسكنها عمره ثم يتركها لغيره (قريب) داني الرحمة سهل المطلب (محبب) لمن دعاه وسأله (فينا) فيما بيننا (مخرجوا) كانت تلوح فيك مخايل الخير وأمارات الرشيد فكأننا رجوك لنتفجع بك وتكون مشاورا في الأمور ومسترشدا في التدابير فلما انطقت بهم هذا القول انقطع رجائنا عنك وعلمنا أن لا خير فيك وعن ابن عباس فاضلا خيرا تقدمك على جميعنا وقيل كئنا رجوا أن تدخل في ديننا وتوافقنا على ما نحن عليه (بعدا) أبأونا حكاية حال ماضية (مريب) من أراه إذا أوقعه في الريبة وهي قلق النفس وانتفاء الطمأنينة باليقين أو من أراب الرجل إذا كان ذاربيته على الأسناد المجازي قيل (ان كنت على بينة من ربي) بحرف الشك وكان على يقين أنه على بينة لأن خطابه للجاحدين فكانه قال قدروا أني على بينة من ربي وأنني نبي على الحقيقة وانظروا ان تابعتمكم وعصيت ربي في أوامر من يعنى من عذاب الله (فما تريدونني) اذن حينئذ (غير تخسير) يعني تخسرون أعمالى وتبطلونها أو فاتريدونني عما تقولون لي وتحملونني عليه غير أن أخسركم أى أنسبكم الى الخسران وأقول لكم انكم خاسرون (آية) نصيب على الحال قد عمل فيها ما دل عليه اسم الإشارة من معنى الفعل \* (فان قلت) فيما يتعلق لكم (قلت) بآية حالها متقدمة لأنها لو تأخرت لكانت صفة لها فلما تقدمت انتصبت على الحال (عذاب قريب) عاجل لا يستأخر عن مسكنكم لها بسوء لا يسيرا وذلك ثلاثة أيام ثم يقع عليكم (تمتعوا) استمتعوا بالعيش (في داركم) في بلدكم وتسمى البلاد الديار لأنه يدار فيها أى يتصرف يقال ديار بكر بلادهم وتقول العرب الذين حوالى مكة نحن من عرب الدار يريدون من عرب البلد وقيل في دار الدنيا وقيل عقروها يوم الاربعاء وهلكوا يوم السبت (غير مكذوب) غير مكذوب فيه فأتسع في الظرف بحذف الحرف واجرائه مجرى المفعول به كقوله يوم مشهود من قوله ويوم شهدناه أو على الجواز كأنه قيل للوعدتني بك فاذا وفي به فقد صدق ولم يكذب أو وعد غير كذب على أن المكذوب مصدر كالجود والمعقول وكما صدوقه بمعنى الصدق (ومن خزي يومئذ) قرئ مفتوح الميم لأنه مضاف الى اذ وهو غير متمكن كقوله

ألبعد العادقوهود  
والى عموداً خاهم صالحا  
قال يا قوم اعبدوا الله  
ما لكم من الله غيره هو  
أنشأكم من الأرض  
واستعمركم فيها فاستغفروا  
ثم توبوا اليه ان ربي  
قريب مجيب قالوا  
يا صالح قد كنت فينا  
مخرجوا قبل هذا أتئانا  
أن نعبد ما يعبد آبائنا  
واننا انى شك مما تدعونا  
اليه مريب قال يا قوم  
أرايتم ان كنت على  
بينة من ربي وآتاني منه  
رحمة فمن ينصرني من  
الله ان عصيته فما  
تريدونني غير تخسير  
ويا قوم هذه ناقة الله  
لكم آية فذروها تأكل  
في أرض الله ولا تمسوها  
بسوء فإناخذكم عذاب  
قريب فعقروها فقال  
تمتعوا في داركم ثلاثة  
أيام ذلك وعند غير  
مكذوب فلما جاء أمرنا  
نجينا صالحا والدين  
آمنوا معه برجة منا  
ومن خزي يومئذ ان  
ربك هو القوى العزيز  
وأخذ الذين ظلموا  
الصيحة فأصبحوا في  
ديارهم حاثين كأنهم  
يقنوا فيها ألا إن عمود  
كفروا بهم ألبعدا  
لعمود ولقد جاءت

قيل عاد قوم هوود الذى كذبوه والاخرى تناسب الاى بذلك فان قبلها واتبعوا أمر كل جبار عنيد  
وقيل ذلك حفيظ وغليظ وغير ذلك مما هو على وزن فعيل المناسب لفعل في القوافي والله أعلم



\* قوله تعالى ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فما لبث ان جاء بعجل خنيذ فلما رأى ايديهم لا تصل اليه نكروههم وأوحس منهم خيفة قالوا لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط الآية (قال قيل انه كان ينزل في طرف من الارض يخاف أن يردوا به مكرها الخ) قال أجد وقد وردت قصة ابراهيم هذه في ثلاثة مواضع هذا أحدها وهو دال على انه إنما أوحس منهم خيفة لعلمه أنهم ملائكة وعدم علمه فيم جاؤا الثاني في الحجر قوله ونبتهم عن ضيف ابراهيم الى قوله لا توجل انا نبشرك فلم يطمثوا باعلامه أنهم ملائكة ولكن بانهم مبشرون له فدل على (٨٦) استشعارهم انه علم كونهم ملائكة ووجل مما جاؤا فيه الثالث في الذاريات فأوحس

منهم خيفة قالوا لا تخف وبشروه فهو أيضا كذلك وأما لوط فلم يشعر أنهم ملائكة حتى أعلموه بذلك ألا ترى الى قوله تعالى قالوا يا لوط انا رسل ربك أن يصلوا اليك فأول ما أعلموا به أنهم رسل

رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فما لبث ان جاء بعجل خنيذ فلما رأى ايديهم لا تصل اليه نكروههم وأوحس منهم خيفة قالوا لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط وامرأته قائمة فضحككت فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب قالت يا ويلتنا ألدوا ناعجز وهذا على

فالفارق بين هذه الآية وبين أي ابراهيم مصداق لان ابراهيم علم كونهم ملائكة ولوطا لم يعلم ذلك ولا يبعد من فضل ابراهيم على لوط أن يبعد على فراسته أن يعلم أنهم

\* على حين عابت المشيب على الصبا \* (فان قلت) علام عطف (قلت) على نحيبنا لان تقديره ونحيبناهم من خزي يومئذ كما قال ونحيبناهم من عذاب غليظ على وكانت النحيبة من خزي يومئذ أي من ذله ومهانته وفضيخته ولا خزي أعظم من خزي من كان هلا كه بغضب الله وانتقامه ويجوز أن يريد يومئذ يوم القيامة كقصر العذاب الغليظ بعذاب الآخرة \* وقرئ ألا ان عمودا وثود كلاهما بالصرف وامتناعه فالصرف للذهاب الى الحى أو الالب الاكبر ومنعه للتعريف والتأنيث بمعنى القبيلة (رسلنا) يريد الملائكة عن ابن عباس جاءه جبريل عليه السلام وملاك معه وقيل جبريل وميكائيل واسرافيل وقيل كانوا تسعة وعن السدي أحد عشر (بالبشرى) هي البشارة بالولد وقيل بهلاك قوم لوط والظاهر الولد (سلاما) سلمنا عليك سلاما (سلام) أمرهم سلام وقرئ فقالوا سلاما قال سلم بمعنى السلام وقيل سلم وسلام كحرم وحرام وأنشد مررنا فقلنا اياه سلم فسلمت \* كما كتل بالبرق الغمام اللوائح

(فما لبث أن جاء) فما لبث في المجي عليه بل عجل فيه أو فما لبث مجيئه \* والعجل ولد البقرة ويسمى الحسيل والخيش بلغة أهل السراة وكان مال ابراهيم عليه الصلاة والسلام البقر (خنيذ) مشوى بالرضف في اخدود وقيل خنيذ يقطر دسمه من خندت الفرس اذا ألقيت عليها الجل حتى تقطر عرقا ويدل عليه بعجل سمين \* يقال نكروه وأنكروه واستنكروه ومنكروا قيل في كلامهم وكذلك أنا أنكرك ولكن منكروا ومنكروا وأنكرك قال الاعشى

وأنكرتني وما كان الذي نكرت \* من الحوادث الا الشيب والصلحا

قيل كان ينزل في طرف من الارض يخاف أن يردوا به مكرها وقيل كانت عادتهم أنه اذا مس من بطرقهم طعامهم آمنوه والاخافوه والظاهر أنه أحس بأنهم ملائكة ونكروههم لانه يخوف أن يكون نزولهم لامر أنكره الله عليه أولت عذيب قومه ألا ترى الى قولهم لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط وانما يقال هذا لمن عرفهم ولم يعرف فيم أرسلوا (فأوحس) فأضر \* وانما قالوا لا تخف لانهم رأوا أثر الخوف والتغير في وجهه أو عرفوه بتعريف الله أو علموا ان علمه بأنهم ملائكة موجب للخوف لانهم كانوا لا ينزلون الا بعذاب (وامرأته قائمة) قيل كانت قائمة وراء الستر تسمع نحاوهم وقيل كانت قائمة على رؤسهم تخدمهم وفي مصحف عبد الله وامرأته قائمة وهو قاعد (فضحككت) سرور ابن زوال الخيفة أو بهلاك أهل الخبيثات أو كان ضحكها ضحك انكار لغفلتهم وقد أظلم لهم العذاب وقيل كانت تقول لابراهيم اضم لوطا ابن أخيك اليك فاني أعلم انه ينزل بهؤلاء القوم عذاب فضحككت سرور لما أتى الامر على ما توهمت وقيل فضحككت فاضت وقرأ محمد بن زياد الاعرابي فضحككت بفتح الحاء (يعقوب) رفع بالابتداء كأنه قيل ومن وراء اسحق يعقوب مولود أو موجود أي من بعده وقيل الوراء ولد الولد وعن الشعبي انه قيل له أهذا ابنك فقال نعم من الوراء وكان ولده وقرئ يعقوب بالنصب كأنه قيل ووهبنا لها اسحق ومن وراء اسحق يعقوب على طريقة قوله ليسوا مصلحين عشيرة \* ولاناغب الالف في (يا ويلتنا) مبدلة من ياء الاضافة وكذلك في يالهفا ويا عجبا

ملائكة دون لوط عليهم السلام \* عاد كلامه (قال ومعنى أوحس أضمر وانما قالوا لا تخف لانهم رأوا أثر الخوف الخ) قال أجد وهذا التأويل وهم فيه الرخصى والله أعلم لأنهم انما علموا خوفه ووجهه باخباره اياهم بذلك ويدل عليه قوله تعالى في آية أخرى قال انا منكم وجلون قالوا لا توجل والقصة واحدة والله الموفق للصواب \* عاد كلامه (قال وضحكك زوجته لانها سرت بذهاب الخيفة الخ) قال أجد ويبعد هذا التأويل أنها قالت بعد يا ويلتنا ألدوا ناعجز وهذا على شيخنا ان هذا الشيء عجيب فلو كان حيضها قبل بشارتها لما تعجبت اذا لعجب في جل من تحيض والتحيض في العادة مهمما ز على امكان الحمل والله الموفق



وقرأ الحسن يا ويلتي بالياء على الاصل و (شيخنا) نصب بمادل عليه اسم الاشارة وقرئ شيخ على انه خبر مبتدا محذوف أي هذا بعلي هو شيخ أو بعلي بدل من المبتدأ وشيخ خبر أو يكونان معا خبرين قبل بشرت ولها ثمان وتسعون سنة ولا إبراهيم مائة وعشرون سنة (ان هذا الشيء عجيب) أن يولد ولد من هرمين وهو استبعاد من حيث العادة التي أجزاها الله وانما أنكرت عليها الملائكة تعجبها (قالوا أتجيبين من أمر الله) لأنها كانت في بيت الآيات ومهبط المعجزات والامور الخارقة للعادات فكان عليها أن تتوقر ولا يزدحمها ما يزدحمي سائر النساء الناسئات في غير بيوت النبوة وأن تسبح الله وتحمده مكان التعجب والى ذلك أشارت الملائكة صلوات الله عليهم في قولهم رجة الله وبركاته عليكم أهل البيت أرادوا أن هذه أمثالها مما يكرمكم به رب العزة ويخصكم بالانعام به يا أهل بيت النبوة فليست بمكان عجب \* وأمر الله قدرته وحكمته وقوله (رجت الله وبركاته عليكم) كلام مستأنف علل به انكار التعجب كأنه قيل اياك والتعجب فان أمثال هذه الرجة والبركة متكاثرة من الله عليكم وقيل الرجة النبوة والبركات الاسباط من بني إسرائيل لان الانبياء منهم وكلهم من ولد إبراهيم (حميد) فاعل ما يستوجب به الحمد من عباده (حميد) كريم كثير الاحسان اليهم \* وأهل البيت نصب على النداء أو على الاختصاص لان أهل البيت مدح لهم اذا المراد أهل بيت خليل الرحمن (الروح) ما أوجس من الخيفة حين نكر أضيافه والمعنى أنه لما اطمان قلبه بعد الخوف وملئ سرورا بسبب البشري بدل الغم فرغ له الجادة (فان قلت) أين جواب لما (قلت) هو محذوف كما حذف في قوله فلما ذهبوا به وأجمعوا وقوله (يجادلنا) كلام مستأنف دال على الجواب وتقديره اجترأ على خطابنا أو فطن لمجادلتنا أو قال كبت وكبت ثم ابتدأ فقال يجادلنا في قوم لوط وقيل في مجادلنا هو جواب لما وانما جى عنه مضارع الحكاية الحال وقيل ان لما ترد المضارع الى معنى الماضي كما ترد ان الماضي الى معنى الاستقبال وقيل معناه أخذ يجادلنا وأقبل يجادلنا والمعنى يجادل رسلنا ومجادلته اياهم أنهم قالوا انا مهلكوا أهل هذه القرية فقال أرايتم لو كان فيها خمسة وون رجلا من المؤمنين أتهلكونها قالوا لا قال فأربعون قالوا لا قال فثلاثون قالوا لا حتى بلغ العشرة قالوا لا قال أرايتم ان كان فيها رجل واحد مسلم أتهلكونها قالوا لا فعند ذلك قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم عن فيه النجس منه وأهل (في قوم لوط) في معناه هم وهن ابن عباس قالوا ان كان فيها خمسة يصلون رفع عنهم العذاب وعن قتادة ما قوم لا يكون فيهم عشرة فيهم خير وقيل كان فيها أربعة آلاف ألف انسان (ان إبراهيم خليل) غير عول على كل من أساء اليه (أوام) كثير التأو من الذنوب (منيب) نائب راجع الى الله بما يحب ويرضى وهذه الصفات دالة على رقة القلب والرافة والرجة فيبين أن ذلك مما حمله على المجادلة فيهم رجاء أن يرفع عنهم العذاب ويعملوا العلمهم يحدثون التوبة والانابة كما حمله على الاستغفار لايه (يا إبراهيم) على ارادة القول أي قالت له الملائكة (أعرض عن هذا) الجدل وان كانت الرجة ديدنك فلا فائدة فيه (انه قد جاء أمر ربك) وهو قضاء وحكمه الذي لا يصدر الا عن صواب وحكمة والعذاب نازل بالقوم لا محالة لا مهرب له بمجدال ولا دعاء ولا غير ذلك \* كانت مساءة لوط وضيق ذرعه لانه حسب انهم انس خاف عليهم خبت قومه وأن يعجز عن مقاومتهم ومدافعهم وروى أن الله تعالى قال لهم لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات فلما مشى معهم منطلقا بهم الى منزله قال لهم أما باللهكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرهم قال أشهد بالله انها اشترق به في الارض عملا يقول ذلك أربع مرات فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك أحد فخرجت امرأته فأخبرت بهم قومها \* يقال يوم عصيب وعصوب اذا كان شديدا من قولك عصبة اذا شده (هم رعون) يسرعون كأنما يدفعون دفعا (ومن قبل كانوا يعملون السيئات) ومن قبل ذلك الوقت كانوا يعملون الفواحش ويكثرونها فضر واجبا وعصروا عليها وقل عندهم استعجابهم فلذلك جاؤا بهم رعون مجاهرين لا يكفهم حياء وقيل معناه وقد عرف لوط عاداتهم في عمل الفواحش قبل ذلك (هو لاء بناتي) اراد أن يقي أضيافه بيناته وذلك غايه الكرم وأراد هو لاء بناتي فتزوجوهن وكان تزويج المسلمين من الكفار جائزا كما زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنتيه من عتبة بن أبي لهب وأبي العاص بن وائل قبل الوحي وهما كافران وقيل كان لهم سيدان مطاعان فأراد أن

شيخنا إن هذا الشيء عجيب قالوا أتجيبين من أمر الله رجت الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد حميد فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاءته البشري يجادلنا في قوم لوط ان إبراهيم خليل أوام منيب يا إبراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آت بهم عذاب غير مردود ولما جاءت رسلنا لوطا سئ بهم وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم عصيب وجاءه قومه بهرعون اليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات قال يا قوم هؤلاء بناتي هن أطهر لكم



بزوجهما ابنتيه وقرأ ابن مروان من أظهر لركم بالنصب وضعفه سيدييه وقال احتجى ابن مروان في لحنه  
وعن أبي عمرو بن العلاء من قرأ من أظهر بالنصب فقد تربع في لحنه وذلك أن انتصابه على أن يجعل حالاً قد  
عمل فيها ما في هؤلاء من معنى الفعل كقوله هذا به لي شيخاً أو ينصب هؤلاء به عمل مضمر كأنه قيل خذوا  
هؤلاء بناتي بدل ويعمل هذا المضمرة في الحال وهن فصل وهذا لا يجوز لأن الفصل مختص بالوقوع بين  
جزأى الجملة ولا يقع بين الحال وذى الحال وقد خرج له وجه لا يكون من فيه فصلاً وذلك أن يكون هؤلاء  
مبتدأً وبناتي من جملة في موضع خبر المبتدأ كقوله هذا أخي هو ويكون أظهر حالاً (فانقوا الله) بإظهاره  
عليهم (ولا تخزوني) ولا تهينوني ولا تفضحوني من الخزي أو ولا تخجلوني من الخزية وهي الحياء (في ضيفي)  
في حق ضيفي فإنه إذا خزي ضيف الرجل أو جاره فقد خزي الرجل وذلك من عراقة الكرم وأصالة المروعة  
(أليس منكم رجل رشيد) رجل واحد يهتدى إلى سبيل الحق وفعل الجليل والكف عن السوء \* وقرئ  
ولا تخزون بطرح الباء ويجوز أن يكون عرض البنات عليهم مبالغته في تواضعه لهم واطهاراً لشدة  
امتعاضه مما أوردوا عليه طمعاً في أن يستحبوا منه ويرقوا له إذا سمعوا ذلك فيتركوها ضيوفه مع ظهور  
الامر واستقرار العلم عنده وعندهم أن لا مناكة بينه وبينهم ومن ثم (قالوا لقد علمت) مستشهدين بعلمه  
(مالنا في بناتك من حق) لأنك لا ترى منا كتماناً وما هو إلا عرض سباري ٣ وقيل لما اتخذوا آيات الذكر أن  
مذهبها ودينها التواطؤ عليهم عليه كان عندهم أنه هو الحق وإن تكاح الاناث من الباطل فلذلك قالوا مالنا في  
بناتك من حق قط لأن تكاح الاناث أمر خارج من مذهبنا الذي نحن عليه ويجوز أن يقولوه على وجه  
الخلاعة والغرض في الشهوة (لأنهم ما تريد) عن آيات الذكور وما لهم فيه من الشهوة \* بجواب لو محذوف  
كقوله تعالى ولو أن قرأتنا سرت به الجبال يعني لو أن لي بكم قوة لفعلت بكم وصنعت يقال مالي به قوة ومالي  
به طاقة ونحوه لا قبل لهم بها ومالي به يدان لأنه في معنى لا أضطلع به ولا أستقل به \* والمعنى لو قويت عليكم  
بنفسي أو أويت إلى قوتي أستند اليه وأتمتع به فيحمني منكم فشببه القوى العزيز بالركن من الجبل في شدته  
ومنعته ولذلك قالت الملائكة وقد وجدت عليه أن ركنك أشديد وقال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله  
أخي لو طأ كان بأوى إلى ركن شديد \* وقرئ أو أوى بالنصب بإضمار أن كأنه قيل لو أن لي بكم قوة أو أوى  
كقولها \* للبس عبادة وتقرعني \* وقرئ إلى ركن بضمين وروى أنه أغلق باباً حين جاؤا وجعل يرادهم  
ما يحكي الله عنه ويجادلهم فتسوروا الجدار \* فلما رأته الملائكة مالت لوط من الكرب قالوا يالوط ان  
ركنك أشديد (انارسل ربك لن يصلوا إليك) فافتح الباب ودعنا وإياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل  
عليه السلام ربه في عودتهم فأذن له فقام في الصورة التي يكون فيها فنشر جناحه وله جناحان وعليه وشاح  
من درمنظوم وهو براق الشيا فاضرب بجناحه وجوههم فطمس أعينهم فأعماهم \* كما قال الله تعالى  
فطمسنا أعينهم فصاروا لا يعرفون الطريق فخرجوا وهم يقولون النجاء النجاء فان في بيت لوط قوماً مسخرة  
\* لن يصلوا إليك جملة موضحة التي قبلها لأنهم إذا كانوا رسل الله لم يصلوا اليه ولم يقدروا على ضرره \* قرئ  
فأسر بالقطع والوصل والآخر أنك بالرفع والنصب وروى أنه قال لهم متى موعد هلاكهم قالوا الصبح  
فقال أريد أسرع من ذلك فقالوا (أليس الصبح بقريب) وقرئ الصبح بضمين (فان قلت) ما وجه قراءة  
من قرأ الأمر أنك بالنصب (قلت) استثناء من قوله فأسر بأهلك والدليل عليه قراءة عبد الله فأسر  
بأهلك بقطع من الليل الأمر أنك ويجوز أن ينتصب عن لا يلتفت على أصل الاستثناء وإن كان الفصح  
هو البديل أعني قراءة من قرأ بالرفع فأبدلها عن أحد وفي آخرها مع أهل روايتان روى أنه أخرجهما  
معهن وأمر أن لا يلتفت منهن أحد إلا هي فلما سمعت هذه العذاب التفتت وقالت يا قوم ما فادركها فجر  
فقتلها وروى أنه أمر بأن يخلفها مع قومها فان هواها اليهم فلم يسربها واختلاف القراءتين لا اختلاف  
الروايتين (جعلنا عاليها سافلها) جعل جبريل جناحه في أسفلها ثم رفعها إلى السماء حتى سمع أهل السماء  
نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم وأتبعوا الحجارة من فوقهم (من سجيل) قيل هي كلمة معربة من  
سنگل بديل قوله حجارة من طين وقيل هي من أسجل إذا أرسله لانها ترسل على الظالمين ويدل عليه قوله

فانقوا الله ولا تخزوني  
في ضيفي أليس منكم  
رجل رشيد قالوا لقد  
علمت مالنا في بناتك  
من حق وانك تعلم  
ما تريد قال لو أن لي بكم  
قوة أو أوى إلى ركن  
شديد قالوا يالوط انارسل  
ربك لن يصلوا  
إليك فأسر بأهلك  
بقطع من الليل ولا  
يلتفت منكم أحداً إلا  
أمر أنك أنه مضى بها  
ما أصابهم ان موعدهم  
الصبح أليس الصبح  
بقريب فلما جاء أمرنا  
بجعلنا عاليها سافلها  
وأطرنا عليها حجارة  
من سجيل

٣ (قوله سباري) في  
المثل عرض سباري  
بقوله من يعرض عليه  
الشيء عرضاً لا يبلغ فيه  
أه من هاهنا الأصل



\* قوله تعالى ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تخسوا الناس أشياءهم (قال ان قلت النهي عن النقصان أمر بالإيفاء الخ) قال أجد ولن قال أن الأمر بالشئ ليس نهياً عن ضده أن يستدل بهذه الآية بأن الأمر لو كان عين النهي عن الضد لكانت وروده عقيب تكرار وفي كلام الزخشي ما يدل على أنه وهم فاعتقد أن النهي في الآية قبل الأمر وذلك سهو وغفلة وكل مأخوذ من قوله ومترولة المصوم وأما قوله أن الإيفاء أحسن في العقول فتفريع على قاعدة التحسين والتقبيح وقد سبق بطلانها وبقا أن التحسين والتقبيح موظفان من الشرع ولا مجال للعقل في حكم معنى \* قوله تعالى بقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين (٨٩) قال بقية الله ما يبقى لكم من

الحلال الخ) قال أجد المنقول عن المعتزلة أن الكفار غير مخاطبين بفروع الشرع لانتهاها ولا أمراً وقد جاوز بعضهم خطابهم بالنهي وهذه الآية تدل على أنهم مخاطبون في حال

منضود مسومة عند ربك وماهي من الظالمين يبعيد والى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان إني أراكم تخبرواي أخاف عليكم عذاب يوم يحيط ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين بقيت الله خير لكم ان كنتم مؤمنين

الكفر بشرط الإيمان وقد قررهما الزخشي على ذلك \* عاد كلامه قال (فان قلت بقية الله خير للكفرة لانهم يسلمون معهم من تبعه لانهم

انرسل عليهم سجارة وقيل عما كتب الله أن يعذب به من السجل وسجل لقان (منضود) نضد في السماء نضدا معد للعذاب وقيل يرسل بعضه في أثر بعض متتابعاً (مسومة) معلة للعذاب وعن الحسن رضي الله عنه كانت معلة بيضاء وجرة وقيل عليها اسماء يعلم بها أنها ليست من سجارة الأرض وقيل مكتوب على كل واحد اسم من يرى به (وماهي) من كل ظالم يبعيد وفيه وعيد لأهل مكة وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل عليه السلام فقال يعني ظالمى أم لك ما من ظالم منهم الا وهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل الضمير للقرى أى هي قريبة من ظالمى مكة يعرفون بها في مسايرهم (ببعيد) بشئ بعيد ويجوز أن يراد وماهي بمكان بعيد لأنها وان كانت في السماء وهي مكان بعيد لأنها اذا هوت منها فهي أسرع تنزل خوفا بالمرى فكانها بمكان قريب منه (انى أراكم بخير) يريد بثروة وسعة تغنيكم عن التطفيف أو أراكم بنعمة من الله حقها أن تقابل بغير ما تفعلون أو أراكم بخير فلا تزيلوه عنكم بما أنتم عليه كقول مؤمن آل فرعون يا قوم ليكن الملك اليوم ظاهرين في الأرض فمن ينصرنا من بأس الله ان جاءنا (يوم يحيط) مهلك من قوله وأحيط بثرة وأصله من احاطة العدو (فان قلت) وصف العذاب بالاحاطة أبلغ أم وصف اليوم بها (قلت) بل وصف اليوم بها لأن اليوم زمان يشتمل على الحوادث فاذا احاط بعذابه فقد اجتمع للعذاب ما شتمل عليه منه كما اذا احاط بنعيمه (فان قلت) النهي عن النقصان أمر بالإيفاء فائدة قوله أوفوا (قلت) نهوا أولاً عن عين القبيح الذي كانوا عليه من نقص المكيال والميزان لان في التصريح بالقبيح نعيماً على النهي وتعيييراً له ثم ورد الأمر بالإيفاء الذي هو أحسن في العقول مصرحاً بلفظه لزيادة ترغيب فيه وبعث عليه وجوبه مقيداً بالقسط أى ليكن الإيفاء على وجه العدل والتسوية من غير زيادة ولا نقصان أمر إيجاباً والواجب لان ما جاوز العدل فضل وأمر مندوب اليه وفيه توقيف على أن الموفى عليه أن ينوى بالوفاء القسط لان الإيفاء وجه حسنه أنه قسط وعدل فهذه ثلاث فوائد \* الجنس الهضم والنقص ويقال للمكس الجنس قال زهير

\* وفي كل ما باع امرؤ بجنس درهم \* وروى مكس درهم وكانوا يأخذون من كل شئ يباع شيئاً كما تفعل السماسرة أو كانوا يكسون الناس أو كانوا ينقصون من أثمان ما يشترون من الأشياء فنهوا عن ذلك \* والعنى في الأرض نحو السرقة والغارة وقطع السبيل ويجوز أن يجعل التطفيف والجنس عنيماً منهم في الأرض (بقيت الله) ما يبقى لكم من الحلال بعد التزعماء هو حرام عليكم (خير لكم ان كنتم مؤمنين) بشرط ان تؤمنوا وانما خوطبوا بترك التطفيف والجنس والفساد في الأرض وهم كفرة بشرط الإيمان (فان قلت) بقية الله خير للكفرة لانهم يسلمون معهم من تبعه الجنس والتطفيف فلم شرط الإيمان (قلت) لظهور فائدتها مع الإيمان من حصول الثواب مع النجاة من العقاب وخفاء فائدتها مع فقد ما من صاحبها في غمرات الكفر وفي ذلك استعظام للإيمان وتبعية على جلال شأنه ويجوز أن يراد ان كنتم مصدقين لي فيما أقول لكم وأنصح به اياكم ويجوز أن يراد ما يبقى لكم عند الله من الطاعات خير لكم كقوله والباقيات الصالحات خير عند

(١٢ - كشف ثانی) الجنس الخ) قال أجد وهذا أيضاً من اقرار الزخشي للآية على ظاهرها ومعنى السؤال أن الكفار اذا قدرنا خطابهم بالفروع انتفعوا باجتناب المنهيات في الدار الآخرة لان ثمره الخلاف في مسئلة خطاب الكفار انما تظهر في الدار الآخرة واذا كانوا ينتفعون بذلك فلا معنى لاشتراط الإيمان والحال مع وجوده وعدمه في الانتفاع بالامتنال سواء ومعنى الجواب ان ظهور الانتفاع بالامتنال انما يتحقق مع الإيمان وأما مع الكفر فهم مخلدون في العذاب فانما تظهر الفائدة على خفاء في تحقيق ما من العذاب والله الموفق \* عاد كلامه (قال ويجوز أن يراد ما يبقى لكم من الطاعات عند الله الخ) قال أجد قد تقدم أن عقيدة أهل السنة أن لا خالق ولا رازق الا الله ايماناً بقوله هل من خالق غير الله يرزقكم واذا كان الرزق عبارة عن كل ما يقيم به الخلق بنيتهم لزم اندراج الحرام في هذا الاطلاق عقد حقيقة وأما اطلاق القول باضافته على الخصوص الى الله تعالى فامر خارج عن الاعتقاد راجع الى الاتباع والله الموفق



بقوله تعالى قالوا يا شعيب أصلواتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا وأنت نفعل في أموالنا ما نشاء (قال معناه تأمرك بتكليف أن تترك ما يعبد آباؤنا إلى قوله بتشاء الخطاب فيهما) قال أحد فعلى هذه القراءة يكون أن نفعل معطوفاً على أن تترك وعلى المشهور لا يجوز ذلك والله أعلم لاستحالة المعنى فيتعين العطف فيها على ما يعبد كأنهم قالوا أصلواتك تأمرك أن تترك عبادة آباؤنا ومعبود آباؤنا على أنها مصدرية أو موصولة ثم قالوا (٩٠) أو أن نفعل أي أو أن تترك فعلنا في أموالنا ما نشاء هذه لطيفة فتنبه لها ولا حاجة إلى

اضمار الرخصى لمضاف  
تقديره تأمرك بتكليف  
أن تترك واحتجاجة  
لذلك بأن الإنسان  
لا يؤمر بفعل غيره إذا  
والمسئلة فرع من  
فروع خلق الأفعال  
ومع ذلك كله فتقدير  
المضاف في الآية

وما أنا عليكم بحفيظ قالوا  
يا شعيب أصلواتك  
تأمرك أن تترك ما يعبد  
آباؤنا أو أن تفعل في  
أموالنا ما نشاء أنك  
لأنت الحليم الرشيد  
قال يا قوم أرايتم إن  
كنت على بينة من ربي  
ورزقي منه رزقا  
حسنا وما أريد أن  
أخالفكم إلى ما أنتم  
عنه إن أريد إلا الإصلاح  
ما استطعت وما توفيقي  
إلا بالله عليه توكلت  
واليه أنيب ويا قوم

متوجه ليس بشيء على  
القراءة المذكورة  
ولكن لأن عـرف  
التخاطب في مثله  
يقضي ذلك والله أعلم  
بقوله تعالى أن أريد إلا  
الإصلاح ما استطعت

ربك وإضافة البقية إلى الله من حيث إنها رزقه الذي يجوز أن يضاف إليه وأما الحرام فلا يضاف إلى الله ولا يسمى رزقا وإذا أريد بها الطاعة فكأن تقول طاعة الله وقرئ تقيية الله بالتاء وهي تقواه ومراقبته التي تصرف عن المعاصي والقبائح (وما أنا عليكم بحفيظ) وما بعثت لأحفظ عليكم أعمالكم وأجاز بكم عليها وإنما بعثت مبلغا ومنبها على الخير وناصحا وقد أعذرت حين أنذرت \* كان شعيب عليه السلام كثيرا صلوات وكان قومه إذا رأوه يصلي تغامروا وتضاحكوا فقصدا بقولهم (أصلواتك تأمرك) السخرية والهزء والصلاة وإن جاز أن تكون أمرية على طريق المجاز كما كانت ناهية في قوله إن الصلاة تنهي عن الفحشاء والمنكر وأن يقال إن الصلاة تأمر بالجميل والمعروف كما يقال ندعوا إليه وتبعث عليه إلا أنهم ساقوا الكلام مساق الطنزي وجعلوا الصلاة أمرية على سبيل التكميل بصلاته وأرادوا أن هذا الذي تأمر به من ترك عبادة الآوان باطل لا وجه لصحته وأن مثله لا يدعو إليه داعي عقل ولا يأمر به أمر فطنة فلم يسبق إلا أن يأمر به أمر هذان ووسوسة شيطان وهو صلواتك التي تداوم عليها في ليالك ونهارك وعندهم أنها من باب الجنون وعما يتولع به المجانين والموسوسون من بعض الأقوال والأفعال ومعنى تأمرك (أن تترك) تأمرك بتكليف أن تترك (ما يعبد آباؤنا) حذف المضاف الذي هو التكليف لأن الإنسان لا يؤمر بفعل غيره \* وقرئ أصلواتك بالتوحيد \* وقرأ ابن أبي عبلة أو أن تفعل في أموالنا ما نشاء بتاء الخطاب فيهما وهو ما كان يأمرهم به من ترك التطفيف والنخس والاقتناع بالحلال القليل من الحرام الكثير وقيل كان ينهاهم عن حذف الدراهم والدنانير وتقطيعها أو أرادوا بقولهم (أنك لأنت الحليم الرشيد) نسبته إلى غاية السفة والغنى فحكسوا ليهكم وابه كما يهكم بالشحج الذي لا يبض بحجره فيقال له لو أبصرك حاتم لسجد لك وقيل معناه أنك للمتواصف بالحلم والرشد في قومك يعنون أن ما تأمر به لا يطابق حاله وما شهرت به (ورزقي منه) أي من لدنه (رزقا حسنا) وهو ما رزقه من النبوة والحكمة وقيل رزقا حسنا حالاً لا طيباً من غير نخس ولا تطفيف (فان قلت) أين جواب أرايتم وما له لم يثبت كما أثبت في قصة نوح ولوط (قلت) جوابه محذوف وإنما يثبت لأن إثباته في القصتين دل على مكانه ومعنى الكلام ينادي عليه والمعنى أخبروني أن كنت على حجة واضحة وبقين من ربي وكنت نبيا على الحقيقة أيسر لي أن لا آمركم بترك عبادة الآوان والكف عن المعاصي والأنبياء لا يعنون إلا ذلك \* يقال خالفني فلان إلى كذا إذا قصده وأنت مول عنه وخالفني عنه إذا ولي عنه وأنت قاصده ويلقاك الرجل صادرا عن الماء فتسأله عن صاحبه فيقول خالفني إلى الماء يريد أنه قد ذهب إليه وارجدا وأنا ذاهب عنه صادرا ومنه قوله تعالى وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنتم عنها يعني أن أصبحكم إلى شهواتكم التي تمسكم عنها أستبديم ادونكم (ان أريد إلا الإصلاح) ما أريد إلا أن أصلحكم بعو عظمي وتصيحتي وأمرى بالمعروف ونهي عن المنكر (ما استطعت) ظرف أي مدة استطاعتني للإصلاح وما دمت متمسكاً منه لا ألوفيه جهداً أو بدل من الإصلاح أي المقدار الذي استطعته منه ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف على قولك إلا الإصلاح ما استطعت أو مفعول له كقوله

\* ضعيف النكابة أعداءه \* أي ما أريد إلا أن أصلح ما استطعت إصلاحه من فاسدكم (وما توفيقي إلا بالله) وما كوني موفقاً لأصابة الحق فيما آتني وأذرو فوقعه موافقاً لرضا الله إلا بعونه وتأييده والمعنى أنه استوفى ربه في أمضاء الأمر على سنته وطلب منه التأييد والاطهار على عدوه وفي ضمنه تهديد بالكفار وحسم

(قال ما استطعت ظرف أي مدة استطاعتني للإصلاح وما دمت متمسكاً منه ويجوز أن يكون على حذف مضاف لا طماعهم تقديره إلا الإصلاح ما استطعت أو يكون مفعولاً للمصدر كقوله \* ضعيف النكابة أعداءه) قال أحد والظاهر أنه ظرف كهو في قوله فاتقوا الله ما استطعتم وأما جعله مفعولاً للمصدر وقد عرف بالالف واللام فيعبد لأن أعمال المصدر المعروف في المفعول الصريح ليس بذلك قالوا ولم يوجد في القرآن عاملاً في مفعول صريح ولا في غيره إلا في قوله لا يحب الله الجهر بالسوء فاعمله في الجهر والعبدول



لأطامعهم فيه \* جرم مثل كسب في تعديه إلى مفعول واحد وإلى مفعولين تقول جرم ذنبا وكسبه وجرمته  
 ذنبا وكسبه إياه قال \* جرمت فزاره بعدها أن يغضبوا \* ومنه قوله تعالى (لا يجرم منكم شقاق أن يصيبكم) أي  
 لا يكسبنكم شقاقا إصابة العذاب وقرأ ابن كثير بضم الياء من أجرته ذنبا إذا جعلته جارم له أي كاسبا  
 وهو منقول من جرم المتعدى إلى مفعول واحد كما نقل أ كسبه المال من كسب المال وكما لفرق بين كسبه  
 مالا وكسبه إياه فكذلك لافرق بين جرمته ذنبا وأجرته إياه والقراءتان مستويتان في المعنى لا تفاوت  
 بينهما إلا أن المشهورة أفصح لفظا كما أن كسبه مالا أفصح من كسبه والمراد بالفصاحة أنه على السنة  
 الفصحاء من العرب الموثوق بعريتهم أدور وهم له أكثر استعمالا \* وقرأ أبو حيوة ورويت عن نافع مثل  
 ما أصاب بالفتح لإضافته إلى غير ممكن كقوله \* لم يمنع الشرب منها غير أن نطقته \* (وما قوم لوط منكم بعيد)  
 يعني أنهم أهل الكوفة في عهد قريب من عهد كم فهم أقرب إليها لكن منكم أولا بعيدون منكم في الكفر  
 والمساوي وما يستحق به الهلاك (فان قلت) ما بعيد لم يرد على ما يقتضيه قوم من جملة على لفظه أو معناه  
 (قلت) أما أن يراد وما أهلا بهم بعيد أو ما هم بشيء بعيد أو زمان أو مكان بعيد ويجوز أن يستوي في قريب  
 وبعيد وقيل وكثيرين المذكروا المؤنث لورودها على زنة المصادر التي هي السهيل والتهيق ونحوهما (رحيم  
 ودود) عظيم الرحمة للتائبين فاعل بهم ما يفعل البليغ المودة بمن يؤتمن من الأحسان والأجبال (مانفقه)  
 مانفهم (كثيرا مما تقول) لأنهم كانوا لا يلقون إليه أذهانهم رغبة عنه وكرهية له كقوله وجعلنا على قلوبهم  
 أكنة أن يفقهوه أو كانوا يفقهونه ولكنهم لم يقبلوه فكانهم لم يفقهوه أو قالوا ذلك على وجه الاستهانة به كما يقول  
 الرجل لصاحبه إذا لم يعجب حديثه ما أدري ما تقول أو جعلوا كلامه هذيانا وتخليطا لا يفهم كثير منه وكيف  
 لا يفهم كلامه وهو خطيب الأنبياء وقيل كان ألغ (فينا ضعيفا) لا قوة لك ولا عز فيما بيننا فلا تقدر على  
 الامتناع منا أن أردنا بك مكروها وعن الحسن ضعيفا مهينا وقيل ضعيفا أعنى وجير تسمى المكفوف  
 ضعيفا كما يسمى ضريرا وليس بسديد لأن فينا إياه ألا ترى أنه لو قيل أنا لترك فينا أعنى لم يكن كلاما لأن  
 الأعنى أعنى فيهم وفي غيرهم ولذلك قالوا قومهم حيث جعلوهم رهطا \* والرهط من الثلاثة إلى  
 العشرة وقيل إلى السبعة وإنما قالوا ولولا هم احترام مالهم واعتداد بهم لأنهم كانوا على ملتهم لا خوفا من  
 شوكتهم وعزتهم (لرجنالك) لقتلناك شرقة (وما أنت علينا بعزير) أي لا تعز علينا ولا تكرم حتى نكرمك  
 من القتل ونرفعك عن الرجم وإنما يعز علينا رهطك لأنهم من أهل ديننا لم يختاروك علينا ولم يتبعوك دوننا  
 وقد دللنا على أن الكلام واقع في الفاعل لا في الفعل كأنه قيل وما أنت علينا بعزير بل  
 رهطك هم الأعرزة علينا ولذلك قال في جوابهم (أرهطى أعز عليكم من الله) ولو قيل وما عزرت علينا يصح  
 هذا الجواب (فان قلت) فالكلام واقع فيه وفي رهطه وأنهم الأعرزة عليهم دونته فكيف صح قوله أرهطى  
 أعز عليكم من الله (قلت) تهانهم به وهو نبى الله تهانوا بالله حين عز عليهم رهطه دونته كان رهطه أعز عليهم من  
 الله ألا ترى إلى قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله (واتخذتموه وراءكم ظهريا) ونسبتموه وجعلتموه  
 كالشيء المنبذ وراء الظهر لا يعاب به والظهرى منسوب إلى الظهر والكسر من تعبيرات النسب وتطيره  
 قولهم في النسبة إلى أمس أمسى (بما تعملون محيط) قد أحاط بأعمالكم علما فلا يخفى عليه شيء منها (على  
 مكانتكم) لا تخلوا المكانة من أن تكون بمعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة أو تكون مصدرا من  
 مكن مكانة فهو مكن والمعنى اعملوا فإين على جهنكم التي أنتم عليها من الشرك والشنا أنى أو اعملوا  
 متمكنين من عداوتى مطيقين لها (إنى عامل) على حسب ما يؤتىني الله من النصر والتأييد ويمكننى (من  
 يأتيه) يجوز أن تكون من استفهامية معلة لفعل العلم عن علمه فيها كأنه قيل سوف تعلمون أني أتية عذاب  
 يخزيه وأينا هو كاذب وأن تكون موصولة قد عمل فيها كأنه قيل سوف تعلمون الشقي الذي يأتيه عذاب يخزيه  
 والذي هو كاذب (فان قلت) أي فرق بين ادخال الفاء ونزعها في سوف تعلمون (قلت) ادخل الفاء وصل ظاهرا  
 بحرف موضوع للوصل ونزعها وصل خفي تقديري بالاستئناف الذي هو جواب لسؤال مقدركم كأنهم قالوا

لا يجرم منكم شقاق أن  
 يصيبكم مثل ما أصاب  
 قوم نوح أو قوم هود  
 أو قوم صالح وما قوم  
 لوط منكم بعيد  
 واستغفروا ربكم ثم  
 توبوا إليه إن ربى رحيم  
 ودود قالوا يا شعيب  
 مانفقه كثيرا مما تقول  
 وأنا لرجنالك فينا ضعيفا  
 ولولا رهطك لرجمناك  
 وما أنت علينا بعزير قال  
 يا قوم أرهطى أعز عليكم  
 من الله واتخذتموه  
 وراءكم ظهريا إن ربى  
 بما تعملون محيط

ويا قوم اعملوا على  
 مكانتكم إني عامل سوف  
 تعلمون من يأتيه عذاب  
 يخزيه ومن هو كاذب

عن اقفاء الأعراب إلى  
 وجوهه وهي ممكنة  
 عنيدة متعين خصوصاً  
 في أفصح الكلام والله  
 أعلم \* قوله تعالى أنا  
 لرجنالك فينا ضعيفا ولولا  
 رهطك لرجمناك (قال  
 فيه معنى قولهم ضعيفا  
 أي لا قوة لك ولا عز  
 فيما بيننا الخ) قال أحمد  
 وهذا من محاسن نكتته  
 الدالة على أنه كان مليا  
 بالحدائق في علم البيان  
 والله المستعان



\* قوله تعالى اني عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارتقبوا اني معكم رقيب (قال ان قلت قد ذكر علمهم على مكاتبتهم الخ) قال أجد والظاهر والله أعلم ان الكلامين جميعا لهم فالاول وهو قوله من يأتيه عذاب يخزيه مضمن ذكر جرهمهم الذي يجازون به وهو الكذب ويكون من باب عطف الصفة على الصفة والموصوف واحد كما تقول لمن تهددهم مستعلم من يهان ومن يعاقب وانما يعنى المخاطب في الكلامين (٩٢) فاذا ثبت صرف الكلامين اليهم لم يحل ذلك من دلالة على ذكر عاقبته هو لا أن أحد الفريقين

اذا كان مبطلا فالآخر هو الحق قطعاً فذكره لاحدى العاقبتين صريحاً يفهم ذكر الاخرى تعريضاً والتعريض كما علمت في كثير من مواضعه أبلغ وأوقع من التصريح

وارتقبوا اني معكم رقيب ولما جاء امرنا نجينا شعيباً والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثين كأن لم يغنوا فيها ألا بعد المدين كما بعدت غود ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وملئه فاتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار وبئس الورد المورد

وهذا منه والذي يدل على ان الكلامين لهما وان عاقبة أمر شعيب لم تذكر استغناء عنها بذكر عاقبتهم كما بيناه في الآية التي في أول هذه السورة وهي قوله

فاذا يكون اذا علمنا نحن على مكاتبتنا وعلمت أنت فقال سوف تعلمون فوصل تارة بالفاء وتارة بالاستئناف للتفنن في البلاغة كما هو عادة بلغاء العرب وأقوى الوصلين وأبلغهما الاستئناف وهو باب من أبواب علم البيان تتكاثر محاسنه (وارتقبوا) وانتظروا العاقبة وما أقول لكم (اني معكم رقيب) أي منتظروا الرقيب بمعنى الرقيب من رقبه كالضرب والصريم بمعنى الضارب والصارم أو بمعنى المراقب كالعشير والنديم أو بمعنى المرتقب كالقير والرفيع بمعنى المقتدر والمرتفع (فان قلت) قد ذكر علمهم على مكاتبتهم وعمله على مكاتبتهم ثم أتبعه ذكر عاقبة العاملين منه ومنهم فكان القياس أن يقول من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو صادق حتى ينصرف من يأتيه عذاب يخزيه الى الجاحدين ومن هو صادق الى النبي المبعوث اليهم (قلت) القياس ما ذكرت ولكنهم لما كانوا يدعون كاذبا قال ومن هو كاذب يعنى في زعمكم ودعواكم تجهيلا لهم (فان قلت) ما بال ساقى قصة عاد وقصة مدين جاءتا بالواو والساقيتان الوسطيان بالفاء (قلت) قد وقعت الوسطيان بعد ذكر الوعد وذلك قوله ان موعدهم الصبح ذلك وعد غير مكذوب في عالفاء الذي هو التسبب كما تقول وعنده فلما جاء الميعاد كان كيت وكيت وأما الاخرى فلم تقعا بتلك المثابة وانما وقعتا مبتدأتين فكان حقهما أن تعطفا بحرف الجمع على ما قبلهما كما تعطف قصة على قصة الجاثم اللازم لكانه لا يريم كاللا بد يعنى أن جبريل صاح بهم صيحة فزهاق روح كل واحد منهم بحيث هو قعصا (كأن لم يغنوا) كأن لم يقيموا في ديارهم أحياء متصرفين مترددين \* البعد يعنى البعد وهو الهلاك كالرشد يعنى الرشد ألا ترى الى قوله (كما بعدت) وقرأ السلمي بعدت بضم العين والمعنى في البناء واحد وهو تقيض القرب الا أنهم أرادوا التفصيلة بين البعد من جهة الهلاك وبين غيره فغيره البناء كما فرقوا بين ضمان الخير والشر فقالوا وعدوا وعد وقرأ السلمي جاءت على الاصل اعتبارا لمعنى البعد من غير تخصيص كما يقال ذهب فلان ومضى في معنى الموت وقيل معناه بعدا لهم من رحمة الله كما بعدت غود منها (بأبنا و سلطان مبين) فيه وجهان أن يراد أن هذه الآيات فيها سلطان مبين لموسى على صدق نبوته وأن يراد بالسلطان المبين العصا التي أخرجها (وما أمر فرعون برشيد) تجهيلا لتبعيه حيث شايعوه على أمره وهو ضلال مبين لا يخفى على من فيه أدنى مسكة من العقل وذلك أنه ادعى الالهية وهو بشر مثلهم وجاهر بالعسف والتلم والشر الذي لا يأتي الا من شيطان مارد ومثله معزل من الالهية ذاتا وأفعالا فاتبعوه وسلوا له دعوا وتابعوا على طاعته والامر الرشيد الذي فيه رشد أي وما في أمره رشداً إنما هو غي صريح وضلال ظاهر مكشوف وانما يتبع العقل من يرشدهم ويهديهم لا من يضلهم ويغويهم وفيه أنهم عاينوا الآيات والسلطان المبين في أمر موسى عليه السلام وعلموا أن معه الرشد والخلق ثم عدلوا عن اتباعه الى اتباع من ليس في أمره رشد قط (يقدم قومه) أي كما كان قدوة لهم في الضلال كذلك يتقدمهم الى النار وهم يتبعونه ويجوز أن يريد بقوله وما أمر فرعون برشيد وما أمره بصالح جيد العاقبة ويكون قوله يقدم قومه تفسير ذلك وايضا أي كيف يرشد أمر من هذه عاقبته والرشد مستعمل في كل ما يحمد ويرتضى كما استعمل الغي في كل ما يذم ويتسخط ويقال قدمه بمعنى تقدمه ومنه فادمة الرجل كما يقال قدمه بمعنى تقدمه ومنه مقدمة الجيش وأقدم بمعنى تقدم ومنه مقدم العين (فان قلت) هلا قيل يقدم قومه فيوردتهم ولم يحى بلفظ الماضي (قلت) لان الماضي يدل على أمر موجود مقطوع به فكأنه قيل يقدمهم فيوردتهم النار لا محالة و (الورد) المورد و (المسورود) الذي ورد وشبهه بالفارط الذي يتقدم

تعالى قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم الواردة الاتراء كيف اكتفى بذلك عن أن يقول ومن هو على خلاف ذلك وكذلك قوله في سورة الانعام قل يا قوم اعلموا على مكاتبتكم اني عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار قد كرهنالا أيضا احدى العاقبتين لان المراد بهذه العاقبة عاقبة الخير ومتى أطلقت فلا يعنى الا ذلك كقوله والعاقبة للمتقين واستغنى عن ذكره مقابلتها والله أعلم فتأمل هذا الفصل فانه تحفة لمن همه نظم درر الكتاب العزيز وضم



ويوم القيامة تبس الرفد  
 المرفود ذلك من أنباء  
 القرى نقصه عليك منها  
 قائم وحصيد وما ظلمناهم  
 ولكن ظلموا أنفسهم فما  
 أغنت عنهم آلهتهم التي  
 يدعون من دون الله  
 من شيء لما جاء أمر  
 ربك وما زادهم غير  
 تنبيذ وكذلك أخذ  
 ربك إذا أخذ القرى  
 وهي ظالمة إن أخذ  
 ألم شديد إن في ذلك  
 لآية لمن خاف عذاب  
 الآخرة ذلك يوم مجوع  
 له الناس وذلك يوم  
 مشهود وما تؤخره إلا  
 لأجل معدود يوم تأتي

بعضها الى بعض والله  
الموفق للصواب \* قوله  
تعالى ذلك يوم مجسوع  
له الناس (قال فيه ان  
قلت لم عدل عن الفعل  
الى اسم المفعول الخ) قال  
أحمد ولهذا السمر ورد  
قوله تعالى انا منصرفنا  
الجبال معه يسبحن  
بالعشي والاشراق والطير  
محشورة فاستعمل  
الفعل حيث يليق به  
واسم المفعول حيث  
يحسن استعماله أيضا  
الخ \* قوله تعالى وذلك  
يوم مشهود (قال المراد  
مشهود فيه فأتسع في  
الطرف الخ) قال أحمد

يكون المشهود الذي هو المفعول به مسكوتا عنه منهما ومن الابهام ما يكون تفخيما وهذا مكانه



بالياء وقوله بأذنه ويجوز أن يكون الفاعل ضمير اليوم كقوله تعالى أن تأتيهم الساعة (فان قلت) بما انتصب  
الطرف (قلت) أما أن ينتصب بلام تكلم وإما بأضمار إذ كروا بما بالانتهاء المحذوف في قوله إلا جعل معدود  
أي ينتهي الأجل يوم يأتي (فان قلت) فإذا جعلت الفاعل ضمير اليوم فقد جعلت اليوم وقتا لا يمان اليوم  
وحددت الشيء بنفسه (قلت) المراد اتيان هوله وشداثته (لا تكلم) لا تكلم وهو تظهير قوله لا يتكلمون  
الامن أذن له الرحمن (فان قلت) كيف يوفق بين هذا وبين قوله تعالى يوم تأتي كل نفس بجادل عن نفسها  
وقوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون (قلت) ذلك يوم طويل له مواقف ومواطن ففي  
بعضها يجادلون عن أنفسهم وفي بعضها يكفون عن الكلام فلا يؤذن لهم وفي بعضها يؤذن لهم فيتكلمون وفي  
بعضها يحتج على أفواههم وتكلم أيديهم وتشهد أرجلهم (فانهم) الضمير لا هسل الموقف ولم يذ كروا لأن  
ذلك معلوم ولأن قوله لا تكلم نفس يدل عليه وقد مر ذكر الناس في قوله مجموع له الناس \* والشقي الذي  
وجبت له النار لا ساءته \* والسعيد الذي وجبت له الجنة لا حسانه \* قراءت العامة بفتح الشين وعن الحسن  
شقوا بالضم كما قرئ سعدوا \* والزفير اخراج النفس \* والشهيق رده قال الشماخ

بعيد مدي التطريب أول صوته \* زفير ويتلو شهيق محشر ج

(مادامت السموات والارض) فيه وجهان أحدهما أن تراد سموات الأرض خرة وأرضها وهي دائرة مخلوقة  
للأبد والدليل على أن لها سموات وأرضاً قوله تعالى يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وقوله وأورثنا  
الأرض ننبؤ أن الجنة حيث نشاء ولا تله لا بد لأهل الآخرة عما يقبلهم ويظلمهم أما سماها مخلقة لها الله أو يظلمهم  
العرش وكل ما أظلك فهو سماء والثاني أن يكون عبارة عن التأيد ونفي الانقطاع كقول العرب مادام تعار  
وما أقام تبير وملاح كوكب وغير ذلك من كلمات التأيد (فان قلت) فامعنى الاستثناء في قوله (الاما شاء  
ربك) وقد ثبت خلود أهل الجنة والنار في الأبد من غير استثناء (قلت) هو استثناء من الخلود في عذاب النار  
ومن الخلود في نعيم الجنة وذلك أن أهل النار لا يخلدون في عذاب النار وحده بل يعذبون بالزمهرير وبأنواع  
من العذاب سوى عذاب النار وما هو أعظم منها كما هو وسخط الله عليهم وخسوه لهم وأهانتهم إياهم وكذلك  
أهل الجنة لهم سوى الجنة ما هو أكبر منها وأجل موقعهم وهو رضوان الله كما قال وعد الله المؤمنين  
والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر  
ولهم ما ينفضل الله به عليهم سوى ثواب الجنة مما لا يعرف كنهه إلا هو فهو المراد بالاستثناء والدليل عليه قوله  
عطاء غير مجذوذ ومعنى قوله في مقابلة (ان ربك فعال لما يريد) أنه يفعل بأهل النار ما يريد من العذاب كما  
يعطي أهل الجنة عطاء الذي لا انقطاع له فتأمله فان القرآن يفسر بعضه بعضا ولا يحد عنك عنه قول المجرة  
ان المراد بالاستثناء خروج أهل الكبار من النار بالشفاعة فان الاستثناء الثاني ينادى على تكذيبهم  
ويسجل باقتراهم وما ظنك بقوم نبذوا كتاب الله لما روى لهم بعض النوايب عن عبد الله بن عمرو بن العاص  
ليأتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس فيها أحد وذلك بعد ما يلبثون فيها أحقابا وقد بلغنى أن من  
الضلال من اغتر بهذه الحديث فاعتقد أن الكفار لا يخلدون في النار وهذا نحوه والعياذ بالله من الخذلان  
المبين زادنا الله هداية إلى الحق ومعرفة بكتابه وتبييناً على أن نعقل عنه ولئن صح هذا عن ابن ابن العاص  
فغناه أنهم يخرجون من النار إلى برد الزمهرير فذلك خلوتهم وصفق أبوابها وأقول ما كان لابن عمرو في  
سيفيه ومقاتلته بهما على بن أبي طالب وضي الله عنه ما يشغله عن تسيير هذا الحديث (غير مجذوذ) غير  
مقطوع ولكنه تمتد إلى غير نهاية كقوله لهم أجز غير ممنون \* لما قص قصص عبدة الأوثان وذكروا ما أحل بهم  
من نعمة وما أعد لهم من عذاب قال (فلا تلك في حربة عما يعبد هؤلاء) أي فلا تشك بعدما أنزل عليك من هذه  
القصص في سوء عاقبة عبادتهم وتعرضهم بالمسا أصاب أمثالهم قبلهم تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
وعدة بالانتقام منهم ووعيدهم ثم قال (ما يعبدون إلا كما يعبد آباؤهم) يريد أن حالهم في الشرك مثل حال  
آبائهم من غير تفاوت بين الحالين وقد بلغك ما نزل بآبائهم فسيترن بهم مثله وهو استئناف معناه تعليل

لا تكلم نفس إلا بأذنه  
فانهم شقي وسعيد فأما  
الذين شقوا ففي النار  
لهم فيها زفير وشهيق  
خالدين فيها مادامت  
السموات والأرض إلا  
ما شاء ربك إن ربك فعال  
لما يريد وأما الذين سعدوا  
ففي الجنة خالدين فيها ما  
دامت السموات والأرض  
إلا ما شاء ربك عطاء غير  
مجذوذ فلا تلك في حربة  
عما يعبد هؤلاء ما يعبدون  
إلا كما يعبد آباؤهم من  
قبل



النهي عن المربة وما في مما ويجوز أن تكون مصدرية وموصولة أي من عبادتهم وكعبادتهم أو بما يعبدون من الاوثان ومثل ما يعبدون منها (وإنما الموقوهم نصيهم) أي حظهم من العذاب كما وفيما آباءهم أنصباهم (فان قلت) كيف نصب (غير منقوص) حالا عن النصيب الموقى (قلت) يجوز أن يوفى وهو ناقص ويوفى وهو كامل ألا تراك تقول وفيته شطر حقه وثلاث حقه وحقه كاملا وناقصا (فاختلف فيه) آمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف في القرآن (ولولا كلمة) يعني كلمة الانتظار إلى يوم القيامة (لغضى بينهم) بين قوم موسى أو قومك وهذه من جملة التسليية أيضا (وان كذا) التنوين عوض من المضاف إليه يعني وان كلهم وان جميع المختلفين فيه (ليوفينهم) جواب قسم محذوف \* واللام في لئلا موطئة للقسم وما من يده والمعنى وان جميعهم والله ليوفينهم (ربك أعمالهم) من حسن وقبح وإيمان وبخود \* وقرئ وان كذا بالتخفيف على أعمال الخففة عمل الثقيلة اعتبارا لا صلها الذي هو التثقيل وقرأ أبي وان كل لئلا يوفينهم على أن ان نافية ولما يعني الا وقرأه عبد الله مفسر لها وان كل لئلا يوفينهم وقرأ الزهري وسليمان بن أرقم وان كذا لئلا يوفينهم بالتنوين كقوله أكل لئلا والمعنى وان كذا ملومين بمعنى مجموعين كأنه قيل وان كذا جميعا كقوله فسجد الملائكة كلهم أجمعون (فاستقم كما أمرت) فاستقم استقامة مثل الاستقامة التي أمرت بها على جادة الحق غير عادل عنها (ومن تاب معك) معطوف على المستتر في استقم وانما جاز العطف عليه ولم يؤكد بفصل لقيام الفاصل مقامه والمعنى فاستقم أنت وليست استقم من تاب عن الكفر وآمن معك (ولا تطغوا) ولا تخرجوا عن حدود الله (انه بما تعملون بصير) عالم فهو مجاز يكبه فاتقوه وعن ابن عباس ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع القرآن آية كانت أشد ولا أشق عليه من هذه الآية ولهذا قال شيبتي هو دوال واقعة وأخواتها وروى أن أصحابه قالوا لقد أسرع فيك الشيب فقال شيبتي هو دوعن بعضهم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت له روى عنك أنك قلت شيبتي هو د فقلت ما الذي شيبك منها أقصص الانبياء وهلاك الامم قال لا ولكن قوله فاستقم كما أمرت وعن جعفر الصادق رضي الله عنه فاستقم كما أمرت قال افتقر الى الله بجملة العزم \* قرئ ولا تركنوا بفتح الكاف وضمها مع فتح التاء وعن أبي عمرو بكسر التاء وفتح الكاف على لغة تميم في كسرهم حروف المضارعة الألياء في كل ما كان من باب علم يعلم ونحوه قراءة من قرأ فتمسككم النار بكسر التاء وقرأ ابن أبي عمير ولا تركنوا على البناء للفعول من أركنه اذا أماله والنهي متناول للخطا في هواهم والانقطاع اليهم ومصاحبهم ومجالستهم وزيارتهم ومداهمتهم والرضا بأعمالهم والتشبه بهم والتزني بزيهم ومدا العين الى زهرتهم وذكرهم عافية تعظيم لهم وتأمل قوله ولا تركنوا فان الركون هو الميل اليسير وقوله (الى الذين ظلموا) أي الى الذين وجد منهم الظلم ولم يقل الى الظالمين وحكي ان الموفق صلى خلف الامام فقرا بجملة هذه الآية فغشى عليه فلما أفاق قيل له فقال هذا فيمن ركن الى من ظلم فكيف بالظالم وعن الحسن رحمه الله جعل الله الدين بين لادين ولا تطغوا ولا تركنوا ولما خالط الزهري السلاطين كتب اليه أخله في الدين طافنا الله وابالك أبا بكر من الفتن فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعو لك الله ويرجك أصبحت شيخا كبيرا وقد أثقلتك نعم الله عافية همك الله من كتابه وعلامك من سنة نبيه وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله سبحانه لا تبيننه للناس ولا تكتمونه واعلم أن أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت أنك أنت وحشة الظالم وسهلت سبيل الغي بدتوك ممن لم يؤد حقك ولم يترك باطلا حين أدناك اتخذوك قطبا تدور عليك رجي باطلهم وجسر اعبرون عليك الى بلائهم وسليما يصعدون فيك الى ضلالهم يدخلون الشك بك على العلماء ويقتادون بك قلوب الجهلاء عفا أيسر ما عمر والى في جنب ما خربوا عليك وما أكثر ما أخذوا منك في جنب ما أفسدوا عليك من دينك فما يؤمنك أن تكون ممن قال الله فيهم فغلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا فانك تعامل من لا يبجل ويحفظ عليك من لا يخفل فداودينك فقد دخله سقم وهي عزاء لك فقد حضر السفر البعيد وما يخفى على الله من شئ في الارض ولا في السماء والسلام وقال سفيان في جهنم وادلايسكنه الا القراء الزائرون للولك وعن

وإنما الموقوهم نصيهم - م  
غير منقوص واقدا آتينا  
موسى الكتاب فاختلف  
فيه ولولا كلمة سبقت  
من ربك لغضى بينهم  
وانهم انى شك منه  
مريب وإن كذا لما  
ليوفينهم ربك أعمالهم  
لانه بما يعملون خبير  
فاستقم كما أمرت ومن  
تاب معك ولا تطغوا إنه  
بما تعملون بصير ولا  
تركنوا الى الذين ظلموا  
فتمسككم النار

\* قوله تعالى وإنما الموقوهم  
نصيهم غير منقوص  
(قال أي حظهم من  
العذاب وانما نصب غير  
منقوص حالا من  
النصيب الموقى لانه  
يجوز أن يوفى وهو  
ناقص ويوفى وهو كامل  
ألا تراك تقول وفيته  
شطر حقه وحقه كاملا  
(قال أجد) وهم والله  
أعلم فان التوفية تستلزم  
عدم نقصان الموقى كاملا  
كان أو ناقصا فقه - ولك  
وفيته نصف حقه  
يستلزم عدم نقصانه  
فما وجه انتصابه حالا  
عنه والأوجه أن يقال  
استعملت التوفية بمعنى  
الاعطاء كما استعمل  
التوفى بمعنى الأخذ  
ومن قال أعطيت فلانا  
حقه كان جديرا أن  
يؤكد بقوله غسيير  
منقوص والله أعلم



الاوراعى ما من شئ أبغض الى الله من عالم يزور عاملا وعن محمد بن مسلمة الذباب على العذرة أحسن من قارى  
على باب هؤلاء وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعا ظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه  
واقعد مثل سفيان عن ظالم أشرف على الهلاك في بركة هل يسقى شربة ماء فقال لا فليل له يموت فقال دعه  
يموت (ومالككم من دون الله من أولياء) حال من قوله فتمسككم أى فتمسككم النار وأنتم على هذه الحال ومعناه  
ومالككم من دون الله من أنصار يقعدون على منعكم من عذابه لا يقدر على منعكم منه غيره (ثم لا تنصرون)  
ثم لا ينصركم هو لانه وجب في حكمته تعذيبكم وترك الابقاء عليكم (فان قلت) فإمعنى ثم (قلت) معناها  
الاستبعاد لان النصرة من الله مستبعدة مع استيجابهم العذاب واقتضاء حكمته له (طرفى النهار) غدوة  
وعشية (وزلفان الليل) وساعات من الليل وهى ساعات القربى من آخر النهار من أزاله اذا قرب به وازدلف  
اليه وصلاة الغدوة الفجر وصلاة العشية الظهر والعصر لأن ما بعد الزوال عشى وصلاة الزلف المغرب  
والعشاء وانتصاب طرفى النهار على الطرف لانهم مضافان الى الوقت كقولك أقت عند جميع النهار وأنتبه  
نصف النهار وأوله وآخره تنصب هذا كله على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه ونحوه وأطراف النهار وقرئ  
وزلفا بضمين وزلفا بسكون اللام وزلفى بوزن قربى فالزلف جمع زلفة كظلم في ظلمة والزلف بالسكون نحو  
بسرة وبسر والزلف بضمين نحو يسرى يسر والزلفى بمعنى الزلفة كما أن القربى بمعنى القربة وهو ما يقرب من  
آخر النهار من الليل وقيل وزلفان الليل وقربان من الليل وحققها على هذا التفسير أن تعطف على الصلاة  
أى أقم الصلاة طرفى النهار وأقم زلفان الليل على معنى وأقم صلاة تتقرب بهم الى الله عز وجل في بعض  
الليل (ان الحسنات يذهبن السيئات) فيه وجهان أحدهما أن يراد تكفير الصغائر بالطاعات وفى الحديث  
ان الصلاة الى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنبت الكبائر والثانى ان الحسنات يذهبن السيئات بأن يكن لطفا  
فى تركها كقوله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وقيل نزلت فى أبى اليسر عمرو بن غزيرة الانصارى  
كان يبيع التمرفاته امرأة فأعجبته فقال لها ان فى البيت أجود من هذا التمر فذهب به الى بيته فضعها  
الى نفسه وقبلها فقالت له اتق الله فتركها ونذم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما فعل فقال  
صلى الله عليه وسلم انتظر أحرر ربي فلما صلى صلاة العصر نزلت فقال نعم اذهب فانها كفارة لما عملت وروى  
أنه أتى أبابكر فأخبره فقال استر على نفسك وتب الى الله فأتى عمر رضى الله عنه فقال له مثل ذلك ثم أتى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقرأت فقال عمر أهدأه خاصة أم للناس عامة فقال بل للناس عامة وروى أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال له توضع وضوءا أحسن واصل ركعتين ان الحسنات يذهبن السيئات (ذلك) إشارة الى قوله  
فاستقم فابعد (ذكرى للذاكرين) عظة للتعظين ثم كراى التذكير بالصبر بعد ما جاء بها وخاتمة للتذكير  
وهذا الذكر والفضل خصوصية ومزية وتنبية على مكان الصبر ومجمله كما أنه قال وعليك بما هو أهم مما  
ذكرت به وأحق بالتوصية وهو الصبر على امتثال ما أمرت به والانتفاء عما نهيت عنه فلا يتم شئ منه الا به  
(فان الله لا يضيع أجر المحسنين) بجاءها هو مشتمل على الاستقامة واقامة الصلوات والانتفاء عن الطغيان  
والركون الى الظالمين والصبر وغير ذلك من الحسنات (فلولا كان من القرون) فهلا كان وقد حكوا عن  
الخليل كل لولا فى القرآن فمعناها هلا الا التى فى الصافات وما صحت هذه الحكاية فى غير الصافات لولا أن  
تداركه نعمة من ربه لنسبذ بالعراء ولولا رجال مؤمنون ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم (أولوا بقية)  
أولوا فضل وخير وسعى الفضل والجودة بقية لان الرجل يستبقى مما يخرج به أجوده وأفضله فصارى مشملا فى  
الجودة والفضل ويقال فلان من بقية القوم أى من خيارهم وبه تفسير بيت الجاسسة

\* ان تذبوا ثم يأتيني بقيتكم ومنه قولهم فى الزوايا خبايا وفى الرجال بقايا ويجوز أن تكون البقية بمعنى  
البقوى كالتقية بمعنى التقوى أى فهلا كان منهم ذوو بقاء على أنفسهم وصيانة لها من سخط الله وعقابه  
وقرئ أولوا بقية بوزن لقيه من بقاء ببقية اذا راقبه وانتظره ومنه بقية رسول الله صلى الله عليه وسلم والبقية  
المرّة من مصدره والمعنى فلولا كان منهم أولوا بقية وخشية من انتقام الله كأنهم ينتظرون ابقاعه بهم

ومالككم من دون الله  
من أولياء ثم لا تنصرون  
وأقم الصلاة طرفى  
النهار وزلفان الليل  
ان الحسنات يذهبن  
السيئات ذلك ذكرى  
لذاكرين واصبر فان  
الله لا يضيع أجر  
المحسنين فلولا كان  
من القرون من قبلكم  
أولوا بقية ينهون عن  
الفساد فى الارض



لاشفاقهم (الاقليلا) استثناء منقطع معناه ولكن قليلا من أنجيينا من القرون فهو عن الفساد وسائرهم  
 تاركون للنهي \* ومن في (من أنجيينا) حقه أن تكون البيان لا للتبعض لان النجاة انما هي للتاهين  
 وحدهم بدليل قوله تعالى أنجيينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا (فان قلت) هل لوقوع هذا  
 الاستثناء متصلا وجه يحمل عليه (قلت) ان جعلته متصلا على ما عليه ظاهر الكلام كان المعنى فاسدا لانه  
 يكون تحضيضا لاولى البقية على النهي عن الفساد الا لقليل من التاجين منهم كما تقول هلاك أ قومك  
 القرآن الا الصلحاء منهم تريد استثناء الصلحاء من المحضضين على قراءة القرآن وان قلت في تحضيضهم على  
 النهي عن الفساد معنى ففيه عنهم فكانه قيل ما كان من القرون أو لوبقية الا قليلا كان استثناء متصلا ومعنى  
 صحيحا وكان انتصابه على أصل الاستثناء وان كان الافصح أن يرفع على البدل (واتبع الذين ظلموا ما أترفوا  
 فيه) أراد بالذين ظلموا تاركي النهي عن المنكرات أي لم يمتنعوا بما هو ركن عظيم من أركان الدين وهو الأمر  
 بالمعروف والنهي عن المنكر وعقدوا همهم بالشهوات واتبعوا ما عرفوا فيه التمتع والتترف من حب الرئاسة  
 والثروة وطلب أسباب العيش الهنيء ورفضوا ما وراء ذلك ونبتذوه وراء ظهورهم وقرأ أبو عمرو في رواية  
 الجعفي وأتبع الذين ظلموا يعني وأتبعوا أجزاء ما أترفوا فيه ويجوز أن يكون المعنى في القراءة المشهورة أنهم  
 اتبعوا أجزاء إترافهم وهذا معنى قوى لتقديم الانجاء كانه قيل الا قليلا من أنجيينا منهم وهلاك السائر (فان قلت)  
 علام عطف قوله واتبع الذين ظلموا (قلت) ان كان معناه واتبعوا الشهوات كان معطوفا على مضمحلان  
 المعنى الا قليلا من أنجيينا منهم فهو عن الفساد واتبع الذين ظلموا شهواتهم فهو عطف على نحو وان كان معناه  
 واتبعوا أجزاء الإتراف فالواو للحال كانه قيل أنجيينا القليل وقد اتبع الذين ظلموا أجزاءهم (فان قلت) فقوله  
 (وكانوا مجرمين) قلت على أترفوا أي اتبعوا الأتراف وكونهم مجرمين لان تابع الشهوات مغمور بالآثام  
 أو أريد بالأجزاء اغفالهم للشكر أو على اتبعوا أي اتبعوا شهواتهم وكانوا مجرمين بذلك ويجوز أن يكون  
 اعتراضا وحكما عليهم بانهم قوم مجرمون (كان) بمعنى صح واستقام \* واللام لتأكيد النفي و (بظلم) حال من  
 الفاعل والمعنى واستحال في الحكمة أن يهلك الله القرى ظالماتها (وأهلها) قوم (مصلحون) تنزيها لذاته  
 عن الظلم وايدانابان أهلاك المصلحين من الظلم وقيل الظلم الشرك ومعناه أنه لا يهلك القرى بسبب شرك  
 أهلها وهم مصلحون يتعاطون الحق فيما بينهم ولا يضمون إلى شركهم فسادا آخر \* (ولو شاء ربك لجلد الناس  
 أمة واحدة) يعني لا يضرهم إلى أن يكونوا أهل أمة واحدة أي ملة واحدة وهي ملة الاسلام كقوله ان  
 هذه أمتكم أمة واحدة وهذا الكلام يتضمن نفي الاضطرار وأنه لم يضرهم إلى الاتفاق على دين الحق  
 ولكنه مكنهم من الاختيار الذي هو أساس التكليف فاختر بعضهم الحق وبعضهم الباطل فاختلوا  
 فلذلك قال (ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك) الا ناسا هداهم الله واطف بهم فانفقوا على دين الحق غير  
 مختلفين فيه (ولذلك خلقهم) ذلك إشارة إلى ما دل عليه الكلام الاول وتضمنه يعني ولذلك من التمكن  
 والاختيار الذي كان عنه الاختلاف خلقهم لينيب مختار الحق بحسن اختياره ويعاقب مختار الباطل بسوء  
 اختياره (وتنت كلمة ربك) وهي قوله للملائكة (لاملاؤن جهنم من الجنة والناس أجمعين) لعلمه بكثرة من  
 يختار الباطل (وكلا) التنوين فيه عوض من المضاف اليه كانه قيل وكل نياز نقص عليك) و (من أنباء الرسل)  
 بيان لكل و (مانثبت به فؤادك) بدل من كلا ويجوز أن يكون المعنى وكل اقتصاص نقص عليك على معنى  
 وكل نوع من أنواع الاقتصاص نقص عليك يعني على الأساليب المختلفة ومانثبت به مفعول نقص ومعنى  
 تثبت فؤاده زيادة يقينه وما فيه طمأنينة قلبه لان تكرار الأدلة أثبت القلب وأرسخ للعالم (وجاءك في هذه  
 الحق) أي في هذه السورة أو في هذه الأنباء المقتصة فيها ما هو حق (وموعظة وذكري \* وقل للذين  
 لا يؤمنون) من أهل مكة وغيرهم (اعملوا) على حالكم وجهتكم التي أنتم عليها (اناعاملون وانتظروا) بنا  
 الدوائر (اناعاملون) أن ينزل بكم نوحا ما اقتض الله من النعم النازلة بأشباكم (ولله غيب السموات والارض)  
 لا تخفى عليه خافية عما يجري فيهما فلا تخفى عليه أعمالكم (واليه يرجع الأمر كله) فلا بد أن يرجع إليه أمرهم

الاقليلا من أنجيينا منهم  
 واتبع الذين ظلموا  
 ما أترفوا فيه وكانوا  
 مجرمين وما كان ربك  
 ليهلك القرى بظلم  
 وأهلها مصلحون ولو  
 شاء ربك لجلد الناس  
 أمة واحدة ولا يزالون  
 مختلفين الا من رحم  
 ربك ولذلك خلقهم  
 وتنت كلمة ربك  
 لاملاؤن جهنم من  
 الجنة والناس أجمعين  
 وكلا نقص عليك من  
 أنباء الرسل ما نثبت به  
 فؤادك وجاءك في هذه  
 الحق وموعظة وذكري  
 للمؤمنين وقل للذين  
 لا يؤمنون اعملوا على  
 مكانتكم اناعاملون  
 وانتظروا اناعاملون  
 والله غيب السموات  
 والارض واليه يرجع  
 الأمر كله



وأمره فينتقم منهم (فاعبدوه وتوكل عليه) فانه كافيك وكافلك (وما ربك بغافل عما يعملون) وقرئ  
تعملون بالناء أي أنس وهم على تغليب المخاطب \* عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود  
أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهود وصالح وشعيب ولوط وإبراهيم  
وموسى وكان يوم القيامة من السعداء ان شاء الله تعالى ذلك

(سورة يوسف مكية وهي مائة وحدى عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تلك) إشارة إلى آيات السورة (الكتاب المبين) السورة أي تلك الآيات التي أنزلت إليك في هذه السورة  
آيات السورة الظاهر أمرها في إيجاز العرب وتبكيهم أو التي تبين لمن تدبرها أنهم من عند الله لا من عند البشر  
أو الواضحة التي لا تشبه على العرب معانيها لنزولها بلسانهم أو قد أبين فيها ما سألت عنه اليهود من قصة  
يوسف فقد روى أن علماء اليهود قالوا لكبراء المشركين سلوا محمدا لم أنه قل آل يعقوب من الشام إلى مصر  
وعن قصة يوسف (أنزلناه) أنزلنا هذا الكتاب الذي فيه قصة يوسف في حال كونه (قرأنا عربيا) وسمى بعض  
القرآن قرآنا لأن القرآن اسم جنس يقع على كله وبعضه (الملككم تعقلون) إرادة أن تفهموه وتحيطوا بمعانيه  
ولا يلبس عليكم ولو جعلناه قرآنا أجمعيا لقالوا لولا فصلت آياته (القصص) على وجهين يكون مصداق بمعنى  
الاقتصاص تقول قص الحديث يقصه قصصا كقولك شله شله إذا طرده ويكون فعلا بمعنى مفعول  
كالنقص والحسب ونحوه النبأ والخبر في معنى المنجاة والخبر به ويجوز أن يكون من تسمية المفعول بالمصدر  
كالخاق والصيد وان أريد المصدر فعناه نحن نقص عليك أحسن الاقتصاص (بما أوحينا إليك هذا القرآن)  
أي بما أوحينا إليك هذه السورة على أن يكون أحسن منصوص بانصب المصدر لإضافته إليه ويكون المقصود  
مخذوفاً لانه قوله بما أوحينا إليك هذا القرآن مغن عنه ويجوز أن ينتصب هذا القرآن بنقص كانه قيل نحن  
نقص عليك أحسن الاقتصاص هذا القرآن بما أوحينا إليك والمراد بأحسن الاقتصاص أنه اقتص على أبع  
طريقة وأعجب أسلوب ألا ترى أن هذا الحديث مقتص في كتب الأولين وفي التواريخ ولا ترى اقتصاصه  
في كتاب من كتابهم مقار بالاختصاص في القرآن وان أريد بالاختصاص المقصود فعناه نحن نقص عليك أحسن  
ما يقص من الأحاديث وانما كان أحسنه لما يتضمن من العبر والنكت والحكم والهجائب التي ليست في  
غيرها والظاهر أنه أحسن ما يقتص في باب كذا يقال في الرجل هو أعلم الناس وأفضلهم يراد في فنه (فان قلت)  
مما اشتقاق القصص (قلت) من قص أثره إذا تبعه لان الذي يقص الحديث يتبع ما حفظ منه شيئا فشيئا كما  
يقال تلا القرآن إذا قرأه لانه يتلو أي يتبع ما حفظ منه آية بعد آية (وان كنت) ان مخففة من الثقيلة  
\* واللام هي التي تفرق بين ما وبين النافية \* والضمير في (قبله) راجع إلى قوله ما أوحينا والمعنى وان الشأن  
والحديث كنت من قبل إحيائنا إليك من الغافلين عنه أي من الجاهلين به ما كان لا فيه علم قط ولا طرق  
سمعك طرف منه (اذ قال يوسف) بدل من أحسن القصص وهو من بدل الاشتغال لان الوقت مشتمل على  
القصص وهو المقصود فاذا قصر وقته فقد قص أو بما صار ذكر يوسف اسم عبراني وقيل عربي وليس  
بصحيح لانه لو كان عربيا لانصرف ظمؤه عن سبب آخر سوى التعريف (فان قلت) فانه قول فيمن قرأ  
يوسف بكسر السين أو يوسف بفتحها هل يجوز على قراءته أن يقال هو عربي لانه على وزن المضارع المبني  
للفاعل أو المفعول من أسف وانما منع الصرف للتعريف ووزن الفعل (قلت) لان القراءة المشهورة  
قامت بالشهادة على أن الكلمة أعجمية فلا تكون عربية تارة وأجمية أخرى ونحو يوسف يونس  
رويت فيه هذه اللغات الثلاث ولا يقال هو عربي لانه في لغتين منها وزن المضارع من أنس وأونس وعن  
النبي صلى الله عليه وسلم اذا قيل من الكرمي فقولوا الكرمي ابن الكرمي ابن الكرمي يوسف

فاعبدوه وتوكل عليه وما  
ربك بغافل عما  
يعملون

سورة يوسف مكية  
وهي مائة وحدى  
عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
الر تلك آيات الكتاب  
المبين انا أنزلناه قرآنا  
عربيا لعلكم تعقلون  
نحن نقص عليك  
أحسن القصص بما  
أوحينا إليك هذا  
القرآن وان كنت من  
قبله لمن الغافلين اذ قال  
يوسف لآبيه



ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم (يا بابت) قرئ بالحركات الثلاث (فان قلت) ما هذه التاء (قلت) تاء تأنيث وقعت عوضا من ياء الاضافة والدليل على أنها تاء تأنيث قلبها هاء في الوقف (فان قلت) كيف جاز الحاق تاء التأنيث بالمدكر (قلت) كما جاز نحو قولك حمامة ذكر وشاة ذكر ورجل ربعة و غلام بقة (فان قلت) فلم ساغ تعويض تاء التأنيث من ياء الاضافة (قلت) لان التأنيث والاضافة يتناسبان في أن كل واحد منهما زيادة مضمومة الى الاسم في آخره (فان قلت) فما هذه الكسرة (قلت) هي الكسرة التي كانت قبل الياء في قولك يا أي قد زحلت الى التاء لاقتضاء تاء التأنيث أن يكون ما قبلها مفتوحا (فان قلت) فما بال الكسرة لم تسقط بالفتحة التي اقتضتها التاء وتبقى التاء ساكنة (قلت) امتنع ذلك فيها لانها اسم والاسماء حقها التحريك لا الصلت في الاعراب وانما جاز تسكين الياء وأصلها أن تحرك تخفيفا لانها حرف لين وأما التاء فخسوف صحيح نحو كاف الضمير فلم تحرك ياءها (فان قلت) يشبه الجمع بين التاء وبين هذه الكسرة الجمع بين العوض والعوض منه لانهم في حكم الياء اذا قلت يا غلام فسكنا لا يجوز يا بتي لا يجوز يا بتي (قلت) الياء والكسرة قبلها شيان والتاء عوض من أحد الشئين وهو الياء والكسرة غير متعرض لهما فلا يجمع بين العوض والعوض منه الا اذا جمع بين التاء والياء لا غير ألا ترى الى قولهم يا بتي مع كون الالف فيه بدلا من الياء كيف جاز الجمع بينها وبين التاء ولم يعد ذلك جمعا بين العوض والعوض منه فالكسرة أبعده من ذلك (فان قلت) فقد دلت الكسرة في يا غلام على الاضافة لانها قرينة الياء ولصيقتهما فان دلت على مثل ذلك في يا بتي فالتاء المعوضة لغو وجودها كعدمها (قلت) بل حالها مع التاء كحالها مع الياء اذا قلت يا بتي (فان قلت) فما وجه من قرأ بفتح التاء وضمها (قلت) أما من فتح فقد حذف الالف من يا بتي واستبقى الفتحة قبلها كما فعل من حذف الياء في يا غلام ويجوز أن يقال حركها بحركة الياء المعوض منها في قولك يا بتي وأما من ضم فقد رأى اسمها في آخر تاء تأنيث فأجره مجرى الاسماء المؤنثة بالتاء فقال يا بتي كما تقول يا بنة من غير اعتبار كونها عوضا من ياء الاضافة \* وقرئ اني رأيت بتحريك الياء وأحد عشر بسكون العين تخفيفا لتوالي المتحركات فيما هو في حكم اسم واحد وكذا الى تسعة عشر الا اثني عشر لا يلتقي ساكنان ورأيت من الرؤيا بالامن الرؤية لان ما ذكره معلوم انه مقام لان الشمس والقمر لولا اجتماع الكواكب ساجدة ليوسف في حال البقطة لكانت آية عظيمة ليعقوب عليه السلام ولما خفيت عليه وعلى الناس (فان قلت) ما أسماء تلك الكواكب (قلت) روى جابر أن يهوديا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أخبرني عن النجوم التي رأى يوسف فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل جبريل عليه السلام فأخبره بذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لليهودي ان أخبرتك هل تسلم قال نعم قال جبريل والطارق والذبال وقابس وعمودان والفليق والمصح والضروح والفرغ ووثاب وذوالكفة فين رآها يوسف والشمس والقمر تزل من السماء وسجدت له فقال اليهودي إني والله انها لأسماءها وقيل الشمس والقمر أبواب وقيل أبوه وخالته والكواكب اخوته وعن وهب أن يوسف رأى وهو ابن سبع سنين أن إحدى عشرة عصا طولا كانت مراكزة في الأرض كهيئة الدارة واذا عصا صغيرة تثب عليها حتى اقتلعتها وغلبتها فوصف ذلك لآبيه فقال آياك أن تذكر هذا لاختوتك ثم رأى وهو ابن ثلثي عشرة سنة الشمس والقمر والكواكب تسجد له فقصصها على آبيه فقال له لا تقصها عليهم فيبغوا لك الغوائل وقيل كان بين رؤيا يوسف وبين صير اخوته اليه أربعون سنة وقيل ثمانون (فان قلت) لم آخر الشمس والقمر (قلت) آخرهما اليه عطفهما على الكواكب على طريق الاختصاص بيانا لفضلها واستبدادهما بالمرية على غيرهما من الطوالع كما أخرج جبريل وميكائيل عن الملائكة ثم عطفهما عليها لذلك ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع أي رأيت الكواكب مع الشمس والقمر (فان قلت) ما معنى تكرار رأيت (قلت) ليس بتكرار انما هو كلام مستأنف على تقدير سؤال وقع جوابه كأن يعقوب عليه السلام قال له عند قوله اني رأيت أحد عشر كوكبا كيف رأيتها سائلا عن حال رؤيتها فقال (رأيتها لي ساجدين) (فان قلت) فلم أجريت مجرى العقلاء في رأيتها لي ساجدين (قلت) لانه لما وصفها بما هو خاص

يا بابت اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين قال يا بني لا تقصص رؤياك على اخوتك

والقول في سورة يوسف عليه السلام

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
\* قوله تعالى اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين (قال ان قلت ما معنى تكرار رأيت الخ) قال أجد وأحسن من ذلك ان الكلام طال بين الفعل والحال فطوى ذكر الفعل لمناسبة الحال وهي المقصودة اذا لاية في السجود كانت والله أعلم



بالعقلاء وهو السجود أجرى عليهم حكمهم كأنهم عاقلة وهذا كسير شائع في كلامهم أن يلبس الشيء  
من بعض الوجوه فيعطى حكم من أحكامه انظار الاثر الملازمة والمقاربة \* عرف يعقوب عليه السلام دلالة  
الرؤيا على أن يوسف يبلغه الله مبلغا من الحكمة ويصطفيه للنبوته ويتم عليه بشرف الدارين كما فعل بآبائه  
نخاف عليه حسد الاخوة وبغيمهم \* والرؤيا بمعنى الرؤيا الا أنها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة  
فرق بينهم ما يحرق في التائيد كما قيل القرية والقري وقرى رويك بقلب الهمزة واوا وسمع الكسائي رويك  
بالادغام وضم الراء وكسر ها وهي ضعيفة لان الواو في تقدير الهمزة فلا يقوى ادغامها كالم بقسوالادغام  
في قولهم اتر من الازار واتجر من الاجر (فيكيدوا) منصوب باضمار أن والمعنى ان قصصتها عليهم كادوك  
(فان قلت) هلا قيل فيكيدوك كما قيل فكيدوني (قلت) ضمن معنى فعل يتعدى باللام ليعني فعل  
الكيد مع افادة معنى الفعل المضمن فيكون أكد وأبلغ في التخويف وذلك نحو فيجتالوا لك الاتري الى  
تأكيد بالمصدر (عدومين) ظاهر العداوة لما فعل بآدم وحواء وقوله لا تعدن لهم صراطك المستقيم  
فهو يحمل على الكيد والمكر وكل شيء يورط من يحمله ولا يؤمن أن يحمله هم على مثله (وكذلك) ومثل  
ذلك الاجتناء (يجتنبك ربك) يعني وكما اجتنبك لمثل هذه الرؤيا العظيمة الدالة على شرف وعز وكبرياء شأن  
كذلك يجتنبك ربك لا مورعظام وقوله (وبعلمك) كلام مبتدأ غير داخل في حكم التشبيه كأنه قيل وهو  
يعلمك ويتم نعمته عليك والاجتناء الاصطفاة افتعال من جيت الشيء اذا حصلته لنفسك وجيت المساء في  
الحوض جمعته \* والاحاديث الرؤيا لان الرؤيا ما حديث نفس أو ملك أو شيطان \* وتأويلها عبارتها  
وتفسيرها وكان يوسف عليه السلام أعبر الناس للرؤيا وأصحهم عبارة لها ويجوز أن يراد بتأويل الاحاديث  
معاني كتب الله وسنن الانبياء وما غمض واشتبه على الناس من اغراضها ومقاصدها يفسرها لهم ويشرحها  
ويدلهم على مودعات حكمها وسميت احاديث لانه يحدث بها عن الله ورسوله فيقال قال الله وقال الرسول كذا  
وكذا الاتري الى قوله تعالى فبأى حديث بعده يؤمنون الله نزل أحسن الحديث وهو اسم جمع للحديث  
وليس بجمع أحدوثة \* ومعنى اتمام النعمة عليهم انه وصل لهم نعمة الدنيا بنعمة الآخرة بان جعلهم أنبياء في  
الدنيا واولادهم كانوا نقلهم عنها الى الدرجات العلى في الجنة وقيل أتمها على ابراهيم بالخلة والانجاء من النار ومن  
ذبح الولد وعلى اسحق بالنجاة من الذبح وفدائه بذبح عظيم وبانجاء يعقوب والاسباط من صلبه  
وقيل علم يعقوب أن يوسف يكون نبيا واخوته أنبياء استدلالا بضوء الكواكب فلذلك قال وعلى آل يعقوب  
وقيل لما بلغت الرؤيا اخوة يوسف حسدوه وقالوا ما رضى ان سجد له اخوته حتى سجد له أبواه وقيل كان  
يعقوب مؤثرا له بزيادة المحبة والشفقة لصغره ولما يرى فيه من الخيال وكان اخوته يحسدونه فلما رأى  
الرؤيا ضاعف له المحبة فكان يضمه كل ساعة الى صدره ولا يصبر عنه فتبالغ فيهم الحسد وقيل لما قص رؤياه  
على يعقوب قال هذا امر مشئت يجمع الله لك بعدد هرطويل \* وآل يعقوب أهله وهم نسله وغيرهم وأصل  
آل أهل بدليل تصغيره على أهيل الا انه لا يستعمل الا فيمن له خطر يقال آل النبي وآل الملك ولا يقال آل  
الحائك ولا آل الحجام ولكن أهلها \* وأراد بالابوين الجد وأبا الجد لانهم في حكم الاب في الاصل ومن ثم  
يقولون ابن فلان وان كان بينه وبين فلان عدة (ابراهيم واسحق) عطف بيان لاويك (ان ربك عليم)  
يعلم من يحق له الاجتناء (حكيم) لا يتم نعمته الا على من يستحقها (في يوسف واخوته) أى في قصتهم وحديثهم  
(آيات) علامات ودلائل على قدرة الله وحكمته في كل شيء (السائلين) لمن سأل عن قصتهم وعرفها وقيل  
آيات على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم للذين سألوه من اليهود عنها فأخبرهم بالصحة من غير سماع من  
أحسد ولا قراءة كتاب \* وقرئ آية وفي بعض المصاحف عبرة وقيل انما قصص الله تعالى على النبي عليه  
الصلاة والسلام خير يوسف وبني اخوته عليه لما رأى من بني قومه عليه ليتأسى به وقيل أساميهم بهذا  
وروييل وشعمون ولاوى وربالون ويشجر ودينه ودان ونفتالي وجاد وآشر السبعة  
الاولون كانوا من ليا بنت خالة يعقوب والاربعة الآخرون من سريته زلفة وبلهة فلما توفيت ليا تزوج

فيكيدوا لك كيدا ان  
الشیطان للانسان  
عدو مبين وكذلك  
يجتنبك ربك ويعلمك  
من تأويل الاحاديث  
ويتم نعمته عليك وعلى  
آل يعقوب كما أتمها على  
أبيك من قبل ابراهيم  
واسحق ان ربك عليم  
حكيم لقد كان في يوسف  
واخوته آيات للسائلين  
اذ قالوا



قوله تعالى اذ قالوا ليوسف وأخوه أحب الى آيينا منا ونحن عصبة (قال الامم التوكيد دخلت الاشعار بان زيادة محبة آيينهم لهم امر ثابت الخ) قال اجد وهذه تؤيد قراءة ابن مروان هو لا عباتي هن أظهر لكم بالنصب وقد قال سيبويه فيها احتجى ابن مروان في قوله أي تمكن وحيث تأيدت بقراءة أمير المؤمنين كرم الله وجهه فلا بد من التماس الحمل الصحيح (١٠١) لها وليس ذلك ببعيد ان شاء الله

فمن قول لوقالوا ليوسف وأخوه أحب الى آيينا منا ونحن نحن على طريقة أنا أو النجم وشعري شعري

ونحو أنا أنا وانت أنت لم يكن في فصاحته مقال وقد علمت أن معنى أنا أنا أي أنا الموصوف بالاصناف الشهيرة التي

ليوسف وأخوه أحب الى آيينا منا ونحن عصبة ان أنا أنا في ضلال مبين اقولوا يوسف وأخوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم وتذكروا من بعده فوما صالحين قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف وأخوه في غيابة الحب بل نقطه بعض السيارة أنه كنتم فاعلين قالوا يا أبانا مالك لا تأمننا على يوسف وانا لهنا نحنون أرسلهم معنا غدا يرتع ويلعب وانا لهنا فقطون قال إني

أستغنى عن ذكرها فلا بعد والحالة هذه في حذف الخبر لمساواته المبني على عدم زيادته عليه لفظا وراحة من تكرار اللفظ بعينه والسياق يرشد الى المحذوف وإذا كان كذلك فقول القائلين

أختم ارحيل فولدت بنيامين ويوسف (ليوسف) الامم الابداء وفيها أنا كيد وتحقيق لمضمون الجملة أرادوا أن زيادة محبة أهم امر ثابت لا شبهة فيه (وأخوه) هو بنيامين وانما قالوا أخوه وهم جميعا اخوته لان أهمهما كانت واحدة وقيل (أحب) في الاثنين لان افعول من لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه ولا بين المذكر والمؤنث اذا كان معه من ولا بد من الفرق مع لام التعريف واذا أضيف جازا الامر ان والواو في (ونحن عصبة) واو الحال يعني أنه يفضلهم في المحبة علينا وهما اثنان صغيران لا كفاية فيهما ولا منفعة ونحن جماعة عشرة رجال كفاة نقوم بمرافقة فحن أحق بزيادة المحبة منهم بالفضلنا بالكثرة والمنفعة عليهم (ان أنا أنا في ضلال مبين) أي في ذهاب عن طريق الصواب في ذلك \* والعصبة والعصابة العشرة فصاعدا وقيل الى الاربعين وهو بذلك لانهم جماعة تعصب بهم الامور ويستكفون النوائب وروى التزالي بن سيرة عن علي رضي الله عنه ونحن عصبة بالنصب وقيل معناه ونحن نجتمع عصبة وعن ابن التباري هذا كما تقول العرب انما العامري عمته أي يتعهد عمته (اقتلوا يوسف) من جملة ما حكى بعد قوله اذ قالوا كانهم أطبوا على ذلك الامن قال لا تقتلوا يوسف وقيل الأمر بالقتل شمعون وقيل دان والباقيون كانوا راضين بفعالوا أمرين (أرضاً) أرضاً منكورة مجهولة بعيدة من العمران وهو معنى تنكيرها واخلاقها من الوصف ولا بهامها من هذا الوجه نصبت نصب الظروف المهمة (يخل لكم وجه أبيكم) يقبل عليكم اقبالة واحدة لا يلتفت عنكم الى غيركم والمراد سلامة محبة لهم من بشارتهم فيها وبنازعهم اياها فكان ذكر الوجه لتصوير معنى اقباله عليهم لان الرجل اذا قبل على الشيء قبل بوجهه ويجوز أن يراد بالوجه الذات كما قال تعالى وبيتي وجهك وقيل يخل لكم بفرغ لكم من الشغل بيوسف (من بعده) من بعد يوسف أي من بعد كفايته بالقتل أو التغريب أو يرجع الضمير الى مصدر اقتلوا وأطرحوا (قوما صالحين) تائبين الى الله عما جنبتهم عليه أو يصلح ما بينكم وبين أبيكم بعد زعمه أو تصلح دنياكم وتنظم أموركم بعدة يخلو وجه أبيكم \* وتذكروا اما مجزوم عطفا على يخل لكم أو منصوب باضمار ان والواو بمعنى مع كقوله وتذكروا الحق (قائل منهم) هو يهوذا وكان أحسنهم فيه رأيا وهو الذي قال فلن أبرح الارض قال لهم القتل عظيم (ألقوه في غيابة الحب) وهي غوره وما غاب منه عن عين الناظر وأظلم من أسفله قال المنخل

اذا أنا وما غيبتني غيابتني \* فسير وابسرى في العشرة والاهل

أراد غيابة حفرة التي يدفن فيها وقرئ غيابات على الجمع وغيابات بالتشديد وقرأ الجندري غيبة والحب البئر لم تطول لان الارض تحجب جيالا غير (يلتقطه) يأخذه (بعض السيارة) بعض الاقوام الذين يسرون في الطريق وقرئ يلتقطه بالتاء على المعنى لان بعض السيارة سيارة كقوله \* كما شرفت صدر القنائة من الدم \* ومنه ذهبت بعض أصابعه (ان كنتم فاعلين) ان كنتم على أن تفعلوا ما يحصل به غرضكم فهذا هو الرأي (مالا لا تأمننا) قرئ باظهار النونين وبالادغام باسماء ويغير اشمام وتنبأ بكسر التاء مع الادغام والمعنى لم تخافنا عليه ونحن نريد له الخير ونحبه ونشفق عليه وما وجدنا في باب ما يدل على خلاف النصيحة والمقة وأرادوا بذلك لما عزموا على كيد يوسف استنزاه عن رأيه وعادته في حفظه منهم وفيه دليل على أنه أحسن منهم بما أوجب أن لا يأمنهم عليه (رتع) نتسع في كل القواكه وغيرها وأصل الرتعة الخصب والسعة وقرئ رتع من ارتع يرنع ويلعب بالياء ورتع من ارتع ما شئت وقرأ العلاء بن سبيبة رتع بكسر العين ويلعب بالرفع على الابتداء (فان قلت) كيف استجاز لهم يعقوب عليه السلام اللعب (قلت) كان

ليوسف وأخوه أحب الى آيينا منا ونحن نحن ولكن استغنوا عن الخبر بالسر الذي ذكرناه فقولهم ونحن نحن كلام تام بالتقدير المذكور فلا غرو في وقوع الحال بعده وهذا بعينه يجري في قوله هؤلاء بناتي هن أظهر لكم فقله هن في حكم الكلام التام والمراد هؤلاء بناتي هن المشهورات بالاصناف الجيدة الظاهرة وأصل الكلام هن هن فوق الحال بعد التمام والله أعلم



ليجرتني أن تذهب سوا به  
وأخاف أن يأكله الذئب  
وانتم عنه غافلون قالوا  
لئن أكله الذئب ونحن  
عصبة أنا إذا لخسرون  
فلما ذهبوا به وأجمعوا  
أن يجعلوه في غيابة الجب  
وأوحينا إليه لتنبئهم  
بأمرهم هذا وهم  
لا يشعرون وجاءوا بأهم  
عشاء يكون

\* قوله تعالى قال اني  
ليجرتني أن تذهب سوا به  
وأخاف أن يأكله الذئب  
وانتم عنه غافلون قالوا لئن  
أكله الذئب ونحن عصبة  
أنا إذا لخسرون (قال)  
اعتذر لهم بأمرين  
أحدهما حزنه لفارقه  
الثاني خوفه عليه من  
الذئب إذا غفلوا عنه  
الح (قال أجد) وكان  
أشغل الأمرين لقلبه  
خوف الذئب عليه لانه  
منظنة هلاكه وأما حزنه  
لفارقه ريثما يرتع  
ويلعب ويعود سالما  
إليه عما قيل فامر سهل  
فكانهم لم يشتغلوا الا  
بتأمينه وتطمينه من  
أشد الأمرين عليه  
والله أعلم

(١) قوله الأمرين في  
الصحيح لقيت منه  
الأمرين بنون الجمع  
وهي الدواهي اه  
كتبه مصححه

لهم الاستباق والانتصاليضروا أنفسهم بما يحتاج اليه لقتال العدو ولا لله ودايل قوله أنا ذهبتناستبق وانما  
سموه لعبالائه في صورته (ليجرتني) اللام لام الابتداء كقوله ان ربك ليحكم بينهم ودخولها أحدا ما ذكره  
سيبويه من سبب المضارعة \* اعتذر اليهم بشيئين أحدهما أن ذهابهم به وسفارقه اياه مما يحزنه لانه كان  
لا يصبر عنه ساعة والثاني خوفه عليه من عدوة الذئب إذا غفلوا عنه برعيهم ولعبيهم أو قل به اهتمامهم ولم تصدق  
بحفظه عنايتهم وقيل رأى في النوم ان الذئب قد شدة على يوسف فكان يحذره فن ثم قال ذلك فلقتهم العلة وفي  
أعمالهم البلا موكل بالمنطق \* وقرئ الذئب بالهمزة على الاصل وبالتخفيف وقيل اشتقاقه من تذاقت  
الريح إذا أتت من كل جهة \* القسم محذوف تقديره والله (لئن أكله الذئب) واللام موطئة للقسم وقوله  
(أنا إذا لخسرون) جواب للقسم مجزئ عن جزاء الشرط \* والواو في ونحن عصبة واو الحال حلفوا له لئن كان  
ماخافه من خطفة الذئب أحاهم من بينهم وحالهم انهم عشرة رجال عثلهم تعصب الامور وتسكني الخطوب  
انهم اذا القوم خاسرون أي هالكون ضعفا وخورا وبغرا أو مستحقون أن يهلكوا لانه لا غناء عندهم ولا  
جدوى في حياتهم أو مستحقون لأن يدعى عليهم بالخسار والدمار وان يقال خسروهم الله ودمروهم حين أكل  
الذئب بعضهم وهم حاضرون وقيل ان لم تقدر على حفظ بعضنا فقد هلكت مواشينا اذا وخسروناها (فان  
قلت) قد اعتذر اليهم بعدين فلم أجابوا عن أحدهما دون الآخر (قلت) هو الذي كان يغنيهم ويذيقهم (١)  
الأمرين فأعادوه أنا صما ولم يعبوا به (ان يجعلوه) مفعول أجمعوا من قولك أجمع الأمر وأزمعه فأجمعوا  
أمرهم \* وقرئ في غيابة الجب قيل هو بيت المقدس وقيل بأرض الاردن وقيل بين مصر ومدين وقيل  
على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب وجواب لما محذوف ومعناه فعلوا به ما فعلوا من الذي فقد روى انهم لما  
برزوا به الى البرية أظهر والله العداوة واخذوا يهينونه ويضربونه وكلما استغاثوا أحدهم لم يغشه الا بالامانة  
والضرب حتى كادوا يقتلوه فجعل يصيح يا ابتاهم لو تعلم ما يصنع بابتك أولاد الاماء فقال يهوذا أما أعطيتوني  
موثقا أن لا تقتلوه فلما أرادوا اللقاء في الجب تعلق بثيابهم فنزعوها من يديه فتعلق بحائط البئر فربطوا يديه  
ونزعوا قميصه فقال يا اخوتاهم ردوا على قميصي أتوارى به وانما نزعوه ليلطخوه بالدم ويختالوا به على أيهم  
فقالوا له ادع الشمس والقمر والاحد عشر كوكبا تؤنسك ودلوه في البئر فلما بلغ نصفها ألقوه لموت وكان في البئر  
ما فسقط فيه ثم أوى الى صخرة فقام عليها وهو يبكي فنادوه فظن أنهم أرحمة أدركتهم فأجابهم فارادوا أن  
يرضخوه ليقتلوه فنههم يهوذا وكان يهوذا يأتية بالطعام ويروي ان ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار وجد  
عن ثيابه أناه جبريل بقميص من حرير الجنة فالبسه اياه فدفعه ابراهيم الى اسحق واسحق الى يعقوب فجعله  
يعقوب في تيمة علقها في عنق يوسف فجاء جبريل فاخرجه وألبسه اياه (وأوحينا إليه) قيل أوحى اليه في الصغر  
كما أوحى الى يحيى وعيسى وقيل كان اذا كان مدركا وعن الحسن كان له سبع عشرة سنة (لتنبئهم بأمرهم هذا)  
وانما أوحى اليه ليؤنس في الظلمة والوحشة ويشير بما يؤل اليه أمره ومعناه لتخلصن مما أنت فيه ولتحدثن  
اخوتك بما فعلوا بك (وهم لا يشعرون) انك يوسف لعلاؤك وكبرياء سلطانك وبعد حالتك عن أوهامهم ولطول  
العهد المبدل للهيآت والاشكال وذلك أنهم حين دخلوا عليه عتارين فعرفهم وهم له منكرون دعابا بالصواع  
فوضعه على يده ثم نقره فطن فقال انه ليخبرني هذا الجاهم أنه كان لكم أخ من أبيكم يقال له يوسف وكان يدعيه  
دونكم وأنكم انطلقتم به والقيتموه في غيابة الجب وقلتم لا بيكم أكله الذئب وبعموه بثمن بخس ويجوز أن  
يتعلق وهم لا يشعرون بقوله وأوحينا على أنا نسناه بالوحى وأزلنا عن قلبه الوحشة وهم لا يشعرون ذلك  
ويحسبون أنه مرق مستوحش لا أنيس له وقرئ لتنبئهم بالنون على أنه وعيد لهم وقوله وهم لا يشعرون  
متعلق بأوحينا لا غير \* وعن الحسن عشي على تصغير عشي يقال لقيته عشيا وعشيا ناوأ صيلا وأصيلا ناوروا  
ابن جني عشي بضم العين والقصر وقال عشا من البكاء وروى أن امرأة ما كمت الى شريح فبكت فقال له  
الشعبي يا أبا أمية أما تراها تبكي فقال قد جاء اخوة يوسف فيكون وهم ظلمة ولا ينبغي لأحد أن يقضي الالباء أمر



قالوا يا أبانا انا ذهبنا  
نستبق وتركنا يوسف  
عند متاعنا فأكله الذئب  
وما أنت بمؤمن لنا ولو  
كنّا صادقين وجاءوا على  
قيصه بدم كذب قال  
بل سؤلت لكم أنفسكم  
أمرا فصبر جميل والله  
المستعان على ما تصفون  
وجاءت سيارة فأرسلوا  
وارد هم فأدلى دأوه  
قال يا بشرى هذا غلام  
وأسروه بضاعة والله  
عليم بما يعملون وشروه  
بنين بخس دراهم

قوله تعالى وجاءوا أباهم  
عشاء يبكون (قال روى  
أنه لما سمع أصواتهم  
قال يا بني هل أصابكم  
في غنمكم شيء قالوا لا الخ)  
قال أجد وقواء على  
أنهم هم أنهم ادعوا  
الوجه الخاص الذي  
خاف يعقوب عليه  
السلام هلا كه بسببه  
أولا وهو كل الذئب  
أيام فاتهمهم أن يكونوا  
تلقفوا العذر من قوله  
لهم وأخاف أن يأكله  
الذئب وكثيرا ما تتلف  
الاعذار الباطلة من  
فلن في الخطاب المعتذر  
إليه حتى كان بعض  
أمراء المؤمنين يلتمسون  
السارق الانكار

أن يقضى به من السنة المرضية وروى أنه لما سمع صوتهم فزع وقال ما لكم يا بني هل أصابكم في غنمكم شيء قالوا  
لا قال فما لكم وأين يوسف (قالوا يا أبانا انا ذهبنا نستبق) أي نتسابق والافتعال والتفعل يشتركان  
كالانتضال والتفاضل والارتقاء والترامى وغير ذلك والمعنى تتسابق في العدو أو في الرمي وجاء في التفسير  
تنتضل (بمؤمن لنا) بمصدق لنا (ولو كنّا صادقين) ولو كنّا عندك من أهل الصدق والثقة لشدة محبتك ليوسف  
فكيف وأنت سبي الظن بنا غير واثق بقولنا (بدم كذب) ذى كذب أو وصف بالمصدر مبالغة كانه نفس  
الكذب وعينه كما يقال للكذاب هو الكذب بعينه والزور بذاته ونحوه \* فهن به جود وأنتم به مغل \* وقرئ  
كذباً نصباً على الحال بمعنى جاؤا به كاذبين ويجوز أن يكون مفعولاً له وقرأت عائشة رضي الله عنها كذباً بالبدال  
غير المجعلة أي كدر وقيل طرى وقال ابن جني أصله من الكذب وهو القوف البياض الذي يخرج على أظفار  
الأحداث كانه دم قد أثر في قيصه روى أنهم ذهبوا سحرة ولطخوه بدمها وزل عنهم أن يعزقوه وروى أن  
يعقوب لما سمع بخبر يوسف صاح بأعلى صوته وقال أين القيص فأخذه وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب  
وجهه بدم القيص وقال تالله ما رأيت كاليوم ذئباً أحلم من هذا كل ابني ولم يعزق عليه قيصه وقيل كان في  
قيص يوسف ثلاث آيات كان دليلاً يعقوب على كذبهم وألقاه على وجهه فارتد بصيرا ودليلاً على براءة  
يوسف حين قدم دبر (فان قلت) على قيصه ما محله (قلت) محله النصب على الظرف كانه قيل وجاءوا فوق  
قيصه بدم كما تقول جاء على جماله بأجمال (فان قلت) هل يجوز أن تكون حالاً متقدمة (قلت) لا لان حال  
المجرور لا تنضم عليه (سؤلت) سهلت من السؤل وهو الاسترخاء أي سهلت (لكم أنفسكم أمرا) عظيما  
ارتكبتوه من يوسف وهوته في أعينكم استدلل على فعلهم به بما كان يعرف من حسدهم وبسلامة القيص  
أو أوحى إليه بانهم قصدوه (فصبر جميل) خبراً ومبتدأ الكونه موصوفاً أي فأمرى صبر جميل أو فصبر جميل  
أمثل وفي قراءة أبي فصبراً جميلاً والصبر الجميل جاء في الحديث المرفوع انه الذي لا شكوى فيه ومعناه لا شكوى  
فيه الى الخلق ألا ترى الى قوله انما أشكوا بني وخزني الى الله وقيل لأعابشكم على كآبة الوجه بل أكون  
لكم كما كنت وقيل سقط حاجباً يعقوب على عينيه فكان يرفعها بعصا بفقيل له ما هذا فقال طول الزمان  
وكثرة الاحزان فأوحى الله تعالى اليه يا يعقوب أتشكوني قال يا رب خطيئة فأغفرها لي (والله المستعان) أي  
استعينه (على) احتمال (ما تصفون) من هلال يوسف والصبر على الرزق فيه (وجاءت سيارة) رفقة تسير  
من قبل مدين الى مصر وذلك بعد ثلاثة أيام من اللقاء يوسف في الحب فخطوا الطريق فترلوا قريباً منه  
وكان الحب في قفرة بعيدة من العمران لم يكن الا للرعاة وقيل كان مأوئهم لمخافة عذب حين ألقى فيه يوسف  
(فأرسلوا) رجلاً يقال له مالت بن ذعر الخراعى ليطلب لهم الماء والوارد الذي يرد الماء ليستقي القوم (يا بشرى)  
نادى البشرى كانه يقول تعالى فهذا من آوتك وقرئ يا بشرى على اضافتها الى نفسه وفي قراءة الحسن وغيره  
يا بشرى يا يساهم كان الاف جعلت الياء بمنزلة الكسرة قبل ياء الاضافة وهي لغة للعرب مشهورة سمعت أهل  
السروات يقولون في دعائهم يا سيدي ومولاي وعن نافع يا بشرى بالسكون وليس بالوجه لما فيه من النقاء  
الساكين على غير حده الا أن يقصد الوقف \* قيل لما أدلى دأوه أي أرسلها في الحب تعلق يوسف بالحب فلما  
خرج اذا هو بغلام أحسن ما يكون فقال يا بشرى (هذا غلام) وقيل ذهب به فلما دنا من أصحابه صاح بذلك  
يشرهم به (وأسروه) الضمير لا وارد وأصحابه أخفوه من الرفقة وقيل أخفوا أمره ووجدانهم له في الحب  
وقالوا لهم دفعه الينا أهل الماء لنبيعه لهم بمصر وعن ابن عباس أن الضمير لاخوة يوسف وأنهم قالوا للرفقة  
هذا غلام لنا قد أبى فاشتروه منا وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه (بضاعة) نصب على الحال أي أخفوه  
متاعاً للتجارة والبضاعة ما يوضع من المال للتجارة أي قطع (والله عليم بما يعملون) لم يخف عليه أسراره  
وهو عيذلهم حيث استبضعوا ما ليس لهم أو والله عليم بما يعمل اخوة يوسف بايهم وأخيرهم من سوء الصنيع  
(وشروه) وباعوه (بنين بخس) مخوس ناقص عن القيمة نقصاً ظاهراً أو زيفاً ناقص العيار (دراهم)



فيه من الزاهدين وقال  
الذي اشتراه من مصر  
لامرأته أكرمي مثواه  
عسى أن ينفعنا أو نتخذه  
ولداً وكذلك مكنا  
ليوسف في الأرض  
وانعلمه من تأويل  
الاحاديث والله غالب  
على أمره ولكن أكثر  
الناس لا يعلمون ولما  
بلغ أشده أتيناه حكماً  
وعِلماً وكذلك نجزي  
المحسنين وراودته التي  
هو في بيتها عن نفسه  
وغلقت الابواب وقالت  
هيئت لك معاذ الله انه

\*(قوله تعالى وشروه بثمن  
بضخ دراهم معدودة  
فان المعدودة كناية  
عن القليلة الخ) قال أحمد  
ومن التعبير عن القلة  
بالعدد المدعوى الماثورة  
على الكفرة اللهم  
أحصهم عدداً واستأصاهم  
بداً ولا تبق منهم أحداً  
فالمـدعوبه وان كان  
أحصاؤهم عدداً في  
الظاهر إلا أن هذا ليس  
مراداً لأن الله تعالى  
أحصى كل شيء عدداً  
وأحاط به علماً فلا بد من  
مقصود وراء ذلك وهو  
لأزم العدد وذلك القلة  
فلما كان كل قليل معدوداً  
وكل كثير غير معدود  
دعى عليهم بالقلة وعبر  
عنها بلزومها وهو  
الاحصاء والله أعلم

لأذناب (معدودة) قليلة تعد عدداً ولا توزن لأنهم كانوا لا يزنون إلا ما بلغ الأوقية وهي الأربعون ويعدون  
مادونهم وقيل القليلة معدودة لأن الكثيره يمنع من عددها لكثرتها وعن ابن عباس كانت عشرين درهماً  
وعن السدي اثنين وعشرين (وكافوا فيه من الزاهدين) ممن يرغب عما في يده فيبيعه بما طف من الثمن لأنهم  
التقطوه والمـلتقط الشيء مما واهب به لا يبالى بمبـاعه ولأنه يخاف أن يعرض له مستحق يتزعه من يده فيبيعه  
من أول مساوم بأوكس الثمن ويجوز أن يكون معنى وشروه واشتروه يعني الرقصة من اخوته وكافوا فيه من  
الزاهدين لأنهم اعتقدوا أنه أتى خافوا أن يخطر وبما لهم فيه و يروى أن اخوته اتبعوهم بقولون لهم  
استوثقوا منه لا يأتى وقوله فيه ليس من صلة الزاهدين لأن الصلة لا تتقدم على الموصول ألا تراك لا تقول  
وكانوا زبداً من الضاريين وانما عوبيان كما قيل في أي شيء زهدوا فقال زهدوا فيه (الذي اشتراه) قيل هو  
قطفيرا وأطفير وهو العزيز الذي كان على خزان مصر والمـلك يومئذ الريان بن الوليد رجل من العماليق  
وقد آمن بيوسف ومات في حياة يوسف فلما بعده فافوس بن مصعب فدعا يوسف إلى الاسلام فأبى واشتراه  
العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة وأقام في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزر ريان بن الوليد وهو ابن ثلاثين  
سنة وآناه الله العلم والحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة وقيل كان الملك  
في أيامه فرعون موسى عاش أربعمائة سنة بدليل قوله ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات وقيل فرعون  
موسى من أولاد فرعون يوسف وقيل اشتراه العزيز بعشرين ديناراً وزوجى نعل وثوبين أبيضين وقيل  
أدخلوه السوق يعرضونه فترافعوا في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه مسكاً ورقاً وحريراً فابتاعه قطفيرا بذلك المبلغ  
(أكرمي مثواه) اجعلي منزله ومقامه عندنا كريماً أي حسناً مريضاً بدليل قوله انه ربي أحسن مثواي والمراد  
تفقد به بالاحسان وتعهد به بحسن الملكة حتى تكون نفسه طيبة في صحبتنا ساكنة في كنفنا ويقال للرجل  
كيف أبو مشوال وأم مشوال لمن ينزل به من رجل أو امرأته يراد هل تطيب نفسك بشوائك عنده وهل يراعى  
حق نزولك به \* واللام في لامرأته متعلقة بقوله لا يشتراه (عسى أن ينفعنا) لعله إذا تدرب وراض الأمور  
وفهم مجاريها استظهر به على بعض ما نحن بسبيله فينفعنا فيه بكفايته وأمانته أو نبتناه ونقيم مقام الولد  
وكان قطفيرا عقيماً لا يولد وقد تفرس فيه الرشيد فقال ذلك وقيل أفرس الناس ثلاثة العزيز زحسين تفرس في  
يوسف فقال لامرأته أكرمي مثواه عني أن ينفعنا والمرأة التي أتت موسى وقالت لا يبها يا أبت استأجره  
وأوبكر حين استخلف عمر رضى الله عنهما وروى أنه سأله عن نفسه فأخبره بنسبه فعرفه (وكذلك) الإشارة  
إلى ما تقدم من انجائه وعطف قلب العزيز عليه والكاف منصوب تقديره ومثل ذلك الانجاء والعطف (مكناً)  
له أي كما أنجينا وعطفنا عليه العزيز كذلك مكنا له في أرض مصر وجعلناه ملكاً يتصرف فيما يامره ونهيها  
(وانعلمه من تأويل الاحاديث) كان ذلك الانجاء والتمكين لأن غرضنا ليس إلا ما نحمد عاقبته من علم وعمل  
(والله غالب على أمره) على أمر نفسه لا يمنع عما يشاء ولا ينزع ما يريد ويقضى أو على أمر يوسف يدبره لا يكله  
إلى غيره قد أراد اخوته ما أرادوا ولم يكن إلا ما أراد الله ودبره (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن الأمر كله  
بيد الله \* قيل في الأشد ثمانى عشرة سنة وعشرون وثلاث وثلاثون وأربعون وقيل أقصاه ثنتان وستون  
(حكماً) حكمة وهو العلم بالعمل واجتناب ما يجهل فيه وقيل حكما بين الناس وفقها (وكذلك نجزي المحسنين)  
تنبيه على أنه كان محسناً في عـله متقياً في عـفوان أمره وأن الله آناه الحكم والعلم جزاء على احسانه وعن  
الحسن من أحسن عبادته به في شبيته آناه الله الحكمة في استكثاله \* المـراودة مفاعلة من راد يرد  
إذا جاء وزعج كأن المعنى خادعته عن نفسه أي فعلت ما يفعل المخادع لصاحبه عن الشيء الذي لا يريد أن  
يخترجه من يده يخشع أن يغلبه عليه ويأخذه منه وهي عبارة عن التحمل لمواقفها (وغلقت الابواب)  
قيل كانت سبعة قري هيئت بفتح الهاء وكسر هاء مع فتح التاء وبنائه كبناء أين وعيط وهيئت كجبر وهيئت كحيث  
وهيئت بمعنى تهيأت يقال هاء يهيىء كجاء يجيء وأداتها وهيئت لك واللام من صلة الفعل وآماني الأصوات  
فللبين كأنه قيل لك أقول هذا كما تقول هلم لك (معاذ الله) أعوذ بالله معاذاً (انه) ان الشأن والحديث



(ربي) سيدى وما لى يريد قطير (أحسن مشواى) حين قال لك أكرهى مشواى فاجراؤم أن أخلفه في أهله سوء الخلافة وأخونه فيهم (انه لا يفلح الظالمون) الذين يجازون الحسن بالسبي وقيل أراد الزناة لأنهم ظالمون أنفسهم (١) وقيل أراد الله تعالى لانه مسبب الاسباب \* هم بالامر اذا قصده وعزم عليه قال هممت ولم أفعل وكدت وليتني \* تركت على عثمان نبكى حالته

ومنه قولك لا أفعل ذلك ولا كيد ولاهما أى ولا كاد أن أفعله كيدا ولا أهم يفعله هما حكاية سيويه ومنه الهمام وهو الذى اذا هم بأمر أمضاه ولم ينكل عنه وقوله (ولقد هممت به) معناه ولقد هممت بمخالطته (وهمت بها) وهم بمخالطتها (لولا أن رأى برهان ربه) جوابه محذوف تقديره لولا أن رأى برهان ربه لخالطها فحذف لان قوله وهم بها يدل عليه كقولك هممت بقتله لولا أنى خفت الله معناه لولا أنى خفت الله لقتلته (فان قلت) كيف جاز على نبي الله أن يكون منه هم بالمعصية وقصد إليها (قلت) المراد أن نفسه مالت الى المخالطة ونازعت إليها عن شهوة الشباب وقرمه ميل لا يشبه الهم به والقصد اليه وكما تقتضيه صورة تلك الحال التى تكاد تذهب بالعقول والعزائم وهو يكسر ما به ويرده بالنظر في برهان الله المأخوذ على المكلفين من وجوب اجتناب المحارم ولولم يكن ذلك الميل الشديد المسمى همما لشدة له لما كان صاحبه محذورا عند الله بالامتناع لان استعظام الصبر على الابتلاء على حسب عظم الابتلاء وشدة ولو كان همه كهوهمها عن عزيمة لما مدحه الله بأنه من عباده الخالصين ويجوز أن يريد بقوله وهم بها وأشار في أن هم بها كما يقول الرجل قتلته لولم أخف الله يريد مشاركة القتل ومشافهته كأنه شرع فيه (فان قلت) قوله وهم بها داخل تحت حكم القسم في قوله ولقد هممت به أم هو خارج منه (قلت) الامر ان جائز ان ومن حق القارى اذا قدر خروجه من حكم القسم وجعله كلاما برأسه أن يقف على قوله ولقد هممت به ويتبدى قوله وهم بها لولا أن رأى برهان ربه وفيه أيضا اشعار بالفرق بين الهمين (فان قلت) لم جعلت جواب لولا محذوف فايدل عليه هم بها وها لا جعلته هو الجواب مقدما (قلت) لان لولا لا يتقدم عليها جوابها من قبل أنه في حكم الشرط والشرط صدر الكلام وهو مع ما في حيزه من الجملتين مثل كلمة واحدة ولا يجوز تقديم بعض الكلمة على بعض وأما حذف بعضها اذا دل الدليل عليه بفائز (فان قلت) فلم جعلت لولا متعلقة بهم بها وحده ولم تجعلها متعلقة بجملة قوله ولقد هممت به وهم بها لان الهم لا يتعلق بالجواهر ولكن بالمعاني فلا بد من تقدير المخالطة والمخالطة لا تكون الا من اثنين معا فانه قيل ولقد هما بالمخالطة لولا أن منع مانع أحدهما (قلت) نعم ما قلت ولكن الله سبحانه قد جاء بالهمين على سبيل التفصيل حيث قال ولقد هممت به وهم بها فكان اغفاله الغاء له فوجب أن يكون التقدير ولقد هممت بمخالطته وهم بمخالطته على أن المراد بالمخالطة توصلها الى ما هو حظها من قضاء شهوتها منه وتوصلها الى ما هو حظها من قضاء شهوته منها لولا أن رأى برهان ربه فترك التوصل الى حظها من الشهوة فلذلك كانت لولا حقيقة بأن يتعلق بهم بها وحده وقد فسرهم يوسف بأنه حل الهميان وجلس من مجلس الجامع وبأنه حل تسكة سر اويله وقعد بين شعبها الاربع وهى مستقيمة على قفاها وفسر البرهان بأنه سمع صوتا ياله واياها فلم يكثر له فسمعها ثانيا فلم يعمل به فسمع ثالثا عرض عنها فلم ينجع فيه حتى مثل له يعقوب عاضا على أذنته وقيل ضرب بيده في صدره فخرجت شهوته من أنامله وقيل كل ولد يعقوب له اثنا عشر ولدا الا يوسف فانه ولد له أحد عشر ولدا من أجل ما نقص من شهوته حين هم وقيل صبح به يوسف لا تسكن كالطائر كان له ريش فلما زنى فقد لاريش له وقيل بدت كف فيما بينهم ما ليس لها عضد ولا معصم مكتوب فيم او ان عليكم لحافظين كراما كاتين فلم ينصرف ثم رأى فيها ولا تقر بها الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا فلم ينمه ثم رأى فيها واتقوا يوم ترفعون فيه الى الله فلم ينجع فيه فقال الله لجبريل عليه السلام أدرك عبيدى قبل أن يصيب الخطيئة فأنحط جبريل وهو يقول يا يوسف أعمل عمل السفهاء وأنت مكتوب في ديوان الانبياء وقيل رأى عثمان العزير وقيل قامت المرأة الى صنم كان هناك فسترته وقالت أستحي منه أن يرانا فقال يوسف أستحييت عن لا يسمع ولا يبصر ولا أستحي من السميع البصير العليم بذوات الصدور وهذا وخوف مما يؤزره أهل الحشوة والخبر الذين دينهم من الله تعالى

ربي أحسن مشواى  
انه لا يفلح الظالمون ولقد  
هممت به وهم بها لولا  
أن رأى برهان ربه

(١) وقيل أراد الله  
بقوله ربي أحسن  
مشواى كما هو ظاهر  
كسبه محذوف



قوله تعالى قالت ماجزأ من أراد (١٠٦) بأهلك سوا إلا أن يسجن أو عذاب أليم (قال ان قلت لم قالت ما قالت غير مصرحة بذلك

يوسف الخ) قال أحمد  
أو أظهرت بهذا الاجال  
الحياة والحشمة أن تقول  
لعلها هذا أراد بي سوا  
ولذلك أيضا كنت  
بالسوء عما أضمرت من  
الهناء مبالغة في المكر  
والكيد وابعاد اللثمة  
عنهما بتوقي ما يشعر منها  
بالتبرج والفتنة وعلى

كذلك انصرف عنه السوء  
والفحشاء انه من عبادنا  
الخلصين واستبقا الباب  
وقدت قيصره من دبر  
وألفيا سيدها لدى الباب  
قالت ماجزأ من أراد  
بأهلك سوا إلا أن يسجن  
أو عذاب أليم قال هي  
راودتني عن نفسي  
وشهد شاهد من أهلها  
ان كان قميصره قد من  
قبل قصصه قدت وهو  
من السكاكين وان كان  
قميصره قد من دبر فكذبت  
وهو من الصادقين

الضد من مقصودها  
وان وافق ملاحظتها  
بحشمة الاجال قول  
ابنة شعيب قدح موسى  
عليه السلام فيما حكى  
الله عنها قالت احداهما  
يا أبت استأجره ان خير  
من استأجرت القوى  
الامين ولم تقل انه قوى  
أمين حيا من التبعين

وأنبيائه وأهل العدل والتوحيد ليسوا من مقالاتهم ورواياتهم بحمد الله بسبيل ولو وجدت من يوسف عليه  
السلام أدنى زلة لتعيت عليه وذكرت توبته واستغفاره كما تعيت على آدم زلته وعلى داود وعلى نوح وعلى أيوب  
وعلى ذي النون وذكرت توبتهم واستغفارهم كيف وقد أثني عليه وسمى مخلصا فعلم بالقطع أنه ثبت في ذلك  
المقام الدحض وأنه جاهد نفسه مجاهدة أولى القوة والعزم ناظرا في دليل التحريم ووجه القبح حتى استحق  
من الله الثناء فيما أنزل من كتب الأولين ثم في القرآن الذي هو حجة على سائر كتبه ومصدق لها ولم يقتصر الا  
على استيفاء قصته وضرب سورة كاملة عليها ليحتمل له لسان صدق في الآخرين كما جعله لجلده الخليل إبراهيم  
عليه السلام واية تتدى به الصالحون الى آخر الدهر في العفة وطيب الازار والتثبت في مواقف العتار فأخزي  
الله أولئك في ايرادهم ما يؤدى الى أن يكون انزال الله السورة التي هي أحسن القصص في القرآن العربي  
المبين ليقتهى بنبي من أنبياء الله في القعود بين شعب الزانية وفي حمل تكته للوقوع عليه او في أن ينهيه ربه  
ثلاث مرات ويصاح به من عنده ثلاث صيحات بقوارع القرآن وبالتوب ببحر العظم وبالوعيد الشديد وبالتشبيه  
بالطائر الذي سقط ريشه حين سقط غيراته وهوجا ثم في مريضه لا يتحمل ولا ينتهي ولا ينتبه حتى يتداركه  
الله بحجر يبل ويأجباره ولو أن أوقع الزناة واشطروهم وأحتهم حصدقة وأجلهم وجهه القبح يادني ما لقي به نبي الله  
عما ذكر والمباقي له عرق يفيض ولا عضو يتحرك فيأله من مذهب ما أخشه ومن ضلال ما أيقنه (كذلك)  
الكاف منصوب المحل أي مثل ذلك التثبيت ثبتناه أو مرفوعه أي الامر مثل ذلك (لنصرف عنه السوء)  
من خيانة السيد (والفحشاء) من الزنا (انه من عبادنا الخالصين) الذين أخلصوا دينهم لله وبالفصح الذين  
أخلصهم الله لطاعته بأن عصمهم ويجوز أن يريد بالسوء مقدمات الفاحشة من القبلة والنظر بشهوة ونحو  
ذلك وقوله من عبادنا معناه بعض عبادنا أي هو مخلص من جملة المخلصين أو هو ناسي منهم لأنه من ذرية  
إبراهيم الذين قال فيهم أنا أخلصناهم بخالصة (واستبقا الباب) وتسابقا الى الباب على حذف الجار وإيصال  
الفعل كقوله واختار موسى قومه أو على تضمين استبقا معنى ابتدرانقر منها يوسف فأسرع يريد الباب ليخرج  
وأسرع وراءه لئلا تمنعه الخروج (فان قلت) كيف وحد الباب وقد جمعه في قوله وغلقت الابواب (قلت) أراد  
الباب البراني الذي هو المخرج من الدار والخاص من العارف قد روى كعب أنه لما هرب يوسف جعل فراش  
القفل يتناثر ويسقط حتى خرج من الابواب (وقدت قيصره من دبر) اجتذبت من خلفه فأنقذ أي انشق حين  
هرب منها الى الباب وتبعته تمنعه (وألفيا سيدها) وصادقا لعلها وهو قطفه تقول المرأة لعلها سيدي وقيل  
انما لم يقل سيدها لان ملك يوسف لم يصح فلم يكن سيدها على الحقيقة قيل أليها مقبلا يريد أن يدخل وقبل  
جالس مع ابن عم المرأة لما أطلع منها زوجها على تلك الهيئة المريبة وهي مغتاطة على يوسف اذ لم يواتها جاءت  
بجيلة جمعت فيها غرضها وهما نبرثة ساحتها عند زوجها من الريبة والغضب على يوسف وتخويقه طمعا في أن  
يواتها خيفة منها ومن مكرها لما أيسر من مؤانته طوعا لا تريا الى قولها ولئن لم يفعل ما أمره  
ليسجن وما نافية أي ايمس جزاؤه الا اليسجن ويجوز أن تكون استفهامية بمعنى أي شئ جزاؤه الا اليسجن كما  
تقول من في الدار لا زيد (فان قلت) كيف لم تصرح في قولها بذكر يوسف وأنه أراد به سوا (قلت) قصدت  
العموم وأن كل من أراد بأهلك سوا فحقه أن يسجن أو يعذب لان ذلك أبلغ فيما قصده من تخويف يوسف  
وقيل العذاب الاليم الضرب بالسياط ولما أغرت به وعرضته للسجن والعذاب وجب عليه الدفع عن نفسه  
فقال (هي راودتني عن نفسي) ولولا ذلك لكتم عليها (وشهد شاهد من أهلها) قيل كان ابن عم لها وانما ألقى  
الله الشهادة على لسان من هو من أهلها لتسكون أو وجب للحجة عليها وأوثق لبراءة يوسف وأنفي لاثمة عنه  
وقيل هو الذي كان جالسا مع زوجها لدى الباب وقيل كان حكيمًا يرجع اليه الملك ويستشيره ويجوز  
أن يكون بعض أهلها كان في الدار فبصر بها من حيث لا تشعروا فغضب به الله ليوسف بالشهادة والقيام



\* قوله تعالى وشهد شاهد من أهلها إن كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وإن كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين (قال إن قلت لم سمي قوله شهادة وما هو بلفظ الشهادة الخ) قال أحدهما قد من ذلك في اتباعه لها يحتمل مثله في اتباعها له فأنما نقد قميصه من قبل بتقدير أن يكون اجتنبها حتى صار امتقايين فدفعته عن نفسها وهذا بعينه يحتمل إذا كانت هي التابعة أن تكون اجتنبته حتى صار امتقايين ثم جذبت قميصه اليها من قبل بل ههنا أظهر لأن الموجب لقد التمس غالباً الجذب لا الدفع \* عاد كلامه (قال والثاني أن يسرع خلفها يلحقها فيعثر في مقام قميصه فينقد) قال أحدهما وهذا بعينه محتمل لو كانت هي التابعة وهو فارمها فانقد قميصه في اسرعه للفرار والله أعلم فليس كلام الزمخشري في هذا الفصل بذلك والحق والله ولي التوفيق إن الشاهد المذكور إن كان صديقي المهد كما ورد في بعض الحديث فالآية في مجرد كلامه قبل أو أنه حتى لو قال صدق يوسف وكذبت لك في برهان على صدقه عليه السلام كما كان مجرد اخبار عيسى عليه السلام في المهد برهاناً على صدق مريم فلا تبقى المناسبة بين الأمانة المنصوبة ومارتب عليها إلا العمدة في الدلالة نصيبها لا مناسبتهم وإن كان الشاهد يعض أهلها كان في الدار قبصرهم من حيث لا تشعر فاغضبه الله ليوسف بالشهادة له واقامة الحق كما ذكر الزمخشري فهذا والله أعلم كان من حقه أن يصرح بما رأى في صدق يوسف ويكذبها ولكنه أراد أن لا يكون هو الفاضل لها ووثق بأن انقطاع قميصه إنما كان من دبر فنصبه أمانة لصدقه وكذبها ثم ذكر القسم الآخر وهو قد من قبل على علم بأنه لم يقد من قبل حتى يتي عن نفسه التهمة في الشهادة وقصد الفضيحة وينصفهما جميعاً فيذكر أمانة على صدقها (٧٠) (المعلوم نفيه كما ذكر أمانة على صدقه

المعلوم وجوده ومن ثم قدم أمانة صدقها على أمانة صدقه في الذكر أمانة التهمة ووثق بأن الأمانة الثانية هي الواقعة فلا يضره تأخيرها وهذه اللطيفة

فلما رأى قميصه قد من دبر قال إنه من كيدكن إن كيدكن عظيم

بعينها والله أعلم هي التي راعاها مؤمن آل فرعون في قوله وإن يك كاذباً فعليه كذبه وإن يك صادقاً يصيبكم بعض الذي يعدكم

بالحق وقيل كان ابن خال لها صديقي المهد وعن النبي صلى الله عليه وسلم تسلم أربعة وهم صغار ابن ماشطة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى (فإن قلت) لم سمي قوله شهادة وما هو بلفظ الشهادة (قلت) لما أدى مؤدى الشهادة في أن ثبت به قول يوسف وبطل قولها سمي شهادة (فإن قلت) الجملة الشرطية كيف جازت حكايتهما بعد فعل الشهادة (قلت) لأنهما قول من القول أو على إرادة القول كأنه قيل وشهد شاهد فقال إن كان قميصه (فإن قلت) إن دل فدقميصه من دبر على أنها كاذبة وأنها هي التي تبعته واجتنبت ثوبه إليها فقد ثبت في أن دل قد من قبل على أنها صادقة وأنه كان تابعها (قلت) من وجهين أحدهما أنه إذا كان تابعها وهي دافعت عنه عن نفسها فقدت قميصه من قدامه بالدفع والثاني أن يسرع خلفها يلحقها فيعثر في مقام قميصه فيشفقه وقرئ من قبل ومن دبر بالضم على مذهب الغايات والمعنى من قبل القميص ومن دبره وأما التنكير فعناء من جهة يقال لها قبل ومن جهة يقال لها دبر وعن ابن أبي إسحق أنه قرأ من قبل ومن دبر بالفتح كأنه جعلهما علمين للجهتين فلهذا الصرف للعلمية والتأنيث وقرئ بالسكون العين (فإن قلت) كيف جاز الجمع بين أن الذي هو الاستقبال وبين كان (قلت) لأن المعنى أن يعلم أنه كان قميصه قد من دبر فلو كان أن أحسنت إلى فقد أحسنت إليك من قبل لمن يمتن عليك بأحسنه تريد أن تمتن على أمتن عليك (فلما رأى) يعني قطفير وعلم براءه يوسف وصدقه وكذبها (قال إنه) إن قولك ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً أو أن هذا الأمر وهو طمعها في يوسف (من كيدكن) الخطاب لها أولاً متها \* وإنما استعظم كيد النساء لأنه وإن كان في الرجال

فقدم قسم الكذب على قسم الصدق أمانة التهمة التي خشي أن تنطبق اليه في حق موسى عليه السلام ووثق بأن القسم الثاني وهو صدقه هو الواقع فلا يضره تأخير في الذكر لهذه الفائدة ومن ثم قال بعض الذي يعدكم ولم يقل كل ما يعدكم تعريضاً بأنه معهم عليه وأنه حريص على أن ينحسره حقه ويخوضه الخوتاً خير يوسف عليه السلام لكشف وعاء أخيه لأنه لو بدأ به لفظنوا أنه هو الذي أمر بوضع السفينة فيه والله أعلم فقصد هذا الشاهد الأمانة الآخرة فقط والمناسبة فيها محقة وأما الأمانة الأولى فليست مقصودة وإنما ذكرها توطئة كما تقدم فلم يلتبس لها مناسبة جليلة صحيحة على اليقين وانما هي كالفرض والتقدير والله أعلم وكأنه قال إن كان قميصه قد من قبل فهي صادقة لكنه يعلم انتفاء الأمانة المذكورة فعلى صدقها على محال وهو وجود قد من قبل حالة عدمه فهذا التقرير هو الصواب والحق الباب والله الموفق \* وأما إن كان الشاهد الحكيم الذي كان الملك يرجع إليه ويستشير كما ورد في بعض التفاسير فلا بد من التماس المناسبة في الطرفين لأنها هذه الحكيم وأقرب وجه في المناسبة أن قد القميص من دبر دليل على إدباره عنها وقد من قبل دليل على إقباله عليه بوجهه والله أعلم \* قوله تعالى إنه من كيدكن إن كيدكن عظيم (قال الضمير راجع إلى قولها ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً الخ) قال أحدهما وفيما قاله هذا العالم تطرأ الآية التي ذكر فيها كيد الشيطان من قول الله تعالى غير محكي وأما هذه الآية فكيد النساء فيهم من قول العزيز ولكن حكاه الله تعالى عنه فيجوز أن يكون تصحيحه ويحتمل أن لا يكون المراد تصويبه وإضافان كيد الشيطان المذكور في الآية مقابلاً لكيد الله تعالى فكان ضعيفاً بالنسبة إليه ألا ترى أول الآية الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في



الآن النساء أطف كيدا وأنفذ حيلة ولهن في ذلك نيفة ورفق وبذلك يغلبن الرجال ومنه قوله تعالى ومن شر  
 النفات في العقد والقصر يات من بينهن معهن ما ليس مع غيرهن من البوائق وعن بعض العلماء أنا أخاف  
 من النساء أكثر مما أخاف من الشيطان لأن الله تعالى يقول إن كيد الشيطان كان ضعيفا وقال للنساء  
 إن كيدكن عظيم (يوسف) حذف منه حرف النداء لأنه منادى قريب مفاطن للحديث وفيه تقرير له  
 وتلطيف للحيلة (أعرض عن هذا) الامروا كتمه ولا تحدث به (واستغفري) أنت (لذنبك) أنت كنت من  
 الخاطئين من جملة القوم المتعمدين للذنب يقال خطئ إذا أذنب متعمدا وانما قال من الخاطئين بلفظ  
 التذكير تغليباً للذكور على الإناث وما كان العزيز إلا رجلاً حليماً وروى أنه كان قليل الغيرة (وقال نسوة)  
 وقال جماعة من النساء وكن نجسا امرأة الساقى وامرأة الخباز وامرأة صاحب الدواب وامرأة صاحب  
 السجن وامرأة الحاجب والنسوة اسم مفرد لجمع المرأة وتأنيسه غير حقيقى كتأنيث الله ولذلك لم يلحق  
 فعله تاء التأنيث وفيه لغتان كسر النون وضمها (في المدينة) في مصر (امرات العزيز) يردن قطيف والعزيز  
 الملك بلسان العرب (فتاها) غلامها يقال فتاى وفتاى أى غلامى وجار بنى (شغفها) خرق حبسه شغاف قلبها  
 حتى وصل إلى القواد والشغاف حجاب القلب وقيل جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب قال النابغة

وقد حال هم دون ذلك وإلج \* مكان الشغاف بتغيبه الأصابع

وقرى شغفها بالعين من شغف البعير إذا هنام فأحرقه بالقطران قال \* كاشعف المهذومة الرجل الطالى \*  
 و (حبا) نصب على التمييز (في ضلال مبين) في خطأ وبعد عن طريق الصواب (بمكرهن) باغتيالهن وسوء  
 قالتهن وقولهن امرأة العزيز عشت عيدها الكنعانى ومقتها وسمى الاغتيال مكرالانه في خفية وحال غيبه  
 كما يخفى الما كرمكره وقيل كانت استكتمتهن سرها فأفشينه عليهن (أرسلت اليهن) دعتهن قيل دعته أربعين  
 امرأة منهن الجنس المذكورات (وأعتدت لهن متكأ) ما يتكئ عليه من غمار قصدت بتلك الهيئة وهى  
 فعودهن متكئات والسكاكين في أيديهن أن يدهشن ويهتن عند رؤيته ويشغلن عن نفوسهن فتقع  
 أيديهن على أيديهن فيقطعنها لأن المتكئ إذا بهت لشيء وقعت يده على يده ولا يبعد أن تقصد الجمع بين  
 المكره وبين فتضع الخناجر في أيديهن ليقطعن أيديهن فتبكتن بالحق ولتقول يوسف من مكرها إذا خرج  
 على أربعين نسوة مجتمعات في أيديهن الخناجر توهمه أنهن يشن عليه وقيل متكأ مجلس طعام لأنهم كانوا  
 يتكئون للطعام والشراب والحديث كعادة المترفين ولذلك نهى أن يأكل الرجل متكئا وأتتهن السكاكين  
 ليهالجن بهما ما كان وقيل متكأ طعاما من قولك اتكأنا عند فلان طعاما على سبيل الكناية لأن من دعوته  
 لي طعام عندك اتخذت له متكأ يتكئ عليها قال جميل

فظلنا نعمة واتكأنا \* وشربنا الخلال من قلاله

وعن مجاهد متكأ طعاما يحزرا كان المعنى يعتمد بالسكين لأن القاطع يتكئ على المقطوع بالسكين \*  
 وقرئ متكأ بغير همز وعن الحسن متكأ بالمد كأنه مفتعال وذلك لاشباع فتحة الكاف كقوله بمنزلة  
 بمنزلة ونحوه يتباع بمعنى ينبع وقرئ متكأ وهو الاترج وأنشد

فأهدت متكة لبنى أبيها \* تخببها العثممة الوقاح

وكانت أهدت أترجة على ناقة وكانها الأترجة التي ذكرها أبو داود في سننه أنها شقت بنصفين وجلا كالعداين  
 على جبل وقيل الزمرد وعن وهب أترجا وموزا وبطنها وقيل أعتدت لهن ما يقطع من متك الشيء بمعنى  
 يتك إذا قطعه وقرأ الأعرج متكأ مفعلا من تكئ يتكأ إذا تكأ (أ كبرته) أعظمته وهن ذلك الحسن  
 الرائع والجمال القائق قيل كان فضل يوسف على الناس في الحسن كفضل القمر ليلة البدر على نجوم  
 السماء وعن النبي صلى الله عليه وسلم مررت بيوسف الليلة التي عرج بى إلى السماء فقلت لجبريل من هذا  
 فقال يوسف فقبل يارسول الله كيف رأيته قال كالقمر ليلة البدر وقيل كان يوسف إذا سار في أرضه مهيأ  
 يرى تلالا ووجهه على الجدران كما يرى نور الشمس من الماء عليها وقيل ما كان أحدي يستطيع وصف

يوسف أعرض عن  
 هذا واستغفري لذنبك  
 أنت كنت من الخاطئين  
 وقال نسوة في المدينة  
 امرأت العزيز تراود  
 فتاها عن نفسه قد  
 شغفها حبا أنا نراها في  
 ضلال مبين فلما سمعت  
 بمكرهن أرسلت إليهن  
 وأعتدت لهن متكأ  
 وأتت كل واحدة منهن  
 سكيناً وقالت أخرج  
 عليهن فلما رأينه أكبرنه  
 سبيل الطاغوت فقاتلوا  
 أولياء الشيطان إن  
 كيد الشيطان كان  
 ضعيفا وأيضا فان الكيد  
 الذى يتعاطاه النساء  
 وغيرهن مستفاد من  
 الشيطان بوسوسته  
 وتسويله وشواهد  
 الشرع قائمة على ذلك  
 فلا يتصور حينئذ أن  
 يكون كيدهن أعظم  
 من كيد الله أعلم



قوله ما هذا بشر ان هذا الاملاك كريم (قال نفين عنه البشرية لغرابته بجماله ومباعدة حسنه الخ) قال اخذت تقدم القول في مسئلة  
التفضيل شافيا والزمخشري لا يدعه التعصب للعتقاد الفاسد ان يحمله على مثل هذه المشافهات يرمى بها أهل الحق فينسب اليهم الاجبار  
والخسار والمكابرة في الضروريات ويجحد الحقائق تعكيسا وهذا كله هم رأيهم وحسبه (١٠٩) من المقابلة بذلك خطوه في اعتقاد

ان تفضيل الملاك عند  
قائله ليس ضروريا  
ولا عقليا نظريا ولا يكن  
سمعا وقصد قنع في  
الاستدلال على هذه  
العقيدة بالضرورة التي  
ادعى انها امر كوزي في  
الطباع ثم حكم بان كل  
مر كوزي في الطباع حق  
وخصوصا والكلام في  
طباع النساء القائلات  
ما هذا بشر واذا كان  
كل مر كوزي في الطباع

وقطعن أيديهم وقيل  
حاش لله ما هذا بشر  
ان هذا الاملاك كريم  
قالت فذلك الذي  
لمتني فيه واقدرا ودته  
عن نفسه فاستعصم  
ولم يفعله ما أمره  
ليسجن وليكونا من  
الصاغرين قال رب  
السجين أحب الي مما

حقا قمار كز فيها حب  
الشهوات وابشار العاجلة  
وجميع أمهات الذنوب  
مر كوزي في الطباع  
أف يكون ذلك حقا لا  
عندنا نظر بعين الهوى  
أعشى في سبيل الهدى  
والله ولي التوفيق قوله  
تعالى قالت فذلك

يوسف وقيل كان يشبه آدم يوم خلقه ربه وقيل ورث الجمال من جدته سارة وقيل أكبر بمعنى حضن  
والهاء للسكت يقال أكبرت المرأة اذا حاضت وحقيقتها دخلت في الكبر لانها بالحيض تخرج من حد الصغر  
الى حد الكبر وتكون أبا الطبيب أخذ من هذا التفسير قوله

خف الله واسترذا الجمال برفع \* فان لح حاضت في الحدور العواتق

(قطعن أيديهم) جرحنها كما تقول كنت أقطع اللحم فقطعت يدي تريد جرحها \* حاشا كلمة تفيد معنى التنزيه  
في باب الاستثناء تقول أساء القوم حاشا زيد قال

حاشا أبي ثوبان ان به \* ضناعن الملامة والشتم

وهي حرف من حروف الجر فوضعت موضع التنزيه والبراءة بمعنى حاشا لله براءة الله وتنزيه الله وهي قراءة ابن  
مسعود على اضافة حاشا الى الله اضافة البراءة ومن قرأ حاشا لله فنحو قولك سقيما لك كانه قال براءة ثم قال لله  
ليسان من يبرأ وينزه والدليل على تنزيل حاشا منزلة المصدر قراءة أبي السبحال حاشا لله بالتنوين وقراءة أبي  
عمر وحاش لله بحذف الالف الأخيرة وقراءة الاعمش حاشا لله بحذف الالف الاولى وقرئ حاش لله بسكون  
الشين على أن النجمة أنبعت الالف في الاسقاط وهي ضعيفة لما فيها من التقاء الساكنين على غير حده وقرئ  
حاشا الله (فان قالت) فلم جاز في حاشا لله أن لا يتون بعد اجرائه بحري براءة لله (قلت) مراعاة لاصله الذي هو  
الحرفية ألا ترى إلى قوله لم جلت من عن عينه كيف تركوا عن غير معرب على أصله وعلى في قوله غدت من  
عليه منقلب الالف الى الياء مع الضمير والمعنى تنزيه الله تعالى من صفات العجز والتعجب من قدرته على خلق  
جليل مثله وأما قوله حاشا لله ما علمنا عليه من سوءه فالتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله (ما هذا بشر)  
نفين عنه البشرية لغرابته بجماله ومباعدة حسنه ما علمنا عليه محاسن الصور وأثبت له الملكية وبتنبيه الحكيم  
وذلك لأن الله عز وجل ركز في الطباع أن لا أحسن من الملك كما ركز فيها أن لا أقبح من الشيطان ولذلك يشبه  
كل متناه في الحسن والقبح بما هو أكره في ذلك وفيها الان الحقيقة كذلك كما ركز في الطباع أن لا أدخل في الشر  
من الشياطين ولا أجمع للخير من الملائكة الا ما علمنا عليه الفضة الخاصة المجيدة من تفضيل الانسان على الملك وما  
هو الا من تعكيسهم للحقائق وجودهم للعلوم الضرورية ومكابرتهم في كل باب واعمال ما عمل ليس هي اللغة  
القدسي الجازية وبها ورد القرآن ومنها قوله تعالى ما هن أمهاتهم ومن قرأ على سلبقته من بني تميم قرأ بشر  
بالرفع وهي في قراءة ابن مسعود وقرئ ما هذا بشر أي ما هو بعد مملوك ائيم (ان هذا الاملاك كريم) تقول  
هذا بشر أي خاصل بشري بمعنى هذا مشري وتقول هذا بشر أي أم يكرى والقراءة هي الاولى بلوافتها  
المصنف ومطابقة بشر الملك (قالت فذلك) ولم تقل فهذا وهو حاضر زرع المنزلته في الحسن واستحقاق أن يحب  
ويقتن به ورابجالة واستبعاد المحله ويجوز أن يكون اشارة الى المعنى بقوله عن عشقت عبدا الكنعاني تقول  
هو ذلك العبد الكنعاني الذي صورتن في أنفسكن ثم التفتي فيه تعني أنك لم تصورنه بحق صورته ولو  
صورته بما غايتن لعذرتن في الاقتتان به \* الاستعصام بناء على الغلة يدل على الامتناع بالبليغ والتحفظ  
الشديد كانه في عصمة وهو يجتهد في الاستزادة منها ونحوه استمسك واستوسع الفتق واستجمع الرأي واستفحل  
الخطب وهذا بيان لما كان من يوسف عليه السلام لا مزيد عليه وبرهان لا شئ أنور منه على أنه يرى مما  
أضاف اليه أهل الحشوة وتفسيره والله البرهان (فان قلت) الضمير في (أمره) راجع الى الموصول أم الى  
يوسف (قلت) بل الى الموصول والمعنى ما أمر به بخذف الجار كما في قولك أمرتك بالخير ويجوز أن يجعل

الذي لم تنني فيه (قال لم تقل فهذا وهو حاضر الخ) قال أجرو ويهذا أحييت عما أورد من السؤال في قوله تعالى أول البقرة لم ذلك الكتاب  
لما جعل الاشارة الى الحروف المذكورة فقال ان قلت كيف أشار اليها وهي قرينة كما أشار الى البعيد وأجاب هو بان كل متعصم بعيد  
وأجبت أبا بان الاشارة بذلك الى بعد منزلة هذا الكتاب بالنسبة الى كتب الله تعالى



ما مصدرية فيرجع الى يوسف ومعناه ولئن لم يفعل امرى اياه أى موجب امرى ومقتضاه قرئ وليكونا  
 بالتشديد والتخفيف والتخفيف أولى لان النون كتبت في المصحف الفاعلى حكم الوقف وذلك لا يكون الا في  
 الخفيفة \* وقرئ السجن بالفتح على المصدر وقال (يدعونى) على اسناد الدعوة اليهن جميعا لانهن تنصحن له  
 وزين له مطاوعتهما وقلن له اياك والقاء نفسك في السجن والصغار فالتجأ الى ربه عند ذلك وقال رب نزول  
 السجن أحب الى من ركوب العصية (فان قلت) نزول السجن مشقة على النفس شديدة وما دعونه اليه لذة  
 عظيمة فكيف كانت المشقة أحب اليه من اللذة (قلت) كانت أحب اليه وأثر عنده نظرا في حسن الصبر  
 على احتمالها لوجه الله وفي قبح المعصية وفي عاقبة كل واحدة منهما لا تظرا في مشقة النفس ومكروها  
 (والا تصرف عنى كيدهن) فزع منه الى الطاف الله وعصيته كعادة الانبياء والصالحين فيما عزم عليه  
 ووطن عليه نفسه من الصبر لأن يطلب منه الاجبار على التعفف والالقاء اليه (أصب اليهن) أمل اليهن  
 والصبوة الميل الى الهوى ومنها الصبالان النجوم تصبو اليها الطيب نسيها وروحها وقرئ أصب اليهن من  
 الصبابة (من الجاهلين) من الذين لا يعملون بما يعملون لان من لا جدوى لعلمه فهو ومن لا يعلم سواء أو من  
 السفهاء لان الحكيم لا يفعل القبيح \* وانما ذكر الاستجابة ولم يتقدم الدعاء لان قوله والا تصرف عنى فيه  
 معنى طلب الصبر والدعاء باللطف (السميع) لدعوات المتجشئين اليه (العليم) بأحوالهم وما يصلحهم  
 (بدالهم) فاعله مضمرة لالة ما يفسره عليه وهو ليسجنته والمعنى بدالهم بداء أى ظهر لهم رأى ليسجنته  
 والضمير في لهم للعزير زواجره (من بعد ما رأوا الآيات) وهى الشواهد على براءته وما كان ذلك الا باستئصال  
 المرأة وزوجها وقتلها منه في الذروة والغارب وكان مطاوعة لها وجميلا ذلولا لزاما في بدها حتى أنساء ذلك  
 ما عاين من الآيات وعمل برأيها في سجنه والحق الصغار به كما وعدته به وذلك لما أيسر من طاعته  
 لها وأطمعها في أن يذلل السجن ويسخره لها وفي قراءة الحسن لتسجنته بالتاء على الخطاب مخاطبة بعضهم  
 العزيز ومن يليه أو العزيز زوجته على وجه التعظيم (حتى حين) الى زمان كانا اقترحت أن يسجن زمانا  
 حتى تبصر ما يكون منه وفي قراءة ابن مسعود حتى حين وهى لغة هذيل وعن عمر رضى الله عنه أنه سمع رجلا  
 يقرأ حتى حين فقال من أقرأك قال ابن مسعود فكتب اليه ان الله أنزل هذا القرآن فجعله عربيا وأنزله  
 بلغة قريش فأقرئ الناس بلغة قريش ولا تقرئهم بلغة هذيل والسلام \* مع يدل على معنى العصية  
 واستحداثها تقول خرجت مع الأمير تريد مصاحبته فيجب أن يكون دخولهما السجن مصاحبين له  
 (فتيان) عبدان للملك خباز وشراييه رقى اليه أنهما يسماانه فأمر بهما الى السجن فأدخلا السجن ساعة  
 أدخل يوسف عليه السلام (انى أرانى) يعنى في المنام وهى حكاية حال ماضية (أعصر خرا) يعنى عنباً سمية  
 للعنب بما يؤكل اليه وقيل الخمر بلغة عمان اسم للعنب وفي قراءة ابن مسعود أعصر عنباً (من المحسنين)  
 من الذين يحسنون عبارة الرؤيا أى يحيدون عنها رأيا يقص عليه بعض أهل السجن رؤياه فيؤولها له فتالا  
 له ذلك أو من العلماء لانهم سمعوا بذكر الناس ما علموا به أنه عالم أو من المحسنين الى أهل السجن فأحسن  
 النبايان تفريج عنا النعمة بتأويل ما رأينا ان كانت لك ندى في تأويل الرؤيا روى أنه كان اذا مرض رجل منهم  
 قام عليه واذا أضاف أو سأل أو اذا احتاج جمع له وعن قتادة كان في السجن ناس قد انقطع رجاؤهم وطال  
 حزنهم فجعل يقول أبشروا صبروا واتوا بحروا ان هذا الاجرا فقالوا بارك الله عليك ما أحسن وجهك وما أحسن  
 خلقك لقد دورك لنا في حوارك فمن أنت يا فتى قال أنا يوسف ابن صنى الله يعقوب ابن ذبيح الله اسحق ابن  
 خليل الله ابراهيم فقال له عامل السجن لو استطعت خليت سبيلك ولكنى أحسن حوارك فكن في أى بيوت  
 السجن شئت وروى أن القميين قالوا انا لنحبك من حين رأيناك فقال أنشد كما بالله أن لا تحباني فوالله  
 ما أحبني أحد قط الا دخل على من حبه بلاه لقد أحببتى عمتى قد دخل على من حبه بلاه ثم أحببتى أبى قد دخل  
 على من حبه بلاه ثم أحببتى زوجة صاحبي قد دخل على من حبه بلاه فلا تحباني بارك الله فيكما وعن الشعبي  
 أنهم لما قالوا ليس تخناه فقال الشرايى انى أرانى في بستان فاذا بأصل حبلة عليها ثلاثة عناقيد من عنب  
 فقطقنها وعصرتها فى كأس الملك وسقيته وقال الخباز انى أرانى وفوق رأسى ثلاث سلال فيها أنواع الاطعمة

مدعونى اليه والا  
 تصرف عنى كيدهن  
 أصب اليهن وأكن من  
 الجاهلين فاستجاب له  
 ربه فصرف عنه  
 كيدهن انه هو السميع  
 العليم ثم بدالهم من بعد  
 ما رأوا الآيات ليسجنته  
 حتى حين ودخل معه  
 السجن فتيان قال  
 أحدهما انى أرانى  
 أعصر خرا وقال الآخر  
 انى أرانى أحمل فوق  
 رأسى خبزاً تأكل الطير  
 منه فبئنا



واذا سباع الطير تنهش منها (فان قلت) الام يرجع الضمير في قوله بنشأنا وياه (قلت) الى ما قصا عليه والضمير  
يجري مجرى اسم الاشارة في نحوه كأنه قيل بنشأنا وياه ذلك \* لما استعبراه ووصفاه بالاحسان افترض ذلك  
فوصل به وصف نفسه بما هو فوق علم العلماء وهو الاخبار بالغيب وانه ينهض ما يحمل اليهم من الطعام  
في السجن قبل ان ياتيهم ما يصفه لهم ما يقول اليوم بأنكم طعام من صفته كيت وكيت فيجدانه كما أخبرهما  
وجعل ذلك تخلاصا الى أن يذكر لهما التوحيد ويعرض عليهما الايمان ويبرزينه لهما ويقبح اليهما الشرك بالله  
وهذه طريقة على كل ذي علم أن يسلكها مع الجهال والفسقة اذا استفناه واحد منهم ان يقدم الهداية  
والارشاد والموعظة والنصيحة أولا ويدعوه الى ما هو أولى به وأوجب عليه مما استغنى فيه ثم يقتضيه بعد ذلك  
وفيه أن العالم اذا جهلت منزلته في العلم فوصف نفسه بما هو بصدده وغرضه أن يقتبس منه وينتفع به في  
الدين لا يكن من باب التزكية (بنأويله) ببيان ماهيته وكيفية ذلك يشبه تفسير المشكل والاعراب عن  
معناه (ذلكا) اشارة لهما الى التأويل أي ذلك التأويل والاخبار بالمغيبات (مما علمني ربي) وأوحى به الى ولم  
أقله عن تيكهن وتنجم (اني تركت) يجوز أن يكون كلاما مستدأ وأن يكون تعليلا لما قبله أي علمني ذلك  
وأوحى الى أني رفضت مسألة أولئك واتبعتم مسألة الانبياء المذكورين وهي الملة الخفية وأراد بأولئك الذين  
لا يؤمنون أهل مصر ومن كان الفتيان على دينهم وتكريرهم للدلالة على أنهم خصوصا كافرون بالآخرة  
وأن غيرهم كانوا قوما مؤمنين بها وهم الذين على ملة ابراهيم وتوكيد كفرهم بالجزء تنبيه على ما هم عليه من  
الظلم والتكبر التي لا يرتكبها الا من هو كافر بدار الجزاء ويجوز أن يكون فيه تعريض بما مني به من جهتهم  
حين أودعوه السجن بعد ما رأوا الآيات الشاهدة على براءته وأن ذلك ما لا يقدم عليه الا من هو شديد الكفر  
بالجزء وذكر آباءه ليريهما أنه من بيت النبوة بعد أن عرفهما أنه نبي يوحى اليه بما ذكر من الاخبار بالغيب  
ليقوى رغبتهم في الاستماع اليه واتباع قوله (ما كان لنا) ما صح لنا معشر الانبياء (أن نشرك بالله) أي شيء  
كان من ملك أو جنى أو انسى فضلا أن نشرك به صنما لا يسمع ولا يبصر ثم قال (ذلك) التوحيد (من فضل الله  
علينا وعلى الناس) أي على الرسل وعلى المرسل اليهم لانهم نبيهم عليه وأرشدوهم اليه (ولكن أكثر الناس  
المبعوث اليهم) لا يشكرون فضل الله فيشركون ولا يتقربون وقيل ان ذلك من فضل الله علينا لانه نصب لنا  
الدلة التي ننظر فيها ونستدل بها وقد نصب مثل تلك الدلة لسائر الناس من غير تفاوت ولكن أكثر الناس  
لا يتفكرون ولا يستدلون اتباعا لاهوائهم فيبقون كافرين غير شاكرين (يا صاحبي السجن) يريد يا صاحبي  
في السجن فأضافه ما الى السجن كما تقول يا سارق اللبلة فكأن اللبلة مسروق فيها غير مسروقة فكذلك  
السجن مصحوب فيه غير مصحوب وانما المصحوب غيره وهو يوسف عليه السلام ونحوه قولك لصاحبك  
يا صاحبي الصدق فتضيفه ما الى الصدق ولا تريد أنهما صاحب الصدق ولكن كما تقول رجلا صدق وسميتهما  
صاحبين لانهم صاحبك ويجوز أن يريد يا ساكني السجن كقوله أصحاب النار وأصحاب الجنة (أأرباب  
متفرقون) يريد المتفرق في العدد والتكاثر يقول أن تكون لك أرباب شتى يستعبد كما هذا ويستعبد كما هذا  
(خير) لك (أم) أن يكون لك أرباب واحد فقهار لا يغالب ولا يشارك في الربوبية بل هو (الفهار) الغالب وهذا  
مثل ضربه لعبادة الله وحده ولعبادة الاصنام (ما تعبدون) خطاب لهما ولأن على دينهما من أهل مصر (الا  
أسماء) يعني أنكم سميتهم ما لا يستحق الالهية آلهة ثم طفقتم تعبدونها فكأنكم لا تعبدون الا أسماء فارغة  
لا سميات تحتها ومعنى (سميتوها) سميتهم بما يقال سميت به زيد وسميته زيدا (ما أنزل الله بها) أي بتسميتها (من  
سلطان) من حجة (ان الحكم) في أمر العباد والدين (الله) ثم بين ما حكم به فقال (أمر ألا تعبدوا الا اياه ذلك  
الدين القيم) الثابت الذي دلت عليه البراهين (أما أحدكم) يريد الشراي (فيسق ربه) سيده وقرأ عكرمة  
فيسق ربه أي يسقى ما روى به على البناء للفعل روى أنه قال للاول ما رأيت من التكرمة وحسنها هو  
الملك وحسن حاله عنده وأما القضاة بان الثلاثة فانه ثلاثة أيام تضي في السجن ثم تخرج وتعود الى ما كنت  
عليه وقال الثاني ما رأيت من السلال ثلاثة أيام ثم تخرج فتقتل (قضى الامر) قطع وتم ما (تستفتيان)

بنأويله انا نراك من  
الحسنين قال لا يأتكما  
طعام ترزقانه الا بأتكما  
بنأويله قبل أن يأتكما  
ذلك مما علمني ربي اني  
تركتم ملة قوم لا يؤمنون  
بالله وهم بالآخرة هم  
كافرون واتبعتم ملة  
آبائي ابراهيم واسحق  
ويعقوب ما كان لنا أن  
نشرك بالله من شيء ذلك  
من فضل الله علينا وعلى  
الناس ولكن أكثر الناس  
لا يشكرون يا صاحبي  
السجن أأرباب متفرقون  
خير أم الله الواحد  
الفهار ما تعبدون من  
دونه الا أسماء سميتوها  
أنتم وآباؤكم ما أنزل الله  
بهم من سلطان ان الحكم  
الاله أمر ألا تعبدوا  
الا اياه ذلك الدين القيم  
ولكن أكثر الناس  
لا يعلمون يا صاحبي  
السجن أما أحدكم  
فيسق ربه خيرا وأما  
الآخر فيصلب فتأكل  
الطير من رأسه قضى  
الامر الذي فيه  
تستفتيان وقال للذي



فيه من أمر كلاهما (فان قلت) ما استفتيا في أمر واحد بل في أمرين مختلفين فما وجه التوحيد (قلت)  
 المراد بالامر ما اتهم به من سم الملك وما سجن من أجله وطمأن أن ما رأياه في معنى ما نزل بهما فكأنهما كانا  
 يستفتيان في الامر الذي نزل بهما أعاقبته نجاه أم هلاك فقال له ما قضى الامر الذي فيه تستفتيان أي ما  
 يحجر اليه من العقوبة وهي هلاك أحدهما ونجاه الآخر وقيل بجداؤهما ما رأيا شيئا على ما روي أنهم ما تحالما له  
 فأخبرهما أن ذلك كائن صدقما أو كذبتما (ظن أنه ناج) الظان هو يوسف ان كان تأويله بطريق الاجتهاد  
 وان كان بطريق الوحى فالظان هو الشرابي أو يكون انظن بمعنى اليقين (اذ كرتي عند ربك) صفقي عند الملك  
 بصفقي وقص عليه قصتي لعله يرجعني وينتاشني من هذه الورطة (فأنساء الشيطان) فأنسى الشرابي (ذكر  
 ربه) أن يذكر له به وقيل فأنسى يوسف ذكر الله حين وكل أمره الى غيره (بضع سنين) البضع ما بين الثلاث  
 الى التسع وأكثر الاقوال على أنه لبث فيه سبع سنين (فان قلت) كيف يقدر الشيطان على الانساء (قلت)  
 يوسف الى العبد بما يشغله عن الشيء من أسباب النسيان حتى يذهب عنه ويزل عن قلبه ذكره وأما  
 الانساء ابتداء فلا يقدر عليه الا الله عز وجل ما ننسخ من آية أو ننسها (فان قلت) ما وجه اضافة الذكرا الى  
 ربه اذا أريد به الملك وما هي باضافة المصدر الى الفاعل ولا الى المفعول (قلت) قد لا يسهل في قولك فأنساء  
 الشيطان ذكره ربه أو عند ربه بخازن اضافة تكون بأدنى ملازمة أو على تقدير فأنساء  
 الشيطان ذكر اخبار ربه فذف المضاف الذي هو الاخبار (فان قلت) لم أنكر على يوسف الاستعانة بغير  
 الله في كشف ما كان فيه وقد قال الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وقال حكاية عن عيسى عليه السلام  
 من أنصاري الى الله وفي الحديث الله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه المسلم من فرج عن مؤمن  
 كربة فرج الله عنه كربة من كرب الآخرة وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لم يأخذ النوم ليلة من الليالي وكان يطلب من يحرسه حتى جاءه سعد فسمعت غطيطة وهو ل ذلك الامثل  
 التدوي بالادوية والتقوى بالاشربة والاطعمة وان كان ذلك لان الملك كان كافرا فلا خلاف في جواز أن  
 يستعان بالكفار في دفع الظلم والفرق والحرق ومحذور ذلك من المضار (قلت) كما اصطفى الله تعالى الانبياء على  
 خليفته فقد اصطفى لهم أحسن الامور وأفضلها وأولها والاحسن والاولى بالنبي أن لا يكل أمره اذا  
 ابتلى ببلاء الا الى ربه ولا يعترضه الا به خصوصا اذا كان المعتضد به كافرا لا يشمت به الكفار ويقولوا لو كان  
 هذا على الحق وكان له رب يغيبه لما استغاث بنا وعن الحسن أنه كان يبكي اذا قرأها ويقول نحن اذا نزل بنا أمر  
 فرعنا الى الناس \* لما دنا فرج يوسف رأى ملك مصر الريان بن الوليد رؤيا عجيبه هالته رأى سبع بقرات  
 سمان خرجن من غريابيس وسبع بقرات عجاف فابتلعت العجاف السمان ورأى سبع سنبلات خضر قد  
 انعدت حبيها وسبعها آخر يابسات قد استحصدت وأدرى كنت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبت عليها  
 فاستعبرها فلم يجد في قومه من يحسن عبارتها (سمان) جمع سمين وسمينة وكذلك رجال ونسوة كرام (فان  
 قلت) هل من فرق بين ايقاع سمان صفة للميز وهو بقرات دون الميز وهو سبع وأن يقال سبع بقرات سمانا  
 (قلت) اذا أوتعت صفة لبقرات فقد قصدت الى أن تميز السبع بنوع من البقرات وهي السمان منهم  
 لا يجنسهن ولو وصفت بهما السبع لقصدت الى تميز السبع بجنس البقرات لا بنوع منها ثم رجعت فوصفت  
 المميز بالجنس بالسمين (فان قلت) هلا قيل سبع عجاف على الاضافة (قلت) التمييز موضوع لبيان  
 الجنس والعجاف وصف لا يقع البيان به وحده (فان قلت) نقدية قولون ثلاثة فرسان وخمسة أصحاب (قلت)  
 الفارس والصاحب والراكب ونحوها صفات جرت مجرى الاسماء فأخذت حكمها وجاز فيها ما لم يجز في  
 غيرها لا تزال لاتقول عندي ثلاثة ضحان وأربعة غلاظ (فان قلت) ذلك مما يشكل وما نحن بسبيله  
 لا أشكال فيه الا ترى أنه لم يقل بقرات سبع عجاف لوقوع العلم بأن المراد البقرات (قلت) ترك الاصل  
 لا يجوز مع وقوع الاستغناء عما ليس بأصل وقد وقع الاستغناء بقولك سبع عجاف عما تقتصرحه من التمييز  
 بالوصف والعجاف الهزال الذي ليس بعده والسبب في وقوع عجاف جمع الجمع وأفعال وفعلاء لا يجمعان على

ظن أنه ناج منهم اذ كرتي  
 عند ربك فأنساء  
 الشيطان ذكر ربه  
 فلبث في السجن بضع  
 سنين وقال الملك اني أرى  
 سبع بقرات سمان  
 يأكلهن سبع عجاف  
 وسبع سنبلات خضر  
 وأخر يابسات



بأيها الملائكة أفنوني في  
رؤياي إن كنتم للرؤيا  
تعبرون قالوا أضغاث  
أحلام وما نحن بتأويل  
الأحلام بعالمين وقال  
الذي نجا منهما وادكر  
بعد أمة أنا أنبئكم بتأويله  
فأرسلون يوسف أيها  
الصديق أفنتنا في سبع  
بقرات سبعان يأ كاهن  
سبع عجاف وسبع سنين  
خضر وأخر يابس  
لعلني أرجع إلى الناس  
لعلهم يعلمون قال  
تزرعون سبع سنين

\* قوله تعالى قالوا أضغاث  
أحلام وما نحن بتأويل  
الأحلام بعالمين (قال  
يحتمل أن يكون مرادهم  
بالأحلام المنامات الخ)  
قال أجد وهذا هو الظاهر  
وجعل الكلام على  
الاول بصيره من وادي  
\* على لا حب لا يهتدى  
بمناره \* كأنهم قالوا ولا  
تأويل للأحلام الباطلة  
فيسكون به عالمين وقول  
الملائكة لهم أولا إن كنتم  
لرؤيا تعبرون دليل على  
أنهم لم يكونوا في علمه  
عالمين بها لأنه أتى بكلمة  
الشك وجاء عتافهم  
بالقصور مطابقا لشك  
الملك الذي أخرجهم  
مخرج استفهامه عن  
كونهم عالمين بالرؤيا أولا  
وقول القتي أنا أنبئكم

فعال جله على سماء لانه نقيضه ومن دأبهم حل النظر على النظر والنقيض على النقيض (فان قلت) هل  
في الآية دليل على أن السنبلات اليابسة كانت سبعا كلخضر (قلت) الكلام مبنى على انصبايه الى هذا  
العدد في البقرات السمان والجفاف والسنايل الخضر فوجب أن يتناول معنى الآخر السبع ويكون قوله  
وأخر يابس بمعنى وسبعا آخر (فان قلت) هل يجوز أن يعطف قوله وأخر يابس على سنبلات خضر فيكون  
مجرد الحمل (قلت) يؤدي الى تدافع وهو أن عطفها على سنبلات خضر يقتضي أن تدخل في حكمها فتكون  
معها مئة السبع المئذ كورة ولفظ الآخر يقتضي أن تكون غير السبع بيانه أنك تقول عندي سبعة رجال  
قيام وقعود بالجرف فيصح لأنك ميزت السبعة رجال موصوفين بالقيام والقعود على أن بعضهم قيام وبعضهم  
قعود فلو قلت عنده سبعة رجال قيام وآخرين قعود تدافع ففسد (بأيها الملائكة) كأنه أراد الاعيان من العلماء  
والحكام \* واللام في قوله (لرؤيا) إما أن تكون للبيان كقوله وكفوا فيه من الزاهدين وإما أن تدخل لان  
العامل اذا تقدم عليه معموله لم يكن في قوته على العمل فيه مثله اذا تأخر عنه فعصدها كما عصدها اسم الفاعل  
اذا قلت هو عابر للرؤيا لا انحطاطه عن الفعل في القوة ويجوز أن يكون للرؤيا خبر كان كما تقول كان فلان  
لهذا الامر اذا كان مستقلا به متمكنا منه و (تعبرون) خبر آخر أحوال وأن يضمن تعبرون معنى فعل يتعدى  
باللام كأنه قيل ان كنتم تتدبرون عبارة الرؤيا وحقيقة عبرت الرؤيا ذكرت عاقبتها وأخر أمرها كما تقول  
عبرت النهر اذا قطعتة حتى تبلغ آخر عرضة وهو عبره ونحوه أقلت الرؤيا اذا ذكرت ما لها وهو مرجعها  
وعبرت الرؤيا بالتخفيف هو الذي اعتمدته الاثبات ورأيهم يشكرون عبرت بالتشديد والتعبير والمعبر وقد  
عثر على بيت أنشد المبرد في كتاب الكامل لبعض الأعراب

رأيت رؤيا ثم عبرتها \* وكنت للأحلام عبارا

(أضغاث أحلام) تخالطها وأباطيلها وما يكون منها من حديث نفس أو وسوسة شيطان وأصل الاضغاث  
ما جمع من أخلط النبات وحزم الواحد ضغث فاستعبرت لذلك والاضافة بمعنى من أي أضغاث من أحلام  
والمعنى هي أضغاث أحلام (فان قلت) ما هو الاحلم واحد فلم قالوا أضغاث أحلام فجمعوا (قلت) هو كما  
تقول فلان يركب الخيل ويلبس عمامة الخولن لا يركب الا فرسا واحدا وماله الاعمامة فردة تزيد في الوصف  
فهؤلاء أيضا تزدوا في وصف الحلم بالطلان فجعلوا أضغاث أحلام ويجوز أن يكون قد قص عليهم مع هذه  
الرؤيا رؤيا غيرها (وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين) إما أن يريدوا بالأحلام المنامات الباطلة خاصة فيقولوا  
ليس لها عندنا تأويل فان التأويل انما هو للمنامات الصحيحة الصالحة وإما أن يعترفوا بقصور علمهم وأنهم  
ليسوا في تأويل الأحلام بنجار يقرئ (وادكر) بالمدال وهو الفصحى وعن الحسن واذكر بالذال المجمة والاصل  
تذكر أي تذكر الذي نجا من الفتنين من القتل يوسف وما شاهد منه (بعد أمة) بعد مدة طويلة وذلك أنه حين  
استفتى الملك في رؤياه وأعرض على الملائكة تأويلها تذكر الناجي يوسف وتأويله رؤياه ورؤيا صاحبه وطلبه  
اليه أن يذكره عند الملك وقرأ الأشهب العقيلي بعدامة بكسر الهمزة والامة النعمة قال عدى

ثم بعد الفلاح والملك والامة \* وارثهم هناك القبور

أي بعد ما أنعم عليه بالنجاة وقرئ بعد أمة بعد سنين يقال أمة يأمة أمها اذا نسي ومن قرأ بسكون الميم فقد  
خطئ (أنا أنبئكم بتأويله) أنا أخبركم به عن عنده علمه وفي قراءة الحسن أنا أنبئكم بتأويله (فأرسلون)  
فابعثوني اليه لاسأله وهروني باستعبارهم وعن ابن عباس لم يكن السجن في المدينة \* المعنى فأرسلوه الى يوسف  
فأناه فقال (يوسف أيها الصديق) أيها البليغ في الصدق وانما قال ذلك لانه ذاق أحواله وتعترف صدقه في  
تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه حيث جاء كما أول ولذلك كله كلام محترق فقال (لعلني أرجع إلى الناس لعلهم  
يعلمون) لانه ليس على يقين من الرجوع فربما اخترم دونه ولا من علمهم فربما لم يعلموا أو معنى لعلهم يعلمون  
لعلهم يعلمون فضلك ومكانك من العلم في طلبك ويخلصك من محنتك (تزرعون) خبر في معنى الامر كقوله  
تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون وانما يخرج الامر في صورة الخبر للبالغة في ايجاب ايجاد الأمور

بتأويله الى قوله لعلني أرجع إلى الناس لعلهم يعلمون دليل أيضا على ذلك والله أعلم



بقوله تعالى فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن عليم (قال انما تأتي وتثبت في اجابة الملك لتظهر براءة ساحته عما قرف به الخ) قال أجد ولقد مدحه النبي صلى الله عليه وسلم على هذه الائمة بقوله ولوليت في السجن بعض ما لبث يوسف لاجبت الداعي (١١٤) وكان في طي هذه المدحة بالائمة والتثبت تنزيهه وتبرئته مما له يسبق الى الوهم

من أنه لم يزل يحاها ما يؤخذ به لانه اذا صبر وتمت فيما له أن لا يصرف فيه وهو الخروج من السجن مع ان

دأباً فاحصاً قدروه في سنبله الا قليلاً مما تاكون ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداً دأباً كن ما قد تم لهم الا قليلاً مما تحصنون ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون وقال الملك اتئوتني به فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن عليم قال ما خطبه ~~كن~~ ان راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأت العزيز الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين

الدواعي متوفرة على الخروج منه فلا أن يصبر فيما عليه أن يصبر فيه من الهم أولى وأجدر والله أعلم

به فيجعل كانه يوحد فهو يخبر عنه والدليل على كونه في معنى الامر قوله قدروه في سنبله (دأباً) بسكون الهمزة وتحرر يكها وهم مصدر ادأب في العمل وهو حال من المأمورين أي دأبين اما على تدأبون دأبوا اما على ايقاع المصدر حالاً بمعنى ذوى دأب (قدروه في سنبله) لثلاثين وسوس (يا كان) من الاسناد المجازي جعل اكل أهلهم مسند اليهم (تحصنون) تحززون وتخبئون (يغاث الناس) من الغوث أو من الغيث يقال غيثت البلاد اذا مطرت ومنه قول الاعرابية غثنا ما شئنا (يعصرون) بالياء والتاء يعصرون العنب والزيتون والسمسم وقبل يحلبون الصروع وقرئ يعصرون على البناء للمفعول من عصره اذا أنجاه وهو مطابق للاغانة ويجوز أن يكون المبني للفاعل بمعنى ينجون كانه قيل فيه يغاث الناس وفيه يغيثون أنفسهم أي يغيثهم الله ويغيث بعضهم بعضاً وقيل يعصرون يعطرون من أعصرت السحابة وفيه وجهان اما أن يضمن أعصرت معنى مطرت فيعدي تعديته واما أن يقال الاصل أعصرت عليهم فحذف الجار وأوصل الفعل تأول البقرات السماء والسنبلات الخضرة بسنين مخاصيب والمخاف واليابسات بسنين مجدبة ثم بشرهم بعد الفراغ من تأويل الرؤيا بأن العام الثامن يحى مباركاً خصيباً كسير الخير غزير النعم وذلك من جهة الوحي وعن قتادة زاده الله علم سنة (فان قلت) معلوم أن السنين المجدبة اذا انتهت كان انتهاءها بانحصب والام توصف بالانتهاء فلم قلت ان علم ذلك من جهة الوحي (قلت) ذلك معلوم علماً مطلقاً لا مفسلاً وقوله فيه يغاث الناس وفيه يعصرون تفصيل لحال العام وذلك لا يعلم الا بالوحي \* انما تأتي وتثبت في اجابة الملك وقدم سؤال النسوة ليظهر براءة ساحته عما قرف به وسجن فيه لثلاثين سنة ليهللكن به الحاسدون الى تقبيح أمره عنده ويجعلوه سماً الى حط منزلته لديه ولثلاثين سنة ليهللكن في السجن سبع سنين الا لامر عظيم وجرم كبير حق به أن يسجن ويعذب ويستكف شره وفيه دليل على أن الاجتهاد في نفي التهم واجب وجوب اتقاء الوقوف في مواقفها قال عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقف من مواقف التهم ومنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للبارين به في معتكفه وعند بعض نسائه هي فلانة اتقاء للثمة وعن النبي صلى الله عليه وسلم لقد عجبت من يوسف وكرمه وصبره والله يغفر له حين سئل عن البقرات المجاف والسمان ولو كنت مكانه ما أخبرتهم حتى أشتط أن يخرجوني ولقد عجبت منه حين أتاه الرسول فقال ارجع الى ربك ولو كنت مكانه ولبت في السجن ما لبثت لا سرعت الاجابة وبأدبرتهم الباب ولما ابتغيت العذر ان كان لحلياً اذا أناة وانما قال سل الملك عن حال النسوة ولم يقل سله أن يفتش عن شأنهن لان السؤال عما يجهل الانسان ويحركه للبحث عما سئل عنه فأراد أن يورد عليه السؤال ليحدث في التفتيش عن حقيقة القصة وقص الحديث حتى يبين له براءته بياناً مكشوفاً يتميز فيه الحق من الباطل \* وقرئ النسوة بضم النون ومن كرمه وحسن أدبه أنه لم يذ كر سيده مع ما صنعت به وتسببت فيه من السجن والعذاب واقتصر على ذكر المقطعات أيديهن (ان ربي) ان الله تعالى (بكيدهن) بكيدهن عليم) أراد أنه كيد عظيم لا يعلمه الا الله ليعده غوره واستشهاده يعلم الله على أيهن كدنه وأنه بري عما قرف به أو أراد الوعيد لهن أي هو عليم بكيدهن فجازين عليه (ما خطبكن) ما شأنكن (اذ راودتن يوسف) هل وجدت من ميسلا اليكن (قلن حاش لله) تعجباً من عفته وذهابه بنفسه عن شيء من الريبة ومن نراهته عنها (قالت امرأت العزيز الآن حصحص الحق) أي ثبت واستقر وقسري حصص على البناء للمفعول وهو من حصص البعير اذا ألقى ثقلاته الا ناخه قال

فحصص في صم الصفائفناته \* وناعب سلسي نواة ثم صمما

ولا

عاد كلامه (قال) وانما قال فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ولم يكشف

له عن القصة ولا أوضحها له لان السؤال بجمل ما يجهل الملك على الكشف والبحث والاستعلام ويحصل البراءة له عليه السلام من ذلك والله لموفق



قوله تعالى قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز اني احبب الي ان اكون من الصالحين (قال لا مزيد على شهادتهن له بالبراءة واعترافهن على أنفسهن الخ) قال أحد الصحيح من مذاهب أهل السنة تنزيه الأنبياء عن الكبائر والصغائر جميعا وتبعية الآي المشعرة بوقوع الصغائر بالتأويل وذهب منهم طائفة مع القدرة إلى تجوز الصغائر عليهم بشرط أن لا تكون منفرة والصحيح عندنا في قصة يوسف عليه السلام أنه مبرأ عن الوقوع فيما يؤاخذ به وإن الوقف عند قوله همت به ثم يتدأ وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كما تقول قللت زيدا لولا أنني أخاف الله فلا يكون لهم واقع الوجود المانع منه وهو رؤية البرهان فإن كان الزمخشري يعرض بأهل السنة فقد بينا معقدهم وإن كان يعرض بالمجبرة والحشوية حقيقة فثأته وإياهم (١١٥) \* عاد كلامه (قال وقوله ذلك ليعلم أني

ولا مزيد على شهادتهن له بالبراءة والزاهة واعترافهن على أنفسهن بأنه لم يتعلق بشئ مما قرئ به لانهن خصومه وإذا اعترف الخصم بأن صاحبه على الحق وهو على الباطل لم يبق لاحد مقال وقالت المجبرة والحشوية نحن قد بقينا لما قال ولا بد لنا من ان ندق في فروة من ثبوت نزاهته (ذلك ليعلم) من كلام يوسف أي ذلك التثبت والتشهير لظهور البراءة ليعلم العزيز (أنى لم أخنه) بظهور الغيب في حرمة \* ومحل (بالغيب) الحال من الفاعل أو المفعول على معنى وأنا غائب عنه خفي عن عينه أو هو غائب عني خفي عن عيني ويجوز أن يكون ظرفا أي يمكن الغيب وهو الخفاء والاستتار وراء الأبواب السبعة المغلقة (و) ليعلم (أن الله لا يهدي كيد الخائنين) لا ينفذه ولا يسدده وكأنه تعرض بامرأته في خيانتها أمانة زوجها وبه في خيانتها أمانة الله حين ساعدها بعد ظهور الآيات على حبسه ويجوز أن يكون تأكيده الأمانة وأنه لو كان خائنا لما هدى الله كيداه ولا يسدده \* ثم أراد أن يتواضع لله ويهضم نفسه لئلا يكون لها من كيا وبجالاتها في الأمانة معجبا ومفتخرا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر وإيحين أن ما فيه من الأمانة ليس به وحده وإنما هو بتوفيق الله واطفاه وعصمته فقال (وما أبرئ نفسي) من الزلل وما أشهد لها بالبراءة الكلية ولا أزكيها ولا ينحلوها ما أن يري في هذه الحادثة لما ذكرنا من الهم الذي هو ميل النفس عن طريق الشهوة البشرية لا عن طريق القصد والعزم وأما أن يريد عموم الأحوال (ان النفس لا مارة بالسوء) أراد الجنس أي ان هذا الجنس بأمر بالسوء ويحمل عليه بما فيه من الشهوات (الامارحهم ربى) الا البعض الذي رحمه ربى بالعصمة كالألثة وكما يجوز أن يكون مازحم في معنى الزمان أي الوقت رجة ربى يعني أنها أماراة بالسوء في كل وقت وأوان الوقت العصمة ويجوز أن يكون استثناء منقطع أي ولكن رجة ربى هي التي تصرف الساعة كقوله ولا هم ينقذون الأرجسة وقيل معناه ذلك ليعلم الله أنى لم أخنه لان المعصية بخيانة وقيل هو من كلام امرأة العزيز أي ذلك الذي قلت ليعلم يوسف أنى لم أخنه ولم أكذب عليه في حال الغيبة وجئت بالصحيح والصدق فيما سئلت عنه وما أبرئ نفسي مع ذلك من الخيانة فاني قد خنته حين قرفته وقلت ما جزاء من أراد بأهلك سوا ألا أن يسجن وأودعته السجن تريد الاعتذار مما كان منها ان كل نفس لا مارة بالسوء الامارحهم ربى الانفس ارجها الله بالعصمة كنفس يوسف (ان ربى غفور رحيم) استغفرت ربها واسترجته مما ارتكبت (فان قلت) كيف صح أن يجعل من كلام يوسف ولا دليل على ذلك (قلت) كنى بالمعنى دليلا قائدا إلى أن يجعل من كلامه ونحوه قوله قال الملائكة قوم فرعون ان هذا الساحر علم يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره ثم قال فاذا تأمروا وهو من كلام فرعون يخاطبهم ويستشيرهم وعن ابن جرير هذا من تقديم القرآن وتأخير ذهابه إلى أن ذلك ليعلم متصل بقوله فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ولقد لفقت المبطله روايات مصنوعة فزعموا

لم أخنه بالغيب الخ من كلام يوسف عليه السلام والمعنى ان ذلك الجسد في ظهور البراء ليعلم الخ قال أحد وارادته لعموم الأحوال أدخل في تنزيهه وأدل على ان الغرض بهذا الكلام التواضع منه والتبى ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب وأن الله لا يهدي كيد الخائنين وما أبرئ نفسي ان النفس لا مارة بالسوء الامارحهم ربى ان ربى غفور رحيم وقال الملك ائتوني به أستخلصه لنفسي

من تركية النفس فهو أدل على هذا المعنى من حله على الحادثة الخاصة والله أعلم \* عاد كلامه (قال وقيل ذلك كله كلام امرأة العزيز الخ) قال أحد وانما يحكى الكلام على هذا الوجه إذا ألجأ إليه

محو ج كقوله فاذا تأمروا ان لا يمكن جعله من قول الملائكة توجه فتمين أن يصرف الضمير عنه إلى فرعون وأما هذه الآية فهي تناو قوله وأنه لمن الصادقين إلى ما قبل ذلك من الضمائر العائدة إلى يوسف عليه السلام قطعها ولا ضرورة تدعو إلى حمل الضمير في ليعلم على العزيز وجعله من كلام يوسف وقد تضمنت الآية المصدرة بقول زليخا وذلك قوله قالت امرأة العزيز برؤى سبياق الآية ما يرشد إلى ان هذا القول جرى منها ويوسف عليه السلام بعد في السجن لم يحضر إلى الملك وأنه لما تختمت براءته بقوله ما بعث يخرج من السجن فذلك قوله وقال الملك ائتوني به أستخلصه لنفسي \* عاد كلامه (قال ولقد لفقت المبطله روايات مصنوعة الخ) قال أحد ولقد صدق في التوريل على نسخة هذه الزبادات بالهت وذلك شأن المبطله من كل طائفة كالفقت القدرية على قصة موسى حين طلب الرؤية وخرصه فأن الملائكة جعلت تذكره بأرجلها وتقول يا ابن النساء الخيض طمعت في رؤية رب العزة كل ذلك ليتم لهم غرضهم في أنه طلب لهم محالا في العقول على الله تعالى ويحق الله الحق بكلماته ويبطل الباطل والله الموفق



أن يوسف حين قال اتى لم أخيه بالغيب قال له جبريل ولا حين هممت بها وقالت له امرأة العزيز يولا حين  
 حالت تكة سراويلك يا يوسف وذلك لئلا تكلمهم على بهت الله ورسوله \* يقال استخلصه واستخصه اذا جعله خالصا  
 لنفسه وخاصا به (فلما كلفه) وشاهد منه ما لم يحسب (قال) أيها الصديق (أنت اليوم لدينا مكيين) ذو مكانة  
 ومنزلة (أمين) مؤتمن على كل شيء روى أن الرسول جاءه فقال أحب الملك نفرج من السجن ودع الاله اللهم  
 اعطف عليهم فلوب الاخيار ولا تعم عليهم الاخبار فهم أعلم الناس بالانخبار في الواقعات وكتب على باب السجن  
 هذه منازل البلوى وقيور الاحياء وشماتة الاعداء وتجربة الاصدقاء ثم اغتسل وتنظف من درن السجن  
 ولبس ثيابا جندا فلما دخل على الملك قال اللهم اني أسألك بخيرك من خيرك وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره  
 ثم سلم عليه ودعاه بالعبرانية فقال ما هذا اللسان قال لسان آبائي وكان الملك يتكلم بسبعين لسانا فكلما بهما  
 فأجابه بجميعها فتعجب منه وقال أيها الصديق اني أحب أن أسمع رؤياي منك فقال رأيت بقرات فوصف  
 لونهن وأحوالهن ومكان خروجهن ووصف السنابل وما كان منها على الهيئة التي رآها الملك لا يخبر من غيرها  
 وقال له من حقلك أن تجمع الطعام في الاهراء فيأتيك الخلق من النواحي يمتارون منك ويجمع لك من الكنوز  
 ما لم يجمع لاحد قبلك (اجعلني على خزائن الارض) واني خزائن أرضك (اني حفيظ عليهم) أمين أحفظ  
 ما تستخفني به عالم بوجوه التصرف وصف نفسه بالامانة والكفاية اللتين هما مطلبة الملوك ممن يولونه وانما قال  
 ذلك ليتوصل الى امضاء أحكام الله تعالى واقامة الحق وبسط العدل والتمكين مما لاجله تبعت الانبياء الى  
 العباد ولعلمه أن أحدا غيره لا يقوم مقامه في ذلك فطلب التولية ابتغاء وجه الله لا حب الملك والديار وعن  
 النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى يوسف لو لم يقل اجعلني على خزائن الارض لاستعمله من ساعته ولكنه  
 أخر ذلك سنة (فان قلت) كيف جاز أن يتولى عملا من يد كافر ويكون تبعه وتحت أمره وطاعته (قلت) روى  
 مجاهد أنه كان قد أسلم وعن قتادة هو دليل على أنه يجوز أن يتولى الانسان عملا من يد سلطان جائر وقد كان  
 الساف يتولون القضاء من جهة البغاة ويرونه واذاعلم النبي أو العالم أنه لا سبيل الى الحكم بأمر الله ودفع الظلم  
 الا بتمكين الملك الكافر أو الفاسق فله أن يستظهر به وقيل كان الملك يصدر عن رأيه ولا يعترض عليه في كل  
 ما رأى فكان في حكم التابع له والمطيع (وكذلك) ومثل ذلك التمكين الظاهر (مكاليوسف) في أرض مصر  
 روى أنها كانت أربعين فرسخا في أربعين (يتبوأ منها حيث يشاء) قرى بالنون والياء أي كل مكان أراد أن  
 يتخذ منزلا ومتبوأ له لم يمنع منه لاستيلائه على جميعها ودخوله تحت ملكته وسلطانه روى أن الملك توجه  
 وختمه بخاتمه ورداه بسيفه ووضع له سريرا من ذهب مكللا بالدر والياقوت وروى أنه قال له أما السرير فإشده  
 به ملكك وأما الخاتم فأدبر به أمرك وأما التاج فليس من لباسي ولا لباس آبائي فقال قد وضعت اجلالا لك  
 واقرارا بفضلك فجلس على السرير ودانت له الملوك وفوض الملك اليه أمره وعزل قطيعه ثم مات بعد فزوجه  
 الملك امرأته زليخا فلما دخل عليها قال أليس هذا خيرا مما طلبت فوجد هاهنا ذراعا فولدت له وادين افرائيم  
 وميشا وأقام العدل بمصر وأحبته الرجال والنساء وأسلم على يديه الملك وكثير من الناس وباع من أهل مصر  
 في سني القحط الطعام بالدنانير والدرهم في السنة الاولى حتى لم يبق معهم شيء منها ثم بالحبلى والجواهر ثم  
 بالدواب ثم بالضياع والعقار ثم برقابهم حتى استرقهم جميعا فقالوا والله ما رأينا كاليوم ملكا أجمل ولا أعظم منه  
 فقال للملك كيف رأيت صنع الله بي فيما خولني فأتى رأى رأيتك قال فاني أشهد الله وأشهدك أني  
 اعتقت أهل مصر عن آخرهم ورددت عليهم أملاكهم وكان لا يبيع من أحد من الممتارين أكثر من حمل  
 بعير تقسيم بين الناس \* وأصاب أرض كنعان وبلاذ الشام فحومأ أصاب أرض مصر فأرسل يعقوب بنبيه  
 ليتماروا واحتسب بنيامين (برجتنا) بعتا ثانيا في الدنيا من الملك والغنى وغيرهما من النعم (من نشاء) من  
 اقتضت الحكمة أن نشاءه ذلك (ولا نضيع أجر المحسنين) أن ناجرهم في الدنيا (ولا أجر الآخرة خير) لهم  
 قال سفيان بن عيينة المؤمن يثاب على حسنة في الدنيا والآخرة والفاجر يعجل له الخير في الدنيا وما له في

فلما كلفه قال أنت اليوم  
 لدينا مكيين أمين قال  
 اجعلني على خزائن  
 الارض اني حفيظ عليهم  
 وكذلك مكنا يوسف  
 في الارض يتبوأ منها  
 حيث يشاء نصيب  
 برجتنا من نشاء ولا  
 نضيع أجر المحسنين  
 ولاجر الآخرة خير  
 للذين آمنوا وكانوا  
 يتقون وجاء اخوة  
 يوسف فدخلوا عليه  
 فعرفهم وهم له منكرون



الآخر من خلاق وتلا هذه الآية \* لم يعرفوه لطول العهد ومقارنته اياهم في سن الحداثة ولا اعتقادهم  
 أنه قد هلك ولذهابه عن أوامهم لقلة فكرهم فيه واهتمامهم بشأنه ولبعد حاله التي بلغها من الملك  
 والسلطان عن حاله التي فارقه عليهم سطر يحافي البئر مشربا بدمهم معدودة حتى لو تخيل لهم أنه هولا كذبوا  
 أنفسهم وظنوا أنهم ولان الملك مما يبذل الري ويلبس صاحبه من التهييب والاستعظام ما ينكر له المعروف  
 وقيل رأوه على زى فرعون عليه ثياب الحرير جالس على سرير في عنقه طوق من ذهب وعلى رأسه تاج فما  
 خطر ببالهم أنه هو وقيل ما رأوه إلا من بعيد بينهم وبينه مسافة وحجاب وما وقفوا الا حيث يقف طلاب  
 الحوائج وانما عرفهم لانه فارقههم وهم رجال ورأى زعيمهم قريبا من زعيمهم اذ ذاك ولان همته كانت معقودة  
 بهم ومعرفتهم فكان يتأمل ويتفطن وعن الحسن ما عرفهم حتى تعرفوا له (ولما جهزهم بجهازهم)  
 أي أصلحهم بعدتهم وهي عدة السفر من الزاد وما يحتاج اليه المسافرين وأقررر كائبهم بما جاؤا له من الميرة  
 وقرئ بجهازهم بكسر الجيم (قال ائتوني بأخ لكم من أبيكم) لا بد من مقدمة سبقت له معهم حتى اجتزأ القول  
 هذه المسئلة روي أنه لما رآهم وكلهم بالعبرانية قال لهم أخبروني من أنتم وما شأنكم فاني أنكركم قالوا  
 نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا بلهـد فخففنا ففارقنا لعلكم جثتم عيوننا تنظرون عورة بلادى قالوا  
 معاذ الله نحن اخوة بنو أب واحد وهو شيخ صدق نبى من الانبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كنا  
 اثني عشرة هلك منا واحد قال فكم أنتم ههنا قالوا عشرة قال فإين الاخ الحادى عشر قالوا هو عند أبيه  
 يتسلى به من الهالك قال فمن يشهد لكم انكم لستم بعيون وان الذي تقولون حق قالوا اننا ببلاد لا يعرفنا  
 فيها أحد فشهدنا قال فدعوا بعضكم عندى رهينة وائتوني بأخيك من أبيكم وهو يحمل رسالة من أبيكم  
 حتى أصدقكم فافتروا بينهم فاصابت القرعة شععون وكان أحسنهم رأيا ياق يوسف خلفه عنده وكان قد  
 أحسن انزالهم وضيافتهم (ولا تقربون) فيه وجهان أحدهما أن يكون داخل في حكم الجزاء مجزوما عطا  
 على محل قوله فلا كيل لكم كأنه قيل فان لم تأتوني به فحرموا ولا تقربوا وان يكون بمعنى النهى (سنراود عنه  
 أباه) سنخادعه عنه وسنخمد ونختمال حتى نتزعه من يده (والنفاعلون) وقرئ لفتيانهم وهم ما جمع في كاخوة واخوان  
 أو والنفاعلون ذلك لا محالة لانفرط فيه ولا نتوانى (لفتيته) وقرئ لفتيانهم وهم ما جمع في كاخوة واخوان  
 في أخ وفعلة للغة وفعلان للكثرة أي لعلهم الكياليين (لعلهم يعرفونها) لعلهم يعرفون حق ردها وحق  
 التكرم باعطاء البدلين (اذا انقلبوا الى أهلهم) وفرغوا وظرووفهم (لعلهم يرجعون) لعل معرفتهم بذلك  
 تدعوهم الى الرجوع اليها وكانت بضاعتهم النعال والادم وقيل تخوف أن لا يكون عند أبيه من المتاع  
 ما يرجعون به وقيل لم يرم من الكرم ان يأخذ من أبيه واخوته ثمنه وقيل علم ان ديانتهم تهم فعملهم على رد  
 البضاعة لا يستحلون امسا كهافرجعون لاجلها وقيل معنى لعلهم يرجعون لعلهم يردونها (منع منا  
 الكيل) يردون قول يوسف فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندى لانهم اذا أنذروا بمنع الكيل فقد منع الكيل  
 (نكنل) نرفع المانع من الكيل ونكنل من الطعام ما يحتاج اليه وقرئ يكتل بمعنى يكتل أخونا فينضم  
 اكنياله الى اكنيائنا أو يكن سبيلا لا كتيال فان امتناعه بسببه (هل آمنكم عليه) يريد أنكم قلتم في يوسف  
 وانه لحافظون كما تقولونه في أخيه ثم خنتم بضمناكم فإيؤمننى من مثل ذلك ثم قال (فالله خير حافظا)  
 فتوكل على الله فيه ودفعه اليهم وخافظا تميز كقولك هو خيرهم رجلا والله درة فارسا ويجوز أن يكون حالا  
 وقرئ حفظا وقرأ الاعشى فالله خير حافظا وقرأ أبوهريرة خيرا لحاظين (وهو أرحم الراحمين) فارجعوا  
 ينعم على بحفظه ولا يجمع على مصيبتين \* وقرئ ردت اليها بالكسر على أن كسرة الدال المدغمة نقلت الى  
 الراء كما في قيل وبيع وحكي قطرب ضرب زيد على نقل كسرة الراء فيمن سكنها الى الضاد (مانبغى) للنقى  
 أي مانبغى في القول وما نزيد فيما وصفتنا لك من احسان الملك واكرامه وكانوا قالوا له اننا قد مناعنا على خير  
 رجل أنزلنا وأكرمنا كرامة لو كان رجلا من آل يعقوب ما أكرمنا كرامته أو مانبغى شيئا واما فعل بنا  
 من الاحسان أو على الاستفهام بمعنى أى شئ نطلب وراء هذا وفي قراءة ابن مسعود مانبغى بالناء على  
 مخاطبة يعقوب معناه أى شئ نطلب وراء هذا من الاحسان أو من الشاهد على صدقنا وقيل معناه ما نريد

ولما جهزهم بجهازهم  
 قال ائتوني بأخ لكم من  
 أبيكم ألا ترون أنى  
 أوفى الكيل وأنا خير  
 المتزايين فان لم تأتوني  
 به فلا كيل لكم عندى  
 ولا تقربون قالوا سنراود  
 عنه أباه وانا لنفاعلون  
 وقال لفتيانهم اجعلوا  
 بضاعتهم في رحالهم  
 لعلهم يعرفونها اذا  
 انقلبوا الى أهلهم  
 لعلهم يرجعون فلما  
 رجعوا الى أبيهم قالوا  
 يا أبانا منع منا الكيل  
 فأرسل معنا أخانا  
 نكنل وانه لحافظون  
 قال هل آمنكم عليه  
 الا كما آمنكم على  
 أخيه من قبل فآله  
 خير حافظا وهو أرحم  
 الراحمين ولما فتخوا  
 متاعهم وجدوا بضاعتهم  
 ردت اليهم قالوا يا أبانا  
 مانبغى

\* قوله تعالى وجاء اخوة  
 يوسف فدخلوا عليه  
 فعرفهم وهم له منكرون  
 (قال انما أنكره ولبعد  
 العهد وتغير الصورة  
 الخ) قال أحمد وبنو  
 القاميين في دخولهم  
 عليه ومعرفة له  
 عند ذلك تدل على أن  
 مجرد دخولهم عليه  
 استعقبته المعرفة بلا  
 مهلة والله أعلم



قوله تعالى قال ان ارسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله (قال معناه ان ارسله معكم مناف الخ) قال أجد ان للنبي المؤكدا ما قول  
 الزمخشري في المناقاة فله وراء ذلك غرض انما يطلع عليه من قتل كلامه علما وذلك انه اعتمد في احالة الرؤيه على الله تعالى على أن قوله  
 تعالى ان تراني معناه أن الرؤيه (١١٨) منافية لحالي وجعل هذه المناقاة من مقتضى ان ثم التزم ذلك في هذه اللفظة حيثما

وقعت كل ذلك اتسرن  
 الاذهان على ان هذا  
 مقتضى لن وقد سبق  
 وجه الرد عليه في ذلك  
 \* عاد كلامه (قال وقوله  
 لتأتني به الآن يحاط  
 بكم معناه الان تغلبوا  
 فلا تطيقوا الاتيان الخ)  
 قال أجد وانما اختص  
 هذا النوع من الاستثناء

هذه بضاعتنا ردت  
 الينا وغير آهنا ونحفظ  
 آخانا ونزداد كيل بعير  
 ذلك كيل يسير قال ان  
 ارسله معكم حتى تؤتون  
 موثقا من الله لتأتني  
 به الآن يحاط بكم فلما  
 آتوه موثقهم قال الله  
 على ما نقول وكيل  
 وقال يابني لا تدخلوا  
 من باب واحد ودخلوا  
 من أبواب متفرقة وما  
 أغنى عنكم من الله من شيء

بالنبي لان المستثنى  
 منه مكوث عنه  
 والنبي عام اذ يلزم من  
 نفي الاتيان مثلاً نفي  
 جميع العوارض الا لا حقة  
 به ضرورة فيكون  
 لعمومه مقرون بذكر  
 المستثنى منه ولا  
 كذلك الاتيان فانه  
 لا يشعار له بعموم الاحوال

منك بضاعة اخرى وقوله (هذه بضاعتنا ردت الينا) جملة مستأنفة موصفة لقوله ما ينبغي والجل بعصدها  
 معطوفة عليهم اعلى معنى ان بضاعتنا ردت اليها فاستظهر بها (وغير آهنا) في رجوعنا الى الملك (ونحفظ آخانا)  
 فيا يصبه شيء مما تخافه ونزداد باستصحاب آخينا وسق بعير زائد اعلى أو ساق أباعرنا فاي شيء ينبغي وراء هذه  
 المباغى التي نستصلح بها أحوالنا ونوسع ذات أيدينا وانما قالوا (ونزداد كيل بعير) لما ذكرنا أنه كان لا يزيد  
 للرجل على حمل بعير للتقسيط (فان قلت) هذا اذا فسرت البغى بالطلب فأما اذا فسرتها بالكذب والتزيف في  
 القول كانت الجملة الاولى وهى قوله هذه بضاعتنا ردت اليها بياناً لصدقهم وانتفاء التزيف عن قلوبهم فاصنع  
 بالجل البواقي (قلت) أعطفها على قوله ما ينبغي على معنى لا ينبغي فيما نقول وغير آهنا ونفعل كيت وكيت  
 ويجوز أن يكون كلاماً مبتدأ كقولك وينبغي أن غير آهنا كما تقول سعت في حاجة فلان واجتهدت في  
 تحصيل غرضه ويجب أن أسعى وينبغي لى أن لا أقصر ويجوز أن يراد ما ينبغي وما تنطق الا بالصواب فيما نشر  
 به عليك من تجهيزنا مع آخينا ثم قالوا هذه بضاعتنا ردت اليها بياناً لصدقهم ونصنع بياناً لانهم لا يبعثون  
 في رأيهم وانهم مصيدون فيه وهو وجه حسن واضح (ذلك كيل يسير) أى ذلك مكيل قليل لا يكفيننا يعنون  
 ما يكال لهم فأرادوا أن يزدادوا اليه ما يكال لا خيهم أو يكون ذلك اشارة الى كيل بعير أى ذلك الكيل شيء  
 قليل يجيئنا اليه الملك ولا يضايقنا فيه أو سهل عليه متيسر لا يتعاطمه ويجوز أن يكون من كلام يعقوب  
 وأن جل بعير واحد شيء يسير لا يحاطر لئله بالولد كقوله ذلك ليعلم (ان ارسله معكم) مناف لما في وقدر أيت  
 منكم ما رأيت ارسله معكم (حتى تؤتون موثقا من الله) حتى تعطوني ما تؤتون به من عند الله أراد أن يحلفوا  
 له بالله وانما جعل الحلف بالله موثقاً منه لان الحلف به مما تؤكده العهود وتشدد وقد أذن الله في ذلك فهو  
 اذن منه (لتأتني به) جواب اليمين لان المعنى حتى تحلفوا لتأتني به (الآن يحاط بكم) الآن تغلبوا فلا تطيقوا  
 الاتيان به أو الا أن تهلكوا (فان قلت) أخبرني عن حقيقة هذا الاستثناء ففيه اشكال (قلت) أن يحاط بكم  
 مفعول له واللام المبتدأ الذي هو قوله لتأتني به في تأويل النسخ معناه لا تمنعون من الاتيان به الا  
 للاحاطة بكم أى لا تمنعون منه لانه من العلة الالهة واحدة وهى أن يحاط بكم فهو استثناء من أعم العلام في  
 المنعول له والاستثناء من أعم العلام لا يكون الا في النقي وحده فلا بد من تأويله بالنقي وتطيره من الاثبات  
 المتأول بمعنى النقي قولهم أقسمت بالله لما فعلت والافعلت تريد ما أطلب منك الا الفعل (على ما نقول) من  
 طلب الموثق واعطائه (وكيل) رقيب مطلع \* وانما نهاهم أن يدخلوا من باب واحد لانهم كانوا ذوى بهماء وشارة  
 حسنة اشتهرهم أهل مصر بالقربة عند الملك والتكرمة الخاصة التي لم تكن لغيرهم فكانوا مظنة لطموح  
 الابصار اليهم من بين الوفود وأن يشار اليهم بالاصابع ويقال هؤلاء أضياف الملك انظروا اليهم ما أحسنهم من  
 قتيان وما أحقهم بالاحرام لا حرام كرمهم الملك وقربهم وفضلهم على الوافدين عليه فخاف لذلك أن يدخلوا  
 كوكبة واحدة فيعانون الجاهلهم وجلالة أمرهم في الصدور فيصيدهم ما يسوءهم ولذلك لم يوصهم بالتفرق في  
 السكره الاولى لانهم كانوا مجبولين مغبورين بين الناس (فان قلت) هل للاصابة بالعين وجه تصح عليه (قلت)  
 يجوز أن يحدث الله عز وجل عند النظر الى الشيء والاعجاب به نقصاً ناقصه وخلافاً من بعض الوجوه ويكون  
 ذلك ابتلاء من الله وامتحاناً لعباده ليميز المحققين من أهل الحشوف فيقول المحقق هذا فعل الله ويقول  
 الحشوي هو أثر العين كما قال تعالى وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا والآية وعن النبي صلى الله عليه  
 وسلم أنه كان يقول للحسين والحسين فيقول أعيد كما بكلمات الله التامة من كل عين لامة ومن كل شيطان  
 وهامة (وما أغنى عنكم من الله من شيء) يعنى ان أراد الله بكم سوءاً لم يفتهكم ولم يدفع عنكم ما أشرف به عليكم من

لانه لا يشوق الى الاعلى أحدها والله أعلم ولقد صدقت هذه القصة المثل السائر  
 وهو قولهم بالبلاء موكل بالنطق فان يعقوب عليه السلام قال أولافى حق يوسف وأخاف أن يأكله الذئب فابتلى من ناحية هذا القول  
 وقال ههنا ثانياً الآن يحاط بكم أى تغلبوا عليه فابتلى أيضاً بذلك وأحيط بهم وغلبوا عليه

التفرق



التفرق وهو مصيبكم لا محالة (ان الحكم الله) ثم قال (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم) أي متفرقين  
 (ما كان يغني عنهم) رأى يعقوب ودخولهم متفرقين شيأ قط حيث أصابهم مأساءهم مع تفرقهم من إضافة  
 السرقة اليهم وافتضاحهم بذلك وأخذ أخيم بوجع داء الصواع في رحله وتضاعف المصيبة على أبيهم (الا  
 حاجة) استثناء منقطع على معنى ولكن حاجة (في نفس يعقوب قضاها) وهي شفقتة عليهم وإظهارها بما  
 قاله لهم ووصاهم به (وانه لا يعلم) يعني قوله وما أغنى عنكم وعلمه بأن القدر لا يغني عنه الحذر (أوى اليه  
 أخاه) ضم اليه بنيامين وروى أنهم قالوا له هذا أخونا فاجتنبه فقال لهم أحسنتم وأصبتم وسجدون  
 ذلك عندي فأنزلهم وأكرمهم ثم أضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقي بنيامين وحده فبكى وقال  
 لو كان أخي يوسف حيا لاجلسني معه فقال يوسف بقي أخوكم وحيدا فأجلسه معه على مائدة وجعل يواكبه  
 وقال أنتم عشرة فليزل كل اثنين منكم بيتا وهذا الثاني له فيكون معي فبات يوسف بضمه اليه ويشم رائحته  
 حتى أصبح وسأله عن ولده فقال لي عشرة قنين اشتقت أسماءهم من اسم أخي لي هلك فقال له أنتخب أن أكون  
 أخاك بدل أخيك الهالك قال من يجبد أخا مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف وقام اليه  
 وعانقه وقال له (اني أنا أخوك) يوسف (فلا تبتئس) فلا تحزن (بما كانوا يعملون) بما فاسدوا من الله فان الله  
 قد أحسن الينا وجهنا على خير ولا تعلمهم بما أعلمتك وعن ابن عباس تعرف اليه وعن وهب انما قال له  
 أنا أخوك بدل أخيك المفقود فلا تبتئس بما كنت تلقي منهم من الحسد والاذى فقد أمنتهم وروى أنه قال  
 له فأنالنا فأفرك قال قد علمت اغتمام والذى بي فاذا حبستك ازداد غمه ولا سبيل الى ذلك الا أن أنسبك الى  
 ما لا يجمل قال لا أبالي فافعل ما يدا لك قال فاني أدس صاعى في رحلك ثم نادى عليك بأنك قد سرقتك ليتها الى  
 ردك بعد تسريحك معهم قال افعل (السقاية) مشربة يسقى بها وهي الصواع قيل كان يسقى بها الملك ثم  
 جعلت صاعا يكال به وقيل كانت الذواب تسقى بها ويكال بها وقيل كانت اناه مستطيلة لا يشبه المكوك  
 وقيل هي المكوك الفارسي الذي يلتقي طرفاه تشرب به الاعاجم وقيل كانت من فضة مموهة بالذهب  
 وقيل كانت من ذهب وقيل كانت مرسعة بالجوهر (ثم أذن مؤذن) ثم نادى مناد يقال أذنه أعلمه وأذن  
 أكثر الاعلام ومنه المؤذن لكثرة ذلك منه روى أنهم ارتحلوا وأمهلهم يوسف حتى انطلقوا ثم أمرهم  
 فأدركوا وجلسوا ثم قيل لهم ذلك \* والعبر الابل التي عليها الاحمال لانها تعبر أي تذهب وتجيء وقيل هي  
 قافلة الجسر ثم كثر حتى قيل لكل قافلة غير كأنهم اجتمع عبر وأصلها فعل كسقف وسقف فعل به ما فعل بيض  
 وعيد والمراد أصحاب العير كقوله يا خيل الله اركبي \* وقرأ ابن مسعود وجعل السقاية على حذف جواب لما  
 كانه قيل فلما جهزهم بجهازهم وجعل السقاية في رحل أخيه أمهلهم حتى انطلقوا ثم أذن مؤذن \* وقرأ  
 أبو عبد الرحمن السلمي تفقدون من أفقده اذا وجدته فقيدا \* وقرأ صواع وصواع وصواع بفتح الصاد  
 وضمها والعين مبهمة وغير مبهمة (وأنا به زعيم) يقوله المؤذن يريد أن يحمل البعير كليل أو دبه الى من جاء به  
 وأراد وسق بغير من طعام جعل لان بحاله (تالله) قسم فيه معنى التعجب مما أضيف اليهم وانما قالوا لقد علمتم  
 فاستشهدوا بعلهم لما ثبت عندهم من دلائل دينهم وأمانتهم في كرفي محبتهم ومداخلتهم لذلك ولأنهم دخلوا  
 وأفواه واحلهم مكعومة لثلاث تناول زرعاً وطعاما لا أحد من أهل السوق ولأنهم ردوا بضاعتهم التي  
 وجدوها في رحالهم (وما كنا سارقين) وما كنا قط نوصف بالسرقة وهي منافقة لحالنا (فما جزاؤه) الضمير  
 للصواع أي فما جزاء سرقة (ان كنتم كاذبين) في جحودكم وادعائكم البراءة منه (قالوا جزاؤه من وجد في رحله)  
 أي جزاء سرقة أخذه من وجد في رحله وكان حكم السارق في آل يعقوب أن يسرق سنة فلذلك استفتوا في  
 جزائه وقولهم (فهو جزاؤه) تقرر للحكم أي فأخذ السارق نفسه هو جزاؤه لا غير كقولك حق زيد أن يكسى  
 ويطعم وينعم عليه فذلك حقه أي فهو حقه لتقرر ما ذكرته من استحقاقه وتنازله ويجوز أن يكون جزاؤه  
 مبتدأ والجملة الشرطية كما هي خبره على اقامة الظاهر فيها مقام المضمرة والاصل جزاؤه من وجد في رحله  
 فهو وهو فوضع الجزاء موضع هو كما تقول لصاحبك من أخوزيد فيقول لك أخوه من يقعد الى جنبه فهو وهو

إن الحكم الله عليه  
 توكلت وعليه فليتوكل  
 المتوكلون ولما دخلوا  
 من حيث أمرهم أبوهم  
 ما كان يغني عنهم من  
 الله من شيء الا حاجة  
 في نفس يعقوب قضاها  
 وانه لا يعلم لما علمناه  
 ولكن أكثر الناس  
 لا يعلمون ولما دخلوا  
 على يوسف أوى اليه  
 أخاه قال اني أنا أخوك  
 فلا تبتئس بما كانوا  
 يعملون فلما جهزهم  
 بجهازهم جعل السقاية  
 في رحل أخيه ثم أذن  
 مؤذن أيتها العير انكم  
 لسارقون قالوا وأقبلوا  
 عليهم ماذا تفقدون قالوا  
 نفقة صواع الملك ولن  
 جاء به جل بغير وأنا به  
 زعيم قالوا تالله لقد علمتم  
 ما جئنا لنفسد في  
 الارض وما كنا سارقين  
 قالوا فما جزاؤه ان  
 كنتم كاذبين قالوا  
 جزاؤه من وجد في  
 رحله فهو جزاؤه  
 كذلك يجزي الظالمين



يرجع الضمير الاول الى من والثاني الى الاخ ثم تقول فهو اخوه مقبلا للظهور مقام المضر ويحتمل أن يكون جزاؤه خبر مبتدأ محذوف أي المسؤول عنه جزاؤه ثم افتوا بقولهم من وجد في رحله فهو جزاؤه كما يقول من يستفتي في جزاء صيد المحرم جزاء صيد المحرم ثم يقول ومن قتله منكم متعمدا جزاء مثل ما قتل من النعم (فبدأ بأوعيتهم) قيل قال لهم من وكل بهم لا بد من تفتيش أوعيتكم فانصرف بهم الى يوسف فبدأ بتفتيش أوعيتهم قبل وعاء بنيامين لنفي التهمة حتى بلغ وعاء فقال ما أظن هذا أخذ شيئا قالوا والله لا نترك حتى تنظر في رحله فانه أطيب لنفسك وأنفسنا فاستخرجوه منه \* وقرأ الحسن وعاء أخيه بضم الواو وهي لغة وقرأ سعيد بن جبيرة عاء أخيه بقلب الواو همزة (فان قلت) لم ذكر ضمير الصواع مرات ثم أنه (قلت) قالوا يرجع بالتأنيث على السقاية أو أنت الصواع لانه يذكر ويؤنث ولعل يوسف كان يسميه سقاية وعيمده صواعا فقد وقع فيما يتصل به من الكلام سقاية وفيما يتصل بهم منه صواعا (كذلك كدنا) مثل ذلك التأكيد العظيم كدنا (ليوسف) يعني علمناه أياه وأوحينا به اليه (ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك) تفسير للكيد وبيان له لانه كان في دين ملك مصر وما كان يحكم به في السارق أن يغرم مثلي ما أخذ لأن يلزم ويستعبد (الآن يشاء الله) أي ما كان يأخذه إلا بمشيئة الله واذنه فيه (ترفع درجات من نشاء) في العلم كما رفعنا درجة يوسف فيه وقرئ يرفع بالياء ودرجات بالتثنية (وفوق كل ذي علم عليم) فوقعه أرفع درجة منه في علمه أو وفوق العلماء كلهم عليهم هم دونه في العلم وهو الله عز وجل (فان قلت) ما أذن الله فيه يجب أن يكون حسنا فن أي وجه حسن هذا الكيد وما هو إلا بهتان وتسريق لمن لم يسرق وتكذيب لمن لم يكذب وهو قوله انكم لسارقون فاجزاء وان كنتم كاذبين (قلت) هو في صورة البهتان وليس بهتان في الحقيقة لان قوله انكم لسارقون تورية عما جرى مجرى السرقة من فعلهم بيوسف وقيل كان ذلك القول من المؤذن لأن يوسف وقوله ان كنتم كاذبين فرض لا تتفاء براءتهم وفرض التكذيب لا يكون تكذيبا على انه لو صرح ا لهم بالتكذيب كما صرح ا لهم بالتسريق لكان له وجه لانهم كانوا كاذبين في قولهم وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب هذا وحكم هذا الكيد حكم الخيل الشرعية التي يتوصل بها الى مصالح ومنافع دينية كقوله تعالى لا يؤب عليه السلام وخذ بيدك ضغنا ليتخلص من جلد هاولا يحنث وكقول ابراهيم عليه السلام هي أختي اتسلم من يد الكافروما الشرائع كلها الامصال وطرق الى التخلص من الوقوع في المفسد وقد علم الله تعالى في هذه الخيلة التي لقيها يوسف مصالح عظيمة فجعلها سلبا وذريعة اليها فكانت حسنة جميلة وانزاحت عنها وجوه القبح لما ذكرنا (أخيه) أرادوا يوسف روى أنهم لما استخرجوا الصاع من رحل بنيامين نمكس اخوته رؤسهم حياء وأقبلوا عليه وقالوا له ما الذي صنعت فضحكتنا وسودت وجوهنا يا بني راحيل ما يزال لنا منكم بلاء متى أخذت هذا الصاع فقال بنو راحيل الذين لا يزال منكم عليهم البلاء ذهبتم بأخي فأهلكتموه ووضع هذا الصاع في رحلي الذي وضع البضاعة في رحالكم \* واختلف فيما أضافوا الى يوسف من السرقة فقيل كان أخذ في صباه صميا بالجدد أي أمه فكسره والقاه بين الخيف في الطريق وقيل دخل كنيسة فأخذ تمثالا صغيرا من ذهب كانوا يعبدونه فدفعه وقيل كانت في المنزل عناق أو دجاجة فأعطاها السائل وقيل كانت لابراهيم عليه السلام منطقة بتوارثها كابر ولد قورثا اسحق ثم وقعت الى ابنته وكانت أكبر أولاده فحضنت يوسف وهي عمته بعد وفاة أمه وكانت لا تضرب عنه فلما شب أراد يعقوب أن ينزعه منها فعدت الى المنطقة فخرتها على يوسف تحت ثيابه وقالت فقدت منطقة اسحق فانظروا من أخذها فوجدوها محزومة على يوسف فقالت انه لي سلم أفعل به ما شئت فخلاه يعقوب عندها حتى ماتت (فأسرها) اضمارا على شريطة التفسير تفسيره (أنتم شرمكانا) وانما أنت لان قوله أنتم شرمكانا جلة أو كلمة على تسميتهم الطائفة من الكلام كلمة كانه قيل فأسر الجلة أو الكلمة التي هي قوله أنتم شرمكانا والمعنى قال في نفسه أنتم شرمكانا لان قوله قال أنتم شرمكانا بدل من أسرها وفي قراءتين مسعود فأسره على التسديد كيريد القول أو الكلام ومعنى أنتم شرمكانا أنتم شرمكة في السرقة لانكم سارقون بالصحة لسرقتكم أخاكم من أبيكم (والله أعلم بما تصفون) يعلم انه لم يصح لي ولا لأخي سرقة

فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجها من وعاء أخيه كذلك كدنا ليوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك الآن يشاء الله ترفع درجات من نشاء وفوق كل ذي علم عليم قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم قال أنتم شرمكانا والله أعلم بما تصفون



\* قوله تعالى وما شهدنا إلا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين (قال معناه وما شهدنا عليه بالسرقه إلا بما علمناه من سرقة الخ) قال أحدا ما أن يكون مقتضى شرعهم حينئذ أن مجرد وجود الشيء بيد المدعى عليه بعد انكاره يوجب له أحكام السارق فيكون العلم على ظاهره إذا وأما أن لا يكون كذلك فهذا القدر من مجرد وجوده في رحله لا يوجب علم كونه سارقا وغايبه أن يقيـد نظنا بینهما فيكون المراد بالعلم ههنا الظن وقد ورد مثله ويكون قولهم وما كنا للغيب حافظين تنبيها على أن مستندهم فيما قالوه (١٣١) ظن بمقتضى ظاهر الحال وأما

كشاف باطن الامر  
الموجب للعلم فليسوا  
يدعونه عليه \* عاد كلامه  
(قال وقولهم وما كنا

قالوا يا أيها العزيز  
إن له أبا شيئا كبيرا  
نفذنا أحدا ما مكانه أنا  
نراك من المحسنين قال  
معاذ الله أن نأخذ إلا  
من وجدنا متاعنا  
عنده أنا إذا الظالمون  
فلما استبأسوا منه  
خلصوا نجيا قال كبيرهم  
ألم تعلموا أن أباكم قد  
أخذ عليكم موثقا من الله  
ومن قبل ما فرطتم في  
يوسف فلن أبرح الأرض  
حتى يأذن لي أبي أو يحكم  
الله لي وهو خير الحاكمين  
ارجعوا إلى أبيكم  
فقلوا يا أبانا إن ابنك  
سرق وما شهدنا إلا بما  
علمنا وما كنا للغيب  
حافظين واسئل القرية  
التي كنا فيها والعير التي  
أقبلنا فيها وإننا لصادقون  
قال بل سئلت لكم  
نفسكم أسرا فصبر جميل  
عسى الله أن ياتيني

وليس الامر كما تصفون \* استعطفوه بأذكارهم إياهم يعقوب وأنه شيخ كبير السن أو كبير القدرة أن بنيامين أحب إليه منهم وكانوا قد أخبروه بأن ولده قد هلك وهو عليه ثكلان وأنه مستأنس بأخيه (نخذ أحدا ما مكانه) فخذم بدله على وجه الاسترهان أو الاستعباد (اناراك من المحسنين) البنا فأنتم احسانك أو من عادتك الاحسان فأجر على عادتك ولا تغيرها (معاذ الله) هو كلام موجه ظاهره أنه وجب على قضية فتواكم أخذ من وجد الصواع في رحله واستعباده فلو أخذنا غيره كان ذلك ظلما في مذهبيكم فلم تطلبون ما عرفتم أنه ظلم وباطنه أن الله أمرني وأوحى إلي بأخذ بنيامين واحتباسه لمصلحة أو لمصلحة جهة علمها في ذلك فلو أخذت غير من أمرني بأخذه كنت ظالما وعاملا على خلاف الوحي ومعنى معاذ الله (أن نأخذ) نعوذ بالله معاذنا من أن نأخذ فاضيف المصدر إلى المفعول به وحذف من و (إذا) جواب لهم وجزءا لأن المعنى أن أخذنا بدله ظلما (استبأسوا) يتسوا وزيادة السين والتاء في المبالغة نحو ما مر في استعصم \* والنجى على معنيين يكون بمعنى المناجى كالعشيرة السامية بمعنى المعاش والمساكن ومنه قوله تعالى وقرئنا نجيا وبمعنى المصدر الذي هو التناجي كما قيل النجوى بمعناه ومنه قيل قوم نجى كما قيل واذهم نجوى تفرقوا بالمصدر منزلة الاوصاف ويجوز أن يقال هم نجى كما قيل هم صديق لأنه بركة المصادر وجع أنجية قال \* إلى إذا ما القوم كانوا أنجيه \* ومعنى (خلصوا) اعتزلوا وانفردوا عن الناس خالصين لا يخاطبهم سواهم (نجيا) ذوى نجوى أو فوجا نجيا أى مناجيا لمناجاة بعضهم بعضا وأحسن منه أنهم تحضوا تاجليا لاستجماعهم لذلك وافاضتهم فيه بجذوا اهتمام كانهم في أنفسهم صورة التناجي وحقيقته وكان تناجهم في تدبير أمرهم على أى صفة يذهبون وماذا يقولون لا يهتم في شأن أخيهم كقوم تعابوا بما دهمهم من الخطب فاحتاجوا إلى التشاور (كبيرهم) في السن وهو روبيل وقيل رئيسهم وهو شمعون وقيل كبيرهم في العقل والرأى وهو يهوذا (ما فرطتم في يوسف) فيه وجوه أن تكون ماضية أى ومن قبل هذا قصرتم في شأن يوسف ولم تحفظوا عهد أبيكم وأن تكون مصدرية على أن محل المصدر الرفع على الابتداء وخبره انطرف وهو من قبل ومعناه وقع من قبل تفر بطمكم في يوسف أو بالنصب عطفا على مفعول ألم تعلموا وهو أن أباكم كانه قيل ألم تعلموا أخذ أبيكم عليكم موثقا وتفر بطمكم من قبل في يوسف وأن تكون موصولة بمعنى ومن قبل هذا ما فرطتم أى قد تمتوه في حق يوسف من الجناية العظيمة ومحله الرفع أو بالنصب على الوجهين (فلن أبرح الأرض) فلن أفارق أرض مصر (حتى يأذن لي أبي) في الانصراف إليه (أو يحكم الله لي) بالخروج منها أو بالاتصاف بمن أخذ أخى أو بخلاصه من يده بسبب من الاسباب (وهو خير الحاكمين) لأنه لا يحكم أبدا إلا بالعدل والحق \* وقرئ سرق أى نسب إلى السرقة (وما شهدنا) عليه بالسرقه (الاجماع لنا) من سرقة نفسه وتيقناه لأن الصواع استخرج من وعائه ولا شيء أبين من هذا (وما كنا للغيب حافظين) وما علمنا أنه سيسرق حين أعطيناك الموثق أو ما علمنا أنك تصاب به كما أصبت بيوسف ومن قرأ سرق فعناه وما شهدنا إلا بقدر ما علمنا من التسرييق وما كنا للغيب إلا من الخفى حافظين أسرق بالصحة أم دس الصاع في رحله ولم يشعر (القرية التي كنا فيها) هى مصر أى أرسل إلى أهلها فسلمهم عن كنه القصة (والعير التي أقبلنا فيها) وأصحاب العير وكانوا قوما من كنعان من جيران يعقوب وقيل من أهل صنعاء \* معناه فرجعوا إلى أبيهم فقالوا له ما قال لهم أخوهم (قال بل سئلت لكم أنفسكم أسرا)

الغيب حافظين معناه  
رما علمنا أنه سيسرق حين  
أعطيناك الموثق الخ

(١٦ - كشاف ثابى) قال أحدا وانما تلتتم القراءتان على التأويل الذى ذكرته وهو أنهم انما أضافوا إليه السرقة ظلما بمقتضى ظاهر الحال واحترزوا أن يعتقدها أنهم علموا ذلك حقيقة فقالوا وما كنا للغيب حافظين فالقراءتان على التأويل المذكور يقتضيان تبرئتهم من دعوى العلم الجازم عليه وأما على غيره من التأويلات المذكورة فلا تنتظم القراءتان لأن مقتضى الأولى الجزم عليه بالسرقه علما ومقتضى الثانية التبرى من الجزم والله أعلم



بقوله تعالى بل سئلت لكم أنفسكم أمرا (قال معناه ان هذا شيء أردتموه الخ) قال أجد وهذا من الرخصى اسلاف جواب عن سؤال كان قائلا يقول لهم في الواقعة الاولى سئلت لهم أنفسهم أمرا بلا امراء وأما في هذه الواقعة الثانية فلم يتجدوا في حق بنيامين سوا ولا أخبروا أباهم الا بالواقع على جليته وما تركوه بمصر الامغلوبين عن استصحابه فما وجه قوله ثانيا بل سئلت لكم أنفسكم أمرا كما قال لهم أولا واذا ورد السؤال على هذا التقرير فلا بد من زيد بسط (١٣٣) في الجواب فنقول كانوا عند يعقوب عليه السلام حينئذ منهم من وهم قن باتهامه

لما أسأفوه في حق يوسف عليه السلام وقامت عنده قرينة تؤكد التهمة وتقويها وهي أخذ الملك في السرقة ولم يكن ذلك الا من دين يعقوب وحده لا من دين غيره من الناس ولا من عاداتهم والى ذلك وقعت الإشارة بقوله تعالى

بهم جميعا انه هو العليم الحكيم وتولى عنهم وقال يا أسقى على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم قالوا تالله تفتؤنذ كرىوسف حتى تكون

ما كان لياخذ أخاه في دين الملك تنبيه من الله تعالى على وجه اتهام يعقوب لهم فعلم أن الملك انما فعل ذلك بفتواهم له به وطن أنهم أفتوه بذلك بعد ظهور السرقة لعدم الاختلاف أخوهم وكان الواقع أنهم استفتوا من قبل أن يدعى عليهم السرقة فذكروا

أردتموه الا فإدري ذلك الرجل أن السارق يؤخذ بسرقة لولا فتواكم وتعليمكم (بهم جميعا) بيوسف وأخيه ورؤيل أو غيره (انه هو العليم) بحال في الحزن والاسف (الحكيم) الذي لم يتلنى بذلك الا الحكمة ومصلحة (وتولى عنهم) وأعرض عنهم كراهة لما جاؤا به (يا أسقى) أضاف الاسف وهو أشد الحزن والحسرة الى نفسه والالف بدل من ياء الاضافة والتجانس بين لفظتى الاسف ويوسف مما يقع مطبوعا غير متعمل فيعمل ويبعد ونحوه اتاقلتم الى الارض أرضيتهم وهم ينهون عنه ويتأون عنه يحسبون أنهم يحسنون من سبأ نبأ وعن النبي صلى الله عليه وسلم لم تعط أمة من الامم ان الله وانا اليه راجعون عند المصيبة الا أمة محمد صلى الله عليه وسلم ألا ترى الى يعقوب حين أصابه ما أصابه لم يسترجع وانما قال يا أسقى (فان قلت) كيف تأسف على يوسف دون أخيه ودون التات والرزة الا حدث أشد على النفس وأظهر أثرا (قلت) هو دليل على تماذى أسفه على يوسف وانه لم يقع فائت عنده موقعه وان الرزق فيه مع تقادم عهده كان غضا عنده طريا \* ولم تنسئ أوفى المصيبات بعده \* ولان الرزق في يوسف كان قاعدة مصيباته التي ترتبت عليها الرزايا في ولده فكان الاسف عليه أسفا على من لحق به (وابيضت عيناه) اذا كثرا الاستعبار محقت العبرة سواد العين وقلبيته الى بياض كدر قيل قد عى بصره وقيل كان يدرك ادرا كاض عيضا \* قرئ من الحزن ومن الحزن الحزن كان سبب البكاء الذي حدث منه البياض فكانه حدث من الحزن قيل ما جفت عينا يعقوب من وقت فراق يوسف الى حين لقائه ثمانين عاما وما على وجه الارض أكرم على الله من يعقوب وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سأل جبريل عليه السلام ما بلغ من وجد يعقوب على يوسف قال وجد سبعين ثكلى قال فما كان له من الاجر قال أجر مائة شهيد وما سألني بالله ساعة قط (فان قلت) كيف جازلني الله أن يبلغ به الجزع ذلك المبلغ (قلت) الانسان مجبول على أن لا يملك نفسه عند الشدائد من الحزن ولذلك جد صبره وأن يضبط نفسه حتى لا يخرج الى مالا يحسن ولقد بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولده ابراهيم وقال القلب يجزع والعين تدمع ولا نقول ما يخط الرب وانا عليك يا ابراهيم لحزون وانما الجزع المذموم ما يقع من الجهلة من الصياح والنياحة ولطم الصدور والوجوه وغزير الشيايب وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه بكى على ولده بعض بناته وهو موجود بنفسه فليل يارسول الله بكى وقد نهى عن البكاء فقال ما نهيتكم عن البكاء وانما نهيتكم عن صوتين أحقين صوت عند الفرح وصوت عند الترح وعن الحسن انه بكى على ولده وأخيه فليل له في ذلك فقال ما رأيت الله جعل الحزن عارا على يعقوب (فهو كظيم) فهو ملوم من الغيظ على أولاده ولا يظهر ما يسوءهم فعيل بمعنى مفعول بدليل قوله وهو مكطوم من كظم السقاء اذا شده على ملئه والكظم بفتح الظاء مخرج النفس يقال أخذبا كظامه (تفتؤن) أراد لا تفتؤن فذف حرف النفي لانه لا يلتبس بالاثبات لانه لو كان اثباتا لم يكن بد من اللام والنون ونحوه \* فقلت عين الله أبرح قاعدا \* ومعنى لا تفتؤن لا تزال وعن مجاهد لا تفتؤن من حبه كانه جعل الفتوة والفتور أخوين يقال ما فتئ بفعل قال أوس

فما فتئت خيل تشوب وتدعى \* ويلحق منها الاحق ونقطع

ما عندهم ولم يشعروا ان المقصود انهم بما قالوا واتهامهم من هو بحيث تنطرق التهمة اليه لا حرج فيه وخصوصا فيما حرضا يرجع الى الوالد من الولد ويحتمل والله أعلم أن يكون الوجه الذي سوغ له هذا القول في حقهم أنهم جعلوا مجرد وجود الصواع في رحل من يوجد في رحله سرقة من غير أن يحيلوا الحكم على ثبوت كونه سارقا بوجه معلوم وهذا في شرعنا لا يثبت السرقة على من ادعت عليه فان كان شرعهم مثل شرعنا في ذلك ففتواهم اذا غير محررة وهو اشعار بانهم كانوا حراصا على ثبوت السرقة عليه وبؤ كد ذلك قولهم ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل يؤ كدون بذلك ثبوت السرقة عليه والله أعلم وقوله لهم بل سئلت لكم أنفسكم أمرا واقع بمكانه من حالهم وان كان شرعهم يقتضى ذلك بخالفنا شرعنا فالعمدة على الجواب الاول والله المستعان



\* قوله تعالى قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون (قال أناس من جهة الدين وكان حليماً موفقاً فكلامهم مستفهم ما عن معرفة وجه القبح الخ) قال أجدون من تلافقهم قوله إذ أنتم جاهلون كالأعذار عنهم لأن فعل القبح على جهل بعقد دار فجهل أمهل من فعله على علم وهم لوضر بوافي طرق الاعتذار لم يلقوا عذراً كهذا ألا ترى أن موسى عليه السلام لما اعتذر عن نفسه لم يزد على أن قال فعلتم إذا وأنتم الضالين وروى أنهم لما قالوا مسنا وأهلنا الضر وتضرعوا إليه أرفضت عيناه (١٣٣) ثم قال هذا القول وقيل أدوا

إليه كتاباً من يعقوب

إسرائيل الله بن اسحق

ذبح الله بن إبراهيم

خليل الله إلى عزيز مصر

أما بعد فانا أهل بيت

حرضا أو تكون من

الهالكين قال انما

أشكو ابني وحرزني إلى الله

وأعلم من الله ما لا تعلمون

يا بني اذهبوا فتحسسوا

من يوسف وأخيه ولا

تياسوا من روح الله

انه لا يأس من روح الله

الا القوم الكافرون

فلما دخلوا عليه قالوا

يا أيها العزيز مسنا وأهلنا

الضر وجئنا ببضاعة

مزاولة وأوف لنا الكيل

وتصدق علينا ان الله

يجزي المتصدقين قال

هل علمتم ما فعلتم بيوسف

وأخيه إذ أنتم جاهلون

قالوا أئنا لنأت بـ يوسف

قال أنا يوسف وهذا أخى

قدم من الله علينا انه

موكل بنا بالبلاء أما جدى

فشدت بدام ورجلاه

ورمى إلى النار ليحرق

فجعلها الله عليه برداً

وسلاماً وأما أبى فوضعت

المدية في قفاه ليندب

فقداء الله وأما أنا

فذهبت عيناى من بكائى عليه

ثم كان لي ابن وكان أخاه من أمه

وكنيت أنسلى به فذهبوا به ثم رجعوا فقالوا انه سرق وانك حبسته لذلك

وانا أهل بيت لا نسرق ولا نلدسار فافان رددته على والإدعوت عليك دعوة تبلغ السابع من ولدك والسلام فلما فرأ الكتاب بكى وكتب

(حرضا) مشفعا على الهلاك مرضا وأحضره المرض ويد توى فيه الواحد والجمع والمذكور والمؤنث لانه مصدر والصفة حرض بكسر الراء ونحوهما دنف ودنف وجاءت القراءات جميعا وقرأ الحسن حرضا بضمين ونحوه في الصفات رجل جنب وغرب \* البث أصعب الهم الذي لا يصبر عليه صاحبه فينبه إلى الناس أى ينشروه ومنه بانه أمره وأبنته أياه ومعنى (انما أشكوا) انى لا أشكو إلى أحد منكم ومن غيركم انما أشكو إلى ربى داعياله وملجئنا إليه فخلونى وشكائى وهذا معنى تولى عنهم أى فتولى عنهم إلى الله والشكاية إليه وقيل دخل على يعقوب جاره فقال يا يعقوب قد تهشمت وفنيت وما بلغت من السن ما بلغ أبوك فقال هشمتى وأفنيتى ما ابتلانى الله به من هم يوسف فأوحى الله إليه يا يعقوب أشكوكى إلى خلقى قال يارب خطيئة أخطأتها فاغفر لى فغفر له فكان بعد ذلك إذا سئل قال انما أشكوكى وحرزنى إلى الله وروى انه أوحى إلى يعقوب انما وجدت عليكم لانكم ذبحتم شاة فقام ببابكم مسكين فلم تطعموه وان أحب خلقى إلى الانبياء ثم المساكين فاصنع طعاما وادع عليه المساكين وقيل اشترى جارية مع ولدها فباع ولدها فبكت حتى عمت (وأعلم من الله ما لا تعلمون) أى أعلم من صنعه ورجته وحسن ظنى به أنه يأتينى بالفرج من حيث لا أحسب وروى انه رأى ملك الموت فى منامه فسأله هل قبضت روح يوسف فقال لا والله هو حى فاطلبه \* وقرأ الحسن وحرزنى بفختين وحرزنى بضمين فتادة (فتحسسوا من يوسف وأخيه) فتعرفوا منهم ما وتطلبوا خبرهما وقرئ بالجمع كما قرئ بهم ما فى الحجرات وهما تفعل من الاحساس وهو المعرفة فلما أحس عيسى منهم الكفر ومن الجس وهو الطلب ومنه قالوا المشاعر الانسان الحواس والحواس (من روح الله) من فرجه وتنفسه وقرأ الحسن وقتادة من روح الله بالضم أى من رحته التى يحياها العباد (الضر) الهزال من الشدة والجوع (مزاولة) مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها واحتقار الهام من أزجيتها اذا دفعته وطردته والريح ترحى السحاب قيل كانت من متاع الاعراب صوفاً وسمناً وقيل الصنوبر ورجبة الخضراء وقيل سويق المقل والافط وقيل دراهم زيوفا لا تؤخذ الا بوضيعة (فأوف لنا الكيل) الذى هو حقنا (وتصدق علينا) وتفضل علينا بالمساحة والانحاض عن رداءة البضاعة أو زدنا على حقنا فسموا ما هو فضل وزيادة لا تلزمه صدقة لان الصدقات محظورة على الانبياء وقيل كانت تحمل لغير نبينا وسئل ابن عيينة عن ذلك فقال ألم تسمع وتصدق علينا أراد انما كانت حلالا لهم والظاهر انهم تمسكوا له وطلبوا إليه أن يتصدق عليهم ومن ثم رقا لهم وملكته الرحمة عليهم فلم يتمالك أن عرفهم نفسه وقوله (ان الله يجزى المتصدقين) شاهد لذلك ان كراه الله وجزائه والصدقة العطية التى يتغنى بها المتوبة من الله ومنه قول الحسن لمن سمعه يقول اللهم تصدق على ان الله تعالى لا يتصدق انما يتصدق الذى يتغنى الثواب قل اللهم أعطنى أو تفضل على أو ارحنى (قال هل علمتم) أناس من جهة الدين وكان حليماً موفقاً فكلامهم مستفهم ما عن معرفة وجه القبح الذى يجب أن يراعى به النائب فقال هل علمتم قبح (ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون) لا تعلمون قبحه فلذلك أقدمتم عليه يعنى هل علمتم قبحه فتبتم إلى الله منه لان علم القبح يدعو إلى الاستقباح والاستقباح يجزى إلى التوبة فكان كلامه شفقة عليهم وتنصيحاً لهم في الدين لامعاقبة وتثرياً لئلا ينار الحق الله على حق نفسه في ذلك المقام الذى يتنفس فيه المكروب وينفث المصدور ويتشقى المغيظ المحنق ويدرك ناره الموتور فلهذا أخلاق الانبياء

الجواب اصبر كما صبروا وتطفر كما تطفروا



من يتق ويصبر فان الله  
لا يضيع أجر المحسنين  
قالوا تالله لقد آثرل الله  
علينا وان كنا لخاطئين  
قال لا تثر يب عليكم  
اليوم يغفر الله لكم وهو  
أرحم الراحمين اذهبوا  
بقيصي هذا فالقوه  
على وجه أبي

(قال فان قلت بم تعلق  
اليوم في قوله لا تثر يب  
عليكم اليوم الخ) قال  
أحد وهذا المعنى انما  
يتوجه على الاعراب  
الاول وهو الوجه  
الانزلي الى قولهم بعد  
ذلك يا ابانا استغفر لنا  
ذنوبنا انا كنا خاطئين  
وقوله سوف استغفر  
لكم ربي دل على أنهم  
كانوا بعد في عهد الذنب  
ولو كان متعلقا يغفر  
للزم أن يقطعوا بغفران  
ذنبهم حينئذ يا خبار  
النبي الصديق ويحتمل  
ان يقال انما أراد مغفرة  
ما يرجع الى حقه دون  
حق أبيه اذا لاثم كان  
مشترا كايتم ما والله أعلم

ما أوطأها وأسجها والله حصاعقو لهم ما أوزنها وأرجحها وقيل لم يردني العلم عنهم لانهم كانوا علماء ولسكنهم  
لما لم يفعلوا ما يقتضيه العلم ولا يقدم عليه الا جاهل سماعهم جاهلين وقيل معناه اذا أنتم صبيان في حد السفة  
والطيش قبل أن تبلغوا أو ان الحلم والرزانة روى أنهم لما قالوا ما سنأ وأهلنا الضر وتضرعوا اليه ارفضت  
عيناه ثم قال هذا القول وقيل أدوا اليه كتاب يعقوب من يعقوب اسرا ئيل الله بن اسحق ذبيح الله بن  
ابراهيم خليل الله الى عزير مصر أما بعد فان أهل بيت موكل بنا البلاء ما جدى فشددت يداي ورجلاه ورجى به  
في النار ليحرق فنجاه الله وجعلت النار عليه بردا وسلاما ما أبى فوضع السكين على قفاه ليقتل ففداه الله وأما  
أنافس كان لي ابن وكان أحب أولادى الى فذهب به اخوته الى السيرة ثم ألوتني بقيصه ما طخا بالدم وقالوا قد  
أكسه الذئب فذهبت عيشاي من بكائي عليه ثم كان لي ابن وكان أخاه من أمه وكنت أتسلى به فذهبوا به ثم  
رجعوا وقالوا انه سرق وانك حبسته لذلك وانا أهل بيت لا نسرق ولا نلدسار فان رددته على والادعوت  
عليك دعوة تدرك السابع من ولدك والسلام فلما قرأ يوسف الكتاب لم يمالك وعييل صبره فقال لهم ذلك  
وروى انه لما قرأ الكتاب بكى وكتب الجواب اصبر كما صبروا وتظفر كما تظفروا (فان قلت) ما فعلهم بأخيه (قلت)  
نهر بضهم اياه للغم والشكل بافراده عن أخيه لايه وأمه وجفاؤهم به حتى كان لا يستطيع أن يكلم أحدا  
منهم الا كلام الذليل للعزير واذا فهم له بأفواع الاذى \* قرئ أثبتك على الاستفهام وانك على الايجاب وفي  
قراءة أني أثبتك أو أنت يوسف على معنى أثبتك يوسف أو أنت يوسف فحذف الاول لدلالة الثاني عليه وهذا  
كلام متعجب مستغرب لما يسمع فهو يكررا الاستنابات (فان قلت) كيف عرفوه (قلت) رأوا في روايته  
وشماله حين كلهم بذلك ما شعروا به أنه هو مع علمهم بان ما خاطبهم به لا يصدر مثله الا عن حنيف مسلم من سنخ  
ابراهيم لا عن بعض أعزاه مصر وقيل تبسم عند ذلك فعرفوه بثناياه وكانت كاللؤلؤ المنظوم وقيل ما عرفوه حتى  
رفع التاج عن رأسه فنظروا الى علامة بقرته كانت ليعقوب وسارة مثلها تشبه الشامة البيضاء (فان قلت)  
قد سألوه عن نفسه فلم أجابهم عنها وعن أخيه على أن أخاه كان معلوما لهم (قلت) لانه كان في ذكر أخيه بيان  
لما سألوه عنه (من يتق) من يخف الله وعقابه (ويصبر) عن المعاصي وعلى الطاعات (فان الله لا يضيع)  
أجرهم فوضع المحسنين موضع الضمير لاشتماله على المتقين والصابرين (لقد آثرل الله علينا) أى فضلك علينا  
بالتقوى والصبر وسيرة المحسنين \* وان شأننا وحالنا أنا كنا خاطئين متعمدين للاثم لم نتق ولم نصبر لاجرم أن  
الله أعزك بالملك وأذلنا بالتسكن بين يديك (لا تثر يب عليكم) لا تأنب عليكم ولا تعيب وأصل التثر يب من  
الثر يب وهو الشحم الذي هو غاشية الكرش ومعناه إزالة الثرب كما أن التجليد والتقريع إزالة الجلد والقرع  
لانه اذا ذهب كان ذلك غاية الهزال والجفاف الذي ليس بعده مضرب مثالا لتقريع الذي يعزق الاعراض  
ويذهب بماء الوجوه (فان قلت) بم تعلق اليوم (قلت) بالتثر يب أو بالمقدري عليكم من معنى الاستقرار  
أو بغفر والمعنى لا أثربكم اليوم وهو اليوم الذي هو مظنة التثر يب فإطعنكم بغيره من الايام ثم ابتدأ فقال  
(يغفر الله لكم) فدعا لهم بمغفرة ما فرط منهم يقال غفر الله لك ويغفر الله لك على لفظ الماضي والمضارع جميعا  
ومنه قول المشتمت يهديكم الله ويصلح بالكم أو اليوم يغفر الله لكم بشاره بعاجل غفران الله لما تجدد يومئذ  
من توبتهم وندمهم على خطيئتهم وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بمضادتي باب الكعبة يوم الفتح  
فقال لقريش ما ترونني فاعلا بكم قالوا بطن خير أخ كريم وابن أخ كريم وقد قدرت فقال أقول ما قال أخى  
يوسف لا تثر يب عليكم اليوم وروى أن أبا سفيان لما جاء ليسلم قال له العباس اذا أتيت الرسول فاتل عليه قال  
لا تثر يب عليكم ففعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر الله لك ولن علمك وروى أن اخوته لما عرفوه  
أرسلوا اليه انك تدعونا الى طعامك بكرة وعشية ونحن نستحي منك لما فرط منافعك فقال يوسف ان أهل  
مصر وان ملكك فيهم فانهم يتظرون الى بالعين الاولى ويقولون سبحان من بلغ عبدا بيع بعشرين درهما  
ما بلغ ولقد شرفت الان بكم وعظمت في العيون حيث علم الناس أنكم اخوتي وانى من حفدة ابراهيم (اذهبوا  
بقيصى هذا) قبل هو القيص المتوارث الذي كان في تعويذ يوسف وكان من الجنة أمره جبريل عليه



السلام أن يرسل اليه فان فيه ربح الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم الاعوفى (يات بصيرا) بصير بصيرا كقولك  
 جاء البناء محكما معني صار ويشهد له فارتد بصيرا أو يأت الى وهو بصير وينصرف قوله (وأوتوني باهلكم أجمعين)  
 أي يأتني أبي ويأتني آله جميعا وقيل يهوذا هو الحامل قال أنا آخرته بحمل القميص ملطو خا بالدم اليه  
 فأفرجه كما آخرته وقيل حله وهو حاف حاسر من مصر الى كنعان وبينهم مسيرة ثمانين فرسخا (فصلت العبر)  
 خرجت من عريش مصر يقال فصل من البلد فصولا اذا انفصل منه وجاء زحيطانه وقرأ ابن عباس فلما  
 انفصل العبر (قال) لولد ولده ومن حوله من قومه (اني لا جدير بح يوسف) أوجده الله ربح القميص حين  
 أقبل من مسيرة ثمان \* والتفتيد النسبة الى الفتد وهو الحرف وانكار العقل من هرم يقال شيخ مفند ولا  
 يقال عجوز مفند لانهم لم تكن في شببتهم اذات رأى فتفند في كبرها والمعنى لولا تفنيدكم اياي لصدقتموني (لبي  
 ضلالك القديم) لبي ذهابك عن الصواب قدما في افراط محبتك ليوسف ولهجك بكثرة رجائك للقائه  
 وكان عندهم أنه قد مات (ألقاه) طرح البشير القميص على وجه يعقوب وألقاه يعقوب (فارتد بصيرا)  
 فرجع بصيرا يقال ردة فارتد وارتد اذا ارتجعه (ألم أقل لكم) يعني قوله اني لا جدير بح يوسف أو قوله  
 ولا تياسوا من روح الله وقوله (اني أعلم) كلام مبتدأ لم يقع عليه القول ولك أن توقعه عليه وتريد قوله انما  
 أشكروني وخرني الى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون وروى أنه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر  
 فقال ما أصنع بالملك على أي دين تركته قال على دين الاسلام قال الا نتعت النعمة (سوف أستغفر لكم ربى)  
 قيل أخر الاستغفار الى وقت السكر وقيل الى ليلة الجمعة لئلا يجده وقت الاجابة وقيل ليتعرف حالهم في  
 صدق التوبة واخلاصها وقيل أراد الدوام على الاستغفار لهم فقد روى أنه كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة في  
 نيف وعشرين سنة وقيل قام الى الصلاة في وقت السكر فلما فرغ رفع يديه وقال اللهم اغفر لي جرمي على يوسف  
 وقلة صبري عنه واغفر لولدي ما أوتوا الى أخيه فأوحى اليه ان الله قد غفر لك ولهم أجمعين وروى أنهم قالوا له  
 وقد عاثم الكآبة ما يغني عنا عفوك ان لم يغف عنا ربنا فان لم يوح اليك بالعفو فلا فرت لنا عين أبدا فاستقبل  
 الشيخ القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفه ما أذلة خاشعين عشرين سنة حتى بلغ جهدهم  
 وظنوا أنهم بالهلكة نزل جبريل عليه السلام فقال ان الله قد أجاب دعوتك في ولدك وعقد موثيقهم بعدك  
 على النبوة وقد اختلف في استنبأهم (فلما دخلوا على يوسف) قيل وجه يوسف الى أبيه جهازا ومائتي راحلة  
 ليتجهز اليه بمن معه وخرج يوسف والملك في أربعة آلاف من الجند والعظماء وأهل مصر باجمعهم فتلقوا  
 يعقوب وهو عشي يتوكأ على يمينه وذاق نظر الى الخيل والناس فقال يا يهوذا هذا فرعون مصر قال لا هذا ولدك  
 فلما لقاه قال يعقوب عليه السلام السلام عليك يا مذهب الاحزان وقيل ان يوسف قال له لما التقيا يا أبت  
 بكيت على سحى ذهب بصرك ألم تعلم أن القيامة تجتمع عنا فقال بلى ولكن خشيت أن تسلب دينك فيحال بيني  
 وبينك وقيل ان يعقوب وولده دخلوا مصر وهم اثنان وسبعون ما بين رجل وامرأة وخرجوا منها مع موسى  
 ومقاتلتهم ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعون رجلا سوى الذرية والهرمي وكانت الذرية ألف ألف  
 ومائتي ألف (أوى اليه أبويه) ضمهما اليه واعتنقهما قال ابن أبي اسحق كانت أمه تحب وقيل هما أبوه  
 وخالته ماتت أمه فتزوجها وجعلها أحد الابوين لان الرابة تدعى أما القيامة مقام الام أولان الخالة أم كأن  
 العم أب ومنه قوله والهاء بآئك ابراهيم واسماعيل واسحق (فان قلت) ما معنى دخولهم عليه قبل دخولهم مصر  
 (قلت) كأنه حين استقبلهم نزل لهم في مضرب أو بيت ثم دخلوا عليه وضم اليه أبويه ثم قال لهم (ادخلوا  
 مصر ان شاء الله آمنين) ولما دخل مصر وجلس في مجلسه مستويا على سريره واجتمعوا اليه أكرم أبويه  
 فرقمهما على السرير (وخرأله) يعني الاخوة الاحد عشر والابوين (سجدا) ويجوز أن يكون قد خرج  
 في قبة من قباب الملوك التي تحمل على البغال فأمر أن يرفع اليه أبواه فدخلا عليه القبة فأوأمهما اليه بالضم  
 والاعتناق وقرمهما منه وقال بعد ذلك ادخلوا مصر (فان قلت) بم تعلق المشيئة (قلت) بالدخول مكيفا  
 بالامن لان القصد الى اتصافهم بالامن في دخولهم فكانه قيل لهم اسلموا وأمنوا في دخولكم ان شاء الله

يات بصيرا وأوتوني  
 باهلكم أجمعين ولما  
 فصلت العبر قال أبوه  
 اني لا جدير بح يوسف  
 لولا أن تفندون قالوا  
 تالله انك لفي ضلالك  
 القديم فلما أن جاء  
 البشير ألقاه على وجهه  
 فارتد بصيرا قال ألم أقل  
 لكم اني أعلم من الله  
 ما لا تعلمون قالوا يا أبا  
 نستغفر لنا ذنوبنا  
 كنا خاطئين قال سوف  
 أستغفر لكم ربى انه هو  
 الغفور الرحيم فلما دخلوا  
 على يوسف أوى اليه  
 أبويه وقال ادخلوا مصر  
 ان شاء الله آمنين ورفع  
 أبويه على العرش وخرأ  
 له سجدا وقال يا أبت هذا  
 نأويل رؤياي من قبل  
 قد جعلها ربى حسا وقد  
 أحسن بي اذا أخرجني  
 من السجن وجاء بكم



وتظهر قولك للغازي ارجع سالما غانما ان شاء الله فلا تعلق المشيئة بالرجوع مطلقا ولكن مقيدا بالسلامة والغنيمة مكفياهم ما والتقدير ادخلوا مصر آمنين ان شاء الله دخلتم آمنين ثم حذف الجزاء لدلالة الكلام عليه ثم اعترض بالجملة الجزائية بين الحال وذى الحال ومن يدع التفاسير ان قوله ان شاء الله من باب التقديم والتأخير وان موضعهما ما بعد قوله سوف استغفر لكم ربي في كلام يعقوب وما أدري ما أقول فيه وفي نظائره (فان قلت) كيف جازاهم ان يسجدوا للغير الله (قلت) كانت السجدة عندهم جارية بحجى التسمية والتكريمة كالقيام والمصافحة وتقبيل اليد ونحوها مما جرت عليه عادة الناس من أفعال شهت في التعظيم والتوقير وقيل ما كانت الا انحاء دون تعصير الجباه ونحوهم سجدوا بآباء وقيل معناه ونحوه الاجل يوسف سجد الله شكر او هذا ايضا فيه نبوة \* يقال أحسن اليه وبه وكذلك أساء اليه وبه قال \* أسيتي بنا وأحسنى لاملومة (من البدو) من البادية لانهم كانوا أهل عدو وأصحاب مواش ينتقلون في المياه والمناجع (نزع) أفسد بيننا وأغرى وأصله من نخس الرأض الدابة وحمله على الجرى يقال نزع ونسغه اذا نخسه (الطيف لما يشاء) لطيف التدبير لاجله رفيق حتى يحى على وجه الحكمة والصواب وروى أن يوسف أخذ بيد يعقوب فطاف به في خزائنه فأدخله خزائن الورق والذهب وخزائن الحلى وخزائن الثياب وخزائن السلاح وغير ذلك فلما أدخله خزانة القراطيس قال يا بني ما أعقبك عندك هذه القراطيس وما كتبت الى علي عمان مرا حبل قال أمرني جبريل قال أو ما تسأله قال أنت أبسط اليه منى فسأله قال جبريل عليه السلام الله تعالى أمرني بذلك لقولك وأخاف أن يأكله الذئب قال ففعلتني وروى أن يعقوب أقام معه اربعاء وعشرين سنة ثم مات وأوصى أن يدفنه بالشأم الى جنب أبيه اسحق فغضى بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد الى مصر وعاش بعد أبيه ثلاثا وعشرين سنة فلما تم أمره وعلم أنه لا يدوم له طلبت نفسه الملك الدائم الخالد فتناقت نفسه اليه فتبني الموت وقيل ما غناه نبي قبله ولا بعده فتوفاه الله طيبا طاهرا افتخاصم أهل مصر وتشاحوا في دفنه كل يحب أن يدفن في محلهم حتى هموا بالقتال فرأوا من الرأي أن عملوا له صندوقا من حمر حمر وجه لونه فيه ودفنوه في النيل فكان يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكوتوا كاهم فيه شرعا واحدا وولده افرائيم وميشاو ولد لافرايم فون ولنون يوشع فني موسى ولفسدتوا رثت الفراعنة من العماليق بعد مصر ولم يرزل بنو اسرائيل تحت أيديهم على بقايا دين يوسف وآبائه الى أن بعث الله موسى صلى الله عليه وسلم من في (من الملك) و(من تأويل الاحاديث) للشمس بعض لانه لم يعط الا بعض ملك الدنيا وبعض ملك مصر وبعض التأويل (أنت ولي) أنت الذي تتولاني بالنعمة في الدارين ويوصل الملك الفاني بالملك الباقي (توفى مسلما) طلب للوفاء على حال الاسلام ولان يحتكم له بالخير والحسن كما قال يعقوب لولده ولا تموتن الا وانتم مسلمون ويجوز أن يكون غنيا للموت على ما قيل (والحقني بالصالحين) من آباءي أو على العموم وعن عمر بن عبد العزيز أن ميمون بن مهران بات عنده فراه كثيرا البكاء والمسئلة للموت فقال له صنع الله على يدك خيرا كثيرا أخيت سنننا وأمت بدنا وفي حياتك خير وراحة للمسلمين فقال أفلا أكون كالعبد الصالح لما أقر الله عينه وجعل له أمره قال توفى مسلما والحقني بالصالحين (فان قلت) علام انتصب فاطر السموات (قلت) على أنه وصف لقوله رب كقولك أخا زيد حسن الوجه أو على النداء (ذلك) اشارة الى ما سبق من نبأ يوسف والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومجمله الابتداء وقوله (من أنباء الغيب نوحيه اليك) خبران ويجوز أن يكون اسما موصولا بمعنى الذي ومن أنباء الغيب صلته ونوحيه الخبر والمعنى أن هذا النبأ غيب لم يحصل لك الا من جهة الوحي لانك لم تحضر بني يعقوب حين أجمعوا أمرهم وهو القاءهم أخاهم في البئر كقوله وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الجب \* وهذه آياتهم حكم بقرائش وعين كذبه لانه لم يخف على أحد من المكذبين أنه لم يكن من جملة هذا الحديث وأشباهه ولا لقي فيها أحدا ولا سمع منه ولم يكن من علم قومه فاذا أخبر به وقص هذا القصص العجيب الذي أعجز جلته ورواته لم تقع شبهة في أنه ليس منه وأنه من جهة الوحي فاذا أنكره تهكم بهم وقيل لهم قد علمتم بامكاره أنه لم يكن مشاهدا لمن مضى من القرون الخالية ونحوه وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الامر (وهم

من البدو من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين اخوتي افي ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت ولي في الدنيا والآخرة توفى مسلما والحقني بالصالحين ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذا أجمعوا أمرهم وهم



\* قوله تعالى حتى اذا استيأس الزسل ووطنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا (قال معناه يئسوا) (١٣٧) من النصر ووطنوا أن أنفسمهم

كذبهم الخ) قال أجد ولا يلزم أن يكون الله

يكفرون وما أكثر الناس

ولو حرصت بؤمنين وما

تسألهم عليه من أجر

ان هو الاذ كر للعالمين

وكأن من آية في

السموات والارض

يعرون عليها وهم عنها

معرضون وما يؤمن

أكثرهم بالله الا وهم

مشركون أفأمنوا أن

تأتيهم غاشية من عذاب

الله أو تأتيهم الساعة

بغتة وهم لا يشعرون

قل هذه سبيلي أدعوا

الى الله على بصيرة أنا

ومن اتبعني وسبحان

الله وما أنا من المشركين

وما أرسلنا من قبلك الا

رجالا فوحى اليهم من

أهل القرى أفلم يسيروا

في الارض فينظروا

كيف كان عاقبة الذين

من قبلهم ولدار الآخرة

خير للذين اتقوا أفلا

تعلقون حتى اذا استيأس

الرسل ووطنوا أنهم قد

كذبوا جاءهم نصرنا

فتجبي

قد وعدهم بالنصر في

الديابل كانوا يظنون

ذلك ويرجونه لآعن

اخبار ووحى \* عاد

كلامه (قال ونقل عن

ابن عباس انه قال فظنوا حين ضعفوا وغلبوا الخ)

قال أحدوهذا أيضا تأويل حسن يتظم بين القراءتين لان ظن الامم كذب رسلهم

يكفرون) ويؤمنون له الغوائل (وما أكثر الناس) يريد العموم كقوله ولكن أكثر الناس لا يؤمنون وعن  
ابن عباس رضي الله عنهما أراد أهل مكة أي وما هم بؤمنين (ولو حرصت) وتهاكت على إيمانهم لتصميمهم  
على الكفر وعنادهم (وما تسألهم) على ما تجدتهم به وتذكرهم أن ينبلوا منفعة وجدوى كما يعطى جملة  
الاحاديث والاخبار (ان هو الاذ كر) عظة من الله (للعالمين) عامة وحث على طلب النجاة على لسان رسول  
من رسله (من آية) من علامة ودلالة على الخالق وعلى صفاته وتوحيده (يعرون عليها) ويشاهدونها وهم  
معرضون عنها لا يعتبرون بها وقرئ والارض بالرفع على الابتداء ويعرون عليها خبره وقرأ السدى والارض  
بالنصب على ويطؤون الارض يعرون عليها وفي مصحف عبد الله والارض يحشون عليها بالرفع الارض والمراد  
ما يرون من آثار الامم الهالكه وغير ذلك من العبر (وما يؤمن أكثرهم) في اقراره بالله وبأنه خلقه وخلق  
السموات والارض الا وهو مشرك بعبادته الوثن وعن الحسن هم أهل الكتاب معهم شرك وإيمان وعن  
ابن عباس رضي الله عنهما هم الذين يشبهون الله بخلقهم (غاشية) نقمة تغشاهم وقيل ما يغمرهم من العذاب  
ويجلبهم وقيل الصواعق (هذه سبيلي) هذه السبيل التي هي الدعوة الى الايمان والنوحيد سبيلي والسبيل  
والطريق يذكرا ويؤثنان ثم فسر سبيله بقوله (أدعوا الى الله على بصيرة) أي أدعوا الى دينه مع حجة  
واضحة غير عباد (أنا) أنا كسب الاستتر في أدعو (ومن اتبعني) عطف عليه يريد أدعوا اليها أنا ويدعوا اليها من  
اتبعتني ويجوز أن يكون أنا مبتدأ وعلى بصيرة خبر مقدم ما ومن اتبعني عطف على أنا اخبارا مبتدأ بأنه ومن  
اتبعتني على حجة وبرهان لا على هوى ويجوز أن يكون على بصيرة حالا من أدعوا عاملة الرفع في أنا ومن اتبعني  
(وسبحان الله) وأنزهه من الشركاء (الارجالا) ملائكة لانهم كانوا يقولون لو شاء ربنا لازل من السماء مكة وعن  
ابن عباس رضي الله عنهما ما يريد ليست فيهم امرأة وقيل في سجاج المنبئة \* ولم تزل أنبياء الله ذكرانا \*  
وقرئ فوحى اليهم بالنون (من أهل القرى) لانهم أعلم وأحلم وأهل البوادي فيهم الجهل والجهلاء والقسوة  
(ولدار الآخرة) ولدار الساعة أو الحال الآخرة (خير للذين اتقوا) للذين خافوا الله فلم يشركوا به ولم  
يعصوه وقرئ أفلا تعلقون بالباء والياء (حتى) متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام كانه قيل وما أرسلنا من  
قبلك الا رجالا فتراخي نصرهم حتى اذا استيأسوا عن النصر (وطنوا أنهم قد كذبوا) أي كذبهم أنفسمهم  
حين حدثتهم بانهم ينصرون أو رجاءهم لقولهم رجاء صادق ورجاء كاذب والمعنى أن مدة التكذيب والعداوة  
من الكفار وانتظار النصر من الله وتأمل له قد تطاولت عليهم وتمادت حتى استشعروا القنوط وتوهموا  
أن لانصر لهم في الدنيا فجاههم نصرنا فجاءهم من غير احتساب وعن ابن عباس رضي الله عنهما ووطنوا حين  
ضعفوا وغلبوا أنهم قد أخلفوا ما وعدهم الله من النصر وقال كانوا يشعروا وتلاقوه وزلوا حتى يقول الرسول  
والذين آمنوا معه متى نصر الله فان صح هذا عن ابن عباس فقد أراد بانظن ما يخطر بالبال ويهيج في القلب  
من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشرية وأما الظن الذي هو ترجح أحد الجانبين على  
الآخر فغير جائز على رجل من المسلمين فما بال رسل الله الذين هم أعرف الناس برهيم وأنه متعال عن  
خلاف المبدأ منزّه عن كل قبيح وقيل ووطن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوا أي أخلفوا أو ووطن المرسل اليهم  
أنهم كذبوا من جهة الرسل أي كذبهم الرسل في أنهم ينصرون عليهم ولم يصدقوهم فيه وقرئ كذبوا  
بالتشديد على ووطن الرسل أنهم قد كذبهم قومهم فيما وعدوهم من العذاب والنصرة عليهم وقرأ مجاهد  
كذبوا بالتخفيف على البناء الفاعل على ووطن الرسل أنهم قد كذبوا فيما أحد ثوابه قومهم من النصر اما  
على تأويل ابن عباس وأما على أن قومهم اذا لم يروا الموعدهم أنرا قالوا لهم انكم قد كذبتمونا فيكونون  
كاذبين عند قومهم أو ووطن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوا ولو قرئ بهم لما شدد الكان معناه ووطن  
الرسل أن قومهم كذبوهم في موعدهم \* قرئ فتجبي بالتخفيف والتشديد من أنجاء ونجاء وفتجبي

نكذيب لهم فيؤدي مؤدى قراءة التشديد



من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم (١٢٨) المجرمين لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الألباب ما كان حديثا يفترى ولكن قصصهم التي

بين يديه وتفصيل كل  
شيء وهدي ودرجة لقوم  
يؤمنون

(سورة الرعد مختلف فيها  
وهي خمس وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
المسر تلك آية الكتاب  
والذي أنزل اليك من  
ربك الحق ولكن أكثر  
الناس لا يؤمنون الله  
الذي رفع السموات

بغير عمد ترونها ثم استوى  
على العرش وسخر  
الشمس والقمر وكل  
يجرى لأجل مسمى يدير  
الامر يفصل الآيات  
لعلكم تلتقون  
وهو الذي مد الأرض  
وجعل فيها رواسي  
وأناها ومن كل الثمرات  
جعل فيها زوجين اثنين  
يغشى الليل النهار ان  
في ذلك لايات لقوم  
يتفكرون وفي الأرض  
قطع متجاورات وجنات  
من أعناب وزرع  
وتخيل صنوان وغير  
صنوان يسقي بماء واحد  
ونفضل بعضها على بعض  
في الاكل ان في ذلك  
لايات لقوم يعقلون  
وان تعجب فاعجب قولهم  
أئذا كنا ترابا أئنا لفي  
خلق جديد أولئك الذين  
كفروا برهم وأولئك

على لفظ الماضي المبني للفعول وقرأ ابن محصن فتحا والمراد به (من نشاء) المؤمنون لانهم الذين يستأهلون  
أن يشاء نجاتهم وقد بين ذلك بقوله (ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) الضمير في (قصصهم) للرسل وينصروه  
قراءة من قرأ في قصصهم بكسر القاف وقيل هو راجع الى يوسف واخوته (فان قلت) فالامر يرجع الى ضمير  
في (ما كان حديثا يفترى) فيمن قرأ بالكسر (قلت) الى القرآن أي ما كان القرآن حديثا يفترى (ولكن)  
كان (تصديق الذي بين يديه) أي قبله من الكتب السماوية (وتفصيل كل شيء) يحتاج اليه في الدين لانه  
القانون الذي يستند اليه السنة والاجماع والقياس بعد أدلة العقل وانتصاب ما نصب بعد لكن للعطف على  
خبر كان وقرئ ذلك بالرفع على ولكن هو تصديق الذي بين يديه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا  
أرفاءكم سورة يوسف فانه أياما سلم تلاها وعلمها أهلها وما ملكك يمينه هو أن الله عليه سكرات الموت وأعطاه  
القوة أن لا يحسد مسلما

(سورة الرعد مختلف فيها وهي خمس وأربعون آية)  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تلك) إشارة الى آيات السورة والمراد بالكتاب السورة أي تلك الآيات آيات السورة الكاملة المجيبة في  
بابها ثم قال (والذي أنزل اليك) من القرآن كله هو (الحق) الذي لا مزيد عليه لاهذه السورة وحدها وفي  
أسلوب هذا الكلام قول الانبارية هم كالخلفة المفرغة لا يدري أين طرفاها تريد الكلمة (الله) مستدا  
و (الذي) خبره دليل قوله وهو الذي مد الأرض ويجوز أن يكون صفة وقوله يدبر الامر يفصل الآيات  
خبر بعد خبر وينصروه ما تقدمه من ذكر الآيات (رفع السموات بغير عمد ترونها) كلام مستأنف استشهد  
برؤيتهم لها كذلك وقيل هي صفة لعمد وبعضه قراءة أي ترونه وقرئ عمد بضمه تين (يدبر الامر)  
يدبر أمر ملكوته وربوبيته (يفصل) آياته في كتبه المنزلة (لعلكم توفقون) بالجزاء وبان هذا المدبر  
والمتفصل لا بد لكم من الرجوع اليه وقرأ الحسن نذر بالنون (جعل فيها زوجين اثنين) خلق فيها من جميع  
أنواع الثمرات زوجين زوجين حين مدها ثم تكاثرت بعد ذلك وتنوعت وقيل أراد بالزوجين الاسود  
والابيض والخلو والحامض والصغير والكبير وما أشبه ذلك من الاصناف المختلفة (يغشى الليل النهار)  
يلبسه مكانه فيصير أسودا مظلما بعدما كان أبيض منيرا وقرئ يغشى بالتشديد (قطع متجاورات)  
بقاع مختلفة مع كونها متجاورة متلاصقة طيبة الى سبخة وكريمة الى زهيدة وصلبة الى رخوة وصالحة  
للزراعة لا الشجر الى أخرى على عكسها مع انتظامها جميعا في جنس الارضية وذلك دليل على قادرهريد  
موقع لأفعاله على وجهه دون وجه \* وكذلك الزروع والكروم والتخيل النابتة في هذه القطع مختلفة  
الاجناس والانواع وهي تسقي بماء واحد وترها متغيرة الثمر في الاشكال والالوان والطعوم والروائح  
متفاضلة فيها وفي بعض المصاحف قطع متجاورات على وجعل \* وقرئ وجنات بالنصب للعطف على  
زوجين أو بالجر على كل الثمرات \* وقرئ وزرع وتخييل بالتخيل على أعناب أو جنات \* والصنوان  
جمع صنو وهي الخلة لها رأسان وأصلها واحد وقرئ بالضم والكسر لغة أهل الحجاز والضم لغة بني تميم  
وقيس تسقي ببناء والياء (ونفضل) بالنون وبالياء على البناء للفاعل والمفعول جميعا (في الاكل) بضم الكاف  
وسكونها (وان تعجب) يا محمد من قولهم في انكار البعث فقولهم عجيب حقيق بان يتعجب منه لان من  
قدور على انشاء ما عدد عليك من الفطر العظيمة ولم يعبى بخلقهن كانت الاعادة أهون شيء عليه وأيسره فكان  
انكارهم أعجوبة من الاعاجيب (أئذا كنا) الى آخر قولهم يجوز أن يكون في محل الرفع بدلا من قولهم وأن  
يكون منصوبا بالقول واذا نصب عماد عليه قوله أئنا لفي خلق جديد (أولئك الذين كفروا برهم) أولئك  
الكاملون المتنادون في كفرهم (وأولئك الأغلال في أعناقهم) وصف بالاصرار كقوله انا جعلنا في أعناقهم  
أغلالا ونحوه \* لهم عن الرشد أغلال وأقباد \* أو هو من جملة الوعيد (بالسيئة قبل الحسنة) بالنقبة قبل  
العافية والاحسان اليهم بالامهال وذلك أنهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأنهم بالعذاب استهزاء



وقد خلت من قبلهم

المثلاث وان ربك لذو

مغفرة للناس على ظلمهم

وان ربك لشديد

العقاب ويقول الذين

كفروا لولا أنزل عليه

آية من ربه انما أنت

منذر ولكل قوم هاد

الله يعلم ما تحمل كل أنثى

وما تغيض الارحام وما

تزداد وكل شيء عنده

بعقدار عالم الغيب

والشهادة الكبير المتعال

سواء منكم من أسر

القول ومن جهر به ومن

هو مستخف بالليل

وسار بالنهار

(القول في سورة الرعد)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* قوله تعالى وان ربك

لذو مغفرة للناس على

ظلمهم (قال ومحل على

ظلمهم الحال بمعنى ظالمين

لانفسهم الخ) قال أحمد

والوجه الحق بقاء الوعد

على اطلاقه الاحيث

دل الدليل على التقييد

في غير الموحدين فان

ظلمه أعني شركه لا يغفر

وما عدا الشرك فغفرانه

في المشقة والنجس

ينى على عقيدته التي

وضح فسادها في استحالة

الغفران لصاحب

الكبائر وان كان موحدا

الابالوتية فيقيد مطلقا

ويحجر واسعا والله الموفق

منهم بانذاره (وقد خلت من قبلهم المثلاث) أى عقوبات أمثالهم من المكذبين فآلهم لم يعتبروا به فآلهم يستهزؤا والمثلة العقوبة بوزن السمرة والمثلة لما بين العقاب والمعاقب عليه من المماثلة وجزءا عشرة ستة مثلهما ويقال أمثل الرجل من صاحبه وأقصصته منه والمثال القصاص وقرئ المثلاث بضمين لاتباع القاء العين والمثلاث بفتح الميم وسكون الهمزة يقال السمرة والمثلاث بضم الميم وسكون الهمزة تخفيف المثلاث بضمين والمثلاث بجمع مثله كركبة وركبات (لذو مغفرة للناس على ظلمهم) أى مع ظلمهم أنفسهم بالذنوب ومحله الحال بمعنى ظالمين لانفسهم وفيه أوجه أن يريد السبب المكفرة لمجتنب الكبائر أو الكبائر بشرط النبوة أو يريد بالمغفرة السستر والامهال وروى أنها لما نزلت قال النبي عليه السلام لولا عفو الله وتجاوز ما هنا أحد العيش ولولا وعيده وعقابه لاتكل كل أحد (لولا أنزل عليه آية من ربه) لم يعتدوا بالآيات المنزلة على رسول الله صلى الله عليه وسلم عندا فاقترحوا نحو آيات موسى وعيسى من انقلاب العصا حية واحياء الموتى \* فقبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنت رجل أرسلت منذرا ومحذرا فآلهم من سوء العقوبة وناسخا كغيرك من الرسل وما عليك الا الايات بما يصح به أنك رسول منذر وصحة ذلك حاصلة بآية آية كانت والآيات كلها سواء في حصول الدعوة بها لا تفاوت بينها والذي عنده كل شيء بمقدار يعطى كل نبي آية على حسب ما اقتضاه علمه بالمصالح وتقديره لها (ولكل قوم هاد) من الانبياء يهديهم الى الدين ويدعوهم الى الله بوجه من الهداية وبآية تخص بها ولم يجعل الانبياء شرا عاوا في آيات مخصوصة ووجه آخر وهو أن يكون المعنى أنهم يجمعون كون ما أنزل عليك آيات ويعاندون فلا يهتدون ذلك انما أنت منذر فآلهم الا أن تنذر لأن ثبت الايمان في صدورهم ولست بقادر عليه ولكل قوم هاد قادر على هدايتهم بالاجاء وهو الله تعالى ولقد دل بما أوردناه من ذكر آيات علمه وتقديره الاشياء على قضايا حكمته أن اعطاه كل منذر آيات خلاف آيات غيره أمر مدبر بالعلم النافذ مقدرا بالحكمة الربانية ولوعلم في آياتهم الى مقتدرهم خيرا ومصالحة لاجابهم اليه وأما على الوجه الثاني فقد دل به على أن من هذه قدرته وهذا علمه هو القادر وحده على هدايتهم العالم بأى طريق يهديهم ولا سبيل الى ذلك لغيره (الله يعلم) ما تحمل كل أنثى وما فى ما تحمل وما تغيض وما تزداد ادا موصولة واما مصدرية فان كانت موصولة فالمعنى انه يعلم ما تحمله من الولد على أى حال هو من ذكورة وأنوثة وتمام وخداج وحسن وقبح وطول وقصر وغير ذلك من الاحوال الحاضرة والمتربعة ويعلم ما تغيضه الارحام أى تنقصه يقال غاض الماء وغضته أنا ومنه قوله تعالى وغيض الماء وما تزداده أى تأخذه زائدا تقول أخذت منه حتى وازددت منه كذا ومنه قوله تعالى وازدادوا تسعا ويقال زددته فزاد بنفسه وازدادوا عما تنقصه الرحم وتزداده عدد الولد فانها تشتمل على واحد وقد تشتمل على اثنين وثلاثة وأربعة ويروى أن شريكا كان رابع أربعة في بطن أمه ومنه جسد الولد فانه يكون تاما ومخدجا ومنه مدة ولادته فانها تكون أقل من تسعة أشهر وأزيد عليها الى سنتين عند أبي حنيفة وإلى أربع عند الشافعي وإلى خمس عند مالك وقيل ان الضحالك ولد لسنتين وهرم ابن حبان بقي في بطن أمه أربع سنين ولذلك سمي هرما ومنه الدم فانه يقل ويكثر وان كانت مصدرية فالمعنى انه يعلم حمل كل أنثى ويعلم غيض الارحام وازديادها لا يخفى عليه شيء من ذلك ومن أوقاته واحواله ويجوز أن يراد غيوض ما فى الارحام وزيادته فاسند الفعل الى الارحام وهو لما فيها على أن الفاعلين غير متعديين ويعضده قول الحسن الغيوضه أن تضع لثانية أشهر أو أقل من ذلك والازدياد أن تزيد على تسعة أشهر وعنه الغيوض الذي يكون سقطا لغير تمام والازدياد ادا ولد لتمام (بعقدار) بقدر واحد لا يجاوز ولا ينقص عنه كقوله انا كل شيء خلقناه بقدر (الكبير) العظيم الشأن الذي كل شيء دونه (المتعال) المستعلى على كل شيء بقدرته أو الذى كبر عن صفات المخلوقين وتعالى عنها (سار) ذهب في سر به بالفتح أى في طريقه ووجهه يقال سرب في الارض سربا والمعنى سواء عنده من استخفى أى طلب الخفاء في محتب بالليل في ظلمته



بقوله تعالى سوا منكم من أسرار القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار (قال فيه ان قلت كان من حق الكلام ان يقال ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار الخ) قال أحد فقهاء السؤل الذي أورد الزمخشري أن تكون الواو عاطفة لاحدى الصفتين على الاخرى ومقتضى ما أجاب به أن يعطف أحد الموصوفين على الآخر وتحتل الآيه وجهها آخر وهو أن يكون الموصول محذوفاً وصلته باقية والمعنى ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار وحذف الموصول المعطوف وبقاء صلته شائع وخصوصاً وقد تكرر الموصول في الآية ثلاثاً ومنه (٣٠) قوله تعالى وما أدري ما يفعل بي ولا بكم والاصل ولا ما يفعل بكم والا كان حرف النفي دخيلاً

في غير موضعه لان الجملة الثانية لو قدرت داخله في صلة الاول بواسطة العاطف لم يكن للهي موقع وانما يجب في الاول الموصول لا الصلة ومنه

عن جهور رسول الله منكم ويحذره وينصروه سوا

له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم واذا أراد الله بقوم سوا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال هو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينشئ السحاب الثقال ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيافته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء

أي ومن يحذره وينصروه والله أعلم عاد كلامه (قال في معنى قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله هما صفتان جميعاً وليس من أمر

ومن يضطرب في الطرقات ظاهراً بالنهار يبصره كل أحد (فان قلت) كان حق العبارة أن يقال ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار حتى يتناول معنى الاستواء المستخفي والسارب والافقد تناول واحداً هو مستخف وسارب (قلت) فيه وجهان أحدهما أن قوله وسارب عطف على من هو مستخف لاعلى مستخف والثاني انه عطف على مستخف الا أن من في معنى الاثنين كقوله \* نكن مثل من ياذب يصطحبان \* كانه قيل سوا منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار \* والضمير في (له) مردود على من كانه قيل لمن أسرار ومن جهر ومن استخفي ومن سرب (معقبات) جماعات من الملائكة تعقب في حفظه وكلاءه والاصل معقبات فادغم التاء في القاف كقوله وجاء المعتذرون بمعنى المعتذرون ويجوز معقبات بكسر العين ولم يقرأ به أو هو مفعلات من عقبه اذا جاء على عقبه كما يقال قفاه لان بعضهم يعقب بعضاً ولائمهم يعقبون ما ينكلم به فيكتبونه (يحفظونه من أمر الله) هما صفتان جميعاً وليس من أمر الله بصلته للحفظ كانه قيل له معقبات من أمر الله أو يحفظونه من أجل أمر الله أي من أجل أن الله أمرهم بحفظه والدليل عليه قراءة على رضى الله عنه وابن عباس وزيد بن علي وجعفر بن محمد وعكرمة يحفظونه بأمر الله أو يحفظونه من بأمر الله ونقته اذا اذنب بدعائهم له ومسلاتهم ربه سم أن يهله رجا أن يتوب وينيب كقوله قل من يكاؤكم بالليل والنهار من الرحمن وقيل المعقبات الحرس والجلالوزة حول السلطان يحفظونه في توهمه وتقديره من أمر الله أي من قضاياه ونوازه أو على التكميمه وقرئ له معاقب جمع معقب أو معقبة والياء عوض من حذف إحدى القافين في التكميم (ان الله لا يغير ما بقوم) من العافية والنعمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من الحال الجميلة بكثرة المعاصي (من وال) ممن يلي أمرهم ويدفع عنهم (خوفاً وطمعاً) لا يصح أن يكونا مفعولاً لهما لانهما ليسا بفعل فاعل الفعل المعلن الاعلى تقدير حذف المضاف أي ارادة خوف وطمع أو على معنى اخافة واطماعة ويجوز أن يكونا متصيين على الحال من البرق كانه في نفسه خوف وطمع أو على ذا خوف وذا طمع أو من المخاطبين أي خائفين وطماعين ومعنى الخوف والطمع أن وفوع الصواعق يخاف عند لمع البرق ويطمع في الغيث قال أبو الطيب فتي كالسحاب الجون تخشى وترتقي \* يربح الحيامنها ويخشى الصواعق وقيل يخاف المطر من له فيه ضرر كالسافر ومن في جريته التمر والزبيب ومن له بيت يكف ومن البالد ما لا ينتفع أهله بالمطر كأهل مصر ويطمع فيه من له فيه نفع ويحييه (السحاب) اسم الجنس والواحدة سحابة و(الثقال) جمع ثقيلة لانك تقول سحابة ثقيلة وسحاب ثقال كما تقول امرأة كريهة ونساء كرام وهي الثقال بالماء (ويسبح الرعد بحمده) ويسبح سامع الرعد من العباد الراغبين للطرحا مدين له أي يضجون بسبحان الله والحمد لله وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول سبحان من يسبح الرعد بحمده وعن علي رضى الله عنه سبحان من سجد له واذا اشتد الرعد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك وعن ابن عباس أن اليهود سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد ما هو فقال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب وعن الحسن خلق من خلق الله ليس بملك ومن يدع المتصوفة الرعد صعقات الملائكة والبرق زفرات أفتدتهم والمطر بكاء وهم (والملائكة من خيافته)

الله بصلته للحفظ كانه قيل له الخ) قال أحد وحققة هذا الوجه انهم يحفظونه من الامر الذي علم الله أنه يدفعه عنه بسبب دعائهم ولولا هذا السبب لكان في علم الله أن النعمة تحمل عليه لان الله عز وجل يعلم ما لا يكون لو كان كيف كان يكون وسع ربنا كل شيء علماً بقوله تعالى هو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينشئ السحاب الثقال الآية (قال خوفاً وطمعاً لا يصح أن يكونا مفعولاً لهما لانهما ليسا بفعل فاعل الخ) قال أحد أو مفعولاً لهما على أن المفعول له في مثل هذا الفعل فاعل في المعنى لانه اذا أراهم فقد رأوا



ويسبح الملائكة من هيئته واجلاله \* ذكر علمه النافذ في كل شيء واستواء الظاهر والباطن عنده وما دل على قدرته الباهرة ووحدانيته ثم قال (وهم) يعني الذين كفروا وكذبوا رسول الله وأنكروا آياته (يجادلون في الله) حيث ينكرون على رسوله ما يصفه به من القدرة على البعث واعادة الخلائق بقولهم من يحيي العظام وهي رميم ويردون الوحدةانية باتخاذ الشركاء والانداد ويجعلونه بعض الاجسام المتوالة بقولهم الملائكة بنات الله فهذا جدالهم بالباطل كقوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق وقيل الواو المحال أي فيصيب بها من يشاء في حال جدالهم وذلك أن أربداً خالبيد بن ربيعة العامري قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين وفد عليه مع عامر بن الطفيل فاصدين لقتله فرمى الله عامر ابغدة كغدة البعير وموت في بيت سلوة وأرسل على أربد صاعقة فقتلته أخبرنا عن ربنا أن من نحاس هو أم من حديد (المحال) المماثلة وهي شدة المماكرة والمكايمة ومنه عمل الكذا إذا تكاف استعمل الحيلة واجتهد فيه ومحمل بفلان إذا كاده وسعى به إلى السلطان ومنه الحديث ولا تجعله علينا ماحل مصدقاً وقال الأعشى

فرع نبع بهش في غصن المحج \* مدغزير الندى شديد المحال

والمعنى انه شديد المكرو والكيد لا عدايته بأنهم بالهلكة من حيث لا يحتسبون وقرأ الأعرج بفتح الميم على أنه مفعول من حال يحول محالاً إذا احتال ومنه أحول من ذئب أي أشد حيلة ويجوز أن يكون المعنى شديد الفقر ويكون مثلاً في القوة والقدرة كما جاء فساد الله أشد وموساه أحد لان الحيوان إذا اشتد محاله كان منه عونا بشدة القوة والاضطلاع بما يجز عنه غيره ألا ترى إلى قولهم فقرته الفواقرو ذلك أن الفقار عود الظهر وقوامه (دعوة الحق) فيه وجهان أحدهما أن تضاف الدعوة إلى الحق الذي هو تقيض الباطل كما تضاف الكلمة إليه في قولك كلمة الحق للدلالة على أن الدعوة ملازمة للحق مختصة به وأنه رزق من الباطل والمعنى أن الله سبحانه يدعي فيستجيب الدعوة ويعطي الداعي سؤاله ان كان مصلحة له فكانت دعوة ملازمة للحق لكونه حقيقاً بان توجه اليه الدعاء لما في دعوته من الجدوى والنفع بخلاف ما لا ينفع ولا يجدي دعاؤه والثاني أن تضاف إلى الحق الذي هو الله عز وجل على معنى دعوة المدعو الحق الذي يسمع فيجيب وعن الحسن الحق هو الله وكل دعاء إليه دعوة الحق (فان قلت) ما وجه اتصال هذين الوصفين بما قبله (قلت) أما على قصة أربد وظاهر لان أصابته بالصاعقة محال من الله ومكر به من حيث لم يشعر وقد دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وعلى صاحبه بقوله اللهم اسخفهما بما شئت فأجيب فيم ما كانت الدعوة دعوة حق وأما على الأول فوعيد للكفرة على مجادلهم رسول الله بمحاول محال بهم واجابة دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان دعاء عليهم فيهم (والذين يدعون) والآلهة الذين يدعوه الكفار (من) دون الله (لا يستجيبون لهم شيء) من طلباتهم (الا كباط كفيه) الاستجابة كاستجابة الماء من بسط كفيه إليه يطاب منه أن يبلغ فاه والماء جاد لا يشعر ببسط كفيه ولا بعطشه وحاجته إليه ولا يقدر أن يجيب دعاءه ويبلغ فاه وكذلك ما يدعونه جاد لا يحس بدعائهم ولا يستطيع اجابته ولا يقدر على نفعهم وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لا أنهم عن أرد أن يعرف الماء بديه ليشر به فبسطها ناسراً أصابعه فلم تلق كفاه منه شيئاً ولم يبلغ طلبته من شربه \* وقرئ تدعون بالتاء كباط كفيه بالتشوين (الافى ضلال) الافى ضياع لا منفعة فيه لانهم ان دعوا الله لم يحجبهم وان دعوا الآلهة لم تستطع اجابته (ولله يسجد) أي ينقادون لاحداث ما أراده فيهم من أفعاله شأواً وأبوا الا يقدر ان يمتنعوا عليه \* وتنقاده (طلالهم) أي صاحب حيث تصرف على مشيئته في الامتداد والتفاضل والفي الزوال \* وقرئ بالغدو ولا يصل من أصلوا إذا دخلوا في الأصل (قل الله) حكاية لاعترا فهم وتأكيده عليهم لانه اذا قال لهم من رب السموات والارض لم يكن لهم يد من أن يقولوا الله كقوله قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله وهذا كما يقول المناظر لصاحبه أهذا قولك فإذا قال هذا أقول فيحكى اقراره تقريراً له عليه واستينافاً منه ثم يقول له فيلزمك على هذا القول كيت وكيت ويجوز أن يكون تلقينا أي ان كعوا عن الجواب فلقنهم فانهم يتلقنونه ولا يقدر ان ينكروه

وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء الا كباط كفيه إلى الماء ايباغ فاه وما هو بالافه ومادعاء الكافرين الا في ضلال ولله يسجد من في السموات والارض طوعاً وكرها وظلالهم بالغدو والآصال قل من رب السموات والارض قل الله

والاصل وهو الذي يريكم البرق فترونه خوفاً وطمعا أي ترقبونه وتراهم تارة تارة لاجل الخوف وتارة لاجل الطمع والله أعلم بقوله تعالى له دعوة الحق (قال فيه وجهان أحدهما ان تضاف الدعوة إلى الحق الخ) قال أحد دس تحت تأويل الاول نبذة من الاعتزال على وجه الاختزال فجعلوا ساعاً من اطف الله واستجابته أدعية عباد وحثهم رعاية المصالح وجعل معنى اضافة الدعوة إلى الحق التماسها بالمصلحة وقد انكشف الغطاء وتبين أن الله تعالى لا تعال أفعاله ولا تقف استجابته على الشرط المذكور وغرضنا ايقاظ المطالع لهذه المواضع من غفلة تحيزها إلى بدعة وضلالة والله الموفق



بقوله تعالى أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء (قال أم مقدرة بيل والهجرة ومعناها ههنا الانكار الخ) قال أجد في قوله تعالى خلقوا كخلقه في سياق الانكار تمكيدهم لان غير الله لا يخلق خلقا البتة لا بطريق التشابه والمساواة لله قدس عن التشبيه ولا بطريق الخطاط والقصور فقد كان يكفي في الانكار عليهم أن الشركاء التي اتخذوها لا تخلق مطلقا ولكن جاء في قوله تعالى كخلقه تمكيدهم بزيد الانكار (١٣٢) تأكيدا والرحمى لا يطبق التنبيه على هذه النسبة مع كونه أمطن من أن تستر عنه لان معتقده أن

غير الله يخلق وهم العبيد

قل أفأتخذتم من دونه أولياء لا يعلمون لا انفسهم نفعا ولا ضرا  
قل هل يستوى الاعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار أنزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها فاحمل السيل زيدا رايوا وما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فمكث في الارض كذلك يضرب الله الامثال للذين استجابوا لربهم الحسنى والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لا فتدوا به أولئك لهم

يخلقون أفعالههم على زعمه ولكن لا يخلقون كخلق الله لان الله تعالى

(أفأتخذتم من دونه أولياء) أبعاد أن علمهم ورب السموات والارض اتخذتم من دونه أولياء فجعلتم ما كان يجب أن يكون سبب التوحيد من علمكم وانفرادكم سبب الاشراك (لا يعلمون لانفسهم نفعا ولا ضرا) لا يستطيعون لانفسهم أن ينفعوها أو يدفعوا عنها ضررا فكيف يستطيعون لغيرهم وقد آثرهم على الخالق الرازق المتيب المعاقب فما أبين ضلالتكم (أم جعلوا) بل أجعلوا ومعنى الهمة الانكار و (خلقوا) مفعلة لشركاء يعني أنهم لم يتخذوا الله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله (فتشابه) عليهم خلق الله وخلقهم حتى يقولوا قدرهؤلاء على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العبادة فتخذهم له شركاء ونعبدهم كما يعبدون اذ لا فرق بين خالق وخالق واسكنهم اتخذوا له شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخالق فضلا أن يقدروا على ما يقدر عليه الخالق (قل الله خالق كل شيء) لا خالق غير الله ولا يستقيم أن يكون له شريك في الخلق فلا يكون له شريك في العبادة (وهو الواحد) التوحيد بالربوبية (القهار) لا يغالب وما عداه مربوب ومقهود هذا مثل ضرب به الله للحق وأهله والباطل وحزبه كما ضرب الاعمى والبصير والظلمات والنور مثلا لهم ما قبل الحق وأهله بالماء الذي ينزله من السماء فتسيل به اودية الناس فيجيبون به وينفعهم أنواع المنافع وبالفلز الذين ينفعون به في صوغ الحلى منه واتخاذ الاواني والالات المختلفة ولولم يكن الا الحديد الذي فيه البأس الشديد لكني به وأن ذلك ما كثر في الارض باق بقاء ظاهرا ثبت الماء في منفعته وتبقى آثاره في العيون واليا رواجيب والثمار التي تنبت به مما يدخر ويكثر وكذلك الجواهر تبقى أزمنة متطاولة وشبه الباطل في سرعة اضمحلاله وشك زواله وانسلاخه عن المنفعة بزبد السيل الذي يرمى به وزبد الفلز الذي يطفو فوقه اذا أذيب (فان قلت) لم تكبر الاودية (قلت) لان المطر لا يأتي الا على طريق المناوبة بين البقاع فيسيل بعض اودية الارض دون بعض (فان قلت) فامعنى قوله (بقدرها) (قلت) بمقدارها الذي عرف الله انه نافع لهم طور عليهم غير ضار لا ترى الى قوله وأما ما ينفع الناس لانه ضرب المطر مثلا للحق فوجب أن يكون مطرا خالصا للنفع خاليا من المضر ولا يكون كبعض الامطار والسيول الجواحف (فان قلت) فافائدة قوله (ابتغاء حلية أو متاع) (قلت) الفائدة فيه كالفائدة في قوله بقدرها لانه جمع الماء والفلز في النفع في قوله وأما ما ينفع الناس لان المعنى وأما ما ينفعهم من الماء والفلز فذكر وجه الانتفاع بما يوقد عليه منه ويذاب وهو الحلية والمتاع وقوله وما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع عبارة جامعة لانواع الفلز مع اظهار الكبرياء في ذكره على وجه التهاون به كما هو هجرى الملوك فهو ما جاء في ذكر الاجر أو قدي ياها مان على الطين ومن لا ابتداء الغاية أي ومنه ينشأ بفعل زبد الماء والتبعض يعني وبعضه زبد رايما منتفخا من ارتفاع على وجه السيل (جفاء) بجفؤه السيل أي يرمى به وجفأت القدر بزدها وأجفأ السيل وأجفل وفي قراءة رؤية بين الحجاج جفالا وعن أبي حاتم لا يقرأ بقراءة رؤية لانه كان يأكل الفأر \* وقرئ يوقدون بالياء أي يوقدون الناس (الذين استجابوا) اللام متعلقة بيضرب أي كذلك يضرب الله الامثال للمؤمنين الذين استجابوا والكافرين الذين لم يستجيبوا أي هم امثال الفريقين و (الحسنى) صفة لمصدر استجابوا أي استجابوا الاستجابة الحسنى وقوله (لو أن لهم) كلام مبتدأ في ذكر ما أعد لغير المستجيبين وقيل قد تم الكلام عند قوله كذلك يضرب الله الامثال وما بعده كلام مستأنف والحسنى مبتدأ خبره الذين استجابوا والمعنى لهم المثوبة الحسنى

يخلق الجواهر والاعراض والعبيد لا يخلقون سوى أفعالههم لا غير وفي قوله عز من قائل الله خالق كل شيء القام لافواه وهي المشركين الاولين ثم لافواه النابعة لهم في هذه الضلالة كالقدرة فان الله تعالى بت هذه البتة أن كل شيء يصدق عليه انه مخلوق بجوهره كان أو عرضا فلا لعبيده أو غيره فالله خالقه فلا يبقى بقية يحتمل معها الاشتراك الا عند كل أثيم أفأليس سمع آيات الله تنلى عليه ثم يصبر مستكبرا كأن لم يسمعها كان في أذنيه وقرآن بشرة بعد آياتهم فلا حرم ما تقاصر لسان الرخشمى عند هذه الآية وقرن شقاشقه والله الموفق



\* قوله تعالى وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية الآية (قال المراد رزقناهم من الحلال لان الحرام لا يكون رزقا ولا يسند الى الله تعالى) قال أحمد الحق أن لا رزق الا الله ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين كانه لا خالق الا الله هل من خالق غير الله فاذا اقتضى العقل والسمع جميعا ان لا رزق الا الله ذى مقال بعد ذلك يبقى لا قدرى الزاعم ان أكثر العبيد يرزقون أنفسهم لان الغالب الحرام وهو مع ذلك مصمم على معتقده الفاسد لا بدعه ولا تكفه القوارع السمعية والعقلية ولا تردعه قباى حديث (٣٣٣) بعد الله وآياته يؤمنون \* قوله تعالى

أولئك لهم عقبي الدار  
(قال المراد عاقبة الدنيا  
ومرجع أهلها الخ) قال

سوء الحساب ومأواهم  
جهنم وبئس المهاد أفن  
يعلم أنما أنزل اليك  
من ربك الحق كن هو  
أعني انما يتذكر أولوا  
الالباب الذين يوفون  
بعهد الله ولا ينقضون  
الميثاق والذين يضلون  
مأمر الله به أن يوصل  
ويخشون ربهم ويخافون  
سوء الحساب والذين  
صبروا ابتغاء وجه ربهم  
وأقاموا الصلاة وأنفقوا  
مما رزقناهم سرا وعلانية  
ويدرون بالحسنة  
السيئة أولئك لهم عقبي  
الدار جنات عدن  
يدخلونها ومن صلح من  
آبائهم وأزواجهم  
وذرياتهم والملائكة  
يدخلون عليهم من كل  
باب سلام عليكم

أحمد قد تكرر مجيء  
العاقبة المطلقة مثل  
وتسليم الكافر لمن عقي  
الدار من تكون له عاقبة  
الدار والعاقبة للمتقين

وهي الجنة والذين لم يستجيبوا بمبتدأ خبره لومع ما في حيزه و (سوء الحساب) المناقشة فيه وعن النخعي أن  
يحاسب الرجل بذنبه كله لا يغفر منه شيء \* دخلت همزة الانكار على الفاء في قوله (أفمن يعلم) لانكار أن تقع  
شبهة بعد ما ضرب من المثل في ان حال من علم (أنما أنزل اليك من ربك الحق) فاستجاب بمعزل من حال  
الجاهل الذي لم يستبصر فيستجيب كعدم ما بين الزيد والماء والخبيث والابريز (انما يتذكر أولوا الاباب) أي  
الذين عملوا على قضيات عقولهم فنظروا واستبصروا (الذين يوفون بعهد الله) مبتدأ أولئك لهم عقبي  
الدار خبره كقوله والذين ينقضون عهد الله أولئك لهم اللعنة ويجوز أن يكون صفة لأولى الاباب والاول  
أوجه \* وعهد الله ما عقدوه على أنفسهم من الشهادة بروبيته وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم قالوا بلى  
(ولا ينقضون الميثاق) ولا ينقضون كل ما وثقوه على أنفسهم وقبلوه من الايمان بالله وغيره من المواثيق بينهم  
وبين الله وبين العباد تعميم بعد تخصيص (ما أمر الله به أن يوصل) من الارحام والقربان ويدخل فيه وصل  
قربة رسول الله وقربة المؤمنين النابتة بسبب الايمان انما المؤمنون اخوة بالاحسان اليهم على حسب  
الطاقة ونصرتهم والذب عنهم والشفقة عليهم والنصيحة لهم وطرح التفرقة بين أنفسهم وبينهم وافشاء  
السلام عليهم وعبادة مرضاهم وشهود جنازتهم ومنه مراعاة حق الاصحاب والخدم والجيران والرفقة في  
السفر وكل ما تعلق منهم بسبب حتى الهرة والدجاجة وعن الفضيل بن عياض أن جماعة دخلوا عليه بمكة فقال  
من أين أنتم قالوا من أهل خراسان قال اتقوا الله وكونوا من حيث شئتم واعلموا أن العبد لو أحسن الاحسان  
كله وكانت له دجاجة فأساء اليها لم يكن من المحسنين (ويخشون ربهم) أي يخشون وعنده كله (ويخافون)  
خصوصا (سوء الحساب) فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا (صبروا) مطلق فيما يصبر عليه من المصائب في  
النفوس والاموال ومشاق التكليف (ابتغاء وجهه) الله لا يقال ما أصبره وأمله للنوازل وأوفره عند الزلازل  
ولا لثلايعاب بالجرع وثلايشمت به الاعداء كقوله \* ونجلدي للشامتين أريهم \* ولأنه لا طائل تحت الهلع  
ولا مرد فيه للفائت كقوله

ما ان جزعت ولا هلع \* ولا يرد بكاي زندا

وكل عمل له وجوه يعمل عليها فعلى المؤمن أن ينوي منها ما به كان حسنا عند الله والالم يستحق به ثوابا وكان فعلا  
كلا فعلا (مما رزقناهم) من الحلال لان الحرام لا يكون رزقا ولا يسند الى الله (سرا وعلانية) يتناول النوافل  
لانها في السر أفضل والفرائض لوجوب المجاهرة بها انفياللهممة (ويدرون بالحسنة السيئة) ويدفعونها عن  
ابن عباس يدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سيئ غيرهم وعن الحسن اذا حرموا اعطوا واذا اظلموا  
عفوا واذا قطعوا وصلوا وعن ابن كيسان اذا اذنبوا تابوا وقيل اذا اذنبوا منكر امر وابتغيه (عقبي الدار)  
عاقبة الدنيا وهي الجنة لانها التي أراد الله أن تكون عاقبة الدنيا ومرجع أهلها و (جنات عدن) بدل من  
عقبي الدار \* وقرئ فنعيم بنون والاصل نعم فن كسر النون فلتقل كسرة العين اليها ومن فتح فقد  
سكن العين ولم ينقل \* وقرئ يدخلونها على البناء للفعول وقرأ ابن أبي عمير صلح بضم اللام والفتح أفصح أعلم  
ان الانساب لا تنفع اذا تجردت من الاعمال الصالحة \* وآباؤهم جمع أبوي كل واحد منهم فسكانه قيل من  
آبائهم وأمهاتهم (سلام عليكم) في موضع الحال لان المعنى فأتين سلام عليكم أو مسلمين (فان قلت) بم

والمراد في جميع ذلك عقبي الخير والسعادة والخير شرى يستنبط من تكرار مجيء العاقبة المطلقة والمراد عاقبة الخير انما هي التي أرادها الله  
فهي الاصل والعاقبة الاخرى لما لم تكن مرادة بل عارضة على خلاف المراد والاصل لم يكن من حقها ان تعبر عنها بالبتقييد بشهوها كقوله  
وعقبي الكافرين النار كل ذلك من الخير شرى تهالك على أن ينسب الى الله ارادة ما لم يقع ومشيئة ما لم يكن مصادمة لما انطق الله به السنة  
جمله الشرعية ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وليس في مجيء ذلك على الاطلاق ما يعين أنه الاصل باعتبار الارادة فله الاصل باعتبار  
الامر ونحن نقول ان المؤدى الى جسد العاقبة مأموربه والمؤدى الى سوتها منهي عنه فنم كانت عاقبة الخير هي الاصل والله الموفق



تعلق قوله (بما صبرتم) (قلت) بمحذوف تقديره هذا بما صبرتم يعنيون هذا الثواب بسبب صبركم أو يدل  
ما احتملت من مشاق الصبر ومناعبه هذه الملاذ والنعم والمعنى لئن تعبت في الدنيا القداسترحم الساعة كقوله  
بما قد أرى فيما أوأنا من الدنيا وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول  
فيقول السلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ويجوز أن يتعلق بسلام أي نسلم عليكم ونكرمكم بصبركم  
(من بعد ميتاؤه) من بعد ما أوثقوه من الاعتراف والقبول (سوء الدار) يحتمل أن يراد سوء عاقبة الدنيا لانه  
في مقابلة عقبى الدار ويجوز أن يراد بالدراجهن وبسوء عذابها (الله يبسط الرزق) أي الله وحده هو يبسط  
الرزق ويقدره دون غيره وهو الذي يبسط رزق أهل مكة ووسع عليهم (وفرخوا) ببسط لهم من الدنيا نرح  
بطروا بشر لا فرح سرور بفضل الله وانهامه عليهم ولم يقابلوه بالشكر حتى يستوجبوا نعيم الآخرة وخفي  
عليهم أن نعيم الدنيا في جنب نعيم الآخرة ليس الأشياء تزيلا تمتع به كجمالة الرأكب وهو ما يتجمل من تيرات أو  
شربة سورت أو نحو ذلك (فان قلت) كيف طابق قولهم (لولا أنزل عليه آية من ربه) قوله (قل ان الله يضل من  
يشاء) (قلت) هو كلام مجرى مجرى التعجب من قولهم وذلك أن الآيات الباهرة المتكاثرة التي أوتىها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لم يؤت بها نبي قبله وكفى بالقرآن وحده آية وراء كل آية فاذا جحدوها ولم يعتدوا بها وجعلوه  
كان آية لم تنزل عليه قط كان موضع التعجب والاستنكار فكانه قيل لهم ما أعظم عنادكم وما أشد تصميهمكم  
على كفركم ان الله يضل من يشاء من كان على صفتكم من التصميم وشدة الشك في الكفر فلا سبيل الى  
اهتدائهم وان أنزلت كل آية (ويهدى اليه من) كان على خلاف صفتكم (اناب) أقبل الى الحق وحقيقته  
دخل في نوبة الخير و (الذين آمنوا) بدل من من أناب (وتطمئن قلوبهم بذكر الله) بذكر ربه ومغفرته بعد  
القلق والاضطراب من خشية كقوله ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله أو تطمئن بذكر الله الدالة  
على وحدانيته أو تطمئن بالقرآن لانه مهيئة بيضة تسكن القلوب وتثبت اليقين فيها (الذين آمنوا) مبتدأ  
و (طوبى لهم) خبره ويجوز أن يكون بدلا من القلوب على تقدير حذف المضاف أي تطمئن القلوب قلوب  
الذين آمنوا وطوبى مصدر من طاب كبشرى وزانى ومعنى طوبى لك أصبت خيرا وطيبا ومحلهما النصب  
أو الرفع كقولك طيبالك وطيب لك وسلامك وسلام لك \* والقراءة في قوله وحسن ما ب بالرفع والنصب  
تلك على محليها واللام في لهم للبيان مثلها في سقيالك والواو في طوبى منقلبة عن ياء لضمه ما قبلها كوقن  
وموسر وقرأ مكوزة الاعرابي طيبى لهم فكسر الطاء لتسلم الياء كما قيل بيض ومعيشة (كذلك أرسلناك)  
مثل ذلك الارسال أرسلناك يعني أرسلناك ارساله شأنه وفضل على سائر الارسلات ثم فسر كيف أرسله  
فقال (في أمة قد دخلت من قبلها أمة) أي أرسلناك في أمة قد تقدمتها أمة كثيرة فهي آخر الامم وأنت خاتم  
الانبياء (لتتلو عليهم الذي أوحينا اليك) انقرأ عليهم الكتاب العظيم الذي أوحينا اليك (وهم يكفرون) وحال  
هؤلاء أنهم يكفرون (بالرحمن) بالبلغ الرجة الذي وسعت رحمته كل شيء وما بهم من نعمة ففكروا بنعمته  
في ارسال مثلك اليهم وانزال هذا القرآن المعجز المصدق لسائر الكتب عليهم (قل هوربي) الواحد المتعالي  
عن الشركاء (عليه توكلت) في نصرتي عليكم (واليه متاب) فيثني على مصابرتكم ومجاهدتكم (ولو أن  
قرأنا) جوابه محذوف كما تقول لغلامك لو أني قت اليك وتترك الجواب والمعنى ولو أن قرأنا (سيرت به الجبال)  
عن مقارها وزعزعت عن مضاجعها (أو قطعت به الأرض) حتى تنصدع وتتزايد قطعا (أو كاه به الموتى)  
فسمع وتجبس سكان هذا القرآن لكونه غاية في التذكير ونهاية في الانذار والتخويف كما قال لو أنزلنا هذا  
القرآن على جبل لرأيت حاشعاً متصدعاً من خشية الله وهذا بعض ما فسرته به قوله لتتلو عليهم الذي أوحينا  
اليك من ارادة تعظيم ما أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من القرآن وقيل معناه ولو أن قرأنا واقع به  
تسمير الجبال وتقطيع الارض وتكليم الموتى وتبليهم لما آمنوا به ولما اتبوا عليه كقوله ولو أنزلنا اليهم  
الملائكة الآية وقيل أن أبا جهل بن هشام قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم سيرت يقرأ لك الجبال عن مكة  
حتى تنصدع لتفتخ فيها البساتين والقطائع كما حضرت داود عليه السلام ان كنت نبيا كما تزعم فليست بأهون

بما صبرتم فنعم عقبى  
الدار والذين ينقضون  
عهد الله من بعد ميثاقه  
ويقطعون ما أمر الله  
به أن يوصل ويفسدون  
في الأرض أولئك لهم  
اللعنة ولهم سوء الدار  
الله يبسط الرزق لمن  
يشاء ويقدر وفرخوا  
بالحياء الدنيا وما الحياة  
الدنيا في الآخرة الامتاع  
ويقول الذين كفروا  
لولا أنزل عليه آية  
من ربه قل ان الله  
يضل من يشاء ويهدي  
اليه من أناب الذين  
آمَنُوا وتطمئن قلوبهم  
بذكر الله ألا بذكر الله  
تطمئن القلوب الذين  
آمَنُوا وعملوا الصالحات  
طوبى لهم وحسن  
ما ب كذلك أرسلناك  
في أمة قد دخلت من  
قبلها أمة لتتلو عليهم  
الذي أوحينا اليك وهم  
يكفرون بالرحمن قل  
هوربي لا اله الا هو عليه  
توكلت واليه متاب ولو  
أن قرأنا سيرت به  
الجبال أو قطعت به  
الأرض أو كاه به الموتى



\* قوله تعالى أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت الآية (قال ومعناه بل أتنبؤنه بشركاء الخ) قال أجدو حجة يثبته هذا النفي انهم ليسوا بشركاء وان الله لا يعلمهم كذلك لانهم ليسوا كذلك وان كانت لهم ذوات ثابتة يعلمها (١٣٥) الله الا أنهم مبروون بعبادته لا آلهة

معبودة ولكن محيي  
النقي على هذا السن  
المنلو بديع لانكسبه  
بلاغته وبراعته ولواقي  
الكلام على الاصل غير  
محلي بهذا التصريف  
البيديع لكان  
وجعلوا الله شركاء

بل الله الامر جميعا أقلم  
يبتس الذين آمنوا أن لو  
يشاء الله لهدى الناس  
جميعا ولا يزال الذين  
كفروا تصيبهم عاصنوا  
قارعة أو تحل قريبا  
من دارهم حتى يأتي  
وعدا الله ان الله لا يخلف  
الميعاد ولقد استهزئ  
برسل من قبلك فأمليت  
لذين كفروا ثم أخذتهم  
فكيف كان عقاب أفن  
هو قائم على كل نفس  
بما كسبت وجعلوا الله  
شركاء قل سموهم أم  
تنبؤنه بما لا يعلم في  
الارض أم نطاهر من  
القول بل زين للذين  
كفروا

وما هم بشركاء فلم يكن  
بهمذا الموقع التي اقتضته  
التلاوة \* عاد كلامه  
(قال وهذا الاحتجاج  
وأساليب المجيبة التي  
ورد عليها الخ) قال اجد  
هذه الحاجة كلمة حق

على الله من داود وأوسخرا لنباه الريح انترسكها وتجر الى الشام ثم رجع في يومنا قد شق علينا قطع المسافة  
البعيدة كما سخرت لسليمان عليه السلام وأبعث لنباه رجلين أو ثلاثة ممن مات من آبائنا منهم قصي بن كلاب  
فنزلات ومعنى تقطيع الارض على هذا قطعها بالسير ومجاورتها وعن الفراء هو متعلق بما قبله والمعنى وهم  
يكفرون بالرحن ولو أن قرآناسيرت به الجبال وما بينهما اعتراض وليس يعيد من السداد وقيل قطعت به  
الارض شققت فجعلت أنهم بارا وعيمونا (بل الله الامر جميعا) على معنيين أحدهما بل الله القدرة على كل شيء وهو  
قدرة على الآيات التي اقترحوها الا ان علمه بأن اظهارها مفسدة يصرفه والثاني بل الله أن يلحقهم الى الايمان  
وهو قادر على الاجلاء لولا انه بنى أمر التكليف على الاختيار وبعضه قوله (أفلم يبتس الذين آمنوا أن لو يشاء  
الله) يعني مشيئة الاجلاء والقسر (لهدى الناس جميعا) ومعنى أفلم يبتس أفلم يعلم قيل هي لغة قوم من النخع  
وقيل انما استعمل اليأس بمعنى العلم لتضمنه معناه لان اليأس عن الشيء عالم بأنه لا يكون كما استعمل الرجاء  
في معنى الخوف والنسيان في معنى الترك لتضمن ذلك قال سبحانه ونبل الرياحي

أقول لهم بالشعب اذ يسروني \* ألم تياسوا أني ابن فارس زهدم

ويدل عليه أن عليا وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين قرؤا أفلم يبتس وهو تفسير أفلم يبتس وقيل  
انما كتبه الكاتب وهو ناعس مستوى السينات وهذا ونحوه مما لا يصدق في كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل  
من بين يديه ولا من خلفه وكيف يخفى مثل هذا حتى يبقى ثابتا بين دفتي الامام وكان متعلبا في أيدي أولئك  
الاعلام المحتاطين في دين الله المهتمين عليه لا يغفلون عن جلاله ودقائقه خصوصاً عن القانون الذي اليه  
المرجع والقاعدة التي عليها البناء هذه والله فريضة ما فيها مزية ويجوز أن يتعلق أن لو يشاء بمنوا على أولم  
يقط عن ايمان هؤلاء الكفرة الذين آمنوا بأن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ولهداهم (تصيبهم عاصنوا)  
من كفرهم وسوء أعمالهم (قارعة) داهية تفرعهم بما يحل الله بهم في كل وقت من صنوف البلايا والمصائب  
في نفوسهم وأولادهم وأموالهم (أو تحل) القارعة (قريبا) منهم فيفرعون ويضطربون ويتطايروا بهم  
شررها ويتعدى اليهم شرورها (حتى يأتي وعد الله) وهو موتهم أو القيامة وقيل ولا يزال كفار مكة تصيبهم  
بما صنعوا برسول الله صلى الله عليه وسلم من العداوة والتكذيب قارعة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
لا يزال يبعث السرايا فتغير حول مكة وتختطف منهم وتصيب من مواشيهم أو تحل أنت يا محمد قريبا من  
دارهم بجيشك كما حل بالحديبية حتى يأتي وعد الله وهو فتح مكة وكان الله قد وعد ذلك \* الاملاء الامهال  
وأن يترك ملاوة من الزمان في خفض وأمن كالبهيمة على لها في المرعى وهذا وعيد لهم وجواب عن اقتراحهم  
الآيات على رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزأ به وتسلب له (أفن هو قائم) احتجاج عليهم في أسرارهم بالله  
يعني أفان الله الذي هو قائم رقيب (على كل نفس) صالحة أو طالحة (بما كسبت) يعلم خيره وشره ويعتد لكل  
جزاءه كن ليس كذلك ويجوز أن يقدر ما يقع خبر الابتداء يعطف عليه وجعلوا وتمثيله أفن هو بهذه الصفة  
لم يوجدوه (وجعلوا) له وهو الله الذي يستحق العبادة وحده (شركاء قل سموهم) أي جعلتم له شركاء فسموهم له  
من هم ونبؤنه باسمائهم ثم قال (أم تنبؤنه) على أم المنقطعة كقولك للرجل قل لي من زيد أم هو أقل من أن  
يعرف ومعناه بل أتنبؤنه بشركاء لا يعلمهم في الارض وهو العالم بما في السموات والارض فاذا لم يعلمهم علم أنهم  
ليسوا بشيء يتعلق به العلم والمراد في أن يكون له شركاء ونحوه قل أتنبؤن الله بما لا يعلم في السموات ولا في  
الارض (أم نطاهر من القول) بل أسمعهم شركاء نطاهر من القول من غير أن يكون لذلك حقيقة كقوله  
ذلك قولهم بأفواههم ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتوها وهذا الاحتجاج وأساليب المجيبة التي ورد  
عليها مناد على نفسه بلسان طلق ذائق انه ليس من كلام البشر ان عرف وأنصف من نفسه فتبارك الله أحسن

أرادهم باطلا لانه يعرض فيها بخلق القرآن فتنبه لها وما أسرع المطالع لهذا الفصل أن يمر على لسانه وقلبه ويستحسنه وهو غافل عما  
تحتله لولا هذا التنبيه والایقاط والله أعلم



مكرهم ومستواعن  
السبيل ومن يضل  
الله فإله من هادهم  
عذاب في الحياة الدنيا  
وإله عذاب الآخرة أشق  
ومالهم من الله من واق  
مثل الجنة التي وعد  
المتقون تجري من تحتها  
الأنهار كلما دأبوا وظلها  
تلك عجبى الذين اتقوا  
وعقبى الكافر بن النار  
والذين آتيناهم الكتاب  
يفرحون بما أنزل إليك  
ومن الأحزاب من ينكر  
بعضه قل إنما أمرت  
أن أعبد الله ولا أشرك  
به إليه أدعوا وإليه  
مآب وكذلك أنزلناه  
حكما عربيا ولئن اتبعت  
أهواءهم بعد ما جاءك  
من العلم مالك من الله  
من ولى ولا واق ولقد  
أرسلنا رسلا من قبلك  
وجعلناهم أزواجا  
وزرية وما كان لرسول  
أن يأتي بآية إلا باذن  
الله لكل أجل كتاب  
يمحو الله ما يشاء ويثبت  
وعنده أم الكتاب وإن  
ما ترينك بعض الذى  
نعدهم أو نتوفينك  
فإنما عابك بالبلاغ  
وعلىنا الحساب أولم  
يروا أنا نأتى الأرض  
تنقصها من أطرافها

الخالقين وقرئ أُنْبِئُونَهُ بِالْخَفِيفِ (مكرهم) كيدهم للإسلام بشرهم (وصدوا) قرئ بالحركات الثلاث وقرأ  
ابن أبى اسحق وصد بالتثنية (ومن يضل الله) ومن يخذله لعله أنه لا يهتدى (فإله من هاد) (فإله من أحد  
يقدر على هدايته) (إلههم عذاب في الحياة الدنيا) وهو ما ينالهم من القتل والأسر وسائر المحن ولا يلحقهم إلا  
عقوبة لهم على الكفر ولذلك سماه عذابا (ومالهم من الله من واق) (وما لهم من عذابه أو مالهم من  
جهنم واق من رحمته) (مثل الجنة) صفته التي هي في غرابة المثل وارتفاعه بالابتداء والخبر محذوف على  
مذهب سيبويه أى فيما قصصناه عليكم مثل الجنة وقال غيره الخبر (تجرى من تحتها الأنهار) كما تقول صفة  
زيد أسمر وقال الزجاج معناه مثل الجنة جنة تجرى من تحتها الأنهار على حذف الموصوف ثم إلاما غاب عنا  
نشاهد وقرأ على رضى الله عنه أمثال الجنة على الجمع أى صفاتها (أكلها دأبوا) كقوله لا مقطوعة ولا ممنوعة  
(وظلها) دأبوا لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس (والذين آتيناهم الكتاب) يريد من أسلم من اليهود كعبد  
الله بن سلام وكعب وأصحابهم ما ومن أسلم من النصارى وهم ثمانون رجلا أربعون بختريان واثنتان وثلاثون  
بأرض الحبشة وثمانية من أهل اليمن هؤلاء (يفرحون بما أنزل إليك) (ومن الأحزاب) يعنى ومن أحزابهم وهم  
كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة نحو كعب بن الأشرف وأصحابه والسيد  
والعاقب أسقى بختريان وأشياعهما (من ينكر بعضه) لأنهم كانوا لا ينكرون إلا قاصيص وبعض الأحكام  
والمعاني مما هو ثابت في كتبهم غير محرف وكانوا ينكرون ما هو نعت الإسلام ونعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وغير ذلك مما حرفوه وبدلوه من الشرائع (فإن قلت) كيف اتصل قوله (قل إنما أمرت أن أعبد الله)  
بما قبله (قلت) هو جواب للنكرين معناه قل إنما أمرت فيما أنزل إلى بأن أعبد الله ولا أشرك به فانكاركم له  
انكار لعبادة الله وتوحيده فانظر وماذا تنكرون مع ادعائكم وجوب عبادة الله وأن لا يشرك به قل يا أهل  
الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا \* وقرأنا نافع في رواية أبى خليل ولا  
أشرك بالرفع على الاستئناف كأنه قال وأنا لا أشرك به ويجوز أن يكون في موضع الحال على معنى أمرت أن  
أعبد الله غير مشرك به (إليه أدعوا) خصوصا لا أدعوا إلى غيره (وإليه) لآلى غيره مرجعى وانتم تقولون  
مثل ذلك فلا معنى لانكاركم (وكذلك أنزلناه) ومثل ذلك أنزال أنزلناه ما مورافيه بعبادة الله وتوحيده  
والدعوة إليه وإلى دينه والالتزام بالجزاء (حكما عربيا) حكمة عربية مترجمة بلسان العرب وانتصابه على  
الحال \* كانوا يدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أمور يوافقهم عليها منها أن يصلى إلى قبلتهم بعد  
ما حوله الله عنها فقبل له لئن تابعتم على دين ما هو إلا أهواء وشبهه بعد ثبوت العلم عندك بالبراهين والحق  
القاطعة نذلك الله فلا ينصرك فاصروا هلكك فلا يقيك منه واق وهذا من باب الإلهاب والتضييق والبعث  
للسامعين على الثبات في الدين والتصلب فيه وإن لا يزل زال عند الشبهة بعد استمساكه بالحجة والافكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة الشكامة فكان \* كانوا يعيبونه بالزواج والولاد كما كانوا يقولون ما لهذا  
الرسول بأكل الطعام وكانوا يقترحون عليه الآيات وينكرون النسخ فقبل كان الرسل قبله بشر أمثال ذوى  
أزواج وذرية وما كان لهم أن يأقبا آيات برأيهم ولا يأتون بما يقتروح عليهم والشرائع مصالح تختلف باختلاف  
الأحوال والأوقات فلكل وقت حكم يكتب على العباد أى يفرض عليهم على ما يقتضيه استصلاحهم  
(يمحو الله ما يشاء) ينسخ ما يستصوب نسخا ويثبت بدله ما يرى المصلحة في إثباته أو ينزعه غير منسوخ  
وقيل يحو من ديوان الحفظه ما ليس بحسنة ولا سيئة لأنهم ما مورون بكتابة كل قول وفعل (ويثبت)  
غيره وقيل يحو كقوله التائبين ومعاصيهم بالتوبة ويثبت إيمانهم وطاعاتهم وقيل يحو بعض الخلائق ويثبت  
بعض من الأناسي وسائر الحيوان والنبات والأشجار وصفاتها وأحوالها والكلام في نحو هذا واسع المجال  
(وعنده أم الكتاب) أصل كل كتاب وهو اللوح المحفوظ لأن كل كائن مكتوب فيه \* وقرئ ويثبت  
(وان ما ترينك) وكيفما دارت الحال أريناك مصارعهم وما وعدناهم من أنزال العذاب عليهم أو توفينك  
قبل ذلك فبالحجب عليك التبليغ الرسالة فحسب وعابنا لا عليك حسابهم وجزاؤهم على أعمالهم  
فلا يملك أعراضهم ولا تستجمل بعذابهم (أولم يروا أنا نأتى الأرض) أرض الكفر (تنقصها من



\* قوله تعالى قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب (قال المراد والذي عنده علم القرآن الخ) قال أجد فيكون المراد حينئذ جنس المؤمنين (قال وقيل ومن هو من علماء أهل الكتاب الذين أسلموا لانهم (١٣٧) يشهدون بنعته في كتبهم) قال أجد

قال الكتاب على التأويل  
الاول مراد به القرآن  
خاصة وعلى الثاني  
جنس الكتب المتقدمة  
عليه (قال وقيل هو الله  
عز وجل والكتاب

والله يحكم لامعقب  
لحكمه وهو سر يع  
الحساب وقد مكر الذين  
من قبلهم فله المكر  
جميعا يعلم ما تكسب كل  
نفس وسيعلم الكفار لمن  
عقبى الدار ويقول الذين  
كفروا استمرسلا  
قل كفى بالله شهيدا بيني  
وبينكم ومن عنده علم  
الكتاب

سورة ابراهيم عليه  
السلام مكية وهي  
احدى وخسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الكتاب أنزلناه إليك  
لتخرج الناس من  
الظلمات الى النور باذن  
ربهم الى صراط العزيز  
الحمد الله الذى له ما فى  
السموات وما فى الارض  
وويل للكافرين

الروح المحفوظ وعن  
الحسن لا والله ما يعنى  
الا الله والمعنى كفى

أطرافها) بما نفتح على المسلمين من بلادهم فننقص دار الحرب ونزيد دار الاسلام وذلك من آيات النصر والغلبة ونحوه أفلا يرون أن أنات الارض تنقصهم من أطرافها أفهم الغالبون سريهم آياتنا فى الآفاق والمعنى علمك بالبلاغ الذى جعلته ولا تهم بما وراء ذلك فمن تكفيكه وتم ما وعدناك من الظفر ولا يضجرك تأخره فان ذلك لما نعلم من المصالح التى لا تعلمها ثم طيب نفسه ونفس عنها بما ذكر من طالع تباشير الظفر وقرئ تنقصها بالتشديد (لامعقب لحكمه) لاراد لحكمه والمعقب الذى يكر على الشئ فيبطله وحقيقته الذى يعقبه أى يقف به بالرد والابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقفى غريمه بالاعتناء والطلب قال لبيد \* طاب المقعب حقه المظلوم \* والمعنى أنه حكم الاسلام بالغلبة والاقبال وعلى الكفر بالادبار والانتكاس (وهو سر يع الحساب) فمما قليل يحاسبهم فى الآخرة بعد عذاب الدنيا (فان قلت) ما محل قوله لامعقب لحكمه قلت هو جلة محلها النصب على الحال كانه قيل والله يحكم نافذا حكمه كما تقول جاءنى زيد لاعمامة على رأسه ولا قلنا سوءة تريد حاسرا (وقد مكر الذين من قبلهم) وصفهم بالمكر ثم جعل مكرهم كلاما مكر بالاضافة الى مكره فقال (فله المكر جميعا) ثم فسر ذلك بقوله (يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار) لان من علم ما تكسب كل نفس وأعد لها جزاء فهو المكر كله لانه بأتهم من حيث لا يعلمون وهم فى غفلة عما يراد بهم وقرئ الكفار والكافرون والذين كفروا والكفر أى أهله والمراد بالكفار الجنس وقرأ جناح بن حبيش وسيعلم الكافر من أعلمه أى سيخبر (كفى بالله شهيدا) لما أظهر من الأدلة على رسالتي (ومن عنده علم الكتاب) والذى عنده علم القرآن وما ألف عليه من النظم المعجز الفائق لقوى البشر وقيل ومن هو من علماء أهل الكتاب الذين أسلموا لانهم يشهدون بنعته في كتبهم وقيل هو الله عز وجل والكتاب اللوح المحفوظ وعن الحسن لا والله ما يعنى الا الله والمعنى كفى بالذى يستحق العباداة وبالذى لا يعلم علم ما فى اللوح الا هو شهيدا بيني وبينكم وتعضده قراءة من قرأ ومن عنده علم الكتاب على من الجارة أى ومن لدنه علم الكتاب لان علم من علمه من فضله واطفه وقرئ ومن عنده علم الكتاب على من الجارة وعلم على البناء للمفعول وقرئ ومن عنده علم الكتاب (فان قلت) بم ارتفع علم الكتاب (قلت) فى القراءة التى وقع فيها عنده صلة يرتفع العلم بالقدر فى الظرف فيكون فاعلا لان الظرف اذا وقع صلة أو غل فى شبه الفعل لا عتماده على الموصول فعمل عمل الفعل كقوله مررت بالذى فى الدار أخوه فأخوه فاعل كما تقول بالذى استقر فى الدار أخوه وفى القراءة التى لم يقع فيها عنده صلة يرتفع العلم بالابتداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرعد أعطى من الأجر عشر حسنات بوزن كل صحاب مضى وكل صحاب يكون الى يوم القيامة وبعث يوم القيامة من الموفين بعهد الله

(سورة ابراهيم عليه السلام مكية وهي احدى وخسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب) هو كتاب يعنى السورة وقرئ ليخرج الناس \* والظلمات والنور استعارتان للضلال والهدى (بالذن ربهم) بتسميه وتيسيره مستعار من الاذن الذى هو تسهيل للحجاب وذلك ما يمنحهم من اللطف والتوفيق الى صراط العزيز الحميد يدل من قوله الى النور بتكرير العامل كقوله للذين استضعفوا امن منهم ويجوز أن يكون على وجه الاستئناف كانه قيل الى أى نور وقيل الى صراط العزيز الحميد وقوله (الله) عطف بيان للعزيز الحميد لانه جرى مجرى الاسماء الاعلام لغلبته واختصاصه بالمعبود الذى يحق له العبادة كما غلب النجم فى التبريا \* وقرئ بالرفع على هو الله \* الويل نقيض الوال وهو النجاة اسم معنى كالهلاك

(١٨ - كشف ثانى) بالذى يستحق العباداة وبالذى لا يعلم ما فى اللوح المحفوظ الا هو شهيدا بيني وبينكم وتعضده قراءة من قرأ ومن عنده علم الكتاب على من الجارة قال أجد وانما قدر الزخشرى فى المعطوف عليه اسم الله بالذى يستحق العباداة حذر من عطف الصفة على الموصوف وعدولا الى أنه عطف احدى الصفتين على الاخرى تقديرا وانما أخذ الحصر حيث يقول ومن لا يعلم علم الكتاب الا هو من أنه قدم الخبر الذى هو عنده على مبتدئه وشأن الزخشرى أخذ الحصر من التقديم والله الموفق للصواب



﴿القول في سورة ابراهيم عليه السلام﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومهم ليبين لهم ﴿قال أي ليفقهوا عنه ما يدعوه﴾ (١٣٨) اليه فلا يكون لهم حجة الخ) قال أحمد جميع الفصل مرضى لكن في هذه الخاتمة

تظروا لان فيها اشعارا بأن  
اعجاز القرآن من حيث  
اللغة العربية خاصة  
يتقاصر عن اعجازها  
قد مر من قبل لكل لسان  
حتى انه لو نزل بجميع  
اللغات لبلغ من الوضوح  
الى حد يكاد أن يكون  
الجلء الى الايمان به وهذا  
فيه نظر والقول به غير  
متعين لان المعجز يفيد

من عذاب شديد الذين  
يستحبون الحياة الدنيا  
على الآخرة ويصدون  
عن سبيل الله ويبغونها  
عوجاً ولئلك في ضلال  
بعيد وما أرسلنا من  
رسول الا بلسان قومهم  
ليبين لهم فيفضل الله  
من يشاء ويهدي من  
يشاء وهو العزيز  
الحكيم ولقد أرسلنا  
موسى بآياتنا

العلم بصدق من ظهر  
على يده ومتى حصل  
العلم لم يكن بين علم وعلم  
تفاوت ولا ترجيح فلو نزل  
القرآن بجميع اللغات  
لكان العلم الحاصل  
منه وقد نزل بلغة  
واحدة هو العلم الحاصل  
منه لو نزل بجميع  
لغات لا تفاوت ولا ترجيح بين  
العلمين هذا هو التحقيق

الا انه لا يشتق منه فعل انما يقال وبالله فينصب نصب المصادر ثم يرفع رفعها لا فائدة معنى الثبات فيقال  
وبالله كقوله سلام عليك ولما ذكرنا الخارجين من ظلمات الكفر الى نور الايمان توعد الكافرين بالويل  
(فان قلت) ما وجه اتصال قوله (من عذاب شديد) بالويل (قلت) لان المعنى أنهم يولولون من عذاب شديد  
ويضحون منه ويقولون يا ويلاه كقوله دعوا هؤلاء ثبوراً (الذين يستحبون) مبتدأ خبره أولئك في ضلال  
بعيد ويجوز أن يكون مجروراً بصفة الكافرين ومنصوباً على الذم أو مرفوعاً على أعني الذين يستحبون  
أو هم الذين يستحبون والاستحباب الايثار والاختيار وهو استفعال من المحبة لان المؤثر للشيء على غيره كأنه  
يطلب من نفسه أن يكون أحب اليها وأفضل عندها من الآخر \* وقرأ الحسن ويصدون بضم الياء وكسر  
الصاد يقال صده عن كذا وأصده قال أناس أصدوا الناس بالسيف عنهم \* والهمزة فيه داخله على صد  
صدودا لتقلبه من غير التعدي الى التعدي وأما صده فموضوع على التعدي كمنعه وليست بفصيحة  
كأنوقفه لان الفصحاء استغنوا بصدده ووقفه عن تكلف التعدي بالهمزة (ويبغونها عوجاً) ويطلبون اسبيل  
الله زبغوا وعوجاً جاؤا أن يدلوا الناس على أنها سبيل ناكبة عن الحق غير مستوية والاصل ويبغونها لها الخذف  
الجار وأوصل الفعل (في ضلال بعيد) أي ضلوا عن طريق الحق ووقفوا دونه بمراحل (فان قلت) فإما معنى  
وصف الضلال بالبعد (قلت) هو من الاستناد المجازي والبعيد في الحقيقة للضلال لانه هو الذي يتباعده عن  
الطريق فوصف به فعله كما تقول جد جده ويجوز أن يراد في ضلال ذي بعد أو فيه بعد لان الضلال قد يضل  
عن الطريق مكاناً قريباً ويبعدا (الابلسان قومهم ليبين لهم) أي ليفقهوا عنه ما يدعوههم اليه فلا يكون لهم  
حجة على الله ولا يقولوا لم نفهم ما خوطبنا به كما قال ولو جعلناه قرآناً أجمعياً لقالوا لولا فصلت آياته (فان قلت)  
لم يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى العرب وحدهم وانما بعث الى الناس جميعاً قل يا أيها الناس اني  
رسول الله اليكم جميعاً بل الى الثقليين وهم على السنة مختلفة فان لم تكن للعرب حجة فغيرهم الحجة وان لم تكن  
لغيرهم حجة فلو نزل بالعجمية لم تكن للعرب حجة أيضاً (قلت) لا يخلو اما أن ينزل بجميع الالسنه أو بواحد منها  
فلا حاجة الى نزوله بجميع الالسنه لان الترجمة تنوب عن ذلك ونكفي التطويل فبقي أن ينزل بلسان واحد  
فكان أولى الالسنه لسان قوم الرسول لانهم أقرب اليه فاذا فهموا عنه وتبينوه وتنوّل عنهم وانتشر قامت  
التراجم ببيانها وتفهمه كما ترى الحال وتشاهداهم من نيابة التراجم في كل أمة من أمم العجم مع ما في ذلك من  
اتفاق أهل البلاد المتباعدة والاقطار المتنازحة والامم المختلفة والاجيال المتفاوتة على كتاب واحد  
واجتهادهم في تعلم لفظه وتعلم معانيه وما يتشعب من ذلك من جلائل الفوائد وما يتسكاثر في انساب النفوس  
وكذا القرائح فيه من القرب والطاعات المفضية الى جزيل الثواب ولانه أبعد من التحريف والتبديل وأسلم  
من التنازع والاختلاف ولانه لو نزل بالسنة الثقليين كلها مع اختلافها وكثرة ما كان مستقلاً بصفة الاعجاز  
في كل واحد منها وكلام الرسول العربي كل أمة بلسانها كما كالم أمة التي هو منها يتلو عليهم معجز الكان ذلك  
أمراً قريباً من الاجاء ومعنى بلسان قومهم بلغة قومهم وقرئ بلسان قومهم واللسان كالريش  
والرياش بمعنى اللغة وقرئ بلسان قومهم بضم اللام والسين مضمومة أو ساكنة وهو جمع لسان كجماد وعد  
وعمد على التخفيف وقيل الضمير في قومهم لمحمد صلى الله عليه وسلم وروى عن الضحالك أن الكتب كلها نزلت  
بالعربية ثم أداها كل نبي بلغة قومهم وليس بصحيح لان قوله ليبين لهم ضمير القوم وهم العرب فيؤدي الى أن  
الله أنزل التوراة من السماء بالعربية ليبين للعرب وهذا معنى فاسد (فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء)  
كقوله فنكم كافرو ومنكم مؤمن لان الله لا يضل الا من يعلم أنه لن يؤمن ولا يهدي الا من يعلم أنه يؤمن  
والمراد بالاضلال التخليع ومنع اللطاف والهداية التوفيق واللفظ فكان ذلك كناية عن الكفر والايمان  
(وهو العزيز) فلا يغلب على مشيئته (الحكيم) فلا يخذل الا أهل الخذلان ولا يطفئ الا بأهل اللطف

(ان)

والله أعلم والزمخشري يبنى في كثير من كلامه على أن العلوم تتفاوت وتنقسم الى جلي وأجلى وهو من الحق بعزل  
وانما ظن ذلك طائفة ظاهرة والله الموفق



\* قوله تعالى جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم (قال معناه عضوا غيظا وضجرا لما جاءت به الرسل الخ) قال أجدوا أقوى هذه الوجوه هذا الوجه الذي نبه المصنف على اختصاصه بالقوة وإنما كان كذلك لان (١٣٩) اقنأطهم الرسل من الايمان قولا

وفعل لا يوضع البد في القسم هو المناسب لحديثهم في الكفر وتصدير العبارة بالحرف

أن أخرج قومك من الظلمات الى النور وذكركم بأيام الله ان في ذلك لايات لكل صبار شكور وان قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ أنجىكم من آل فرعون يسومونكم

سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم واذا تأذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد وقال

موسى ان تكفروا أنتم ومن في الارض جميعا فان الله لغنى جيلكم يا أيها الذين آمنوا لا تعلمهم الا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا انا كفرنا عما أرسلتم به وانا لن شاك

المؤكد ومواجهة الرسل بضمائر الخطاب واعادة ذلك مبالغة في التأكيدي وليس السياق

(أن أخرج) بمعنى أي أخرج لان الارسال فيه معنى القول كانه قيل أرسلناهم وقلنا له أخرج ويجوز أن تكون ان الناصبة للفعل وانما صلح أن توصل بفعل الامر لان الغرض وصلها بما تكون معه في تأويل المصدر وهو الفعل والامر وغيره سواء في الفعلية والدليل على حوازان تكون الناصبة للفعل قولهم أو عز اليه بأن افعل فأدخلوا عليهم أحرف الجر وكذلك التقدير بأن أخرج قومك (وذكركم بأيام الله) وأندركم بوقائعه التي وقعت على الامم قبلهم قوم نوح وعاد وثمود ومنه أيام العرب لحروبها وملاحجها كيوم ذي قار ويوم الفجار ويوم قضة وغيرها وهو الطاهر وعن ابن عباس رضي الله عنهما نعاما وبلاؤه فأما نعاما فإنه ظلل عليهم الغمام وأنزل عليهم المن والسوى وفاق لهم البحر وأما بلاؤه فاهلاك القرون (لكل صبار شكور) يصبر على بلاء الله ويشكر نعماءه فاذا سمع بما أنزل الله من البلاء على الامم أو أفاض عليهم من النعم تنبه على ما يجب عليه من الصبر والشكر واعتبر وقيل أراد لكل مؤمن لان الشكر والصبر من سمح الله بآيهم تنبيههم (اذ أنجىكم) ظرف للنعمة بمعنى الانعام أي انعامه عليكم ذلك الوقت (فان قلت) هل يجوز أن ينتصب بعلينكم (قلت) لا يخفى من أن يكون صلة للنعمة بمعنى الانعام أو غير صلة اذا أردت بالنعمة العطية فاذا كان صلة لم يعمل فيه واذا كان غير صلة بمعنى اذكروا نعمة الله مستقرة عليكم عمل فيه وبين الفرق بين الوجهين أنك اذا قلت نعمة الله عليكم فان جعلته صلة لم يكن كلاما حتى تقول فائضة أو نحوها والا كان كلاما ويجوز أن يكون اذ بدلا من نعمة الله أي اذكروا وقت انجائكم وهو من بدل الاشتمال (فان قلت) في سورة البقرة يذبحون وفي الاعراف يقتلون وههنا (ويذبحون) مع الواو والفرق (قلت) الفرق أن التذبيح حيث طرح الواو جعل تفسير العذاب ويسأله وحيث أثبت جعل التذبيح لانه أوفى على جنس العذاب وزاد عليه زيادة ظاهرة كانه جنس آخر (فان قلت) كيف كان فعل آل فرعون بلاء من ربهم (قلت) تمكينهم وامهالهم حتى فعلوا ما فعلوا ابتلاء من الله ووجه آخر وهو أن ذلك اشارة الى الانجاء وهو بلاء عظيم والبلاء يكون ابتلاء بالنعمة والمحنة جميعا قال تعالى ونبلوكم بالشرا والخير فتنة وقال زهير

\* فأبلاهم ما خير البلاء الذي يبلو \* (واذا تأذن ربكم) من جمل ما قال موسى لقومه وانتصابه للعطف على قوله نعمة الله عليكم كانه قيل واذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم واذا كر واحد من تأذن ربكم ومعنى تأذن ربكم أذن ربكم ونظير تأذن وأذن توعد وأوعد وتفضل وأفضل ولا بد في فعل من زيادة معنى ايس في أفعل كانه قيل واذا أذن ربكم ايذا نابليغا تنقضي عنده الشكوك وتزاح الشبه والمعنى واذا تأذن ربكم فقال (لئن شكرتم) أو أجرى تأذن مجرى قال لانه ضرب من القبول وفي قراءة ابن مسعود واذا قال ربكم لئن شكرتم أي لئن شكرتم يا بني اسرائيل ما خولتكم من نعمة الانجاء وغيرها من النعم بالايمان الخالص والعمل الصالح (لأزيدنكم) نعمة الى نعمة ولأضاعف لكم ما آتيتكم (ولئن كفرتم) ونمطتم ما أنعمت به عليكم (ان عذابي لشديد) ان كفرتمني (وقال موسى ان تكفروا أنتم) يا بني اسرائيل والناس كلهم فانما ضررت أنفسكم وحرمتهموا الخير الذي لا بد لكم منه وأنتم اليه محايي والله غنى عن شكركم (جيد) مستوجب للحمد بكثرة نعمه وأباده وان لم يحمد الحامدون (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) جمل من مبتدأ وخبر وقعت اعتراضا أو عطف الذين من بعدهم على قوم نوح ولا يعلمهم الا الله اعتراض والمعنى أنهم من الأكثر بحيث لا يعلم عددهم الا الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما بين عدنان واسماعيل ثلاثون أبالا يعرفون وكان ابن مسعود اذا قرأ هذه الآية قال كذب النسابون يعني أنهم يدعون علم الانساب وقد نفي الله علمها عن العباد (فردوا أيديهم في أفواههم) فعضوها غيظا وضجرا لما جاءت به الرسل كقوله عضوا عليكم الانامل من الغيظ أو ضجروا واستهزاء كن غلبه الضحك فوضع يده على فيه وأشاروا بأيديهم الى ألسنتهم وما نطق به من قولهم (انا كفرنا بما أرسلتم به) أي هذا جوابنا لكم ليس عندنا غيره اقنأطهم من التصديق

بمناسب للضحك ولا الغيظ ولا التصميم الرسل كتسابته لا قنأطهم من القبول ألا ترى أنهم لما أعادوا الرسل القول ولم ينكروا عليهم عودهم الى الجهاد دل على أنهم لم يسكتوهم أولا ولا كان غرضهم ذلك والله أعلم



\* عاد كلامه (قال وقولهم ان انتم الابشر مثانا معناه فلم تخصون بالنبوة دوننا ولو ارسل الله الى البشر رسلا لجلعهم من جنس افضل منهم وهم الملائكة) قال اجد (١٤٠) ومن تهالكه على الانتصار لاعتقاده تفضيل الملائكة على الرسل من البشر يستعين حتى

يحمل الكفار على أنهم كانوا يعتقدون كاعتقد مما تدعوننا اليه مريب قالت رسلهم أفي الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى قالوا ان انتم الا بشر مثنا تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأنتونابسلطان مبین قالت لهم رسلهم ان نحن الابشر مثلكم ولكن الله عن على من يشاء من عباده وما كان لنا ان ناتيكم بسلطان الا باذن الله وعلى الله فليستوكل المؤمنون وما لنا الا نتوكل على الله وقد هدانا سبيلنا ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليستوكل المتوكلون وقال الذين كفروا الرسلهم لنخرجنكم من ارضنا اولتعودن في ملتنا فأوحى اليهم ربهم لنهذهن الظالمين وانسكنسكنكم الارض من بعدهم

القدرة في تفضيل الملك على الرسول لانه يدعى ذلك امر امر كوزا في الطباع معلوما ضرورة والله الموفق

الا ترى الى قوله فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به وهذا قول قوى أو وضعوها على أفواههم يقولون للانبياء اطبقوا أفواهكم واسكنوا أوردوها في أفواه الانبياء يشيرون لهم الى السكوت أو وضعوها على أفواههم يسكنونهم ولا يذرونهم يتكلمون وقيل الايدي جمع يدوهي النعمة بمعنى الايدي أي ردتوا نعم الانبياء التي هي أجل النعم من مواظهم ونصائحهم وما أوحى اليهم من الشرائع والآيات في أفواههم لانهم اذا كذبوها ولم يقبلوها فكانهم ردتوها في أفواههم ورجعوها الى حيث جاءت منه على طريق المثل (مما تدعوننا اليه) من الايمان بالله وقرئ تدعوننا بادغام النون (مريب) موقع في الريبة أو ذرية من أراه وأراب الرجل وهي قلق النفس وأن لا تطمئن الى الامر (أفي الله شك) أدخلت همزة الانكار على الطرف لان الكلام ليس في الشك انما هو في المشكوك فيه وأنه لا يحتمل الشك لظهور الأدلة وشهادتهم عليه (يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم) أي يدعوكم الى الايمان ليغفر لكم أو يدعوكم لاجل المغفرة كقوله دعوته لينصرتني ودعوته لياكل معي وقال

دعوت لما نأبى مسورا \* فلي يدي مسورا

(فان قلت) ما معنى التبعض في قوله من ذنوبكم (قلت) ما علمته جاء هكذا في خطاب الكافرين كقوله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم يا قومنا آجيبوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم وقال في خطاب المؤمنين هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم الى ان قال يغفر لكم ذنوبكم وغير ذلك مما يقفل عليه الاستقراء وكان ذلك للتفرقة بين الخطابين ولئلا يسوي بين الفريقين في الميعاد وقيل أريد أنه يغفر لهم ما بينهم وبين الله بخلاف ما بينهم وبين العباد من المظالم ونحوها (ويؤخركم الى أجل مسمى) الى وقت قد سماه الله وبين مقداره يبلغكم وما أنتم والاعاجل لكم بالهلاك قبل ذلك الوقت (ان انتم) ما أنتم (الا بشر مثنا) لأفضل بيننا وبينكم ولا فضل لكم علينا فلم تخصون بالنبوة دوننا ولو ارسل الله الى البشر رسلا لجلعهم من جنس افضل منهم وهم الملائكة (بسلطان مبین) بحجة بينة وقد جاءتهم رسلهم بالبينات والنجح وانما أرادوا بالسلطان المبين آية قد اقترحوها تعنتا ولجاجة (ان نحن الابشر مثلكم) تسليم لقولهم وأنهم بشر مثلكم يعنون أنهم مثلهم في البشرية وحدها فاما ما وراء ذلك فما كانوا مثلهم ولكنهم لم يذكروا فضاهم تواضعهم واقصر واعلى قولهم (ولكن الله عن على من يشاء من عباده) بالنبوة لانه قد علم أنه لا يختصهم بتلك الكرامة الا وهم أهل الاختصاص منهم بالخصائص فيهم قد استؤثروا بها على أبناء جنسهم (الاباذن الله) أرادوا أن الايمان بالآية التي اقترحتموها ليس لنا ولا في استطاعتنا وما هو الا امر يتعلق بمشيئة الله (وعلى الله فليستوكل المؤمنون) أمر منهم للمؤمنين كافة بالتوكل وقصدوا به أنفسهم قصدا أوليا وأمر وهابه كأنهم قالوا ومن حقنا أن نتوكل على الله في الصبر على معاندتكم ومعاداتكم وما يجري علينا منكم ألا ترى الى قوله (ومالنا الا نتوكل على الله) ومعناه وأي عذر لنا في أن لا نتوكل عليه (وقد هدانا) وقد فعل بنا ما يوجب توكلنا عليه وهو التوفيق لهداية كل واحد مناسيله الذي يجب عليه سلوكه في الدين (فان قلت) كيف كرر الامر بالتوكل (قلت) الاول استحداث التوكل وقوله (فليستوكل المتوكلون) معناه فليثبت المتوكلون على ما استعدوا من توكلهم وقصدتهم الى أنفسهم على ما تقدم (لنخرجنكم) أولتعودن) ليكونن أحد الامرين لا محالة اما اخراجكم واما عودكم حالقين على ذلك (فان قلت) كأنهم كانوا على ملتهم حتى يعودوا فيها (قلت) معاذ الله ولكن العود بمعنى الصيرورة وهو كثير في كلام العرب كثرة فاشية لا تكاد تسمعهم يستعملون صار ولكن عادما عدت أراه عادلا يكلمني ما عاد فلان مال أو خاطبوا به كل رسول ومن آمن به فغلبوا في الخطاب الجماعة على الواحد (لنلكن الظالمين) حكاية تقتضي اضممار القول أو اجراء الايحاء مجرى القول لانه ضرب منه وقرأ أبو حيوة اي لئلا يكون وليستكنسكنكم بالياء اعتبارا لا وحي وأن لفظه لفظ الغيبة

ونحوه

\* قوله تعالى وعلى الله فليستوكل المؤمنون الخ (قال ان قلت كيف كرر ذلك بعد قوله وعلى الله فليستوكل المؤمنون الخ) قال اجد وبهذا يخرج عن وادي من قتل قتيل فلاه سلبه والله أعلم



ونحوه قولك أقسم زيد ليخرجن ولا يخرجن \* والمراد بالارض أرض الظالمين وديارهم ونحوه وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها وأورثكم أرضهم وديارهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من أدى جاره ورثه الله داره ولقد عاينت هذا في مدة قريبة كان لي خال يظلمه عظيم القرية التي أنا منها ويؤذي في فيه فأت ذلك العظيم وملكني الله ضيعته فنظرت يوما إلى أبناء خالي يترددون فيها ويدخلون في دورها ويخرجون ويأمرون وينهون فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثهم به وسجدنا شكرا لله (ذلك) إشارة إلى ما قضى به الله من إهلاك الظالمين وإسكان المؤمنين ديارهم أي ذلك الأمر حق (لمن خاف مقامى) موقفي وهو موقف الحساب لانه موقف الله الذي يقف فيه عباده يوم القيامة أو على إقدام المقام وقيل خاف قياحى عليه وحفظي لأعماله والمعنى أن ذلك حق للتقين كقوله والعاقبة للتقين (واستفتحوا) واستنصروا الله على أعدائهم ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح أو استحكموا الله وسألوه القضاء بينهم من الفتاحة وهي الحكومة كقوله تعالى ربنا افتخ بيننا وبين قومنا بالحق وهو معطوف على أوحى إليهم وقرئوا واستفتحوا بلفظ الأمر وعطفه على إلهامهم أي أوحى إليهم ربهم وقال لهم لن يمكن وقال لهم استفتحوا (وخاب كل جبار عنيد) معناه فنصر وأظفروا وأفلحوا وخاب كل جبار عنيد وهم قومهم وقيل واستفتح الكفار على الرسل ظنا منهم بأنهم على الحق والرسل على الباطل وخاب كل جبار عنيد منهم ولم يفلح باستفتاحه (من ورائه) من بين يديه قال عسى الكرب الذي أمسيت فيه \* يكون وراءه فرج قريب وهذا وصف حاله وهو في الدنيا لانه من صديقيهم فكأنها بين يديه وهو على شفيرها أو وصف حاله في الآخرة حين يبعث ويوقف (فان قلت) علام عطف (ويسقى) (قلت) على محذوف تقديره من ورائه جهنم يلقى فيها ما يلقى ويسقى من ماء صديد كأنه أشد عذابا منها فخصص بالذكرة مع قوله ويأتية الموت من كل مكان وما هو بعيت (فان قلت) ما وجه قوله تعالى (من ماء صديد) (قلت) صديد عطف بيان لما قال ويسقى من ماء فأبهمه ابهاما ثم بينه بقوله صديد وهو ما يسيل من جلود أهل النار (يتجرعه) يتكلف جرعه (ولا يكاد يسيغه) دخل كاد للبالغه يعني ولا يقارب أن يسيغه فكيف تكون الساعة كقوله لم يكذبوا أي لم يقرب من رؤيتها فكيف يراها (ويأتية الموت من كل مكان) كان أسباب الموت وأصنافه كلها قد تألفت عليه وأحاطت به من جميع الجهات تغطيها ما يصيبه من الآلام وقيل من كل مكان من جسده حتى من إبهام رجله وقيل من أصل كل شعرة (ومن ورائه) ومن بين يديه (عذاب غليظ) أي في كل وقت يستقبله يتلقى عذابا أشدهما قبله وأغلظ وعن الفضيل هو قطع الأنفاس وجسمها في الأجساد ويحتمل أن يكون أهل مكة قد استفتحوا أي استمطروا والفتح المطر في سنى القحط التي أرسلت عليهم بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسقوا فذكر سبحانه ذلك وأنه خير رجاى كل جبار عنيد وأنه يسقى في جهنم بدل سقياء ماء آخر وهو صديد أهل النار واستفتحوا على هذا التفسير كلام مستأنف منقطع عن حديث الرسل وأهمهم \* هو مبتدأ محذوف الخبر عند سيمويه تقديره وفيما يصع عليك (مثل الذين كفروا بربههم) والمثل مستعار للصفة التي فيها غرابة وقوله (أعمالهم كرماد) جملة مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول كيف مثلهم فقيل أعمالهم كرماد ويجوز أن يكون المعنى مثل أعمال الذين كفروا بربههم أو هذه الجملة خبر للبتداء أي صفة الذين كفروا أعمالهم كرماد كقولك صفة زيد عرسه مصون وماله مبذول أو يكون أعمالهم بدلا من مثل الذين كفروا على تقدير مثل أعمالهم وكرماد الخبر \* وقرئ الرياح (في يوم عاصف) جعل العصف لليوم وهو لما فيه وهو الريح أو الرياح كقولك يوم ما طروليل لساكرة وانما السكور لريحها وقرئ في يوم عاصف بالاضافة وأعمال الكفرة المكارم التي كانت لهم من صلة الأرحام وعنق الرقاب وفداء الأسارى وعقر الأبل للاضيف وانعانة الملهوفين والاجارة وغير ذلك من صنائعهم شبهها في حبوطها وذهابها بهاء منشور البنائى على غير أساس من معرفة الله والإيمان به وكونها الوجه برماد طيرته الريح العاصف (لا يقدرون) يوم القيامة (عما كسبوا) من أعمالهم (على شئ) أي لا يرون له أثرا من ثواب كما لا يقدر من الرماد المطير في الريح على شئ (ذلك هو الضلال البعيد)

ذلك لمن خاف مقامى  
وخاف وعبدواستفتحوا  
وخاب كل جبار عنيد من  
ورائه جهنم ويسقى من  
ماء صديد يتجرعه ولا  
يكاد يسيغه ويأتية  
الموت من كل مكان  
وما هو بعيت ومن ورائه  
عذاب غليظ مثل الذين  
كفروا بربههم أعمالهم  
كرماد اشتدت به الريح  
في يوم عاصف يقدف لارون  
عما كسبوا على شئ  
ذلك هو الضلال البعيد  
ألم تر أن الله خلق  
السموات والارض



\* قوله تعالى ألم تر أن الله خلق السموات والارض بالحق ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز (قال معناه خلقها بالحكمة والغرض الصحيح الخ) قال أجد وهذا من اعتزاله الخ وقد تقدمت أمثاله \* عاد كلامه (قال معناه وما ذلك على الله بعزيز رأي هين عليه لانه قادر بالذات الخ) قال أجد وهذا اعتزال صراح لم يتقنع في ابرازه وما أبشع قوله عن الله جل جلاله خلص له الداعي وأمضى الصارف وما أنباء عن سمع المحققين العارفين بأداب الله تعالى وبما يجب في حق جلاله وقد تقدم ما فيه كفاية \* قوله تعالى فقال الضعفاء الذين استكبروا انا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء قالوا لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محييص (قال الذي (١٤٣) قال لهم الضعفاء كان توبيخاً لهم الخ) قال أجد لما استشعر دلالة الآية

لعقيدة السنة المشتملة على أن الله تعالى مهما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وان هداية المشركين بمالم يشأ ولو شاءها لاهتدوا وانما تشأ هذه الدلالة من ايراد هذا الكلام عن

بالحق ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز وبرزوا لله جميعاً فقال الضعفاء الذين استكبروا انا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء قالوا لو هدانا الله لهديناكم

الكفار في دار الحق حين حقت لهم الحقائق وانكشف الغطاء والمقصود من اقتصاصه انذار أمثالهم في الدنيا وتحذيرهم من الحسرة والندم في الآخرة اذا حق عليهم

اشارة الى بعد ضلالهم عن طريق الحق أو عن الثواب (بالحق) بالحكمة والغرض الصحيح والامر العظيم ولم يخلقها عبثاً ولا شهوة \* وقرئ خالق السموات والارض (ان يشأ يذهبكم) أي هو قادر على أن يعدم الناس ويخلق مكانهم خلقاً آخر على شكلهم أو على خلاف شكلهم اعلاماً منه باقتداره على اعدام الموجودات ويجاد المعدم بقدر على الشيء وجنس ضده (وما ذلك على الله بعزيز) بتمعذر بل هو هين عليه يسيراً لانه قادر بالذات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور فاذا خلص له الداعي الى شيء واتفى الصارف تكون من غير توقف كتحريك اصبعك اذا دعاك اليه داع ولم يعترض دونه صارف وهذه الآية بيان لا بعدادهم في الضلال وعظيم خطئهم في الكفر بالله لوضوح آياته الشاهدة له الدالة على قدرته الباهرة وحكمته البالغة وأنه هو الحقيق بأن يعبد ويخاف عقابه ويرجى ثوابه في دار الجزاء (وبرزوا لله) وبرزون يوم القيامة وانما جى به بلفظ الماضي لان ما أخبر به عز وجل لصدقه كانه قد كان ووجد ونحوه ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب النار ونظائر له ومعنى بروزهم لله والله تعالى لا يتوارى عنه شيء حتى يبرزه أنهم كانوا يستترون من العيون عند ارتكاب الفواحش ويظنون أن ذلك خاف على الله فاذا كان يوم القيامة انكشفوا لله عند أنفسهم وعلما أن الله لا يخفى عليه خافية أو خرجوا من قبورهم فبرزوا لحساب الله وحكمه (فان قلت) لم كتب (الضعفاء) بواو قبل الهمزة (قلت) كتب على لفظ من يفخم الالف قبل الهمزة فيميلها الى الواو ونظيره علما بغير اسرائيل والضعفاء الاتباع والعوام \* والذين استكبروا ساداتهم وكبرائهم الذين استتبعتهم واستغفروهم وصدوهم عن الاستماع الى الانبياء واتباعهم (تبعاً) تابعين جمع تابع على تباع كقولهم خادم وخادم وغائب وغيب أو ذوى تباع والتباع يقال تبعه تبعاً (فان قلت) أي فرق بين من في (من عذاب الله) وبينه في (من شيء) (قلت) الاولى للنبيين والثانية للتبعيض كانه قيل هل أنتم مغنون عنا بعض الشيء الذي هو عذاب الله ويجوز أن تكونا للتبعيض معاً بمعنى هل أنتم مغنون عنا بعض شيء هو بعض عذاب الله أي بعض بعض عذاب الله (فان قلت) فامعنى قوله (لو هدانا الله لهديناكم) (قلت) الذي قال لهم الضعفاء كان توبيخاً لهم وعتاباً على استتباعهم واستغفائهم وقولهم فهل أنتم مغنون عنا من باب التبكيت لانهم قد علما أنهم لا يقدرون على الاغناء عنهم فأجابوهم معتردين عما كان منهم اليهم بأن الله لو هداهم الى الايمان لهدوهم ولم يضلوهم اما موركين الذنب في ضلالهم واضلالهم على الله كما حكى الله عنهم وقالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء يقولون ذلك في الآخرة كما كانوا يقولونه في الدنيا ويدل عليه قوله حكاية عن المنافقين يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء وأما أن يكون المعنى لو كنّا من أهل اللطف فلفظ بنار بنا واهدانا لهديناكم الى الايمان وقيل معناه

العذاب واعترفوا بالحق وقالوا القول المذكور وهذا يرشد الى أنه كلام صحيح المعنى فلما فطن الرجحشري لذلك شرع في تقرير تخطيطهم في هذا القول في الآخرة كما خاطأهم في الدنيا لئلا يتم له اعتقاد أن الله يشاء ما لا يكون ويكون ما لا يشاء ومن ذلك هداية الكفار فان الله تعالى يشأ وهما في الدنيا لئلا يتم له اعتقاد أن الله يشاء ما لا يكون ويكون ما لا يشاء عنه في الدنيا ويحذرهم من التورط فيما يؤدي الى هذا الندم حيث لا ينفع ويحذرهم من الحسرة اذا لا ينفع كما أورد كلام الشيطان عقيب ذلك حين يعترف بالحق في دار الحق وحيث لا ينفعه ايمانه فيقول ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفكم الخ وانما سبق تحذير وانذاراً اتفاقاً والله الموفق



\* قوله تعالى وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم الخ (قال روى ان الشيطان يقوم عند ذلك خطيبا الخ) قال أحمد قد سجل قول الكفار في الآية الاولى على ابطال الاتحال لانه لا يلائم (١٤٣) معتقده واستشهد على أن

الكذب حينئذ غير  
ممنوع ولا ممتنع بقوله  
تعالى فيحلفون له كما  
يحلفون لكم ثم لما ظن  
ان قول الشيطان هذا  
يلائم معتقده اجتهد  
في الاستدلال على  
تصويبه وتصحيحه وان  
كان قائله الشيطان  
كل ذلك منه اتبع  
لهوى حيثما توجه  
وآية سلك ونحن معاشر

سواء علينا أجزعنا  
أم صبرنا ما لنا من  
محيص وقال الشيطان  
لما قضي الامر ان الله  
وعدكم وعد الحق  
ووعدتكم فأخلفتكم  
وما كان لي عليكم من  
سلطان الا أن دعوتكم  
فاستجبتم لي فلا تلوموني  
ولوموا أنفسكم ما أنا  
بمصرخكم وما أنتم  
بمصرخي اني كفرت  
بما أشركتمون من قبل

أهل السنة الملقين  
عنده بالهجرة نقول ان  
الله تعالى انما أورد هذا  
الكلام غير راد له ولا  
مخطئ فيه للشيطان كما  
اقتض كلام الكفار في  
الآية الاولى كذلك  
ونحن نعتقد أن الملامة

لوهذا ان الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم أي لا غنىنا عنكم وسلكنا بكم طريق النجاة كما سلكنا بكم  
طريق الهلكة (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا) مستويان علينا الجزع والصبر والهمزة وأم للتسوية ونحوه  
اصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم وروى أنهم يقولون تعالى وانجزع فيجزعون جسمائة عام فلا ينفعهم  
فيقولون تعالى وانصبر فيصبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا (فان قلت) كيف اتصل قوله سواء علينا بما  
قبله (قلت) اتصاله به من حيث ان عتابهم لهم كان جزعا مما هم فيه فقالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا  
يريدون أنفسهم واياهم لاجتماعهم في عقاب الضلالة التي كانوا يجتمعون فيها يقولون ما هذا الجزع والتوبيخ  
ولا فائدة في الجزع كما لا فائدة في الصبر والامر من ذلك أطمأنا قالوا لوهذا ان الله طريق النجاة لا غنىنا  
عنكم وأنجيناكم أتبعوهوا لا قنات من النجاة فقالوا (مالنا من محيص) أي منجي ومهرب جزعنا أم صبرنا  
و يجوز أن يكون من كلام الضعفاء والمستكبرين جميعا كأنه قيل قالوا جميعا سواء علينا كقوله ذلك ليعلم  
أنى لم أخنه والمحيص يكون مصدرا كالغيب والمشيئ ومكانا كالبيت والمصيف ويقال حاص عنه وجاص  
بمعنى واحد (لما قضي الامر) لما قطع الامر وفرغ منه وهو الحساب وتصدر الفريضة ودخول أحدهما  
الجنة ودخول الآخر النار وروى أن الشيطان يقوم عند ذلك خطيبا في الاشقياء من الجن والانس  
فيقول ذلك (ان الله وعدكم وعد الحق) وهو البعث والجزاء على الاعمال فوفى لكم بما وعدكم (ووعدتكم)  
خلاف ذلك (فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان) من تسلط وقهر فأفسركم على الكفر والمعاصي  
والجئكم اليها (الا أن دعوتكم) الادعائي اياكم الى الضلالة بنسوة وتزيين وليس الدعاء من جنس  
السلطان ولكنه كقولك ما تحبهم الا الضرب (فلا تلوموني ولوموا أنفسكم) حيث اغتررت بي وأطعتموني  
اذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم اذ دعاكم وهذ دليل على أن الانسان هو الذي يختار السعادة أو السعادة  
ويحصلها لنفسه وليس من الله الا التمسك به ولا من الشيطان الا التزيين ولو كان الامر كما تزعم الهجرة لقال  
فلا تلوموني ولا أنفسكم فان الله قضى عليكم الكفر وأجبركم عليه (فان قلت) قول الشيطان باطل لا يصح  
التعلق به (قلت) لو كان هذا القول منه باطلا لبين الله بطلانه وأظهر انكاره على انه لا طائل له في النطق  
بالباطل في ذلك المقام ألا ترى الى قوله ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم كيف أتى فيه بالحق  
والصدق وفي قوله وما كان لي عليكم من سلطان وهو مثل قول الله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان  
الامن اتبعك من الغاوين (ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخي) لا ينبغي بعضنا بعضا من عذاب الله ولا يغيبه  
والاصراخ الاغاثة وقرئ بمصرخي بكسر الياء وهي ضعيفة واستشهدوا بها بيت مجهول

قال لهاهل لك يا نافي \* قالت له ما أنت بالمرضى

وكانه قد رياء الاضافة ساكنة وقبلها ياء ساكنة فخرها بالكسر لما عليه أصل النقاء الساكنين ولكنه غير  
صحيح لان ياء الاضافة لا تكون الا مفتوحة حيث قبلها ألف في نحو عصا فبالها وقبلها ياء (فان قلت) جرت  
الياء الاولى مجرى الحرف الصحيح لاجل الادغام فكانت ياء وقعت ساكنة بعد حرف صحيح ساكن فحركات  
بالكسر على الاصل (قلت) هذا قياس حسن ولكن الاستعمال المستفيض الذي هو بمنزلة الخبر المتواتر  
تنضال اليه القياسات ما في (بما أشركتموني) مصدرية. (ومن قبل) متعلقة بأشركتموني بمعنى كفرت  
اليوم بأشرككم اياي من قبل هذا اليوم أي في الدنيا كقوله تعالى ويوم القيامة يكفرون بشرككم ومعنى  
كفره بأشرككم اياي تبرؤ منه واستنكاره كقوله تعالى انا برآء منكم وما تعبدون من دون الله كفرنابكم  
وقيل من قبل يتعلق بكفرت وما موصولة أي كفرت من قبل حين آيت السجود لا دم بالذي أشركتموني به

انما تنوجه على المكلف وأما الله تعالى فقدس عن ذلك وحجته البالغة وقضاؤه الحق وذلك أنا نعتف بما خلقه الله تعالى للعبد من  
الاختيار الذي يجده من نفسه عند تجاذب طرفي الأفعال الارادية ضرورة وبذلك قامت الحجة له على خلقه وان سلينا عن قدرة الخلق  
تأثيرها في الفعل فلا تناقض اذا بين عقيدة السنة وبين صرف الملامة الى المكلف والله الموفق



\* قوله تعالى وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها بأذن ربهم فحسبهم فيها سلام (قال وقرأ الحسن وعمر بن عبد (١٤٤) وأدخل الذين آمنوا على فعل المتكلم الخ) قال أحد فان قلت ما الذي صرف الرخصى عن

جله على الالتفات من التكلم الى الغيبة والجلأ الى تعليقه بما بعده وقد كانت في ذلك مندوحة والالتفات على هذا الوجه كثير مستفيض ألا ترى الى قوله تعالى طه ما أنزلنا

ان الظالمين لهم عذاب أليم وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها بأذن ربهم فحسبهم فيها سلام ألم تركيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار يثبت الله الذين آمنوا

عليك القرآن لتشقي ثم قال تنزيلاً لمن خلق الأرض ولم يقل تنزيلاً منها قلت لا مر تأصرف الكلام عن هذا الوجه وهو أن ظاهراً أدخل بلفظ المتكلم يشعر بان ادخالهم الجنة لم

وهو الله عز وجل تقول شركت زيدا فاذا انقلت بالهمزة قلت أشركته فلان أى جماعى له شريكاً ونحو ما هذه ما فى قولهم سبحان ما سخر كن لنا ومعنى اشرا كهم الشيطان بالله طاعتهم له فيما كان يزينه لهم من عبادة الاوثان وغيرها وهذا آخر قول ابليس وقوله (ان الظالمين) قول الله عز وجل ويحتمل أن يكون من جملة قول ابليس وانما حكى الله عز وجل ما سيقوله في ذلك الوقت ليكون لطفاً للسامعين في النظر لعاقبتهم والاستعداد لما لا بد لهم من الوصول اليه وأن يتصوروا في أنفسهم ذلك المقام الذى يقول الشيطان فيه ما يقول فيخافوا ويحذروا ما يخلصهم منه ويحجبهم وقرئ فلا يلومونى بالياء على طريقة الالتفات كقوله تعالى حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم وقرأ الحسن وعمر بن عبد وأدخل الذين آمنوا على فعل المتكلم عني وأدخل أنا وهذا دليل على أنه من قول الله لا من قول ابليس (بأذن ربهم) متعلق بأدخل أى أدخلتهم الملائكة الجنة بأذن الله وأمره (فان قلت) فيم يتعلق في القراءة الاخرى وقوله وأدخلهم أنا بأذن ربهم كلام غير ملتزم (قلت) الوجه في هذه القراءة أن يتعلق قوله بأذن ربهم بما بعده أى (فحسبهم فيها سلام) بأذن ربهم يعنى أن الملائكة يحجبونهم بأذن ربهم وقرئ ألم تر ساكنة الراء كقارى من يتق وفيه ضعف (ضرب الله مثلاً) أعني أنه لا ووضعوه (كلمة طيبة) نصب بضم رأى جعل كلمة طيبة (كشجرة طيبة) وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلاً كقولك شرف الأمير زيدا كسما حلة وحمله على فرس ويجوز أن ينتصب مثلاً وكلمة بضرب أى ضرب كلمة طيبة مثلاً بمعنى جعلها مثلاً قال كشجرة طيبة على أنها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هى كشجرة طيبة (أصلها ثابت) يعنى فى الأرض ضارب بعروقه فيها (وفرعها) وأعلاها ورأسها (فى السماء) ويجوز أن يريد وفرعها على الاكتفاء بلفظ الجنس وقرأ أنس بن مالك كشجرة طيبة ثابت أصلها (فان قلت) أى فرق بين القراءتين (قلت) قراءة الجماعة أقوى معنى لان فى قراءة أنس أجريت الصفة على الشجرة واذا قلت مررت برجل أبوه قائم فهو أقوى معنى من قولك مررت برجل قائم أبوه لان الخبر عنه انما هو الاب لا رجل والكلمة الطيبة كلمة التوحيد وقيل كل كلمة حسنة كالنسيحة والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة وعن ابن عباس شهادة أن لا اله الا الله وأما الشجرة فكل شجرة مثمرة طيبة الثمار كالنخلة وشجرة التين والعنب والرمان وغير ذلك وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم ان الله ضرب مثل المؤمن شجرة فأخبرونى ما هى فوقع الناس فى شجر البوادي وكنيت صبيها فوقع فى قلبى أنها النخلة فهبت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقولها وأنا أصغر القوم وروى فنعنى مكان عمرو واستحييت فقال لى عمر يا بنى لو كنت قلتها لكانت أحب الى من جر النعم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا انها النخلة وعن ابن عباس رضى الله عنهما شجرة فى الجنة وقوله فى السماء معناه فى جهة العلو والصلو ولم يرد المظلة كقولك فى الجبل طويل فى السماء تريد ارتفاعه وشموخه (تؤتى أكلها كل حين) تعطى ثمرها كل وقت وقته الله لا ثمارها (بأذن ربها) بتيسير خالقها وتكوينه (لعلهم يتذكرون) لان فى ضرب الامثال زيادة افهام ونذكير وتصوير للعانى (كشجرة خبيثة) كشكل شجرة خبيثة أى صفتها كصفتها وقرئ ومثل كلمة بالنصب عطف على كلمة طيبة والكلمة الخبيثة كلمة الشرك وقيل كل كلمة قبيحة وأما الشجرة الخبيثة فكل شجرة لا يطيب ثمرها كشجرة الخنظل والكشوث ونحو ذلك وقوله (اجتثت من فوق الأرض) فى مقابلة قوله أصلها ثابت ومعنى اجتثت استؤصلت وحقيقة الاجتثاث أخذ الجنية كلها (مالها من قرار) أى استقرار يقال قرار الشئ قراراً كقولك ثبت ثباتاً شبه بها القول الذى لم يعضد بحجة فهو داحض غير ثابت والذى لا يبقى انما يضمحل عن قريب لبطلانه من قولهم الباطل ليل وعن قتادة أنه قيل لبعض العلماء مات قول فى كلمة خبيثة فقال ما أعلم لها فى الأرض مستقراً ولا فى السماء مصعداً الا أن تلزم عنق صاحبها حتى يوافي بها



\* قوله تعالى قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة الآية (قال فيه المقول محذوف الخ) قال أحمد وفي هذا الاعراب نظر لان الجواب حينئذ يكون خبرا من الله تعالى بانه ان قال لهم هذا القول امتثلوا مقتضاه فأقاموا الصلاة وأنفقوا الكثر قد قيل لهم فلم يحتل كثير منهم وخبر الله تعالى بجمل عن الخلف وهذه النكتة هي الباعثة لكثير من العربيين على العدول (١٤٥) عن هذا الوجه من الاعراب مع

تبادره فيما ذكر بادي الرأي ويمكن تصحيحه بجمل العام على الغالب لاعلى الاستغراق ويقوى بوجهين لطيفين أحدهما ان هذا النظم لم يرد الا موصوف بالايان الحق المنزه

بالقول النابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ألم تر الى الذين بدلوا نعمت الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها ويكفر بالله أن يمد اليها فضلا عن سبيله قل غفلوا فان مصيركم الى النار قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية من قبل

بايانه عند الامر كهذه الآية وكقوله وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن وقل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم وقل للمؤمنات يغضين من أبصارهن الثاني تكرار مجيئه للموصوفين بأنهم عباد الله المشرفون بإضافتهم

القيامه (بالقول النابت) الذي ثبت بالجنة والبرهان في قلب صاحبه وتمكن فيه فاعتقده واطمأنت اليه نفسه وتثبيتهم به في الدنيا أنهم اذا فتنوا في دينهم لم يزولوا كما ثبت الذين فتنهم أصحاب الآخود والذين نشر وأبانتا شير ومشطت لحومهم بأشراط الحديد وكما ثبت جرجيس وشمسون وغيرهما وتثبيتهم في الآخرة أنهم اذا سئلوا عند واقف الاشهاد عن معتقدهم ودينهم لم يتلغثوا ولم يهتوا ولم يخبرهم أهوال الخسر وقيل معناه الثبات عند سؤال القبر وعن البراء بن عازب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم يعاد روحه في جسده فيأتيه ملكا فيجلسه في قبره ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فمقول ربى الله ودينى الاسلام ونبي محمد فينادى مناد من السماء أن صدق عبدى فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول النابت (ويضل الله الظالمين) الذين لم يتمسكوا بحجة في دينهم وإنما اقتصر واعلى تقليد كبارهم وشيوخهم كما قد المشركون آباءهم فقالوا انا وجدنا آباءنا على أمة واضلأهم في الدنيا أنهم لا يثبتون في مواقف الفتن وتزل أقدامهم أول شئ وهم في الآخرة أضل وأزل (ويفعل الله ما يشاء) أى ما توجبه الحكمة لان مشيئة الله تابعة للحكمة من تثبيت المؤمنين وتأيدهم وعصمتهم عند ثباتهم وعزمهم ومن اضلال الظالمين وخذلانهم والتخلى بينهم وبين شأنهم عند زلأهم (بدلوا نعمت الله) أى شكر نعمته الله (كفرا) لان شكرها الذى وجب عليهم وضعوا مكانه كفرافكانهم غيروا الشكر الى الكفر وبدلوه تبديلا ونحوه وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون أى شكر رزقكم حيث وضعتم التكذيب موضعه ووجه آخر وهو أنهم بدلوا نفس النعمة كفر على أنهم لما كفر وهاسلوا بها فبقوا مسلوبى النعمة موصوفين بالكفر حاصلأهم الكفر بدل النعمة وهم أهل مكة أسكنهم الله حرمه وجعلهم قوام بيته وأكرمهم محمد صلى الله عليه وسلم فكفروا بنعمة الله بدل ما لزمهم من الشكر العظيم أو أصابهم الله بالنعمة فى الرخاء والسعة لا بلأهم الرحلتين فكفروا بنعمته ففرض بهم بالقسط سبع سنين فحصل لهم الكفر بدل النعمة وكذلك حين أسر وأوقلوا يوم بدر قد ذهبت عنهم النعمة وبقي الكفر طوقا فى أعناقهم وعن عمر رضى الله عنه هم الانجران من قريش بنو المغيرة وبنو أمية فامانوا المغيرة فكفيتهم يوم بدر وأمانوا أمية فتمتعوا حتى حين وقيل هم متنصرة العرب جبلة بن الايم وأصحابه (وأحلوا قومهم) ممن تابعهم على الكفر (دار البوار) دار الهلاك وعطف (جهنم) على دار البوار عطف بيان \* قرئ ليضلوا بفتح الباء وضمتها (فان قلت) الضلال والاضلال لم يكن غرضهم فى اتخاذ الانداد فسامعنى اللام (قلت) لما كان الضلال والاضلال نتيجة اتخذ الانداد كما كان الاكرام فى قولك بختك لشكر منى نتيجة المجىء دخلته اللام وان لم يكن غرضاعلى طريق التشبيه والتقريب (تمتعوا) ايذان بأنهم لانغماسهم فى التمتع بالحاضر وأنهم لا يعرفون غيره ولا يريدونه أمورون به قدأمرهم أمر مطاع لا يسعهم أن يخالفوه ولا يملكون لانفسهم أمر ادونه وهو أمر الشهوة والمعنى ان دمت على ما أنتم عليه من الامتثال لأمر الشهوة (فان مصيركم الى النار) ويجوز أن يراد الخذلان والتخلى ونحوه قل غفرك قلبا لانك من أصحاب النار \* المقول محذوف لان جواب قل يدل عليه وتقديره (قل لعبادي الذين آمنوا) أقيموا الصلاة وأنفقوا (يقيموا الصلاة وينفقوا) وجوزوا أن يكون يقيموا وينفقوا بمعنى ليقموا ولينفقوا ويكون هذا هو المقول قالوا وإنما جاز حذف اللام لان الامر الذى هو قل عوض منه ولو قيل يقيموا الصلاة وينفقوا ابتداء بحذف اللام لم يجز (فان قلت) علام انتصب (سرا وعلانية) (قلت) على الحال أى ذوى سر وعلانية بمعنى مسرين ومعلنين أو على الطرف أى وقتى سر وعلانية أو على المصدر أى اتفاق سرا واتفاق علانية والمعنى

(١٩ - كشف ثانى) الى اسم الله وقد قالوا ان لفظ العباد لم يرد فى الكتاب العزيز الامدحة للمؤمنين وخصوصا اذا انضاف اليه تعالى اضافة التشريف فالخامس من ذلك ان المأمور فى هذه الآية من هو صدد الامتثال وفى حيز المسارعة للطاعة فالخبر فى أمثالهم حق وصدق اما على العموم ان أريد أو على الغالب والله أعلم \* عاد كلامه قال وجوزوا أن يكون يقيموا وينفقوا ويكون هذا هو المقول الخ (١)



اخفاء المنطوع به من الصدقات والاعلان بالواجب \* والخلال المخالة (فان قلت) كيف طابق الامر بالاتفاق وصف اليوم بأنه لا بيع فيه ولا خلل (قلت) من قبل أن الناس يخرجون أموالهم في عقود المعاوضات فيعطون بدلا يأخذوا مثله وفي المكارمات ومهاداة الاصدقاء ليس تجروا بهداياهم أمثالها أو خيراتها وأما الاتفاق لوجه الله خالصا كقوله وما لاحد عنده من نعمة تجزي الا ابتغاء وجه ربه الاعلى فلا يفعله الا المؤمنون الخالص فيعتوا عليه لياخذوا بدله في يوم لا بيع فيه ولا خلل أي لا انتفاع فيه بعبادة ولا بمخالفة ولا بما ينفقون فيه أموالهم من المعاوضات والمكارمات وانما ينتفع فيه بالاتفاق لوجه الله وقرئ لا بيع فيه ولا خلل بالرفع (الله) مبتدأ و (الذي خلق) خبره و (من الثمرات) بيان للرزق أي أخرج به رزقا هو ثمرات ويجوز أن يكون من الثمرات مفعول أخرج و (رزقا) حالا من المفعول أو نصبا على المصدر من أخرج لانه في معنى رزق (بأمره) بقوله كن (دائمين) يدأبان في سيرهما وانارتهم ما ودرتهم الظلمات واصلاحهما ما يصلحان من الارض والابدان والنبات (وسخر لكم الليل والنهار) بتعاقبان خلفا لعاشكم وسبائكم (وآتاكم من كل ما سألتوه) من التشخيص أي آتاكم بعض جميع ما سألتوه نظرا في مصالحكم وفسرئ من كل بالتنوين وما سألتوه نفي ومحل النصب على الحال أي آتاكم من جميع ذلك غير سائله ويجوز أن تكون ما موصولة على وآتاكم من كل ذلك ما احتجتم اليه ولم تصلح أحوالكم ومعايشكم الا به فمكأنكم سألتوه أو طلبتوه بلسان الحال (لا تحصوها) لا تحصرونها ولا تطبقوا عدوها وبلوغ آخرها هذا اذا أرادوا أن يعدوها على الاجمال وأما التفصيل فلا يقدر عليه ولا يعلمه الا الله (ظلم) يظلم النعمة باغفال شكرها (كفار) شديد الكفران لها وقيل ظلم في الشدة يشكرو ويجزع كفار في النعمة يجمع وينع \* والانسان للعنس فيتناول الاخبار بالظلم والكفران من يوجدان منه (هذا البلد) يعني البلد الحرام زاد الله أمنا وكفاه كل باع وظالم وأجاب فيه دعوة خليفه ابراهيم عليه السلام (آمنا) ذأمن (فان قلت) أي فرق بين قوله اجعل هذا بلدا آمنا وبين قوله اجعل هذا البلد آمنا (قلت) قد سأل في الاول أن يجعله من جملة البلاد التي يأمن أهلها ولا يخافون وفي الثاني أن يخرج به من صفة كان عليها من الخوف الى ضد هان الامن كانه قال هو بلد مخوف فاجعله آمنا (واجنبي) وقرئ واجنبي وفيه ثلاث لغات جنبه الشر وجنبه وأجنبه فأهل الحجاز يقولون جنبني شره بالتشديد وأهل نجد جنبني وأجنبني والمعنى نبثنا وأدمننا على اجتناب عبادتها (وبني) أراد بنيه من صلبه وسئل ابن عيينة كيف عبدت العرب الاصنام فقال ما عبد أحد من ولد اسمعيل صنما واحتج بقوله واجنبي وبني (أن نعبد الاصنام) انما كانت أنصاب حجارة لكل قوم قالوا البيت حجر فحيثما نصبنا حجر فهو منزلة البيت فكانوا يدورون بذلك الحجر ويسمونه الدوار فاستحب أن يقال طاف بالبيت ولا يقال دار بالبيت (انهم أضلن كثيرا من الناس) فاعوذ بك أن تعصمني وبني من ذلك وانما جعلن مضلات لان الناس ضلوا بسببهم فكانهم أضلنهم كما تقول فتنتهم الدنيا وغرتهم أي افتنوا بها واغتروا بسببها (فن تعني) على ملأى وكان حنيفا مسلما مثلي (فانه مني) أي هو بعضي لفرط اختصاصه بي وملايسته لي وكذلك قوله من غشنا فليس منا أي ليس بعض المؤمنين على أن الغش ليس من أفعالهم وأوصافهم (ومن عصاني فانك غفور رحيم) تغفر له ما سلف منه من عصياني اذا بدله فيه واستحدث الطاعة لي وقيل معناه ومن عصاني فيمادون الشرك (من ذريتي) بعض أولادي وهم اسمعيل ومن ولده منه (بواد) هو وادي مكة (غير ذي زرع) لا يكون فيه شيء من زرع قط كقوله قرأنا عبر بيا غير ذي عوج يعني لا يوجد فيه اعوجاج ما فيه الا الاستقامة لا غير \* وقيل للبيت المحرم لان الله حرم التعرض له والتهاون به وجعل ما حوله حراما لكانه أولاد لم يزل منعاه عزرايم اياه كل جبار كالشيء المحرم الذي حقه أن يجتنب أولاد محترم عظيم الحرم لا يحل انتهاكها أولادهم حرم على الطوفان أي منع منه كما سمى عتيقا لانه أعتق منه فلم يستول عليه (ليقيموا الصلاة) اللام متعلقة بأسكنت أي ما أسكنتهم هذا الوادي الخلاء الباقع من كل مرتفع ومر ترق الا ليقموا الصلاة عند بيتك المحرم ويعبروه بذكرك وعبادتك وما تعمر به مساجدك ومنعبداتك متبركين بالبقعة التي شرفتها على البقاع مستسعين بجوارك الكريم متقربين اليك

أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلل الله الذي خلق السموات والارض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجري في البحر بأمره وسخر لكم النهار والليل لكم الشمس والقمر دائمين وسخر لكم الليل والنهار وآتاكم من كل ما سألتوه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان لظالم كفار واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبي وبني أن نعبد الاصنام رب انهم أضلن كثيرا من الناس فن تعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ربنا اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل



بالعكوف عند بيتك والطواف به والركوع والسجود حوله مستنزيين الرحمة التي آثرت بها سكان حرمك (أفئدة من الناس) أفئدة من أفئدة الناس ومن التبعية ويبدل عليه ما روى عن مجاهد لو قال أفئدة الناس لرجعتكم عليه فارس والروم وقيل لولم يقل من لا زدجوا عليه حتى الروم والترك والهند ويجوز أن يكون من الابتداء كقولك القلب مني سقيم تريد قلبي فكانه قيل أفئدة الناس وانما تكرت المضاف اليه في هذا التمثيل لتذكير أفئدة لانها في الآية تكرة ليتناول بعض الافئدة وقرئ أفئدة بوزن عافدة وفيه وجهان أحدهما أن يكون من القلب كقولك أدري أدور والثاني أن يكون اسم فاعلة من أفدت الرحلة اذا عجلت أي جماعة أوجاعات يرتحلون اليهم ويجالون نحوهم وقرئ أفئدة وفيه وجهان أن تطرح الهمزة للتخفيف وان كان الوجه أن تخفف باخراجها بين يين وأن يكون من أفد (تهوى اليهم) تسرع اليهم وتطير نحوهم شوقا ونزاعا من قوله \* يهوى مخارمها هوى الاجدل \* وقرئ تهوى اليهم على البناء للفعول من هوى اليه وأهواء غيره وتهوى اليهم من هوى يهوى اذا أحب ضمن معنى تنزع فعدي تعديته (وارزقهم من الثمرات) مع سكناهم وادبا ما فيه شيء منها بأن تجلب اليهم من البلاد (لعلهم يشكرون) النعمة في أن يرزقوا أنواع الثمرات حاضرة في وادي باب ليس فيه نجم ولا شجر ولا ماء لا جرم أن الله عز وجل أجاب دعوته فجعله حراما منا تحجي اليه ثمرات كل شيء رزقا من لده ثم فضله في وجود أصناف الثمار فيه على كل ريف وعلى أخصب البلاد وأكثرها ثمارا وفي أي بلد من بلاد الشرق والغرب ترى الا شجرة التي يربكها الله بواد غير ذي زرع وهي اجتماع البواكير والقواكه المختلفة الأزمان من الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد وليس ذلك من آياته بعجيب متعنا الله بسكنى حرمه ووفقتا لشكر نعمه وأدام لنا التشرف بالدخول تحت دعوة ابراهيم عليه السلام وورزقنا طرفا من سلامة ذلك القلب السليم \* النداء المكرر دليل التضرع والرجاء الى الله تعالى (انك تعلم ما تخفي وما يعلن) تعلم السر كما تعلم العلن علما لا تفاوت فيه لان غيبا من الغيوب لا يختبئ عندك والمعنى أنك أعلم بأحوالنا وما يصح لنا وما يفسدنا وما أنت أرحم بنا وأأنصح لنا منا بأنفسنا ولها فلا حاجة الى الدعاء والطلب وانما دعوك اظهارا للعبودية لك وتخشعا لعظمتك وتذلالا لعزتك وافتقارا الى ما عندك واستعجالا لنيل أياذك وولها الى رحمتك وكما يتلقى العبد بين يدي سيده رغبة في اصابته معروفه مع توفير السيد على حسن الملكة وعن بعضهم انه رفع حاجته الى كريم فأبطأ عليه النجى فأراد أن يذكره فقال مثلك لا يذكر استقصا راولا توهمها للغفلة عن جواب السائلين ولكن ذا الحاجة لا تدعه حاجته أن لا تشكلم فيها وقيل ما تخفي من الوجود لما وقع بيننا من الفرقة وما نعلن من البكاء والدعاء وقيل ما تخفي من كآبة الافتراق وما نعلن يريد ما جرى بينه وبين هاجر حين قالت له عند الوداع الى من تكلنا قال الى الله أكلكم قالت الله أمرك به هذا قال نعم قالت اذن لا تخشى تركتنا الى كاف (وما يخفي على الله من شيء) من كلام الله عز وجل تصديقنا لبراهيم عليه السلام كقوله وكذلك يفعلون أو من كلام ابراهيم يعني وما يخفي على الله الذي هو عالم الغيب من شيء في كل مكان ومن الاستغراق كانه قيل وما يخفي عليه شيء ما \* على في قوله (على الكبير) بمعنى مع كقوله اني على ماترين من كبرى \* أعلم من حيث تؤكل الكنف

وهو في موضع الحال معناه وهب لي وأنا كبير وفي حال الكبير روى أن اسمعيل ولده وهو ابن تسع وتسعين سنة وولده اسحق وهو ابن مائة وثنتي عشرة سنة وقد روى انه ولده اسمعيل لاربعة وستين واسحق لتسعين وعن سعيد بن جبيل لم يولد لبراهيم الا بعد مائة وسبع عشرة سنة وانما ذكر حال الكبير لان المنية بهيمة الولد فيها أعظم من حيث انها حال وفروع اليأس من الولادة والطفرة بالحاجة على عقب اليأس من أجل النعم وأحلاها في نفس الظافر ولان الولادة في تلك السن العالية كانت آية لبراهيم (ان ربي لسميع الدعاء) كان قد دعا ربه وسأله الولد فقال رب هب لي من الصالحين فشكر الله ما أكرمه به من اجابته (فان قلب) الله تعالى يسمع كل دعاء أجاهه أولم يحبه (قلت) هو من قولك سمع الملك كلام فلان اذا اعتدبه وقبله ومنه سمع الله لمن حده وفي الحديث ما أذن الله لشيء كاذنه لشيء يتغنى بالقرآن (فان قلت) ما هذه الاضافة اضافة السميع الى الدعاء

أفئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون ربنا انك تعلم ما تخفي وما نعلن وما يخفي على الله من شيء في الارض ولا في السماء الحمد لله الذي وهب لي على الكبير اسمعيل واسحق ان ربي لسميع الدعاء رب اجعلني مقيم الصلاة



(قلت) اضافة الصفة الى مفعولها وأصله لسميع الدعاء وقد ذكر سيويوه فعلا في جملة أبنية المبالغة العاملة على الفعل كقولك هذا ضرر وبزيد اضراب أخاه ومنحار ابله وحذر أورا ورحيم أباه ويجوز أن يكون من اضافة فعيل الى فاعله ويجعل دعاء الله سميعا على الاسناد المجازي والمراد سماع الله (ومن ذريتي) وبهض ذريتي عطف على المنصوب في اجعلني وانما بعض لانه علم باعلام الله أنه يكون في ذريته كقوله لا ينال عهدي الظالمين (وتقبل دعائي) أي عبادتي واعتزلكم وما تدعون من دون الله \* في قراءة أبي ولأبوي وقرأ سعيد بن جبيرة ولأبوي على الافراد يعني أباه وقرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما ولأبوي يعني اسمعيل واسحق وقرئ لأبوي بضم الواو والواو بمعنى الولد كاعدم والعدم وقيل جمع ولد كاسدي وأسدي وبعض المصاحف ولأبوي (فان قلت) كيف جازله أن يستغفر لأبويه وكانا كافرين (قلت) هو من مجوزات العقل لا يعلم امتناع جوازه الا بالتوقيف وقيل أراد بالديه آدم وحواء وقيل بشرط الاسلام وبأباه قوله الاقول ابراهيم لا يبيد لاستغفر ذلك لانه لو شرط الاسلام لكان استغفارا صحيحا لا مقال فيه فكيف يستثنى الاستغفار الصحيح من جملة ما يؤتى فيه بآبراهيم (يوم يقوم الحساب) أي ثبت وهو مستعار من قيام القائم على الرجل والدليل عليه قولهم قامت الحرب على ساقها ونحو قولهم ترجلت الشمس اذا اشرفت وثبت ضوءها كأنها قامت على رجل ويجوز أن يستند الى الحساب قيام أهله اسنادا مجازيا أو يكون مثل واسئل القرية وعن مجاهد قد استجاب الله فيمسا سال فلم يعبد أحد من ولده صنبا بعد دعونه وجعل البلد آمنا ورزق أهله من الثمرات وجعله اماما وجعل في ذريته من يقيم الصلاة وأراه مناسكه وتاب عليه وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال كانت الطائف من أرض فلسطين فلما قال ابراهيم ربنا اني أسكنت الآية رفعها الله فوضعها حيث وضعها رزقا للحرم (فان قلت) يتعالى الله عن السهو والغفلة فكيف يحسبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أعلم الناس بغافل حتى قيل (ولا تحسبن الله غافلا) (قلت) ان كان خطابا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ففيه وجهان أحدهما التثنية على ما كان عليه من أنه لا يحسب الله غافلا كقوله ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله الها آخر كما جاء في الامريأ أيها الذين آمنوا بالله ورسوله والثاني أن المراد بالنهي عن حسبانته غافلا الايدان بأنه عالم بما يفعل الظالمون لا يخفى عليه منه شيء وأنه معاقبهم على قليله وكثيره على سبيل الوعيد والتهديد كقوله والله عما تعملون علم يريد الوعيد ويجوز أن يراد ولا تحسبنه يعاملهم معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب عليهم المحاسب على النقيض والقطمير وان كان خطابا لغيره ممن يجوز أن يحسبه غافلا لجهله بصفاته فلا سؤال فيه وعن ابن عيينة تسليمة للطلوع وتهديد للظلم فقبل له من قال هذا فغضب وقال انما قاله من علمه \* وقرئ يؤخرهم بالنون والياء (شخص فيه الابصار) أي أبصارهم لا تفرق أما كنهم من هول ما ترى (مهطعين) مسرعين الى الداعي وقيل الاطعاع أن تقبل ببصرك على المرفق تديم النظر اليه لا تطرف (مقنعي رؤسهم) رافعيها (لا يرتد اليهم طرفهم) لا يرجع اليهم أن يطرفوا بعيونهم أي لا يطرفون ولكن عيونهم مفتوحة مدودة من غير تحريك للأجفان أو لا يرجع اليهم نظرهم فينظروا الى أنفسهم \* الهواء الخلاء الذي لم تشغله الاجرام فوصف به فقيل قلب فلان هواء اذا كان جبانا لا قوة في قلبه ولا جراءة ويقال للاحق أيضا قلبه هواء قال زهير \* من الظلمان جؤجؤ هواء \* لان النعام مثل في الجبن والحق وقال حسان \* فأنت مجوف تخب هواء \* وعن ابن جريج أفئدتهم هواء صفر من الخبز خاوية منه وقال أبو عبيدة جوف لا عقول لهم (يوم يأتيهم العذاب) مفعول ثان لأنذروهم يوم القيامة ومعنى (أخرنا الى أجل قريب) ردنا الى الدنيا وأهلنا الى أمد وحدث من الزمان قريب تتدارك ما فرطنا فيه من اجابة دعوتك واتسع رسلك أو اريد باليوم يوم هلاكهم بالعذاب العاجل أو يوم موتهم معذنين بشدة السكرات ولقاء الملائكة بلا بشرى وأنهم يسألون يومئذ أن يؤخرهم بهم الى أجل قريب كقوله لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق (أولم تكونوا أقسمتم) على ارادة القول وفيه وجهان أن يقولوا ذلك بطرا وأشرا ولما استولى عليهم من عادة

ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء ربنا اغفر لي ولوالدي ولأولم ندين يوم يقوم الحساب ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين مقنعي رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم وأفئدتهم هواء وأنذر الناس يوم تأتيهم العذاب فيقول الذين ظلوا ربنا أخرنا الى أجل قريب نجب دعوتك وتنبع الرسل أولم تكونوا أقسمتم من قبل



قوله تعالى فلا يحسبن الله مخلف وعده رسله (قال ان قلت لم قدم المفعول الثاني على الاول الخ) (١٤٩) قال اجد وفيه ما قاله نظر لان

الفعل متى تقيد بمفعول  
انقطع اطلاقه فليس  
تقديم الوعد في الآية  
دليلا على اطلاق الفعل  
باعتبار الموعود حتى  
يكون ذكر الرسل بآئنا  
كلاجنب من الاطلاق  
الاول ولا فرق في المعنى  
الذي ذكره بين تقديم

مالككم من زوال وسكنتم  
في مساكن الذين ظلموا  
أنفسهم وتبين لكم  
كيف فعلنا بهم وضربنا  
لكم الامثال وقد مكروا  
مكرهم وعند الله مكرهم  
وان كان مكرهم اتزول  
منه الجبال فلا تحسبن  
الله مخلف وعده رسله  
ان الله عزيز ذو انتقام  
يوم تبدل الارض غير  
الارض والسموات  
وبرزوا لله الواحد القهار  
وترى الجحيم من يومئذ

ذكر الرسل وتأخير  
ولا يفيد تقديم المفعول  
الثاني الا الايدان  
بالناية في مقصود  
التكلم والامر بهذه  
المثابة في الآية لانها  
وردت في سياق الانذار  
والتهديد للظالمين بما  
قوعدهم الله تعالى به  
على السنة الرسل فالحكم  
في التهديد ذكر الوعيد  
وأما كونه على السنة

الجهل والسفه وأن يقولوه بلسان الحال حيث بنوا شديدا وأتموا بعباد (مالككم) جواب القسم وانما جاء  
بلفظ الخطاب لقوله أقسمتم ولو حكى لفظ المقسمين لقبل ما لنا (من زوال) والمعنى أقسمتم أنكم باقون  
في الدنيا لا تزالون بالموت والقضاء وقيل لا تنتقلون الى دار أخرى يعنى كفرهم بالبعث كقوله وأقسموا بالله  
جهداً أيمانهم لا يبعث الله من يموت \* يقال سكن الدار وسكن فيها ومنه قوله تعالى (وسكنتم في مساكن الذين  
ظلموا أنفسهم) لأن السكون من السكون الذي هو البث والاصل تعديبه بنى كقولك قر في الدار وعنى فيها  
وأقام فيها ولكنه لما نقل الى سكون خاص تصرف فيه فقيل سكن الدار كما قيل تبوأها وأوطنها ويجوز أن  
يكون سكنوا من السكون أى قرأ فيها وأطما أنوا طمى النفوس سائر سيرة من قبلهم في الظلم والفساد  
لا يجدونهم ابعالى الاولون من أيام الله وكيف كان عاقبة ظلمهم فيعتبروا ويرتدعوا (وتبين لكم) بالاختبار  
والمشاهدة (كيف) أهلكتهم وانتقمنا منهم وقرئ وتبين لكم بالنون (وضربنا لكم الامثال) أى صفات  
ما فعلوا وما فعل بهم وهى في القرابة كالامثال المضروبة لكل ظالم (وقدم مكرهم) أى مكرهم العظيم  
الذى استقر غوافيه جهدهم (وعند الله مكرهم) لا يخلو ما أن يكون مضافا الى الفاعل كالاول على معنى  
ومكتوب عند الله مكرهم فهو مجازيهم عليه بمره هو أعظم منه أو يكون مضافا الى المفعول على معنى وعند  
الله مكرهم الذى يكرهم به وهو عذابهم الذى يستحقونه بأنهم به من حيث لا يشعرون ولا يحسبون (وان  
كان مكرهم لتزول منه الجبال) وان عظم مكرهم وتبالغ في الشدة فضر بزوال الجبال منه مثلاً لتفاقه  
وشدته أى وان كان مكرهم مستوى لازالة الجبال معد ذلك وقد جعلت ان نافية واللام مؤكدة لها  
كقوله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم والمعنى ومحال أن تزول الجبال بمرهم على أن الجبال مثل لايات  
الله وشرائعه لانهم بمنزلة الجبال الراسية ثباتاً وكناوتهم قراءة ابن مسعود وما كان مكرهم وقرئ لتزول  
بلام الابتداء على وان كان مكرهم من الشدة بحيث تزول منه الجبال وتنقلع من أركانها وقرأ على وعمر  
رضي الله عنهما وان كان مكرهم (مخلف وعده رسله) يعنى قوله انما لننصر رسلنا كتب الله لأغلبن أنا ورسلى  
(فان قلت) هلا قبل مخلف رسله وعده ولم قدم المفعول الثاني على الاول (قلت) قد دم الوعد ليعلم أنه لا يخلف  
الوعد أصلاً كقوله ان الله لا يخلف الميعاد ثم قال رسله ليؤذن أنه اذا لم يخلف وعده أحد اوليس من شأنه  
اخلاف المواعيد كيف يخلفه رسله الذين هم خيرته وصفوته وقرئ مخلف وعده رسله بجزر الرسل وانصب  
الوعد وهذه في الضعف كن قرأ قتل أولادهم شركائهم (عزيز) غالب لا يماكر (ذوات انتقام) لاوليائه من  
أعدائه (يوم تبدل الارض) انتصابه على البديل من يوم يأتهم أو على الطرف للانتقام والمعنى يوم تبدل هذه  
الارض التى تعرفونها أرضاً أخرى غير هذه المعروفة وكذلك السموات والتبدل التغيير وقد يكون في الذات  
كقوله بديلت الدراهم دنائير ومنه بدلناهم جلوداً غيرها وبدلناهم بجناتهم جنتين وفى الاوصاف كقوله  
بدلت الحلقة حاتمياً اذا أذبتها وشوئتها خاتماً فبقلتها من شكل الى شكل ومنه قوله تعالى فأولئك يبدل الله  
سيئاتهم حسنات واختلف فى تبدل الارض والسموات فقيل تبدل أوصافها فتسير عن الارض جبالها  
وتفجر بحارها وتسوى فلا يرى فيها عوج ولا أمت وعن ابن عباس هى تلك الارض وانما تغير وأنشد

وما الناس بالناس الذين عهدتهم \* ولا الدار بالدار التى كنت تعلم

وتبدل السماء بانتثار كواكبها وكسوف شمسها وخسوف قمرها وانشقاقها وكونها أبواباً وقيل يخاف بدلها  
أرض وسموات أخر وعن ابن مسعود وأنس يحشر الناس على أرض بيضاء لم يخطئ عليها أحد خطيئة وعن  
على رضى الله عنه تبدل أرضاً من فضة وسموات من ذهب وعن الضحالة أرضاً من فضة بيضاء كالصنائف  
وقرئ يوم تبدل الارض بالنون (فان قلت) كيف قال (الواحد القهار) (قلت) هو كقوله لمن الملك اليوم لله  
الواحد القهار لان الملك اذا كان لواحد غلب لا يغالب ولا يعاز فلا مستغاث لاحد الى غيره ولا مستجار كان

الرسول فذلك أمر لا يقف التخويف عليه ولا بدحق لو فرض التوعد من الله تعالى على غير لسان رسول لكان الخوف منه حسبي كافيًا  
والله أعلم



في القول في سورة الحجر (بسم الله الرحمن الرحيم) \* قوله تعالى ربما يؤد الذين كفروا وكافوا مسلمين (قال ان قلت ما معنى تقليل ودادتهم الخ) قال اجد لا شك ان العرب تعبر عن المعنى بما يؤدى عكس مقصوده كثيرا ومنه قوله \* قد اترك القرن مصفرا انا منه \* وانما يتدح بالاكثر من ذلك (١٥٠) وقد عبرت عن المفيدة للتقليل ومنه والله أعلم وقد تعلمون اني رسول الله والمقصود توخيهم على

أذا هم لموسى عليه السلام على توفير علمهم برسالاته ومناصحته لهم وقد اختلف توجيه علماء البيان لذلك فمنهم من وجهه بما ذكره الرمنخشي أنفاس من

مقرنين في الاصفاد سرايهم من قطران وتغشى وجوههم النار ليجزى الله كل نفس ما كسبت ان الله سريع الحساب هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا انما هوالة واحد وليذكر اولوا الالباب

(سورة الحجر مكية وهي تسع وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الرسلك آيات الكتاب وقرآن مبين ربما يؤد الذين كفروا

التنبيه بالادنى على الاعلى ومنهم من وجهه بان المقصود في ذلك الايدان بان المعنى قد بلغ الغاية حتى كاد أن يرجع الى الضد وذلك شأن كل ما انتهى انمايته أن يعود الى عكسه وقد أفصح أبو الطيب

الامر في غاية الصعوبة والشدة (مقرنين) قرن بعضهم مع بعض أو مع الشياطين أو قرنت أيديهم إلى أرجلهم مغالين وقوله (في الاصفاد) اما أن يتعلق بمقرنين أي يقرون في الاصفاد واما أن لا يتعلق به فيكون المعنى مقرنين مصفدين والاصفاد القيود وقيل الاغلال وأنشد سلامة بن جندل وزيد الخليل قد لا في صفادا \* بعض يساعده وبعض ساق

\* القطران فيه ثلاث لغات قطران وقطران بفتح القاف وكسر هاء مع سكون الطاء وهو ما يتحلب من شجر يسمى الابل فيطبخ فتنابه الابل الجرب فيحرق الجرب بحره وحده والجلد وقد تبلغ حرارته الجوف ومن شأنه أن يسرع فيه اشتعال النار وقد يستسرج به وهو أسود اللون منق الزيج فتطلى به جلود أهل النار حتى يعود طلائعهم كالسرايل وهي القص لتجتمع عليهم الاربع لدع القطران وحرقة واسراع النار في جلودهم واللون الوحش وتن الریح على أن التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين النارين وكل ما وعد الله أو أوعده في الآخرة فينبه وبين ما شاهد من جنسه ما لا يقدر قدره وكأنه ما عندنا من السماحي والمسميات ثمة فبكرمه الواسع نعوذ من سخطه ونسأله التوفيق فيما ينبغي من عذابه وقرئ من قطران والقطر الخماس أو الصفر المذاب والآتي المتناهي حره (وتغشى وجوههم النار) كقوله تعالى أخن يتقى وجهه سوء العذاب يوم يسحبون في النار على وجوههم لان الوجه أعز موضع في ظاهر البدن وأشرفه كالقلب في باطنه ولذلك قال تطلع على الأفئدة وقرئ وتغشى وجوههم بمعنى تتغشى أي يفعل بالمجرمين ما يفعل (ليجزى الله كل نفس مجرمة) ما كسبت أو كل نفس من مجرمة ومطبعة لانه اذا عاقب المجرمين لا جرمهم علم أنه يشيب المطيعين لطاعتهم (هذا بلاغ للناس) كفاية في التذكير والموعظة يعني بهذا ما وصفه من قوله ولا تحسبن الى قوله سريع الحساب (ولينذروا) معطوف على محذوف أي لينصحو اولينذروا (به) بهذا البلاغ وقرئ ولينذروا بفتح الياء من نذره اذا علمه واستعد له (وليعلموا انما هوالة واحد) لانهم اذا خافوا ما أنذروا به دعهم الخافة الى النظر حتى يتوصلوا الى التوحيد لان الخشية أم الخير كما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ابراهيم أعطى من الاجر عشر حسنات بعد ذلك من عبد الاصنام وعدد من لم يعبد

(سورة الحجر مكية وهي تسع وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ذلك) اشارة الى ما تضمنته السورة من الآيات \* والكتاب والقرآن المبين السورة وتكبر القرآن للتفخيم والمعنى تلك آيات الكتاب الكامل في كونه كتابا وأي قرآن مبين كانه قيل الكتاب الجامع للكمال والغرابة في البيان \* قرئ ربما يؤد ربما بالتشديد وربما بالضم والفتح مع التخفيف (فان قلت) لم دخلت على المضارع وقد ادخلوها الاعلى الماضي (قلت) لان المترقب في اخبار الله تعالى بمنزلة الماضي المقطوع به في تحقه فكانه قيل ربما يؤد (فان قلت) متى تكون ودادتهم (قلت) عند الموت أو يوم القيامة اذا عاينوا حالهم وحال المسلمين وقيل اذا رأوا المسلمين يخرجون من النار وهذا أيضا باب من الودادة (فان قلت) فامعنى التقليل (قلت) هو وارد على مذهب العرب في قولهم لعك ستندم على فعلك وربما ندم الانسان على ما فعل ولا يشكون في تندمه ولا يقصدون تقليله ولكنهم أرادوا لو كان الندم مشكوكا فيه أو كان قليلا لحق عليك أن لا تفعل هذا الفعل لان العقلاء يتحززون من التعرض للغم المظنون كما يتحززون من المتيقن ومن القليل

ذلك بقوله \* ووجدت حتى كدت تبخل حائلا \* انتهى ومن السرور بكاء وكلا هذين الوجهين يحمل الكلام منه على المبالغة بنوع من الايقاظ اليها والعمدة في ذلك على سياق الكلام لانه اذا اقتضى من لا تكبرا قد دخلت فيه عبارة يشبه من ظاهرها بالتقليل استيقظ السامع بان المراد المبالغة على احدى الطريقين المذكورتين والله أعلم



منه كما من الكبير وكذلك المعنى في الآية لو كانوا يودون الاسلام مرة واحدة فبالحرى أن يسارعوا اليه فكيف وهم يودونه في كل ساعة و(لو كانوا مسلمين) حكاية ودادتهم وانما جئنا بها على لفظ الغيبة لانهم مخبر عنهم كقولك حلف بالله ليعلمن ولو قيل حلف بالله لافعلن ولو كانوا مسلمين لكان حسنا سديدا وقيل تدشهم أهوال ذلك اليوم فيبقون مبهوتين فان حانت منهم افاقة في بعض الاوقات من سكرتهم غنوا فلذلك قلل (ذرهم) يعني اقطع طمعك من ارجوائهم ودعهم عن النهي عما هم عليه والصدع عنه بالتذكير والنصيحة وخلصهم (يا كلوا وابتغوا) بدنياهم وتنفيذ شهواتهم ويشغلهم أمهم ويوقعهم لطول الاعمار واستقامة الاحوال وأن لا يلقوا في العاقبة الاخيرا (فسوف يعلمون) سوء صنيعهم والغرض الايدان بأنهم من أهل الخذلان وأنهم لا يجي منهم الامامهم فيه وأنه لا زاجر لهم ولا واعظ الامعاء ما يندرون به حين لا ينفعهم الوعظ ولا سبيل الى اتعاطهم قبل ذلك فأمر رسوله بأن يخليهم وشأنهم ولا يشتغل بما لا طائل تحته وأن يبالغ في تخليتهم حتى يأمرهم بما لا يزيدهم الاندما في العاقبة وفيه الزام للحجة ومبالغته في الانذار واعذار فيه وفيه تنبيه على أن ايشار التلذذ والتتعم وما يؤدي اليه طول الامل وهذه هجري أكثر الناس ليس من أخلاق المؤمنين وعن بعضهم التمرغ في الدنيا من أخلاق الهالكين (ولها كتاب) جملة واقعة صفة لقريبة والقياس أن لا يتوسط الواو بينهما كما في قوله تعالى وما أهلكنا من قرية الا الهامندرون وانما توسطت لتأكيده لصوق الصفة بالموصوف كما يقال في الحال جاءني زيد عليه ثوب وجاءني وعليه ثوب كتاب (معلوم) مكتوب معلوم وهو أجلها الذي كتب في الآلوح وبين ألا ترى الى قوله (ما تسبق من أمة أجلها) في موضع كتابها وأنت الأمة أو لا ثم ذكرها آخرها جملة على اللفظ والمعنى وقال (وما يستأخرون) بحذف عنه لانه معلوم \* قرأ الأعمش بأيمها الذي ألقى عليه الذكر وكان هذا النداء منهم على وجه الاستهزاء كما قال فرعون ان رسولكم الذي أرسل اليكم لجنون وكيف يقرون بنزول الذي ذكر عليه وينسبونه الى الجنون والتعكيس في كلامهم للاستهزاء والتهمكهم مذهب واسع وقد جاء في كتاب الله في مواضع منها فبشرهم بعذاب اليم انك لانت الحليم الرشيد وقد يوجد كثيرا في كلام العجم والمعنى انك لنت قول قول المجانين حين تدعى أن الله نزل عليك الذكر \* لو ركبت مع لا وما المعنيين معنى امتناع الشيء لوجود غيره ومعنى التخصيص وأما هل فلم تتركب الامع لا وحدها للتخصيص قال ابن مقبل

لوما الحياء ولوما الدين عبتكما \* ببعض ما فيكما اذ عبتا عورى

والمعنى هلا تاتينا باللائكة يشهدون بصدقك ويعضدونك على انذارك كقوله تعالى لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو هلا تاتينا باللائكة للعقاب على تكذيبنا لان كنت صادقا كما كانت تأتي الام المكذبة برسالتها \* قرئ تنزل بمعنى تنزل وتنزل على البناء للفعول من نزل وتنزل الملائكة بالنون ونصب الملائكة (الابالحق) الاتسلا ملتبس بالحكمة والمصلحة ولا حكمة في أن تأنيكم عيانا تشاهدونهم ويشهدون لكم بصدق النبي صلى الله عليه وسلم لانكم حينئذ تصدقون عن اضطرار ومثله قوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وقيل الحق الوحي أو العذاب و(اذا) جواب وجزاء لانه جواب لهم وجزاء لشرط مقدر تقديره ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين وما آخر عذابهم (انا نحن نزلنا الذكر) ردلائكارهم واستهزائهم في قولهم بأيمها الذي نزل عليه الذكر ولذلك قال انا نحن فأكد عليهم أنه هو المنزل على القطع والبتات وأنه هو الذي بعث به جبريل الى محمد صلى الله عليه وسلم وبين يديه ومن خلفه رصده حتى نزل وبلغ محفوظا من الشياطين وهو حافظه في كل وقت من كل زيادة ونقصان وتحريف وتبدل بخلاف الكتب المتقدمة فانه لم يتول حفظها وانما استحفظها الربانيون والاحبار فاختلفوا فيما بينهم بغيا فكان التحريف ولم يكمل القرآن الى غير حفظه (فان قلت) حين كان قوله انا نحن نزلنا الذكر ردلائكارهم واستهزائهم فكيف اتصل به قوله (وانا له لحافظون) (قلت) قد جعل ذلك دليلا على أنه منزل من عنده أنه لانه لو كان من قول البشر أو غير آية لتطرق عليه الزيادة والنقصان كما يتطرق على كل كلام سواء وقيل الضمير في له لرسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى والله يعصمك (في شيع الاولين) في فرقهم وطوائفهم والشيعة الفرقة اذا اتفقوا على مذهب وطريقة ومعنى

لو كانوا مسلمين ذرهم  
يا كلوا وابتغوا ويلهم  
الامل فسوف يعلمون  
وما أهلكنا من قرية الا  
ولها كتاب معلوم ما  
تسبق من أمة أجلها  
وما يستأخرون وقالوا  
بأيمها الذي نزل عليه  
الذكر انك لجنون لوما  
تاتينا باللائكة ان كنت  
من الصادقين ما ننزل  
اللائكة الا بالحق وما  
كانوا اذا منظرين انا  
نحن نزلنا الذكر وانا له  
لحافظون ولقد أرسلنا  
من قبلك في شيع الاولين

\* قوله تعالى انا نحن نزلنا  
الذكر وانا له لحافظون  
(قال هذا ردلائكارهم  
واستهزائهم الخ) قال  
أجد ويحتمل أن يراد  
حفظه مما يشبهه من  
تناقض واختلاف لا يخلو  
عنه الكلام المفترى  
وذلك أيضا من الدليل  
على أنه من عند الله كما  
قال تعالى في آية أخرى  
ولو كان من عند غير الله  
لوجدوا فيه اختلافا  
كثيرا



قوله تعالى كذلك نسلكهم في قلوب المجرمين (قال معناه يلقيه في قلوبهم مكذبا به الخ) قال أحد المراد والله أعلم أقامه الحجة على المكذبين بأن الله تعالى سلك القرآن في قلوبهم وأدخله في سويدائهم كما سلك ذلك في قلوب المؤمنين المصدقين فكذب به هؤلاء وصدق به هؤلاء كل على علم وفهم إلهك من هلاك عن بيعة ويحيى من حي عن بيعة ولئلا يكون للكفار على الله حجة بأنهم ما فهموا وجوه الإعجاز كما فهمها من آمن فأعلمهم الله تعالى من الآن وهم في مهلة وامكان أنهم ما كفروا الأعلى علم معاندين باغين غير معذورين والله أعلم ولذلك عقبه الله تعالى بقوله ولو فتحنا عليهم بابا من (١٥٢) السماء فظفوا فيه يرجون لقاولا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون أي هؤلاء

فهموا القرآن وعلموا وماياتهم من رسول الا كانوا يستهزئون كذلك نسلكهم في قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقد خلت سنة الاولين ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظفوا فيه يرجون لقاولا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون ولقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها للناظرين وحفظناها من كل شيطان رجيم الا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين والارض مددناها والقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل شئ موزون وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أنتم له بخازنين وانما نحن نحيي ونميت

وجوه اعمازه وويل ذلك

أرسلناهم فيهم نبأناه فيهم وجعلناهم رسولا فيمابينهم (وماياتهم) حكاية حال ماضية لان ما لا تدخل على مضارع الا وهو في معنى الحال ولا على ماض الا وهو قريب من الحال \* يقال سلكت الخيط في البرة وأسلكته اذا دخلته فيها وتطلمته وقرئ نسلكهم والضمير للذكر أي مثل ذلك السلك ومحوه نسلك الذكر (في قلوب المجرمين) على معنى أنه يلقيه في قلوبهم مكذبا مستهزا به غير مقبول كالأوتار بلثيم حاجة فلم يجبك اليها فقلت كذلك أنزلها باللائم تعنى مثل هذا الا تزال أنزلها بهم مردودة غير مقضية وحصل قوله (لا يؤمنون به) النصب على الحال أي غير مؤمن به أو هو بيان لقوله كذلك نسلكهم (سنة الاولين) طريقته التي سنها الله في اهلاكهم حين كذبوا برسلهم وبالذكر المنزل عليهم وهو وعيد دلائل مكة على تكذيبهم \* قرئ يرجون بالضم والكسر (سكرت) حيرت أو حست من الابصار من السكر أو السكر وقرئ سكرت بالتخفيف أي حست كما يحبس النهر من الجري وقرئ سكرت من السكر أي حارت كما يحار السكران والمعنى أن هؤلاء المشركين بلغ من غلوهم في العناد أن لو فتح لهم باب من أبواب السماء ويسر لهم معراج يصعدون فيه اليها ورأوا من العيان ما رأوا قالوا هو شئ نتخايله لاحقيقة له ولقالوا قد سحرنا محمد بذلك وقيل الضمير للملائكة أي لو أريناهم الملائكة يصعدون في السماء عيانا لقالوا ذلك \* وذكر الظلول ليحل عروجهم بالنهار ليكونوا مستوفحين لما يرون وقال انما يدل على أنهم يثبتون القول بأن ذلك ليس الا تسكيرا للابصار (من استرق) في محل النصب على الاستثناء وعن ابن عباس أنهم كانوا لا يحجبون عن السموات فلما ولد عيسى منهوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد منهوا من السموات كلها (شهاب مبين) ظاهر للبصرين (موزون) وزن عيزان الحكمة وقد رعد قدره تقضيه لا يصلح فيه زيادة ولا نقصان أوله وزن وقد رعد في أبواب النعمة والمنفعة وقيل ما يوزن من نحو الذهب والفضة والنحاس والحديد وغيرها (معايش) بياض صريحة بخلاف الشمائل والظلمات ومحوها فان تصير يح الياء فيها خطأ والصواب الهمزة أو اخراج الياء بينين وقد قرئ معايش بالهمزة على التشبيه (ومن لستم له برازقين) عطف على معايش أو على محل لكم كانه قيل وجعلنا لكم فيها معايش وجعلنا لكم من لستم له برازقين أو وجعلنا لكم معايش ولن لستم له برازقين وأراد بهم العيال والماله اليك والخدم الذين يحسبون أنهم يرزقونهم ويخطئون فان الله هو الرزاق يرزقهم واياهم ويدخل فيه الانعام والدواب وكل ما يتلك المشابهة مما الله رازقه وقد سبق الى نظمهم أنهم هم الرازقون ولا يجوز أن يكون مجرورا عطفا على الضمير المجرور في لكم لانه لا يعطف على الضمير المجرور \* ذكر الخزائن تشييل والمعنى وما من شئ ينتفع به العباد الا ونحن قادرون على ايجاده وتكوينه والانعام به وما نعطي به الا بعد ادراك معلوم نعلم أنه مصلحة له فضرر الخزائن مثلا لا قنذاره على كل مقدور (لواقح) فيسه قولان أحدهما أن الريح لاقح اذا جاءت بخير من انشاء سحب ما طر كما قيل للتي لا تأتي بخير يح عقيم والثاني أن اللوقح بمعنى الملاقح كما قال \* ومختبطة عما تطيح الطوائح \* يريد المطاوح جمع مطيحة \* وقرئ وأرسلنا الريح على تأويل الجنس (فأسقيناكموه) فجعلنا لكم سقيا (وما أنتم له بخازنين) نفى عنهم ما أثبتته لنفسه في قوله وان من شئ الا عندنا

خزائنه

في قلوبهم وقرئوا كنهم قوم سحيتهم العناد وشبهتهم اللدد حتى لو سلك بهم أوضح السبيل وأدعاه الى

الايان بضرورة المشاهدة وذلك بان يفتح لهم بابا في السماء ويرج بهم اليه حتى يدخلوا منه نهارا الى ذلك الاشارة بقوله فظفوا لان الظلول انما يكون نهارا قالوا بعد هذا الايضاح العظيم المكشوف انما سكرت أبصارنا وسحرنا محمد وما هذه الاخيالات لاحقائق تحتها فأسجل عليهم بذلك أنهم لا عذر لهم في التمسك كذب من عدم سماع ووعي ووصول الى القلوب وفهم كأنهم غيرهم من المصدقين لان ذلك كله حاصل لهم وانما بهم العناد والدد والاصرار لا غير والله أعلم



خرائمه كأنه قال نحن الخازنون للساء على معنى نحن القادرون على خلقه في السماء وانزاله منها وما أنتم عليه بقادرين دلالة على عظيم قدرته وإظهار العجزهم (ونحن الوارثون) أي الباقيون بعده لانه الخالق كله وقيل للباقي واث استعارة من وراث الميت لأنه يبقى بعد فناءه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه واجعله الوارث منا (ولقد علمنا) من استقدم ولادة وموتنا ومن تأخر من الأولين والآخرين أو من خرج من أصلاب الرجال ومن لم يخرج بعد أو من تقدم في الاسلام وسبق إلى الطاعة ومن تأخر وقيل المستقدمين في صفوف الجماعة والمستأخرين وروى أن امرأته حسناء كانت في المصليات خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان بعض القوم يستقدم لئلا ينظر إليها وبعض يستأخر ليصبرها فترلت (هو يحشرهم) أي هو وحده القادر على حشرهم والعالم يحصرهم مع افراط كثرتهم وتباعد أطراف عددهم (إنه حكيم عليم) بآهر الحكمة واسع العلم يفعل كل ما يفعل على مقتضى الحكمة والصواب وقد أحاط علما بكل شيء \* الصلصال الطين اليابس الذي يصلصل وهو غير مطبوخ وذا طبخ فهو خارق قالوا إذا توهمت في صوته متدافه وصليل وان توهمت فيه ترجيعا فهو صلاصة وقيل هو تضعيف صل اذا تثنى \* والجان الطين الاسود المتغير \* والمسنون المصور من سنة الوجه وقيل المصبوب المفرغ أي أفرغ صورة انسان كما تفرغ الصور من الجواهر المسذوبة في أمثلتها وقيل الممتن من سنت الخرج على الجراد حكاية به فالذي يسيل بينهم مسنين ولا يكون الامتنان (من جا) صفة اصلصال أي خلقه من صلصال كائن من جا وحق (مسنون) بمعنى مصور أن يكون صفة لصلصال كأنه أفرغ الجاف صور منها تمثال انسان أجوف فبمس حتى اذا انقر صلصل ثم غر به بذلك الى جوهر آخر (والجان) ليجن كادم للناس وقيل هو ابليس وقرأ الحسن وعمر بن عبيد والجان بالهمزة (من نار السموم) من نار الحرا الشديد النافذ في المسام قيل هذه السموم جزء من سبعين جزءا من سموم النار التي خلق الله منها الجان (واذا قال ربك) واذا كروقت قوله (سويته) عدلت خلقه وأكلتها وهي أيتها النفخ الروح فيها ومعنى (ونفخت فيه من روحي) وأحييته وليس ثمة نفخ ولا منفوخ وانما هو تمثيل لتحصيل ما يحيا به فيه \* واستثنى ابليس من الملائكة لأنه كان بينهم مأمورا بهم بالسجود فغلب اسم الملائكة ثم استثنى بعد التغليب كقولك رأيتمهم الا هذا (وأي) استثناف على تقدير قول قائل يقول هلا سجد فقل أي ذلك واستكبر عنه وقيل معناه ولكن ابليس أي \* حرف الجر مع أن محذوف تقديره (مالك) في (الآن تكون مع الساجدين) بمعنى أي غرض لك في إبانك السجود وأي داع لك اليه \* اللام في (لا تسجد) لتأكيده التثني ومعناه لا يصح مني وينافي حالي ويستحيل أن أسجد لبشر (رجيم) شيطان من الذين يرجون بالشهب أو مطرود من رحمة الله لأن من يطرد يرجم بالحجارة ومعناه ملعون لأن اللعن هو الطرد من الرحمة والابعاد منها \* والضمير في منها راجع الى الجنة أو السماء أو الى جملة الملائكة \* وضرب يوم الدين حد اللعنة امالا أنه بعد غاية يضر بها الناس في كلامهم كقوله مادامت السموات والارض في التأيسد واما أن يراد أنك مذموم مدعو عليك باللعن في السموات والارض الى يوم الدين من غير أن تعذب فاذا جاء ذلك اليوم عذبت بما ينسى اللعن معه \* ويوم الدين ويوم يبعثون ويوم الوقت المعالوم في معنى واحد ولكن خولف بين العبارات سلكا بالكلام طريقة البلاغة \* وقيل انما سأل الا نظار الى اليوم الذي فيه يبعثون لئلا يموت لانه لا يموت يوم البعث أحد فلم يجب الى ذلك وأنظر الى آخر أيام التكليف (بما أغويتني) الباء القسم وما مصدرية وجواب القسم (لأزينن) والمعنى أقسم بما غوائلك إياي لأزينن لهم ومعنى اغوائه إياه تسبيبه لغيه بأن أمره بالسجود لا آدم عليه السلام فأفضى ذلك الى غيه وما الأمر بالسجود الاحسن وتعرض للثواب بالتواضع والخضوع لا من الله ولكن ابليس اختار الاباء والاستكبار فهلك والله تعالى يرى من غيه ومن ارادته والرضاه ونحو قوله بما أغويتني لأزينن (لهم) قوله فبعزتك لأغوينهم أجمعين في أنه أقسام إلا أن أحدهما أقسام بصفته والثاني أقسام بفعله وقد فرق الفقهاء بينهم ما يجوز أن لا يكون قسما ويقدر قسم محذوف ويكون المعنى بسبب تسبيحك لاغوائى أقسم لا أعلن بهم نحو ما فعلت لي من التسبيح لاغوائهم بأن أزين لهم المعاصي وأوسوس اليهم ما يكون سبب

ونحن الوارثون ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم ولقد خلقنا الانسان من صلصال من جامسنون والجان خلقناه من قبل من نار السموم واذا قال ربك للملائكة إني خالق بشر من صلصال من جامسنون فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم أجمعون الا ابليس أي أن يكون مع الساجدين قال يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين قال لم أكن لا أسجد بشر خلقته من صلصال من جامسنون قال فاخرج منها فانك رجيم وان عليك اللعنة الى يوم الدين قال رب فأنظرني الى يوم يبعثون قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعالوم قال رب بما أغويتني لأزينن لهم



هلا بهم (في الارض) في الدنيا التي هي دار الغرور كقوله تعالى اخذنا الى الارض واتبع هواه أو أراد اني  
أقدر على الاحتمال لا دم والتزين له الا كل من الشجرة وهو في السماء أنا على التزين لا ولاده في الارض  
أقدر أو أراد لا جعل مكان التزين عندهم الارض ولا وقع تزييني فيها أي لا زينتني في أعينهم ولا حدثهم  
بأن الزينة في الدنيا وحدها حتى يستحبوها على الآخرة ويطمئنون اليها دونها ونحوه يخرج في عراقيمها صلى  
\* استثنى المخلصين لانه علم أن كيد لا يعمل فيهم ولا يقبلون منه \* أي (هذا) طريق حق (على) أن أراعيه  
وهو أن لا يكون لك سلطان على عبادي الا من اختار اتباعك منهم لغوايته وقرئ على وهو من علموا الشرف  
والفضل (لموعدهم) الضمير للغاوين وقيل أبواب النار أطباؤها وأدراكها فاعلاها للموحدين والثاني لليهود  
والثالث للنصارى والرابع للصابئين والخامس للجوس والسادس للشركين والسابع للمنافقين وعن ابن  
عباس رضي الله عنه أن جهنم لمن ادعى الربوبية واطى لعبدة النار والخطمة لعبدة الاصنام وسقر لليهود  
والسبعير للنصارى والجيم للصابئين والهاوية للموحدين \* وقرئ جزءا بالتحفيف والتثقيب وقرأ الزهري جزء  
بالتشديد كما أنه حذف الهمزة وألقى حركتها على الزاي كقولك خب في خب ثم وقف عليه بالتشديد كقولهم  
الرجل ثم أجرى الوصل مجرى الوصف المتق على الاطلاق من يتق ما يجب اتقاؤه مما نهى عنه وعن ابن  
عباس رضي الله عنه ما اتقوا الكفر والفواحش وإهم ذنوب تكفرها الصلوات وغيرها (ادخلوها) على  
أرادة القول وقرأ الحسن (بسلام) سالمين أو مسلماء عليكم تسلم عليكم الملائكة الغل الحقد الكامن  
في القلب من الغل في جوفه وتغلغل أي ان كان لاحدهم في الدنيا غل على آخر نزع الله ذلك من قلوبهم وطيب  
نفوسهم وعن علي رضي الله عنه أرجو أن أكون أنا وعمان وطلحة والزبير منهم وعن الحرث الاعور كنت  
جالسا عنده اذ جاء ابن طلحة فقال له علي مرحبا بك يا ابن أخي أما والله اني لأرجو أن أكون أنا وأولك ممن  
قال الله تعالى ونزعنا ما في صدورهم من غل فقال له قائل كلا الله أعدل من أن يجمعك وطلحة في مكان واحد  
فقال فلن هذه الآية لأمل لك وقبل معناه طهر الله قلوبهم من أن يتحاسدوا على الدرجات في الجنة ونزع  
منها كل غل وألقى فيها النواد والتباب (اخوانا) نصب على الحال و (على سر متقابلين) كذلك وعن مجاهد  
تدور بهم الاسرة حينئذ داروا فيكونون في جميع أحوالهم متقابلين \* لما تم ذكر الوعد والوعيد أتبعه  
(نبي عبادي) تقرير المأذ كرومكينه في النفوس \* وعن ابن عباس رضي الله عنه غفور لمن تاب وعذابه  
لم يمتب وعطاف (ونبئهم) على نبي عبادي ليتخذوا ما أحل من العذاب بغير قوم لوط عبرة يعتبرون به اسخط الله  
وانتقامه من المجرمين ويتحققوا عنده أن عذابه هو العذاب الاليم (سلاما) أي نسلم عليك سلاما وسلمت  
سلاما (وجاؤون) خائفون وكان خوفه لامتناعهم من الاكل وقيل لانهم دخلوا بغير إذن وبغير وقت \* وقرأ  
الحسن لا توجل بضم التاء من أوجه بوجه له اذا أخافه وقرئ لا تأجل ولا توجل من واجله بمعنى أوجه له  
\* وقرئ نبشرك بفتح النون والتخفيف (أنا نبشرك) استئناف في معنى التعليل للنهي عن الوجل أرادوا أنك  
بغاية الأمن البشر فلا توجل \* يعني (أبشرون) مع مس الكبر بأن يولد أي أن الولادة أمر عجيب  
مستنكر في العادة مع الكبر (فيم تبشرون) هي ما الاستفهامية دخلها معنى التعجب كأنه قال فبأي أعجوبة  
تبشرون أو أراد أنكم تبشرون بما هو غير متصور في العادة فبأي شيء تبشرون يعني لا تبشرون في الحقيقة  
بشيء لأن البشارة عمل هذا إشارة بغير شيء ويجوز أن لا يكون صلة لبشر ويكون سؤالا عن الوجه والطريقة  
يعني بأي طريقة تبشرون بالولد والبشارة به لا طريقة لها في العادة \* وقوله (بشرك بالحق) يحتمل أن  
تكون الباء فيه صلة أي بشرك باليقين الذي لا لبس فيه أو بشرك بطريقة هي حق وهي قول الله ووعده  
وأنه قادر على أن يولد من غير أبوين فكيف من شيء فان ويجوزها قر \* وقرئ تبشرون بفتح النون  
وبكسرهما على حذف نون الجمع والأصل تبشرون وتبشرون يادغام نون الجمع في نون العناد \* وقرئ من  
القنطين من قنط يقنط \* وقرئ ومن يقنط بالحركات الثلاث في النون \* أراد ومن يقنط من رجعة ربه الا  
المخطئون طريق الصواب أو الا الكافرون كقوله لا يئس من روح الله الا القوم الكافرون يعني لم أستنكر

في الأرض ولا غوبينهم  
أجمعين الأعباد منهم  
المخلصين قال هذا  
ضراط على مستقيم  
ان عبادي ليس لك  
عليهم سلطان الا من  
اتبعك من الغاوين وإن  
جهنم لموعدهم أجمعين  
لهما سبعة أبواب لكل  
باب منهم جزء مقسوم  
ان المتقين في جنات  
وعيون ادخلوها بسلام  
آمنين ونزعنا ما في  
صدورهم من غل  
اخوانا على سر  
متقابلين لا يعلمهم فيها  
نصب وما هم منهم  
بمخرجين نبي عبادي  
أني أنا الغفور الرحيم  
وأن عذابي هو العذاب  
الاليم ونبئهم عن ضيف  
ابراهيم اذ دخلوا عليه  
فقالوا سلاما قال انا  
منكم ورجاؤون قالوا  
لا توجل أنا نبشرك بغلام  
عليهم قال أبشرون  
على أن مسنى الكبر فم  
تبشرون قالوا بشرك  
بالحق فلا تكن من  
القانطين قال ومن  
يقنط من رجعة ربه الا  
الضالون قال فما خطبكم  
أبها المرسلون قالوا انا  
أرسلنا الى قوم مجرمين



\* قوله تعالى انا ارسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط انا المنجوههم اجمعين الامر انه قدرنا انهم المن الغابرين (قال ان قلت هل الاستثناء الاول متصل الخ) قال اجد وجهه الاول منقطعاً أولى وأمكن وذلك ان في استثنائهم من الضمير العائد على قوم منكرين بعد ان حيث ان موقع الاستثناء اخراج ما لولا دخل المستثنى في حكم الاول وهذا الدخول متعذر من التنكير ولذلك قلنا ان هذا الاستثناء يستثنى منها الا في سياق نفي لانها حينئذ اعم فيتحقق الدخول لولا الاستثناء ومن ثم لم يحسن رأيت قوماً الا يزيدوا حسن ما رأيت أحداً الا يزيدوا والله أعلم \* عاد كلامه (قال فان قلت لم جاز تعلق فعل التقدير في قوله قدرنا انهم المن الغابرين الخ) قال اجد وهذه أيضاً من دوائمه الاعتزالية في جحد القضاء والقدر واعتقاد أن الامر أنف لانهم لا يعتقدون ان الله تعالى مريد لاكثر (١٥٥) أفعال عبيده من معصية ومباح ونحوهما ولا مقدر لها

على العبد بمعنى انه مريد ولكنه عالم بما سيفعلونه على خلاف مشيئته وارادته فالتقدير عندهم هو العلم لا الارادة ثم استدل على أن التقدير هو العلم بتعليق فعله عن العمل وذلك من خواص فعل العلم

الا آل لوط انا المنجوههم اجمعين الامر انه قدرنا انهم المن الغابرين فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون واتيناك بالحق وانما صادقون فأسر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا

واخبروا به فأنظر الى بعد غوره ودقة فطنته في ابتغاء السنة بلفظها ويعاندها البراهمين الواضح فافقه في كلامه

ذلك فنوطاً من رحمة ولكن استبعاداً له في العادة التي أجراها الله (فان قلت) قوله تعالى (الا آل لوط) استثناء متصل أم منقطع (قلت) لا يخلو من أن يكون استثناء من قوم فيكون منقطعاً لان القوم موصوفون بالأجرام فاختلف لذلك الجنسان وأن يكون استثناء من الضمير في مجرمين فيكون متصلاً كأنه قيل الى قوم قد أجمعوا كلهم الا آل لوط وحدهم كما قال فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين (فان قلت) فهل يختلف المعنى لاختلاف الاستثناءين (قلت) نعم وذلك أن آل لوط مخرجون في المنقطع من حكم الارسال وعلى أنهم أرسلوا الى القوم المجرمين خاصة ولم يرسلوا الى آل لوط أصلاً ومعنى ارسالهم الى القوم المجرمين كارسال الحجر أو السهم الى المرمى في أنه في معنى التعذيب والاهلاك كأنه قيل انا أهلكنا قوماً مجرمين ولكن آل لوط أنجيناهم وأما في المتصل فهم داخلون في حكم الارسال وعلى أن الملائكة أرسلوا اليهم جميعاً ليهلكوا وهؤلاء وينجوا هؤلاء فلا يكون الارسال مخلصاً بمعنى الاهلاك والتعذيب كما في الوجه الاول (فان قلت) فقوله (انا المنجوههم) بم يتعلق على الوجهين (قلت) اذا انقطع الاستثناء جرى مجرى خبر لكن في الاتصال بالآل لوط لأن المعنى لكن آل لوط منجون واذا اتصل كان كلاماً مستأنفاً كأن ابراهيم عليه السلام قال لهم فاحال آل لوط فقالوا انا المنجوههم (فان قلت) فقوله (الا امرأته) هم استثنى وهل هو استثناء من استثناء (قلت) استثنى من الضمير المجرور في قوله المنجوههم وليس من الاستثناء من الاستثناء في شيء لان الاستثناء من الاستثناء انما يكون فيما اتحد الحكم فيه وأن يقال أهلكناهم الا آل لوط الامر أنه كما اتحد الحكم في قول المطلق أنت طالق ثلاثاً الا اثنتين الواحدة وفي قول المقر افلان على عشرة دراهم الا ثلاثة الادرها فاما في الآية فتد اختلاف الحكم لان آل لوط متعلق بأرسلنا وبمجرمين والامر أنه قد تعلق بمنجوههم فأنى يكون استثناء من استثناء \* وقرئ المنجوههم بالتخفيف والتثنية (فان قلت) لم جاز تعلق فعل التقدير في قوله (قدرنا انهم المن الغابرين) والتعليق من خصائص أفعال القلوب (قلت) لتضمن فعل التقدير معنى العلم ولذلك فسر العلماء تقدير الله أعمال العباد بالعلم (فان قلت) فلم أسند الملائكة فعل التقدير وهو لله وحده الى أنفسهم ولم يقولوا قدر الله (قلت) لما لهم من القرب والاختصاص بالله الذي ليس لاحد غيرهم كما يقول خاصة الملك دبرنا كذا وأمرنا بكذا والمدير والا أمر هو الملك لا هم وانما يظهر بذلك اختصاصهم بأنهم لا يتميزون عنه وقرئ قدرنا بالتخفيف (منكرون) أي تنكرونكم أنفسى وتنفرونكم فأخاف أن تطرقتني بشر بدليل قوله (بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) أي ما جئناك بما تنكروننا لاجله بل جئناك بما فيه فرحك وسرورك وتشفيك من عدوك وهو العذاب الذي كنت تتوعدهم بنزوله فيمترون فيه ويكذبونك (بالحق) باليقين من عذابهم (ولما لصادقون) في الاخبار بنزوله بهم \* وقرئ فأسر بقطع الهمة ووصلها من أسرى وسرى وروى صاحب الاقليد فسر من السير \* والقطع في آخر الليل قال

شاهد على رده فان التقدير عنده مضمن معنى العلم ومن شأن الفعل المضمن معنى آخر أن يبقى على معناه الاصل مضافاً اليه المعنى الطارئ فيفيد ما جئناك به فالتقدير اذا كما افاد العلم الطارئ بفيد الارادة أصلاً ووضعاً والله أعلم على أن من الناس من يجعل قوله تعالى قدرنا انهم المن الغابرين من كلامه تعالى غير محكي عن الملائكة وهو الظاهر فان الذي يجعله من قول الملائكة يحتاج في نسبتهم التقدير الى أنفسهم الى تأويل ويجعله من باب قول خواص الملك دبرنا كذا وأمرنا بكذا وانما يعنون دبر الملك وأمر وبذلك أوله الرخصى وان كان أصله لا يحتاج معه الى التأويل لانه اذا جعل قدرنا بمعنى علمنا انهم المن الغابرين فلا غرو في علم الملائكة ذلك باخبار الله تعالى اياهم به وانما يحتاج الى التأويل من جعل قدرنا بمعنى أردنا وقضينا وجعله من قول الملائكة والله أعلم



اليه ذلك الأمر أن دابر  
هو لاء مقطوع مصححين  
وجاء أهل المدينة  
يستبشرون قال إن  
هؤلاء ضيفي فلا  
تفضيكون واتقوا الله  
ولا تخزون قالوا أولم  
تهلك عن العالمين قال  
هو لاء بناتي إن كنتم  
فاعلين أمرت أنكم لفي  
سكرتهم يعمهون  
فأخذتهم الصيحة  
مشرقين فجعلنا عاليها  
سافلها وأمطرنا عليهم  
حجارة من سجيل إن  
في ذلك لآيات للتوسمين  
ولمنا بسبيل مقيم إن  
في ذلك لآية للؤمنين  
وإن كان أصحاب الأيكة  
لظالمين فانتقمنا منهم  
وإنهم بالأمم مبين  
ولقد كذب

\* قوله تعالى واتبع  
أدبارهم ولا يلتفت  
منكم أحد قال إن قلت  
ما معني آخره باتباع  
أدبارهم الخ قال أحد  
ولبعض هذه المقاصد  
عائب الله تعالى نبيه  
موسى عليه السلام  
حيث تقدم قومه فقال  
وما أعجلك عن قومك  
يا موسى والله أعلم بما  
كلامه قال وانما هموا  
عن الالتفات لثلايروا

افقعي الباب وانظري في النجوم \* كم علينا من قطع ليل جيم  
وقيل هو بعد ما مضى شيء صالح من الليل (فإن قلت) ما معني أمره باتباع أدبارهم ونهيمهم عن الالتفات (قلت)  
قد بعث الله الهلاك على قومه ونجاه وأهله اجابة لدعوتهم عليهم وخرج مهاجرا فلم يكن له بد من الاجتهاد في شكر  
الله وادامة ذكره وتقرين باله لذلك فأمر بأن يقدمهم لئلا يشتغل عن خلفه قلبه وليكون مطالعا عليهم وعلى  
أحوالهم فلا تنشط منهم التفاتة احتشاما منه ولا غيرهما من الهفوات في تلك الحال المهولة المحذورة ولئلا  
يتخلف منهم أحد لغرض له فيصيبه العذاب وليكون مسيرهم مسير الهارب الذي يقدم سر به ويفوت به ونهوا  
عن الالتفات لثلايروا ما ينزل بقومهم من العذاب فيقولوا لهم وليوطنوا نفوسهم على المهاجرة ويطيخوا  
عن مساكنهم ويضوا قدما غير ملتفتين إلى ما وراءهم كالذي يتحسر على مفارقة وطنه فلا يزال يلوى إليه  
أخاذه كما قال تلفت نحو الخ حتى وجدتني \* رجعت من الأصغاء ليما وأخذنا  
أوجعل النهي عن الالتفات كناية عن مواصلة السير وترك التواني والتوقف لأن من يلتفت لبدله في ذلك  
من أدنى وقته (حيث تؤمرون) قيل هو مصر وعدي وامضوا إلى حيث تعديته إلى الطرف المبهم لأن حيث  
مبهم في الامكنة وكذلك الضمير في تؤمرون \* وعدي قضينا بالي لآيته ضمن معنى أوجينا كأنه قيل وأوجينا  
إليه مقضيا مبتوتا وفسر (ذلك الأمر) بقوله (أن دابر هؤلاء مقطوع) وفي إجماعه وتفسيره تفخيم للأمر  
وتعظيم له وقرأ الأعشى إن بالكسر على الاستئناف كأن فائلا قال أخبرنا عن ذلك الأمر فقال إن دابر هؤلاء  
وفي قراءة ابن مسعود وقلنا إن دابر هؤلاء دابرهم آخرهم يعني يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد  
(أهل المدينة) أهل سدوم التي ضرب بقاضيه المثل في الجور مستبشرين بالملائكة (لا تفضيكون) بفضيحة  
ضيفي لأن من أسى إلى ضيفه أو جاره فقد أسى إليه كما أن من أكرم من يتصل به فقد أكرم (ولا تخزون)  
ولا تذلون بالذلال ضيفي من الخزي وهو الهوان أو لا تشؤروا بى من الخراية وهي الحياء (عن العالمين) عن  
أن تحير منهم أحدا أو تدفع عنهم أو تمنع بيننا وبينهم فانهم كانوا يتعرضون لكل أحد وكان يقوم صلى الله عليه  
وسلم بالنهي عن المنكر والجري بينهم وبين المتعرض له فأوعده وقالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين  
وقيل عن ضيافة الناس وانزالهم وكانوا منهم أن يضيف أحدا قط (هؤلاء بناتي) إشارة إلى النساء لأن كل أمة  
أولاد نبيها رجالهم بنوه ونسأؤهم بناته فكانه قال لهم هؤلاء بناتي فأنكحوهن وخلاوا بني فلا تعرضوا لهم  
(إن كنتم فاعلين) شك في قبولهم لقوله كأنه قال إن فعلتم ما أقول لكم وما أنظركم تفعلون وقيل إن كنتم تريدون  
قضاء الشهوة فيما أحل الله دون ما حرم (لعمرك) على إرادة القول أي قالت الملائكة لوط عليه السلام  
لعمرك (إنهم لفي سكرتهم) أي غوايتهم التي أذهبت عقولهم وتميزهم بين الخطأ الذي هم عليه وبين  
الصواب الذي تشير به عليهم من ترك البنين إلى البنات (يجهون) يتخيرون فكيف يقبلون قولك ويصغون  
إلى نصيحتك وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه أقسم بحبائه وما أقسم بحياة أحد قط كرامة  
له والعمر والعمر واحد إلا أنهم خصوا القسم بالمفتوح لا بنارا لا خوف فيه وذلك لأن الحلف كثيرا الدور على  
السننهم ولذلك حذفوا الخبر وتقديره لعمرك بما أقسم به كما حذفوا الفعل في قولك بالله وقرئ في سكرهم  
وفي سكراتهم (الصيحة) صيحة جبريل عليه السلام (مشرقين) داخلين في الشروق وهو بزوغ الشمس  
(من سجيل) قيل من طين عليه كتاب من السجل ودليله قوله تعالى حجارة من طين مسومة عند ربك أي  
معلمة بكتاب (للتوسمين) للتقرسين المتأملين وحقيقة التوسمين النظائر المتثبتون في نظرهم حتى يعرفوا  
حقيقة سممة الشيء يقال توسمت في فلان كذا أي عرفت وسمه فيه \* والضمير في عاليها سافلها القرى قوم لوط  
(وانها) وإن هذه القرى يعني آثارها (بسبيل مقيم) ثابت يسلكه الناس لم يتدرس بعد وهم يبصرون تلك  
الآثار وهو تنبيه لقرين كقوله وانكم لترون عليهم مصحين (أصحاب الأيكة) قوم شعيب (وانهم) يعني  
قرى قوم لوط والأيكة وقيل الضمير لآيكة ومدين لأن شعيبا كان مبعوثا إليهما فلما ذكرا لآيكة دل بذكرها  
على مدين فجاء بضميرهما (بإمام مبين) ليظهر بيقين واضح والإمام اسم لما يؤتم به فسمى به الطريق ومظهر



على وجازتها آداب المسافر من لهم ديني أو دنيوي من الآثر والمأمور والتابع والمتبوع ما فرطنا (١٥٧) في الكتاب من شيء قوله

تعالى ولقد آتيناك  
سبعاً من المثاني والقرآن  
العظيم لا تمدن عينيك إلى  
ماتعنا به أزواجاً منهم  
(قال إن قلت كيف  
وصل هذا بما قبله الخ)  
قال أحد وهـ ذاهو  
الصواب في معنى

أصحاب الحجر المرسلين  
وآتيناهم آياتنا فكانوا  
عنها معرضين وكانوا  
يختون من الجبال  
بيوتاً آمنين فأخذتهم  
الصيحة مصحين فما  
أغنى عنهم ما كانوا  
يكسبون وما خلقنا  
السموات والأرض وما  
بينهما إلا بالحق وإن  
الساعة لآتية فاصفح  
الصصح الجليل إن ربك  
هو الخلاق العليم ولقد  
آتيناك سبعاً من المثاني  
والقرآن العظيم لا تمدن  
عينيك إلى ماتعنا به  
أزواجاً منهم ولا تحزن  
عليهم واخفض جناحك  
للمؤمنين وقس على أنا  
الذير المبين

الحديث وقد جله كثير  
من العلماء على الغناء  
وادي هـ ولأن تغني  
انما يعني من الغناء  
المسدود لا من الغنى  
المقصود وإن فعله  
استغنى خاصة وقد

البناء والروح الذي يكتب فيه لأنها ما يؤتم به (أصحاب الحجر) غودوا الحجر وادبهم وهو بين المدينة والشام  
(المرسلين) يعني بتكذيبهم صالحاً لأن من كذب واحداً منهم فكأنما كذبهم جميعاً وأراد صالحاً من معه  
من المؤمنين كما قيل الخبيثون في ابن الزبير وأصحابه وعن جابر مررنا مع النبي صلى الله عليه وسلم على الحجر  
فقال إنما تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكوفوا بما كُنْ حذراً أن يصيبكم مثل ما أصاب هؤلاء  
ثم زجر النبي صلى الله عليه وسلم راحلته فأسرع حتى خلفها (آمنين) لوثاقه البيوت واستحسكاهم أن  
تهدم ويتداعى بنيانهم ومن نقب الصور ومن الاعداء وحوادث الدهر وآمنين من عذاب الله يحسبون  
أن الجبال تحميمهم منه (ما كانوا يكسبون) من بناء البيوت الوثيقة والأموال والعدد (الابالحق) الاخلاق  
ملتبساً بالحق والحكمة لا باطل ولا وعيماً أو بسبب العدل والانصاف يوم الجزاء على الاعمال (وإن الساعة  
لآتية) وإن الله ينتقم لك فيهم من أعدائك ويجازيك وإياهم على جساتك وسيأتهم فانه ما خلق السموات  
والارض وما بينهما إلا لذلك (فاصفح) فأعرض عنهم واحتمل ما تلقى منهم اعراضاً جليلاً بحلم واغضاء وقيل هو  
منسوخ بآية السيف ويجوز أن يراد به المخالفة فلا يكون منسوخاً (إن ربك هو الخلاق) الذي خلقك  
وخلقهم وهو (العليم) بحالك وحالهم فلا يخفى عليه ما يجري بينكم وهو يحكم بينكم أو أن ربك هو الذي خلقكم  
وعلم ما هو إلا صلح لكم وقد علم أن الصصح اليوم أصلح إلى أن يكون السيف أصلح وفي مصحف أبي وعثمان  
إن ربك هو الخالق وهو يصلح للقليل والكثير والخلاق للكثير لا غير كقولك قطع الثياب وقطع الثوب  
والثياب (سبعاً) سبع آيات وهي الفاتحة أو سبع سور وهي الطوال واختلف في السابعة ف قيل الانفال  
وبراءة لانها في حكم سورة واحدة ولذلك لم يفصل بينهما بآية التسمية وقيل سورة يونس وقيل هي آل حم أو  
سبع صحائف وهي الاسباع (المثاني) من التثنية وهي التكرير لأن الفاتحة تكرر قراءتها في الصلاة وغيرها  
أو من الثناء لاشتمالها على ما هو ثناء على الله الواحدة مثناة أو مثنية صفة لآية وأما السور أو الاسباع  
فلما وقع فيها من تكرر براقص القصص والمواعظ والوعود والوعيد وغير ذلك ولما فيها من الثناء كأنها تثنى على الله  
تعالى بأفعاله العظمى وصفاته الحسنى ومن أمال البيان أو التبعيض إذا أردت بالسبع الفاتحة أو الطوال  
والبيان إذا أردت الاسباع ويجوز أن يكون كتب الله كلها مثاني لأنها تثنى عليه ولما فيها من المواعظ المكررة  
و يكون القرآن بعضها (فإن قلت) كيف صرح عطف القرآن العظيم على السبع وهل هو الا عطف الشيء على  
نفسه (قلت) إذا عني بالسبع الفاتحة أو الطوال فما وراءهن يتطرق عليه اسم القرآن لانه اسم يقع على  
العض كما يقع على الكل ألا ترى إلى قوله تعالى أو حسنا الملك هذا القرآن يعني سورة يوسف وإذا عني الاسباع  
فالمعنى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم أي الجامع لهذه الثنتين وهو الثناء والتثنية  
والعظم أي لا تطمع ببصره طموح راغب فيه مثنى (إلى ماتعنا به أزواجاً منهم) أصنافاً من الكفار  
(فإن قلت) كيف وصل هذا بما قبله (قلت) يقول لرسوله صلى الله عليه وسلم قد أوتيت النعمة العظمى  
التي كل نعمة وإن عظمت فهي إليها حقيرة مشبهة وهي القرآن العظيم فعليك أن تستغني به ولا تمدن عينيك  
إلى متاع الدنيا ومنه الحديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن وحديث أبي بكر من أوتي القرآن فربأى أن أحداً  
أوتي من الدنيا أفضل مما أوتي فقد صغر عظيمًا وصغيراً وقيل وأفت من بصرى وأذرعاً سبع قوافل  
ليهود بني قريظة والنضير فيها أنواع البر والطيب والجوهر وسائر الامتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال  
لنالتقو ينابيعها ولا تنفقاها في سبيل الله فقال لهم الله عز وجل ولقد أعطيتكم سبع آيات هي خير من هذه  
القوافل السبع (ولا تحزن عليهم) أي لا تمن أموالهم ولا تحزن عليهم انهم لم يؤمنوا واستقوى بمكانهم الاسلام  
و يتعش بهم المؤمنون وتواضع بان معك من فقراء المؤمنين وضعفائهم وطب نفساً عن ايمان الاغنياء  
والاقوياء (وقل) لهم (إني أنا النذير المبين) أنذركم ببيان وبرهان أن عذاب الله فازل بكم (فإن قلت) هم تعلق

وجدت بناء تغني من الغنى المذكور في الحديث الصريح في الخليل وأما التي هي ستر فرجل ربطها تغنيا وتعففاً وانما هذا من الغنى المقصور  
قطعا وانما هو مصدر تغني فدل ذلك على أنه مستعمل من البناءين جميعاً على خلاف دعوى المخالف والله الموفق



قوله (كما أنزلنا) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بقوله ولقد آتيناك أي أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب وهم المقتسمون (الذين جعلوا القرآن عضين) حيث قالوا باعتقادهم وعدوانهم بعضه حق موافق للتوراة والإنجيل وبعضه باطل مخالف لهم ما فاققسموه إلى حق وباطل وعضوه وقيل كانوا يستهزئون به فيقول بعضهم سورة البقرة على ويقول الآخرة سورة آل عمران على ويجوز أن يراد بالقرآن ما يقرؤنه من كتبهم وقد أقسموه بتحريفهم وبأن اليهود أقرت ببعض التوراة وكذبت ببعض والنصارى أقرت ببعض الإنجيل وكذبت ببعض وهذه تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن منيع قومه بالقرآن وتكذيبهم وقولهم سحر وشعر وأساطير بأن غيرهم من الكفرة فعلوا بغيرهم من الكتب نحو فعلهم والثاني أن يتعلق بقوله وقل إني أنا النذير المبين أي وأنذركم بشا مثل ما أنزلنا من العذاب على المقتسمين يعني اليهود وهو ما جرى على قريظة والنضير جعل المتوقع بمنزلة الواقع وهو من العجز لانه أخبار بما سيكون وقد كان ويجوز أن يكون الذين جعلوا القرآن عضين منصوبا بالنذير أي أنذر المقتسمين الذين يجزؤون القرآن إلى سحر وشعر وأساطير مثل ما أنزلنا على المقتسمين وهم الاثنا عشر الذين أقسموا مدخل مكة أيام الموسم ففقدوا في كل مدخل متفرقين لينفروا الناس عن الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعضهم لا تغروا بالخارج منا فانه ساحر ويقول الآخرة كذاب والآخرة شاعر فأهلكهم الله يوم بدر وقبله بآفات كالألبدين المغيرة والعاص ابن وائل والاسود بن المطلب وغيرهم أو مثل ما أنزلنا على الرهط الذين تقاسموا على أن يبيتوا صالحا عليه السلام والاققسام بمعنى التقاسم (فان قلت) اذا علمت قوله كما أنزلنا بقوله ولقد آتيناك فامعنى توسط لا تعدن إلى آخرة بينهما (قلت) لما كان ذلك تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن تكذيبهم وعداوتهم اعترض بما هو مدد له في التسليية من النهي عن الالتفات إلى دنياهم والتأسف على كفرهم ومن الأمر بأن يقبل بجامعة على المؤمنين \* عضين أجزأ جمع عضة وأصلها عضة فعلة من عضى الشاة اذا جعلها أعضاء قال رؤبه \* وليس دين الله بالعضى \* وقيل هي فعلة من عضته اذا بهتته وعن عكرمة العضة السحر بلغة قريش يقولون للساحر عاضة وعن النبي صلى الله عليه وسلم العاضة والمستعضة نقصانها على الأول واو وعلى الثاني ماء (نسئلهم) عبارة عن التوعيد وقيل يسألهم سؤال توبيخ وعن أبي العالية يسأل العباد عن خلتين عما كانوا يعملون وماذا أجابوا المرسلين (قاصدع بما تؤمر) فاجهر به وأظهره يقال صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا كقوله صرح بها من الصديق وهو الفجر والصدع في الزجاجة الابانة وقيل قاصدع فافرق بين الحق والباطل بما تؤمر والمعنى بما تؤمر به من الشرائع فحذف الجار كقوله \* أمرتك الخير فافعل ما أمرت به \* ويجوز أن تكون ما مصدرية أي بأمرتك مصدر من المبني للفعول \* عن عروة بن الزبير في المستهزئين هم خمسة نفر ذوو أسنان وشرف الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب والحارث بن الطلائع وعن ابن عباس رضي الله عنه ما رواه كلهم قبل بدر قال جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم أمرت أن أكفيكم فأومأ إلى ساق الوليد فربما لم يسمع بشيئهم فلم يعطف تعظيما لا أخذه فأصاب عرقا في عقبه فقطعه فبات وأومأ إلى أنحاص العاص بن وائل فدخلت فيها شوكة فقال لاغت لاغت وانتفخت رجله حتى صارت كالرحي ومات وأشار إلى عيني الاسود بن المطلب فعمى وأشار إلى أنف الحارث بن قيس فامخط فحماقت والى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد في أصل شجرة فجعل ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات (بما يقولون) من أقارب الطاعين فيك وفي القرآن (فسبح) فافزع فيما نأبك إلى الله والفرع إلى الله هو الذكرا دائم وكثرة السجود يكفك ويكشف عنك الغم \* ودم على عيادة ربك (حتى يأتبك اليقين) أي الموت أي ما دمت حيا فلا تخل بالعبادة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجر كان له من الأجر عشر حسنات بعد المهاجرين والأنصار والمستهزئين بمحمد صلى الله عليه وسلم

كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين فوربك لنستأنهم أجعسين عما كانوا يعملون قاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين إنا كفيينك المستهزئين الذين يجعلون مع الله إلها آخر فسوف يعلمون ولقد علم أنك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين وأعبد ربك حتى يأتبك اليقين

قوله الحارث بن قيس كتب عليه انما يصح اذا كان الطلائع لقب قيس والافليس من الله يودين قبل اه وعبارة أبي السعود في الاف والحارث بن قيس ابن الطلائع انه كتبه



(سورة النحل مكية غير ثلاث آيات في آخرها وسمى سورة النعم وهي مائة وثمان وعشرون آية)  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

سورة النحل مكية  
وهي مائة وثمان  
وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أتى أمر الله فلا تستعجلوه

سبحانه وتعالى عما

يشركون ينزل الملائكة

بالروح من أمره على

من يشاء من عباده أن

أنذروا أنه لا اله الا أنا

فاتقون خلق السموات

والارض بالحق تعالى

عما يشركون خلق

الانسان من نطفة

فاذا هو خصيم مبين

والانعام خلقها لكم فيها

دفع ومنافع ومنها

تأكلون ولكم فيها

جمال حين تريحون

وحين تسرحون وتحمل

أثقالكم الى بلد

(القول في سورة النحل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى والانعام

خلقها لكم فيها دفع

ومنافع ومنها أن تكون

(قال ابن قتيل لم قدم

المجروح وأجاب بأن

الاكل منها هو الاصل

الح) قال أحمد ومدار

هذا التقرير على أن

تقديم معمول الفعل

يوجب حصره فيه

فكانه قال وانما أن تكون

منها

\* كانوا يستعجلون ما وعدوا من قيام الساعة أو نزول العذاب بهم يوم بدر استهزاء وتكذيباً بالوعد فقيل لهم (أتى أمر الله) الذي هو بمنزلة الآتي الواقع وإن كان منتظراً القرب وقوعه (فلا تستعجلوه) روى أنه لما نزلت اقتربت الساعة قال الكفار فيما بينهم إن هذا يزعم أن القيامة قد قربت فامسكوا عن بعض ما نعملون حتى ننظر ما هو كائن فلما تأخرت قالوا ما نرى شيئاً فأنزلت اقتراب للناس حسابهم فاشفقوا وانتظروا قريبها فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئاً مما تخوفنا به فنزلت أتى أمر الله فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤوسهم فنزلت فلا تستعجلوه فاطمأنوا وقرئ تستعجلوه بالتاء والياء (سبحانه وتعالى عما يشركون) تبرأ عز وجل عن أن يكون له شريك وأن تكون آلهتهم له شركاء أو عن اثرا كههم على أن ماموصولة أو مصدرية (فان قالت) كيف اتصل هذا باستعجالهم (قلت) لان استعجالهم استهزاء وتكذيب وذلك من الشرك وقرئ تشركون بالتاء والياء \* قرئ ينزل بالتخفيف والتشديد وقرئ تنزل الملائكة أي تنزل (بالروح من أمره) بما يحيي القلوب الميتة بالجهل من وحيه أو بما يقوم في الدين مقام الروح في الجسد (أن أنذروا) بدل من الروح أي ينزلهم بأن أنذروا وتقديره بأنه أنذروا أي بأن الشأن أقول لكم أنذروا أو تكون أن مفسرة لان تنزل الملائكة بالوحي فيه معنى القول ومعنى أنذروا (أنه لا اله الا أنا) أعلموا بأن الامر ذلك من نذرت بكذا اذا علمته والمعنى يقول لهم أعلموا الناس قولي لا اله الا أنا (فاتقون) ثم دل على وحدانيته وأنه لا اله الا هو بما ذكره لا يقدر عليه غيره من خلق السموات والارض وخلق الانسان وما يصلحه وما لا يضره منه من خلق البهائم لا كانه وركوبه وجرا ثقاله وسائر حاجاته وخلق ما لا يعلمون من اصناف خلائقه ومثله متعال عن أن يشرك به غيره وقرئ تشركون بالتاء والياء (فاذا هو خصيم مبين) فيه معنيان أحدهما فاذا هو ومنطبق مجادل عن نفسه مكافح للخصوم مبين للحجة بعدما كان نطفة من متى جادد الاحس به ولا حركة دلالة على قدرته والثاني فاذا هو خصيم له به منكر على خالقه قائل من يحيي العظام وهي رميم وصف الانسان بالافراط في الوفاة والجهل والتمادي في كفران النعمة وقيل نزلت في أبي بن خلف الجحشي حين جاءه بالعظم الرميم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أتري الله يحيي هذا بعد ما قدرتم (الانعام) الأزواج الثمانية وأكثر ما تقع على الابل وانتصابها بغير يفسره الظاهر كقوله والقر قدرناه ويجوز أن يعطف على الانسان أي خلق الانسان والانعام ثم قال (خلقها لكم) أي ما خلقها الا لكم ولصالحكم يا جنس الانسان \* والدفع اسم ما يدفعه كما أن الملء اسم ما يملأ به وهو الدفاع من لباس معمول من صوف أو وبر أو شعر وقرئ دفع بطرح الهمزة والقاء حركتها على الفاء (ومنافع) هي نسلها ووديتها وغير ذلك (فان قلت) تقديم الطرف في قوله (ومنها أن تكون) مؤذن بالاختصاص وقد يؤكل من غيرها (قلت) الاكل منها هو الاصل الذي يعتمد به الناس في معاشهم وأما الاكل من غيرها من الدجاج والبط وصيد البر والبحر فكغير المعتد به وكالجاري يجري التفكه ويحتمل أن طعمكم منها لا أنكم تحرثون بالهقر فالحب والثمار التي تأكلونها منها وتكتسبون باكراء الابل وتبيعون نتاجها وألبانها وجلودها \* من الله بالتجمل بها كما من بالانتفاع به لانه من أغراض أصحاب المواشي يمل هو من معاظمها لان الرعيان اذا رحوها بالعشي وسرحوها بالغداة فزنت باراحتها وتسريحها لا فنية وتحاوب فيها الثغاء والرغاء أنست أهلها وفرحت أربابها وأجلتهم في عيون الناظرين اليها وكسبتهم الجاه والحرمه عند الناس وشجوه اتر كبوها وزينة يوارى سواكم وريشا (فان قلت) لم قدمت الراحة على التسريح (قلت) لان الجمال في الراحة أظهر اذا أقيمت ملائمة البطون حافله الضروع ثم أوت الى الخطائر حاضرة لاهلها \* وقرأ عكرمة حيناً تريحون وحيناً تسرحون على أن تريحون وتسرحون وصف للحين والمعنى تريحون فيه وتسرحون فيسه كقوله تعالى يوماً لا يجزي والد وقرئ بشق الانفس بكسر الشين وفتحها وقيل هما الغتان في



\* قوله تعالى وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس (قال ان قلت كيف طابق قوله لم تكونوا بالغيه قوله وتحمل أثقالكم الخ) قال اجد ويحتمل أن يكون المراد تحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه بها الا بشق الانفس واستغنى بذكر الباء عن ذكر حملها لان العادة ان المسافر لا يستغنى عن أثقال يستحبها والمعنى الاول أعلى والله أعلم \* قوله تعالى والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة (قال ان قلت هلا ورد المعطوف والمعطوف عليه على سنن واحد الخ) قال اجد يعني جازا أن ينتصب مجردا من لام التعليل لانه فعل فاعل الفعل الاول ويعينه اقتران الركوب باللام لانه فعل المخاطبين ومتى لم يتحد الفاعل تعين الحاق اللام وفي هذا الجواب نظر فان لقائل أن يقول كان من الممكن مجيئهم ماعا باللام فيا ثمان على سنن واحد ولا غرو في ذلك فالسؤال قائم والجواب العتيد عنه أن المقصود الاعتبار الاصل في هذه الاصناف هو الركوب (١٦٠) وأما التزین بها فأمر تابع غير مقصود قصد الركوب فاقترن المقصود المهم باللام المقيدة

للتعليل تنبيهها على انه أهم الغرضين وأقوى السببين وتجرد التزین منها تنبيهها على تبعيته أو قصوره عن الركوب والله أعلم \* قوله تعالى لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس ان ربكم لرؤف رحيم والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين (قال ومعناه أن هداية الطريق الموصل الى الحق واجبة الخ) قال اجد أين يذهب به عن تنمة الآية وذلك قوله تعالى ولو شاء لهداكم أجمعين ولو كان الأمر كما تزعم القدرية لكان الكلام وقد هداكم أجمعين وما كانوا كفرون بكتبهم الا يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون بعض فان ذهبوا الى تأويل الهداية بالقسر والالطاف كما كانوا لا يحرفون الكلام من بعده مواضعه وأما المخالفة بين الاسلوبين فلا أن سياق الكلام لا قامة حجة الله تعالى على الخلق بأنه بين السبيل القاصد والجائر وهدي قوما اختاروا الهدى وأضل قوما اختاروا الضلالة لأنفسهم وقد تقدم في غير ما موضع أن كل فعل صدر على يد العبد فله اعتباران هو من حيث كونه موجودا مخلوق لله تعالى ومضاف اليه بهذا الاعتبار وهو من حيث كونه ممتزا باختيار العبد له وتبأتيه له وتيسره عليه يضاف الى العبد وأن تعدد هذين الاعتبارين ثابت في كل فعل فتناسب إقامة الحجة على العباد إضافة الهداية الى الله تعالى باعتبار خلقه لها وإضافة الضلال الى العبد باعتبار اختياره له والحاصل انه ذكر في كل واحد من الفعلين نسبة غير النسبة المذكورة في الآخر ليناسب ذلك إقامة الحجة الى الله الخ لانه الموفق للصواب

للتعليل تنبيهها على انه أهم الغرضين وأقوى السببين وتجرد التزین منها تنبيهها على تبعيته أو قصوره عن الركوب والله أعلم \* قوله تعالى

لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس ان ربكم لرؤف رحيم والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر

وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين (قال ومعناه أن هداية الطريق الموصل الى الحق واجبة الخ) قال اجد أين يذهب به عن تنمة الآية وذلك قوله تعالى ولو شاء لهداكم

أجمعين ولو كان الأمر كما تزعم القدرية لكان الكلام وقد هداكم أجمعين وما كانوا كفرون بكتبهم الا يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون بعض فان ذهبوا الى تأويل الهداية بالقسر والالطاف كما كانوا لا يحرفون الكلام من بعده مواضعه وأما المخالفة بين الاسلوبين فلا أن سياق الكلام لا قامة حجة الله تعالى على الخلق بأنه بين السبيل القاصد والجائر وهدي قوما اختاروا الهدى وأضل قوما اختاروا الضلالة لأنفسهم وقد تقدم في غير ما موضع أن كل فعل صدر على يد العبد فله اعتباران هو من حيث كونه موجودا مخلوق لله تعالى ومضاف اليه بهذا الاعتبار وهو من حيث كونه ممتزا باختيار العبد له وتبأتيه له وتيسره عليه يضاف الى العبد وأن تعدد هذين الاعتبارين ثابت في كل فعل فتناسب إقامة الحجة على العباد إضافة الهداية الى الله تعالى باعتبار خلقه لها وإضافة الضلال الى العبد باعتبار اختياره له والحاصل انه ذكر في كل واحد من الفعلين نسبة غير النسبة المذكورة في الآخر ليناسب ذلك إقامة الحجة الى الله الخ لانه الموفق للصواب



عاد كلامه الى قوله لنا كاوامنه لاطربا (قال هو السمك ووصفه بالطراة لان الفساد يسرع اليه الخ) قال اجد ذلك ان ذلك تعلم لا كلمة وارشاد الى انه لا ينبغي ان يتناول الاطربا والاطباء يقولون ان تناوله بعد ذهاب طراوته اضرر شي يكون والله أعلم عاد كلامه الى قوله تعالى وتسخر جوامنه حلية تلبسونها (قال الحلية هي اللؤلؤ والمرجان الخ) قال اجد والله ذمالك (١٦١) رضى الله عنه حيث جعل الزوج

البحر على زوجته فماله بال من مالها وذلك مقدر

فيه تسيمون ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون وما ذرأ لكم في الارض مختلفا ألوانه ان في ذلك لآية لقوم يذكرون وهو الذي سخر البحر لنا كاوامنه لاطربا وتسخر جوامنه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وألقى في الارض رواسي أن تقيد بهم وأنهارا وسبلا لعلكم تهتدون وعلامات وبالنجم هم يهتدون أفن يخلق كن لا يخلق أفلا تذكرون وان تعدوا نعمة الله

بالزائد على الثلث لحقه فيه بالتكمل فانظر الى مكنة حفظ الرجال من مال النساء ومن زينة حتى

يعني الكلا (تسيمون) من سامت المشية اذا دعت فهي ساعة وأسماء صاحبها وهو من السومة وهي علامة لاهاتها تؤثر بالرمي علامات في الارض قرى ينبت بالياء والنون (فان قلت) لم قيل (ومن كل الثمرات) قلت لان كل الثمرات لا تكون الا في الجنة وانما انبت في الارض بعض من كمال التذكرة (يتفكرون) النظر في سعة تدلون بها عليه وعلى قدرته وحكمته \* والآية الدلالة الواضحة وعن بعضهم ينبت بالقشديد وقرأ ابي بن كعب ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب بالرفع \* قرئت كلها بالنصب على وجعل النجوم مسخرات أو على أن معنى تسخيرها للناس تصييرها نافعة لهم حيث يسكنون بالليل ويتنعمون من فضله بالنهار ويعلمون عدد السنين والحساب بحسب الشمس والقمر ويهتدون بالنجوم فكانت قبل ونفعكم بها في حال كونها مسخرات لما خلقن له بأمره ويجوز أن يكون المعنى أنه سخرها أنواعا من التسخير جمع مسخر بمعنى تسخير من قولك سخره الله مسخرا كقولك سرجه مسرجا كأنه قيل وسخرها لكم تسخيرات بأمره وقرئ بنصب الليل والنهار وحدهما ورفع ما بعدهما على الابتداء والخبر وقرئ والنجوم مسخرات بالرفع وما قبله بالنصب وقال (ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) فجمع الآية وذكر العقل لان الآثار العلوية أظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة لكبرياء والعظمة (وما ذرأ لكم) معطوف على الليل والنهار يعني ما خلق فيها من حيوان وشجر وعر وغير ذلك مختلف الهيات والمناظر (لاطربا) هو السمك ووصفه بالطراة لان الفساد يسرع اليه فيسارع الى أكله خيفة الفساد عليه (فان قلت) ما بال الفقهاء قالوا اذا حاف الرجل لا يأكل لحافا كل سمك لم يحث والله تعالى سماه لحا كما ترى (قلت) مبني الايمان على العادة وعادة الناس اذا ذكروا اللحم على الاطلاق أن لا يفهم منه السمك واذا قال الرجل لعلامة اشتريه هذه الدراهم لحافا بالسمك كان حقيقة بالانكار ومثاله أن الله تعالى سمى الكافر دابة في قوله ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فلو حلف حالف لا يركب دابة فركب كافرا لم يحث (حلية) هي اللؤلؤ والمرجان والمراد بلبسهم لبس نسائهم لانهم من جلتهم ولا تنهن انما يتزين بهن من أجلهم فكانت زينة لهم ولباسهم \* والخبر شق الماء بحيزومها وعن القراء هو صوت جرى الفلك بالرياح \* وابتغاء الفضل التجارة (أن تعبدكم) كرامة أن تعبد بكم وتضطرب والمائد الذي يدار به اذا ركب البحر قبل خلق الله الارض فجعلت تمور فقالت الملائكة ما هي بقرأ أحد على ظهرها فأصاحت وقد أرسيت بالجبال لم تدرك الملائكة ثم خلقت (وأنهارا) وجعل فيها أنهارا لان التي فيه معنى جعل الأتري الى قوله ألم نجعل الارض مهادا والجبال أوتادا (وعلامات) هي معالم الطرق وكل ما تستدل به السابلة من جبل ومنهل وغير ذلك \* والمراد بالنجم الجنس كقولك كثر الدرهم في أيدي الناس وعن السدى هو الثريا والفرقدان وبنات نعش والجدى وقرأ الحسن وبالنجم بضمين وبضمة وسكون وهو جمع نجم كرهن ورهن والسكون تخفيف وقيل حذف الواو من النجوم تخفيفا (فان قلت) قوله (وبالنجم هم يهتدون) مخرج عن سنن الخطاب مقدم فيه النجم مقصودهم كأنه قيل وبالنجم خصوصها ولا خصوص ما يهتدون عن المراد بهم (قلت) كأنه أراد قرىشا كان لهم اهتداء بالنجوم في مسائرهم وكان لهم بذلك علم لم يكن مثله لغيرهم فكان الشكر أو حبب عليهم والاعتبار ألزم لهم فخصوا (فان قلت) من لا يخلق أريد بالاصنام فلم يجز بمن الذي هو لاولي العلم (قلت) فيه أوجه أحدها أنهم سموها آلهة وعبدوها فاجروها مجرى أولي العلم ألا ترى الى قوله على آثارهم الذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون والثاني المشاكلة بينه وبين من يخلق

(٢١ كشف ثاني) جعل حفظ المرأة من مالها وزينتها حلية له فيعبر عن حفظه في لبسها بلبسه كما يعبر عن حفظها سواها بمؤيد بالحديث المروي في الباب والله أعلم \* قوله تعالى أفن يخلق كن لا يخلق (قال ان قلت من لا يخلق أريد بالاصنام الخ) قال اجد هو تحوم على أن العباد يخلقون أفعالهم وان المراد انظار التفاوت بين من يخلق منهم ومن لا يخلق كالعاجزين والزمنى حتى يثبت التفاوت بين من يخلق منهم وبين الاصنام بطريق الاولى ولقد تمكن منه الطمع حتى اعتقد انه يثبت خلق العبد لافعاله بتنزيله الآية على



لا تحصوها ان الله  
 لغفور رحيم والله يعلم  
 ما تسرون وما تعلنون  
 والذين يدعون من دون  
 الله لا يخلقون شيئا وهم  
 يخلقون أموات غير  
 أحياء وما يشعرون  
 أيان يبعثون الهكم اله  
 واحد فالذين لا يؤمنون  
 بالآخرة قلوبهم منكرة  
 وهم مستكبرون لاجرم  
 أن الله يعلم ما يسرون  
 وما يعلنون انه لا يجب  
 المستكبرين واذا قيل  
 لهم ماذا أنزل ربكم قالوا  
 أساطير الاولين ليحموا  
 أوزارهم كلمة يوم  
 القيامة ومن أوزار  
 الذين يضلونهم بغير علم  
 ألاساء ما يزرون قد  
 مكر الذين من قبلهم  
 فأتى الله بنبيهم

هذا التأويل ويتمنى لو تم  
 له ذلك وما كل ما ينفي  
 المرء يدركه عاد كلامه  
 (قال فان قلت هو الزام  
 للذين عبدوا الاوثان  
 وسموها آلهة تشبيها  
 بالله تعالى وكان من حق  
 الزام الخ) قال أحمد  
 وقد تقدم الكلام في  
 ذلك عند قوله تعالى  
 وليس الذ كر كالآثي  
 فجدد بها عهدا

والثالث أن يكون المعنى أن من يخلق ليس كمن لا يخلق من أولى العلم فكيف بما لا علم عنده كقوله ألههم أرجل  
 عشون بها يعني أن الآلة حالهم منخطة عن حال من ألههم أرجل وأيدواذان وقلوب لأن هؤلاء أحياء وهم  
 أموات فكيف تصح ألههم العبادة لأنهم ألههم هذه الأعضاء لصح أن يعبدوا (فان قلت) هو الزام للذين  
 عبدوا الاوثان وسموها آلهة تشبيها بالله فقد جعلوا غير الخالق مثل الخالق فكان حق الزام أن يقال لهم  
 أفن لا يخلق كمن يخلق (قلت) حين جعلوا غير الله مثل الله في تسميته باسمه والعبادة له وسقوا بينه وبينه فقد  
 جعلوا الله تعالى من جنس المخلوقات وشبهها بها فأنكر عليهم ذلك بقوله أفن يخلق كمن لا يخلق (لا تحصوها)  
 لا تضبطوا عددها ولا تبلغه طاقتكم فضلا أن تطبقوا القيام بحقوقها من أداء الشكر أتمتع ذلك ما عدد من نعمه  
 تنبيه على أن وراءها ما لا ينحصر ولا ينفد (ان الله لغفور رحيم) حيث يتجاوز عن تقصيركم في أداء شكر النعمة  
 ولا يقطعها عنكم لتفريطكم ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها (والله يعلم ما تسرون وما تعلنون) من  
 أعمالكم وهو وعيد (والذين يدعون) والالهة الذين يدعوهم الكفار (من دون الله) وقرئ بالتاء وقرئ  
 يدعون على البناء للمفعول نفي عنهم خصائص الآلهية بنفي كونهم خالقين وأحياء لا يموتون وعالمين بوقت  
 البعث وأثبت لهم صفات الخلق بأنهم مخلوقون وأنهم أموات وأنهم جاهلون بالغيب ومعنى (أموات غير  
 أحياء) أنهم لو كانوا آلهة على الحقيقة لكانوا أحياء غير أموات أي غير جازع عليهم الموت كالحى الذى لا يموت  
 وأمرهم على العكس من ذلك والضمير في يبعثون للداعين أى لا يشعرون متى تبعث عبدتهم وفيه تنبيهكم  
 بالمشركين وأن آلهتهم لا يعلمون وقت بعثهم فكيف يكون لهم وقت جرائعهم على عبادتهم وفيه دلالة على أنه  
 لا بد من البعث وأنه من لوازم التكليف ووجه آخر وهو أن يكون المعنى أن الناس يخلقونهم بالبحث  
 والنسب وهم لا يدرون على نحو ذلك فهم أعجز من عبادة أموات بجمادات لا حياة فيها غير أحياء يعنى  
 أن من الأموات ما يعقب موته حياة كالنطف التى ينشئها الله حيوانا وأجسادا للحيوان التى تبعث بعد  
 موتها وأما الحجارة فأموات لا يعقب موتها حياة وذلك أعرق في موتها (وما يشعرون أيان يبعثون) أى وما  
 يعلم هؤلاء الآلهة متى تبعث الأحياء كما يخالها لان شعور الجاد بحال فكيف بشعور ما لا يعلم حتى  
 الا لى القيوم سبحانه ووجه ثالث وهو أن يراد بالذين يدعون الملائكة وكان ناس منهم يعبدونهم وأنهم  
 أموات أى لا يدلهم من الموت غير أحياء غير باقية حياتهم وما يشعرون ولا علم لهم بوقت بعثهم وقرئ إيان  
 بكسر الهمزة (الهكم اله واحد) يعنى أنه قد ثبت بما تقدم من إبطال أن تكون الآلهة لغيره أنها له وحده  
 لا شريك لها فيها \* فكان من نتيجة ثبات الوحدانية ووضوح دليلها استمرارهم على شركهم وأن قلوبهم  
 منكرة للوحدانية وهم مستكبرون عنها وعن الإقرار بها (لا جرم) حقا (أن الله يعلم) سرهم وعلايتهم  
 فيجازيهم وهو وعيد (انه لا يجب المستكبرين) يجوز أن يراد بالمستكبرين عن التوحيد يعنى المشركين  
 ويجوز أن يعنى كل مستكبر ويدخل هؤلاء تحت عمومهم (ماذا) منصوب بأنزل بمعنى أى شئ (أنزل ربكم)  
 أو هو فروع بالابتداء بمعنى أى شئ أنزل ربكم فاذا نصبت فعنى (أساطير الاولين) ما يدعون نزوله أساطير  
 الاولين وأذا رفعتها فالعنى المنزل أساطير الاولين كقوله ماذا ينفقون قل العفو فممن رفع (فان قلت) هو كلام  
 متناقض لانه لا يكون منزل ربهم وأساطير (قلت) هو على السخرية كقوله ان رسوا لكم وهو كلام بعضهم  
 لبعض أو قول المسلمين لهم وقيل هو قول المفسمين الذين اقتسموا ما دخل مكة ينفرون عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم اذا سألهم وفود الحاج عما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا أحاديث الاولين  
 وأباطيلهم (ليحموا أوزارهم) أى قالوا ذلك اضلالا للناس وهذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فحموا  
 أوزار ضلالهم (كلمة) وبعض أوزار من ضل بضلالهم وهو وزر الاضلال لان المضل والضال شريكان  
 هذا بضلاله وهذا بطاوعه على اضلاله فيتحملا لان الوزر ومعنى اللام التعليل من غير أن يكون غرضا كقولك  
 خرجت من البلد مخافة الشر (بغير علم) حال من المفعول أى يضلون من لا يعلم أنهم ضلال وانما وصف  
 بالاضلال واحتمال الوزر من أضلوه وان لم يعلم لانه كان عليه أن يبحث وينظر بعقله حتى يميز بين الحق والمبطل  
 \* القواعد أساطير البناء التى تعمد وقيل الأساس وهذا تمثيل يعنى أنهم سقوا ومنصوبات لمكر واجها الله



\* قوله تعالى وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبائنا ولا نؤا إلى قوله ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة (قال يعني أنهم أشركوا بالله) (١٦٣) وحرموا ما أحل الله الخ) قال أحمد

ورسوله فجعل الله هلا كههم في تلك المنصوبات كحال قوم بنو بني ناعود ودوميا لاساطين وأتى البنيان من الاساطين بأن ضعفت فسقط عليهم السقف وهلكوا ونحوه من حقير لا أخيه جبا وقع فيه منسكبا وقيل هو غرود بن كنعان حين بنى الصرح بيابل طوله خمسة آلاف ذراع وقيل فرسخان فأهب الله الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا \* ومعنى آيات الله آيات أمره (من القواعد) من جهة القواعد (من حيث لا يشعرون) من حيث لا يحتسبون ولا يتوقعون \* وقرئ نأتى الله ميتهم فخر عليهم السقف بضمين (يخزيهم) بذلهم بعذاب الخزي ربنا أنك من تدخل النار فقد أخزيت به في هذا الهم في الدنيا ثم العذاب في الآخرة (شركاءى) على الإضافة إلى نفسه حكاية لضافتهم ليوخهم بها على طريق الاستهزاء بهم (تساقون فيهم) تعادون وتخاصمون المؤمنين في شأنهم ومعناهم وقرئ تساقون بكسر النون بمعنى تساقوننى لان مشاققة المؤمنين كأنهم مشاققة الله (قال الذين أو تووا العلم) هم الانبياء والعلماء من أمهم الذين كانوا يدعونهم إلى الإيمان ويعظونهم فلا يلتفتون إليهم ويتكبرون عليهم ويشاققونهم يقولون ذلك شتماتة بهم وحكى الله ذلك من قولهم ليكون لطفنا من سمعه وقيل هم الملائكة \* قرئ تتوفاهم بالتاء والياء وقرئ الذين توفاهم بالتاء في التاء (فألقوا السلم) فسالموا وأخبتوا وأجاءوا بخلاف ما كانوا عليه في الدنيا من الشقاق والكبر وقالوا (ما كنا نعمل من سوء) وجددوا ما وجد منهم من الكفر والعناد وان فرد عليهم أو لو العلم (ان الله عليهم بما كنتم تعملون) فهو يجازيكم عليه وهذا أيضا من الشتماتة وكذلك (فادخلوا أبواب جهنم خيرا) أنزل خيرا (فان قلت) لم نصب هذا ورفع الأول (قلت) فصلا بين جواب المقر وجواب الجاحد يعني أن هؤلاء علموا سألوا لم يتلعموا وأطبقوا الجواب على السؤال بينما مكشوا فامفعولا لا تزال فقالوا خيرا أى أنزل خيرا وأولئك عدلوا بالجواب عن السؤال فقالوا هو أساطير الأولين وليس من الانزال في شيء وروى أن أحياء العرب كانوا يبعثون أيام الموسم من يأتهم بخبر النبي صلى الله عليه وسلم فإذا جاءوا فادكفه المقتسمون وأمرهم بالانصراف وقالوا ان لم تلقه كان خيرا لك فيقول أنا نشرنا فادكفهم دون أن تستطلع أمر محمد وأراه فيلقى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبرونه بصدقه وأنه نبي مبعوث فهم الذين قالوا خيرا وقوله (ل الذين أحسنوا) وما بعده بدل من خيرا حكاية لقول الذين اتقوا أى قالوا هذا القول فقدم عليه تسميته خيرا ثم حكاية ويجوز أن يكون كلاما مبتدأ عدة للقائلين ويجعل قولهم من جملة أحسانهم ويحمدوا عليه (حسنة) مكافأة في الدنيا بأحسانهم ولهم في الآخرة ما هو خير منها كقوله فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة (ولهم دار المتقين) دار الآخرة فحذف المخصوص بالمدح لتقديم ذكره و (جنات عدن) خبر مبتدأ محذوف ويجوز أن يكون المخصوص بالمدح (طيبين) طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصي لانه في مقابلة طالمى أنفسهم (يقولون سلام عليكم) قيل اذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فقال السلام عليك يا ولى الله الله يقرأ عليك السلام وبشره بالجنة (تأتيهم الملائكة) قرئ بالتاء والياء يعني أن تأتيهم لقبض الأرواح و (أمر ربك) العذاب المستأصل أو القيامة (كذلك) أى مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب (فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله) بتدويرهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) لأنهم فعلوا ما استوجبوا به التدمير (سيئات ما عملوا) جزاء سيئات أعمالهم أو هو كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها \* هذا من جملة ما عده من أصناف كفرهم وعنادهم من شركهم بالله وانكار وحدانيته بعد قيام الحجج وانكار البعث واستعجاله استهزأ منهم به وتكذيبهم الرسول وشقاقهم واستكبارهم عن قبول الحق يعني أنهم أشركوا بالله وحرموا ما أحل الله من الجيرة والسائبة وغيرهما ثم نسبوا فعلهم إلى الله وقالوا لو شاء لم تفعل وهذا مذهب المجبرة بعينه (كذلك فعل

من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون ثم يوم القيامة لا يخزيهم ويقول أين شركاءى الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أو تووا العلم ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم فألقوا السلم ما كنا نعمل من سوء على ان الله عليهم بما كنتم تعملون فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فليس من يسوى المتكبرين وقيل للذين اتقوا وما اذا أنزل ربكم قالوا خيرا الذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الأنهار لهم فيها ما يشاؤون كذلك يجزى الله المتقين الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا

أنفسهم يظلمون فأصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا يستهزئون وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبائنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل

قد تكرر منه مثل هذا الفصل في آيات المتقدمة في سورة الانعام وقد قدمنا حيث ذكرنا فيه مقتضى ان شاء الله والذي زادنا هنا ثبت



معتقده على ما زعمه بقوله تعالى ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ووجه تمسكه به أن الله تعالى قسم العباد  
إلى قسمين مأموريه ومنهى عنه والأمر والنهي عند المصنف راجعان إلى المشيئة بناء على زعم القدرية في إنكار كلام النفس وحل  
الاقتضاء على الإرادة فالخاصل (١٦٤) حينئذ من هذه الثقة أن الله شاء عبادة الخلق له وشاء اجتسابهم عبادة الطاغوت ولم يشأ منهم أن

يشركوا به وأخبرهم هذه  
المشيئة على لسان كل  
رسول بعثه إلى أمة  
من الأمم فجاءت التهمة

الذين من قبلهم  
فهل على الرسول إلا  
البلاغ المبين ولقد  
بعثنا في كل أمة رسولا  
أن اعبدوا الله  
واجتنبوا الطاغوت فمنهم  
من هدى الله ومنهم من  
حقت عليه الضلالة  
فسيروا في الأرض  
فاتظروا كيف كان  
عاقبة المكذبين إن  
نحصر على هدايتهم  
فإن الله لا يهدي من يضل  
ومالهم من ناصرين  
وأقسموا بالله جهد أيمانهم  
لا يبعث الله من يمت  
بلى وعدا عليه حقا ولكن  
أكثر الناس لا يعلمون  
ليبين لهم الذي يختلفون  
فيه وليعلم الذين كفروا  
أنهم كانوا كاذبين إذ  
قوله تعالى إذا أردنا  
أن نقول له كن فيكون  
والذين هاجروا

مترجمة عن معنى المتن

الذين من قبلهم) أي أشركوا وحرموا إحلال الله لهم ما راعى قبح فعلهم وركوه على ربهم (فهل على الرسول)  
إلا أن يبلغوا الحق وأن الله لا يشاء الشرك والمعاصي بالبيان والبرهان ويطلعوا على بطلان الشرك وقبحه  
وبراءة الله تعالى من أفعال العباد وأنهم فاعلوها بقضدهم وأرادتهم واختيارهم والله تعالى باعهمهم على جملها  
وموفقهم له وراجهم عن قبيحها وموعدهم عليه \* ولقد أمدا بطلان قدر السوء ومشية الشر بأنه ما من  
أمة الاوقد بعث فيهم رسولا بأمرهم بالخير الذي هو الإيمان وعبادة الله واجتناب الشر الذي هو طاعة  
الطاغوت (فمنهم من هدى الله) أي لطف به لأنه عرفه من أهل اللطف (ومنهم من حقت عليه الضلالة) أي  
ثبت عليه الخذلان والترك من اللطف لأنه عرفه مضطربا على الكفر لا يأتي منه خير (فسيروا في الأرض  
فاتظروا) ما فعلت بالمكذبين حتى لا يبقى لكم شبهة في أني لا أقدر الشر ولا أشأه حيث أفعَل ما أفعَل بالاشرار  
\* ثم ذكر عند قريش وحرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على إيمانهم وعرفه أنهم من قسم من حقت عليه  
الضلالة وأنه (لا يهدي من يضل) أي لا يطف عن يخلد لأنه عتب والله تعالى متعال عن العتب لأنه من  
قبيل القبائح التي لا تجوز عليه وقرئ لا يهدي أي لا تقدر أنت ولا أحد على هدايته وقد خذله الله وقوله  
(ومالهم من ناصرين) دليل على أن المراد بالاضلال الخذلان الذي هو تقيض النصرة ويجوز أن  
يكون لا يهدي بمعنى لا يهدي يقال هدا الله فهدى وفي قراءة أي فإن الله لا هادي لمن يضل ومن  
أضل وهي معاضدة أن قرأ لا يهدي على البناء للمفعول وفي قراءة عبد الله يهدي بادغام تاء يهدي وهي  
معاضدة الأولى وقرئ يضل بالفتح وقرأ النخعي أن تحرض بفتح الراء وهي الغيبة (وأقسموا بالله) معطوف  
على وقال الذين أشركوا ابداننا بما كفرنا به عظيمة ثمان موضوعتان حقيقة ثمان بأن تحكما وتدونا توريبا  
ذوقهم على مشيئة الله وإنكارهم البعث مقسمين عليه و(بلى) إثبات لما بعد النفي أي بلى يبعثهم \* ووعده  
الله مصداقاً مؤكداً عليه بلى لأن يبعث موعده من الله وبين أن الوفاء بهذا الموعد حق واجب  
عليه في الحكمة (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أنهم يبعثون أو أنه وعد واجب على الله لأنهم يقولون  
لا يجب على الله شيء لا ثواب عامل ولا غيره من مواجب الحكمة (ليبين لهم) متعلق بمادل عليه بلى أي  
يبيّن لهم ليبين لهم والضمير لمن يموت وهو عام للمؤمنين والكافرين والذي اختلفوا فيه هو المطلق (وليعلم  
الذين كفروا أنهم) كذبوا في قولهم لو شاء الله ما عبدتنا من دونه من شيء وفي قولهم لا يبعث الله من يموت  
وقيل يجوز أن يتعلق بقوله ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أي بعثنا ليعين لهم ما اختلفوا فيه وأنهم كانوا  
على الضلالة قبله مقترين على الله الكذب (قولنا) مبتدأ (أن نقول) خبره و(كن فيكون) من كان  
الثامة التي بعثت الحذوث والوجود أي إذا أردنا وجود شيء فليس إلا أن نقول له أوجدت فهو موجود  
عقيب ذلك لا يتوقف وهذا من أجل أن مراد لا يمنع عليه وأن وجوده عند إرادته تعالى غير متوقف  
كوجود المأمور به عند أمره إلا أن المطاع إذا ورد على المأمور المطيع الممثل ولا نقول ثم والمعنى أن إيجاد  
كل مقصد ورعى الله تعالى بهذه السهولة فكيف يمنع عليه البعث الذي هو من شق المقصد وراث وقرئ  
فيكون عطفا على نقول (والذين هاجروا) هم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه طلبهم أهل مكة

فكروا

الاية مؤكدة بقتضاها هذا والذي زاده المصنف هنا وقد بينا أن مبناه على إنكار كلام النفس الثابت قطعاً

فهو باطل جزمنا والعجب أن الله تعالى أوضح في الآيتين جميعاً أن الذي أنكره من القائلين لو شاء الله ما أشركنا إنما هو اجتسابهم على الله  
تعالى بمشيئته التي لا حجة لهم فيها مع ما خلق لهم من الاختيار بقوله ههنا فممنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة وبقوله  
في آخر آية الانعام والله الخجة الباطنة فلو شاء هذا كم أجمعين فبين فيهما أنه هو الذي شاء منهم الاشراك والضلالة ولو شاء هدايتهم أجمعين  
لا هتدوا عن آخرهم وحصل من هذا البيان صرف الانكار عليهم إلى غير نسبة المشيئة لله تعالى وذلك هو الذي قدمناه في أقامتهم الخجة على الله  
بمشيئته مع أن حججهم في ذلك داحضة والله عليهم الخجة الباطنة الواضحة والله الموفق



ففرّوا بدينهم الى الله منهم من هاجر الى الحبشة ثم الى المدينة فجمع بين الهجرتين ومنهم من هاجر الى المدينة وقيل هم الذين كانوا محبوسين معذنين بعد هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلما خرجوا تبعوهم فرددوهم منهم بلال وصهيب وخباب وعمار وعن صهيب أنه قال لهم أنا رجل كبيران كنت معكم لم أنفدكم وان كنت عليكم لم أضركم فافتدى منهم عماله وهاجر فلما رآه أبو بكر رضى الله عنه قال له ربح البيع يا صهيب وقال له عمر نعم الرجل صهيب لو لم يخف الله لم يعصه وهو ثناء عظيم يريد لو لم يخلق الله ناراً الا طاعة فكيف (في الله) في حقه ولو جهة (حسنة) صفة المصدر أي لنبوأنهم تبوءة حسنة وفي قراءة على رضى الله عنه لنشوينهم ومعناه اتواءة حسنة وقيل لنزائهم في الدنيا منزلة حسنة وهي الغلبة على أهل مكة الذين ظلموهم وعلى العرب فاطبة وعلى أهل المشرق والمغرب وعن عمر رضى الله عنه أنه كان إذا أعطى رجلاً من المهاجرين عطاء قال خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك ربك في الدنيا وما نذر لك في الآخرة أكثر وقيل لنبوأنهم مباداة حسنة وهي المدينة حيث آواهم أهلها ونصروهم (لو كانوا يعلمون) الضمير للكفار أي لو علموا أن الله يجمع لهم هؤلاء المستضعفين في أيديهم الدنيا والآخرة لغيروا في دينهم ويجوز أن يرجع الضمير الى المهاجرين أي لو كانوا يعلمون ذلك لزدوا في اجتهادهم وصبرهم (الذين صبروا) على هم الذين صبروا وأوعى الذين صبروا وكلاهما مدح أي صبروا على العذاب وعلى مفارقة الوطن الذي هو حرم الله المحبوب في كل قلب فكيف بقلوب قوم هو مسقط رؤسهم وعلى المجاهدة وبذل الأرواح في سبيل الله \* قالت قر يش الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً فقبل (وما أرسلنا من قبلك الا رجالاً ايوسى اليهم) على السنة الملائكة (فاسئلوا أهل الذكر) وهم أهل الكتاب ليعلموكم أن الله لم يبعث الى الامم السالفة الا بشراً (فان قلت) بم تعلق قوله (بالبينات) (قلت) له متعلقات شتى فاما أن يتعلق بما أرسلنا من اخلاص تحت حكم الاستثناء مع رجالاً أي وما أرسلنا الا رجالاً بالبينات كقولك ما ضربت الا زيدا بالسوط لان أصله ضربت زيدا بالسوط واما رجالاً لصفة له أي رجالاً ملتبسين بالبينات واما بأرسلنا مضمراً كما تخافونهم أرسلوا فقلت بالبينات فهو على كلامين والاول على كلام واحد وما يوحى أي يوحى اليهم بالبينات وما يلا تعلمون على أن الشرط في معنى التيكيت والالزام كقول الاجير ان كنت عملت لك فأعطني حتى وقوله فاسئلوا أهل الذكر اعتراض على الوجوه المتقدمة وأهل الذكر أهل الكتاب وقيل للكتاب الذكر لانه موعظة وتنبية للغافلين (ما نزل الله اليهم في الذكر) عما أمروا به ونهوا عنه ووعدوا وأوعدوا (ولعلمهم يتفكرون) واردة أن يصغوا الى تنبيهاته فيتنبهوا ويتأملوا (مكروا السيئات) أي المكرات السيئات وهم أهل مكة وما نكروا به رسول الله صلى الله عليه وسلم (في قلوبهم) متقلبين في مسايرهم ومتاجرهم وأسباب دنياهم (على تخوف) متخوفين وهو أن يهلك قوما قبلهم فيتخوفوا فبأخذهم بالعذاب وهم متخوفون متوقعون وهو خلاف قوله من حيث لا يشعرون وقيل هو من قولك تخوفته وتخونته إذا تنقصته قال زهير

تخوف الرجل منها أنما كثر داء \* كما تخوف عود التبعة السفن

أي يأخذهم على أن ينقصهم شيئاً بعد شيء في أنفسهم وأموالهم حتى يهلكوا وعن عمر رضى الله عنه أنه قال على المنبر ما تقولون فيها فاسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التفتق قال فهل تعرف العرب ذلك في أشعارها قال نعم قال شاعرنا وأشد البيت فقال عمر أي الناس عليكم بدواكم لا يضل قالوا وما ديواننا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم (فان دبركم لزوف رحيم) حيث يحلم عنكم ولا يعاجلكم مع استحقاقكم \* قرئ أولم يزواو يتقيوا بالياء والتاء وما موصولة بخلق الله وهو مبهم بيانه (من شيء يتقيون ظلاله) \* والتمسيت بمعنى الايمان و (سجداً) حال من الظلال (وهم دائرون) حال من الضمير في ظلاله لانه في معنى الجمع وهو ما خلق الله من كل شيء له ظل وجمع بالواو لأن الدخور من أوصاف العقلاء ولأن في جملة ذلك من يعقل فغلب والمعنى أولم يزواو الى ما خلق الله من الاجرام التي لها ظلال متفتحة عن أيمانها وشمالها أي عن جانبي كل واحد منها وشقيه استعارته من عين الانسان وشماله لجانبي الشيء أي تجميع الظلال من جانب الى جانب

في الله من بعد ما ظلموا  
لنبوأنهم في الدنيا حسنة  
ولا جراً لا تخوفاً كبير  
لو كانوا يعلمون الذين  
صبروا وعلى رحيم  
يتوكلون وما أرسلنا  
من قبلك الا رجالاً ايوسى  
اليهم فاسئلوا أهل الذكر  
ان كنتم لا تعلمون بالبينات  
والزبر وأنزلنا اليك  
الذكر لتبين للناس  
ما نزل اليهم ولعلمهم  
يتفكرون أفان الذين  
مكروا السيئات أن  
يخسف الله بهم الارض  
أو ياتيهم العذاب من  
حيث لا يشعرون أو  
يأخذهم في قلوبهم فله  
هم عجزين أو يأخذهم  
على تخوف فان بكنم  
لزوف رحيم أولم يزواو  
الى ما خلق الله من شيء  
يتقيون ظلاله عن اليمين  
والشمال سجداً لله  
وهم دائرون والله  
يسجد ما في السموات  
وما في الارض



\* قوله تعالى يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة الآية ( قال ان قلت سجود المكلفين مما انتظمه هذا الكلام خلاف سجود غيرهم فكيف عبر عن النوعين بلفظ واحد الخ ) قال اجد وهذا ما يتسك به لمن اختار تناول اللفظ الواحد لحقيقته ومجازه شمولاً ولم ير ذلك متناقضاً فان السجود يتناول فعل المكلف حقيقة ويتناول حال غير المكلف بطريق مجاز التشبيه وقد اريد اجماعاً من الآية والزخشي يسكر ( ١٦٦ ) ذلك في مواضع مررت عليها من كتابه هذا وظاهر مراده ههنا ان السجود عبارة

عن قدر مشترك بين فعل المكلف وحال غير المكلف وهو عدم الامتناع عند القدرة وعرضه من ذلك أن يكون اللفظ متواطئاً فيهما جميعاً ليسلم من الجمع بين الحقيقة والمجاز لانه بآي ذلك ولا يتم له هذا المقصد في الآية

من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فاي اي فارهبون وله ما في السموات والارض وله الدين واصباً فغير الله تتقون وما يركم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون ثم اذا كشف الضر عنكم

والله اعلم لا أن كونها آية سجدة يدل على أن المراد من السجود المذكور فيها منسوبا للمكلفين هو الفعل الخاص المتعارف شرعا

منقاد لله غير متمنعة عليه فيما سخره الله من التقيؤ والاجرام في أنفسها داخرة أيضاً صاغرة منقادة لافعال الله فيها لا تمتنع (من دابة) يجوز أن يكون بياناً لما في السموات وما في الارض جميعاً على أن في السموات خلقاً لله يدبون فيها كما يدب الاناس في الارض وأن يكون بياناً لما في الارض وحده ويراد بما في السموات الخلق الذي يقال له الروح وأن يكون بياناً لما في الارض وحده ويراد بما في السموات الملائكة ومعنى الملائكة خصوصاً من بين الساجدين لانهم أطوع الخلق وأعبدتهم ويجوز أن يراد بما في السموات ملائكتهم وبقوله والملائكة ملائكة الارض من الحفظة وغيرهم (فان قلت) سجود المكلفين مما انتظمه هذا الكلام خلاف سجود غيرهم فكيف عبر عن النوعين بلفظ واحد (قلت) المراد بسجود المكلفين طاعتهم وعبادتهم وسجود غيرهم انقيادهم لارادة الله وانما غير متمنعة عليها وكلا السجودين يجمعهما معنى الانقياد فلم يختلفا لذلك جاز أن يعبر عنهما بلفظ واحد (فان قلت) فهلا جئ بعبارة دون ما تغليب اللفظ لا من الدواب على غيرهم (قلت) لانه لو جئ بعبارة لم يكن فيه دليل على التغليب فكان متناولاً لله تعالى خاصة فجيء بما هو صالح للعقلاء وغيرهم ارادة العموم (يخافون) يجوز أن يكون حالاً من الضمير في لا يستكبرون أي لا يستكبرون خائفين وأن يكون بياناً لنفي الاستكبار وتأكيد كبداله لان من خاف الله لم يستكبر عن عبادته (من فوقهم) ان علقته يخافون فعنائه يخافونه أن يرسل عليهم عذاباً من فوقهم وان علقته برهبهم حالاً منه فعنائه يخافون رهبهم عالياً هم قاهراً كقوله وهو القاهر فوق عباده ولما فوقهم قاهرون وفيه دليل على أن الملائكة مكلفون مدارون على الامر والنهي والوعود والوعيد كسائر المكلفين وأنهم بين الخوف والرجاء (فان قلت) انما جئوا بين العدد والمعدود فيما وراء الواحد والاثنين فقالوا عند رجل ثلاثة وأفراس أربعة لان المعدود عار عن الدلالة على العدد الخاص وأما رجل ورجلان وقرس وقرسان فمعدودان فيهما دلالة على العدد فلا حاجة الى أن يقال رجل واحد ورجلان اثنين فارجحه قوله (الهين اثنين) (قلت) الاسم الجامع لمعنى الاقتراد والتثنية دال على شيئين على الجنسية والعدد والخصوص فاذا أريدت الدلالة على أن المعنى به منهما والذي يساق اليه الحديث هو العدد شفع بما يؤكده فدل به على المقصد اليه والعناية به لا ترى أنك لو قلت انما هو اله ولم تؤكده بواحد لم يحسن وخيل أنك تثبت الالهية لا الوحدانية (فاي اي فارهبون) نقل للكلام عن الغيبة الى التكمم وجاز لأن الغائب هو المتكلم وهو من طريقة الالتفات وهو أبلغ في التهيب من قوله ويا ايها فارهبوه ومن أن يجي ما قبله على لفظ المتكلم (الدين) الطاعة (واصباً) حال عمل فيه الطرف والواصب الواجب الثابت لأن كل نعمة منه فالطاعة واجبة له على كل منعم عليه ويجوز أن يكون من الوصب أي وله الدين ذا كلفة ومشقة ولذلك سمي تكليفاً وأوله الجزاء ثابتاً دائماً سرمد لا يزول بهنى الثواب والعقاب (وما يركم من نعمة) وأي شئ عمل بكم أو اتصل بكم من نعمة فهو من الله (فاليه تجأرون) فانتضرعون الى الهه والجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة قال الاعشى يصف راهباً

برأوح من صلوات الله \* سلك طورا وسجودا وطورا جوارا

وقرى تجرون بطرح الهمزة والقاع كتهاء على الجيم وقرأ قتادة كشف الضر على فاعل بمعنى فعل وهو أقوى

الذي يكون ذكره سبباً لفعله سببه معتادة في عزائم السجود لا القدر الاعم المشترك والله اعلم \* قوله تعالى وهم لا يستكبرون يخافون (قال فيه يجوز أن يكون حالاً من الضمير الخ) قال اجد هذا الثاني هو الوجه ليس الا واما الحال فيعطى انتقالاً ويوهم تقييد عدم استكبارهم مع أن الواقع أن عدم استكبارهم مطلق غير مقيد بحال والله الموفق \* قوله تعالى وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد (قال ان قلت ما فائدة قوله اثنين مع اغناء التثنية عن ذلك الخ) قال اجد وهذا الفصل من حسناته التي لا يدافع عنها والله الموفق



قوله تعالى واذا بشر أحدكم بالآثي ظل وجهه مسودا وهو كظيم الخ قال فيه ظل بمعنى صار قال أحد ٣ وجاز أن يراد الطول نهارا القصد المبالغة في وصفهم بالعناد والاصرار وانهم لو عرجوا نهارا في الوقت الذي لا يتغلب على البصر فيه شيء إلى السماء لتمادوا على كفرهم وتكذيبهم والله أعلم بقوله تعالى ويجعلون لله ما يكرهون وتصف السنتهم بالكذب أن لهم الحسنى قال المراد بما يكرهونه البنات وشركاء في رياستهم واستخفاف برسلهم الخ قال أحد ونقيض هؤلاء من إذا أعجبه شيء من ماله جعله لله (١٦٧) بل إذا أحب أمة له أعطفها وإذا

إذا فر يق منكم برهم  
يشركون ليكفروا بما  
آتيناهم فتمتعوا فسوف  
تعلمون ويجعلون إلا  
يجعلون نصيبا مما رزقناهم  
تالله لتسئلن عما كنتم  
تفترون ويجعلون لله  
البنات سبحانه ولهم  
ما يشتهون واذا بشر  
أحدكم بالآثي ظل  
وجهه مسودا وهو  
كظيم يتوارى من القوم  
من سوء ما بشر به  
أعمى على هون أم  
يدسه في التراب الأساء  
ما يحكمون للذين  
لا يؤمنون بالآخرة  
مثل السوء والله المثل  
الأعلى وهو العزيز  
الحكيم ولو يؤاخذ الله  
الناس بظلمهم ماترك  
عليهم من دابة ولكن  
يؤخرهم إلى أجل  
مسمى فإذا جاء أجلهم  
لا يستأخرون ساعة ولا  
يستقدمون ويجعلون  
لله ما يكرهون وتصف  
السننهم بالكذب أن  
لهم الحسنى لاجرم أن  
لهم النار وأنهم

من كشف لان بناء المبالغة يدل على المبالغة (فان قلت) فامعنى قوله (إذا فر يق منكم برهم يشركون) (قلت) يجوز أن يكون الخطاب في قوله وما بكم من نعمة فمن الله عاما ويريد بالفر يق فريقين كفره وأن يكون الخطاب للمشركين ومنكم للبيان لا للتبعيض كأنه قال فإذا فر يق كافر وهم أنتم ويجوز أن يكون فيهم من اعتبر كقوله فلما نجاهم إلى البر فثم مقتصد (ليكفروا بما آتيناهم) من نعمة الكشف عنهم كأنهم جعلوا عرضهم في الشرك كفران النعمة (فتمتعوا فسوف تعلمون) تخلية ووعيد وقرئ فتمتعوا بالياء مبنيا لأنهم عطفوا على ليكفروا ويجوز أن يكون ليكفروا فتمتعوا من الأمر الوارد في معنى الخذلان والتخيلة واللام لام الأمر (لما لا يعلمون) أي لا لهم ومعنى لا يعلمونها أنهم يسمونها آلهة ويعتقدون فيها أنها تضر وتنفع وتسفع عند الله وأيس كذلك وحقيقتها أنها جساد لا يضر ولا ينفع فهم إذا جاهلون بها وقيل الضمير في لا يعلمون للآلهة أي لاشياء غير موصوفة بالعلم ولا تشعر أفعالها نصيبا في أنعامهم وزرعهم أم لا كانوا يجعلون لهم ذلك تقربا اليهم (التسئلن) وعيد (عما كنتم تفترون) من الافك في زعمكم أن آلهة وأنهم أهل للنقرب إليها كانت خراعة وكنانة تقول الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيه لذاته من نسبة الولد اليه أو تعجب من قولهم (ولهم ما يشتهون) يعني البنين ويجوز في ما يشتهون الرفع على الابتداء والنصب على أن يكون معطوفا على البنات أي وجعلوا لأنفسهم ما يشتهون من الذكور و(ظل) بمعنى صار كما يستعمل بات وأصبح وأمسى بمعنى الصيرورة ويجوز أن يجي عطل (٣) لان أكثر الوضع يتفق بالليل فيظل نهاره مغما مر بد الوجه من الكآبة والحياة من الناس (وهو كظيم) علمه خنقا على المرأة (يتوارى من القوم) يستخفي منهم (من) أجل (سوء) المشرية ومن أجل تعييرهم ويحدث نفسه ويتطرا عيسك ما بشر به (على هون) على هوان وذل (أم يدسه في التراب) أم يشده \* وقرئ أعمسكها على هون أم يدسه على التأنيت وقرئ على هوان (الأساء ما يحكمون) حيث يجعلون الولد الذي هذا محله عندهم الله ويجعلون لأنفسهم من هو على عكس هذا الوصف (مثل السوء) صفة السوء وهي الحاجة إلى الأولاد الذكور وكرهه الاناث وأدهن خشية الاملاق واقرارهم على أنفسهم بالشح البالغ (ولله المثل الأعلى) وهو الغنى عن العالمين والزاهة عن صفات المخلوقين وهو الخواص الكرم (بظلمهم) بكفرهم ومعاصيهم (ماترك عليها) أي على الأرض (من دابة) قط ولا هلكها كما يشتم ظلم الظالمين وعن أبي هريرة أنه سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضر لانفسه فقال بلى والله حتى ان الجباري تموت في وكرها بظلم الظالم وعن ابن مسعود كاد الجبل يهلك في بحر مذبذب ابن آدم من دابة ظالمة وعن ابن عباس من دابة من مشرك يدب عليها وقيل لو أهلك الآباء بكفرهم لم تكن الأبناء (ويجعلون لله ما يكرهون) لأنفسهم من البنات ومن شركاء في رياستهم ومن الاستخفاف برسلهم والتمهاون برسالاتهم ويجعلون له أرذل أموالهم ولا صنماهم أكرمها (وتصف السنتهم) مع ذلك (أن لهم الحسنى) عند الله كقوله ولئن رجعت إلى ربي ان لي عند الله حسنى وعن بعضهم أنه قال لرجل من ذوى اليسار كيف تكون يوم القيامة اذا قال الله تعالى هاؤنا ما دفع إلى السلاطين وأعوانهم فيوثق بالدواب والنياب وأنواع الاموال الفاخرة واذا قال هاؤنا ما دفع إلى قيوتى بالكسر والخرق

اشتهى طعاما فقدم اليه تصدق به على حبه وانما يقل مثل هذا عن السلف الصالح من الصحابة كابن عمر ونظرائه ومن تابعهم فيها ويجعلون لله ما يشتهون اللهم ان لم تنل رتبة أوليائك فأنزلنا محبتهم فن أحب قوما حشر معهم

٣ (قول المحشى وجاز أن يراد الطول نهارا القصد المبالغة في وصفهم بالعناد الخ) لعله انتقل نظرا لا يخفى انه مما يناسب الكلام في تفسير قوله تعالى ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون الآية فالمناسب حيث تذا من هنا ولجوز را ه



وما لا يؤبه له أما تستحي من ذلك الموقف وقرأ هذه الآية وعن مجاهد أن لهم الحسنى هو قول قريش لنا  
 البنون وأن لهم الحسنى بدل من الكذب وقرئ الكذب جمع كذوب صفة للآسنة (مقرطون) قرئ  
 مفتوح الراء ومكسور هاء مخففة مشددة فالفتح معني مقدمون إلى النار مجنون إليها من أفرطت فلانا  
 وفرطته في طلب الماء إذا قدمته وقيل منسيون من كون من أفرطت فلانا خلقا إذا خلفته ونسيته  
 والمكسور والمخفف من الإفراط في المعاصي والمشد من التفريط في الطاعات وما يلزمهم (فهو وليهم اليوم)  
 حكاية الحال الماضية التي كان يزين لهم الشيطان أعمالهم فيها أو فهو وليهم في الدنيا فجعل اليوم عبارة عن  
 زمان الدنيا ومعنى وليهم قريتهم وبئس القرين أو يجعل فهو وليهم اليوم حكاية للحال الآتية وهي حال  
 كونهم معذبين في النار أي فهو ناصرهم اليوم لناصرهم غير نقيال لناصرهم على أبلغ الوجوه ويجوز أن  
 يرجع الضمير إلى مشركي قريش وأنه زين للكفار قبلهم أعمالهم فهو ولي هؤلاء لأنهم منهم ويجوز أن يكون  
 على حذف المضاف أي فهو ولي أمثالهم اليوم (وهدي ورجة) معطوفان على محل لتبين إلا أنهم ما انتصبا على  
 أنهم ما يفعلون إلهاماً لأنهم ما فعلوا الذي أنزل الكتاب \* ودخل اللام على لتبين لأنه فعل المخاطب لا فعل المنزل  
 وإنما ينصب مفعولاً له ما كان فعل فاعل الفعل المعلن \* والذي اختلفوا فيه البعث لأنه كان فيهم من يؤمن  
 به ومنهم عبد المطلب وأشياء من التحريم والتحليل والانكار والاقرار (لقوم يسمعون) سماع انصاف وتبدير  
 لأن من لم يسمع بقلبه فكان أنه أصم لا يسمع \* ذكر سيئو به إلا أنعام في باب ما لا ينصرف في الأسماء المفردة  
 الواردة على أفعال كقوله نوب أكياس ولذلك يرجع الضمير إليه مفرداً وأما في بطونهم في سورة المؤمنين  
 فلان معناه الجمع ويجوز أن يقال في الأنعام وجهان أحدهما أن يكون تكثيرهم كاجبال في جبل وأن يكون  
 اسماً مفرداً مقتضياً المعنى الجمع كنعم فاذا ذكر فكما يذكر نعم في قوله

في كل عام نعم تحوونه \* يلقه قوم وتتجونه

وإذا أنت فيه وجهان أنه تكسير نعم وأنه في معنى الجمع \* وقرئ نسقيكم بالفتح والضم وهو استئناف كأنه قيل  
 كيف العبرة فقيس نسقيكم (من بين فرت ودم) أي يخلق الله اللبن وسيطابين الفرت والدم بكتنفائه وبينه  
 وبينهم رزخ من قدرة الله لا ينبغي أحدهما عليه بلون ولا طعم ولا رائحة بل هو خالص من ذلك كله قيل إذا  
 كانت البهيمة العلف فاستقر في كرشها طخته فكان أسفله فرناً وأوسطه لبناً وأعلاه دماً والكبد مساطبة على  
 هذه الأصناف الثلاثة تقسمها فتجري الدم في العروق واللبن في الضروع وتبقى الفرت في الكرش فسبحان الله  
 ما أعظم قدرته وألطف حكمته لمن تفكر وتأمل وسئل شقيق عن الإخلاص فقال تميز العمل من العيوب  
 كتمييز اللبن من بين فرت ودم (سائغا) سهل المرور في الحلق ويقال لم يغص أحد باللبن قط وقرئ سيغاب بالتشديد  
 وسيغاب بالتخفيف كهين ولين (فان قلت) أي فرق بين من الأولى والثانية (قلت) الأولى للتبويض لأن اللبن  
 بعض ما في بطونهم كقوله أخذت من مال زيد ثوباً والثانية لابتداء الغاية لأن بين الفرت والدم مكان الاسقاء  
 الذي منه يتدأف وهو صلة نسقيكم كقوله سقيته من الخوض ويجوز أن يكون حالاً من قوله لبناء قدما عليه  
 فيمتلئ بمحذوف أي كأننا من بين فرت ودم ألا ترى أنه لو تأخر فقيس لبناً من بين فرت ودم كان صفة له وإنما  
 قدم لأنه موضع العبرة فهو حق بالتقديم وقد احتج بعض من يرى أن المني طاهر على من جعله نجساً بحربه  
 في مسالك البول بهذه الآية وأنه ليس يستنكر أن يسلك مسالك البول وهو طاهر كما خرج اللبن من بين فرت  
 ودم طاهراً (فان قلت) بم تعلق قوله (ومن ثمرات النخيل والاعناب) (قلت) بمحذوف تقديره ونسقيكم من  
 ثمرات النخيل والاعناب أي من عصيرها وحذف دلالة نسقيكم قبله عليه وقوله (تتخذون منه سكر) بيان  
 وكشف عن كنه الاسقاء أو بتعلق بتتخذون ومنه من تكرير الطرف للتوكيد كقوله زيد في الدار فيها ويجوز  
 أن يكون تتخذون صفة موصوف محذوف كقوله بكتي كان من أرحى البشر تقديره ومن ثمرات النخيل  
 والاعناب ثمر تتخذون منه سكر أو رزقاً حسناً لأنهم يأكلون بعضها ويتخذون من بعضها السكر (فان  
 قلت) فالام يرجع الضمير في منه إذا جعلته ظرفاً مكرراً (قلت) إلى المضاف المحذوف الذي هو العصير

مقرطون تالله لقد  
 أرسلنا إلى أمم من قبلك  
 فرزينا لهم الشيطان  
 أعمالهم فهو وليهم اليوم  
 ولهيم عذاب أليم وما  
 أنزلنا عليك الكتاب  
 إلا لتبين لهم الذي  
 اختلفوا فيه وهدي  
 ورجة لقوم يؤمنون  
 والله أنزل من السماء  
 ماء فأحيى به الأرض  
 بعد موتها إن في ذلك  
 لآية لقوم يسمعون  
 وإن ليكم في الأنعام عبرة  
 نسقيكم مما في بطونه  
 من بين فرت ودم لبناً  
 خالصاً سائغاً للشاربين  
 ومن ثمرات النخيل  
 والاعناب تتخذون منه  
 سكر أو رزقاً حسناً إن  
 في ذلك لآية لقوم  
 يعقلون وأوحى ربك  
 إلى النحل



بقوله تعالى وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون (١٦٩) قال قلت أريد معنى البعضية

وأن لا تبنى بيوتها الخ  
قال أجد وبتن هذا  
المعنى الذى نبيه عليه  
الزنجشترى فى تبعيض  
من المنفعة بانخاذ البيوت  
باطلاق الأكل كانه تعالى  
وكل الاكل الى شهوتها  
واختيارها فلم يحجر  
عليها فيه وان حجر عليها

أن اتخذى من الجبال  
بيوتا ومن الشجر ومما  
يعرشون ثم كل من كل  
الثمار فاسلكى سبل  
ربك ذللا يخرج من  
بطونها شراب مختلف  
ألوانه فيه شفاء للناس  
ان فى ذلك لآية لقوم  
يتفكرون والله خالقكم  
ثم يتوفاكم ومنكم من يرد  
الى أرذل العمر لكيلا  
يعلم بعد علم شيئا ان الله  
عليم قدير والله فضل  
بعضكم على بعض فى  
الرزق فما الذين فضلوا  
برادى رزقهم هم على  
ما ملكتم أيمانهم  
فهم فيه سواء

فى البيوت وأمرت  
بانخاذها فى بعض  
المواضع دون بعض لأن  
مصلحة الاكل حاصلة  
على الاطلاق باستقراء  
مشتمها منه وأما  
البيوت فلا تحصل  
مصلحتها فى كل موضع

كما رجع فى قوله تعالى أوهم قائلون إلى الأهل المحذوف والسكر الخ سميت بالمصدر من سكر سكر وسكر الخ  
رشد رشدا ورشدا قال وجاءنا بهم سكر علينا \* فأجنى اليوم والسكران صاحى

وفيه وجهان أحدهما أن تكون منسوخة ومن قال بنسخها الشعبي والخمى والثانى أن يجمع بين العتاب  
والمنة وقيل السكر النبيذ وهو عصير العنب والزبيب والتمر اذا طبخ حتى يذهب ثلثاه ثم يترك حتى يشتد وهو  
حلال عند أى حنيفة الى حد السكر ويخرج هذه الآية بقوله صلى الله عليه وسلم الخ حرام لعينها والسكر من  
كل شراب وبأخبار جمة ولقد صنف شيخنا أبو على الجبائى قدس الله روحه غير كتاب فى تحليل النبيذ فلما شيخ  
وأخذت منه السن العالمية قيل له لو شربت منه ما تنقوى به فأبى فقيل له فقد صنف فى تحليله فقال تناولته  
الدعارة فسمج فى المروءة وقيل السكر الطعم وأنشد \* جعلت أعراض السكرام سكرام أى تنقلت بأعراضهم  
وقيل هو من الخمر وأنه اذا ابتكر فى أعراض الناس فكأنه تخمر بها \* والرزق الحسن الخلل والزب والتمر  
والزبيب وغير ذلك ويجوز أن يحمل السكر رزقا حسنا كأنه قيل تتخذون منه ما هو سكر ورزق حسن الايحاء  
الى النحل الهامها والقذف فى قلوبها وتعليمها على وجهه هو أعلم به لاسيما لا حد الى الوقوف عليه والافنية قتها فى  
صنعها ولطفها فى تدبير أمرها واصابتها فيما يصلح لها دلائل بينة شاهدة على أن الله أودعها علما بذلك وفطنها  
كما أولى أولى العقول عقولهم \* وقرأ يحيى بن زناد الى النحل بفتحين وهو مذكر كالنخل وتأنينه على المعنى  
(أن اتخذى) هى أن المفسرة لأن الايحاء فيه معنى القول \* قرئ بيوتا بكسر الباء لاجل الياء ويعرشون  
بكسر الراء وضمها يرفعون من سقوف البيوت وقيل ما يبنون للنحل فى الجبال والشجر والبيوت من  
الاماكن التى تتعسل فيها والضمير فى يعرشون للناس (فان قلت) ما معنى من فى قوله أن اتخذى (من الجبال  
بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون) وهلا قيل فى الجبال وفى الشجر (قلت) أريد معنى البعضية وأن لا تبنى بيوتها  
فى كل جبل وكل شجر وكل ما يعرش ولا فى كل مكان منها (من كل الثمرات) احاطة بالثمرات التى تجرس النحل  
وتعتاد كاهها أى ابني البيوت ثم كل من كل ثمرة تشتمينها فاذا كانا (فاسلكى سبل ربك) أى الطرق التى  
ألهمك وأفهمك فى عمل العسل أو فاسلكى ما أكلت فى سبل ربك أى فى مسالكه التى يحيل فيها بقدرته النور  
المرعسلا من أجوافك ومنافذ ما كلك أو اذا كنت الثمار فى المواضع البعيدة من بيوتك فاسلكى الى  
بيوتك راجعة سبل ربك لا تتوعر عليك ولا تضلين فيها فقد بلغنى أنها ربما أجذب عليها ما حولها فاقسافر الى  
البلد البعيد فى طلب الجعة أو أراذ بقوله ثم كل من كل الثمرات فاسلكى فى طلبها فى مظانها سبل  
ربك (ذلالا) جمع ذلول وهى حال من السبل لأن الله ذللها لها ووطأها وسهلها كقوله هو الذى جعل لكم  
الأرض ذلولا ومن الضمير فى فاسلكى أى وأنت ذلل منقادة لما أمرت به غير ممنعة (شراب) يريد العسل لأنه  
مما يشرب (مختلف ألوانه) منه أبيض وأسود وأصفر وأحمر (فيه شفاء للناس) لأنه من جلة الاشفية والادوية  
المشهورة بالنافعة وقيل مجنون من المعاجين لم يذكر الا طباء فيه العسل وليس الغرض أنه شفاء لكل مريض  
كما أن كل دواء كذلك وتنكيره اما لتعظيم الشفاء الذى فيه أو لأن فيه بعض الشفاء وكلاهما محتمل وعن النبي  
صلى الله عليه وسلم أن رجلا جاء اليه فقال ان أخى يشكى بطنه فقال اذهب واسقه العسل فذهب ثم رجع  
فقال قد سقيته فما نفع فقال اذهب واسقه عسلا فقد صدق الله وكذبت بطن أخيك فسقاه فشفاه الله فبرأ  
كأنما أنشط من عقاب وعن عبد الله بن مسعود العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما فى الصدور فعلىكم  
بالشفا من القرآن والعسل ومن بدع تأويلات الرافضة أن المراد بالنحل على وقومه وعن بعضهم أنه قال عند  
المهدى أنما النحل بنوها ثم يخرج من بطونهم العلم فقال له رجل جعل الله طعامك وشرابك مما يخرج من  
بطونهم فضحك المهدى وحدث به المنصور فأتخذه وأضحكه من أضاحيكهم (الى أرذل العمر) الى أخس  
وأحققر وهو خمس وسبعون سنة عن على رضى الله عنه وتسعون سنة عن قتادة لأنه لا عمر أسوأ حالا من عمر  
الهرم (لكيلا يعلم بعد علم شيئا) ليصير الى حالة شبيهة بحال الطفولة فى النسيان وأن يعلم شيئا ثم يسرع فى

(٢٢ - كشف ثنائى) ولهذا المعنى دخلت ثم لتفاوت الامر بين الخمر عليها فى اتخاذ البيوت والاطلاق لها فى تناول الثمرات كما  
تقول راع الحلال فيما تأكله ثم كل أى شئ شئت فتوسط ثم لتفاوت الخمر والاطلاق فسبحان الطيف الخبير



\* قوله تعالى فلا تضربوا الله الامثال ان الله يعلم وانتم لا تعلمون (قال تمثيل للاشرار بالله والتشبيه به الخ) قال اجد فعل تفسيره الاول يكون قوله الله متعلقا بالامثال كانه قيل فلا تمثلو الله ولا تشبهوه وعلى الثاني يكون متعلقا بالفعل الذي هو تضربوا كانه قيل فلا تمثلو الله الامثال فان ضرب المثل (١٧٠) انما يستعمل من العالم لغير العالم ليبين له ما خفي عنه والله تعالى هو العالم وانتم لا تعلمون

فتمثيل غير العالم للعالم عكس للحقيقة والله أعلم \* عاد كلامه (قال فان قلت لم قال عملوك لا يقدر على شئ الخ) قال اجد والقول بصحة ملكه هو مذهب الامام مالك رضي الله عنه وفي هذه الآية له معصم لأن الله تعالى مثل بالملوك

افبنيمة الله يجحدون والله جعل لكم من انفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون ويعبدون من دون الله مالا يعلم لهم رزقا من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون فلا تضربوا لله الامثال ان الله يعلم وانتم لا تعلمون ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شئ

لا تظنه العجز وعدم الملك والتصرف غالبا ثم أفصح عن المعنى المقصود وهو أن هذا المملوك ليس عن اتفق أن ملكه سيده ملك وقد ربل هو على الاصل

نسيانته فلا يعلمه ان سئل عنه وقيل امثلا يعقل من بعد عقله الاول شيئا وقيل لثلا يعلم زيادة علم على علمه \* أي جعلكم متقاوتين في الرزق فزرزقكم أفضل مما رزق عماليكم وهم بشر مثلكم واخوانكم فكان ينبغي أن تردوا فضل ما رزقتموهم عليهم حتى تتساووا في الملبس والمطعم كما يحكي عن أبي ذر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول انما هم اخوانكم فاكسوهم مما تلبسون وأطعموهم مما تطعمون فمارؤى عبده بعد ذلك الا ورداؤه مرداؤه وإزاره إزاره من غير تفاوت (افبنيمة الله يجحدون) فجعل ذلك من جملة بحود النعمة وقيل هو مثل ضربه الله للذين جعلوا له شركاء فقال لهم انتم لا تسوون بينكم وبين عبيدكم فيما أنعمت به عليكم ولا تجعلونهم فيه شركاء ولا ترضون ذلك لأنفسكم فكيف رضيتم أن تجعلوا عبيد لي شركاء وقيل المعنى أن الموالى والمماليك أنارازهم جميعا فافهم في رزقي سواء فلا تحسبن الموالى أنهم يرتون على عماليكم من عندهم شيئا من الرزق فانما ذلك رزقي أجريه اليهم على أيديهم وقرئ يجحدون بالتعاضد والياء (من أنفسكم) من جنسكم وقيل هو خلق حواء من ضلع آدم \* والحفدة جمع حافد وهو الذي يحفد أي يسرع في الطاعة والخدمة ومنه قول القاتات واليك نسعى ونحفد وقال حفد الولد يبينه وأملت \* بأ كنهن أزمة الاجال

واختلاف فيهم سم فليل هم الاختان على البنات وقيل أولاد الاولاد وقيل أولاد المرأة من الزوج الاول وقيل المعنى وجعل لكم حفدة أي خدما يجحدون في مصالحكم ويعينونكم ويجوز أن يراد بالحفدة البنون أنفسهم كقوله سكر اورزقا حسنا كانه قيل وجعل لكم منهم أولادهم بنون وهم حافدون أي جامعون بين الامرين (من الطيبات) يريد بعضها لان كل الطيبات في الجنة وما طيبات الدنيا الا اغوذج منها (أفبالباطل يؤمنون) وهو ما يمتدحون من منفعة الاصنام وبركتها وشفاعتها وما هو الا وهم باطل لم يتوصلوا اليه بدليل ولا أمانة فليس لهم ايمان الا به كانه شئ معلوم مستيقن \* ونعمة الله المشاهدة المعانيه التي لا شبهة فيها الذي عقل وعينهم هم كفرون بها منكرون لها كما ينكر المحال الذي لا يتصوره العقول وقيل الباطل ما يسوق لهم الشيطان من تحريم البحيرة والسائبة وغيرهما ونعمة الله ما أحل لهم \* الرزق يكون بمعنى المصدر بمعنى ما يرزق فان أردت المصدر نصبت به (شيئا) كقوله أرا طعاما يتيماعلى لا يعلم أن يرزق شيئا وان أردت الرزق كان شيئا بدلا منه بمعنى قليلا ويجوز أن يكون تأكيد الالءك أي لا يعلم شيئا من الملك \* ومن السموات والارض صلة للرزق ان كان مصدرا بمعنى لا يرزق من السموات مطرا ولا من الارض نباتا أو صفة ان كان اسما لما يرزق \* والضمير في (ولا يستطيعون) لما لانه في معنى الالهة بعد ما قيل لا يعلم على اللفظ ويجوز أن يكون للكفار يعني ولا يستطيع هو لا مع أنهم أحياء متصرفون أولوالباب من ذلك شيئا فكيف بالجناد الذي لا حس به (فان قلت) ما معنى قوله ولا يستطيعون بعد قوله لا يعلم وهل هما الاشئ واحد (قلت) ليس في لا يستطيعون تقدير راجع وانما المعنى لا يعلمون أن يرزقوا والاستطاعة منفعة عنهم أصلا لانهم موات الا أن يقدر الراجع ويراد بالجمع بين نفي الملك والاستطاعة التوكيد أو يراد أنهم لا يعلمون الرزق ولا يمكنهم أن يعلموه ولا يتأني ذلك منهم ولا يستقيم (فلا تضربوا الله الامثال) تمثيل للاشرار بالله والتشبيه به لان من يضرب الامثال مشبه حاله بحال وقصة بقصة (ان الله يعلم) كنه ما تفعلون وعظمه وهو معاقبكم عليه بما يوازيه في العظم لان العقاب على مقدار الاثم (وانتم لا تعلمون) كنهه وكنه عقابه فذلك هو الذي جرركم اليه وجرأكم عليه فهو تعليل للنهي عن الشرك ويجوز أن يراد فلا تضربوا الله الامثال ان الله يعلم كيف يضرب الامثال وانتم لا تعلمون \* ثم علمهم كيف تضرب فقال مثلكم في اشراككم بالله الا وثان مثل من سوى بين عبيد مملوك عاجز عن التصرف وبين حر مالك قدرزقه الله مالا فهو يتصرف فيه ويتفق منه كيف شاء (فان قلت) لم قال (مملوكا لا يقدر على شئ) وكل

المعهود في المماليك عاجز غير قادر ولولم يكن ملك العبد متصورا ومعهودا شرعا وعرفا لكان قوله تعالى لا يقدر على شئ عبدا كالسكران لم يفهم من قوله عبدا مملوكا وقول القائل يقول انه احتراز من المكاتب يعيد من فصاحة القرآن فانه لو كان العبد لا يصح منه ملك البتة الا في حال الكتابة لكانت ارادته حينئذ من اطلاق اللفظ كالاغزاز الذي لا يعهد مثله في بيان القرآن واستنباطه على صنوف



البلاغة ومثل هذا أنكره الامام أبو المعالي في من جعل قوله عليه السلام أعياناً نسكت بغير إذن وإليه على المسكينة بعد القصد إليها على شذوذها وإما الاحتراز به عن المأذون له فينبغي على القول بأن المراد بعدم القدرة عدم المتكئة من التصرف وإن لم يكن المأذون له مال كما عند هذا القائل وهذا بعد عن مطابقة قوله ومن رزقناه منارزقا حسنا فإنها توجب أن يكون المراد بقوله لا يقدر على شيء لا على شيء من الرزق كما تقول في الحر المنكس فلان لا يقدر على شيء أي لا على شيء يقدر على التصرف فيه فنخلص من هذا البحث أن في الآية مجالا لتصره مذهب مالك وإن كان لقائل أن يقول هذه الصفة لازمة كالايضاح لفائدة (١٧١) ضرب المثل بالملوك كأنه قيل

ومن رزقناه منارزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل يستوى هو ومن يامر بالعدل وهو على صراط مستقيم والله غيب السموات والأرض وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب إن الله على كل شيء قدير والله أخرجهكم من بطون أممها أنكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون ألم يروا إلى الطير مسخرات في جوار السماء ما يمسكهن إلا الله إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا تستخفونها وأما ضرب المثل

عبد ملوك وغير قادر على التصرف (قلت) أما ذكر الملوك فليميز من الملوك اسم العبد يقع عليهم ما يجبرهم لانهم من عباد الله وأما لا يقدر على شيء فليجعل غير مكاتب ولا مأذون له لانهم ما يقدران على التصرف واختلفوا في العبد هل يصح له ملك والمذهب الظاهر أنه لا يصح له (فان قلت) من في قوله (ومن رزقناه) ما هي (قلت) الظاهر أنهم موصوفة كأنه قيل وحرار رزقناه ليطلق عبيدا ولا يمنع أن تكون موصولة (فان قلت) لم قيل (يستوون) على الجمع (قلت) معناه هل يستوى الاحرار والعبيد إلا بكم الذي ولد آخرس فلا يفهم ولا يفهم (وهو كل على مولاه) أي ثقل وعيال على من يلي أمره ويعوله (أينما يوجهه) حينما يرسله ويصرفه في مطلب حاجة أو كفاية مهم لم ينفع ولم يأت بنجح (هل يستوى هو ومن) هو سليم الخواص نفاع ذو كفايات مع رشد وديانة فهو (يا امرئ) الناس (بالعدل) والخير (وهو) في نفسه (على صراط مستقيم) على سيرة سالحة ودين قويم وهذا مثل ثان ضربه الله لنفسه ولما يفيض على عباده ويشملهم من آثار رحمته وألطافه ونعمه الدينية والدنيوية والاصنام التي هي أموات لا تضر ولا تنفع \* وقرئ أينما يوجهه بمعنى أينما يتوجه من قولهم أينما أوجه ألقى سعدا وقرأ ابن مسعود أينما يوجهه على البناء للفعل (ولله غيب السموات والأرض) أي يختص به علم ما غاب فيهما عن العباد وخفي عليهم علمه أو أراد بغيب السموات والأرض يوم القيامة على أن علمه غائب عن أهل السموات والأرض لم يطلع عليه أحد منهم (إلا كلمح البصر أو هو أقرب) أي هو عند الله وإن تراخى كما تقولون أنتم في الشيء الذي تستقربونه هو كلمح البصر أو هو أقرب إذا بالغتم في استقرا به ونحوه قوله ويستجابونك بالعذاب وإن يخلف الله وعده وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون أي هو عنده دان وهو عندكم بعيد وقيل المعنى أن إقامة الساعة وأماتة الأحياء وإحياء الأموات من الأولين والآخرين يكون في أقرب وقت وأوحاه (إن الله على كل شيء قدير) فهو يقدر على أن يقسم الساعة ويبعث الخلق لأنه بعض المقدورات ثم دل على قدرته بما بعده \* قرئ أممها تمكم بضم الهمزة وكسر هاو الهاء مزيدة في أممات كما زيدت في أراق ف قيل أهرق وشدت زيادتها في الواحدة قال \* أممها تمكم خندف والياس أبي \* (لا تعلمون شيئا) في موضع الحال ومعناه غير عالمين شيئا من حق المنعم الذي خلقكم في البطون وسواكم وصوركم ثم أخرجهكم من الضيق إلى السعة وقوله (وجعل لكم) معناه وما ركب فيكم هذه الأشياء إلا آلات لازالة الجهل الذي ولدتم عليه واجتلاب العلم والعمل به من شكر المنعم وعبادته والقيام بحقوقه والترقى إلى ما يسعدكم \* والأفئدة في فؤاد كالأغربة في غراب وهو من جوع القلة التي جرت مجرى جوع الكثرة والقلة إذا لم يرد في السماع غيرها كما جاء شوع في جمع شخ لا غير ف جرت ذلك المجرى \* قرئ ألم يروا بالتاء والياء (مسخرات) مذكورات للطيران بما خلق لها من الأجنحة والاسباب المواتية لذلك \* والجوار الهواء المتباعدا من الأرض في سمت العلو والسكال أبعد منه واللوح مثله (ما يمسكهن) في قبضتهن وبسطهن ووقوفهن (إلا الله) بقدرته (من بيوتكم) التي تسكنونها من الحجر والمدروا الأخبية وغيرها والسكن فعل بمعنى مفعول وهو ما يسكن اليه وينقطع اليه من بيت أو لاف (بيوتا) هي القباب والأبنية من الأدم والألنطاع (تستخفونها) ترونها خفيفة الحمل في الضرب

بالملوك لان صفته اللازمة له وسميته المعروفة به انه لا يقدر على شيء أي لا يصح منه ملك وكثيرا ما يجي الحال والصفة لا يقصد بواحد منهما تقدير ولا تخصيص ولكن ايضاح وتفسير ومن ذلك قوله تعالى ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فتقوله لا برهان له به لا يقصد به تمييزه سوى الله من اله لان كل مدعو اله غير الله تعالى لا برهان به وانما أراد أن عدم البرهان من لوازم دعاءه غير الله تعالى فهذا أقصى ما يمكن أن ينصير به القائل بعدم صحة ملك العبد ولنا أن تقول في دفعه ان الأصل في الصفة والحال وشبههما التخصيص والتقييد وأما الوارد من ذلك لازما فنادر على خلاف الأصل والله الموفق



\* قوله تعالى وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم (قال المراد خفف عليكم جلودها ونقلها الخ) قال اجد والتفسير الاول اولى لان ظهور المنية في خفتها انما يتحقق في حال السفر واما المستوطن فغير متقلل وما أحسن قول الزمخشري في يوم اقامتكم ان المراد خفة ضربها وسهولة ذلك عليهم والله أعلم \* قوله تعالى وجعل لكم سراويل تقيكم الحر وسراويل تقيكم براسكم (قال هي القمصان والثياب من الصوف والكتان (١٧٣) وغيرها الخ) قال اجد يعني عند العرب وخصوصا قطن الخجاز وهم الاصل في هذا

يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثا ومتاعا الى حين والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أكنانا وجعل لكم سراويل تقيكم الحر وسراويل تقيكم براسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون فان تولوا فاعلموا انما عليكم البلاغ المبين يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها وأكثروا الكافرون ويوم تبعث من كل أمة شهيدا ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون وإذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك فآلقوا اليهم القول انكم لكاذبون وآلقوا الى الله يومئذ السلم وضل عنهم ما كانوا يفترون

الخطاب \* عاد كلامه

والنقض والنقل (يوم ظعنكم ويوم اقامتكم) أي يوم ترحلون خفف عليكم جلودها ونقلها ويوم تنزلون وتقيمون في مكان لم ينقل عليكم ضربها وهي خفيفة عليكم في أوقات السفر والحضر جميعا على أن اليوم بمعنى الوقت (ومتاعا) وشيا ينتفع به (الى حين) الى أن تقضوا منه أوطاركم أو الى أن يبلى ويفنى أو الى أن تموتوا \* وقرئ يوم ظعنكم بالسكون (مما خلق) من الشجر وسائر المستظلات (أكنانا) جمع كن وهو ما يستكن به من البيوت المخونة في الجبال والغيران والكهوف (سراويل) هي القمصان والثياب من الصوف والكتان والقطن وغيرها (تقيكم الحر) لم يذكروا البرد لأن الوقاية من الحر أهم عندهم وقليلا منهم البرد لكونه يسيرا محتملا وقيل ما بقي من الحر يقي من البرد فدل ذلك الحر على البرد (وسراويل تقيكم براسكم) بر بدالدروع والجواشن والسراويل عام يقع على كل ما كان من حديد وغيره (لعلكم تسلمون) أي تنتظرون في نعمة الغائضة فتؤمنون به وتنقادون له وقرئ تسلمون من السلامة أي تشكرون فتسلمون من العذاب أو تسلم قلوبكم من الشرك وقيل تسلمون من الجراح بلبس الدروع (فان تولوا) فلم يقبلوا منكم فقد عذروا بعد ما أدبت ما وجب عليكم من التبليغ فذ كر سبب العذر وهو البلاغ ليدل على المسبب (يعرفون نعمت الله) التي عتدناها حيث يعرفون بها وأنهم من الله (ثم ينكرونها) بعبادتهم غير المنعم بها وقولهم هي من الله وليكنها بشفاعة آلهتنا وقيل إنكارهم قولهم ورفقناهم آياتنا وقيل قولهم لولا فلان ما أصبت كذا لبعض نعم الله وانما لا يجوز التكلم بنحو هذا إذا لم يعتقد أنهم من الله وأنه أجرها على يد فلان وجعله سببا في نيلها (وأكثروا الكافرون) أي الجاحدون غير المعترفين وقيل نعمة الله نبوة محمد عليه السلام كانوا يعرفونها ثم ينكرونها اعتنادا وأكثروا الجاحدون المنكرون بقلوبهم (فان قلت) ما معنى ثم (قلت) الدلالة على أن إنكارهم أمر مستبعد بعد حصول المعرفة لأن حق من عرف النعمة أن يعترف لأن ينكر (شهيدا) نبيا يشهد لهم وعليهم بالآيمان والتصديق والكفر والتكذيب (ثم لا يؤذن للذين كفروا) في الاعتذار والمعنى لا حجة لهم فدل بترك الأذن على أن لا حجة لهم ولا عذروا كذا عن الحسن (ولا هم يستعتبون) ولا هم يسترضون أي لا يقال لهم أرضوا بكم لان الآخرة ليست بدار عمل (فان قلت) فامعنى ثم هذه (قلت) معناها أنهم يمتنعون بعد شهادة الانبياء بما هو أطم منها وهو أنهم يمنعون الكلام فلا يؤذن لهم في القامعة عذرة ولا ادلاء بحجة \* وانتصاب اليوم بمعنى مذكوف تقديره وإذا كر يوم تبعث أو يوم تبعث وقعوا فيما وقعوا فيه \* وكذلك إذا رأوا العذاب بغتهم وثقل عليهم (فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون) كقوله بل تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون الآية \* ان أرادوا بالشركاء آلهتهم فمعنى شركاؤنا آلهتنا التي دعوناها شركاء وان أرادوا الشياطين فلا أنهم شركاؤهم في الكفر وقرناؤهم في النفي و (ندعوا) بمعنى نعبد (فان قلت) لم قالوا (انكم لكاذبون) وكانوا يعبدونهم على الصحة (قلت) لما كانوا غير راضين بعبادتهم فسكان عبادتهم لم تكن عبادة والدليل عليه قول الملائكة كانوا يعبدون الجن يعنون أن الجن كانوا راضين بعبادتهم لانهم المعبودون دوننا وكذبوهم في تسميتهم شركاء وآلهة تنزيها لله من الشريك وان أرادوا بالشركاء الشياطين جاز أن يكونوا كاذبين في قولهم انكم لكاذبون كما يقول الشيطان اني كفرت بما أشركتموني من قبل (والقوا) يعني الذين ظلموا والقاء السلم الاستسلام لامر الله وحكمه بعد الإباء والاستكبار في الدنيا (وضل عنهم) وبطل عنهم (ما كانوا يفترون) من أن الله شركاء وأنهم ينصرونهم ويشفعون لهم حين

(قال وقيل ان ما بقي الحر بقي البرد فدل ذلك على أن الأهم عند المخاطبين وقاية الحر فقامت الله عليهم بأعظم نعمة موقعا عندهم وقول القائل ان ما بقي الحر بقي البرد مشهود عليه بالعرف فان الذي يتسقى به الحر من القمصان رقيقة لها وبريقها وليس ذلك من لبوس البرد بل لو ليس الانسان في كل واحد من الفصلين القبط والبردي لباس الاخر يعبد من الثقلاء كذبوهم



\* قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية (قال العدل الواجب والاحسان النذب) قال أحمد وفي جمعها تحت الامر ما يدل لمن قال ان صبغة الامر أعني هذه المبنية من الهمزة والميم والراء لا صبغة أفعول تتناول القليلين بطريق التواطؤ وموضوعها القدر المشترك بينهم من الطلب والله أعلم \* عاد كلامه (قال وانما كان الواجب عدلا لأن الله تعالى عدل فيه على عباده الخ) قال أحمد وهذه وليجة من الاعتزال ومعتقد المعتزلة استحالة تكليف ما لا يطاق لانه ظلم وجور وذلك على الله محال والحق والسنة ان كل قضاء الله عدل وأن تكليف ما لا يطاق جائز عليه وعدل منه لا يستل عما يفعله وهم يستلون بل التكليف كلها على خلاف الاستطاعة على مقتضى توحيد أهل السنة المعتقدين أن كل موجود بقدرته الله تعالى حدث ووجد لا شريك له في ملكه وكيف يكون شريكه عبدا مسخرا في قبضة ملكه هذا هو التوحيد المحض وإذا كان العبد مكافيا عما هو من فعل الله فهذا عين التكليف بما لا يطاق ولكن ذلك عدل من الله تعالى ووجهه البالغة قائمة على المكاف بما خلقه من التأتى والتيسر في الافعال الاختيارية التي هي (١٧٣) محال التكليف والله الموفق

الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون ويومنون في كل أمة شهيد عليهم من أنفسهم وجنتنا بك شهيداً على هؤلاء ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون وأوفوا بعهدهم اذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ان الله يعلم ما تفعلون

كذبوهم وتبرؤا منهم (الذين كفروا) في أنفسهم \* وجعلوا غيرهم على الكفر \* يضاعف الله عقابهم كماضاعفوا كفرهم وقيل في زيادة عذابهم حيات أمثال البخت وعقارب أمثال البغال تلسع احداهن السبعة فيجدا صاحبها جثما أو بعين خريفا وقيل يخرجون من النار الى الزمهرير فيبادرون من شدة برده الى النار (بما كانوا يفسدون) يكونون مفسدين للناس بصددهم عن سبيل الله (شهيداً عليهم من أنفسهم) يعني نبيهم لأنه كان يبعث أنبياء الامم فيهم منهم (وجنتنا بك) يا محمد (شهيداً على هؤلاء) على أمته (تبيانا) بيانا بليغا وتطيرا تبيان تلقاء في كسر أوله وقد جاوز الزجاج ففقه في غير القرآن (فان قلت) كيف كان القرآن تبيانا (لكل شيء) (قلت) المعنى أنه بين كل شيء من أمور الدين حيث كان نصا على بعضها وإحالة على السنة حيث أمر فيه باتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته وقيل وما ينطق عن الهوى وحشا على الاجماع في قوله ويتبع غير سبيل المؤمنين وقد رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمره اتباع أصحابه والافتداء بأثارهم في قوله صلى الله عليه وسلم أضحواي كالبحوم بأيمهم اقتديتم اهتديتم وقد اجتهدوا وقاسوا وطوا طرق القياس والاجتهاد فكانت السنة والاجماع والقياس والاجتهاد مستندة الى تبيان الكتاب فمن ثم كان تبياننا لكل شيء \* العدل هو الواجب لأن الله تعالى عدل فيه على عباده فجعل ما فرضه عليهم واقعا تحت طاعتهم (والاحسان) النذب وانما علق أمرهم بما جبهه الا أن الفرض لا بد من أن يقع فيه تفریط فيجبره النذب ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن علمه القرآن ففعل والله لا زدت فيها ولا نقصت أفعل أن صدق فعقد الفلاح بشرط الصدق والسلامة من التفریط وقال صلى الله عليه وسلم استقيموا وان تحصوا لما ينبغي أن يتزل ما يجبر كسر التفریط من النوافل \* والفواحش ما جاوز حد ود الله (والمسكر) ما تنكره العقول (والبغى) طلب التطاول بالظلم وحين أسقطت من الخطب لعنة الملاعين على أمير المؤمنين على رضى الله عنه أقيمت هذه الآية مقامها ولعمري انها كانت فاحشة ومنكرها وبغيا ضاعف الله لمن ستمها غضبا ونكالا وخزيا أجابه لدعوة نبيه وعادى من عاداه وكانت سبب اسلام عثمان بن مظعون \* عهد الله هي البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله (ولا تنقضوا) أيمان البيعة (بعد توكيدها) أي بعد توثيقها باسم الله وأكدها وكدها لغتان فصيحتان والأصل الواو والهمزة بدل (كفلا) شاهدا ورقيبالان الكفيل مرار الخال المكفول به مهمين

عاد كلامه (قال وانما

قرنهما في الامر لان الفرض لا يخلو من خلل وتفریط يجبره النذب الخ) قال أحمد وهذه نكتة حسنة يجاب بها عن قول القائل لم حكم عليه الصلوة والسلام بفلاح المصر على ترك السن فيقال المحكوم بفلاحه لاجله انما هو الصدق في سلامة الفرائض من خلل النقص والزيادة والله أعلم \* عاد كلامه (قال والفواحش ما جاوز حد ود الله والمنكر ما تنكره العقول) قال أحمد وهذه أيضا لفظة الى الاعتزال ولو قال والمنكر ما أنكره الشرع لوافق الحق ولكنه لا يدع بدعة المعتزلة في التحسين والتقبيح بالعقل والله الموفق \* عاد كلامه (قال والبغى طلب التطاول بالظلم) قال أحمد وأصل موضوعه الطلب ومنه ابتغاء وجه الله ابتغاء مرضاة الله ولكن صار مطلقا خاصا بطلب الظلم عرفا \* عاد كلامه (قال وحين أسقطت من الخطب لعنة الملاعين على أمير المؤمنين على بن أبي طالب كرم الله وجهه الخ) قال أحمد ولعل المعوض بهذه الآية عن تلك الهناة لاجل التطبيق بين ذكر النهي عن البغى فيها وبين الحديث الوارد في أن المناصب لعل باع حيث يقول عليه الصلوة والسلام لعمار وكان من حزب علي تقتل الفئة الباغية والله أعلم فقتل مع علي يوم صفين



\* قوله تعالى ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة ( قال معناه على طريقة الإلجاء والقسر ) قال أحد وهذا تفسير اعتزالي قد قدم أمثاله في أخوات هذه الآية وغرضه الفرار من الحق المستفاد من تعليق المشيئة بالوادة على أن مشيئة الله تعالى لا إيمان الخلق كله هم ما وقعت وأنه إنما شاء منهم الاقتراق والاختلاف فإيمان وكفر وتصديق وتكذيب كما وقع منهم ولو شاء شمولهم بالإيمان لوقع في صادم الزمخشري هذا النص ويقول قد شاء جمعهم أمة واحدة حنيفة مسلمة ولكن لم يقع مراده فإذا قيل له فعلام تحمل المشيئة في الآية قال على مشيئة إيمانهم قسرا الاختيار وهذه المشيئة لم تقع اتفاقا عاد كلامه ( قال ومما يدل على أن الله لم يبين الأمر على الإيجاب وإنما بناء على الاختيار قوله تعالى ( ١٧٤ ) ولتسئلن عما كنتم تعملون ولو كان هو المضطر للهداية والضلال لما أثبت لهم علام يسئلون

عليه ( ولا تكونوا ) في نقض الأيمان كالمرة التي أمنت على غزها بعد أن أحكمته وأمرته فجعلته ( أنكاثا ) جمع نكث وهو ما ينكث قتله قبل هي ربطة بنت سعد بن تيم وكانت خرقاء اتخذت مغرلا قدر ذراع وصنارة مثل اصبع وقلعة عظيمة على قدرها فكانت تغزل هي وجواربها من الغداة إلى الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن ( تتخذون ) حال و ( دخلا ) أحد مفعول اتخذ يعني ولا تنقضوا أيمانكم متخذين دخلا ( بينكم ) أي مفسدة ودخلا ( أن تكون أمة ) بسبب أن تكون أمة يعني جماعة قريش ( هي أمة من أمة ) هي أزيد عدد أو أوفر مالا من أمة من جماعة المؤمنين ( انما يبايكم الله به ) الضمير لقوله أن تكون أمة لأنه في معنى المصدر أي انما يختبركم بكونهم أمة لينظر أتمسكون بالوفاء بعهد الله وما عقدتم على أنفسكم ووكدهم من أيمان البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أم تغترون بكثرة قريش وثروتهم وقوتهم وقلة المؤمنين وفقيرهم وضعفهم ( وليبين لكم ) انذار وتحذير من مخالفة ملة الاسلام ( ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة ) حنيفة مسلمة على طريق الإلجاء والاضطرار وهو قادر على ذلك ( ولكن ) الحكمة اقتضت أن يضل ( من يشاء ) وهو أن يخذل من علم أنه يختار الكفر ويصم عليه ( ويهدي من يشاء ) وهو أن يطف عن علم أنه يختار الإيمان يعني أنه يبي الأمر على الاختيار وعلى ما يستحق به اللطف والخذلان والثواب والعقاب ولم يبينه على الإيجاب لذي لا يستحق به شيء من ذلك وحقيقه بقوله ( ولتسئلن عما كنتم تعملون ) ولو كان هو المضطر إلى الضلال والاهتداء لما أثبت لهم علام يسئلون عنه ثم كرر النهي عن اتخاذ الأيمان دخلا بينهم تأكيد عليهم وإظهارا لعظم ما يركب منه ( فتزل قدم بعد ثبوتها ) فتزل أقدامكم عن حجة الاسلام بعد ثبوتها عليها ( وتذوقوا السوء ) في الدنيا بصودكم ( عن سبيل الله ) وخر وجعكم من الدين أو بصددكم غيركم لأنهم لو نقضوا أيمان البيعة وارتدوا لاتخذوا نقضها سنة لغيرهم يستنون بها ( ولكم عذاب عظيم ) في الآخرة \* كان قوما ممن أسلم بمكة زين لهم الشيطان لجرعهم عارا وأمن غلبة قريش واستضعافهم المسلمين واذا بهم لهم ولما كانوا يعدونهم أن يرجعوا من المواعيد أن ينقضوا ما بايعوا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبتهم الله ( ولا تشعروا ) ولا تستبدلوا ( بعهد الله ) وبيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ( عن قليل ) عرضا من الدنيا يسيرا وهو ما كانت قريش يعدونهم ويخونهم أن يرجعوا ( انما عند الله ) من أظهاركم وتغنيمكم ومن ثواب الآخرة ( خير لكم \* ما عندكم ) من أعراض الدنيا ( ينقدو ما عند الله ) من خزانة رحمته ( باق ) لا ينقد \* وقرئ تجزي بالنون والياء ( الذين صبروا ) على أذى المشركين ومشاق الاسلام ( فان قلت ) لم وجدت القدم ونكرت ( قلت ) لاستعظام أن تزل قدم واحدة عن طريق الحق بعد أن ثبتت عليه فكيف بأقدام كثيرة ( فان قلت ) ( من ) متناول في نفسه للذكر والاثني فإمعني تبيينه ما ( قلت ) هو مبهم صالح على الإطلاق للنوعين إلا أنه اذا ذكر كان الظاهر تناوله للذكر فقط ( من ذكر أو أنثى ) على التبيين ليعلم الموعد النوعين جميعا ( حياة طيبة ) يعني في الدنيا

عنه ) قال أحمد أما أهل السنة الذين سميهم المصنف مجبرة فهم من الإيجاب بعزل لانهم يثبتون للعبد قدرة واختيارا وأفعالا وهم مع ذلك يوحدون الله حتى توحيده فيجعلون قدرته تعالى هي الموجدية واثرة وقدرة العبد مقارنة فحسب تمييزا بين الاختيار والقسري وتقوم بها حجة الله على عبده والله الموفق \* قوله تعالى فتزل قدم بعد ثبوتها ( قال ان قلت لم وجدت القدم ونكرت الخ ) قال أحمد ومن جنس افادة التنكير ههنا التقابل افادته في قوله تعالى وتعيها أذن واعية وفي قوله عز وجل اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد فنكر الأذن والنفس تقابلان الواح من الناس لما يقضي بسدادته ولناظر من الخلق في أمر معاده والله الموفق

وهو

فلحيمينه حياة طيبة



وهو الظاهر لقوله (ولنجزينهم) وعنده الله ثواب الدنيا والآخرة كقوله فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وذلك أن المؤمن مع العمل الصالح موسرا كان أو معسرا يعيش عيشا طيبا إن كان موسرا فلا مقال فيه وإن كان معسرا فمعه ما يطيب عيشه وهو القناعة والرضا بقسمة الله وأما الفاجر فأمره على العكس إن كان معسرا فلا إشكال في أمره وإن كان موسرا فالحرص لا يدعه أن يتنأ بعيشه وعن ابن عباس رضي الله عنهما الحياة الطيبة الرزق الحلال وعن الحسن القناعة وعن قتادة يعني في الجنة وقيل هي حلاوة الطاعة والتوفيق في قلبه \* لما ذكر العمل الصالح ووعده عليه وصل به قوله (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) أي إذا أنا بأن الاستعاذة من جملة الأعمال الصالحة التي يجزل الله عليها الثواب والمعنى فإذا أردت قراءة القرآن فاستعذ بك قوله إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وكقولك إذا كنت فسم الله (فان قلت) لم عبر عن ارادة الفعل بلفظ الفعل (قلت) لأن الفعل يوجد عند القصد والارادة بغير فاصل وعلى حسبه فسكان منه بسبب قوى وملازمة ظاهرة وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال لي يا ابن أم عبد قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأني به جبريل عليه السلام عن القلم عن اللوح المحفوظ (ليس له سلطان) أي تسلط ولا يعلو على أولياء الله يعني أنهم لا يقبلون منه ولا يطيعونه فيما يريد منهم من اتباع خطواته (انما سلطانه) على من يتولاه ويطيعه (به مشركون) الضمير يرجع إلى ربهم ويجوز أن يرجع إلى الشيطان على معنى بسببه وغروره ووسوسته \* تبديل الآية مكان الآية هو النسخ والله تعالى ينسخ الشرائع بالشرائع لأنهم مصالح وما كان مصلحة أمس يجوز أن يكون مفسدة اليوم وخلافه مصلحة \* والله تعالى عالم بالمصالح والمفاسد فثبت ما يشاء وينسخ ما يشاء بحكمته وهذا معنى قوله (والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مقرر) وجد وامتد خلا لاطعن فطعنوا وذلك لجهلهم وبهدهم عن العلم بالناسخ والمنسوخ وكانوا يقولون إن محمد ابسخر من أصحابه بأمرهم اليوم بأمر وينهاهم عنه غدا فبأيتهم بما هو أهون ولقد افتروا فقد كان ينسخ الاشقي بالاهون والاهون بالاشقي والاهون بالاهون والاشقي بالاشقي لان الغرض المصلحة لا الهوان والمشفقة (فان قلت) هل في ذكر تبديل الآية بالآية دلائل على أن القرآن انما ينسخ بمثله ولا يصح بغيره من السنة والاجماع والقياس (قلت) فيه أن قرأنا ينسخ بمثله وليس فيه نفي نسخه بغيره على أن السنة المكشوفة المتواترة مثل القرآن في إيجاب العلم فنسخه بها كنسخه بمثله وأما الاجماع والقياس والسنة غير المقطوع بها فلا يصح نسخ القرآن بها في ينزل ونزله وما فيه مما من التنزيل شيئا فشيئا على حسب الحوادث والمصالح إشارة إلى أن التبديل من باب المصالح كالتنزيل وأن ترك النسخ بمنزلة انزاله دفعة واحدة في خروجه عن الحكمة و(روح القدس) جبريل عليه السلام أضيف إلى القدس وهو الطهر كما يقال حاتم الجود وزيد الخير والمراد بالروح المقدس وحاتم الجواد وزيد الخير والمقدس المطهر من المآثم وقرئ بضم الدال وسكونها (بالحق) في موضع الحال أي نزله ملتبسا بالحكمة يعني أن النسخ من جملة الحق (ليثبت الذين آمنوا) ليبالوهم بالنسخ حتى إذا قالوا فيه هو الحق من ربنا والحكمة حكم لهم بثبت القدم وصحة اليقين وطمأنينة القلوب على أن الله حكيم فلا يفعل إلا ما هو حكمه ومصاب (وهدي وبشري) مفعول أهمل معطوفان على محل ليست والنقد يرتبتهما لهم وإرشادا وبشارة وفيه تعريض بحصول أفضداد هذه الخصال لغيرهم وقرئ ليثبت بالتخفيف \* أرادوا بالبشر غلاما كان لحويطب بن عبد العزى قد أسلم وحسن اسلامه اسمه عائش أو يعيش وكان صاحب كتب وقيل هو جبر غلام رومي كان لعاصم بن الحضرمي وقيل عبدان جبرو يسار كانا يصنعان السيوف بحكمة ويقرآن التوراة والإنجيل فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمر وقف عليهم ما يسمع ما يقرآن فقالوا يعلمانه فقل لا أحدهما فقال بل هو يعلمني وقيل هو سلمان الفارسي \* واللسان اللغة \* ويقال ألد القبر ولده وهو المجدد والمجدد إذا مال حفرة عن الاستقامة فخر في شق منه ثم استعمل لكل إمالة عن استقامة فقالوا ألد فلان في قوله وألد في دينه ومنه المجدل لأنه ألد مال مذهبه عن الأديان كلها لم يله عن دين إلى دين والمعنى لسان الرجل الذي



يعلمون قولهم عن الاستقامة اليه لسان (أعجمي) غير بين (وهذا) القرآن (لسان عربي مبين) ذو بيان  
وفصاحة ردا لقولهم وابطال لاطعهم \* وقرئ يلعدون بفتح الياء والحاء وفي قراءة الحسن اللسان الذي يلعدون  
اليه بتعريف اللسان (فان قلت) الجملة التي هي قوله لسان الذي يلعدون اليه أعجمي ما محلها (قلت) لا محل  
لها لانها مستأنفة جواب لقولهم ومثله قوله الله أعلم حيث يجعل رسالته بعد قوله واذا جاءتهم آية قالوا ان  
نؤمن حتى نؤتي مثل ما أوتى رسل الله (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله) أي يعلم الله منهم أنهم لا يؤمنون  
(لا يهديهم الله) لا يطف بهم لانهم من أهل الخذلان في الدنيا والعذاب في الآخرة لانهم من أهل اللطف  
والنواب (انما يفترى الكذب) ردا لقولهم انما أنت مفتر يعني انما يليق افتراء الكذب عن لا يؤمن  
لانه لا تقرب عقابا عليه (وأولئك) اشارة الى قريش (هم الكاذبون) أي هم الذين لا يؤمنون فهم  
الكاذبون أو الى الذين لا يؤمنون أي أولئك هم الكاذبون على الحقيقة الكاملون في الكذب لأن تكذيب  
آيات الله أعظم الكذب وأولئك هم الذين عادتهم الكذب لا يبالون به في كل شيء لا تحجبهم عنه مروءة ولا  
دين أولئك هم الكاذبون في قولهم انما أنت مفتر (من كفر) بدل من الذين لا يؤمنون بآيات الله على  
أن يجعل أولئك هم الكاذبون اعتراضا بين البديل والمبدل منه والمعنى انما يفترى الكذب من كفر بالله من  
بعد إيمانه \* واستثنى منهم المكره فلم يدخل تحت حكم الافتراء ثم قال (ولكن من شر بال كفر صدرا) أي  
طاب به نفسا واعتقده (فعلمهم غضب من الله) ويجوز أن يكون بدلا من المبتدأ الذي هو أولئك على ومن كفر  
بالله من بعد إيمانه هم الكاذبون أو من الخبر الذي هو الكاذبون على وأولئك هم من كفر بالله من بعد إيمانه  
ويجوز أن ينصب على الذم وقد جوزوا أن يكون من كفر بالله شرطا مبتدأ ويحذف جوابه لأن جواب  
من شر دال عليه كأنه قيل من كفر بالله فعلمهم غضب الا من أكره ولكن من شر بال كفر صدرا  
فعلمهم غضب روي أن ناسا من أهل مكة فتقوا فارتدوا عن الاسلام بعد دخولهم فيه وكان فيهم من أكره  
فأجرى كلمة الكفر على لسانه وهو معتقد للإيمان منهم عمار وأبواب ياسر وسمية وصهيب وبلال وخباب  
وسالم عذبوا فأما سمية فقد ربطت بين بعيرين ووجئ في قبلها بحربة وقالوا انك أسلمت من أجل الرجال  
فقتلت وقتل ياسر وهما أول قتيلين في الاسلام وأما عمار فقد أعطاهم ما أرادوا بلسانه مكرها فقبل يا رسول  
الله ان عمارا كفر فقال كاذبان عمار ملئ إيمانا من قرنه الى قدمه واختلط الإيمان بلحمه ودمه فألقى عمار  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه وقال مالك ان عادوا لك  
فعدلهم بما قلت ومنهم جبرمولى الحضرمي أكرهه سيده فكفر ثم أسلم مولاه وأسلم وحسن اسلامهما  
وهاجرا (فان قلت) أي الأمرين أفضل أفعلى عمار أم فعل أبويه (قلت) بل فعل أبويه لأن في ترك  
التقية والصبر على القتل اعزاز للاسلام وقد روي أن مسيلة أخذ رجلا فقال لأحداهما ما تقول في محمد  
قال رسول الله قال فما تقول في قال أنت أيضا فلام وقال لا آخر ما تقول في محمد قال رسول الله قال فما تقول  
في قال أنا صم فأعاد عليه ثلاثا فأعاد جوابه فقتله فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما الأول فقد  
أخذ برخصة الله وأما الثاني فقد صدع بالحق فهنيئله (ذلك) اشارة الى الوعيد وأن الغضب والعذاب  
يلحقهم بسبب استحيابهم الدنيا على الآخرة واستحقاقهم خذلان الله بكفرهم (وأولئك هم الغافلون)  
الكاملون في الغفلة الذين لا أحد أغفل منهم لأن الغفلة عن تدبر العواقب هي غاية الغفلة ومنتهىها (ثم ان  
ربك) دلالة على تباعد حال هؤلاء عن حال أولئك وهم عمار وأصحابه ومعنى ان ربك لهم أنه لهم لا عليهم بمعنى  
أنه وليهم وناصرهم لا عدوهم وخاذلهم كما يكون الملك للرجل لا عليه فيكون محييا نفوعا غير مضرور (من  
بعد ما فتنوا) بالعذاب والاكراه على الكفر وقرئ فتنوا على البناء للفاعل أي بعد ما عذبوا المؤمنين  
كالحضرمي وأشباهه (من بعدها) من بعد هذه الافعال وهي الهجرة والجهاد والصبر (يوم تأتي) منصوب  
برحيم أو باضمار اذ كر (فان قلت) ما معنى النفس المضافة الى النفس (قلت) يقال لعين الشيء وذاته  
نفسه وفي تقيضه غيره والنفس الجملة كلها فالنفس الاولى هي الجملة والثانية عينها وذاتها فكانه قيل  
يوم يأتي كل انسان يجادل عن ذاته لا يهتم شأن غيره كل يقول نفسي نفسي ومعنى المجادلة عنها

أعجمي وهذا لسان  
عربي مبين ان الذين  
لا يؤمنون بآيات الله  
لا يهديهم الله ولهم عذاب  
اليم انما يفترى الكذب  
الذين لا يؤمنون  
بآيات الله وأولئك  
هم الكاذبون من كفر  
بالله من بعد إيمانه الا  
من أكره وقلبه مطمئن  
بالإيمان وامكن من  
شرح بالكفر صدرا  
فعلمهم غضب من الله  
ولهم عذاب عظيم ذلك  
بأنهم استحبوا الحياة  
الدنيا على الآخرة وأن  
الله لا يهدي القوم  
الكافرين أولئك الذين  
طبع الله على قلوبهم  
وسمعهم وأبصارهم  
وأولئك هم الغافلون  
لا جرم أنهم في الآخرة  
هم الخاسرون ثم ان  
ربك للذين هاجروا من  
بعد ما فتنوا ثم جاهدوا  
وصبروا إن ربك من  
بعد الغفور الرحيم يوم  
تأتي كل نفس تجادل عن  
نفسها وتوفي كل نفس  
ما عملت وهم لا يظلمون



\* قوله عز وجل فأذاقها الله لباس الجوع والخوف (قال ان قلت الاذاقة واللباس استعارتان فما وجه صحة ايقاع الاذاقة على اللباس الخ) قال أحد وهذا الفصل من كلامه يستحق على علماء البيان أن يكتبوه بذوب التبر لا بالخبر وقد نظر اليه ما جئ به في قوله تعالى أولئك الذين أشروا الضلالة بالهدى فاربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين فاستعير الشراء لاختيارهم الضلالة (١٧٧) على الهدى وقد كانوا متمكنين

من اختياره عليها ثم جاء ملاحظا للشراء المستعار قوله فاربحت تجارتهم فاستعمل التجارة والربح لينااسب ذلك لاستعارة الشراء ثم جاء ملاحظا

وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئة يأتها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمت الله أن كنتم إياه تعبدون إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام

للحقيقة الأصلية المستعار لها قوله وما كانوا مهتدين فانه مجرد عن الاستعارة اذ لو قيل أولئك الذين ضلوا وما كانوا مهتدين لكان الكلام حقيقة معزى عن نوب الاستعارة والنظر الى المستعار في بابه كترشيع المجاز في بابه ومنه

الاعتذار عنها كقولهم هؤلاء أصلونا كما مشركين ونحو ذلك (وضرب الله مثلا قرية التي هذه حالها مثل الأصل كل قوم أنعم الله عليهم فأبطرتهم النعمة فكفروا واولوا فأنزل الله بهم نعمته فيجوز أن تراد قرية مقدرة على هذه الصفة وأن تكون في قرى الأولين قرية كانت هذه حالها فضر بها الله مثلا لمكة انذارا من مثل عاقبتها (مطمئنة) لا يزعجها خوف لان الطمأنينة مع الأمن والارتجاع والقلق مع الخوف (رغدا) واسعا \* والا نعم جمع نعمة على ترك الاعتداد بالتاء كدرع وأدرع أوجع نعم كبؤس وأبؤس وفي الحديث نادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم بالموسم يعني أنها أيام طعم ونعم فلا تصوموا (فان قلت) الاذاقة واللباس استعارتان فما وجه صحتها وما الاذاقة المستعارة موقعة على اللباس المستعار فما وجه صحة ايقاعها عليه (قلت) أما الاذاقة فقد جرت عندهم مجرى الحقيقة لشيوعها في البلايا والشدائد وما عيس الناس منها فيقولون ذاق فلان البؤس والضرر وأذاقه العذاب شبه ما يدرك من أثر الضرر والالام بما يدرك من طعم المر والبس \* وأما اللباس فقد شبه به لاشتماله على اللابس ما غشى الانسان والتبس به من بعض الحوادث وأما ايقاع الاذاقة على لباس الجوع والخوف فلا نه لما وقع عبارة عما يغشى منهم ما ويلابس فكأنه قيل فأذاقهم ما غشيتهم من الجوع والخوف ولهم في نحو هذا طريقتان لابد من الاطاعة بهما فان الاستسكار لا يقع الا لمن فقد هما أحدهما أن ينظر وافية الى المستعار له كما نظر اليه ههنا ونحوه قول كثير

غمر الرداء اذا تبسم ضاحكا \* غلقت اضحكته رقاب المال استعار الرداء المعروف لانه يصون عرض صاحبه صون الرداء لما يليق عليه ووصفه بالغمر الذي هو وصف المعروف والنبوال لاصفة الرداء نظر الى المستعار له والثاني أن ينظر وافية الى المستعار كقوله

ينازعني رداقي عبد عمرو \* رويدك يا أخا عمرو بن بكر في الشطر الذي ملكت يعني \* ودونك فاعتجر منه بشرط

أراد برداءه سيفه ثم قال فاعتجر منه بشرط فنظر الى المستعار في لفظ الاعتجار ولونظر اليه فيما نحن فيه لقيل فكساهم لباس الجوع والخوف وقال كثير ضاحكا في الرداء اذا تبسم ضاحكا (وهو ظالمون) في حال التباسهم بالظلم كقوله الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم نعوذ بالله من مفاجأة النعمة والموت على العقلة \* وقرئ والخوف عطف على اللباس أو على تقدير حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه أصله ولباس الخوف وقرئ لباس الخوف والجوع \* لما وعظهم بما ذكر من حال القرية وما أتيت به من كفرها وسوء صنيعها وصل بذلك بالفاء في قوله (فكلوا) صدقهم عن أفعال الجاهلية ومذاهبهم الفاسدة التي كانوا عليها بأن أمرهم بأكل ما رزقهم الله من الحلال الطيب وشكر إنباعه بذلك وقال (ان كنتم إياه تعبدون) يعني تطيعون أو ان صرح بكم أنكم تعبدون الله بعبادة الآلهة لانها شفعاءكم عنده ثم عددهم محرمات الله ونهاهم عن تحريمهم وتحليلهم بأهوائهم وجهالاتهم دون اتباع ما شرع الله على لسان أنبيائه \* وانتصاب (الكذب) بلا نقولوا على ولا تقولوا الكذب لما تصفه ألسنتكم من البهائم بالحل والحرم في قولكم ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكوزنا ومحرم على أزواجنا من غير استناد ذلك الوصف الى وحى من الله أو الى قياس مستند اليه \* واللام مملها في قولك ولا تقولوا ما أحل الله هو حرام وقوله (هذا حلال وهذا حرام) بدل من الكذب ويجوز أن يتعلق بتصف على ارادة القول أي ولا تقولوا الكذب لما تصفه ألسنتكم فتقول هذا حلال وهذا حرام ولا أن تنصب الكذب بنصف وتجعل ما مصدرية وتعلق هذا حلال وهذا حرام بلا تقولوا على ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف ألسنتكم الكذب أي لا تحرموا ولا تحلوا لأجل قول تنطق به ألسنتكم

( ٢٣ - كشاف ثاني ) اذا الشيطان قصع في قفاها \* تنفقها بالحبل التوأم فجعل الشيطان في قفاها قاصعا ثم نافقها فجعله مستخرجا بالحبل المحكم المثني كما يستخرج الحيوان من بخره والشوط في هذا الفن البديع بطين والله الموفق



\* قوله عز وجل ان ابراهيم كان امة فانت الله خنيقا الى قوله ثم اوحينا اليك (قال في قوله امة وجهان أحدهما أنه كان وحده امة من الامم الخ) قال أجدو يقوى هذا الثاني قوله تعالى ثم اوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم خنيقا أي كان امة تؤمه الناس ليقتبسوا منه الخيرات ويتفقهوا بآثاره المباركات حتى (١٧٨) أنت على جلالة قدرك قد اوحينا اليك أن اتبع ملته ووافق سيرته والله أعلم \* عاد كلامه (قال

وفي ثم هذه ما فيها من تعظيم منزلة محمد صلى الله عليه وسلم الخ) قال لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب أليم وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ثم ان ربك الذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعده ذلك وأصلحوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ان ابراهيم كان امة فانتا لله خنيقا ولم يك من المشركين شاكر الا نعمه اجتباها وهداه الى صراط مستقيم وآتيناه في الدنيا حسنة وانه في الآخرة لمن الصالحين ثم اوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم خنيقا وما كان من المشركين انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه وإن ربك ليحكم

أجد وانما تفيد ذلك ثم لأنها في أصل وضعها لتراخي المعطوف عليه

ويجوز في أفواهكم لا أجل حجة ويينة ولكن قول سانج ودعوى فارغة (فان قلت) ما معنى وصف السنتهم الكذب (قلت) هو من فصيح الكلام وبلغه جعل قولهم كأنه عين الكذب ومحضه فاذا نطق به السنتهم فقد حلت الكذب بحليته وصورة بصورته كقولهم وجهها يصف الجمال وعينها تصف السحر وقرئ الكذب بالجر صفة لما المصدرية كأنه قيل لوصفها الكذب بمعنى الكاذب كقوله تعالى يدم كذب والمراد بالوصف وصفها البهائم بالحل والحرمه وقرئ الكذب بجمع كدوب بالرفع صفة للاسنة وبالنصب على الشتم أو بمعنى الكلام الكواذب أو هو جمع الكذاب من قولك كذب كذا باذا كره ابن جني \* واللام في (لتفتروا) من التعليل الذي لا يتضمن معنى الغرض (متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف أي منفعتهم فمياهم عليه من أفعال الجاهلية منفعة قليلة وعقابه أعظم (ما قصصنا عليك) يعني في سورة الانعام (بجهالة) في موضع الحال أي عملوا السوء جاهلين غير عارفين بالله وبعقابه أو غير متدبرين للعاقبة لغلبة الشهوة عليهم (من بعدها) من بعد التوبة (كان امة) فيه وجهان أحدهما أنه كان وحده امة من الامم لكماله في جميع صفات الخير كقوله

وليس لله مستنكر \* أن يجمع العالم في واحد

وعن مجاهد كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار والثاني أن يكون امة بمعنى مأموم أي يؤمه الناس لياخذوا منه الخير أو بمعنى مؤتم به كالحلة والخبة وما أشبه ذلك مما جاء من فعلة بمعنى مفعول فيكون مثل قوله قال إني جاعل للناس اماما وروى الشعبي عن فروة بن نوفل الأشجعي عن ابن مسعود أنه قال ان معاذا كان امة فانتا الله فقلت غلظت انما هو ابراهيم فقال الا امة الذي يعلم الخير والفات المطيع لله ورسوله وكان معاذ كذلك وعن عمر رضي الله عنه أنه قال حين قيل له ألا تستخلف لو كان أبو عبيدة حيا لاستخلفته ولو كان معاذ حيا لاستخلفته ولو كان سالم حيا لاستخلفته فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أبو عبيدة أمين هذه الا امة ومعاذ امة فانت الله ليس بينه وبين الله يوم القيامة الا المرسلون وسالم شديد الحب لله لو كان لا يخاف الله لم يوصه وهو ذلك المعنى أي كان اماما في الدين لان الا امة معلوم الخير والقائم بما أمره الله \* والخنيق المائل الى ملة الاسلام غير الزائل عنه ونقي عنه الشرك تكذيبا للكفار قريش في زعمهم أنهم على ملة أبيهم ابراهيم (شاكر الا نعمه) روى أنه كان لا يتغدى الا مع ضيف فلم يجد ذات يوم ضيفا فآخر غداه فاذا هو بفوج من الملائكة في صورة البشر فدعاهم الى الطعام فخيالوا له أن بهم جدا ما فقال الآن وجبت مواكبتكم شكر الله على أنه عافاني وابتلاككم (اجتباها) اختصه واصطفاه للنبوة (وهدها الى صراط مستقيم) الى ملة الاسلام (حسنة) عن قتادة هي تنويه الله بذكره حتى ليس من أهل دين الا وهم يتولونه وقيل الاموال والاولاد وقيل قول المصلي منا كما صليت على ابراهيم (من الصالحين) من أهل الجنة (ثم اوحينا اليك) في ثم هذه ما فيها من تعظيم منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم واجلال محله والايدان بأن أشرف ما أوتي خليل الله ابراهيم من الكرامة وأجل ما أوتي من النعمة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ملته من قبل أنها دلت على تباعدها النعت في المرتبة من بين سائر النعوت التي أثني الله عليه بها (السبت) مصدر سبقت اليهود اذا عظمت سببتها والمعنى انما جعل وبال السبت وهو المسخ (على الذين اختلفوا فيه) واختلافهم فيه أنهم أحلوا الصيد فيه تارة وحرموه تارة وكان الواجب عليهم أن يتفقوا في تحريمه على كلمة واحدة بعدما حتم الله عليهم الصبر عن الصيد فيه وتعظيمه والمعنى في ذلك نحو المعنى في ضرب القرية التي كفرت بأنعم الله

مثلا

في الزمان ثم استعملت في تراخيه عنه في علو المرتبة بحيث يكون المعطوف أعلى رتبة وأشجع محلا مما عطف

عليه فكانه بعد أن عدد مناقب الخليل عليه السلام قال تعالى وهما ما هو أعلى من ذلك كله قدرا وأرفع رتبة وأبعد رفعة وهو أن النبي الأسمى الذي هو سيد البشر متبع الملة ابراهيم وأمور يتابعه بالوحي متلو أمر بذلك في القرآن العظيم في ذلك تعظيم له ما جيعا لكن نصيب النبي صلى الله عليه وسلم من هذا التعظيم أو فروا كبر على ما مهد نام والله الموفق للصواب



مثلا وغيره ما ذكر وهو الانذار من سخط الله على العصاة والمخالفين لا وامره وانخاله من رتبة طاعته ( فان قلت ) ما معنى الحكم بينهم اذا كانوا جميعا محلين أو محترمين ( قلت ) معناه أنه يجازيهم جزاء اختلاف فعلهم في كونهم محلين نارة ومحترمين أخرى ووجه آخر وهو أن موسى عليه السلام أمرهم أن يجعلوا في الاسبوع يوما للعبادة وأن يكون يوم الجمعة بأبوابه عليه وقالوا نريد اليوم الذي فرغ الله فيه من خلق السموات والارض وهو السبت الا شذمة منهم قد درضوا بالجمعة فهذا اختلافهم في السبت لأن بعضهم اختاروه وبعضهم اختار عليه الجمعة فاذن الله لهم في السبت وابتلاهم بتحريم الصيد فيه فاطاع أمر الله الراضون بالجمعة فسكانوا لا يصيدون فيه وأعقابهم لم يصبروا عن الصيد فسخطهم الله دون أولئك وهو يحكم ( بينهم يوم القيامة ) فيجازي كل واحد من الفريقين بما يستوجبه ومعنى جعل السبت فرض عليهم تعظيمه وترك الاصطباذ فيه وقرئ انما جعل السبت على البناء للفاعل وقرأ عبد الله انا أنزلنا السبت ( الى سبيل ربك ) الى الاسلام ( بالحكمة ) بالمقالة المحكمة الصحيحة وهي الدليل الموضح للحق المزيل للشبهة ( والموعظة الحسنة ) وهي التي لا يخفى عليهم أنك تناصحهم بها وتقصده ما ينفعهم فيها ويجوز أن يريد القرآن أي ادعهم بالكتاب الذي هو حكمة وموعظة حسنة ( وجادلهم بالتي هي أحسن ) بالطريقة التي هي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير قسوة ولا تعنيف ( إن ربك هو أعلم ) بهم فمن كان فيه خير كفاه الوعظ القليل والنصيحة اليسيرة ومن لا خير فيه عجزت عنه الحيل وكانك تضرب منه في حديد بارد سمي الفعل الاول باسم الثاني للزاوجة والمعنى ان صنع بكم صنيع سوء من قتل أو نحوه فقايلوه بمثله ولا تزيدوا عليه وقرئ وان عقبتهم فعقبوا أي وان قفيتهم بالانتصار ففقدوا بمثل ما فعل بكم روى أن المشركين مثلوا بالمسلمين يوم أحد بقروا بطونهم وقطعوا ماذن كبرهم ما تركوا أحدا غير ممنول به الا سنطة ابن الراهب فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على حجرة وقدم مثل به وروى فرآه مبغورا بطن فقال أما والذي أحلف به لئن أنظر في الله بهم لأمثلن بسبعين مكانك فسنزلت فكفر عن عينه وكف عما أراد ولا خلاف في تحريم المثلة وقد وردت الاخبار بالنهي عنها حتى بالكلب العقور \* اما أن يرجع الضمير في ( لهو ) الى صبرهم وهو مصدر صبرتم ويراد بالصابرين المخاطبون أي ولئن صبرتم لصبركم خير لكم فوضع الصابرون موضع الضمير ثناء من الله عليهم بأنهم صابرون على الشدائد وأوصفهم بالصفة التي تحصل لهم اذا صبروا عن المعاقبة ولما أن يرجع الى جنس الصبر وقد دل عليه صبرتم ويراد بالصابرين جنسهم كأنه قيل وللصبر خير للصابرين ونحوه قوله تعالى فن عفوا وأصلح فأجره على الله وأن تعفوا أقرب للتقوى ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( واصبر ) أنت فعزم عليه بالصبر ( وما صبرك الا بالله ) أي بتوفيقه وتثبيتته وربطه على قلبك ( ولا تحزن عليهم ) أي على الكافرين كقوله فلا تأس على القوم الكافرين أو على المؤمنين وما فعل بهم الكافرون ( ولا تكثر في ضيق ) وقرئ ولا تسكن في ضيق أي ولا يضيقت صدورك من مكرهم والضيقة تخفيف الضيق أي في أمر ضيق ويجوز أن يكون الضيق والضيقة مصدرين كالقليل والقول ( إن الله مع الذين اتقوا ) أي هو ولي الذين اجتنبوا المعاصي ( و ) ولي ( الذين هم محسنون ) في أعمالهم وعن هرم بن حيان أنه قيل له حين احتضر أوص فقال انما الوصية من المال ولا مال لي وأوصيكم بخواتم سورة النحل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله بما أنعم عليه في دار الدنيا وان مات في يوم تلاحا أوليته كان له من الأجر كالذي مات وأحسن الوصية

( سورة الاسراء مكية وهي مائة وعشر آيات )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( سبحان ) علم للتسبيح كعثمان الرجل وانتصابه بفعل مضمر متروك اظهره تقديره أسبح الله سبحان ثم نزل سبحان منزلة الفعل فستدبره ودل على التنزيه البليغ من جميع القبائح التي يضيفها اليه أعداء الله

بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عاقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين واصبر وما صبرك الا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون

سورة الاسراء مكية

وهي مائة وعشر آيات

( بسم الله الرحمن الرحيم )

سبحان الذي أمرني



في القول في سورة الاسراء ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى (قال ان قلت الاسراء لا يكون الا بالليل ( ١٨٠ ) فامعنى ذكر الليل الخ) قال أجد وقد قرن الاسراء بالليل في موضع لا يليق الجواب عنه

بـ هذا كقوله فأسر بأهلك بقطع من الليل وكقوله تعالى فأسر بعبادي ليلاً فلا تظاهر والله أعلم أن الغرض من ذكر الليل وان كان الاسراء يقيد تصوير السير بصورته في ذهن السامع وكان الاسراء لمدل على أمرين أحدهما السير والاخر كونه ليلاً أريد افراد أحدهما بالذكريتين في نفس

بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لئلا نرى من آياتنا إنه هو السميع البصير وآتيناه موسى الكتاب وجعلناه هدى لآلينا اسراييل ألا نتخذوا من دوني وكيلاً ذرية من جملتنا مع نوح انه كان عبداً شكوراً

المخاطب وتنبيهها على أنه مقصود بالذكري وتظيره في افراد أحد مدلول عليه اللفظ المتقدم مضموماً غيره قوله تعالى وقال الله لا تتخذوا آل إلهين اثنين إنما هو واحد فالاسم الحامل للتنبيه دال عليها وعلى الجنسية وكذلك المفرد فأريد

و (أسرى) وسرى لغتان و (ليلاً) نصب على الظرف (فان قلت) الاسراء لا يكون الا بالليل فامعنى ذكر الليل (قلت) أريد بقوله ليلاً بلفظ التنكير تقليل مدة الاسراء وأنه أسرى به في بعض الليل من مكة إلى الشام مسيرة أربعين ليلة وذلك أب التنكير فيه قد دل على معنى البعوضة ويشهد لذلك قراءة عبد الله وحذيفة من الليل أي بعض الليل كقوله ومن الليل فتجده نافلة يعنى الامر بالقيام في بعض الليل واختلاف في المكان الذي أسرى منه فقيل هو المسجد الحرام بعينه وهو الظاهر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم بينما أنا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان إذا أتاني جبريل عليه السلام بالبراق وقيل أسرى به من دار أم هانئ بنت أبي طالب والمراد بالمسجد الحرام الحرم لا حاطته بالمسجد والتباسه به وعن ابن عباس الحرم كله مسجد وروى أنه كان نائماً في بيت أم هانئ بعد صلاة العشاء فأسرى به ورجع من ليلته وقص القصة على أم هانئ وقال مثل لي النبيون فصليت بهم وقام ليخرج إلى المسجد فتشبت أم هانئ بثوبه فقال مالك قالت أخشى أن يكذبك قومك ان أخبرتهم قال وان كذبوني فخرج بخلس إليه أبو جهل فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديث الاسراء فقال أبو جهل يا معشر بني كعب بن لؤي هلم فخذتهم فن بين مصفق وواضع يده على رأسه تجيبوا وانكارا وارتدنا من كان آمن به وسعى رجال إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال ان كان ذلك لقد صدق قالوا أتصدق على ذلك قال اني لا صدقه على أبعد من ذلك فسمى الصديق وفيهم من سافر إلى مائتم فاستنعموه المسجد فجلى له بيت المقدس فطفق ينظر إليه وينعتهم فقالوا أما النعت فقد أصاب فقالوا أخبرنا عن غيرنا وأخبرهم بعدد جالها وأحوالها وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جل أورك فخرجوا يشتدون ذلك اليوم نحو الثانية فقال فائل منهم هذه والله الشمس قد شرقت فقال آخر وهذه والله العير قد أقبلت يقدمها جل أورك كما قال محمد ثم لم يؤمنوا وقالوا ما هذا الا سحر مبين وقد عرج به إلى السماء في تلك الليلة وكان العروج به من بيت المقدس وأخبر قريشاً أيضاً بما رأى في السماء من العجائب وأنه لقي الانبياء وبلغ البيت المعمور وسدرة المنتهى واختلفوا في وقت الاسراء فقيل كان قبل الهجرة بسنة وعن أنس والحسن أنه كان قبل البعث واختلف في أنه كان في اليقظة أم في المنام فعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت والله ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن عرج بروحه وعن معاوية انما عرج بروحه وعن الحسن كان في المنام رؤيا رآها أو كثر الأقاويل بخلاف ذلك والمسجد الأقصى بيت المقدس لأنه لم يكن حينئذ وراءه مسجد (باركنا حوله) يريد بركات الدين والدنيا لأنه متعبد الانبياء من وقت موسى ومهبط الوحى وهو محققون بالانهار الجارية والاشجار المثمرة وقرأ الحسن سير به بالباء ولقد تصرف الكلام على لفظ الغائب والمتكلم فقيل أسرى ثم باركنا سير به على قراءة الحسن ثم من آياتنا ثم انه هو وهى طريقة الالتفات إلى هى من طرق البلاغة (انه هو السميع) لا قال محمد (البصير) بأفعاله العالم يتم ذمها وخلصها فيكرمه ويقرب به على حسب ذلك (ألا تتخذوا) قرئ بالياء على لتلا تتخذوا وبالتاء على أى لا تتخذوا كقولك كتبت إليه أن افعل كذا (وكيلاً) ربا تكون إليه أموركم (ذرية من جملتنا) نصب على الاختصاص وقيل على النداء فيمن قرأ لا تتخذوا بالتاء على النهى يعنى قلنا لهم لا تتخذوا من دوني وكيلاً بذرية من جملتنا (مع نوح) وقد يجعل وكيلاً بذرية من جملتنا مفعولى تتخذوا أى لا تجعلوهم أرباباً كقوله ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً ومن ذرية لمحمولين مع نوح عيسى وعزير عليهم السلام وقرئ ذرية من جملتنا بالرفع بدلاً من واوتخذوا وقرأ زيد بن ثابت ذرية بكسر الهمزة وروى عنه أنه قد فسرهما بولد الولد ذكرهم الله النعمة في انجاء آبائهم من الغرق (انه) ان نوحاً (كان عبداً شكوراً) قيل كان اذا أكل قال الحمد لله الذى أطعمنى ولو شاء أجباعنى واذا شرب قال الحمد لله الذى سقانى ولو شاء أظمأنى واذا اكسى قال الحمد لله الذى كسأنى ولو شاء أعرابنى واذا احتسذى قال الحمد لله

التنبيه لان أحد المعنيين وهو التنبيه مراد مقصود وكذلك أريد الايقاظ لان الوجدانية هى المقصودة في قوله اعما هو اله واحد ولو اقتصر على قوله اعما هو اله لا وهم أن المهم اثبات الالهية والغرض من الكلام ليس الاثبات للوحدانية والله أعلم



في الكتاب لتفسدن في الارض مرتين ولتعلن علوا كبيرا فاذا جاء وعد اولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا اولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا ثم رددنا لكم الكثرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا ان أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وان أسأتم فلها فاذ جاء وعد الآخرة ليسووا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا تتبيرا عسى ربكم أن يرحمكم وان عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويشرح المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعدنا لهم عذابا أليما ويدع الانسان بالشر دعاءه بالخير

قوله تعالى بعثنا عليكم عبادا لنا أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار قال ان قلت كيف جاز أن يبعث الله الكفرة الخ قال أحدهم هذا السؤال انما يتوجه على قدرى يوجب على الله تعالى برعاية

الله الذي خذاني ولو شاء أحفاني واذا قضى حاجته قال الحمد لله الذي أخر ج عني أذاه في عافية ولو شاء أحسنه وروى أنه كان اذا أراد الاقطار عرض طعامه على من آمن به فان وجدته محتاجا آثره به (فان قلت) قوله انه كان عبدا شكورا ما وجه ملامته لما قبله (قلت) كانه قيل لا تتخذوا من دوني وكيلا ولا تشركوا بي لان نوحا عليه السلام كان عبدا شكورا وانتم ذرية من آمن به وحمل معه فاجعلوه أسوتكم كما جعله آباؤكم أسوتهم ويجوز أن يكون تعليلا لاختصاصهم والثناء عليهم بأنهم أولاد المحمولين مع نوح فهم متصلون به فاستأهوا لذلك الاختصاص ويجوز أن يقال ذلك عند ذكره على سبيل الاستطراد (وقضينا الى بني اسرائيل) وأوحينا اليهم وحيا مضيئا أي مقطوعا مبتوتا بأنهم يفسدون في الارض لا محالة ويعملون أي يتعظمون ويبغون (في الكتاب) في التوراة و (لتفسدن) جواب قسم محذوف ويجوز أن يجري القضاء المبثوث مجرى القسم فيكون تفسدن جوابا لانه قال وأقسمنا تفسدن وقرئ لتفسدن على البناء للمفعول ولتفسدن بفتح التاء من فسد (مرتين) أولا هما قتل زكريا وحبس أرميا حين أنذرهم سخط الله والآخرة قتل يحيى بن زكريا وقصد قتل عيسى بن مريم (عبادنا) وقرئ عبيدنا وأكثرا يقال عباد الله وعبيد الناس سخاريب وجنوده وقيل يختصرون وعن ابن عباس جالوت قتلوا علماءهم وأحرقوا التوراة وخرّبوا المسجد وسبوا منهم سبعين ألفا (فان قلت) كيف جاز أن يبعث الله الكفرة على ذلك ويسلطهم عليه (قلت) معناه خلينا بينهم وبين ما فعلوا ولم نمنعهم على أن الله عز وجل أرسلناهم ببعث الكفرة عليهم إلى نفسه فهو كقوله تعالى وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا كما قوا يكسبون وكقول الداعي وخالف بين كلهم وأسسند الجوس وهو التردد خلال الديار بالفساد اليهم فتخرب المسجد وأحرقوا التوراة من جهة الجوس المسند اليهم \* وقرأ طلحة فاسوا بالخاء وقرئ فجسوا واخلل الديار (فان قلت) ما معنى (وعدا ولاهما) (قلت) معناه وعد عقاب أولاهما (وكان وعدا مفعولا) يعني وكان وعد العقاب وعدا لا بد أن يفعل (ثم رددنا لكم الكثرة) أي الدولة والغلبة على الذين بعثوا عليكم حين تبتم ورجعتم عن الفساد والعلو قيل هي قتل بختنصر واستنقاذ بني اسرائيل أسراهم وأموالهم ورجوع الملأ اليهم وقيل هي قتل داود جالوت (أكثر نفيرا) مما كنتم والنفير من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جمع نفر كالعبيد والمعيز \* أي الأحسان والاساءة كلاهما مختص بأنفسكم لا يتعدى النفع والضرر إلى غيركم وعن علي رضي الله عنه ما أحسنت إلى أحد ولا أسأت إليه وتلاها (فاذا جاء وعد) المرة (الآخرة) بعثناهم (ليسووا وجوهكم) حذف لدلالة ذكره أولا عليه ومعنى ليسووا وجوهكم ليجعلوها بادية آثارا لاساءة والكآبة فيها كقوله سيئت وجوه الذين كفروا وقرئ ليسووا والضمير لله تعالى أولو وعد أولي بعث ونسوء بالنون وفي قراءة على لنسوان وليسوان وقرئ لنسوان بالنون الخفيفة \* واللام في (ليدخلوا) على هذامته ملق بمحذوف وهو بعثناهم ليدخلوا ونسوان جواب اذا جاء (ما علوا) مفعول ليتبروا أي ليمسكوا كل شيء غلبوه واستولوا عليه أو بمعنى مدة علوهم (عسى ربكم أن يرحمكم) بعد المرة الثانية ان تبتم توبة أخرى وان تترحم عن المعاصي (وان عدتم) مرة ثالثة (عدنا) إلى عقوبتكم وقد عادوا فأعاد الله اليهم النعمة بتسليط الآخرة وضرب الآثورة عليهم وعن الحسن عادوا فبعث الله محمدا ففهم يعطون الجزية عن يدهم صاغرون وعن قتادة ثم كان آخر ذلك أن بعث الله عليهم هذا الخي من العرب فهم منهم في عذاب إلى يوم القيامة (حصيرا) محبسا يقال للرجل محبوس وحصير وعن الحسن بساطا كما يسط الحصير المرمول (التي هي أقوم) للحالة التي هي أقوم الحالات وأستها أول الله وأول الطريق وأيتما قدرت لم تجد مع الآيات ذوق البلاغة الذي تجده مع الحذف لما في إيهام الموصوف بمحذوفه من نخامة تفقد مع إيضاحه \* وقرئ ويشرح بالتحفيف (فان قلت) كيف ذكر المؤمنين الأبرار والكفار ولم يذكر الفسقة (قلت) كان الناس حينئذ إماما مؤمنين تقى وإماما مشركا وانما حدث أصحاب المنزلة بين المنزلتين بعد ذلك (فان قلت) علام عطف (وأن الذين لا يؤمنون) (قلت) على أن لهم أجرا كبيرا على معنى أنه بشر المؤمنين ببشارتين بشوايهم وبعقاب أعدائهم ويجوز أن يراد بغير أن الذين لا يؤمنون معذبون \* أي ويدعوا الله عند غضبه بالشر على نفسه وأهله وماله كما يدعوهم بالخير كقوله ولو يجعل الله للناس الشراستجبالهم بالخير



ما يتوهمه بعقله مصلحة وأما السني إذا سئل هذا السؤال أجاب عنه بقوله لا يستل عما يفعل والله الموفق \* قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا (قال فيه معناه وما صح) (١٨٣) مناصحة تدعو إليها الحكمة أن نعذب قوما حتى نلزمهم الحجة ببعث الرسول الخ) قال أحمد

وهذا السؤال أيضا إنما يتوجه على قدرى يزعم أن العقل يرشد إلى وجوب النظر إلى كثير من أحكام الله تعالى وإن لم يبعث رسول فكيف بعقله ويرتب على ترك امتثال التكليف

وكان الانسان عجولا وجعلنا الليل والنهار آتين فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شئ فصلناه تفصيلا وكل انسان أزرناه طائر في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا من اهتدى فانما يهدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا

استجاب العذاب إذا العقل كاف عندهم في إيجاب المعسرة بل في جميع الأحكام بناء على قاعدة التحسين والتفصيل العقليين وأما السني فلا يتوجه عليه هذا السؤال فإن العقل عنده مشروط

(وكان الانسان عجولا) يتسرع إلى طلب كل ما يقع في قلبه ويخطر بباله لا يتأني فيه تأني المتبصر وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه دفع إلى سودة بنت زمعة أسيرا قبل يثن بالليل فقالت له مالك تئن فشكا ألم الغصة فأرخت من كتفه فلما نامت أخرج يده وهرب فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم دعا به وأعلم بشأنه فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اقطع يديها فرفعته سودة يديها تتوقع الإجابة وأن يقطع الله يديها فقال النبي صلى الله عليه وسلم أني سألت الله أن يجعل لعنتي ودعائي على من لا يستحق من أهلي رجة لا تأتي بشرا أعضب كما يغضب البشر فلتدسودة يديها ويجوز أن يريد بالانسان الكافر وأنه يدعو بالعذاب استمراء ويستعجل به كما يدعو بالخير إذا مسته الشدة وكان الانسان عجولا يعني أن العذاب آتية لا محالة فها هذا الاستعجال وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو النضر بن الحرث قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية فأجيبه فضربت عنقه صبرا \* فيه وجهان أحدهما أن يراد أن الليل والنهار آيتان في أنفسهما فتكون الاضافة في آية الليل وآية النهار التبيين كاضافة العدد إلى المعدود أي فحونا الآية التي هي الليل وجعلنا الآية التي هي النهار مبصرة والثاني أن يراد وجعلنا نرى الليل والنهار آيتين يريد الشمس والقمر فحونا آية الليل أي جعلنا الليل محو الضوء مظلما لا يستبان فيه شئ كما لا يستبان ما في اللوح المحفوظ وجعلنا النهار مبصرا أي تبصر فيه الأشياء وتستبان أو فحونا آية الليل التي هي القمر حيث لم تخلق لها شعاعا كشعاع الشمس فتري به الأشياء رؤية بينة وجعلنا الشمس ذات شعاع تبصر في ضوءها كل شئ (لتبتغوا فضلا من ربكم) لتتوصلوا ببياض النهار إلى استبانة أعمالكم والتصرف في معاشكم (ولتعلموا) باختلاف الجديدين (عدد السنين) (و) جنس (الحساب) وما تحتاجون إليه منه ولولا ذلك لما علم أحد حساب الأوقات ولتعطلت الأمور (وكل شئ) مما تفقهرون إليه في دينكم ودنياكم (فصلناه) بينا بياننا غير ملتبس فأزحنا علاكم وماتر كنالكم حجة علينا (طائر) عمله وقد حققنا القول فيه في سورة النمل وعن ابن عيينة هو من قولك طائر له سهم إذا خرج يعني أزرناه ما طار من عمله والمعنى أن عمله لازم له لزوم القلادة أو الغل لا يفك عنه ومنه مثل العرب تقلدها طوق الحمامة وقولهم الموت في الرقاب وهذا رقيقة في رقبتهم وعن الحسن يا ابن آدم بسطت لك صحيفة إذا بعثت قلدها في عنقك \* وقرئ في عنقه بسكون النون \* وقرئ يخرج بالنون ويخرج بالياء والضمير لله عز وجل ويخرج على البناء للمفعول ويخرج من خرج والضمير للطائر أي يخرج الطائر كتابا وانتصاب كتابا على الحال \* وقرئ يلقاه بالتشديد مبنيا للمفعول و (يلقاه منشورا) صفتان للكتاب أو يلقاه صفة ومنشورا حال من يلقاه (اقرأ) على إرادة القول وعن قتادة يقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئاً و (بنفسك) فاعل كفي و (حسيبا) تميز وهو بمعنى حاسب كضرب القداح بمعنى ضارب أو صريم بمعنى صارم ذكره مساسيو به \* وعلى متعلق به من قولك حسب عليه كذا ويجوز أن يكون بمعنى الكافي وضع موضع الشهيد فعدي بعلي لأن الشاهد يكفي المدعى مأهله (فان قلت) لم ذكر حسيبا (قلت) لانه بمنزلة الشهيد والقاضي والأمير لأن الغالب أن هذه الأمور يتولاها الرجال فسكانه قيل كفي بنفسك رجلا حسيبا ويجوز أن يتأول النفس بالشخص كما يقال ثلاثة أنفس وكان الحسن إذا قرأها قال يا ابن آدم أنصفك والله من جعلك حسيب نفسك \* أي كل نفس حاملة وزر فافتا تحمل وزرها لا وزر نفس أخرى (وما كنا معذبين) وما صح مناصحة تدعو إليها الحكمة أن نعذب قوما لا بعد أن (نبعث) إليهم (رسولا) فنلزمهم الحجة (فان قلت) الحجة لازمة لهم قبل بعثه الرسل لأن معهم أدلة العقل التي بها يعرف الله وقد أغفلوا النظر وهم متمكنون منه واستجابهم العذاب لا غفاله النظر فيما معهم وكفرهم لذلك لا اغفال الشرائع التي لا سبيل إليها إلا بالتوقيف وأعمل بها لا يصح إلا بعد الإيمان (قلت) بعثه الرسل من جهة التنبيه على النظر والابقاظ من رقدة الغفلة فلا يقولوا كنا غافلين

في وجوب عموم الأحكام ولا تكليف عنده قبل ورود الشرائع وبعث الأنبياء وحيث ثبت الحكم وتقوم الحجة فلا كما ثبت عنه هذه الآية التي يروى المخشري تحريفها فتعاص عليه وقد طرق الخليل بين يديه لانه الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه نعم العقل عدة في حصول المعرفة لا في وجوبها وبين الحصول والوجوب بون بعيد والله الموفق



\* قوله تعالى واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفين أفسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا ( قال حقيقة أمرهم أن يقول لهم أفسقوا ولا يكون هذا بقى أن يكون مجاز الخ ) قال أحد نص حسن الاقوله انهم خولوا النعم ( ١٨٣ ) يشكروا فانه فرعه على قاعدة

وجوب ارادة الله تعالى للطاعة والحق أنهم هم خولوها وأمرها بالشكر ففسقوا وكفروا على خلاف الامر والامر غير الارادة على قاعدة أهل الحق والله الموفق بقوله عز وجل من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد الى قوله عز وجل ومن أراد الآخرة وسعى لها

واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفين أفسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا وكم أهلكتنا من القرون من بعد نوح وكنى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما

سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا ( قال أي من كانت العاجلة همهم ولم يرد غيرها كالكفرة أو كالفسقة الخ ) قال أحد ومثل ذلك التقسيم ورد في الآية الأخرى وهي قوله تعالى من كان يريد حزن الآخرة نزله في حزنه ومن كان يريد حزن الدنيا نوله منها

فلولا بعثت اليها رسولا بينهم على النظر في أدلة العقل ( واذا أردنا ) واذا دنا وقت اهلاك قوم ولم يبق من زمان امهالهم الا قليل أمرناهم ( ففسقوا ) أي أمرناهم بالنسوق ففعلوا والامر مجاز لان حقيقة أمرهم بالفسق أن يقول لهم أفسقوا وهذا لا يكون فبقى أن يكون مجازا ووجه المجاز أنه صب عليهم النعمة صبا فجعلوها ذريعة الى المعاصي واتباع الشهوات فكأنهم ما مورون بذلك لتسبب ايلاء النعمة فيه وانما خولهم إياها بالشكر و يعملوا فيها الخير ويتمكنوا من الاحسان والبر كما خلقهم أجعاء أقوياء وأقدرهم على الخير والشعر وطالب منهم ايتار الطاعة على المعصية فأثروا القسوق فلما فسقوا حق عليهم القول وهو كلمة العذاب قد مرهم ( فان قلت ) هل لزمت أن معناه أمرناهم بالطاعة ففسقوا ( قلت ) لأن حذف ما لا دليل عليه غير جائز فكيف يحذف ما لا دليل قائم على نقيضه وذلك أن المأمور به انما حذف لأن فسقوا يدل عليه وهو كلام مستفيض يقال أمرته فقام وأمرته فقر ألا يفهم منه إلا أن المأمور به قيام أو قراءة ولو ذهبت تقدر غيره فقد درمت من مخاطبتك علم الغيب ولا يلزم على هذا قولهم أمرته فعصاني أو فلم يتمثل أمرى لان ذلك مناف للامر مناقض له ولا يكون ما يناقض الامر مأمورا به فكان محالا أن يقصد أصلا حتى يجعل دالا على المأمور به فيكون المأمور به في هذا الكلام غير مدلول عليه ولا منوى لأن من يتكلم بهذا الكلام فانه لا ينوى لامره مأمورا به وكأنه يقول كان مني أمر فلم تكن منه طاعة كما أن من يقول فلان يعطى ويعنع وبأمر وينهى غير قاصد الى مفعول ( فان قلت ) هلا كان ثبوت العلم بأن الله لا يأمر بالفحشاء وانما يأمر بالقصد والخير دليلا على أن المراد أمرناهم بالخير ففسقوا ( قلت ) لا يصح ذلك لأن قوله ففسقوا يدافع فكأنك أظهرت شيئا وأنت تدعى اضمرا خلافا فمكان صرف الامر الى المجاز هو الوجه وتظير أمر شاء في أن مفعوله استفاض فيه الحذف لدلالة ما بعده عليه تقول لو شاء لا أحسن اليك ولو شاء لا ساء اليك تريد لو شاء الاحسان ولو شاء الاساءة فلو ذهبت تفسر خلاف ما أظهرت وقلت قد دلت حال من أسندت اليه المشيئة أنه من أهل الاحسان أو من أهل الاساءة فترك الظاهر المنطوق به وأضمر ما دلت عليه حال صاحب المشيئة لم تكن على سداد وقد فسر بعضهم أمرنا بكثرا ووجه عمل أمرته فأمر من باب فعلته ففعل كثرته فغير وفي الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة أي كثيرة النجاج وروى أن رجلا من المشركين قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى أرى أمرك هذا فقيرا فقال صلى الله عليه وسلم انه سيأمر أى سيكثر وسيكبر \* وقرئ أمرنا من أمر وأمره غيره وأمرنا بمعنى أمرنا أو من أمر امارته وأمره الله أى جعلناهم أمراء وسلطانهم ( كم ) مفعول ( أهلكتنا ) و ( من القرون ) بيان لكم وتمييزه كما يميز العدد بالجنس يعنى عاد وحمودا وقر ونايين ذلك كثيرا ونبه بقوله ( وكنى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا ) على أن الذنوب هى أسباب الهلكة لا غير وأنه عالم بها ومما قب عليها \* من كانت العاجلة همهم ولم يرد غيرها كالكفرة أو كالفسقة تفضلنا عليه من منافعها بما نشاء لمن نريد فقيدهم الا أمر تقييدهم أحدهما تقييد المعجل بعشيته والثانى تقييد المعجل له بارادته وهكذا الحال ترى كثير من هؤلاء يتمنون ما يتمنون ولا يعطون إلا بعضا منه وكثيرا منهم يتمنون ذلك البعض وقد حرموه فاجتمع عليهم فقر الدنيا وفقر الآخرة وأما المؤمن التقي فقد اختار مراده وهو غنى الآخرة فبايالى أوتى حظا من الدنيا ولم يوت فان أوتى فيها والا فربما كان الفقر خير له وأعون على مراده وقوله ( لمن نريد ) يدل من له وهو بدل البعض من الكل لأن الضمير يرجع الى من وهو فى معنى الكثرة \* وقرئ بشاء وقيل الضمير لله تعالى فلا فرق اذا بين القراءتين فى المعنى ويجوز أن يكون للعبد على أن العبد ما يشاء من الدنيا وان ذلك لواحد من الدهماء يريد به الله ذلك وقيل هو من يريد الدنيا بعمل الآخرة كالمناقب والمرأى والمهاجر للدنيا والمجاهد للغنمة والذكر كما قال صلى الله عليه وسلم فن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه

وماله فى الآخرة من نصيب فادخل من المبعضة على حزن الدنيا ونحو الطالب حزن الآخرة مراده وزاد عليه



(مدحورا) مطرودا من رجة الله (سعيها) حقها من السعي وكفاهها من الاعمال الصالحة \* اشترط ثلاث شرائط في كون السعي مشكورا ارادة الاخرة بأن يعقد سعيها لله ويتجافى عن دار الغرور والسعي فيما كاف من الفعل والترك والايمان الصحيح الثابت وعن بعض المتقدمين من لم يكن معه ثلاث لم ينفعه عمله ايمان ثابت ونية صادقة وعمل مصيب وتلا هذه الآية \* وشكر الله الثواب على الطاعة (كلا) كل واحد من الفريقين والتنوين عوض من المضاف اليه (عند) هم يزيدهم من عطائنا ونجعل الاثاف منه مدد السالف لانقطعه فترزق المطيع والمعاصي جميعا على وجه التفضل (وما كان عطاء ربك) وفضله (مخطورا) أى ممنوعا لا ينفعه من عاص لعصيانته (انظر) بعين الاعتبار (كيف) جعلناهم متفاوتين في التفضل \* وفي الاخرة التفاوت اكبر لانهم اثواب واعواض وتفضل وكلها متفاوتة وروى أبو قوماسن الاشراف عن دونهم اجتمعوا بباب عمر رضى الله عنه فخرج الاذن لبلال وصهيب فشق على أبي سفيان فقال سهيل بن عمرو انما أتينا من قبلنا انهم دعوا ودعينا يعنى الى الاسلام فأسرعوا وأبطأنا وهذا باب عمر فكيف التفاوت في الاخرة ولئن جسد دعواهم على باب عمر لما أعد الله لهم في الجنة أكثر وقرئ وأكثر تفضيلا وعن بعضهم أيها المباهي بالرفع منك في مجالس الدنيا أما ترغب في المباهاة بالرفع في مجالس الآخرة وهي أكبر وأفضل (فتعبد) من قولهم شخذ الشفرة حتى قعدت كأنها حربة بمعنى صارت يغنى فتصير جامعا على نفسك الذم وما يتبعه من الهلاك من الهلك والخذلان والمجزع عن النصرة ممن جعلته شريكا له (وقضى ربك) وأمر أمرا مقطوعا به (ألا تعبدوا) أن مفسرة ولا تعبدوا منى أو بأن لا تعبدوا (وبالوالدين احسانا) وأحسنوا بالوالدين احسانا أو بأن تحسنوا بالوالدين احسانا \* وقرئ وأوصى وعن ابن عباس رضى الله عنهما ووصى وعن بعض وادع عاذ بن جبل وقضاء ربك ولا يجوز أن يتعلق الباء في بالوالدين بالاحسان لأن المصدر لا يتقدم عليه صلته (لما) هي إن الشرطية زيدت عليها مآنا كيد الها واذك دخلت النون المؤكدة في الفعل ولو أفردت ان لم يصح دخولها لا تقول ان تكرر من زيد ايكرمك ولكن اما تكرر منه و(أحدهما) فاعل يبلغن وهو فممن قسرا يبلغان بدل من ألف الضمير الراجع الى الوالدين و(كلاهما) عطف على أحدهما فاعلا وبدلا (فان قلت) لو قيل اما يبلغان كلاهما كان كلاهما تو كيدا لا بد لا قال قلت (قلت) لأنه معطوف على ما لا يصح أن يكون تو كيدا لاثنين فانظم في حكمه فوجب أن يكون مثله (فان قلت) ما ضرك لو جعلته تو كيدا مع كون المعطوف عليه بدلا وعطف التو كيدا على البدل (قلت) لو أريد تو كيدا التثنية ل قيل كلاهما فحسب فلما قيل أحدهما أو كلاهما علم أن التو كيدا غير مراد فكان بدلا مثل الاول (أف) صوت يدل على تضرع وقرئ أف بالحركات الثلاث منونا وغير منون الكسر على أصل البناء والفتح تخفيف للضممة والتشديد كتم والضم اتباع كند (فان قلت) ما معنى عندك (قلت) هو أن يكبر أو يعجز أو كانا كلا على ولدهما لا كافل لهما غيره فهما عنده في بيته وكفه وذلك أشق عليه وأشد احتمالا وصبرا ورعما وتولى منهما ما كانا يتوليان منسه في حال الطفولة فهو مأمور بأن يستعمل معهما ما وطأه الخلق ولين الجانب والاحتمال حتى لا يقول لهما اذا أضرهما ما يستغذر منهما أو يستثقل من مؤنهما أف فضلا عما يزيد عليه ولقد بالغ سبحانه في التوسية بهما حيث افتتحها بأن شفع الاحسان اليهما بتوحيده وتظمهما في سلك القضاء بهما معا ثم ضيق الامر في مراعاتهما حتى لم يرخص في أدنى كلمة تنفلت من المتضجر مع موجبات الضجر ومقتضياته ومع أحوال لا يكاد يدخل صبر الانسان معها في الاستطاعة (ولا تنهرهما) ولا تخرجهما عما تشا طيانهما لا يعجبك والنهي والنهر والنهم أخوات (وقل لهما) بدل التأنيف والنهر (قولا كريما) جملا كما يقتضيه حسن الأدب والنزول على المروءة وقيل هو أن يقول يا ابتاه يا أماء كما قال ابراهيم لأبيه يا أبت مع كفره ولا يدعوهما بأسمائهما فانه من الجفاء وسوء الأدب وعادة الدعار قالوا ولا بأس به في غير وجهه كما قالت عائشة رضى الله عنها فحلتني أبو بكر كذا \* وقرئ جناح الذل والذل بالضم والكسر (فان قلت) ما معنى قوله (جناح الذل) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون المعنى واخفض لهما جناح الذل كما قال

مدحورا ومن أراد  
الاخرة وسعي لها سعيها  
وهو مؤمن فأولئك  
كان سعيهم مشكورا  
كلا عند هؤلاء وهؤلاء  
من عطاء ربك وما كان  
عطاء ربك محظورا  
انظر كيف فضلنا بعضهم  
على بعض والاخرة  
أكبر درجات وأكبر  
تفضيلا لا تجعل مع الله  
الها آخر فتعبد مذموما  
مخذولا وقضى ربك ألا  
تعبدوا الا لىاه وبالوالدين  
احسانا اما يبلغن عندك  
الكبر أحدهما أو كلاهما  
فلا تقل لهما أف  
ولا تنهرهما وقل لهما  
قولا كريما واخفض  
لهما جناح الذل



واخفض جناحك للمؤمنين فأضافه الى الذل أو الذل كما أضيف حاتم الى الجود على معنى واخفض لهم جناحك  
الذل أو الذلول والثاني أن تجعل لذه أولاده لهم جناحا خفيضا كما جعل لبيد للشمال يدا والقرّة زماما مبالغه  
في التذلل والتواضع لهما (من الرجّة) من فرط رجتك لهما وعطفك عليهم ما لكبرهما وافتقارهما اليوم  
الى من كان أفقر خلق الله اليهما بالامس \* ولا تكتف برجعتك عليهما التي لا بقاء لهما وادع الله بأن يرجمهما  
رجمته الباقية واجعل ذلك جزاء لرجمهما عليك في صغرك وتريته مالك (فان قلت) الاسترحام لهما انما يصح  
اذا كانا مسلمين (قلت) واذا كانا كافرين فله أن يسترحم لهما بشرط الايمان وأن يدعو الله لهما بالهداية  
والارشاد ومن الناس من قال كان الدعاء للكفار جائرًا ثم نسخ وسئل ابن عيينة عن الصدقة عن الميت فقال  
كل ذلك واصل اليه ولا شيء أنفع له من الاستغفار ولو كان شيء أفضل منه لأمركم به في الآبين ولقد كرر الله  
سبحانه في كتابه الوصية بالوالدين وعن النبي صلى الله عليه وسلم رضا الله في رضا الوالدين وسخطه في سخطهما  
وروي بفعل البار ما يشاء أن يفعل فلن يدخل النار ويفعل العاق ما يشاء أن يفعل فلن يدخل الجنة وروي  
سعيد بن المسيب أن البار لا يموت ميتة سوء وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن أبوي بلغا من الكبر  
أنى إلى منهما ما وليا مني في الصغر فهل قضيتهما قال لا فانهما كانا يفعلان ذلك وهما يحببان بقاءك وأنت تفعل  
ذلك وأنت تريد موتهما وشكركم لرجل الى رسول الله أبيه وأنه يأخذ ما له فدعا به فاذا شيخ يتوكأ على عصا فسأله  
فقال انه كان ضعيفا وأنا قوي وفقير وأنا غني فكنت لا أمنعه شيئا من مالي واليوم أنا ضعيف وهو قوي وأنا  
فقير وهو غني ويحل علي بما له فبكي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما من حجر ولا مدر يسجد هذا الابي  
ثم قال الولد أنت ومالك لايبك أنت ومالك لايبك وشكا اليه آخر سوء خلق أمه فقال لم تكن سيئة الخلق  
حين جئتك تسعة أشهر قال انها سيئة الخلق قال لم تكن كذلك حين أرضعتك حولين قال انها سيئة الخلق  
قال لم تكن كذلك حين أسهرت لك ليلها وأطعمت نهارها قال لقد جازيتها قال ما فعلت قال حجبت بها على  
عائتي قال ما جزيتها ولو طلقة وعن ابن عمر أنه رأى رجلا في الطواف يحمل أمه ويقول

أني لهما مطيعة لا تذعر \* اذا الركاب نفرت لا تنفر

ما جئت وأرضعتني أكثر \* الله ربي ذوالجلال الاكبر

تظنني جزيتها يا ابن عمر قال لا ولو زفرة واحدة وعنه عليه الصلاة والسلام ياكم وعقوق الوالدين فان الجنة  
توجد من مسيرة ألف عام ولا يجدر بحماها ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جازا زاره خيلا من  
الكبرياء لله رب العالمين وقال الفقهاء لا يذهب بأبيه الى البيعة واذا بعث اليه منها ليحمله فعل ولا يناول الحجر  
ويأخذ الا ناع منه اذا شربها وعن أبي يوسف اذا أمره أن يوقد تحت قدره وفيه اللحم الخنزير أو قدوع عن حذيفة  
أنه استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في قتل أبيه وهو في صف المشركين فقال دعه بلبه غيرك وسئل الفضيل  
ابن عياض عن بر الوالدين فقال أن لا تقوم الى خدمتهما عن كسل وسئل بعضهم فقال أن لا ترفع صوتك  
عليهما ولا تنظر شررا اليهما ولا يرامنك مخالفة في ظاهر ولا باطن وأن تترحم عليهما ما عاشا وتدعولهما اذا  
ماتا وتقوم بخدمة أودائهما من بعدهما فعن النبي صلى الله عليه وسلم ان من أبر البر أن يصل الرجل أهل ود  
أبيه (عافي نفوسكم) بما في ضمائرهم من قصد البر الى الوالدين واعتقاد ما يجب لهما من التوقير (ان تكونوا  
صالحين) قاصدين الصلاح والبر ثم فرطت منكم في حال الغضب وعند حرج الصدر وما لا يخلو منه البشر  
أولجية الاسلام هنة تؤدي الى أذاهما ثم أبتهم الى الله واستغفرتهم منها فان الله غفور (للاويين) للتوايين وعن  
سعيد بن جبيرة في البادرة تكون من الرجل الى أبيه لا يريد بذلك الا الخير وعن سعيد بن المسيب الاواب  
الرجل كلما أذنب بادر بالتوبة ويجوز أن يكون هذا عاما لكل من فرطت منه جناية ثم تاب منها ويندرج  
تحتها الجاني على أبيه النائب من جنائمه لوروده على أثره (وأت ذا القربى حقّه) وصي بغير الوالدين من  
الاقارب بعد التوصية بهما وأن يؤثروا حقهم وحقهم اذا كانوا محارم كالآبين والولد وفقراء عاجزين عن  
الكسب وكان الرجل موسرا أن ينفق عليهم عند أبي حنيفة والشافعي لا يرى النفقة الا على الولد والوالدين

من الرجّة وقل رب  
ارجمهما كما ربيتني صغيرا  
ربكم أعلم بما في نفوسكم  
ان تكونوا صالحين فانه  
كان للاويين غفورا  
وأت ذا القربى حقّه



فحسب وان كانوا ميسرا ولم يكونوا محارم كابناء العم فحقهم صلتهم بالمواودة والزيارة وحسن المعاشرة والمؤالفة على السراء والضراء والمعاضدة ونحو ذلك (والمسكين وابن السبيل) يعني وآت هؤلاء حقهم من الزكاة وهذا دليل على أن المراد بما يؤتي ذوى القرابة من الحق هو تعهدهم بالمال وقيل أراد بذى القربى أقرباء رسول الله صلى الله عليه وسلم \* التبذير تفريق المال فيما لا ينبغي وانفاقه على وجه الاسراف وكانت الجاهلية تنحربا بها وتبذير عليها وتبذرا أموالها في الفخر والسعة وتذكر ذلك في أشعارها فأمر الله بالنفقة في وجوهها بما يقرب منه ويرتفع وعن عبد الله هو انفاق المال في غير حقه وعن مجاهد لو أنفق مدا في باطل كان تبذيرا وقد أنفق بعضهم نفقة في خيرا كثيرا فقال له صاحبه لا خير في السرف فقال لا سرف في الخير وعن عبد الله بن عمرو مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بسعد وهو يتوضأ فقال ما هذا السرف يا سعد قال أوفي الوضوء سرف قال نعم وان كنت على نهر جار (أخوان الشياطين) أمثالهم في الشرارة وهي غاية المذمة لانه لا شرم من الشيطان أو هم أخوانهم وأصدقاؤهم لأنهم بطيعونهم فيما يأمر ونهيم به من الاسراف أو هم قرناؤهم في النار على سبيل الوعيد (وكان الشيطان لربه كفورا) فما ينبغي أن يطاع فانه لا يدعوا الا الى مثل فعله وقرأ الحسن أخوان الشيطان وان أعرضت عن ذى القربى والمسكين وابن السبيل حياء من الرد (فقل لهم قولا ميسورا) فلا تتركهم غير محابين اذا سألك وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سئل شيئا وليس عنده أعرض عن السائل وسكت حياء \* وقوله ابتغاء رجة من ربك اما أن يتعلق بجواب الشرط مقدما عليه أى فقل لهم قولا سهلا لينالوهم وعدا جيلار رجة لهم وتطيب القلوبهم ابتغاء رجة من ربك أى ابتغ رجة الله التي ترجوها برجعتك عليهم واما أن يتعلق بالشرط أى وان أعرضت عنهم لفقد رزق من ربك ترجوان يفتح لك فسمى الرزق رجة فردهم ردا جيلاف وضع الابتغاء موضع الفقد لان فاقدر رزق مبتغى له فكان الفقد سبب الابتغاء والابتغاء مسببا عنه فوضع المسبب موضع السبب ويجوز أن يكون معنى واما تعرض عنهم وان لم تنفعهم ولم ترفع خصاصتهم لعدم الاستطاعة ولا يريد الاعراض بالوجه كناية بالاعراض عن ذلك لان من أبى أن يعطى أعرض بوجهه \* يقال يسر الامر وعسر مثل سعد الرجل ونحس فهو مفعول وقيل معناه فقل لهم رزقنا الله واياكم من فضله على أنه دعاء لهم بيسر عليهم فقرهم كان معناه قولا داميسور وهو اليسر أى دعاء فيه يسر \* هذا تمثيل لمنع الشح واعطاء المسرف وأمر بالاقتصاد الذي هو بين الاسراف والتقتير (فتقعد ملوما) فتصير ملوما عند الله لان المسرف غير مرضى عنده وعند الناس يقول المحتاج أعطى فلانا وحرمتي ويقول المستغنى ما يحسن تدبير امر العيشة وعند نفسك اذا احتجت فندمت على ما فعلت (محسورا) منقطع عابك لاشي عنك من حسره السفر اذا بلغ منه وحسره بالمسئلة وعن جابر بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس أتاه صبي فقال ان أمي تستكسبك درعا فقال من ساعة الى ساعة يظهر فعد اليها فذهب الى أمه فقالت له قل له ان أمي تستكسبك الدرع الذي عليك فدخل داره وتزعق صوته وأعطاه وقعد عريانا وأذن بلال وانظروا فلم يخرج للصلاة وقيل أعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل وعيينة بن حصن فجاء عباس بن مرداس وأنشأ يقول أتجعل نهبي ونهب العبيد بين عيينة والاقرع وما كان حصن ولا حابس \* يفوقان جدى في جمع وما كنت دون امرئ منهما \* ومن تضع اليوم لا يرفع

فقال يا أبا بكر اقطع لسانه عنى أعطه مائة من الابل فزات \* ثم سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يرفقه من الاضاقة بان ذلك ليس اهو وان منك عليه ولا ليجل به عليك ولكن لان مشيئته في بسط الارزاق وقدرها تابعة للحكمة والمصلحة ويجوز أن يريد أن البسط والقبض انما هما من امر الله الذي الخراش في يده فأما العبيد فعليهم أن يقتصروا ويحتمل أنه عز وجل لا يسط لعباده أو قبض فانه يراعى أوسط الحالين لا يبلغ بالبسط له غاية مراده ولا بالمقبوض عليه أقصى مكروهه فاستناب واستنم \* قتلهم أولادهم هو وأدهم بناتهم هم كانوا يتدنون خشية الفاقة وهي الاملاق فنهاهم الله وضمن لهم أرزاقهم \* وقبرى خشية بكسر الخاء وقرى خطأ وهو

والمسكين وابن السبيل  
ولا تبذر تبذيرا  
المبذرين كانوا اخوان  
الشياطين وكان  
الشيطان لربه كفورا  
واما تعرض عنهم ابتغاء  
رجة من ربك ترجوها  
فقل لهم قولا ميسورا  
ولا تجعل يدك مغلولة  
الى عنقك ولا تبسطها  
كل البسط فتقعد ملوما  
محسورا ان ربك يسط  
الرزق لمن يشاء ويقدر  
انه كان لعباده خبيرا  
بصيرا ولا تقتلوا اولادكم  
خشية املاق نحن  
نرزقهم واياكم ان قتلهم  
كان خطأ كبيرا ولا  
تقربوا الزنا انه كان



تقتلوا النفس التي حرم  
الله الا بالحق ومن قتل  
مظلوما فقد جعلنا لوليه

سلطانا فلا يسرف في

القتل انه كان منصورا

ولا تقربوا مال اليتيم

الا بالتي هي احسن

حتى يبلغ أشده وأوفوا

بالعهود ان العهود كان

مسؤلا وأوفوا السكك

اذا كنتم وزفوا

بالقسط المستقيم ذلك

خير وأحسن تأويلا

ولا تقف ما ليس لك

به علم ان السمع والبصر

والفؤاد كل أولئك كان

عنه مسؤولا ولا تخش

في الارض مريحا انك

\* قوله تعالى وأوفوا

بالعهود ان العهود كان

مسؤلا (قال أي يطلب

من المعاهد ان يتي به

ولا ينكح الخ) قال أحمد

كلام حسن الا لفظة

التخييل فقصه تقدم

انكارها عليه وينبغي

أن يعقوض بالتمثيل

والظاهر التأويل الاول

ويكون الجزر الذي

هو عنه حذف تخفيفا

وقد ذكر في بقية الآي

كل أولئك كان عنه

مسؤلا والله أعلم ويعضد

تأويل سؤال العهد

نفسه على وجه التمثيل

وقوف الرحمن يدي

الله وسؤال الهافين وصلها

وقطعها وقد ورد ذلك

في الحديث الصحيح والله الموفق

وهو الاثم يقال خطي خطأ كأنما وخطأ وهو ضد الصواب اسم من أخطأ وقيل هو والخطأ كالخذر  
والخذر وخطأ بالكسر والمد وخطأ بالفتح والمد وخطأ بالفتح والسكون وعن الحسن خطا بالفتح وحذف  
الهمزة كالتب وعن أبي رجاء بكسر الخاء غير مهموز (فاحشة) فيجوز زائدة على حد الفج (وساء سبيلا)  
وبئس طريقا طريقه وهو أن تغصب على غيرك امرأته أو أخته أو بنته من غير سبب والسبب ممكن وهو  
الصهر الذي شرعه الله (الابالحق) الاباحدي ثلاث الابان تكفرا وتقتل مؤنعا عما أوترني بعد احصان  
(مظلوما) غير راكب واحدة ممنهن (لوليه) الذي بينه وبينه قرابة توجب المطالبة بدمه فان لم يكن له ولي  
فالسultan وليه (سلطانا) تسلطا على القاتل في الاقتصاص منه أو جهة يثب بها عليه (فلا يسرف) الضمير  
للولي أي فلا يقتل غير القاتل ولا اثنين والقاتل واحد كعادة الجاهلية كان اذا قتل منهم واحد قتلوا به جماعة  
حتى قال مهمل حين قتل بجير بن الحرث بن عباد بؤشسع نعل كليب وقال

كل قتيل في كليب غره \* حتى ينال القتل آل مره

وكانوا يقتلون غير القاتل اذا لم يكن بواء . وقيل الاسراف المثلة وقرأ أبو مسلم صاحب الدولة فلا يسرف بالرفع  
على أنه خبر في معنى الامر وفيه مبالغة ليست في الامر وعن مجاهد أن الضمير للقاتل الاول وقرئ فلا تسرف  
على خطاب الولي أو قاتل المظلوم وفي قراءة أبي فلا تسرف وارده على ولا تقتلوا (انه كان منصورا) الضمير لما  
للولي يعني حسبه أن الله قد نصره بان أوجب له القصاص فلا يستزدد على ذلك وبأن الله قد نصره بمعونة  
السلطان وبإظهار المؤمنين على استيفاء الحق فلا يبغي ما وراء حقه ولما للمظلوم لان الله ناصره حيث أوجب  
القصاص بقتله وينصره في الآخرة بالتواب واما الذي يقتله الولي بغير حق ويسرف في قتله فانه منصور  
بإيجاب القصاص على المسرف (بالتى هي أحسن) بالخصلة أو الطريقة التي هي أحسن وهي حفظه عليه  
وتتميره (ان العهد كان مسؤلا) أي مطلوب باطلب من المعاهد ان لا يضيعه وينبغي به ويجوز أن يكون تخيلا  
كانه يقال للعهد لم نكثت وهلا وفي بك تبكيه لنا كك كما يقال للوودة بأي ذنب قتلت ويجوز أن يراد ان  
صاحب العهد كان مسؤلا \* قرئ (بالقسطاس) بالضم والكسر وهو القرسطون وقيل كل ميزان صغير أو  
كبر من موازين الدراهم وغيرها (وأحسن تأويلا) وأحسن غافقة وهو تفعليل من آل اذا رجح وهو ما يؤل  
اليه (ولا تقف) ولا تبسع وقرئ ولا تقف يقال قفا أثره وقافه ومنه القافة يعني ولا تكن في اتباعك ما لا علم لك  
به من قول أو فعل كن يتبع مسلكا لا يدري أنه يوصله الى مقصده فهو ضال والمراد النهي عن أن يقول الرجل  
ما لا يعلم وان يعمل بما لا يعلم ويدخل فيه النهي عن التقليد دخولا ظاهرا لانه اتباع لما لا يعلم صحتهم من فساده  
وعن ابن الحنفية شهادة الزور وعن الحسن لا تقف أخاك المسلم اذا مر بك فتقول هذا يفعل كذا ورأيتك  
يفعل وسمعتك ولم ترو ولم تسمع وقيل القفوشية بالعضية ومنه الحديث من ققام مؤثما بما ليس فيه حبسه  
الله في ردغة الخبال حتى يأتي بالخروج وأنشد

ومثل الذي شم العرائن سنا كن \* بهن الحياء لا يشعن الثقافيا

أي التفاضل وقال النكيت

ولا أرحى البرى بغير ذنب \* ولا أقفوا الحواصن ان قفينا

وقد استدلل به مبطل الاجتهاد ولم يصح لان ذلك نوع من العلم فقصدا قام الشرع غالب الظن مقام العلم وأمر  
بالعمل به (أولئك) إشارة الى السمع والبصر والفؤاد كقوله \* والعيش بعد أولئك الايام \* و (عنه) في موضع  
الرفع بالفاعلية أي كل واحد منها كان مسؤلا عنه فمسؤل مستند الى الجار والمجرور كالغضوب في قوله غير  
المغضوب عليهم يقال للانسان لم سمعت ما لم يحل لك سماعه ولم تطرت الى ما لم يحل لك النظر اليه ولم عزمت  
على ما لم يحل لك العزم عليه \* وقرئ والفؤاد بفتح الفاء والواو قلبت الهمزة واو ابعدا الضمة في الفؤاد ثم  
استصحب القلب مع الفتح (مرحا) حال أي ذا مرح وقرئ مرحا وفضل الاخفش المصدر على اسم الفاعل لما



قوله عز وجل ولا تمس في الارض من حالنك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا (قال معناه ان تجعل فيها خرقا الخ) قال اجدوني هذا التهم والتقريب لمن يعتاد هذه المشية كفاية في الانزجار عنها ولقد حفظ الله عوام زماننا عن هذه المشية وتورط فيها قراؤنا وفقهاؤنا بينا احدهم قد عرف مسئلتين أو اجلس بين يديه طالبين أو شدا طرفا من رياسة الدنيا اذا هو يتجتر في مشيه ويترجع ولا يرى انه يطاول الجبال ولكن يحك بيافوخه عنان السماء كأنهم يمرون عليها وهم عنها معرضون وماذا يفيد ان يقرأ القرآن أو يقرأ عليه وقلبه عن تذكيره على مراحل والله ولي التوفيق (١٨٨) \* قوله تعالى تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده

وايكن لا تفقهون تسبحهم انه كان حليما غفورا (قال المراد يسبحها

لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها ذلك مما أوحى اليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقى في جهنم ماوما مدحورا أفأصفاكم وبكم بالبنين واتخذمن الملائكة إناثا انكم لتقولون قولا عظيما ولقد صرفنا في هذا القرآن ليعدوكم ويزيدهم الانفورا قل لو كان معه آلهة كما تقولون اذا ابتهغوا الى ذي العرش سبيلا سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده

بلسان الحال من حيث تدل على الصانع الخ) قال اجد ولقاء ان

فيه من التأكيذ (لن تحرق الارض) لن تجعل فيها خرقا يدوسك لها وشدة وطأتك وقرئ لن تحرق بضم الراء (لن تبلغ الجبال طولا) بنطاوالت وهونهم بحكم المختال \* قرئ سيئة وسيئه على اضافة سيئ الى ضمير كل وسيئ في بعض المصاحف وسيئات وفي قراءة أبي بكر الصديق رضي الله عنه كان شأنه (فان قلت) كيف قيل سيئة مع قوله مكروها (قلت) السيئة في حكم الاسماء بمنزلة الذنب والاثم زال عنه حكم الصفات فلا اعتبار بتأنيده ولا فرق بين من قرأ سيئة وسيئا الأثران تقول الزنا سيئة كما تقول السرقة سيئة فلا تفرق بين اسنادها الى مذكرو ومؤنث (فان قلت) فماذا كرم من الخصال بعضها سيئ وبعضها حسن ولذلك قرأ من قرأ سيئه بالاضافة فما وجه من قرأ سيئة (قلت) كل ذلك احاطة بما سيئ عنه خاصة لا بجميع الخصال المعدودة (ذلك) اشارة الى ما تقدم من قوله لا تجعل مع الله الها آخر الى هذه الغاية \* ومما حكمة لانه كلام محكم لا يدخل فيه الفساد بوجه وعن ابن عباس هذه الثمانية عشرة آية كانت في ألواح موسى أولها لا تجعل مع الله الها آخر قال الله تعالى وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وهي عشر آيات في التوراة ولقد جعل الله فاتحتها وخاتمتها النهي عن الشرك لان التوحيد هو رأس كل حكمة وملا كهوا من عدمه لم تنفعه حكمه وعلمه وان بذفيها الحكماء وحك بيافوخه السماء وما أغنت عن الفلاسفة اسفار الحكم وهم عن دين الله أضل من النعم (أفأصفاكم) خطاب للذين قالوا الملائكة بنات الله والهجرة للانكار يعني أنفصكم ربكم على وجه الخلوص والصفاء بأفضل الاولاد وهم البنون لم يجعل فيهم نصيبا لنفسه واتخذ أدوتهم وهي البنات وهذا خلاف الحكمة وما عليه معقولكم وعادتكم فان العبيد لا يؤثرون بأجود الاشياء وأصفاهما من الشوب ويكون أردوها وأدوتهم الاسادات (انكم لتقولون قولا عظيما) باضافتكم اليه الاولاد وهي خاصة بالاجسام ثم بانكم تفضلون عليه أنفسكم حيث تجعلون له ما تكرهون ثم بان تجعلوا الملائكة وهم أعلى خلق الله وأشرفهم أدون خلق الله وهم الاناث (ولقد صرفنا في هذا القرآن) يجوز أن يريد بهذا القرآن ابطال اضافتهم الى الله البنات لانه مما صرفه وكرره والمعنى ولقد صرفنا القول في هذا المعنى أو أوقفنا التصريف فيه وجعلناه مكانا للتكرير ويجوز أن يشير بهذا القرآن الى التنزيل ويريد ولقد صرفناه يعني هذا المعنى في مواضع من التنزيل فنزل الضمير لانه معلوم وقرئ صرفنا بالتخفيف وكذلك (ليذكروا) قرئ مشددا ومحققا أي كررناه ليعظوا ويعتبروا ويطلبوا الى ما يحجب به عليهم ف (ما يزيدهم الانفورا) عن الحق وقلة طمأنينة اليه وعن سفيان كان اذا قرأها قال زادني لك خضوعا ما زاد أعداءك نفورا \* قرئ كما تقولون بالتاء والياء و (اذا) دالة على أن ما بعدها هو لا يتبعها جواب عن مقالة المشركين وجزاء الله ومعنى (لا يتبعوا الى ذي العرش سبيلا) لطلبوا الى من له الملك والربوبية سبيلا بالمغالبة كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض كقوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقيل لتقر بوا اليه كقوله أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة (علوا) في معنى تعاليا والمراد البراءة عن ذلك والنزاهة \* ومعنى وصف العلو بالكبر المبالغ في معنى البراءة والبعده عما وصفوه به \* والمراد انها تسبحه بلسان الحال حيث تدل على الصانع وعلى قدرته وحكمته فكأنهم اتنطق

ذلك

يقول فما يصنع بقوله كان حليما غفورا وهو لا يغفر للمشركين ولا يتجاوز عن جهلهم

وكفرهم واشرا كههم وانما يخاطب به تاتين الصفتين المؤمنين والظاهران المخاطب المؤمنين وأما مع : م فقهنا للتسبيح الصادر من الجادات فكأنه والله أعلم من عدم العمل بمقتضى ذلك فان الانسان لو تيقظ حتى التيقظ الى أن آلهة والبهوضه وكل ذرة من ذرات الكون تسبح الله وتنزهه وتشهد بجلاله وكبريائه وقهره وعمر خاطره بهذا الفهم لكاد ذلك يشغله عن القوت فضلا عن فضول الكلام والافعال والاعمال كيف على الغيبة التي هي فاكهتنا في زماننا هذا واستشعر حال افاضته فيها أن كل ذرة وجوهر من ذرات لسانه الذي يلققه



في سخط الله تعالى عليه مشغولة بملازمة بتقديس الله تعالى وسبحه وتخويف عقابه وارهاب جبروته وتيقظ لذلك حتى الشيفظ لكاد أن لا يتكلم بقية عمره فالظاهر والله أعلم أن الآية أعز وأوردت خطا با على الغالب في أحوال (١٨٩) الغافلين وان كانوا مؤمنين والله الموفق

ولكن لا تفقهون  
تسبحهم انه كان حليما  
غفورا واذا قرأت القرآن  
جعلنا بينك وبين الذين  
لا يؤمنون بالآخرة  
حجابا مستورا وجعلنا  
على قلوبهم سمأ كنه أن  
يفقهوه وفي آذانهم وقرا  
واذا ذكرت ربك في  
القرآن وحده ولوا على  
أذانهم نفورا نحن  
أعلم بما يستمعون به إذ  
يستمعون إليك واذهم  
نجوى اذ يقول الظالمون  
ان تتبعون الارجل  
مسحورا انظر كيف  
ضربوا لك الامثال  
فضلا فلا يستطيعون  
سبيلا وقالوا ائذا كنا  
عظاما ورفاتا ائنا  
لمبعوثون خلقا جديدا  
\* قل كونوا حجارة أو  
حديدا أو خلقا مما يكبر  
في صدوركم فسيقولون  
من يهدينا قسلا الذي  
فطركم أول مرة  
فسيقضون اليك  
رؤسهم ويقولون متى  
هو قل عسى أن يكون  
قريبا يوم يدعوكم  
فتستجبون بحمده  
وتظنون ان لبثتم الا  
قيلا

بذلك وكانها تنزه الله عز وجل عما لا يجوز عليه من الشركاء وغيرها (فان قلت) فما تصنع بقوله (ولكن لا تفقهون تسبحهم) وهذا التسبيح مفقود معلوم (قلت) ان الخطاب للمشركين وهم وان كانوا اذا سئلوا عن خالق السموات والارض قالوا الله الا أنهم لما جعلوا معه آلهة مع اقرارهم فكأنهم لم يتطروا ولم يقرؤا لان نتيجة النظر الصحيح والقرار الثابت خلاف ما كانوا عليه فاذا لم يفقهوا التسبيح ولم يستوضحوا الدلالة على الخالق (فان قلت) من فيمن يسبحون على الحقيقة وهم الملائكة والثقلان وقد عطفوا على السموات والارض فواجهه (قلت) التسبيح المجازي حاصل في الجميع فوجب الحمل عليه والا كانت الكلمة الواحدة في حالة واحدة محمولة على الحقيقة والمجاز (انه كان حليما غفورا) حين لا يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وسوء نظركم وجهلكم بالتسبيح وشرككم (حجابا مستورا) ذا ستر كقولهم سبل مفعم ذو إفعام وقيل هو حجاب لا يرى فهو مستور ويجوز أن يراد أنه حجاب من دونه حجاب أو حجب فهو مستور بغيره أو حجاب يستتر أن يبصر فكيف يبصر الخجب به وهذه حكاية لما كانوا يقولونه وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقروا ومن بيننا وبينك حجاب كنه قال واذا قرأت القرآن جعلنا على زعمهم (أن يفقهوه) كراهة أن يفقهوه أولان قوله وجعلنا على قلوبهم أكنة فيه معنى المنع من الفقه فكأنه قيل ومنعناهم أن يفقهوه \* يقال وحده يحده وحده واحدة نحو وعد وعدا وعدة (وحده) من باب رجع عوده على بدته وافعله جهدا وطاقتك في أنه مصدر ساد مسد الحال أصله يحده وحده بمعنى واحد وحده \* والنفور مصدر بمعنى التولية أو جمع نافر كقاعده وقعود أي يحبون أن تذكر مع آلهتهم مشركون فاذا سمعوا بالتحديد نفروا (بما يستمعون به) من الهزء بك وبالقرآن ومن اللغو كان يقوم عن عيئه اذا قرأ رجلا من عبد الدار ورجلان منهم عن يساره فيصفقون ويصفرون ويخلطون عليه بالاشعار وبه في موضع الحال كما تقول يستمعون بالهزء أي هازئين و (اذ يستمعون) نصب بأعلم أي أعلم وقت استماعهم بما به يستمعون (واذهم نجوى) وبما يتناجون به اذ هم ذوو نجوى (اذ يقول) بدل من اذهم (مسحورا) مسحرفن وقيل هو من السحر وهو الرثة أي هو بشر مثلكم (ضربوا لك الامثال) مثلك بالشاعر والساحر والمجنون (فضلا) في جميع ذلك ضلال من يطلب في التيه طريقا يسلكه فلا يقدر عليه فهو مخير في أمره لا يدري ما يصنع \* لما قالوا ائذا كنا عظاما ما قيل لهم (كونوا حجارة أو حديدا) فرد قوله كونوا على قلوبهم كنه كنه قيل كونوا حجارة أو حديدا ولا تكونوا عظاما فانه بقدر على إحيائكم والمعنى أنكم تستبعدون أن يجدد الله خلقكم ويرده إلى حال الحياة والرطوبة الحية وغضاضته بعدما كنتم عظاما يابسة مع أن العظام بعض أجزاء الحية بل هي عمود خلقه الذي يبنى عليه سائر فليس يبدع أن يردها الله بقدرته إلى حالتها الأولى ولكن لو كنتم أبعثي من الحياة ورطوبة الحية ومن جنس ما ركب منه البشر وهو أن تكونوا حجارة يابسة أو حديد مع أن طباعها الجسادة والصلابة لكان قادر على أن يردكم إلى حال الحياة (أو خلقا مما يكبر في صدوركم) يعني أو خلقا مما يكبر عندكم عن قبول الحياة ويعظم في زعمكم على الخالق إحياءه فانه يحسبه وقيل ما يكبر في صدورهم الموت وقيل السموات والارض (سيقضون) فيسبحون كونهم انحولت تعجبا واستهزاء \* والدعاء والاستجابة كلاهما مجاز والمعنى يوم يبعثكم فتنبعثون مطاوعين منقادين لا تمتنعون وقوله (بحمده) حال منهم أي جامدين وهي مبالغة في اتقيادهم للبعث كقولك لمن تأمره بر كوب ما يشق عليه فيتأبى ويمتنع ستر كبه وأنت حامد شاكر يعني أنك تحمل عليه وتفسر قسرا حتى أنك تلين لين المسحوع الراغب فيه الحامد عليه وعن سعيد بن جبيرة يفضون التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك (وتظنون) وترون الهول فعنده تستقصرون مدة لبثكم في الدنيا وتحسبون نهايها

فالحمد لله الذي كان حليما غفورا \* عاد كلامه (قال ان قلت من فيمن يسبحون حقيقة وهم الملائكة الخ) قال أجد وقد تقدم نقل عنه انه يأبى جل اللفظ على حقيقة ومجازه دفعة واحدة عند آية السجدة في النحل ولكن ظهر من كلامه ثم جعل السجود عبارة عن الاتقياد وعدم الامتناع على القدرة ليكون متناولا للكافرين وغير المكافين بطريق التواطؤ وقد يكون أراد ثم المجاز والله الموفق



أو بعض يوم وعن قتادة نحاقت الدنيا في أنفسهم حين عاينوا الآخرة (وقل لعبادي) وقل للمؤمنين  
(يقولوا) للشركين الكلمة (التي هي أحسن) والذين ولا يخاشونهم كقوله وجادلهم بالتي هي أحسن وفسر  
التي هي أحسن بقوله (وبكم أعلم بكم أن يشأ برحمتكم أو أن يشأ بعذبكم) يعني يقولوا لهم هذه الكلمة ونحوها  
ولا يقولوا لهم انكم من أهل النار وانكم معذبون وما أشبه ذلك مما يغيظهم ويهيجهم على الشر وقوله (إن  
الشيطان ينزع بينهم) اعتراض يعني يلقي بينهم الفساد ويغري بعضهم على بعض ليقع بينهم المشارة والمشاقة  
(وما أرسلناك عليهم وكيلًا) أي رباموك ولا إليك أمرهم تقسرهم على الاسلام وتنجبرهم عليه وانما أرسلناك  
بشيرا ونذيرا فدارهم وممر أصحابك بالمدارة والاحتمال وترك المحاقة والمكاشفة وذلك قبل نزول آية السيف  
وقيل نزلت في عمر رضي الله عنه شتمه رجل فأمره الله بالعفو وقيل أفرط ايداع المشركين المسلمين فشكوا  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وقيل الكلمة التي هي أحسن أن يقولوا يهديكم الله برحمتكم الله  
وقرأ طلحة ينزع بالكسر وهما الغتان نحو يعرشون ويعرشون وهو ردي على أهل مكة في انكارهم واستبعادهم  
أن يكون بقيم أبي طالب نبيا وأن تكون العراة الجوع أصحابه كهيب وبلال وخباب وغيرهم دون أن يكون  
ذلك في بعض أكابرهم وصناديدهم يعني وربك أعلم بمن في السموات والأرض وبأحوالهم ومقاديرهم وعما  
يستأهل كل واحد منهم وقوله (واقصد فضلنا بعض النبيين على بعض) إشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وقوله (وآتينادود زبوراً) دلالة على وجه تفضيله وهو أنه خاتم الانبياء وأن أمته خير الامم لان ذلك  
مكتوب في زبور داود قال الله تعالى واقصد كتبنا في الزبور من بعد ذلك أن الارض يرثها عبادي الصالحون  
وهم محمد وأمه (فان قلت) هلا عرف الزبور كما عرف في قوله واقصد كتبنا في الزبور (قلت) يجوز أن يكون الزبور  
وزبور كالعباس وعباس والفضل وفضل وأن يريدوا آتينادود بعض الزبور وهي الكتب وأن يريد ما ذكر فيه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الزبور فسمى ذلك زبوراً لانه بعض الزبور كما سمي بعض القرآن قرآناً هم الملائكة  
وقيل عيسى ابن مريم وعزير وقيل نفر من الجن عبدتهم ناس من العرب ثم أسلم الجن ولم يشعر بأى ادعاهم  
فهم لا يستطيعون أن يكشفوا عنكم الضر من مرض أو فقر أو عذاب ولا أن يتحولوه من واحد الى آخر أو  
يبدلوه (أولئك) مبتدأ (الذين يدعون) صفته و(يتبعون) خبره يعني ان آلهم أولئك يتبعون الوسيلة  
وهي القرابة الى الله تعالى و(أيهم) بدل من واو يتبعون وأي موصولة أى يتبعنى من هو أقرب منهم وأرفف  
الوسيلة الى الله فكيف بغیر الاقرب أو ضمن يتبعون الوسيلة معنى يحرصون فكانه قيل يحرصون أيهم يكون  
أقرب الى الله وذلك بالطاعة وازدياد الخير والصلاح ويرجون ويخافون كما غيرهم من عباد الله فكيف يزعمون  
انهم آلهة (ان عذاب ربك كان) حقيقياً بان يحذر كل أحد من ملك مقرب ونبي مرسل فضلاً عن غيرهم  
(نحن مهلكوها) بالموت والاستئصال (أو معذبوها) بالقتل وأنواع العذاب وقيل الهلاك للصالحات والعذاب  
للطالحات وعن مقاتل وجدت في كتب الضحالك بن مزاحم في تفسيرها أمامكة فيخر بها الحبشة وتملك المدينة  
بالجوع والبصرة بالغرق والكوفة بالترك والجبال بالصواعق والرواجف وأما خراسان فعذابها ضرب وب ثم  
ذكرها بلداً بلداً (في الكتاب) في اللوح المحفوظ استعير المنع ترك ارسال الآيات من أجل صارف الحكمة  
• وأن الاولى منصوبة والثانية مفعولة تقديره وما منعنا ارسال الآيات الا تكذيب الاولين والمراد الآيات  
التي اقترحت باقر يس من قلب الصفادها ومن إحياء الموتى وغير ذلك وعادة الله في الامم أن من اقترح منهم  
آية فأجيب اليها ثم لم يؤمن أن يعاجل بعذاب الاستئصال فالعني وما صرفنا عن ارسال ما يقستر حوته من  
الآيات الا أن كذب بها الذين هم أمثالهم من المطبوع على قلوبهم كعاد وعودوا أنها لو أرسلت لكذبوا بها  
تكذيب أولئك وقالوا هذا سحر مبين كما يقولون في غيرها واستوجبوا العذاب المستأصل وقد عزمنا أن تؤخر  
أمر من بعثت اليهم الى يوم القيامة • ثم ذكر من تلك الآيات التي اقترحتها الاولون ثم كذبوا بها ما أرسلت  
فأهلكوا واحدة وهي ناقة صالح لان آثارها لا تظهر في بلاد العرب قريبة من حدودهم يبصرها صناديرهم  
وواردهم (مبصرة) بينة وقرينة مبصرة بفتح الميم (فظلموا بها) فكفروا بها (وما ترسل بالآيات) ان أراد بها



الأتخويفوا واذقنا لك ان ربك أحاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التي أريناك (١٩١) الا فتنة للناس والشجرة الملعونة في

القرآن ونخوفهم فما  
يزيدهم الا طغيانا  
كثيرا واذقنا للملائكة  
اسجدوا الا دم فسجدوا  
الا ابليس قال أأَسْجِدُ  
لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا قَالَ  
أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ  
عَلَيَّ إِنِّي أَخْرَجْتَنِي إِلَى يَوْمِ  
الْقِيَامَةِ لَأَحْتَسِبَنَّ  
ذُرِّيَّتَهُ الْأَقْبِلَا قَالَ  
اذهب

\* قوله تعالى وما جعلنا  
الرؤيا التي أريناك الا  
فتنة للناس والشجرة  
الملعونة في القرآن  
الآية (قال افتتنهم  
بالشجرة انهم حين سمعوا  
بقوله ان شجرة الزقوم  
الح) قال أحمد والعمدة  
في ذلك ان النار لا تؤثر  
احراقا في شيء ولكن الله  
تعالى أجرى العادة انه  
خلق الحرق عند  
ملاقاة جسم النار لبعض  
الاجسام فاذا كان ذلك  
من فعل الله لا من فعل  
النار فله تعالى أن لا  
يفعل الحرق في الشجرة  
التي في أصل الجحيم  
\* عاد كلامه (قال  
وأما الرؤيا فقليل الاسراء  
وتعاق من جعله مناما  
به هذه الآية وقيل انما  
سمها رؤيا على زعم  
المكذبين الح) قال أحمد  
ويبعد ذلك قوله تعالى  
طاعها كأنه رؤس

الشياطين وقوله فانهم لا يكون منها والله أعلم

الآيات المقترحة فالمعنى لانزلها (الاتخويفا) من نزول العذاب العاجل كالطبيعة والمقدمة له فان لم يخافوا  
وقع عليهم وان أراد غيرهما فالمعنى وما ترسل منا ترسل من الآيات كآيات القرآن وغيرها الاتخويفوا واذارا  
بعذاب الآخرة (واذقنا لك ان ربك أحاط بالناس) واذكر اذ أوحينا اليك ان ربك أحاط بقريش يعني  
بشرناك بوقعة بدر وبالنصرة عليهم وذلك قوله سيهرزم الجمع ويولون الدبر قل للذين كفروا استغلبون وتحشرون  
وغير ذلك فجعله كأن قد كان ووجد فقال أحاط بالناس على عادته في اخباره وحين تراخى القرية كان يوم بدر  
والنبي صلى الله عليه وسلم في العريش مع أبي بكر رضي الله عنه كان يدعو ويقول اللهم اني أسألك عهدك  
ووعدك ثم خرج وعليه الدرع يحرض الناس ويقول سيهرزم الجمع ويولون الدبر ولعل الله تعالى أراد مصارعهم  
في منامه فقد كان يقول حين ورد ما عبدوا الله الكافين أنظر الى مصارع القوم وهو يومئ الى الارض ويقول  
هذا مصرع فلان هذا مصرع فلان فتسامعت قريش بما أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر يوم  
بدر وما أرى في منامه من مصارعهم فكانوا يضحكون ويستسخرون ويستجلبون به اسمهم واذ حين سمعوا  
بقوله ان شجرة الزقوم طعام الاثيم جعلوها سخرية وقالوا ان محمد يزعم أن الجحيم تحرق في الجنة ثم يقول ينبت  
فيها الشجر وما قدر الله حق قدره من قال ذلك وما أنسكروا أن يجعل الله الشجرة من جنس لاتأكله النار  
فهذا وبر السمندل وهو دويبة ببلاد الترك تتخذ منه مناديل اذا انسخمت طرحت في النار فذهب الوسخ وبقي  
المنديل سالما لا تعمل فيه النار وترى النعامة تتلع الجرو وقطع الحديد الجركل الجرباح جاء النار فلا تضرها ثم  
أقرب من ذلك أنه خلق في كل شجرة نارا فلا تحرقها فأنسكروا أن يخلق في النار شجرة لا تحرقها والمعنى أن  
الآيات انما يرسل بها التخويف للعباد وهو لا قد خفوا بعذاب الدنيا وهو القتل يوم بدر فما كان ما أريناك  
منه في منامك بعد الوحي اليك (الافتنة) لهم حيث اتخذوه سخريا وخفوا بعذاب الآخرة وشجرة الزقوم  
فما أثر فيهم ثم قال فيهم (ونخوفهم) أي نخوفهم بخواف الدنيا والآخرة (فما يزيدهم) التخويف (الاطغيانا  
كثيرا) فكيف يخاف قوم هذه حالهم بارسال ما يترجون من الآيات وقيل الرؤيا هي الاسراء وبه تعلق  
من يقول كان الاسراء في المنام ومن قال كان في البقطة فسر الرؤيا بالرؤية وقيل انما سماها رؤيا على  
قول المكذبين حيث قالوا له لمها رؤيا رأيتها وخيال خيل اليك استبعاد منهم كما يسمى أشياء بأسماء عند  
الكفرة نحو قوله فراغ الى آلهتهم أين شركائي ذق انك أنت العزيز الكريم وقيل هي رؤيا أنه سيد دخل  
مكة وقيل رأى في المنام أن ولدا يحكم يتداولون منبره كما يتداول الصبيان الكرة (فان قلت) أين لعنت  
شجرة الزقوم في القرآن (قلت) لعنت حيث لعن طاعوها من الكفرة والظلمة لان الشجرة لا ذنب لها حتى  
تلعن على الحقيقة وانما وصفت بلعن أصحابها على الجواز وقيل وصفها الله باللعن لان اللعن الابعاد من الرحمة  
وهي في أصل الجحيم في أبعدها مكان من الرحمة وقيل تقول العرب لكل طعام مكروه ضار ملعون وسألت  
بعضهم فقال نعم الطعام الملعون القشب الممقوق وعن ابن عباس هي الكشوث التي تتلوي بالشجر يجعل  
في الشراب وقيل هي الشيطان وقيل أبو جهل \* وقرئ والشجرة الملعونة بالرفع على انها مبتدأ محذوف  
الخبر كانه قيل والشجرة الملعونة في القرآن كذلك (طينا) حال امامن الموصول والعامل فيه أمجد على أمجد  
له وهو طين أي أصله طين أو من الراجع اليه من الصلة على أمجد لمن كان في وقت خلقه طينا (أرأيتك)  
الكاف للخطاب و (هذا) مفعول به والمعنى أخبرني عن هذا (الذي كرمته) (على) أي فضله لم كرمته على  
وأنا خير منه فاخترت الكلام محذوف ذلك ثم ابتدأ فقال (انني أخبرتني) واللام موطئة للقسم المحذوف  
(لاحتسب ذرئته) لاستأصلهم بالاغواء من احتسبك الجراد الارض اذا جرد ما عليها كالأهول وهو من الخنك  
ومنه ما ذكر سيويو به من قولهم أحسبك الشاتين أي آكلهما (فان قلت) من أين علم أن ذلك يتسهل له وهو من  
الغيب (قلت) اما أن سمعته من الملائكة وقد أخبرهم الله به وأخرجه من قولهم أنجعل فيها من يفسد فيها أو  
نظر اليه فتوسم في مخايله أنه خلق شهابا وقيل قال ذلك لما علمت وسوسته في آدم واطاها أنه قال ذلك  
قبيل أكل آدم من الشجرة (اذهب) ليس من الذهاب الذي هو تقيض المحي انما معناه امض لسألك



فمن تبعك منهم فان  
جهنم جزاؤكم جزاء  
موفورا واستقر زمن  
استطعت منهم بصوتك  
وأجلب عليهم بخيلك  
ورجالك وشاركهم في  
الاموال والاولاد وعدهم  
وما بعدهم الشيطان  
الاغرورا ان عبادي  
ليس لك عليهم سلطان  
وكفى بربك وكيلًا ربكم  
الذي يزجي لكم الفلك  
في البحر لئلا تتفكروا من  
فضله لانه كان بكم رحيمًا  
واذا مسكم الضر في البحر  
ضل من تدعون الاياه  
فما تنجاكم الى البر  
أعرضتم وكان الانسان  
كفورًا أقامتم أن  
يخسف بكم جانب البر  
أو يرسل عليكم حاصبا  
ثم لا تجدوا لكم وكيلا أم  
أمنتم أن يعيدكم فيه  
قارة أخرى فيرسل  
عليكم قاصفا من الريح

\* قوله تعالى وعدهم  
وما بعدهم الشيطان  
الاغرورا الآية (قال  
المراد وعدهم المواعيد  
الكاذبة الخ) قال أجد  
وهذا من مجرى المصنف  
على السنة ومتبعها فانه  
جعل المغفرة المقرونة  
بالمشيئة وان لم تكن توبة  
لأومنين من مواعيد  
الشيطان مع العلم بانها  
ثابتة بقواطع القرآن  
وعبدان الرحمن  
وكذلك الشفاعة المتفق

الذي اخترته خذ لانا وتخليه وعقبه بذكر ما جرموه سوء اختياره في قوله (فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم) كما قال موسى عليه السلام لسا مري فاذهب فان لك في الحياة أن تقول لا مساس (فان قلت) أما كان من حق الضمير في الجزاء أن يكون على لفظ الغيبة ليرجع الى من تبعك (قلت) بلى ولكن التقدير فان جهنم جزاؤهم وجزاؤك ثم غلب المخاطب على الغائب فقبل جزاؤكم ويجوز أن يكون للتابعين على طريق الالتفات وانتصب (جزاء موفورا) بما في فان جهنم جزاؤكم من معنى تجازون أو باضمار تجازون أو على الحال لان الجزاء موصوف بالموفور والموفور الموفى يقال فرأى صاحبك عرضة فرة \* استقره استخفه والفران الخفيف (وأجلب) من الجلبة وهي الصباح \* والليل الخيلة ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم يا خيل الله اركبي \* والرجل اسم جمع للراجل وتطيره الركب والصحب \* وقرئ ورجلك على أن فعلا بمعنى فاعل نحو تعب وتعب ومعناه وجهك الرجل وتضم جيمه أيضا فيكون مثل حدث وحدث وندس وندس وأخوات لهما يقال رجل رجل وقرئ ورجالك ورجالك (فان قلت) ما معنى استقرأزابلدس بصوته واجلا به بخيله ورجله (قلت) هو كلام ورد مورد التمثيل مثل حاله في تسلطه على من يغويه بمغوار أو وقع على قوم فصوت بهم صوتا يستقرهم من أما كنهم ويقلقهم عن مراكرهم وأجلب عليهم بجندهم من خيالة ورجالة حتى استأصلهم وقبل بصوته بدعائه الى الشر وخيله ورجله كل راكب وماش من أهل العيث وقيل يجوز أن يكون لابليس خيل ورجال \* وأما المشاركة في الاموال والاولاد فكل معصية يحملهم عليها في بابها كالربا والمكاسب المحرمة والخيرة والسائبة والانفاق في الفسوق والاسراف ومنع الزكاة والتوصل الى الاولاد بالسبب الحرام ودعوى ولد بغير سبب والتسمية بعبد العزى وعبد الحرث والتهويد والتنصير والخل على الحرف الذميمة والاعمال المخطورة وغير ذلك (وعدهم) المواعيد الكاذبة من شفاعاة الآلهة والكرامة على الله بالانساب الشريفة وتسويف التوبة ومغفرة الذنوب بدونها والاتكال على الرجة وشفاعة الرسول في الكبائر والخروج من النار بعد ان يصيروا حما واثارا عاجل على الاجل (ان عبادي) يريد الصالحين (ليس لك عليهم سلطان) أي لا تقدر أن تغويهم (وكفى بربك وكيلًا) لهم يتوكلون به في الاستعانة منك ونحوه قوله الاعبادك منهم المخلصين (فان قلت) كيف جازان يا مرام الله ابليس بأن يتسلط على عباده مغويا مضلاداعيا الى الشر صادا عن الخير (قلت) هو من الاوامر الواردة على سبيل الخذلان والتخليه كما قال للعصاة اعملوا ما شئتم (يزجي) يجري ويسير \* والضر خوف الغرق (ضل من تدعون الاياه) ذهب عن أوهاكم وخواطركم كل من تدعونه في حوادثكم الاياه وحده فانكم لا تذكرون سواء ولا تدعونه في ذلك الوقت ولا تعقدون برحمته رجاءكم ولا تخطرون بيبالكم أن غيره يقدر على اغاثتكم أو لم يمتد لانقاذكم أحد غيره من سائر المدعوين ويجوز أن يراد ضل من تدعون من الآلهة عن اغاثتكم ولكن الله وحده هو الذي ترجونه وحده على الاستثناء المنقطع (أقامتم) الهزيمة لانكاروا الفاء للعطف على محذوف تقديره أنجوت فأمتم فحملكم ذلك على الاعراض \* (فان قلت) بم انتصب (جانب البر) قلت يخسف مفعولا به كالارض في قوله نخسفنا به وبداره الارض \* وبكم حال والمعنى أن يخسف جانب البر أي يقلبه وأنتم عليه (فان قلت) فبما معنى ذكر الجانب (قلت) معناه أن الجوانب والجهات كلها في قدرته سواء وله في كل جانب برا كان أو بحر اسبب من صدم من أسباب الهلكة ليس جانب البحر وحده محتصا بذلك بل ان كان الفرق في جانب البحر ففي جانب البر ما هو مثله وهو الخسف لانه تغيب تحت التراب كما أن الفرق تغيب تحت الماء فالبر والبحر عنده سريان يقدر في البر على نحو ما يقدر عليه في البحر فعلى العاقل أن يستوى خوفه من الله في جميع الجوانب وحيث كان (أو يرسل عليكم حاصبا) وهي الريح التي تحصب أي ترمي بالحصباء يعني أو ان لم يصيبكم بالهلال من تحتكم بالخسف أصابكم به من فوقكم بريح يرسلها عليكم فيها الحصباء بريحكم بما فيكون أشد عليكم من الفرق في البحر (وكيلا) من يتوكل بصرف ذلك عنكم (أم أمنتم) أن يقوى دواعيكم ويوفر حوائجكم الى أن ترجعوا فتركبوا البحر الذي نجاكم منه فأعرضتم فينتقم منكم بأن يرسل (عليكم قاصفا) وهي الريح



عليها بين أهل السنة والجماعة التي وعد بها الصادق المصدق وميزه الله تعالى بها على كل مخلوق من مواعيد الشيطان الباطل وأمانته  
الماحلة اللهم ارزقنا الشفاعة واحشرنا في زهرة السنة والجماعة \* قوله تعالى واقد كرمنا بني آدم الى قوله ممن خلقنا نفضيلاً (قال المراد  
فضلناهم على ما سوى الملائكة الخ) قال أحد وقد بلغ الى حد من السفة يوجب الحد ولستنا المساجلة الامن حيث العلم لامن حيث السفة  
والقدر الذي تختص به هذه الآية أن جعل كثير على الجميع غير مستبعد ولا مستنكر ألا ترى أنه ورد سجل القليل على العدم والزمخشري  
يختار ذلك في قوله تعالى فقليل ما يؤمنون واشباهه كثير وقد لمع الشاعر بذلك في قوله (١٩٣) \* قليل بها الاصوات الانغامها \* أي

لا أصوات بها ولنا أن  
نقيه على ما هو عليه  
ونقول ان المخلوق  
قسمان بنو آدم أحدهما  
وغيرهم من جميع  
المخلوقين القسم الآخر  
ولاشك ان غيرهم أكثر  
منهم وان لم يكونوا أكثر  
منهم كثيراً فغنى قوله  
وفضلناهم على كثير

فيغفر لكم بما كفرتم ثم  
لا تجدوا لكم علينا به  
تبيها واقد كرمنا بني  
آدم وجلناهم في البر  
والبحر ورزقناهم من  
الطيبات وفصلناهم  
على كثير من خلقنا  
تفضيلاً يوم ندعو كل  
أناس بأمامهم فنأوي  
كاتبه بينه فأولئك  
يقرون كتابهم

من خلقنا أي على  
غيرهم من جميع  
المخلوقين وتلك الاغيار  
كثير بلا مرأه  
وذلك مرادف لقولك  
وفضلناهم على جميع  
من عداهم من خلقنا  
فظاهر الآية اذ اجمع

التي لها فصيف وهو الصوت الشديد كأنه تنصف أي تسدس وقيل التي لا تحب شي الا قصته (فيغفر لكم)  
وقرئ بالتاء أي الريح والنون وكذلك تخفف وترسل ونعيدكم قرئت بالياء والنون \* التبيح المطالب من  
قوله فانباع بالمعروف أي مطالبة قال الشماخ \* كما لا ذا الغريم من التبيع \* يقال فلان على فلان تبيع بحقه أي  
مصيطر عليه مطالب له بحقه والمعنى أنا نفعل ما نفعل بهم ثم لا تجد أحدا يطالبنا بما فعلنا انتصارا منا ودركا  
لنار من جهنم وهذا نحو قوله ولا يخاف عقباها (بما كفرتم) بكفرانكم النعمة يريد اعراضهم حين نجاحهم  
\* قبل في تكريمه ابن آدم كرمه الله بالعقل والنطق والتميز والخط والصورة الحسنة والقامة المعتدلة وتدير  
أمر المعاش والمعاد وقيل بتسلطهم على ما في الارض وتسخيرهم وقيل كل شيء بأكل فيه الا ابن آدم  
وعن الرشيد أنه أحضر طعاما فدعا بالملاعق وعنده أبو يوسف فقال له جاء في تفسير جسدك ابن عباس  
قوله تعالى ولقد كرمنا بني آدم جعلناهم أصابع يأكلون بها فاحضرت الملاعق فرتها وأكل بأصابعه (على  
كثير من خلقنا) هو ما سوى الملائكة وحسب بني آدم تفضيلاً أن ترفع عليهم الملائكة وهم هم ومنزلتهم عند  
الله منزلتهم والحب من المحبة كيف عكسوا في كل شيء وكبروا حتى جسرهم عادة المكابرة على العظمة التي  
هي تفضيل الانسان على الملك وذلك بهد ما سمعوا وتفخيم الله أمرهم وتكثيره مع التعظيم ذكرهم وعلموا أين  
أسكنهم وأي قريهم وكيف نزلهم من أنبيائه منزلة أنبيائه من أنهم ثم جرحهم فرط التعصب عليهم الى أن لفقوا  
أقوالا وأخبارا منها قالت الملائكة ربنا انك أعطيت بني آدم الدنيا يأكلون منها ويمتعون ولم تهطنا ذلك  
فأعطيناهم في الآخرة فقال وعزى وجلالى لأجعل ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كن فكان وروا عن  
أبي هريرة أنه قال لماؤمن أكرم على الله من الملائكة الذين عنده ومن ارتكبا هم أنهم فسروا كثيرا بمعنى  
جميع في هذه الآية وخذلوا حتى سلبوا الذوق فلم يحسوا بيشاعة قولهم وفصلناهم على جميع من خلقنا على  
أن معنى قولهم على جميع من خلقنا أشجى لخلقهم وأقضى لعيونهم ولكنهم لا يشعرون فانظر الى عملهم  
وتشبههم بالتأويلات البعيدة في عداوة الملا الأعلى كأننا جبريل عليه السلام غاظهم حين أهلك مدائن  
قوم لوط فتلك السخيمة لا تنحل عن قلوبهم \* قرئ يدعو بالياء والنون ويدعى كل أناس على البناء للمفعول  
وقرأ الحسن يدعو كل أناس على قلب الآف واوافي لغة من يقول أفعو والظرف نصب باضمارة إذ كر  
ويجوز أن يقال انه علامة الجمع كافي وأسر والنجوى الذين ظلموا والرفع مقدر كافي يدعى ولم يؤت بالنون  
قله مبالغة لانها غير ضمير ليست الا علامة (بأمامهم) بمن اتهموا به من نبي أو مقدم في الدين أو كتاب أو دين  
فيقال يا أبا فلان يا أهل دين كذا أو كتاب كذا وقيل بكتاب أعمالهم فيقال يا أصحاب كتاب الخير يا أصحاب  
كتاب الشر وفي قراءة الحسن بكتابهم ومن بدع التفاسير أن الامام جمع أم وأن الناس يدعون يوم القيامة  
بأسمائهم وأن الحكمة في الدعاء بالامهات دون الأباة رعاية حق عيسى عليه السلام واطهار شرف الحسن  
والحسين وأن لا يقتضخ أولاد الزنا وليت شعري أيها ما أبدع أحسن لفظه أم بهاء حكيمته (فنأوي) من هؤلاء  
المدعوين (كاتبه بينه فأولئك يقرؤن كتابهم) قيل أولئك لان من أوتي في معنى الجمع (فان قلت) لم خص

(٢٥ كشف ثاني)

الاشعرية الذين مماهم محبة وتمسك في سبهم وشقشق العبارات في ثلبهم وما يلفظ  
من قول الاديه رقيب عتيد والله ولي التوفيق والتسديد \* قوله تعالى يوم ندعو كل أناس بأمامهم فنأوي كاتبه بينه فأولئك يقرؤن  
كتابهم الآية (قال بأمامهم معناه بمن اتهموا به من نبي أو كتاب أو دين الخ) قال أحد ولقد استبدع بدع اللفظ ومعنى فان جمع الام  
المعروف أمهات واما رعاية عيسى عليه السلام بذكر أمهات الخلاق ليدكر بأمة فيستدعي ان خلق عيسى من غير أب غيرة في منصبه  
وذلك عكس الحقيقة فان خلقه من غير أب كان آية له وشرفا في حقه والله أعلم



\* عاد كلامه (قال وقد جوزوا ان يكون الثاني بمعنى التفضيل الخ) قال أحد أي لأنه من عني القلب لا عني البصر فجاز أن ينبني منه أفعال  
 \* عاد كلامه (قال ومن ثم أمال أبو عمرو والاولى ونظم الثانية الخ) قال أحد ويحتمل أن تكون هذه الآية قسمة الاولى أي من أوتى كتابه  
 يمينه فهو الذي يبصره ويقرؤه ومن كان في الدنيا أعنى غير مبصر في نفسه ولا ناظر في معاده فهو في الآخرة كذلك غـير مبصر في كتابه  
 بل أعنى عنه أو أشد عني مما كان في الدنيا على اختلاف التأويلين والله أعلم \* قوله تعالى ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا  
 إذا لا ذنالك ضعف الحياة وضعف الممات (قال المراد ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات الخ) قال أحد أما تفضل السكينة ودودة  
 فالذي ينبغي أن يحمل عليه كونه (١٩٤) الواقع في علم الله تعالى لأن الله عز وجل يعلم ما لم يكن لو كان كيف كان يكون فعلم تعالى أن

الركون الذي كاد يحصل  
 منه عليه السلام وان  
 كان ما حصل أمر قليل  
 وخطب يسير فذلك  
 اخبار من الله تعالى عن  
 الواقع في علمه تقديرا  
 فلا يلحق أن يحمل على  
 ولا يظلمون فتيلا ومن  
 كان في هذه أعنى فهو  
 في الآخرة أعنى وأضل  
 سبيلا وان كادوا ليفتنونك  
 عن الذي أوحينا إليك  
 لتفترى علينا غيره وإذا  
 لا تتخذوك خليلا ولولا  
 أن ثبتناك لقد كدت  
 تركن اليهم شيئا قليلا  
 إذا لا ذنالك ضعف  
 الحياة وضعف الممات  
 ثم لا تجدك علينا نصيرا  
 المبالغة والتشبيه فان  
 ذلك لا يكون في الاخبار  
 ألا ترى انه لو كان  
 الواقع كيدودة ركون  
 كثير لكان تفضيله خلفا  
 في الحساب ولا ينكر ان  
 الذنب يعظم بحسب  
 قاعله على ما ورد حسنات  
 الارار سيئات

أصحاب اليمين بقراءة كتابهم كأن أصحاب الشمال لا يقرؤون كتابهم (قلت) بلى ولكن إذا اطالعوا على ما في كتابهم  
 أخذهم ما يأخذ المطالب بالنداء على جنباياته والاعتراف بما سواه أمام التنكيل به والانتقام منه من الحياة  
 والحجل والافتخار والوحدة اللسان والتمتع والعجز عن إقامة حروف الكلام والذهاب عن تسوية القول فكان  
 قراءتهم كالأقراءة وأما أصحاب اليمين فأمرهم على عكس ذلك لاجرم أنهم يقرؤون كتابهم أحسن قراءة وأبينها  
 ولا يقنعون بقراءتهم وحدهم حتى يقول القارئ لأهل المحشر هاؤم اقرؤا كتابيه (ولا يظلمون فتيلا)  
 ولا ينقصون من ثوابهم أدنى شيء كقولهم ولا يظلمون شيئا فلا يخاف ظلمها ولا هضمها \* معناه ومن كان في الدنيا  
 أعنى فهو في الآخرة أعنى كذلك (وأضل سبيلا) من الأعنى والأعنى مستعار من لا يدرك البصيرات لفساد  
 حاسته لمن لا يهتدي إلى طريق النجاة أما في الدنيا فلقد فقد النظر وأما في الآخرة فلأنه لا ينفعه الا هتداء إليه  
 وقد جوزوا أن يكون الثاني بمعنى التفضيل ومن ثم قرأ أبو عمرو والاول عمالا والثاني مفخما لان أفعال التفضيل  
 تمامه من فكانت ألفه في حكم الواقعة في وسط الكلام كقولك أعمالكم وأما الاول فلم يتعلق به شيء  
 فكانت ألفه واقعة في الطرف معرضة للإمالة روى أن ثقيفا قالت للنبي صلى الله عليه وسلم لا تدخل في أمرنا  
 حتى تعطينا خصالا نفتخر بها على العرب لا نعشروا ولا نخشروا ولا نجبي في صلاتنا وكل ربنا فاهو لنا وكل ربنا علينا  
 فهو موضوع عنا وأن نعتنا باللات سنة ولا نكسر بها أيدينا عند رأس الحول وأن نمنع من قصد وادينا وج  
 فعضد شجرة فإذا سألناك العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله أمرني به وجاؤا بكتابهم فكتب بسم الله الرحمن الرحيم  
 هذا كتاب من محمد رسول الله لتقيف لا يعشرون ولا يحشرون فقالوا ولا يجيبون فسكت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ثم قالوا الكاتب اكتب ولا يجيبون والكاتب يتنظر إلى رسول الله فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
 فسل سيفه وقال أسعرت قلب نبينا يا معشر نقيف أسعرت الله قلوبكم نارافا قالوا السنانكلم اياك انما نكلم محمدا  
 فنزلت وروى أن قریشا قالوا له اجعل آية رجعة آية عذاب وآية عذاب آية رجعة حتى تؤمن بك فنزلت (وان  
 كادوا ليفتنونك) ان محقة من الثقلية واللام هي الفارقة بينها وبين الثانية والمعنى ان الشأن قاربوا أن  
 يفتنوك أي يخذعوك فأتين (عن الذين أوحينا إليك) من أوامرنا وواهبنا ووعدا ووعيدنا (لتفترى علينا)  
 لتتقول علينا ما لم نقل يعني ما أرادوه عليه من تبدل الوعد ووعيد الوعد ووعدا وما اقترحه ثقيف من أن  
 يضيف إلى الله ما لم ينزه عليه (واذا لا تتخذوك) أي ولواتبعنا مرادهم لا تتخذوك (خليلا) ولي كنت لهم وليا  
 وخرجت من ولايتي (ولولا أن ثبتناك) ولولا تثبيتنا لك وعصمتنا (لقد كدت تركن اليهم) لقاربت أن أعمل  
 إلى خدعهم ومكرهم وهذا تهيج من الله وفضل تثبيت وفي ذلك لطف للؤمنين (إذا) لو قاربت تركن  
 اليهم أدنى ركنة (لا ذنالك ضعف الحياة وضعف الممات) أي لا ذنالك عذاب الآخرة وعذاب القبر  
 مضاعفين (فان قلت) كيف حقيقة هذا الكلام (قلت) أصلا لا ذنالك عذاب الحياة وعذاب الممات لان  
 العذاب عذابان عذاب في الممات وهو عذاب القبر وعذاب في حياة الآخرة وهو عذاب النار والضعف

المقربين وأما نقل الرخصى عن مشايخه استعظام نسبة الفواحش والقبح إلى الله عز وجل فلقد استعظموا عظيما يوصف  
 حق على كل مسلم أن يستقطعه وليكنهم جهلوا باعتقاد القبح وصف ذاتيا للقيح فلزمهم على ذلك ان كل فعل استقبح من العبد استقبح من  
 الله تعالى وهم غالطون في ذلك فعنى كون الفعل قبيحا ان الله تعالى نهى عنه عبده وان كان الله تعالى أن يفعله وهو حسن بالنسبة إليه  
 لا يستل عيبا يفعل وهم يسألون ألا ترى أن الملك يصح منه أن يستقبح من عبده أن يجلس على كرسي الملك ونها عن ذلك ولا يستقبح  
 ذلك من نفسه بل هو منه حسن جميل ولقد كان لمشايخه شغل باستعظام ما لزمهم من الاشرار عن استعظام غيره عما هو توحيد بعض  
 وإيمان صرف وليكنهم زين لهم سوء اعتقادهم فرأوه حسينا والله الموفق



يوصف به نحو قوله فأتهم عذابا ضعفا من النار بمعنى مضاعفا فكان أصل الكلام لا ذنبا عذابا ضعفا  
 في الحياة وعذابا ضعفا في الممات ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه وهو الضعف ثم أضيفت الصفة  
 إضافة الموصوف فقليل ضعف الحياة وضعف الممات كما لو قيل لا ذنبا أليم الحياة وأليم الممات ويجوز أن يراد  
 بضعف الحياة عذاب الدنيا وبضعف الممات ما يعقب الموت من عذاب القبر وعذاب النار والمعنى  
 لضعفنا لك العذاب المجل للعصاة في الحياة الدنيا وما يؤخره لما بعد الموت وقد كرر الكيدية وتقليلها مع  
 اتباعها الوعيد الشديد بالعذاب المضاعف في الدارين دليل بين على أن القبيح يعظم بقبحه عظم شأن  
 فاعله وارتفاع منزلته ومن ثم استعظم مشايخ العدل والتوحيد رضوان الله عليهم نسبة الهجرة القبايح إلى الله  
 تعالى عن ذلك علوا كبيرا وفيه دليل على أن أدنى مداخله لاغواء مضادة لله وخروج عن ولايته وسبب  
 موجب لغضبه ونكاله فعلى المؤمن إذا تلا هذه الآية أن يجنح عندها ويتدبرها فهي جدرة بالتدبر وبأن  
 يستشعر الناظر فيها الخشية وازدياد التصلب في دين الله وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنهم لما نزلت كان  
 يقول اللهم لا تنكحني إلى نفسي طرفة عين (وان كادوا) وان كاد أهل مكة (ليستفزونك) ليخرجونك بعد موتهم  
 ومكرهم (من الأرض) من أرض مكة (واذا لا يلبثون) لا يبقون بعد إخراجك (إلا) زمانا (قليل) فان الله  
 مهلكهم وكان كما قال فقد أهلكوا ويبدد بعد إخراجهم بقليل وقيل معناه ولو أخرجوك لاستؤمروا عن بكرة  
 أبيهم ولم يخرجوه بل هاجر بأمر ربه وقيل من أرض العرب وقيل من أرض المدينة وذلك أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لما هاجر حذته اليهود وكروه واقربهم منهم فاجتمعوا إليه وقالوا يا أبا القاسم ان الأنبياء انما  
 بعثوا بالشام وهي بلاد مقدسة وكانت مهاجرا إبراهيم فلو خرجت إلى الشام لا منابك واتبعناك وقد علمنا أنه  
 لا يبعثك من الخرج الا خوف الروم فان كنت رسول الله فالتة مانعك منهم فعسكر رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم على أميال من المدينة وقيل بذى الحليفة حتى يجتمع إليه أصحابه ويراه الناس عازما على الخروج إلى الشام  
 لحرصه على دخول الناس في دين الله فتركت فرجع \* وقرئ لا يلبثون وفي قراءة أبي لا يلبثوا على أعمال إذا  
 (فان قلت) ما وجه القراءةتين (قلت) أما السابعة فقد عطف فيها الفعل على الفعل وهو مرفوع لوقوعه خبر  
 كاد والفعل في خبر كاد واقع موقع الاسم وأما قراءة أبي ففيها الجملة برأسها التي هي إذا لا يلبثوا عطف على  
 جملة قوله وان كادوا ليستفزونك \* وقرئ خلافك قال

عفت ليدار خلافتهم فكانما \* بسط الشواطب بينهن حصيرا

أي بعدهم (سنة من قد أرسلنا) يعني أن كل قوم أخرجوا رسولهم من بين ظهرانيهم فسنه الله أن يهلكهم  
 ونصبت نصب المصدر المؤكد أي سن الله ذلك سنة \* ذلكت الشمس غربت وقيل زالت وروى عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم أتاني جبريل عليه السلام لدولة الشمس حين زالت الشمس فصلى بي الظهر واشتاقه من  
 ذلك لان الانسان يدلك عينه عند النظر إليها فان كان الدولة الزوال فالآية جامعة للصلاة الخمس وان  
 كان الغروب فقد خرجت منها الظهر والعصر والغسق الظلمة وهو وقت صلاة العشاء (وقرآن الفجر)  
 صلاة الفجر سميت قرآنا وهو القراءة لانه ركنا كما سميت ركوعا وسجودا وقنوتها وهي حجة على ابن عليه  
 والاصح في زعمهم أن القراءة ليست بركن (مشهودا) يشهده ملائكة الليل والنهار ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء  
 فهو في آخر ديوان الليل وأول ديوان النهار أو يشهده الكندي من المسلمين في العادة أو من حقه أن يكون  
 مشهودا بالجماعة الكثيرة ويجوز أن يكون وقرآن الفجر حثا على طول القراءة في صلاة الفجر لكونها مكثورا  
 عليها يسمع الناس القرآن فيكثر الثواب ولذلك كانت الفجر أطول الصلوات قراءة (ومن الليل) وعليك بعض  
 الليل (فتجديه) والتجدي ترك السجود للصلاة ونحوه التأثم والترحيل ويقال أيضا في النوم ثم جد (نافلة لك)  
 عبادة زائدة لك على الصلوات الخمس وضع نافلة موضع ثم جد الان التهجيد عبادة زائدة فكان التهجد والنافلة  
 يجمعهما معنى واحد والمعنى أن التهجد زيد لك على الصلوات المفروضة فريضة عليك خاصة دون غيرك لانه  
 تطوع لهم (مقاما محمدا) نصب على الظرف أي عسى أن يبعثك يوم القيامة فيقيمك مقام محمدا أو ضمن

وان كادوا يستفزونك  
 من الأرض ليخرجوك  
 منها وإذا لا يلبثون  
 خلافك الا قليلا سنة  
 من قد أرسلنا قبلك من  
 رسلنا ولا نجد لسنننا  
 تحويلا أفم الصلاة لدولك  
 الشمس إلى غسق الليل  
 وقرآن الفجر إن قرآن  
 الفجر كان مشهودا  
 ومن الليل فتجديه  
 نافلة لك عسى أن  
 يبعثك ربك مقام  
 محمدا وقل رب أدخلني  
 مدخل صدق وأخرجني  
 مخرج صدق واجعل  
 لي من لدنك



يبعثك معنى يقيمك ويجوز أن يكون حاله يعني أن يبعثك ذامقام محمود ومعنى المقام المحمود المقام الذي يحمد  
القائم فيه وكل من رآه وعرفه وهو مطلق في كل ما يجلب الحمد من أنواع الكرامات وقيل المراد الشفاعة وهي  
نوع واحد مما يتناوله وعن ابن عباس رضي الله عنهما مقام يحمدك فيه الأولون والآخرون وتشرف فيه على  
جميع الخلائق تسأل فتعطى وتشفع فتشفع ليس أحد إلا تحت لوائك وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم هو المقام الذي أشفع فيه لأمي وعن حذيفة يجمع الناس في صعيد واحد فلا تتكلم نفس فأول  
مدعو محمد صلى الله عليه وسلم فيقول ليبيك وسعديك والشر ليس اليك والمهدي من هديت وعبدك بين يديك  
وبك واليك لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك تباركت وتعالى بيت سبحانك رب البيت قال فهو ذا قوله عسى أن  
يبعثك ربك مقام محمودا قرئ مدخل ومخرج بالضم والفتح بمعنى المصدر ومعنى الفتح أدخلني فأدخل  
مدخل صدق أي أدخلني الفبر مدخل صدق أدخل امرضيا على طهارة وطيب من السيئات وأخرجني منه  
عند البعث أخرجا امرضيا ملقى بالكرامة آمنا من السخط يدل عليه ذكره على أثر ذكر البعث وقيل نزلت حين  
أمر بالهجرة يريد إدخال المدينة والإخراج من مكة وقيل أدخله مكة ظاهرا عليها بالفتح وأخرجها منها آمنا من  
المشركين وقيل أدخله الغار وأخرجها منه سالما وقيل أدخله فيما حمله من عظيم الأمر وهو النبوة وأخرجها  
منه مؤذيا لما كلفه من غير تقريط وقيل الطاعة وقيل هو عام في كل ما يدخل فيه ويلبسه من أمر ومكان  
(سلطانا) حجة تنصرتني على من خالفني أو ملكا وعزا قويا ناصر للاسلام على الكفر مظهر له عليه فأجيب  
دعوته بقوله والله يعصمك من الناس فان حزب الله هم الغالبون ليظهره على الدين كله ليستخلفهم  
في الأرض ووعدهم لينزع عن ملك فارس والروم فيجعلهم وعنه صلى الله عليه وسلم أنه استعمل عتاب بن أسيد  
على أهل مكة وقال انطلق فقد استعملتكم على أهل الله فكان شديد على المريب لينال على المؤمن وقال لا والله  
لا أعلم متخلفا يتخلف عن الصلاة في جماعة الا ضربت عنقه فانه لا يتخلف عن الصلاة الا منافق فقال أهل مكة  
يا رسول الله لقد استعملت على أهل الله عتاب بن أسيد أعرايا جافيا فقال صلى الله عليه وسلم اني رأيت فيما  
يرى النائم كأن عتاب بن أسيد أتى باب الجنة فأخذ بجحمة الباب فقلقلها فلما لا شديدا حتى فتح له فدخلها  
فأعز الله به الاسلام لنصرة المسلمين على من يريد ظلمهم فذلك السلطان النصير \* كان حول البيت ثلثمائة  
وستون صنما صنم كل قوم بحياهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما كانت لقبائل العرب يحجون اليها  
ويخرون لها فاشكا البيت الى الله عز وجل فقال أي رب حتى متى تعبد هؤلاء الصنام حولي دونك فأوحى  
الله الى البيت اني سأحدث لك ثوبة جديدة فأملوك خدودا سجدا يدفون اليك دفيق النصور ويحنون اليك  
حين الطير الى بيضها لهم بجميع حولك بالتلبية ولما نزلت هذه الآية يوم الفتح قال جبريل عليه السلام لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم خذ مخصرتك ثم ألقها فجعل يأتى صنما صنما وهو يسكت بالخصرة في عينه ويقول جاء  
الحق وزهق الباطل فينكب الصنم لوجهه حتى ألقاها جميعا وبقى صنم خراعة فوق الكعبة وكان من قوارير  
صفر فقال يا علي ارم به ففعله رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد فرمى به فكسره فجعل أهل مكة يتعجبون  
ويقولون ما رأينا رجلا أسكر من محمد صلى الله عليه وسلم وشكاية البيت والوحى اليه تمثيل وتخيل (وزهق  
الباطل) ذهب وهلك من قولهم زهقت نفسه اذا خرجت \* والحق الاسلام والباطل الشرك (كان زهوقا)  
كان مضمعا لا غير ثابت في كل وقت (وتنزل) قرئ بالتخفيف والتشديد (من القرآن) من للتبيين كقوله من  
الاولان أو للتبسيط أي كل شيء نزل من القرآن فهو شفاء للمؤمنين يزدادون به ايمانا ويستصلحون به دينهم  
فوقعه منهم موقع الشفاء من المرضي وعن النبي صلى الله عليه وسلم من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله \* ولا  
يزداد به الكافرون (الا خسارا) أي نقصانا لتكذيبهم به وكفرهم بكقوله تعالى فزادتهم رجسا الى رجسهم  
(واذا أنعمنا على الانسان) بالصحة والسعة (أعرض) عن ذكر الله كأنه مستغن عنه مستبد بنفسه (ونأى  
بجانبه) تأ كيد لا عراض لان الاعراض عن الشيء أن يوليه عرض وجهه والنأى بالجانب أن يلوى عنه  
عطفه ويوليه ظهره أو أراد الاستكبار لان ذلك من عادة المستكبرين (واذا مسه الشر) من فقر أو مرض أو

سلطانا نصيرا وقل جاء  
الحق وزهق الباطل  
ان الباطل كان زهوقا  
وتنزل من القرآن ما هو  
شفاء ورحمة للمؤمنين  
ولا يزيد الظالمين الا  
خسارا واذا أنعمنا على  
الانسان أعرض ونأى  
بجانبه واذا مسه الشر



\* قوله تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا (قال العجب من النبوت ومن زعمهم ان القرآن قديم مع اعترافهم بأنه معجز الخ) قال أحد ومما يدل (١٩٧) على حيد المصنف عن سنن المصنف أنه

تدلس على الضعفة في مثل هذه المسئلة التي طبقت طبق الارض ظهورا وشيوعا ومع ذلك يرضى لنفسه أن يتجاهل فيها عن معتقد القوم وذلك ان عقيدة أهل السنة ان مدلول

كان يؤسأقل كل يعمل على شا كأنه فربكم أعلم عن هو أهدي سبيلا ويستلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا اليك ثم لنجعله عيناك كما لا ترجى من ربك ان فضله كان عليك كبيرا قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا واقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل

العبارات صفة قدسية قائمة بذات الباري تعالى يطلق عليها قرآن ويطلق أيضا على أدلتها وهي هذه الكلمات الفصيحة والآي الكريمة قرآن وان المعجز عندهم الدليل

نازلة من النوازل (كان يؤسأ) شديد اليأس من روح الله انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون \* وفري وناج بجانبه بتقديم اللام على العين كقولهم راء في رأي ويجوز أن يكون من ناعبني ثم ض (قل كل) أحد (يعمل على شا كأنه) أي على مذهبه وطريقته التي تشا كل حاله في الهدى والضلالة من قولهم طريقين ذوشوا كل وهي الطرق التي تشعب منه والدليل عليه قوله (فربكم أعلم عن هو أهدي سبيلا) أي أسد مذهبها وطريقته \* الا كثر على أنه الروح الذي في الحيوان سالوه عن حقيقة فآخرا أنه من أمر الله أي مما استأثر بعلمه وعن ابن أبي بريدة لقد مضى النبي صلى الله عليه وسلم وما يعلم الروح وقيل هو خلق عظيم روحاني أعظم من الملك وقيل جبريل عليه السلام وقيل القرآن و (من أمر ربي) أي من وحيه وكلامه ليس من كلام البشر بعثت اليهود الى قريش أن سالوه عن أصحاب الكهف وعن ذي القرنين وعن الروح فان أجاب عنها أوسكت فليس بنبي وان أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فيبين لهم القصتين وأبهم أمر الروح وهو مبهم في التوراة فندموا على سؤالهم (وما أوتيتم) الخطاب عام وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك قالوا نحن مختصون بهذا الخطاب أم أنت معنا فيه فقال بل نحن وأنتم لم تؤث من العلم الا قليلا فقالوا ما أعجب شأنك ساعة تقول ومن يؤث الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فنزلت ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام وليس ما قالوه بلازم لان القلة والكثرة تدوران مع الاضافة فيوصف الشيء بالقلة مضافا الى ما فوقه وبالكثرة مضافا الى ما تحته فالحكمة التي أوتيا العبد خير كثير في نفسها الا أنها اذا أضيفت الى علم الله فهي قليلة وقيل هو خطاب لليهود خاصة لانهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم قد أوتينا التوراة وفيها الحكمة وقد تلوت ومن يؤث الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا فقل لهم ان علم التوراة قليل في جنب علم الله (لنذهبن) جواب قسم محذوف مع نيابته عن جزاء الشرط واللام الداخلة على ان موطئة للقسم والمعنى ان شئنا لنذهبن بالقرآن ونحوناه عن الصدور والمصاحف فلم نزل له أثر او بقيت كما كنت لا تدري ما الكتاب (ثم لا تجدك) بعد الذهاب (به) من يتوكل علينا باسترداده واعادته محفوظا مستورا (الارحة من ربك) الا أن يرحدك ربك فيرده عليك كأن رجته تتوكل عليه بالرد أو يكون على الاستثناء المنقطع بمعنى ولكن رجته من ربك تركته غير مذهب به وهذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن محفوظا بعد المنسة العظيمة في تنزيله وتحفيظه فعلى كل ذي علم أن لا يغفل عن هاتين المنتين والقيام بشكرهما وهما منه الله عليه بحفظ العلم ورسوخه في صدره ومنته عليه في بقاء المحفوظ وعن ابن مسعود ان أول ما تنفق دون من دينكم الامانة وآخر ما تنفق دون الصلاة وليصلين قوم ولادين لهم وان هذا القرآن تصحون يوما وما فيكم منه شيء فقال رجل كيف ذلك وقد أثبتنا في قلوبنا وأثبتناه في مصاحفنا علمه أبناءنا ويعلمه أبناءنا فهم فقال يسرى عليه ليلا فيصبح الناس منه فقراء ترفع المصاحف وينزع ما في القلوب (لا يأتون) جواب قسم محذوف ولولا اللام الموطئة لجاز أن يكون جوابا للشرط كقوله \* يقول لا غائب مالي ولا حرم \* لان الشرط وقع ماضيا أي لو تظاهروا على أن يأتوا بمثل هذا القرآن في بلاغته وحسن نظمه وتأليفه وفيهم العرب العاربة أرباب البيان المعجزوا عن الاتيان بمثله والعجب من النبوت ومن زعمهم أن القرآن قديم مع اعترافهم بأنه معجز وانما يكون المعجز حيث تكون القدرة فقال الله قادر على خلق الاجسام والعباد عاجزون عنه وأما الحال الذي لا مجال فيه للقدرة ولا مدخل لها فيه كنانا القديم فلا يقال للفاعل قد عجز عنه ولا هو معجز ولو قيل ذلك لجاز وصف الله بالمعجز لانه لا يوصف بالقدرة على الحال الآن يكابر وافية ولو هو قادر على الحال فان رأس ما لهم المسكارة وقلب الحقائق (واقد صرفنا) ردنا وكثرنا (من كل مثل) من كل معنى هو كالمثل في غرابته وحسنه

لا المدلول لكنهم يتجززون من اطلاق القول بانه مخلوق لوجهين أحدهما انه اطلاق موهم والثاني ان السلف الصالح كفوا عنه فافتقروا آثارهم واقتبسوا أنوارهم وكم من معتقد لا يطلق القول به خشية ايمام غيره مما لا يجوز اعتقاده فلا ربط بين الاعتقاد والاطلاق ولا كرامة لمعتقد ذلك والمتعنت بالزامه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل



\* قوله تعالى قل لو كان في الارض (١٩٨) ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا (قال معناه لو كانوا يمشون

مشي الانس ولا يطفرون  
فأبى أكثر الناس الا  
كفورا وقالوا لن نؤمن  
لك حتى تعجر لنا من  
الارض ينبوعا وتكون  
لنا الجنة من نخيل  
وعنب فتعجر الانهار  
خسلا لها تفجيرا أو  
تسقط السماء كما زعمت  
علينا كسفا أو تأتي  
بالله والملائكة قبيل أو  
يكون لك بيت من  
زخرف أو ترقى في السماء  
ولن نؤمن لرقيك حتى  
تنزل علينا كتابا نقرؤه  
قل سبحان ربي هل  
كنت الا بشرا رسولا وما  
منع الناس أن يؤمنوا  
اذ جاءهم الهدى الا أن  
قالوا أبعث الله بشرا  
رسولا قل لو كان في  
الارض ملائكة يمشون  
مطمئنين لنزلنا عليهم  
من السماء ملكا رسولا  
قل كفى بالله شهيدا بيني  
وبينكم انه كان بعباده  
تجبرا بصيرا ومن يهد  
الله فهو المهتد ومن  
يضل فلن ينجدهم اولياء  
من دونه ونحشرهم يوم  
القيامة على وجوههم  
عيا وبكيا وصما ما واهم  
جهنم كلما خبت زدناهم  
سعيرا

\* والكفور الجود (فان قلت) كيف جاز (فأبى أكثر الناس الا كفورا) ولم يحجز ضربت الا زيدا (قلت) لان  
أبى متأول بالنفي كأنه قيل فلم يرضوا الا كفورا \* لما تبين اعجاز القرآن وانضمت اليه المعجزات الاخر والبيّنات  
ولزمهم الحجّة وغلبوا أخذوا يتعللون باقتراح الآيات فعل المبهوت المحجوج المتعثر في أذيال الخيرة فقالوا لن  
نؤمن لك حتى وحشي (تعجر) تفتح وقرئ تعجر بالتخفيف (من الارض) يعنون أرض مكة (ينبوعا) عينا  
غزيرة من شأنها أن تتبع بالماء لا تقطع بفعل من نبع الماء كيعبوب من عب الماء (كما زعمت) يعنون قول  
الله تعالى ان نشأ نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا من السماء \* قرئ كسفا بسكون السين جمع كسفة  
كسفرة وسدر وبفتح (قبيل) كقبيل عاتق قول شاهد أصبحت والمعنى أو تأتي بالله قبيل أو بالملائكة قبيل  
كقوله كنت منه ووالدي بر يا فاني وقيار به الغريب أو مقابلا كالعشيرة معني المعاشرة ونحوه لولا أنزل  
علينا الملائكة أو نرى ربنا أو جماعة حال من الملائكة (من زخرف) من ذهب (في السماء) في معارج السماء  
خفف المضاف \* يقال رقى في السلم وفي الدرجة (ولن نؤمن لرقيك) ولن نؤمن لاجل رقيك (حتى تنزل علينا  
كتابا) من السماء فيه تصديقك عن ابن عباس رضي الله عنهما قال عبد الله بن أبي أمية لن نؤمن لك حتى تتخذ  
الى السماء سلما ثم ترقى فيه وأنا أنظر حتى تأتيهم ثم تأتي معك بصك منشور معه أربعة من الملائكة يشهدون  
لأنك كما تقول وما كانوا يقصدون بهذه الاقتراحات الا العناد واللجاج ولو جاءتهم كل آية لقالوا هذا سحر كما  
قال عز وجل ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس ولو فتحناه عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون وحين أنكروا  
الآية الباقية التي هي القرآن وسائر الآيات وليست بدون ما اقترحوه بل هي أعظم لم يكن الى تبصرتهم  
سبيلا (قل سبحان ربي) وقرئ قال سبحان ربي أي قال الرسول وسبحان ربي تعجب من اقتراحاتهم عليه (هل  
كنت الا) رسولا كما سائر الرسل (بشرا) مثلهم وكان الرسل لا يأتون قومهم الا بما يظهره الله عليهم من  
الآيات فليس أمر الآيات الى انما هو الى الله فبالكم تخيرونه اعلى \* أن الاولى نصب مقعول ثان لمنع  
والثانية رفع فاعله و (الهدى) الوحي أي وما منعهم الايمان بالقرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم الاشبهة  
تليطت في صدورهم وهي انكارهم أن يرسل الله البشرا والهمزة في (أبعث الله) لانكارهم وما أنكره  
خلافه هو المنكر عند الله لان قضية حكمته أن لا يرسل ملك الوحي الا الى أمثاله أو الى الانبياء ثم قرر ذلك بانه  
(لو كان في الارض ملائكة يمشون) على أقدامهم كما يمشي الانس ولا يطفرون بأجنتهم الى السماء فيسمعوا  
من أهلها ويبلغوا ما يجب عليه (مطمئنين) ساكنين في الارض قارين (لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا)  
يعلمهم الخسيرة ويهديهم المسار شديدا ما الا انفس فها هم بهذه المثابة انما يرسل الملك الى مختار منهم للنبوة فيقوم  
ذلك المختار بدعوتهم وارشادهم (فان قلت) هل يجوز أن يكون بشرا وملكاً منصوبين على الحال من رسولا  
(قلت) وجه حسن والمعنى له أجوب (شهادتي بيني وبينكم) على اني بلغت ما أرسلت به اليكم وأنكم كذبت  
وعاندتم (انه كان بعباده) المنذرين والمنذرين (خيرا) عالما بأحوالهم فهو مجازيهم وهذه تسلية لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم ووعيد للكفرة وشهادة تميز أحوال (ومن يهد الله) ومن يوفقه ويلطف به (فهو المهتد)  
لانه لا يلفظ الا بمن عرف أن اللطف يتفقد فيه (ومن يضل) ومن يخذل (فلن ينجدهم اولياء) أنصارا (على  
وجوههم) كقوله يوم يسحبون في النار على وجوههم وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يمشون على  
وجوههم قال ان الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم (عيا وبكيا وصما) كما كانوا في  
الدنيا لا يستبصرون ولا ينطقون بالحق ويتصامتون عن استماعه فهم في الآخرة كذلك لا يبصرون ما يقر  
أعينهم ولا يسمعون ما يلد مسامعهم ولا ينطقون بما يقبل منهم ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى  
ويجوز أن يحشرهم وأموا في الخواص من الموقف الى النار بعد الحساب فقد أخبر عنهم في موضع آخر أنهم  
يقرؤن ويتكلمون (كلما خبت) كلما كادت جلودهم ولحومهم وأفتها فسكر لهم ابدا لو غسروها فرجعت

بأجنتهم الى السماء  
الخ) قال أحمد وقد اشتمل



ملتزمة مستعرة كائنهم ما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جعل الله جزاءهم أن سلط النار على أجزائهم تأكلها  
وتفنيهم ثم يعيدها لا يزالون على الافناء والاعادة ليزيد ذلك في تحسرههم على تكذيبهم - ثم البعث ولأنه أدخل في  
الانتقام من الجاحد وقد دل على ذلك بقوله (ذلك جزاؤهم) إلى قوله (أئنا لمبعوثون خلقا جديدا) فإن قلت  
علام عطف قوله وجعل لهم أجلا (قلت) على قوله (أولم يروا) لأن المعنى قد علموا وبديل العقل أن من قدر  
على خالق السموات والأرض فهو قادر على خلق أمثالهم من الأنس لأنهم ليسوا بأشد خلقا منهم كما قال أنتم  
أشد خلقا أم السماء (وجعل لهم أجلا لا ريب فيه) وهو الموت أو القيامة فأبوامع وضوح الدليل الأجود  
لوحقها أن تدخل على الأفعال دون الأسماء فلا بد من فعل بعدها في (لو أنتم تملكون) وتقديره لو  
تملكون تملكون فأضمر تلك الضمارة على شريطة التفسير وأبدل من الضمير المتصل الذي هو الواو وضمير  
منفصل وهو أنتم لسقوط ما يتصل به من اللفظ فأنتم فاعل الفعل المضمر وتلك تفسيره وهذا هو الوجه  
الذي يقتضيه علم الأعراب فأما ما يقتضيه علم البيان فهو أن أنتم تملكون فيه دلالة على الاختصاص وأن  
الناس هم المختصون بالشئ المتبالغ ونحوه قول حاتم لوزات سوار لطمتني وقول المتلمس

\* ولو غير أنحوالى أرادوا نقيصتي \* وذلك لأن الفعل الأول لما سقط لأجل المفسر برز الكلام في صورة  
الابتداء والخبر \* ودرجة الله رزقه وسائر نعمه على خلقه ولقد بلغ هذا الوصف بالشئ الغاية التي لا يبلغها الوهم  
وقيل هو لاهل مكة الذين اقترحوا ما اقترحوا من الينبوع والأنهار وغيرها وأنهم لو ملكوا خزائن الأرزاق  
ليخلقوا بها (فتورا) ضيقا بخيلا (فإن قلت) هل يتدرأ مسكتهم مقبول (قلت) لأن معناه ليجتهد من قولك  
للجمل عسك \* عن ابن عباس رضي الله عنهما هي العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم والجحر والبحر  
والطور الذي نثقه على بني إسرائيل وعن الحسن الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الجحر والبحر  
والطور وعن عمر بن عبد العزيز أنه سأل محمد بن كعب فذكر كرا اللسان والطمس فقال له عمر كيف يكون الفقيه  
الاهكذا أخرج يا غلام ذلك الجراب فأخرج منه فنفضه فإذا بيض مكسور بنصفين وجوز مكسور وقوم وجص  
وعدس كلها حجارة وعن صفوان بن عسال أن بعض اليهود سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال أوحى  
الله إلى موسى أن قل لبني إسرائيل لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله  
الابالحق ولا تسكروا ولا تأكلوا الربا ولا تعشوا بغيري إلى ذي سلطان ليقتله ولا تقذفوا محصنة ولا تفروا من  
الزحف وأنتم يا يهود خاصة لا تعدوا في السيت (فاسئل بني إسرائيل) فقلنا له سل بني إسرائيل أي سلمهم عن  
فرعون وقل له أرسل معي بني إسرائيل أو سلمهم عن إيمانهم وعن حال دينهم أو سلمهم أن يعاضدوك وتكون  
قلوبهم وأيديهم معك وتدل عليه قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل بني إسرائيل على لفظ الماضي  
بغيرهمز وهي لغة قريش وقيل فسل يا رسول الله المؤمنين من بني إسرائيل وهم عبد الله بن سلام وأصحابه  
عن الآيات ليزدادوا يقينا وطمأنينة قلب لأن الأدلة إذا تظاهرت كان ذلك أقوى وأثبت كقول إبراهيم  
ولكن ليظمن قلبي (فإن قلت) بم تعلق (أذ جاءهم) قلت أما على الوجه الأول فبالقول المحذوف أي فقلنا له  
سلمهم حين جاءهم أو بال في القراءة الثانية وأما على الأخير فبأيتنا أو بأضمار إذ كرا ويخبروك ومعنى  
أذ جاءهم أذ جاءهم (مسكورا) سكرت فدخلت عقلك (لقد علمت) يا فرعون (ما أنزل هؤلاء) الآيات إلا الله  
عز وجل (بصائر) بينات مكشوفات ولكنك معاند مكابر ونحوه وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا  
وقرئ علمت بالضم على معنى أني لست بمسكور كما وصفتني بل أنا عالم بحكمة الأمر وأن هذه الآيات منزلها  
رب السموات والأرض ثم قارع ظنه بظنه كأنه قال ان ظننتني مسكورا فانا أظنك (مبورا) هالكوا وظنى  
أصبح من ظنك لأن أماره ظاهرة وهي إنكارك ما عرفت بحسبه ومكابرتك لآيات الله بعد وضوحها  
وأما ظنك فكذب بحت لأن قولك مع علمك بحكمة أمرى أني لا ظنك مسكورا قول كذاب وقال القراء مبورا  
مصرفا عن الخبر مطبوعا على قلبك من قولهم ما تبرك عن هذا أي ما منعك وتصرفك وقرأ أبي بن كعب  
وإن أهلك يا فرعون لمبورا على إن الخففة واللام الفارقة (فأراد) فرعون أن يستخف موسى وقومه من

ذلك جزاؤهم بأنهم -  
كفروا بآياتنا وقالوا  
أئذا كنا عظاما ورقانا  
أئنا لمبعوثون خلقا  
جديدا أولم يروا أن الله  
الذي خلق السموات  
والأرض قادر على أن  
يخلق مثلهم وجعل لهم  
أجلا لا ريب فيه فأبى  
الظالمون إلا كفورا  
قل لو أنتم تملكون خزائن  
رجة ربى إذا لا مسكتهم  
خشية الاتفاق وكان  
الإنسان فتورا ولقد  
آتيناموسى تسع آيات  
بينات فاستحل بنى  
إسرائيل أذ جاءهم  
فقال له فرعون انى  
لا ظنك يا موسى  
مسكورا قال لقد علمت  
ما أنزل هؤلاء الأرب  
السموات والأرض  
بصائر وانى لا ظنك  
يا فرعون مبورا فأراد  
أن يستخفهم من  
الأرض فأغرقناه ومن  
معسه جميعا وقلنا من  
بعده لبني إسرائيل



أرض مصر وبخروجهم منها أو ينفيهم عن ظهر الأرض بالقتل والاستئصال لحاق به مكره بأن استغفر الله  
 بأغراقه مع قبطه (اسكنوا الأرض) التي أراد فرعون أن يستغفركم منها (فإذا جاء وعد الآخرة) يعني قيام  
 الساعة (جئنا بكم أفيفا) جمعاً مختلطين أياكم وياهم ثم يحكم بينكم ويميز بين سعدائكم وأشقائكم واللفيف  
 الجماعات من قبائل شتى (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) وما أنزلنا القرآن إلا بالحكمة المقتضية لأنزاله وما  
 نزل إلا ملتبساً بالحق والحكمة لاستمالة على الهداية إلى كل خيراً وما أنزلناه من السماء إلا بالحق محفوظاً  
 بالرصد من الملائكة وما نزل على الرسول إلا محفوظاً بهم من تخطيط الشياطين (وما أرسلناك) إلا تبشيراً  
 بالجنة وتنبههم من النار ليس اليك وراء ذلك شيء من إكراه على الدين أو نحو ذلك (وقرأنا) منصوب بفعل  
 يفسره (فرقناه) وقرأ أبي فرقناه بالتشديد أي جعلنا نزوله مفترقاً منجماً وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه  
 قرأه مشدداً وقال لم ينزل في يومين أو ثلاث قبل كان بين أوله وآخره عشرون سنة يعني أن فرقاً بالتخفيف يدل  
 على فصل متقارب (على مكث) بالفتح والضم على مهل وتؤدة وتثبت (ونزلناه تنزيلاً) على حسب الحوادث  
 (قل آمنوا به أو لا تؤمنوا) أمر بالاعراض عنهم واحتقارهم والازدراء بشأنهم وأن لا يكثر بهم وبإيمانهم  
 وبامتناعهم عنه وأنهم ان لم يدخلوا في الإيمان ولم يصدقوا بالقرآن وهم أهل جاهلية وشرك فان خيرهم  
 وأفضلهم العلماء الذين قرؤوا الكتب وعلموا ما الوحي وما الشرائع قد آمنوا به وصدقوه وثبت عندهم  
 أنه النبي العربي الموعود في كتبهم فإذا نزل عليهم خروا سجداً وسبحوا الله تعظيماً لا امره ولا إنجازاً ما وعد في  
 الكتب المنزلة وبشر به من بعثة محمد صلى الله عليه وسلم وأنزل القرآن عليه وهو المراد بالوعد في قوله (ان كان  
 وعد ربنا لمفعولاً) \* ويؤيدهم خشوعاً أي يزيدهم القرآن لين قلب وورط به عين (فان قلت) ان الذين آمنوا  
 العلم من قبله تعليل لما إذا (قلت) يجوز أن يكون تعليلاً لقوله آمنوا به أو لا تؤمنوا وأن يكون تعليلاً لقل على  
 سبيل التسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتطبيب نفسه كانه قيل نسل عن إيمان الجاهلة بإيمان العلماء  
 وعلى الأول ان لم تؤمنوا به لقد آمن به من هو خير منكم (فان قلت) ما معنى الخروا للذن (قلت) السقوط  
 على الوجه وانما ذكر الذن وهو مجتمع المحيين لان الساجد أول ما يلقى به الأرض من وجهه الذن (فان  
 قلت) خرف الاستعلاء ظاهر المعنى اذا قلت خروا على وجهه وعلى ذقنه فاعني اللام في خروا ذقنه ولو جهه قال  
 \* نخرصر يعاليدن والقم (قلت) معناه جعل ذقنه ووجهه للخروا واختصه به لان اللام للاختصاص  
 (فان قلت) لم كرر يخرون للاذقان (قلت) لاختلاف الحالين وهما خروا في حال كونهم ساجدين  
 وخروا في حال كونهم باكين \* عن ابن عباس رضي الله عنهما سمعه أبو جهل يقول يا الله يا رجن فقال انه  
 ينهانا أن نعبد الهين وهو يدعو الهما آخر وقيل ان أهل الكتاب قالوا انك لتقل ذكر الرجن وقد أكره الله  
 في التوراة هذا الاسم فزلت والدعاء بمعنى التسمية لا بمعنى النداء وهو يتعدى الى مفعولين تقول دعوته  
 زيدا ثم يترك أحدهما استغناء عنه فيقال دعوت زيدا والله والرجن المراد بهما الاسم لا المسمى وأو  
 للتخفيف معني (ادعوا لله أو ادعوا الرجن) سموا بهذا الاسم أو بهذا واذا كروا إلى ما هذا وإما هذا والتثوين في  
 (أيا) عوض من المضاف اليه و (ما) صلة للإبهام المؤكدة في أي أي هذين الاسمين سميتم وذكرتم (فله  
 الاسماء الحسنى) والضمير في قوله ليس يرجع الى أحد الاسمين المذكورين وليكن الى مسماهما وهما وذاته  
 تعالى لان التسمية للذات لا للاسم والمعنى أيا ما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه قوله فله الاسماء الحسنى  
 لانه اذا حسنت أسماءها كلها حسن هذان الاسمان لانها منهما ومعنى كونها أحسن الاسماء أنها مستقلة  
 بمعاني التمجيد والتعظيم (بصلاتك) بقراءة صلاتك على حذف المضاف لانه لا يلبس من قبل أن  
 الجهر والخافتة صفتان تعقبان على الصوت لا غير الصلاة أفعال وأذكار وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يرفع صوته بقراءته فإذا سمعها المشركون انغوا وسبوا فأمر بأن يخفض من صوته والمعنى ولا تجهر حتى تسمع  
 المشركين (ولا تخافت) حتى لا تسمع من خلفك (وابتغ بين) الجهر والخافتة (سبيلاً) وسطاً وروى أن  
 أبا بكر رضي الله عنه كان يخفي صوته بالقراءة في صلاته ويقول أنا بغي ربي وقد علم حاجتي وكان عمر رضي الله

اسكنوا الأرض فإذا جاء  
 وعد الآخرة جئنا بكم  
 أفيفا وبالحق أنزلناه  
 وبالحق نزل وما أرسلناك  
 إلا مبشراً ونذيراً وقرأنا  
 فرقناه لتقرأه على  
 الناس على مكث  
 ونزلناه تنزيلاً قل آمنوا  
 به أو لا تؤمنوا ان الذين  
 أدنوا العلم من قبله اذا  
 يتلى عليهم يخرون  
 للأذقان سجداً  
 ويقولون سبحان ربنا  
 ان كان وعد ربنا لمفعولاً  
 ويخرون للأذقان  
 يبكون ويزيدهم  
 خشوعاً قل ادعوا الله  
 أو ادعوا الرجن أيا ما  
 تدعوا فله الاسماء  
 الحسنى ولا تجهر  
 بصلاتك ولا تخافت بها  
 وابتغ بين ذلك سبيلاً  
 وقل الحمد لله الذي لم يتخذ  
 ولداً ولم يكن له شريك  
 في الملك ولم يكن له



يقوله تعالى وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن (قال ان قات كيف لاق وصفه بنبي الولد والشريك الخ) قال أحد وقد لاحظ الرمنشري ههنا ما أغفله عند قوله تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون وقد رددت هذا الوجه فيما تقدم بان هذه الجملة لا يليق اقترانها (٢٠١) بكلمة التمجيد ولا تناسبها فانك

لو قلت ابتداء الحمد لله الذي الذين كفروا به يعدلون لم يكن مناسبا والله أعلم

ولي من الدن وكبره تكبرا

سورة الكهف مكية وهي مائة واحد عشر (عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا قيما لينذر بأسا شديدا من لدنه ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا حسنا ما كن فيه أبدا وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم ولا لا باتهم كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذبا فلعنك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا

(القول في سورة الكهف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم ولا لا باتهم (قال فيه ان قلت اتخذ الله ولدا في نفسه محال فكيف قبل ما لهم به من علم) قال فيه ان قلت اتخذ الله ولدا في نفسه محال

عنه يرفع صوته ويقول أزعج الشيطان وأوقظ الوسنان فأمر أبا بكر أن يرفع قليلا وعمر أن يخفض قليلا وقيل معناه ولا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها كلها وابتغ بين ذلك سبيلا بأن تجهر بصلاة الليل وتخافت بصلاة النهار وقيل بصلاتك بدعائك وذهب قوم الى أن الآية مفسوخة بقوله ادعوا ربكم تضرعوا وخفية وابتغاء السبيل مثل لانتحاء الوجه الوسط في القراءة (ولي من الدن) ناصر من الدن وما نفع له منته لا عزاز به أولي الالهة من أجل مذلة به ليدفعها بمواليته (فان قلت) كيف لاق وصفه بنبي الولد والشريك والذل بكلمة التمجيد (قلت) لان من هذا وصفه هو الذي يقدر على إيلاء كل نعمة فهو الذي يستحق بحسن الحمد وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أفصح الغلام من نبي عبد المطلب علمه هذه الآية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة بني اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قنطار في الجنة والقنطار ألف أوقية ومائتا أوقية رزقنا الله بفضل العليم واحسانه الجسيم

(سورة الكهف مكية وهي مائة واحد عشر آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

لكن الله عباده وفقهم كيف يشنون عليه ويحمدونه على أنزل نعماته عليهم وهي نعمة الاسلام وما أنزل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب الذي هو سبب نجاتهم وفوزهم (ولم يجعل له عوجا) ولم يجعل له شيئا من العوج قط والعوج في المعاني كالعوج في الاعيان والمرادني الاختلاف والتناقض عن معانيه وخروج شيء منه من الحكمة والاصابة فيه (فان قلت) بما انتصب (قيما) قلت الاحسن أن ينتصب بعضهم ولا يجعل حال من الكتاب لان قوله ولم يجعل معطوف على أنزل فهو داخل في حيز الصلة بخالفه حال من الكتاب فاصل بين الحال وذى الحال ببعض الصلة وتقديره ولم يجعل له عوجا جعله قويا لانه اذا نفي عنه العوج فقد أثبت له الاستقامة (فان قلت) ما فائدة الجمع بين نفي العوج وإثبات الاستقامة وفي أحدهما غنى عن الآخر (قلت) فائدته التأكيد فرب مستقيم مشهود بالاستقامة ولا يخلو من أدنى عوج عند السبر والتصفح وقيل قيما على سائر الكتب مصداقها شاهد بصحتها وقيل قيما بمصالح العباد وما لا بد لهم منه من الشرائع وقرئ قيما أنذر متعديا مفعولين كقوله انا أنذرناكم عذابا قريبا فاقصر على أحدهما وأصله (لينذر) الذين كفروا (بأسا شديدا) والبأس من قوله بعذاب بئس وقد بئس العذاب وبئس الرجل بأسا وبأسه (من لدنه) صادرا من عنده وقرئ من لدنه بسكون الدال مع اشمام الضمة وكسر النون (وبئس) بالتخفيف والتثقل (فان قلت) لم اقتصر على أحد مفعولي أنذر (قلت) قد جعل المنذره هو الغرض المسبوق اليه فوجب الاقتصار عليه والدليل عليه تكرير الانذار في قوله (وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا) متعلقا بالمنذرين من غير ذكر المنذره كما ذكر المشر به في قوله أن لهم أجرا حسنا استغناء بتقدم ذكره والاجر الحسن الجنة (ما لهم به من علم) أي بالولد أو باتخاذه يعني أن قولهم هذا لم يصدر عن علم ولكن عن جهل مفرط وتقليد لا بآء وقد استملته آبائهم من الشيطان وتسويله (فان قلت) اتخذ الله ولدا في نفسه محال فكيف قبل ما لهم به من علم (قلت) معناه ما لهم به من علم لانه ليس مما يعلم لاستحالة وانتفاء العلم بالشيء اما الجهل بالطريق الموصل اليه واما لانه في نفسه محال لا يستقيم تعلق العلم به \* قرئ كبرت كلمة وكلمة بالنصب على التمييز والرفع على الفاعلية والنصب أقوى وأبلغ وفيه معنى التعجب كأنه قيل ما أكبرها كلمة (تخرج من أفواههم) صفة للكلمة

(٣٦ - كشاف ثاني) فكيف قيل لهم الخ) قال أحد قد مضى له في قوله تعالى وأن تشركو بالله ما لم ينزل به سلطانا أن ذلك وارد على سبيل التكميل والافلاسلطان على الشرك حتى ينزل وتطيره ولا ترى الضرب بها بنجر \* وقد قدمت حينئذ أن الكلام وارد على سبيل الحقيقة والاصل وأن نبي انزال السلطان نارة يكون لاستحالة انزاله ووجوده وتارة يكون لانه لم يقع وان كان ممكنا والله أعلم



\* قوله عز وجل لنعلم أي الحزين (٣٠٣) أحصى للبشر أمداً (قال أعرب أحصى فعلاً ماضياً أي لنعلم أيهم ضبط أمد الخ) قال أجد

وقد جعل بعض النحاة بناءً أفعَلَ من المزيد فيه الهمز قياساً وادعى ذلك مذهبا لسيبويه وعلاه بأن بناء منه لا يغير نظم الكلمة وانما هو تعويض همزة بهمزة

بهذا الحديث أسفا انا جعلنا ماعلى الارض زينة لهما لنبأوهم أيهم أحسن عملا وانا لبالعالمون ماعليها صعيدا جزا أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا اذ أوى القصة الى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة وهى لنا من أمرنا رشدا فضر بنا على آذانهم فى الكهف سنين عددا ثم بعثناهم لنعلم أي الحزين أحصى لما لبثوا أمداً نحن نقص عليك نبأهم بالحق انهم قتيبة آمنوا بربهم

\* عاد كلامه (قال وأيضاً) قال كان للتفضيل لم يخل انتصاب أمداً لما بأفعل الخ) قال أجد ولما قيل ان ينصبه على التمييز كانتصاب العدد تمييزاً فى قوله تعالى وأحصى كل شئ عدداً وبعضه جعله على أفعل التفضيل

تفسيدها استعظاماً لا جراً ثم على النطق بها واخراجها من أفواههم فان كثيراً مما يؤسوسه الشيطان فى قلوب الناس ويحدثون به أنفسهم من المنكرات لا يتم الكون أن يتقوه هو أبوه ويطلقوا به السنهم بل يكظمون عليه تشوراً من اظهاره فكيف يمثل هذا المنكر \* وقرئ كبرت يسكون الباء مع اشمام الضمة (فان قلت) الام يرجع الضمير فى كبرت (قلت) الى قولهم اتخذ الله ولداً وسميت كلمة كما يسمون القصيدة بها \* شبهه ولما هم حين تولوا عنه ولم يؤمنوا به وما تدخله من الوجد والاسف على توليهم رجل فارقه أحبته وأعزته فهو يتساقط حسرات على آثارهم ويخج نفسه وبعد اعليهم وتلفها على فرائضهم \* وقرئ باخع نفسك على الاصل وعلى الاضافة أى قاتلها ومهلكها وهو الاستقبال فيمن قرأ أن لم يؤمنوا وللضى فيمن قرأ أن لم يؤمنوا بمعنى لأن لم يؤمنوا (بهذا الحديث) بالقرآن (أسفا) مفعول له أى لفرط الحزن ويجوز أن يكون حالاً والاسف المبالغة فى الحزن والغضب يقال رجل أسف وأسيف (ماعلى الارض) يعنى ما يصلح أن يكون زينة لهما ولا لهما من زخارف الدنيا وما يستحسن منها (لنبأوهم أيهم أحسن عملاً) وحسن العمل الزهد فيها وترك الاغترار بها ثم زهد فى الميل اليها بقوله (وانا لبالعالمون ماعليها) من هذه الزينة (صعيدا جزا) يعنى مثل أرض بيضاء لا نبات فيها بعد ان كانت خضراء معشبة فى ازالة بهجته واماطة حسنه وابطال ما به كان زينة من امانة الحيوان وتخفيف النبات والشجار ونحو ذلك ذكر من الآيات الكلية تزيين الارض بما خلق فوقها من الاجناس التى لا حصر لها وازالة ذلك كله كأن لم يكن ثم قال (أم حسبت) يعنى أن ذلك أعظم من قصة أصحاب الكهف وابقاء حياتهم مدة طويلة \* والكهف الغار الواسع فى الجبل (والرقيم) اسم كلهم قال أمية بن أبى الصلت وليس بها الا الرقيم مجاورا \* وصيدهم والقوم فى الكهف همد

وقيل هولوح من رصاص رقت فيه أسماؤهم جعل على باب الكهف وقيل ان الناس رقتوا حديثهم نقرافى الجبل وقيل هو الوادى الذى فيه الكهف وقيل الجبل وقيل قرينهم وقيل مكانهم بين غضبان وأيلة دون فلسطين (كانوا) آية (عجبا) من آياتنا وصفا بالمصدر أو على ذات عجب (من لدنك رحمة) أى رحمة من خزانة رحمتك وهى المغفرة والرزق والامن من الاعداء (وهى لنا من أمرنا) الذى نحن عليه من مفارقة الكفار (رشدا) حتى نكون بسببه راشدين مهتدين أو جعل أمرنا رشداً كما كقولك رأيت منك أسداً (فضر بنا على آذانهم) أى ضربنا عليها حجاباً من أن تسمع يعنى أغنناهم انما تقيس لا تنبهم فيها الاصوات كما ترى المستقل فى نومته يصاح به فلا يسمع ولا يستنبه فحذف المفعول الذى هو الحجاب كما يقال بنى على امرأته يريدون بنى عليها القبة (سنين عدداً) ذوات عدد فيصطلح أن يريد الكثرة وأن يريد القلة لان الكثير قليل عنده كقوله لم يلبثوا الا ساعة من نهار وقال الزجاج اذا قل فهم مقدار عدده فلم يحتج أن يعدوا اذا كثرا احتاج الى أن يعدده أى يتضمن معنى الاستفهام فعلق عنه لنعلم فلم يعمل فيه \* وقرئ لم يعلم وهو معلق عنه أيضاً لان ارتفاعه بالابتداء لا باستاديعلم اليه وفاعل يعلم مضمون الجملة كأنه مفعول لنعلم (أى الحزين) المختلفين منهم فى مدة لبثهم لانهم لم يلبثوا فى ذلك وذلك قوله قال قائل منهم كم لبثتم قالوا لنبأنا يوماً وبعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم وكان الذين قالوا ربكم أعلم بما لبثتم هم الذين علموا أن لبثهم قد تطاول أو أى الحزين المختلفين من غيرهم و (أحصى) فعل ماضى أى أيهم ضبط (أمداً) لاوقات لبثهم (فان قلت) فانه قول فيمن جعله من أفعل التفضيل (قلت) ليس بالوجه السديد وذلك أن بناءه من غير الثلاثى المجرد ليس بقياس ونحو أعدى من الحرب وأفلس من ابن المذلق شاذ والقياس على الشاذ فى غير القرآن متمنع فكيف به ولان أمداً لا يخلو اما أن ينتصب بأفعل فافعل لا يعمل واما أن ينصب بلبثوا فلا يستد عليه المعنى فان زعمت أنى أنصبه باضممار فعل يدل عليه أحصى كما أضمر فى قوله \* وأضرب مثلاً بالسينوف القوانيسا \* على ضرب القوانيس فقد أبعدت المتناول وهو قريب حيث آيت أن يكون أحصى فعلاً ثم رجعت مضطراً الى تقديره واضماره (فان قلت)

كيف

ورود فى تطير الواقعة واختلاف الاجراب فى مقدار البث وذلك فى قوله تعالى اذ يقول أمثلهم طريقة ان لبثتم الا يوماً فأمثلهم طريقة هو احصائهم لما لبثوا عدداً وكلا الوجهين جائز والله أعلم



كيف جعل الله تعالى العلم باحصائهم المدة غرضاً في الضرب على آذانهم (قلت) الله عز وجل لم يزل عالماً بذلك وانما أراد ما يتعلق به العلم من ظهور الامر لهم ليزدادوا ايماناً واعتباراً ويكون لطفاً للمؤمنين زمانهم وآية بيّنة لكفاره (وزدناهم هدى) بالتوفيق والتثبيت (وربطنا على قلوبهم) وقويتها بالصبر على هجر الاوطان والنعيم والفرار بالدين الى بعض الغيران وحسرتناهم على القيام بكلمة الحق والتظاهر بالاسلام (اذ قاموا) بين يدي الجبار وهو دقيانوس من غير مبالاة به حين عاتبهم على ترك عبادة الصنم (فقالوا ربنا رب السموات والارض \* شططا) قولاً شططاً وهو الافراط في الظلم والابعاد فيه من شط اذا بعد ومنه اشط في السوم وفي غيره (هؤلاء) مبتدأ (قومنا) عطف بيان و (اتخذوا) خبر وهو اخبار في معنى انكار (لولا يا تون عليهم) هلا يا تون على عبادتهم خذف المضاف (بسلطان بين) وهو تبيكيت لان الاتيان بالسلطان على عبادة الاوثان محال وهو دليل على فساد التقليد وأنه لا بد في الدين من الحق حتى يصح ويثبت (افترى على الله كذباً) بنسبة الشريك اليه (واذا عزلتهم) خطاب من بعضهم لبعض حين صمعت عزيمتهم على القرار بدينهم (وما يعبدون) نصب عطف على الضمير يعني واذا عزلتهم واعزلتهم معبوديهم (الا الله) يجوز ان يكون استثناء متصل على ما روي أنهم كفوا يقرون بالخالق ويشركون معه كما اهل مكة وأن يكون منقطعاً وقيل هو كلام معترض اخبار من الله تعالى عن الفئة أنهم لم يعبدوا غير الله (مرقاً) قرئ بفتح الميم وكسرها وهو ما يرتفق به أي ينتفع اما أن يقولوا ذلك ثقة بفضل الله وقوة في رجايتهم لتوكلهم عليه ونصوح يقينهم واما أن يخبرهم به نبي في عصرهم واما أن يكون بعضهم نبياً (تراور) أي تعال أصله تزاور خفف بادغام التاء في الراء أو حذفها وقد قرئ بهما وقرئ تزور وتزاور وزن تحمرو وتحمار وكلاهما من الزور وهو الميل ومنه زاره اذا مال اليه والزور الميل عن الصدق (ذات اليمين) جهة اليمين وحقيقتها الجهة المسماة باليمين (تقرضهم) تطفههم لا تقرضهم من معنى القطيعة والصرم قال ذو الرمة

الى ظعن يقرض أقواز مشرف \* شمالاً وعن أيمانهم الفوارس

(وهم في جفوة منه) وهم في متسع من الكهف والمعنى أنهم في ظل نهارهم كله لا تصيبهم الشمس في طلوعها ولا غروبها مع أنهم في مكان واسع منفتح معرض لاصابة الشمس لولا أن الله يحجبها عنهم وقيل في متسع من غارهم ينالهم فيه روح الهواء وبرد النسيم ولا يحسون كرب الغار (ذلك من آيات الله) أي ما صنعه الله بهم من ازورار الشمس وقرضها طالعاً وغاربه آية من آياته يعني أن ما كان في ذلك السميت تصيبه الشمس ولا تصيبهم اختصاصاً لهم بالكرامة وقيل باب المكهف شمالاً مستقبل لنبات نعش فهم في مقناه أبداً ومعنى ذلك من آيات الله أن شأنهم وحديثهم من آيات الله (من يهد الله فهو المهتد) ثناء عليهم بأنهم جاهدون في الله وأسلموا له وجوههم فلفظ بهم وأعانهم وأرشدهم الى نيل تلك الكرامة السنية والاختصاص بالآية العظيمة وأن كل من سلك طريقاً المهتدين الراشدين فهو الذي أصاب الفلاح واهتدى الى السعادة ومن تعرض للخذلان فلن يجد من يليه ويرشده بعد خذلان الله (وتحسبهم) بكسر السين وفتحها خطاب لكل أحد والابقاظ جمع يقط كأنكاد في نكد قيل عيونهم مفتحة وهم نيام فيحسبهم الناظر لذلك أيقاظاً وقيل لكثرة تقلبهم وقيل لهم تقلبتان في السنة وقيل تقلبة واحدة في يوم عاشوراء \* وقرئ ويقلبهم بالياء والضمير لله تعالى وقرئ وتقلبهم على المصدر منصوباً وانتصابه يفعل مضمير يدل عليه وتحسبهم أيقاظاً كأنه قيل وترى وتشاهد تقلبهم \* وقرأ جعفر الصادق وكالهم أي وصاحب كلهم (باسط ذراعيه) حكاية حال ماضية لان اسم الفاعل لا يعمل اذا كان في معنى المضى وضافته اذا أضيف حقيقة معرفة كغلام زيد اذا نويت حكاية الحال الماضية \* والوصيد الفناء وقيل العتبة وقيل الباب وأنشد

بأرض فضاء لا يسد وصيدها \* على ومعروف فيهما غير منكر

\* وقرئ ولملت بتشديد اللام للبالغه وقرئ بتخفيف الهمزة وقلها ياء (رعباً) بالتخفيف والتثقل وهو الخوف الذي يرعب الصدر أي علوه وذلك لما ألبسهم الله من الهيبة وقيل لطول أظفارهم وشعورهم وعظم

وزدناهم هدى وربطنا  
على قلوبهم ثم اذ قاموا  
فقالوا ربنا رب السموات  
والارض لن ندعو من  
دونه الهة لقد قلنا اذا  
شططا هؤلاء قومنا  
اتخذوا من دونه آلهة  
لولا يا تون عليهم سلطان  
بين فن أظلم من افترى  
على الله كذباً  
واذا عزلتهم وما  
يعبدون الا الله فأوروا  
الى الكهف بنشر لكم  
ربكم من رحمته ويهيئ  
لكم من أمركم مرفقا  
وترى الشمس اذا طلعت  
تزاور عن كهفهم ذات  
اليمين واذا غربت  
تقرضهم ذات الشمال  
وهم في جفوة منه ذلك  
من آيات الله من يهد  
الله فهو المهتد ومن  
يضل قلن تجذله ولنا  
مرشداً وتحسبهم أيقاظاً  
وهم رقود وتقلبهم ذات  
اليمين وذات الشمال  
وكلمهم باسط ذراعيه  
بالوصيد لواطلت  
عليهم لوليت منهم  
فرارا ولملت منهم رعباً



اجرامهم وقيل لو حشمة مكانهم وعن معاوية أنه غزا الروم فري الكهف فقال لو كشف لنا عن هؤلاء ففتظرونا اليهم فقال له ابن عباس رضي الله عنه ليس لك ذلك قد منع الله تعالى منه من هو خير منك فقال لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا فقال معاوية لا أنتهي حتى أعلم علمهم فبعث ناسا وقال لهم اذهبوا فانظروا فافعلوا فلما دخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحا فأحرقتهم وقرى لو اطلعت بضم الواو (وكذلك بعثناهم) وكما أغناهم تلك النومة كذلك بعثناهم إذ كرا بقدرة على الانامة والبعث جميعا ليسأل بعضهم بعضا ويعرفوا حالهم وما صنع الله بهم فيعترفوا ويستدلوا على عظم قدرة الله تعالى ويزدادوا يقينا ويشكروا ما أنعم الله به عليهم وكرموا به (قالوا البتة يوما أو بعض يوم) جواب مبني على غالب الظن وفيه دليل على جواز الاجتهاد والقول بالظن الغالب وأنه لا يكون كذبا وان جاز أن يكون خطأ (قالوا ربكم أعلم بما لبتنم) انكار عليهم من بعضهم وأن الله أعلم بعبادتهم كأن هؤلاء قد علموا بالدلة أو بالهام من الله أن المدة متطاولة وأن مقدارها معهم لا يعلمه إلا الله وروى أنهم دخلوا الكهف غدوة وكان انتباههم بعد الزوال فظنوا أنهم في يومهم فلما نظروا إلى طول أظفارهم وأشعارهم قالوا ذلك (فان قلت) كيف وصلوا قولهم (فابعثوا) بتذاكر حديث المدة (قلت) كأنهم قالوا ربكم أعلم بذلك لا طر يق لكم إلى علمه نفذوا في شيء آخر مما بهمكم \* والورق الفضة مضروبة كانت أو غير مضروبة ومنه الحديث أن عرجة أصيب أنفه يوم الكلاب فاتخذ أنفاه من ورق فأتى فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتخذ أنفاه من ذهب \* وقرى بورقكم يسكون الراء والواو مفتوحة أو مكسورة وقرأ ابن كثير بورقكم بكسر الراء وادغام القاف في الكاف وعن ابن جهم أنه كسر الواو وأسكن الراء وأدغم وهذا غير جائز لالتقاء الساكنين لا على حده \* وقيل المدينة طرسوس قالوا وتزودهم ما كان معهم من الورق عند فرارهم دليل على أن حل النفقة وما يصلح المسافر هو رأي المتوكلين على الله دون المتسكنين على الاتفاقات وعلى ما في أوعية القوم من النفقات ومنه قول عائشة رضي الله عنها لمن سألها عن محرم يشد عليه هميانه أو وثق عليه نفقته وما حكى عن بعض صالح العلماء أنه كان شديد الحزن إلى أن برزق حج بيت الله وتعلم منه ذلك فكانت مياسير أهل بلده كلما عزم منهم فوج على حج أو فبذلوا له أن يتجربوا به وألحوا عليه فيعندوا اليهم ويحمد اليهم بذلهم فاذا انفضوا عنه قال لمن عنده ما لهذا السفر الأشياء شدد الهميان والتوكل على الرحمن (أيها) أي أهلها خذف الأهل كما في قوله واستل القرية (أزكى طعاما) أحل وأطيب وأكثروا رخص (وليتطف) ولينكف اللطف والنيقة فيما يباشره من أمر المبايعة حتى لا يغيب أو في أمر الخفي حتى لا يعرف (ولا يشعرون بكم أحدا) يعني ولا يفعل ما يؤدي من غير قصد منه إلى الشعور بنا فسمى ذلك اشعارا منهم به لانه سبب فيه الضمير في (انهم) راجع إلى الأهل المقدر في أيها (يرجوكم) يقتلوكم أخبت القتلة وهي الرجم وكانت عادتهم (أو يعيدوكم) أو يدخلوكم (في ملتهم) بالاكراه العنيف ويصبروكم إليها والعود في معنى الصبرورة أكثر في كلامهم يقولون ما عدت أفعل كذا يريدون ابتداء الفعل (وان تفلحوا إذا بدا) ان دخلتم في دينهم (وكذلك أعثرنا عليهم) وكما أغناهم وبعثناهم لما في ذلك من الحكمة أطلعنا عليهم ليعلم الذين أطلعناهم على حالهم (أن وعد الله حق) وهو البعث لان حالهم في نومتهم وانتباهتهم بعدها كحال من يموت ثم يبعث و(اذ يتنازعون) متعلق بأعثرنا أي أعثرناهم عليهم حين يتنازعون بينهم أمر دينهم ويختلفون في حقيقة البعث فكان بعضهم يقول تبعث الارواح دون الاجساد وبعضهم يقول تبعث الاجساد مع الارواح ليرتفع الخلاف وليبين أن الاجساد تبعث حية حساسة فيها أرواحها كما كانت قبل الموت (فقالوا) حين توفي الله أصحاب الكهف (ابنوا عليهم بنيانا) أي على باب كهفهم لئلا يتطرق اليهم الناس ضنابتربتهم ومحافضة عليها كما حفظت تربة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحظيرة (قال الذين غلبوا على أمرهم) من المسلمين وملكهم وكافوا أولي بهم وبالبناء عليهم (لنتخذن) على باب الكهف (مسجدا) يصلي فيه المسلمون ويتركون بمكانهم وقيل اذ يتنازعون بينهم أمرهم أي يتذاكر الناس بينهم أمر أصحاب الكهف ويتكلمون في قصتهم وما أنظر الله من الآية فيهم أو يتنازعون بينهم تدبير أمرهم حين توفوا كيف يخفون مكانهم وكيف يسدون الطريق

وكذلك بعثناهم  
ليتساءلوا بينهم قال قائل  
منهم كم لبتنم قالوا البتة  
يوما أو بعض يوم قالوا  
ربكم أعلم بما لبتنم فابعثوا  
أحدكم بورقكم هذه  
إلى المدينة فليستظروا بها  
أزكى طعاما فليأتكم  
برزق منه وليتلف  
ولا يشعرون بكم أحدا  
انهم ان يظهر واعليكم  
يرجوكم أو يعيدوكم في  
ملتهم ولن تفلحوا اذا  
أبدا وكذلك أعثرنا  
عليهم ليعلموا أن وعد  
الله حق وأن الساعة  
لا ريب فيها اذ يتنازعون  
بينهم أمرهم فقالوا ابنوا  
عليهم بنيانا وبعثناهم  
على أمرهم لنتخذن  
عليهم مسجدا



\* قوله تعالى سبعة يقولون ثلاثة رابعهم كلهم ويقولون خمسة سادسهم كلهم رجاء بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم كلهم قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل (قال ان قلت لم دخلت الواو في الجملة الاخيرة الخ) قال أحمد (٣٠٥) وهو الصواب لا كمن يقول انها واو الثمانية فان ذلك

أمر لا يستقر له ثبته قدم  
ويعتدون من هذه الواو  
في قوله في الجنة وفكنت  
أبوابها بخلاف أبواب  
النار فانه قال فيها فتحت  
أبوابها قالوا لان أبواب  
الجنة ثمانية وأبواب النار  
سبعة وهب أن في اللغة  
واو تصحب الثمانية  
فتختص بها فأين ذكر  
العدد في أبواب الجنة  
حتى ينتهي إلى الثامن  
فتصحبه الواو وربما

سبعة يقولون ثلاثة  
رابعهم كلهم ويقولون  
خمس سادسهم كلهم  
رجاء بالغيب ويقولون  
سبعة وثامنهم كلهم  
قل ربي أعلم بعدتهم  
ما يعلمهم الا قليل

عدوا من ذلك والناهون  
عن المنكر وهو الثامن  
من قوله التائبون وهذا  
أيضا مردود بان الواو  
انما اقترنت بهذه الصفة  
لربط بينها وبين الاولى  
التي هي الاثمون  
بالمعروف لما بينهما من  
التناسب والربط ألا  
تري اقترانهما في جميع  
مصادرهما ومواردهما  
كقوله يا أمرون  
بالمعروف ونهون عن  
المنكر وكقوله وأمر  
بالمعروف وانه عن المنكر

اليهم فقالوا بنوا على باب كهفهم بنيانا روى أن أهل الانجيل عظمت فيهم الخطايا وغطت ملوكهم حتى عبدوا  
الاصنام وأكروا على عبادتها ومن شدد في ذلك دقيانوس فأراد فتية من أشرف قومه على الشرك  
وتوعدهم بالقتل فأبوا الا الثبات على الايمان والتصلب فيه ثم هربوا إلى الكهف وهرأبكب فتبعهم  
فطردوه فانطقه الله فقال ما تريدون مني أنا أحب أحياء الله فناموا وأنا أحرسكم وقيل مر وأبراع معه كلب  
فتبعهم على دينهم ودخلوا الكهف فكانوا يعبدون الله فيه ثم ضرب الله على آذانهم وقبل أن يبعثهم الله ملك  
مدينتهم رجل صالح مؤمن وقد اختلف أهل ملكته في البعث معترفين وجاهدين فدخل الملك بيته وأغلق  
بابه ولبس مسحاً وجلس على رماد وسأل ربه أن يبين لهم الحق فألقى الله في نفس رجل من رعيانهم قهسدم  
ماسد به قم الكهف ليتخذ مخبئاً لغنمه ولما دخل المدينة من بعثوه لابتياح الطعام وأخرج الورق وكان من  
ضرب دقيانوس اتهموه بأنه وجد كنزاً فذهبوا به إلى الملك فنقص عليه القصة فانطلق الملك وأهل المدينة معه  
وأبصروهم وجدوا الله على الآية الدالة على البعث ثم قالت الفتية للملك نستودعك الله ونعبدك فيه من شر الجن  
والانس ثم رجعوا إلى مضاجعهم وتوفي الله أنفسهم فألقى الملك عليهم ثيابه وأمر بفتح لكل واحد باب من  
ذهب فراحهم في المنام كرهين للذهب فجعلها من الساج وبني على باب الكهف مسجداً \* ربههم أعلم بهم من  
كلام المتنازعين كأنهم تذاكروا أمرهم وتناقوا الكلام في انسابهم وأحوالهم ومدة لبسهم فلما لم يجدوا إلى  
حقيقة ذلك قالوا ربههم أعلم بهم أو هو من كلام الله عز وجل رد لقول الخاضعين في حديثهم من أولئك  
المتنازعين أو من الذين تنازعوا فيهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب (سيقولون) الضمير  
لمن خاض في قصتهم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب والمؤمنين سألو رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عنهم فأخرا الجواب إلى أن يوحى اليه فيهم فنزلت اخبارا بما يسجروا بينهم من اختلافهم في عهددهم  
وأن المصيب منهم من يقول سبعة وثامنهم كلهم \* قال ابن عباس رضي الله عنه أنا من أولئك القليل وروى أن  
السيد والعاقب وأصحابهم من أهل نجران كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجرى ذكر أصحاب الكهف فقال  
السيد وكان يعقوبيا كانوا ثلاثة رابعهم كلهم وقال العاقب وكان نسطوريا كانوا خمسة سادسهم كلهم وقال  
المسلمون كانوا سبعة وثامنهم كلهم فحقق الله قول المسلمين وانما عرفوا ذلك باخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن اسان جبريل عليه السلام وعن علي رضي الله عنه هم سبعة نفر أسماء وهم عياض ومكشيلينيا ومشلينيا  
هؤلاء أصحاب عين الملك وكان عن يساره هرثوش وديبرنوش وشادقوش وكان يستشير هؤلاء الستة في  
أمره والسابع الراعي الذي وافقهم حين هربوا من ملكهم دقيانوس واسم مدنتهم أفسوس واسم كلهم قطمير  
(فان قلت) لم جاء بسين الاستقبال في الاول دون الآخرين (قلت) فيه وجهان أن تدخل الآخرين في حكم  
السين كما تقول قدأكرم وأنعم تريد معنى التوقع في الفعلين جميعا وأن تريد فعل معنى الاستقبال الذي هو  
صالحه (رجاء بالغيب) رجايا بالخبر الخفي واثباته بقوله ويقذفون بالغيب أي بأوتون به أو وضع الرجم موضع  
الظن فكانه قيل ظنا بالغيب لانهم أكثر وأن يقولوا رجم بالظن مكان قولهم ظن حتى لم يبق عندهم فرق بين  
العبارة التي أتت في قول زهير \* وما هو عنها بالحديث المرجح \* أي المظنون \* وقرئ ثلاث رابعهم بادغام  
الشاع في ثاء التانيث وثلاثة خبر مبتدأ محذوف أي هم ثلاثة وكذلك خمسة وسبعة ورابعهم كلهم جملة من  
مبتدأ وخبر واقعة لثلاثة وكذلك سادسهم كلهم وثامنهم كلهم (فان قلت) فانه الواو الداخلة على الجملة  
الثالثة ولم تدخل عليها دون الاولين (قلت) هي الواو التي تدخل على الجملة الواقعة صفة للثلاثة كما تدخل  
على الواقعة سالعة المعرفة في نحو قولك جاءني رجل ومعه آخر ومررت بزيد وفي يده سيف ومنه قوله تعالى  
وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم وفائدتها كيد لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على أن اتصافه

وربما عد بعضهم من ذلك الواو في قوله ثبات وأبكارا لانه وجد هاهما مع الثامن وهذا غلط فاحش فان هذه واو التقسيم ولو ذهبت  
فحذفها فتقول ثبات أبكارا لم يستدل الكلام فقد وضع ان الواو في جميع هذه المواضع المعذورة لغير ما زعمه هؤلاء والله الموفق



\* قوله تعالى ولا تقولن شيئا في فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله (قال كان معناه إلا أن تعترض مشيئة الله دون فعله الخ) قال أجدولاً بد من أجل الكلام على أحد الوجهين المذكورين ولولا ذلك لكان المعنى على الظاهر ينادي الراي ولا تقولن شيئا في فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله أن تقول هذا القول وليس الغرض بذلك وإنما الغرض النهي عن هذا القول لا مقروفاً بقول المشيئة وليت شعري ما معنى قول الزمخشري في تفسير الآية كان المعنى (٣٠٦) إلا أن تعترض المشيئة دون معقدها أن مشيئة الله تعالى لا تعترض على فعل أحد فكم شاء

من الأفعال فتركت وكم شاء من الترولة ففعلت على زعم القدرية فلا معنى على أصلهم الفاسد لتعليق الفعل بالمشيئة قولاً وهو غير متعلق بها وقوعاً حتى أن قول القائل لا أفعل كذا إلا أن يشاء الله أن أفعله

فلا تعارض فيهم إلا ما ظاهره ولا تستفت فيهم منهم أحد ولا تقولن شيئا في فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله واذكر ربك إذا نسيت وقل عسى أن ينمى ديني ربى لا أقرب من هذا

كذب وخلف بتقدير فعله إذا كان من قبيل المباح لأن الله تعالى لا يشاؤه على زعمهم الفاسد فأبعد عقدهم من قواعد الشرع فسحقاً سحقاً \* عاد كلامه قال (وقوله واذكر ربك إذا نسيت أي كلمة الاستثناء ثم تنهت لها اقتدارها بالذكر وعن ابن عباس ولو بعد سنة ما لم تحنث

بها أمر ثابت مستقر وهذه الواو هي التي آذنت بأن الذين قالوا سبعة وثمانين منهم كلهم قالوه عن ثبات علم وطه أنيسة نفس ولم يرجوا بالظن كما غيرهم والدليل عليه أن الله سبحانه أتبع القولين إلا وبين قوله رجاء بالغيب وأتبع الثالث قوله ما يعلمهم الا قليل وقال ابن عباس رضي الله عنه حين وقعت الواو انقطعت العدة أي لم يبق بعدها عدة عاديلتفت اليها وثبت أنهم سبعة وثمانين منهم كلهم على القطع والبيات وقيل الا قليل من أهل الكتاب والضمير في سيقولون على هذا لاهل الكتاب خاصة أي سيقول أهل الكتاب فيهم كذا وكذا ولا علم بذلك إلا في قليل منهم وأكثرهم على ظن وتخمين (فلا تعارض فيهم) فلا تجادل أهل الكتاب في شأن أصحاب الكهف الأجدا لا ظاهر غير متعمق فيه وهو أن تبص عليهم ما أوحى الله اليك فحسب ولا تزيد من غير تجهيل لهم ولا تعنيف فيهم في الرد عليهم كما قال وجادلهم بالتي هي أحسن (ولا تستفت) ولا تسأل أحدا منهم عن قصتهم سؤال متعنت له حتى يقول شيئاً اقترده عليه وتزيف ما عنده لأن ذلك خلاف ما وصفت به من المدارة والمجاهلة ولا سؤال مسترشد لأن الله قد أرشدك بأن أوحى اليك قصتهم (ولا تقولن شيئا) ولا تقولن لأجل شيئا تعزم عليه (اني فاعل ذلك) الشئ (غدا) أي فيما يستقبل من الزمان ولم يرد الغدا خاصة (الإلا أن يشاء الله) متعلق بالنهي لا بقوله اني فاعل لأنه لو قال اني فاعل كذا إلا أن يشاء الله كان معناه إلا أن تعترض مشيئة الله دون فعله وذلك محالاً مدخل فيه بالنهي وتعلقه بالنهي على وجهين أحدهما ولا تقولن ذلك القول إلا أن يشاء الله أن تقوله بأن يأذن لك فيه والثاني ولا تقولن له إلا بأن يشاء الله أي لا بمشيئة الله وهو في موضع الحال يعني الامتناع بمشيئة الله فائلاً أن شاء الله وفيه وجه ثالث وهو أن يكون ان شاء الله في معنى كلمة تأييد كانه قيل ولا تقولن له أبداً ونحوه قوله وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله لأن عودهم في ملتهم مما لن يشاءه الله وهذا نهى تأديب من الله لنبيه حين قالت اليهودي قرئش سألوه عن الروح وعن أصحاب الكهف وذي القرنين فسألوه فقال اثنتون غداً أخبركم ولم يستثن فإبطاً عليه الوحي حتى شق عليه وكذبت قرئش (واذكر ربك) أي مشيئة ربك وقل ان شاء الله إذا فرط منك نسيان لذلك والمعنى إذا نسيت كلمة الاستثناء ثم تنهت عليها اقتدارها بالذكر وعن ابن عباس رضي الله عنه ولو بعد سنة ما لم تحنث وعن سعيد بن جبيرة ولو بعد يوم أو أسبوع أو شهر أو سنة وعن طاووس هو على ثمانية ما دام في مجلسه وعن الحسن نحوه وعن عطاء يستثنى على مقدار حلب ناقة غزيرة وعند عامة الفقهاء أنه لا أثر له في الأحكام ما لم يكن موصولاً ويحكي أنه يبلغ المنصور أن أباحنيفة خالف ابن عباس رضي الله عنه في الاستثناء المنفصل فاستحضره لينكر عليه فقال أبو حنيفة هذا يرجع عليك أنك تأخذ البيعة بالآيمان أقترضني أن يخرجوا من عندك فيستمنوا فيخرجوا عليك فاستحسن كلامه ورضي عنه ويجوز أن يكون المعنى وإذا ذكر ربك بالتسبيح والاستغفار إذا نسيت كلمة الاستثناء تشديداً في البعث على الاهتمام بها وقيل واذكر ربك إذا تركت بعض ما أمرت به وقيل واذكر ما إذا اعتراك التسيان ليدرك التسيي وقد جعل على أداء الصلاة التسمية عند ذكرها و (هكذا) إشارة إلى نبي أصحاب الكهف ومعناه لعل الله يؤتيني من البيات والحج على أي نبي صادق ما هو أعظم في الدلالة وأقرب رشداً من نبي أصحاب الكهف وقد فعل ذلك حيث أتاه من قصص الانبياء والاخبار بالغيوب ما هو أعظم من ذلك وأدل والظاهر أن يكون المعنى إذا نسيت شيئاً فاذكر ربك واذكر ربك عند

تسبيحه

القول وعنده عامة الفقهاء الخ) قال أجداً ما ظاهر الآية مقتضاه الأمر بتذكرك المشيئة

حتى ذكرت ولو بعد الطول وأما ملها الميم حينئذ فلا دليل عليه منها والله أعلم (قال ويجوز أن يكون المعنى واذكر ربك بالتسبيح الخ) قال أجدو يؤيد هذا التأويل بقوله تعالى أول القصة أم حسب أن أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا فافتح دكر القصة بتقليل شأنهم وإنكار عدم من عجائب آيات الله ثم ختمها بأمره عليه الصلاة والسلام بطلب ما هو أرشد وأدخل في الآية والله أعلم



\* قوله تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً (قال معناه جعلنا قلبه غافلاً عن الذكر الخ) قال أجد هو يشبه لله رب من الحق وهو أن المراد خافنا له وبجدي به أن يشمر في اتباع هواه فان حمل أغفل على بابه صرفه الى الخذلان والاخرجه بالكلمة عن بابه الى باب أفعل للصادقة (١) ولا يتجرأ على تفسير فعل أسند الله الى ذاته (٧، ٣) بالمصادفة الى تفهيم وجدان الشيء بغتة

عن جهل سابق وعدم علم \* عاد كلامه (قال ويجوز أن يكون المعنى من أغفل الله اذا الخ) قال أجد وهذا التأويل فيه رقة حاشية ولطافة معنى وغرضه منه الخلاص عما

رشدوا ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا قل الله أعلم بما لبثوا غيب السموات والارض أبصر به وأسمع ما لهم من دونه من ولي ولا يشرك في حكمه أحداً واتل ما أوحى اليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته ولن تجد من دونه ملتحداً واصل

نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه

قدمناه لانه وان أي خلق الله للعقلة في القلب فلا يأتي عدم كتب الايمان وانما غرضنا التنبيه على أن مقصد الرخصى الحيد عن المساعدة المتقدمة

نسياناً أن تقول عسى ربي أن يهديني شيئاً آخر بدل هذا المنسى أقرب منه (رشد) وأدنى خيراً ومنفعة ولعل النسيان كان خيرة كقوله أو تنسها نأت بخير منها (ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين) يريد لبثهم فيه أحياء وضروبا على آذانهم هذه المدة وهو بيان لما أجل في قوله فضر بنا على آذانهم في الكهف سنين عدداً ومعنى قوله (قل الله أعلم بما لبثوا) أنه أعلم من الذين اختلفوا فيهم مدة لبثهم والحق ما أخبرك الله به وعن قتادة أنه حكاه لكلام أهل الكتاب وقل الله أعلم رد عليهم وقال في حرف عبد الله وقالوا لبثوا وسنين عطف بيان لثلثمائة وقرئ ثلثمائة سنين بالاضافة على وضع الجمع موضع الواحد في التمييز كقوله بالاخسر بن أعمالا وفي قراءة أبي ثلثمائة سنة \* تسعاً تسع سنين لان ما قبله يدل عليه وقرأ الحسن تسعاً بالفتح \* ثم ذكر اختصاصه بما غاب في السموات والارض وخفي فيها من أحوال أهلها ومن غيرها وأنه هو وحده العالم به \* وجاء عباد على التعجب من ادراك المسحورات والمبصرات للدلالة على أن أمره في الادراك خارج عن حدها عليه ادراك السامعين والمبصرين لانه يدرك الالف الاشياء وأصغرها كما يدرك أكبرها حجماً وأكثفها جرمًا ويدرك البواطن كما يدرك الظواهر (مالهم) الضمير لاهل السموات والارض (من ولي) من متول لا مورهم (ولا يشرك في حكمه) في قضائه (أحداً) منهم وقرأ الحسن ولا تشرك بالتاء والجزم على النهي \* كانوا يقولون له اثبت بقرآن غير هذا أو بدله فقل له (واتل ما أوحى اليك) من القرآن ولا تسمع لما يهذون به من طلب التبدل فلا مبدل لكلمات ربك أي لا يقدر أحد على تبديلها أو تغييرها انما يقدر على ذلك هو وحده واذ بدلتنا آية مكان آية (ولن تجد من دونه ملتحداً) ملتحداً تعدل اليه ان هممت بذلك \* قال قوم من رؤساء الكفرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم خ هو لا مالوا الى الذين كانوا يرجعهم ربح الضأن وهم صهيبي وعمار وخباب وغيرهم من فقراء المسلمين حتى نجح السك كما قال قوم نوح أنؤمن لك واتبعك الارذلون فنزلت (واصبر نفسك) واحبسهم معهم وثبتها قال أبو ذؤيب

فصبرت عارفة لذلك حرة \* ترسو اذا نفس الجبان تطلع

(بالغداة والعشي) دائبين على الدعاء في كل وقت وقيل المراد صلاة الفجر والعصر وقرئ بالغداة والغداة أجود لان غداة علم في أكثر الاستعمال وادخل اللام على تأويل التشكير كما قال والزيد زيد الماعزك ونحوه قليل في كلامهم \* يقال عداه اذا جاوزته ومنه قولهم عدا طوره وجاء في القوم عدا زيدا وانما عدي يعني لتضمين عدا معنى نبا وعلا في قولك نبت عنه عينة وعلت عنه عينة اذا افقمته ولم تعلق به (فان قلت) أي غرض في هذا التضمين وهلا قيل ولا تعدهم عيناك أو لا تعد عيناك عنهم (قلت) الغرض فيه اعطاء مجموع معنيين وذلك أقوى من اعطاء معنى فذا لا ترى كيف رجع المعنى الى قولك ولا تعدهم عيناك مجاوزتين الى غيرهم ونحوه قوله تعالى ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم أي ولا تضموها اليها آكلان لها وقرئ ولا تعد عيناك ولا تعد عيناك من أعداء وعداء نقلاً بالهمزة وتشقيلاً الحشو ومنه قوله \* فعد عماري اذا لا ارتجاع له \* لان معناه فعدهمك عماري ثم روي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يزدري بفقراء المؤمنين وأن تنبوع عينه عن رثائهم زيمهم طمحوها الى زى الاغنياء وحسن شارتهم (تريد زينة الحياة الدنيا) في موضع الحال (من أغفلنا قلبه) من جعلنا قلبه غافلاً عن الذكر بالخذلان أو وجدناه غافلاً عنه كقولك أجبنته وأخمته وأبخلته اذا وجدته كذلك أو من أغفل الله اذا تركها بغير حجة أي لم نسمه بالذكر ولم نجعلهم من الذين كتبنا في قلوبهم الايمان وقد أبط الله توهم المجبرة بقوله (واتبع هواه) \* وقرئ أغفلنا قلبه بأسناد الفعل الى القلب على معنى

والتأويل انما يصار اليه اذا اعتاص الظاهر وهو عندنا يمكن فوجب الاعتصام به والله الموفق \* عاد كلامه (قال وقد أبط الله توهم المجبرة بقوله واتبع هواه) قال أجد قد تقدم في غير ما موضع ان أهل السنة يضيفون فعل العبد الى الله تعالى من حيث كونه مخلوقاً له والى العبد من حيث كونه مقررنا بقدرته واختياره ولا تنافي بين الاضافتين فبما هي السنة تتبعه أي بما سلك وأية توجه فلا يحصى له غير ما توجه



حسبنا قلبه غافلين من أغفلة إذا وجدته غافلا (فرطاً) متقدماً للحق والصواب نأذله وراء ظهره من قولهم  
فرس فرط متقدماً للخيال (وقل الحق من ربكم) الحق خبر مبتدأ محذوف والمعنى جاء الحق وزاغت العسل فلم  
يبق إلا اختياركم لأنفسكم ما شئتم من الأخذ في طريق النجاة أو في طريق الهلاك وحي بلفظ الأمر والتحذير  
لأنه لما مكن من اختيار أيها شاء فكأنه مخيراً ما مكن من النجدين \* شبه ما يحيط بهم من النار  
بالسرادق وهو الحجرات التي تكون حول القسطة ويبيت مسردق ذوسرادق وقيل هو دخان يحيط بالكفار  
قبل دخولهم النار وقيل حائط من نار يطيف بهم (يغاثوا بعماء كالمهل) كقوله \* فاعتبوا بالصيلم \* وفيه  
تهميم والمهل ما أذيب من جواهر الأرض وقيل دردي الزيت (يشوي الوجوه) إذا قدم ليشرّب انشوى الوجوه  
من حرارته عن النبي صلى الله عليه وسلم هو كعكر الزيت فإذا قرب إليه سقطت فروة وجهه (بئس الشراب)  
ذلك (وساءت) النار (مرتفقا) متكأ من المرفق وهذا المشاكاة قوله وحسنت مرتفقا والافلا ارتفاق لاهل  
النار ولا تنكأ إلا أن يكون من قوله

انني أرفقت فبت الليل مرتفقا \* كأن عيني فيها الصاب مذنوح

(أولئك) خبران وأنا لا أنضيع اعتراض ولك أن تجعل أنا لا أنضيع وأولئك خبرين معاً وتجعل أولئك كلاماً  
مستأنفاً بياناً للأجر المهم (فان قلت) إذا جعلت أنا لا أنضيع خبراً فإن الضمير الراجع منه إلى المبتدأ (قلت)  
من أحسن عملاً والذين آمنوا وعمالوا الصالحات ينتظمهما معنى واحد فقام من أحسن مقام الضمير وأردت  
من أحسن عملاً منهم فكان كقولك السمن منون بدرهم \* من الأولى للابتداء والثانية للتبيين \* وتمكيد  
أساور لاهم أمرها في الحسن \* وجمع بين السندس وهو مارق من الديباج وبين الاستبرق وهو الغليظ منه  
جعا بين النوعين \* وخص الآلة كآلهة هيتة المنعمين والملوك على أسرّتهم (واضرب لهم مثلاً رجلين) أي  
ومثل حال الكافرين والمؤمنين بحال رجلين وكانا أخوين في بني إسرائيل أحدهما كافراً اسمه قطروس  
والآخر مؤمناً اسمه يهوذا وقيل هما المذكوران في سورة الصافات في قوله قال قائل منهم اني كان لي قرين  
ورثا من أبيهما ثمانية آلاف دينار وأنا اشتري منك أرضاً بألف فقال المؤمن اللهم ان أخى  
اشتري أرضاً بألف دينار وأنا اشتري منك أرضاً بألف فقال الكافر أرضاً بألف فقال المؤمن اللهم ان أخى  
انني اشتري منك داراً في الجنة بألف فتصدق به ثم تزوج أخوه امرأة بألف فقال اللهم اني جعلت ألفاً صدقة  
للخو ثم اشتري أخوه خدماً ومطاعاً بألف فقال اللهم اني اشتريت منك الولدان المخلدين بألف فتصدق به ثم  
أصابته حاجة فجلس لأخيه على طريقه فربقه في حشيه فتعرض له فطرده ووجّهه على التصديق بحاله وقيل  
هما مثل لأخوين من بني مخزوم مؤمن وهو أبو سلمة عبد الله بن عبد الأشد وكان زوج أم سلمة قبل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وكافر وهو الأسود بن عبد الأشد (جنتين من أعناب) بستانين من كروم (وحققناهما  
بنخل) وجعلنا النخل محيطاً بالجنتين وهذا مما يؤثر الدهاقين في كرومهم أن يجعلوها مؤزرة بالأشجار المثمرة  
يقال حفوه إذا أطافوا به وحققته بهم أي جعلتهم حافين حوله وهو متعد إلى مفعول واحد فتزيد الباء  
مفعولاً ثانياً كقولك غشيه وغشيته به (وجعلنا بينهما زرعاً) جعلناهما أرضاً جامعة لا لقوات والفواكه  
ووصف العمارية بأنهم امتواصلة متشابهة لم يتوسطها ما يقطعها ويفصل بينهما مع الشكل الحسن والترتيب  
الانيق \* ونعتهم بأوفاء الثمار وتماثلها كل من غير نقص ثم عاها أصل الخبر ومادته من أمر الشرب فجعله  
أفضل ما يسبق به وهو السج بالثر الجارى فيها \* والأكل الثمر وقرئ بضم الكاف (ولم تظلم) ولم تنقص وأنت حمل  
على اللفظ لأن كماله لفظ مفرد ولو قيل آتت على المعنى لجاز \* وقرئ وبقرنا على التخفيف \* وقرأ عبد  
الله كل الجنة آتى أكله برد الضمير على كل (وكان له ثمر) أي أنواع من المال من ثمره إذا كثره وعن مجاهد  
الذهب والفضة أي كانت له إلى الجنة الموضوفتين الأموال الدثرة من الذهب والفضة وغيرهما وكان وافر  
اليسار من كل وجهه متمكناً من عمارة الأرض كيف شاء (وأعرتنوا) يعني أنصاراً وحشماً وقيل أولاداً  
ذكوراً لأنهم ينقرون معه دون الإناث \* ويجاوره يراجع الكلام من حار يحور إذا رجع وسأله فما أحر كلمة

ركان أمره فرطاً وقل  
الحق من ربكم فن شاء  
فليس مؤمن ومن شاء  
فليكفر أنا أعتدنا للظالمين  
نارا أحاط بهم سرادقها  
وان يستغيثوا يغاثوا  
بعماء كالمهل يشوي  
الوجوه بئس الشراب  
وساءت مرتفقا ان  
الذين آمنوا وعمالوا  
الصالحات أنا لا أنضيع  
أجر من أحسن عملاً  
أولئك لهم جنات عدن  
تجري من تحتهم الأنهار  
يحملون فيها من أساور  
من ذهب ويلبسون  
ثياباً خضراً من سندس  
واستبرق متشككين فيها  
على الأرائك نعم الثواب  
وحسنت مرتفقا  
واضرب لهم مثلاً  
رجلين جعلنا لأحدهما  
جنتين من أعناب  
وحققناهما بنخل وجعلنا  
بينهما زرعاً كلنا الجنة  
آتت أكلها ولم تظلم  
منه شيئاً وبقرنا خلاهما  
نمرا وكان له ثمر فقال  
لصاحبه وهو يجاوره  
أنا أكثر منك مالاً وأعز  
نقراً ودخل جنته



\* يعني قطروس أخيه المسلم يطوف به في الجنة ويريه ما فيه وما يحبه من ما ريفاً خيراً بما ملك من المال دونه (فان قلت) فلم أفرد الجنة بعد التثنية (قلت) معناه ودخل ما هو جنته ما له جنة غيرها يعني أنه لا نصيب له في الجنة التي وعد المؤمنون فيها ملكه في الدنيا هو جنته لا غير ولم يقصد الجنة ولا واحدة منهما (وهو ظالم لنفسه) وهو معجب بما أوتي مقتخر به كافر لنعمة به معترض بذلك نفسه لسخط الله وهو أخس الظلم \* أخبره عن نفسه بالشك في بيدودة جنته لطول أماله واستيلاء الحرص عليه وتمادي غفلته واغتراره بالمهلة والطراحة النظر في عواقب أمثاله وتري أكرالاً غنياء من المسلمين وان لم يطلقوا بنحو هذا السننهم فان السنة أحوالهم ناطقة به منادية عليه (ولئن رددت إلى ربي) أقسام منه على أنه ان رددت إلى ربه على سبيل الفرض والتقدير وكما يزعم صاحبه ليجد في الآخرة خيراً من جنته في الدنيا نطمعاً وغشياً على الله وادعاء لكرامته عليه ومكانته عنده وأنه ما أولاه الجنة إلا الاستحقاق واستمالة وأن معه هذا الاستحقاق أي بما توجه كقوله أن لي عنده للحسن لا وتين مالا وولداً \* وقرئ خيراً من ما رددت إلى الجنة (منقلباً) مرجعاً وعاقبة وانتصابه على التمييز أي منقلب تلك خير من منقلب هذه لأنها فانية وتلك باقية (خلقك من تراب) أي خلق أصلك لأن خلق أصله سبب في خلقه فكان خلقه خلقاً (سؤالك) عدلك وكذلك انساناً ذكر بالغامبلغ الرجال \* جعله كافراً بالله جاحداً لا تجمعه لشكه في البعث كما يكون المكذب بالرسول صلى الله عليه وسلم كافراً (لكن هو الله ربي) أصله لكن أنا خذفت الهمزة وألقت حركتها على نون لكن فتلاقت النون فكان الادغام ونحو قول القائل وتريمتني بالطرف أي أنت مذنب \* وتقليتني لكن اياك لا أقل أي لكن أنا أقل منك وهو ضمير الشأن والشأن الله ربي والجملة خبر أنا والراجع منها إليه بياء الضمير وقرأ ابن عامر بآيات ألف أنافي الوصل والوقف جميعاً وحسن ذلك وقوع الألف عوضاً من حذف الهمزة وغيره لا يثبتها إلا في الوقف وعن أبي عمرو أنه وقف بالهاء لكنه قرئ لكن هو الله ربي بسكون النون وطرح أنا وقرأ أبي ابن كعب لكن أنا على الأصل وفي قراءة عبد الله لكن أنا لا اله الا هو ربي (فان قلت) هو استدرال لما إذا (قلت) لقوله أكرت قال لا خبسه أنت كافر بالله لكني مؤمن موحد كما تقول زيد غائب لكن عمر حاضر (ما شاء الله) يجوز أن تكون ما موصولة مرفوعة المحل على أنها خبر مبتدأ محذوف تقديره الأمر ما شاء الله أو شرطية منصوبة الموضع والجزاء محذوف يعني أي شيء شاء الله كان وتطيرها في حذف الجواب لوفى قوله ولو أن قرأ ناسيرت به الجبال والمعنى هلا قلت عند دخولها والنظر إلى ما رزق الله منها الأمر ما شاء الله اعترافاً بأنها وكل خير فيها إنما حصل بعيشة الله وفضله وأن أمرها يسده ان شاء تركها عامرة وإن شاء خربها وقلت (لا قوة الا بالله) اقراراً بأن ما قويت به على عمارتها وتدير أمرها إنما هو بمعونته وتأيمده لا يقوى أحد في بدنه ولا في ملك يده الا بالله تعالى وعن عروة بن الزبير أنه كان يظم حائطه أيام الرطب فيدخل من شاء وكان اذا دخله رده هذه الآية حتى يخرج \* من قرأ أقل بالنصب فقد جعل أنا فاصلاً ومن رفع جعله مبتدأ وأقل خبره والجملة مفعولاً ثانياً الترتي وفي قوله (وولداً) نصرة لمن فسر النفر بالاولاد في قوله وأعرضت فوالله ان ترى أفقر منك فانا أتوقع من صنع الله أن يقلب ما بي وما بك من الفقر والغنى فيرزقني لايمان في الجنة (خيراً من جنتك) ويسلبك الكفر نعمته ويخرب بستانك \* والحسبان مصدر كالغفران والبطلان بمعنى الحساب أي مقدار اقدره الله وحسبه وهو الحكم بخيرها وقال الزجاج عذاب حسبان وذلك الحسبان حساب ما كسبت يدك وقيل حسباناً مراداً بالواحدة حسبانته وهي الصواعق (صعيداً زلقاً) أرضاً بيضاء يزلزل عليها لملاستها زلقاً (غورا) كلاهما وصف بالمصدر (وأحيط) به عبارة عن اهلاكه وأصله من أحاط به العدو لانه اذا أحاط به فقد ملكه واستولى عليه ثم استعمل في كل اهلاكه ومنه قوله تعالى الآن يحاط بكم ومثله قولهم أتى عليه اذا أهلكه من أتى عليهم العدو اذا جاءهم مستعلياء عليهم \* وتقليب الكفين كناية عن الندم والتحسر لان النادم يقلب كفيه ظهراً لبطن كما كنى عن ذلك بعض الكف والسقوط في البدولانه في معنى الندم عدى تعديته بعلى كانه قيل فأصبح يندم (على ما أنفق فيها) أي أنفق في عمارتها (وهي خاربة على

وهو ظالم لنفسه قال  
ما أظن أن تبده هذه  
أبداً وما أظن الساعة  
قائمة ولئن رددت إلى  
ربي لأجدن خيراً منها  
منقلباً قال له صاحبه  
وهو يحاوره أكرت  
بالذي خلقك من تراب  
ثم من نطفة ثم سواك  
رجلاً لكنها والله ربي  
ولا أشرك بربي أحداً  
ولو لا ادخلت جنتك  
قلت ما شاء الله لا قوة  
الا بالله ان تر أن أقل  
منك مالا وولداً فعسى  
ربي أن يؤتيني خيراً من  
جنتك ويرسل عليهما  
حسباً جناناً من السماء  
فتصبح صعيداً زلقاً أو  
يصبح ماؤها غوراً فلن  
نستطيع له طلباً وأحيط  
بشره فأصبح يقلب كفيه  
على ما أنفق فيها وهي  
خاربة على



قوله تعالى هنالك الولاية لله الحق (٣١٠) (قال قرئ بالرفع والجرفصة للولاية ولله تعالى الخ) قال أجد وقد تقدم الإنكار عليه في مثل

هذا القول فإنه لوهم أن  
القسرا آت موكولة إلى  
رأى الفصحاء واجتهاد  
البالغاء فتفاوت في

عروشها ويقول باليتنى  
لم أشرك بربى أحدا ولم  
تسكن له فئسة ينصرونه  
من دون الله وما كان  
منتصرا هنالك الولاية  
لله الحق هو خير ثوابا  
وخير عقبا واضرب لهم  
مثل الحياة الدنيا كما  
أنزلناه من السماء فاختلط  
به نبات الأرض فأصبح  
هشيما تذروه الرياح  
وكان الله على كل شيء  
مقتدرا المال والبنون  
زيننة الحياة الدنيا  
والباقيات الصالحات  
خير عند ربك ثوابا وخير  
أملا ويوم نسير الجبال  
وترى الأرض بارزة  
وحشرناهم فلم نغادر منهم  
أحدا وعرضوا على ربك  
صفا لقد جثتمونا كما  
خلقناكم أول مرة قبل  
زعمتم أن لن نجعل لكم  
موعدا ووضع الكتاب  
فترى المجرمين مشفقين  
منافيه ويقولون  
يا ويلتنا مال هذا الكتاب  
لا يغادر

الفصاحة لتفاوتهم فيها  
وهذا منكر شنيع والحق  
أنه لا يجوز لأحد أن  
يقرا الأبياء معه فوعاه

عروشها) يعني أن كرومها المعرشة سقطت عروشها على الأرض وسقطت فوقها الكروم قيل أرسل الله عليها  
نارافا كأنها (باليتنى) تذكر موعظة أخيه فعلم أنه أتى من جهة شركه وطغيانه فتمنى لو لم يكن مشركا حتى  
لا يهلك الله بستانه ويجوز أن يكون توبة من الشرك ونذما على ما كان منه ودخولا في الإيمان \* وقرئ ولم  
يكن بالياء والياء وحل ينصرونه على المعنى دون اللفظ كقوله فئسة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافتة برونهم  
(فان قلت) ما معنى قوله (ينصرونه من دون الله) قلت معناه يقدرون على نصرته من دون الله أى هو  
وحده القادر على نصرته لا يقدر أحد غيره أن ينصره إلا أنه لم ينصره لصارف وهو استجابه أن يخذل (وما  
كان منتصرا) وما كان متمسقا بقوة عن انتقام الله (الولاية) بالفتح النصرة والتولى وبالكسر السلطان  
والملك وقد قرئ بهما والمعنى هنالك أى في ذلك المقام وذلك الحال النصرة لله وحده لا على كها غيره ولا  
يستطيعها أحد سواه تقرير بالقوله ولم يكن له فئسة ينصرونه من دون الله أو هنالك السلطان والملك لله لا يغلب  
ولا يعتنع منه أو في مثل تلك الحال الشديدة يتولى الله ويؤمن به كل مضطر يعني أن قوله باليتنى لم أشرك  
بربى أحدا كلمة ألجئ إليها فاقها لاجزا ما دهاهم من شؤم كفرهم ولو لا ذلك لم يقاها ويجوز أن يكون المعنى هنالك  
الولاية لله ينصر فيها أولياء المؤمنين على الكفرة وينتقم لهم ويشقى صدورهم من أعدائهم يعني أنه  
نصر فيما فعل بالكافر أخاه المؤمن وصدق قوله عسى ربي أن يوتيّن خيرامن جنتك ويرسل عليهما حسبانا  
من السماء ويعضده قوله (خير ثوابا وخير عقبا) أى لأوليائه وقيل هنالك إشارة إلى الآخرة أى في تلك  
الدار الولاية لله كقوله لمن الملك اليوم \* وقرئ الحق بالرفع والجرفصة للولاية ولله وقرا عمرو بن عبيد بالنصب  
على التأكيد كقولك هذا عبد الله الحق لا الباطل وهى قراءة حسنة فصحة وكان عمرو بن عبيد من أفصح  
الناس وأصحهم \* وقرئ عقبابضم القاف وسكونها وعقبى على فعلى وكلها بمعنى العاقبة (فاختلط به نبات  
الأرض) فالتف بسببه وتكاثف حتى خالط بعضه بعضا وقيل نجح في النبات الماء فاختلط به حتى روى  
ورق رقيقا وكان حق اللفظ على هذا التفسير فاختلط بنبات الأرض ووجه صحته أن كل مختلطين موصوف  
كل واحد منهما بصفة صاحبه \* والهشيم مات هشيم وتحطم الواحدة هشيمة وقرئ تذروه الريح وعن ابن عباس  
تذريه الرياح من أذرى شبه حال الدنيا في نصرتها أو بهتها وما يتعقبها من الهلاك والقضاء بحال النبات يكون  
أخضر وارفا ثم يبيح فتطيره الرياح كأن لم يكن (وكان الله على كل شيء) من الانشاء والافناء (مقتدرا  
الباقيات الصالحات) أعمال الخير التي تبقى ثمرتها للانسان وتبقى عنه كل ما تطمح إليه نفسه من خطوط  
الدنيا وقيل هى الصلوات الخمس وقيل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وعن قتادة كل ما أريد به  
وجه الله (خير ثوابا) أى ما يتعلق بهما من الثواب وما يتعلق بهما من الأمل لأن صاحبهما يأمل في الدنيا والثواب  
الله ويصيبه في الآخرة \* قرئ تسيير من سيرت ونسير من سيرنا وتسير من سارت أى تسيير في الجؤ أو يذهب  
بها بأن تجعل هباء منبثا \* وقرئ وترى الأرض على البناء للفعول (بارزة) ليس عليها ما يسترها بما كان  
عليها (وحشرناهم) وجعناهم إلى الموقف \* وقرئ فلم نغادر بالبنون والياء يقال غادره وأغدره إذا تركه  
ومنه الغدر ترك الوفاء والغدر ما غادره السيل \* وشبهت حالهم بحال الجند المعروضين على السلطان (صفا)  
مصطفين ظاهرين يرى جماعتهم كما يرى كل واحد لا يحب أحد أحد (لقد جثتمونا) أى قلنا لهم لقد  
جثتمونا وهذا المضمهر هو عامل النصب في يوم نسير ويجوز أن ينصب باضمارة ذكر والمعنى لقد بعثناكم كما  
أنشأناكم (أول مرة) وقيل جثتمونا عراة لا شيء معكم كما خلقناكم أولا كقوله ولقد جثتمونا فرادى \* (فان  
قلت) لم جئ بحشرناهم ما ضيا بعد نسير وترى (قلت) للدلالة على أن حشرهم قبل التسيير وقيل البروز  
إيعاينوا تلك الأحوال العظام كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك (موعدا) وقتالناهم بما وعدتم على السنة  
الانبيا من البعث والنشور (الكتاب) للجنس وهو صحف الأعمال (يا ويلتنا) ينادون هلكتمم التي

متصلا بخلق فيه صلى الله عليه وسلم منزلا كذلك من السماء فلا وقع لفصاحة الفصح وانما هو ناقل كغيره ولكن الرمح شري لا يفوته هلكوها  
الثناء على رأس البدعة ومعدن الفتنة فان عمرو بن عبيد أول مصمم على انكار القدر وهلم جرا إلى سائر البدع الاعتزالية فن ثم أثنى عليه



\* قوله تعالى واذقلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق (٢١١) عن أمر ربه (قال قوله تعالى)

كان من الجن مستأنف

صغيرة ولا كبيرة  
أحصاها ووجدوا  
مأملوا حاضر ولا يظلم  
ربك أحدا واذقلنا  
للملائكة اسجدوا لآدم  
فسجدوا إلا إبليس  
كان من الجن ففسق  
عن أمر ربه أفتخذونه  
وذريته أولياء من دونه  
وهم لكم عدو بئس  
الظالمين بدلا ما أشهدتهم  
خلق السموات والأرض  
ولا خلق أنفسهم وما  
كنت متخذ المضلين  
عضدا و يوم يقول نادوا  
شركائي الذين زعمتم  
فدعوه فلم يستجيبوا  
لهم وجعلنا بينهم موبقا  
ورأى الجحشرون النار  
فطنوا أنهم موافعوها  
ولم يجدوا عنها مصرفا  
ولقد صرفنا في هذا  
القرآن للناس من كل  
مثل وكان الإنسان أكثر  
شيئا جدلا ومما منع الناس  
أن يؤمنوا أذ جاءهم  
الهدى ويستغفروا  
رهم إلا أن تأتيهم سنة  
الاولين أو يأتيهم  
العذاب قبل ما ترسل  
المرسلين الامبرشرين  
ومنذرين ويجادل  
الذين كفروا بالباطل  
ليصدحوا به الحق  
واقتضوا آياتي

هلكوها خاصة من بين الهلكات (صغيرة ولا كبيرة) هنة صغيرة ولا كبيرة وهي عبارة عن الاحاطة بعنى  
لا يترك شيئا من المعاصي الا احصاه أى احصاها كلها كما تقول ما أعطاني قلبا ولا كثيرا لان الاشياء اما  
صغار واما كبار ويجوز أن يريدوا ما كان عندهم صغائر وكبار وقيل لم يجنبوا الكبار فكنيت عليهم الصغائر  
وهي المناقشة وعن ابن عباس الصغيرة التيسر والكبيرة القهقهة وعن سعد بن جبير الصغيرة التيسر  
والكبيرة الزنا وعن الفضيل كان اذا قرأها قال ضجوا والله من الصغائر قبل الكبار (الأحصاها) الاضبطها  
وحصرها (ووجدوا ما عملوا حاضرا) في الصحف عتيدا أو جزاء ما عملوا (ولا يظلم ربك أحدا) فيكتب عليه  
ما لم يعمل أو يزبد في عقاب المستحق أو يعذبه بغير حرم كما يزعم من ظلم الله في تعذيب أطفال المشركين بذنوب  
آبائهم (كان من الجن) كلام مستأنف جار مجرى التعليل بعد استثناء إبليس من الساجدين كأن قائله قال  
ما لم يسجد فقبل كان من الجن (فسق عن أمر ربه) والفاء للتسبب أيضا جعل كونه من الجن سببا في  
فسقه لانه لو كان ملكا كسائر من سجد لآدم لم يفسق عن أمر الله لان الملائكة معصومون البتة لا يجوز  
عليهم ما يجوز على الجن والانس كما قال لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون وهذا الكلام المعترض بعد  
من الله تعالى لصيانة الملائكة عن وقوع شبهة في عصمتهم فما بعد البون بين ما تعبد الله وبين قول من ضاده  
وزعم أنه كان ملكا ورأسا على الملائكة فعصى فلعن ومسخ شيطانا ثم ورثه على ابن عباس ومعنى فسق عن  
أمر ربه نزع عما أمره به من السجود قال \* فواسقاعن قصدها جوارا \* أو صار فاسقا كافرا بسبب أمر  
ربه الذي هو قوله اسجدوا لآدم (أفتخذونه) الهمة لانكار والتجيب كله قيل أعقب ما وجد منه تتخذونه  
(وذريته أولياء من دونه) وتستبدلونهم بي بئس البديل من الله إبليس لمن استبدله فأطاعه بدل طاعته  
(ما أشهدتهم) وقرئ ما أشهدناهم يعني أنكم اتخذوهم شركاء في العبادة وانما كانوا يكوون شركاء فيها  
لو كانوا شركاء في الالهية فنتى مشاركتهم في الالهية بقوله ما أشهدتهم خلق السموات والأرض لا اعتضد بهم  
في خلقها (ولا خلق أنفسهم) أى ولا أشهدت بعضهم خلق بعض كقوله ولا تقتلوا أنفسكم (وما كنت متخذ  
المضلين) بمعنى وما كنت متخذهم (عضدا) أى أعوانا فوضع المضلين موضع الضمير ذما لهم بالاضلال فاذا لم  
يكونوا عضدا الى في الخلق فما بالكم تتخذونهم شركاء في العبادة وقرئ وما كنت بالفتح الخطاب لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم والمعنى وما صح لى الاعتضاد بهم وما ينبغي لك أن تعتر بهم وقرأ على رضى الله عنه وما  
كنت متخذ المضلين بالتشوين على الاصل وقرأ الحسن عضدا يسكون الضاد ونقل ضمها الى العين وقرئ  
عضدا بالفتح وسكون الضاد وعضدا بضمين وعضدا بفتحين جمع فاضد كخادم وخادم وراصد ورصد من  
عضده اذا قوام وأعانه (يقول) بالياء والنون \* وازافة الشركاء اليه على زعمهم توخيها لهم وأراد الجن  
\* والمو بى المهلك من بوق يبق وبوقا وبوق يبق وبقا اذا هلكوا وبقه غيره ويجوز أن يكون مصدرا كالمرور  
والموعدين وجعلنا بينهم واديان أودية جهنم هو مكان الهلاك والعذاب الشديد مشتر كما يهلكون فيسه  
جميعا وعن الحسن موبقا عداوة والمعنى عداوة هي في شدتها هلاك كقوله لا يكن جيك كفا ولا يعضك  
تلقا وقال الفراء البين الوصل أى وجعلنا واصلهم في الدنيا هلاكا يوم القيامة ويجوز أن يريد الملائكة  
وعزير او عيسى ومريم وبالمو بى البرزخ البعيد أى وجعلنا بينهم أمدا بعيدا ثم لك فيه الاشواط لفرط بعده  
لأنهم في قعر جهنم وهم في أعلى الجنان (فطنوا) فاقنوا (مواقعها) محالطوها واقعون فيها (مصرفا)  
معدلا قال \* أزهر هل عن شبيهة من مصرف \* (أكثر شيئا جدلا) أكثر الاشياء التي يتأق منها الجدال ان  
فصلتها واحد بعد واحد وخصومة وعماراة بالباطل وانتصاب جدلا على التمييز يعنى أن جدل الانسان أكثر  
من جدل كل شى ونحوه فاذا هو خصم مبین \* أن الاولى نصب والثانية رفع وقبلها مضاف محذوف تقديره  
(ومما منع الناس) الايمان والاستغفار (الا) انتظار (أن تأتيهم سنة الاولين) وهي الاهلاك (أو)  
انتظار أن (يأتيهم العذاب) يعنى عذاب الآخرة (قبلا) عيانا وقرئ قبلا أنواعا جمع قبيل وقبلا  
بفتحين مستقبلا (ليصدحوا) ليزيلوا ويبطلوا من ادحاض القدم وهو ازالها وازالها عن موطنها

تعليل افسوقه الخ) قال أسجدوا لخلق معه في هذا الفصل غير أن قوله تعبد الله تعالى لفظة لا تروق ولا تليق فان التعبد انما يوصف به عرفان  
يفعل في بعض الاحيان خطأ وفي بعضها تعبد فاجتنابها في حق الله تعالى واجب والله الموفق



(وما أنذروا) يجوز أن تكون ماموصولة ويكون الراجع من الصلة محذوف أي وما أنذروهم من العذاب أو مصدرية بمعنى وانذارهم \* وقرئ هزأ بالسكون أي اتخذوها موضع استهزاء \* وجد الهم قولهم للرسول ما أنتم إلا بشر مثلنا ولو شاء الله لازل ملائكة وما أشبه ذلك (يا أيها الذين آمنوا) بالقرآن ولذلك رجع إليها الضمير مذكرا في قوله أن يفقهوه (فأعرض عنها) فلم يتذكر حين ذكر ولم يتدبر (ونسي) عاقبة (ما قدمت يداه) من الكفر والمعاصي غير متفكر فيها ولا ناظر في أن المسمى والمحسن لا بدلهما من جزاء ثم عال اعراضهم ونسيانهم بأنهم مطبوع على قلوبهم وجمع بعد الاقتراد جلا على لفظ من ومعناه (فلن يمتدوا) فلا يكون منهم اهتداء البتة كانه محال منهم لشدة تصميمهم (أبدا) مدة التكليف كلها \* وإذا جزاء وجواب فدل على انتفاء اهتدائهم لدعوة الرسول بمعنى أنهم جعلوا ما يجب أن يكون سبب وجود الاهتداء سببا في انتفائه وعلى أنه جواب للرسول على تقدير قوله مالي لا أدعوهم خرضا على اسلامهم فقبل وان تدعهم إلى الهدى فلن يمتدوا (الغفور) البليغ المغفرة (ذو الرحمة) الموصوف بالرحمة ثم استشهد على ذلك بتلك مؤاخذه أهل مكة عاجلا من غير امهال مع اقراطهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (بل لهم موعد) وهو يوم بدر (لن يجذوا من دونه موثلا) منجى ولا ملجأ \* يقال وأل اذا نجوا وأل اليه اذا لجأ اليه (وتلك القرى) يريد قرى الأولين من عمود وقوم لوط وغيرهم أشار لهم إليها ليعتبروا تلك مبتدأ والقرى صفة لان أسماء الإشارة توصف بأسماء الأجناس و (أهلكناهم) خبر ويجوز أن يكون تلك القرى نصيبا باضممار أهلكنا على شريطة التفسير والمعنى وتلك أصحاب القرى أهلكناهم (لما ظلموا) مثل ظلم أهل مكة (وجعلنا لمهلكهم موعدا) وضربنا لأهلها كههم وقتام معلوما لا يتأخرون عنه كما ضرب بنا لأهل مكة يوم بدر والمهلك الأهلak ووقته وقرئ لمهلكهم بفتح الميم واللام مفتوحة أو مكسورة أي أهلا كههم أو وقت هلاكهم والموعود وقت أو مصدر (لقتاه) لعبدته وفي الحديث ليقبل أحدكم فتاى وفتاى ولا يقبل عبدي وأمتي وقيل هو يوشع بن نون وانما قيل فتاه لانه كان يخدمه ويتبعه وقيل كان يأخذ منه العلم فان قلت (لا أبرح) ان كان بمعنى لا أزول من برح المكان فقد دل على الإقامة لا على السفر وان كان بمعنى لا أزال فلا بد من الخبر (قلت) هو بمعنى لا أزال وقد حذف الخبر لان الحال والكلام معا يدلان عليه أما الحال فلا فلانها كانت حال سفر وأما الكلام فلا فلان قوله (حتى أبلغ مجمع البحرين) غاية مضروبة تستدعي ما هي غاية فلا بد أن يكون المعنى لا أبرح أسير حتى أبلغ مجمع البحرين ووجه آخر وهو أن يكون المعنى لا يبرح مسير حتى أبلغ على أن حتى أبلغ هو الخبر فلما حذف المضاف أقيم المضاف إليه مقامه وهو ضمير المتكلم فانقلب الفعل عن لفظ الغائب إلى لفظ المتكلم وهو وجه لطيف ويجوز أن يكون المعنى لا أبرح ما أنا عليه بمعنى ألزم المسير والطلب ولا أتركه ولا أفرقه حتى أبلغ كما تقول لا أبرح المكان ومجمع البحرين المكان الذي وعد فيه موسى لقاء الخضر عليهم السلام وهو ملتقى بحري فارس والروم بمابلي المشرق وقيل ظنجة وقيل افرقية ومن بدع التفاسير أن البحرين موسى والخضر لانهم كانا بحرين في العلم وقرئ مجمع بكسر الميم وهي في الشذوذ من يفعل كالمشرق والمطلع من يفعل (أو أمضى حقبا) أو أسير زمانا طويلا والحقب ثمانون سنة وروى أنه لما ظهر موسى على مصر مع بني اسرائيل واستقروا بها بعد هلاك القبط أمره الله أن يذكر قومه النعمة فقام فيهم خطيبا فذكر نعمة الله وقال انه اصطفى نبيكم وكلمه فقالوا له قد علمنا هذا فأى الناس أعلم قال أنا فعتب الله عليه حين لم يرد العلم إلى الله فأوحى إليه بل أعلم منك عبد لي عند مجمع البحرين وهو الخضر وكان الخضر في أيام أفريدون قبل موسى عليه السلام وكان على مقدمة ذى القرنين الأكبر وبقي إلى أيام موسى وقبل ان موسى سأل ربه أى عبادك أحب إليك قال الذى يذكرني ولا ينساني قال فأى عبادك أقضى قال الذى يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال فأى عبادك أعلم قال الذى يبتغي علم الناس إلى علمه عسى أن يصيب كلمة تدله على هدى أو تردمه عن ردى فقال ان كان في عبادك من هو أعلم مني فادلني عليه قال أعلم منك الخضر قال أين أطلبه قال على الساحل عند الصخرة قال يارب كيف لي به قال تأخذ حوتاني

وما أنذروا هزأ ومن  
أظلم ممن ذكر بآيات  
ربه فأعرض عنها ونسي  
ما قدمت يداه أنا جعلنا  
على قلوبهم أكنة أن  
يفقهوه وفي آذانهم  
وقرا وان تدعهم إلى  
الهدى فلن يمتدوا إذا  
أبدا وربك الغفور  
ذو الرحمة لو يؤاخذهم  
بما كسبوا لعجز لهم  
العذاب بل لهم موعد  
لن يجذوا من دونه موثلا  
وتلك القرى أهلكناهم  
لما ظلموا وجعلنا  
لمهلكهم موعدا وإذا  
قال موسى لقتاه لا  
أبرح حتى أبلغ مجمع  
البحرين أو أمضى حقبا  
فلما بلغا مجمع بينهما



قوله تعالى قال أرايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الخوت (قال ان قلت كيف نسي يوشع ذلك ومثله لا ينسى الخ) قال أجد وقد ورد في الحديث أن موسى عليه السلام لم ينصب ولم يقل لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا الا منذ جاوز (٣١) (٣) الموضع الذي حده الله تعالى له

فأهل الحكمة في انساب  
الله تعالى ليوشع أن  
يذيقه موسى عليه  
السلام لمنه الله تعالى على  
المسافر في طاعة وطلب  
علم بالتفسير عليه وجل

نسياحوتهم ما فاتخذ  
سبيله في البحر سربا  
فلما جاوزا قال لقتاه  
آتنا غداءنا لقد لقينا  
من سفرنا هذا نصبا  
قال أرايت اذا وينا الى  
الصخرة فاني نسيت  
الخوت وما أنسانيه الا  
الشیطان أن أذكره  
واتخذ سبيله في البحر  
عجبا قال ذلك ما كنا نبغ  
فارتدا على آثرهما  
نصصا فوجداهما من  
عبادنا آتينا رجلا من  
عبدنا وعلمناه من لدنا  
علما قال له موسى هل  
أتبعك على أن تعلمن مما  
علمت رشدا قال انك لن  
تستطيع معي سيرا  
وكيف تصبر على ما لم  
تخط به

الاعباء عنه وتلك سنة  
الله الجارية في حق من  
صحت له نية في عبادة  
من العبادات ان يسرها  
ويحمل عنه مؤنتها  
ويتكفل به مادام على  
تلك الحالة وموقع

مكتل خبث فقهته فهو هنالك فقال لقتاه اذا فقدت الخوت فأخبرني فذهب بعشيان فرقد موسى فاضطرب  
الخوت ووقع في البحر فلما جاء وقت الغداء طلب موسى الخوت فأخبره فقام بوقوعه في البحر فأتيا الصخرة فاذا  
رجل مسجى بشوبه فسلم عليه موسى فقال وأني بأرضنا السلام فعرفه نفسه فقال يا موسى أنا على علم علمني  
الله لا تعلمه أنت وأنت على علم علمك الله لا أعلمه أنا فلما ركبا السفينة جاءه صقور فوقع على حرفها فنقر في  
الماء فقال الخضر ما ينقص علمي وعالمك من علم الله مقدار ما أخذ هذا العصفور من البحر (نسياحوتهم ما)  
أي نسيات فقد أمره وما يكون منه مما جعل أماره على الظفر بالطلبة وقيل نسي يوشع أن يقدمه ونسي موسى  
أن يأمره فيه بشئ وقيل كان الخوت سمكة ملحوظة وقيل ان يوشع جل الخوت والخيز في المسكتل فنزل ليلة على  
شاطئ عن نسي عن الحياة ونام موسى فلما أصاب السمكة برد الماء وروحه عاشت وروى أنهما كلامها  
وقيل نوضا يوشع من تلك العين فانتضخ الماء على الخوت فعاش ووقع في الماء (سربا) أمسك الله جرية الماء  
على الخوت فصارع عليه مثل الطاق وحصل منه في مثل السرب مجزأة لموسى أو للخضر (فلما جاوزا) الموعد  
وهو الصخرة لنسيان موسى تفقد أمر الخوت وما كان منه ونسيان يوشع أن يذكر موسى ما رأى من  
حياته ووقوعه في البحر وقيل سار بعد مجاوزة الصخرة الى البصرة والغدا الى الظهر وألقى على موسى النصب  
والجوع حين جاوز الموعد ولم ينصب ولا جاع قبل ذلك فنذر الخوت وطلبه وقوله (من سفرنا هذا)  
إشارة الى مسيرهما وراء الصخرة (فان قلت) كيف نسي يوشع ذلك ومثله لا ينسى لكونه أماره لما على  
الطلبة التي تناهض من أجلها وليكونه مجزئين اثنتين وهما حياة السمكة المملوكة الماء كولد منها وقيل ما  
كانت الا شق سمكة وقيام الماء وانتصابه مثل الطاق ونفوذها في مثل السرب منه ثم كيف استمر به النسيان  
حتى خافا الموعد وسارا مسير ليلة الى ظهر الغد وحتى طلب موسى عليه السلام الخوت (قلت) قد شغل  
الشیطان بوساوسه فذهب بفكره كل مذهب حتى اعتراه النسيان وانضم الى ذلك أنه ضري بمشاهدة أمثاله  
عند موسى عليه السلام من العجائب واستأنس باخواته فاعان الالف على قلة الاهتمام (أرايت) بمعنى أخبرني  
(فان قلت) ما وجه التثام هذا الكلام فان كل واحد من أرايت (اذا وينا) و (فاني نسيت الخوت) لامة معلق  
له (قلت) لما طلب موسى عليه السلام الخوت ذكر يوشع ما رأى منه وما اعتراه من نسيانه الى تلك الغاية  
فدهش وطفق يسأل موسى عليه السلام عن سبب ذلك كأنه قال أرايت ما دهاني اذا وينا الى الصخرة فاني  
نسيت الخوت مخذف ذلك وقيل هي الصخرة التي دون نهر الزيت و (ان أذكره) بدل من الهاء في أنسانيه  
أي وما أنساني ذكره الا الشيطان وفي قراءة عبد الله أن أذكره و (عجبا) ثاني مفعولي اتخذ مثل سربا  
يعني واتخذ سبيله سبيلا عجبا وهو كونه شبيه السرب أو قال عجبا في آخر كلامه تعجبا من حاله في رؤية تلك  
العجيبه ونسيانه لها أو مما رأى من المعجزتين وقوله وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره اعتراض بين  
المعطوف والمعطوف عليه وقيل ان عجبا حكاية لتعجب موسى عليه السلام وليس بذلك (ذلك) إشارة الى  
اتخاذ سبيله أي ذلك الذي كنا نطلب لانه أماره الظفر بالطلبة من لقاء الخضر عليه السلام \* قرئ تبغ  
بغير ياء في الوصل واثنائها أحسن وهي قراءة أبي عمرو وأما الوقف فلا كثر فيه طرح الياء اتباعا لحظ المصحف  
(فارتدا) فرجعا في أدراجهما (قصا) يقصان قصصا أي يتبعان آثارهما اتباعا وفارتدا مقتصين (رجة  
من عندنا) هي الوحي والنبوة (من لدنا) مما يختص بنا من العلم وهو الاخبار عن الغيوب (رشدا) قرئ  
بفتحين وبضمه وسكون أي علما اذا رشدا أرشده في ديني (فان قلت) أما دلت حاجته الى التعلم من آخر في  
عهد أنه كما قيل موسى بن ميثا الاموسي بن عمران لان النبي يجب أن يكون أعلم أهل زمانه وأما هم

الا يقات أنه وجد بين حالة سفره للوعد وحالة مجاوزته بونا يثنا والله أعلم وان كان موسى عليه السلام متيقظا لذلك فالملطوب ابقاظ غيره من  
أمة بل من أمة محمد عليه الصلاة والسلام اذ قص عليهم القصة فهاورد الله تعالى قصص أنبيائه ليسمر بها الناس وليكن ليسمر الخلق  
لتدبرها واقتباس أنوارها ومنافعها عاجلا وأجلا والله أعلم



بقوله تعالى قال انك لن تستطيع (٢١٤) معي صبرا (قال نبي الاستطاعة على وجه التأكيذ الخ) قال أجد ونما يدل على ان موسى

عليه السلام انما جله  
على المبادرة بالانكار  
الالتهاب والحمية للحق  
انه قال حين خرق  
السفينة آخرقتها لتغرق  
أهلها ولم يقل لتغرقنا  
ففسد نفسه واشتغل  
بغيره في الحالة التي كل

خبرا قال سجدني ان  
شاء الله صابرا ولا أعصى  
لك أمرا قال فان اتبعني  
فلا تسألني عن شيء  
حتى أحدث لك منه  
ذكرا فانطلقا حتى اذا  
ركبا في السفينة خرقها  
قال آخرقتها لتغرق  
أهلها لقد حدثت شيئا  
أمرا قال ألم أقل انك  
لن تستطيع معي صبرا  
قال لا تؤاخذني بما  
نسيت ولا ترهقني من  
أمرى عسرا فانطلقا  
حتى اذا القيا غلاما فقتله  
قال أقتلت نفسا زكية  
بغير نفس اقصي حدث  
شيئا نكرا قال ألم أقل  
لك انك لن تستطيع  
معي صبرا قال ان  
سألتك عن شيء بعدها  
فلا تصاحبني قد بلغت  
من لدني عذرا فانطلقا  
حتى اذا أتيا

أحد فيهما يقول نفسي  
نفسى لا يلوى على ما  
ولا ولد وتلك حالة الغرق  
فسبحان من جيل  
أنبياءه وأصفياه على

نصح الخلق والشفقة عليهم والرافة بهم صلوات الله عليهم أجمعين وسلامه

المرجوع اليه في أبواب الدين (قلت) لا غضاضة بالنبي في أخذ العلم من نبي مثله وانما يغض منه أن يأخذه  
عن دونه وعن سعيد بن جبير أنه قال لابن عباس ان نوحا بن امرأة كعب يزعم ان الخضر ليس بصاحب موسى  
وان موسى هو موسى بن ميثاق قال كذب عدو الله \* نبي استطاعة الصبر معه على وجه التأكيذ كما أنها  
لا يصح ولا يستقيم وعلى ذلك بانه يتولى امورا هي في ظاهرها من اكبر والرجل الصالح فكيف اذا كان نبيا  
لا يتما لك أن يشتمز ويمتعض ويمجزع اذا رأى ذلك وبأخذ في الانكار و (خبرا) تميز أى لم يحط به خبرك أو  
لأن لم تحط به بمعنى لم تخبره فنصبه نصب المصدر (ولا أعصى) في محل نصب عطفا على صابر أى سجدني  
صابرا وغير عاص أولافى محل عطف على سجدني رجاء موسى عليه السلام لحرمه على العلم وازدياده أن يستطيع  
معه صبرا بعد اقصاص الخضر عن حقيقة الامر فوعده بالصبر معلقا بحقيقة الله علمانه بشدة الامر وصعوبة  
وان الحية التي تأخذ المصلح عند مشاهدة الفساد شي لا يطاق هذا مع علمه أن النبي المعصوم الذي أمره الله  
بالمسافة اليه واتباعه واقتباسه العلم منه يرى من أن يباشر ما فيه غمزة في الدين وأنه لا بد لما يستسجد طاهره  
من باطن حسن جيل فكيف اذا لم يعلم \* قرئ فلا تستأني بالنون الثقيلة بمعنى فمن شرط اتباعك لي أنك اذا  
رأيت مني شيئا وقد علمت أنه صحيح الا أنه غيبي عليك وجهه فحمت وانكرت في نفسك ان لا تقا تحنى  
بالسؤال ولا تراجعني فيه حتى أكون أنا الفاتح عليك وهذا من آداب المتعلم مع العالم والمتبوع مع التابع  
(فانطلقا) على ساحل البحر يطلبان السفينة فلما ركبها قال أهلها هما من الاوصوص وأمر وهما بالخروج فقال  
صاحب السفينة أرى وجوه الانبياء وقيل عرفوا الخضر فملاوهما بغير تول فلما لجروا أخذ الخضر القاس  
نغرق السفينة بان قلع لوحين من ألواحها ما يلي الماء فجعل موسى يسد الخرق بتيابه ويقول (آخرقتها لتغرق  
أهلها) وقرئ لتغرق بالتشديد وليغرق أهلها من غرق وأهلها من فروع (جئت شيئا مراما) أتيت شيئا عظيما  
من أمر الامر اذا عظم قال \* داهية دهايا إذا مراما \* (بما نسيت) بالذي نسيت أو بشي نسيت أو بنسياني أراد أنه  
نسي وصيته ولا مؤاخذه على الناسي أو أخرج الكلام في معرض النهي عن المؤاخذه بالنسيان بوجهه أنه قد  
نسي ليسط عذره في الانكار وهو من معاريض الكلام التي يتق بها الكذب مع التوصل الى الغرض كقول  
ابراهيم هذه أختي وانى سقيم أو أراد بالنسيان الترتل أى لا تؤاخذني بما تركت من وصيتك أول مرة يقال  
رهقه اذا غشيه وأرهقه اياه أى ولا تغشني (عسرا) من أمرى وهو اتباعه اياه بمعنى ولا تعسر على متابعتك  
ويسرها على بالأعضاء وترك المناقشة وقرئ عسرا بضمين (فقتله) قيل كان قتله قتل عنقه وقيل ضرب برأسه  
الحائط وعن سعيد بن جبير أضجعه ثم ذبحه بالسكين (فان قلت) لم قيل حتى اذا ركبنا في السفينة خرقها بغير فاء  
وحى اذا القيا غلاما فقتله بالفاء (قلت) جعل خرقها جزءا للشرط وجعل قتله من جملة الشرط معطوفا عليه  
والجزء ما قال أقتلت (فان قلت) فلم خولف بينهما (قلت) لان خرق السفينة لم يتعقب الر كوب وقد تعقب  
القتل لقاء الغلام \* وقرئ زاكية وزكية وهى الطاهرة من الذنوب لما لانها طاهرة عنده لانه لم يرها قد أذنت  
واما لانها صغيرة لم تبلغ الحنث (بغير نفس) يعنى لم تقتل نفسا فيقتض منها وعن ابن عباس أن نجدة الحرقورى  
كتب اليه كيف جاز قتل وقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الولدان فكتب اليه ان علمت من حال  
الولد ان ما علمه عالم موسى فلك أن تقتل (نكرا) وقرئ بضمين وهو المنكر وقيل النكر أقل من الامر لان  
قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة وقيل معناه جئت شيئا أنكر من الاول لان ذلك كان  
خروفا يمكن تداركه بالسد وهذا الأسيل الى تداركه (فان قلت) ما معنى زيادة لك (قلت) زيادة المسكافة  
بالعتاب على رفض الوصية والوسيلة الصبر عند البكرة الثانية (بعدها) بعد هذه البكرة أو المسئلة (فلا  
تصاحبني) فلا تقاربني وان طلبت صحبتك فلا تتابعني على ذلك وقرئ فلا تصحبني فلا تكن صاحبي وقرئ  
فلا تصحبني أى فلا تصحبني اياك ولا تتبعني صاحبك (من لدني عذرا) قد أعذرت وقرئ لدني بتخفيف النون  
ولدى بسكون الدال وكنسر النون كقولهم في عضد عضد وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم  
الله أخى موسى استخيا فقال ذلك وقال رخصة الله علينا وعلى أخى موسى لو لبث مع صاحبه لا بضر أعجب



قوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا (قال ان قلت قوله أردت أن أعيبها مسبب عن خوف الغضب عليه الخ) قال أجد وكأنه جعل السبب في إعايتها كونها لمساكين ثم بين مناسبة هذا السبب للسبب بذكر عادة الملك في غضب السفن وهذا هو حد الترتيب في التعليل أن يرتب (٣١٥) الحكم على السبب ثم يوضح المناسبة

فما بعد فلا يحتاج إلى جعله مقدما والنسبة تأخيرها والله أعلم ولقد تأملت من فصاحة هذه الآية والمخالفة بينها في الأسلوب عجا ألتراه في الأولى أسند الفعل إلى ضميره خاصة بقوله فأردت أن أعيبها وأسنده في الثانية إلى

أهل قرية استنصحا أهلها فأبوا أن يضيفوها فوجد فيها جدارا يريد أن ينقض فأقامه قال لو شئت لا اتخذت عليه أجرا قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين

ضمير الجماعة والمعظم نفسه في قوله فأردت أن يبدلهم ما ربه ما رخصينا أن يرهقه ما واصل اسناد الأول إلى نفسه خاصة من باب الأدب مع الله تعالى لأن المراد ثم عيب فتأذب بان نسب

الاعاجيب (أهل قرية) هي انطاكية وقيل الابله وهي أبعد أرض الله من السماء (أن يضيفوها) وقرئ يضيفوهما يقال ضافه إذا كان له ضيفا وحقيقته مال إليه من ضاف السهم عن الغرض ونظيره زاره من الأزورار وضافه وضيفه أنزله وجعله ضيفه وعن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا أهل قرية ثلثا ما وقيل شرا القرى التي لا يضاف الضيف فيها ولا يعرف لابن السبيل حقها (يريد أن ينقض) استعيرت الإرادة للداناة والمشاركة كما استعير الهم والغرم لذلك قال الراعي

في مهمه قلقت به هاماتها \* قلق الفؤس إذا أردت نصولا

وقال يريد الرمح صدر أبي براء \* ويعدل عن دماء بني عقيل

وقال حسان أن دهرها يلف شملى بجمل \* لزمان يهيم بالاحسان

وسمعت من يقول عزم السراج أن يطفأ وطلب أن يطفأ وإذا كان القول والنطق والشك كناية والصدق والكذب والسكوت والتمرد والاباء والعزة والطواعية وغير ذلك مستعارة للجواد ولما لا يعقل فبال الإرادة

قال \* إذا قالت الانساع للبطن ألحق \* تقول سنى للنواة طنى لا ينطق الله وحى ينطق العود وشكا إلى بعبرة ونجهم فان بك ظنى صادقا وهو صادق ولما سكت عن موسى الغضب

تمرد ما رد وعز الابلق ولبعضهم يأتي على أجفانه اغفاه هم إذا انقاد لهم وتمردا

أبت الروادف والتدنى لتقصها \* مس البطون وان غس ظهورا

قالتا أتينا طائعين واقد بلغني أن بعض المحرفين لكلام الله تعالى عن لا يعلم كان يجعل الضمير للخصم لأن ما كان فيه من آفة الجهل وسقم الفهم أراه أعلى الكلام طبقة أدناء منزلة فتجعل ليرده إلى ما هو عنده أصح وأفصح وعنده أن ما كان أبعد من الجواز كان أدخل في الجواز وانقض إذا أسرع سقوطه من انقضاء الطائر وهو

انفعل مطاوع قضضته وقيل افعل من النقص كاحتر من الحيرة وقرئ أن ينقض من النقص وان ينقص من انقصا من انقصا السن إذا انشقت طولاً قال ذو الرمة \* منقص ومنكشب \* بالصاد غير معجمة (فأقامه) قيل أقامه

بيده وقيل مسح به يده فقام واستوى وقيل أقامه بعمود عمده به وقيل نقضه وبناء وقيل كان طول الجدار في السماء مائة ذراع كانت الحال حال اضطرار وافتنار إلى المطعم وقد لزمها الحاجة إلى آخر كسب المرء وهو

المسئلة فلم يجد ما واسبأ فلما أقام الجدار لم يتالك موسى لما رأى من الحرمان ومساس الحاجة أن (قال لو شئت لا اتخذت عليه أجرا) وطلبت على عملك جعل لا حتى تنتعش ونستدفع به الضرورة وقرئ اتخذت

والتاء في تحسنا أصل كافي تبس واتخذت عمل منه كاتبع من تبع وليس من الأخذ في شيء فان قلت (هذا) إشارة إلى ماذا (قلت) قد تصور فراق بينهما عند حلول ميعاده على ما قال موسى عليه السلام ان سألتك عن

شيء بعدها فلا تصاحبني فأشار إليه وجعله مبتدأ وأخبر عنه كما تقول هذا أخوك فلا يكون هذا إشارة إلى غير الأخ ويجوز أن يكون إشارة إلى السؤال الثالث أي هذا الاعتراض سبب الفراق والاصل هذا فراق

بينى وبينك وقد قرأ به ابن أبي عمير في المصنف المصدر إلى الطرف كما يضاف إلى المفعول به (لمساكين) قيل كانت لعشرة أخوة خمسة منهم زنى وخمسة يعملون في البحر (وراءهم) أمامهم كقوله تعالى ومن وراءهم

برزخ وقيل خلفهم وكان طريقهم في رجوعهم عليه وما كان عندهم خيره فأعلم الله به الخضر وهو جلندى (فان قلت) قوله فأردت أن أعيبها مسبب عن خوف الغضب عليها فكان حقه أن يتأخر عن السبب فلم قدم

عليه (قلت) النسبة إلى التأخير وإنما قدم للعناية ولأن خوف الغضب ليس هو السبب وحده ولكن مع كونها

الإعابة إلى نفسه وأما اسناد الثاني إلى الضمير المذكور فإظهار أنه من باب قول خواص الملك أمرنا بكذا أو دبرنا كذا وإنما يعنون أمر الملك ودبر ويدل على ذلك قوله في الثالثة إرادتك أن يبلغنا أشدهما فانظر كيف تغايرت هذه الأساليب ولم تأت على غلط واحد مكرر عيها السمع وينبوعها ثم انطوت هذه المخالفة على رعاية الأسرار المذكورة فسبحان اللطيف الخبير



للساكن فكان بمنزلة قولك زيد نطق مقيم \* وقيل في قراءة أبي وعبد الله كل سفينة صالحة وقرأ الجحدرى  
 وكان أبواه مؤمنان على أن كان فيه ضمير الشأن (نفسينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا) نفقنا أن يغنى الوالدين  
 المؤمنين طغيانا عليهما وكفر النعم ما يعقوه وسوء صنيعه ويلحق بهما شر أو بلاء أو يقرن بإيمانهم ما طغيانه  
 وكفره فيجتمع في بيت واحد مؤمنان وطاغ كافر أو يعديهم ما بداه ويضلهم ما بضلاله فيرتد بأسببه ويطغيا  
 ويكفرا بعد الإيمان وانما خشى الخضر منه ذلك لان الله تعالى أعلمه بحاله وأطلععه على سر أمره وأمره بآية  
 بقتله كاختراعه لمفسدة عرفها في حياته وفي قراءة أبي خاف ربك والمعنى فكره ربك كراهة من خاف سوء  
 عاقبة الأمر فغيره ويجوز أن يكون قوله نفسينا حكاية لقول الله تعالى بمعنى فكرهنا كقوله لاذهب لك  
 وقرئ يبدهما بالتشديد \* والزكاة الطهارة والتقاء من الذنوب \* والرحم الرحمة والعطف وروى أنه ولدت  
 لهما جارية تزوجها نبي فولدت نبياهدى الله على يديه أمة من الأمم وقيل ولدت سبعين نبيا وقيل أبدهما ابنا  
 مؤمنين مثلهما \* قيل اسم الغلامين أصرم وصريم والغلام المقتول اسمه الحسين واختلاف في الكثرة قليل  
 مال مدفون من ذهب وفضة وقيل لوح من ذهب مكتوب فيه عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجبت  
 لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل  
 وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل صحف فيها علم  
 والظاهر لا طلاقه أنه مال وعن قتادة أحل الكثر لمن قبلنا وحرم علينا وحرم الغنيمة عليهم وأحلت لنا وأراد  
 قوله تعالى والذين يكتزون الذهب والفضة (وكان أبوهما صالحا) اعتمادا بصلاح أبيهما وحفظ لحقه فيهما  
 وعن جعفر بن محمد الصادق كان بين الغلامين وبين الأب الذي حفظا فيه سبعة آباء وعن الحسين بن علي رضي  
 الله تعالى عنهما أنه قال لبعض الخوارج في كلام جرى بينهما حفظ الله الغلامين قال بصلاح أبيهما قال  
 فأبي وجدى خير منه فقال قد أنبأنا الله أنكم قوم خصمون (رحمة) مفعول له أو مصدر منصوب بأراد ربك  
 لأنه في معنى رجهما (وما فعلته) وما فعلت ما رأيت (عن أمرى) عن اجتهدى ورأى وانما فعلته بأمر الله  
 \* ذوالقرنين هو الاسكندر الذي ملك الدنيا قبل ملكها مؤمنان ذوالقرنين وسليمان وكافران غرودو ويختصم  
 وكان بعد غرود واختلاف فيه قليل كان عبدا صالحا ملكه الله الارض وأعطاه العلم والحكمة وألبسه الهيبة  
 وسخر له النور والظلمة فآذى أسرى يهديه النور من أمامه وتحوطه الظلمة من ورائه وقيل نبيا وقيل ملكا من  
 الملائكة وعن عمر رضي الله عنه أنه سمع رجلا يقول يا ذا القرنين فقال اللهم غفر ما رضيت أن تدعو بأسماء  
 الانبياء حتى تسميت بأسماء الملائكة وعن علي رضي الله عنه سخر له السحاب ومدت له الأسباب وبسط له  
 النور وسئل عنه فقال أحب الله فأحبته وسأله ابن السكوة ما ذوالقرنين أم ملك أم نبي فقال ليس بملك ولا نبي  
 ولكن كان عبدا صالحا ضرب على قرنه الايمن في طاعة الله فمات ثم بعثه الله فضرب على قرنه الايسر فمات  
 فبعثه الله فسمى ذا القرنين وفيكم مثله قيل كان يدعوهم الى التوحيد فيقتلونه فيحبسه الله تعالى وعن النبي صلى  
 الله عليه وسلم سمي ذا القرنين لانه طاف قرني الدنيا يعني جانبيه اشرقا وغربا وقيل كان له قرنان أي صغيرتان  
 وقيل انقرض في وقته قرنان من الناس وعن وهب لانه ملك الروم وفارس وروى الروم والترك وعنه كانت  
 صفحتا رأسه من نحاس وقيل كان لناحية قرنان وقيل كان على رأسه ما يشبه القرنين ويجوز أن يلقب بذلك  
 لشجاعته كما يسمى الشجاع كبش لانه ينطح اقرانه وكان من الروم ولد بجوز ليس لها ولد غيره \* والسائلون  
 هم اليهود سألوه على جهة الامتحان وقيل سأله أبو جهل واشياعه والخطاب في (عليكم) لاحد  
 الفريقين (من كل شيء) أي من اسباب كل شيء اراده من اغراضه ومقاصده في ملكه (سببا) طريقا  
 موصلا اليه والسبب ما يتوصل به الى المقصود من علم أو قدرة أو آلة \* فأراد بلوغ المغرب (فأتبع سببا)  
 يوصله اليه حتى بلغ وكذلك أراد المشرق فأتبع سببا واراد بلوغ السدين فأتبع سببا وقرئ فأتبع \* قرئ  
 حشة من حشت البئر اذا صار فيها الحماة وحامية بمعنى حارة وعن أبي ذر كنت رديف رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم على جبل فرأى الشمس حين غابت فقال يا بأذرا تدرى أين تغرب هذه فقلت الله ورسوله  
 نكرا

نفسينا أن يرهقهما  
 طغيانا وكفرا فأردنا  
 ان يبدهما ربهما خيرا  
 منه زكاة وأقرب رجاء  
 وأما الجدار فكان  
 لغلامين يتيمين في  
 المدينة وكان تحته كنز  
 لهما وكان أبوهما صالحا  
 فأراد ربك أن يبلغا  
 أشدهما ويستخرجا  
 كنزهما رحمة من ربك  
 وما فعلته عن أمرى  
 ذلك تاويل ما لم تسطع  
 عليه صبرا ويستلوثك  
 عن ذي القرنين قل  
 سأتلو عليكم منه ذكرا  
 انا كنا له في الارض  
 وآييناه من كل شيء سببا  
 فأتبع سببا حتى اذا بلغ  
 مغرب الشمس وجدها  
 تغرب في عين حشة  
 ووجد عندها قوما قلنا  
 يا ذا القرنين اما أن  
 تعذب واما أن تتخذ  
 فيهم حسنا قال أما من  
 ظلم فسوف نعذبه ثم يرد  
 الى ربه فيعذبه عذابا  
 نكرا



أعلم قال فانهم تغرب في عين حامية وهي قراة بن مسعود وطلمسة وابن عمرو وابن عمرو والحسن وقرأ ابن عباس حجة وكان ابن عباس عند معاوية فقرأ معاوية حامية فقال ابن عباس حجة فقال معاوية لعبد الله بن عمرو كيف تقرأ قال كما يقرأ أمير المؤمنين ثم وجه الى كعب الأجير كيف تجد الشمس تغرب قال في ماء وطين كذلك تجد في التوراة وروى في ثايط فوافق قول ابن عباس وكان ثمة رجل فأنشد قول تبع

فأرى مغيب الشمس عندما بها \* في عين ذي خلب وثايط حرم

وأما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وستقول لهم من أمرنا يسرا ثم أتبع سبيا حتى إذا بلغ مطلع الشمس وجدوها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا كذلك وقد أخطأنا بما لآلئنا خبرا ثم أتبع سبيا حتى إذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا قالوا إذا القرنين ان يا جوج وما جوج

أى في عين ماء ذي طين وجماء أسود ولا تنافي بين الحجة والحامية فجاءت أن تكون العين جامعة للوصفين جميعا \* كانوا كفرة خيرة الله بين أن يعذبهم بالقتل وأن يدعوهم الى الاسلام فاختر الله الدعوة والاجتهاد في استمالتهم فقال أما من دعوته فأبى الا البقاء على الظلم العظيم الذى هو الشره فذلك هو المذهب في الدارين (وأما من آمن وعمل) ما يقتضيه الايمان (فله جزاء الحسنى) وقبل خيرة بين القتل والاسر وسماه احسانا في مقابلة القتل فله جزاء الحسنى فله أن يجازى المشوبة الحسنى أو فله جزاء الفعلة الحسنى التى هي كلمة الشهادة وقوى فله جزاء الحسنى أى فله الفعلة الحسنى جزاء وعن قتادة كان يطبخ من كفرة في القدور وهو العذاب النكرو ومن آمن أعطاه وكساه (من أمرنا يسرا) أى لا تأمره بالصعب الشاق ولكن بالسهل المتيسر من الزكاة والخراج وغير ذلك وتقديره ذابىر كقوله قولا ميسورا \* وقرئ يسرا ضميتين \* وقرئ مطلع بفتح اللام وهو مصدر \* والمعنى بلغ مكان مطلع الشمس كقوله \* كأن مجر الرامسات ذبولها \* يريد كان آثار مجر الرامسات (على قوم) قيل هم الزنج \* والستر الأبنية وعن كعب أرضهم لا تمسك الأبنية وبها أسراب فإذا طلعت الشمس دخلوها فإذا ارتفع النهار خرجوا الى معاشهم وعن بعضهم خرجت حتى جاوزت الصين فسألت عن هؤلاء فقيل بينك وبينهم مسيرة يوم وليلة فبلغتهم فإذا أحدهم يفرش أذنه ويلبس الأخرى ومعنى صاحب يعرف لسانهم فقالوا له جئنا ننظر كيف تطلع الشمس قال فبينما نحن كذلك اذ سمعنا كهيفة الصلصلة فغشى على ثم أفقت وهم يسبحوننى بالدهن فلما طلعت الشمس على الماء اذاهى فوق الماء كهيفة الزيت فادخلونا سربا لهم فلما ارتفع النهار خرجوا الى البحر فجمعوا لواء صنادون السمك ويطرحونه في الشمس فينضج لهم وقيل السرا لباس وعن مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الارض (كذلك) أى أمر ذى القرنين كذلك أى كما وصفناه تعظيما لأمره (وقد أخطأنا بما لديه) من الجنود والالآت وأسباب الملك (خبرا) تكثير لذلك وقيل لم نجعل لهم من دونها سترا مثل ذلك الستر الذى جعلنا لكم من الجبال والحصون والأبنية والآن كننا من كل جنس والثياب من كل صنف وقيل بلغ مطلع الشمس مثل ذلك أى كما بلغ مغربها وقيل تطلع على قوم مثل ذلك القبيل الذى تغرب عليهم يعنى أنهم كفرة مثلهم وحكمهم مثل حكمهم في تعذيبه لمن بقى منهم على الكفر واجسارته الى من آمن منهم (بين السدين) بين الجبلين وهما جبلان سددوا القرنين ما بينهما قرى بالضم والفتح وقيل ما كان من خلق الله تعالى فهو مضموم وما كان من عمل العباد فهو مفتوح لأن السد بالضم فعل بمعنى مفعول أى هو مما فعله الله تعالى وخلق السد بالفتح مصدر حدث يحدثه الناس وانتصب بين على أنه مفعول به مبلوغ كما انفجر على الاضافة في قوله هذا فراق بينى وبينك وكما ارتفع في قوله لقد تقطع بينكم لأنه من الظروف التى تستعمل أسماء وطرؤا وهذا المكان في منقطع أرض الترك مما يلى المشرق (من دونهم ما قوما) هم الترك (لا يكادون يفقهون قولا) لا يكادون يفهمونه الا بجهلهم ومشقة من اشارة ونحوها كما يفهم اليكم وقرئ يفقهون أى لا يفهمون السامع كلامهم ولا يبينونه لأن لغتهم غريبة مجهولة (يا جوج وما جوج) اسمان أعجميان يدلان منع الصرف وقرئاهم موزين وقرأ روية



أجوج وماجوج وهما من ولد يافث وقيل بأجوج من الترك وماجوج من الجبل والديلم (مفسدون في الأرض) قيل كانوا يأكلون الناس وقيل كانوا يخرجون أيام الربيع فلا يتركون شيئا أخضر إلا أكلوه ولا يابس إلا أكلوه وكانوا يلقون منهم قتلا وأذى شديدا وعن النبي صلى الله عليه وسلم في صفتهم لا يموت أحد منهم حتى ينظر إلى ألف ذكركم من صلبه كلهم قد حمل السلاح وقيل هم على صنفين طوال مفروط الطول وقصار مفروط القصر \* قرئ نوحا ونوحا أي جعلنا نوحا من أموالنا ونظيرهما النول والنوال \* وقرئ سدا وسدا بالفتح والضم (ما مكني فيه ربي خير) ما جعلني فيه مكنيا من كثرة المال واليسار خيرا ما تبذلون لي من الخراج فلا حاجة بي إليه كما قال سليمان صلوات الله عليه فما آتاني الله خيرا مما آتاكم قرئ بالادغام وبفكه (فأعينوني بقوة) بفعلة وصناع يحسنون البناء والعمل وبالا لات (ردما) حاجر احصينا موثقا والردم أكبر من السد من قولهم ثوب مرتد رفعا فوق رفعا \* قيل حفر الأساس حتى بلغ الماء جعل الأساس من الصخر والخماس المذاب والبنيان من زبر الحديد بينهما ما للطحب والفهم حتى سد ما بين الجبلين إلى أعلاهما ثم وضع المنافع حتى إذا صارت كالنار صب الخماس المذاب على الحديد المحمي فاختلط والتصق ببعضه وبعض وصار جبلا صلبا وقيل بعدما بين السدين مائة فرسخ \* وقرئ سوى وسوى وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلا أخبر به فقال كيف رأيته قال كالبرد المحرط طريقة سوداء وطريقة جراء قال قدرأيته \* والصدفان بفتحين جانب الجبلين لأنهما يتصادفان أي يتقابلان وقرئ الصدفين بضمين والصدفين بضمه وسكون والصدفين بفتح وضمه \* والقطر الخماس المذاب لانه يقطر (قطرا) منصوب بأن فرغ وتقديره آتوني قطرا أفرغ عليه قطرا خذف الأول لدلالة الثاني عليه \* وقرئ قال آتوني أي جئتوني (فما استطاعوا) بحذف التاء الخفة لأن التاء قرينة الخرج من الطاء وقرئ فاما طاعوا بقلب السين صاددا وأما من قرأ بادغام التاء في الطاء فلاق بين ساكنين على غير الحد (أن يظهره) أن يعلوه أي لا حيلة لهم فيه من صعوده لارتفاعه وانعلاسه ولا نقب لصلابته وثخائته (هذا) إشارة إلى السد أي هذا السد نعمة من الله و(رجة) على عبادته أو هذا الأقدار والتمكين من تسويته (فإذا جاء وعد ربي) يعني فإذا دنا محي يوم القيامة وشارف أن يأتي \* جعل السد (دكا) أي مذكوكا مبسوطا مسويا بالأرض وكل ما انبسط من بعد ارتفاع فقد اندك ومنه الجمل الأدك المنبسط السنام وقرئ دكا بالمدا أي أرضا مستوية (وكان وعد ربي حقا) آخر حكاية قول ذي القرنين (وتركنا) وجعلنا (بعضهم) بعض الخلق (يؤج في بعض) أي يضطربون ويختلطون أنفسهم وجنتهم حيارى ويجوز أن يكون الضمير لأجوج وماجوج وأنهم يؤججون حين يخرجون مما وراء السد فزدجوا في البلاد وروى يأتون البحر فيشربون ماءه وبأكلون دوابه ثم يأكلون الشجر ومن ظفروا به عن لم يتحصن منهم من الناس ولا يقدر أن يأتمكنا والمدينة وبيت المقدس ثم يبعث الله نغفا في أقدانهم فيدخل في آذانهم فيموتون (وعرضنا جهنم) وبرزنا هاهنا فرأوها وشاهدوها (عن ذكرى) عن آياتي التي ينظر إليها فأذكر بالتعظيم أو عن القرآن وتأمل معانيه وتبصرها ونحوه صم بكم عى (وكانوا لا يستطيعون سماعا) يعني وكانوا صمعا عنه لأنه أبلغ لأن الأصم قد يستطيع السمع إذا صبح به وهؤلاء كانوا أصميت أسماعهم فلا استطاعة بهم للسمع (عبادي من دوني أولياء) هم الملائكة يعني أنهم لا يكونون لهم أولياء كما حكى عنهم سبحانه أنت ولينا من دونهم \* وقرأ ابن مسعود أفطن الذين كفروا وقراءة على رضى الله عنه أخسب الذين كفروا أي أفكأ قهيم ومحسبهم أن يتخذوهم أولياء على الابتداء والخبر أو على الفعل والفاعل لأن اسم الفاعل إذا اعتمد على الهمزة ساوى الفعل في العمل كقولك أقام الزيدان والمعنى أن ذلك لا يكفيهم ولا ينفعهم عند الله كما حسبوا وهي قراءة محكمة جيدة \* المنزل ما يقام للنزول وهو الضيف ونحوه فيشرهم بعذاب أليم (ضل سعيهم) ضاع وبطل وهم الرهبان وعن

مفسدون في الأرض فهل نجعل للشجر جارا على أن نجعل بيننا وبينهم سدا قال ما مكني فيه ربي خير فأعينوني بقوة أجعل بينكم وبينهم ردما آتوني زبر الحديد حتى إذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى إذا جعله نارا قال آتوني أفرغ عليه قطرا فاستطاعوا أن يظهروه وما استطاعوا له نقبا قال هذا رجة من ربي فإذا جاء وعد ربي جعله دكا وكان وعد ربي حقا وتركنا بعضهم يومئذ يؤج في بعض ونفخ في الصور فجمعناهم جمعا وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا أخسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء أنا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا قل هل نتنبأكم بالأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم



على رضى الله عنه كقوله عاملة ناصبة وعن مجاهد أهل الكتاب وعن علي رضى الله عنه أن ابن الدكوان سألهم فقال منهم أهل حروراء وعن أبي سعد الخدرى يأتي ناس بأعمال يوم القيامة هي عندهم في العظم كجبال تهامة فإذا وزنوها لم تنز شيئاً (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً) فتزدرى بهم ولا يكون لهم عندنا وزن ومقدار وقيل لا يقيم لهم ميزان لأن الميزان إنما يوضع لأهل الحسنات والسيئات من الموحدين وقرئ فلا يقيم بالياء (فان قلت) الذين ضل سعيهم في أى محل هو (قلت) الوجه أن يكون في محل الرفع على هم الذين ضل سعيهم لانه جواب عن السؤال ويجوز أن يكون نصبا على الذم أو جزا على البذل (جهنم) عطف بيان لقوله جزاؤهم \* الحول التحول يقال حال من مكانه حولا كقولك عادنى جها عودا يعنى لا مز يدعليها حتى تنازعهم أنفسهم إلى أجمع لا تغراضهم وأمانتهم وهذه غاية الوصف لأن الانسان في الدنيا فى أى نعم كان فهو طامع الطرف إلى أرفع منه ويجوز أن يراد نفي التحول وتأكيده الخلود \* الممداد اسم ما عده الدواة من الحبر وما عده السراج من السليط ويقال السداد مداد الارض والمعنى لو كتبت كلمات علم الله وحكمته وكان البحر مداد الاله والمراد بالبحر الجنس (لنفد البحر قبل أن تنفذ) الكلمات (ولو جئنا) بمثل البحر مداد لنفد أيضا والكلمات غير نافذة و(مددا) تمييز كقولك لى مثله رجلا والممدد مثل الممداد وهو ما عده به وعن ابن عباس رضى الله عنه مثله مداد اقرأ الأعرج مددا بكسر الميم جمع مددة وهي ما يستعمله الكاتب فيكتب به \* وقرئ ينفذ بالياء وقيل قال حي بن أخطب في كتابكم ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ثم تقرئون وما أوتيتهم من العلم الا قليلا فنزلت يعنى أن ذلك خير كثير ولكنه فطرة من بحر كلمات الله (فن كان يرجو لقاءه) فن كان يؤمل حسن لقاءه وأن يلقاه لقاء رضا وقبول وقد فسرنا اللقاء أو فن كان يخاف سوء لقاءه \* والمراد بالتهى عن الاشرار بالعبادة أن لا يرائى بعمله وأن لا يفتنى به الاوجه ربه خالصا لا يخلط به غيره وقيل نزلت في جندب بن زهير قال للنبي صلى الله عليه وسلم انى أعمل العمل لله فاذا اطلع عليه سرتنى فقال ان الله لا يقبل ما شورك فيه وروى أنه قال لك أجران أجر السر وأجر العلانية وذلك اذا قصد أن يقتدى به وعنه صلى الله عليه وسلم اتقوا الشرك الا صغرا قالوا وما الشرك الا صغرا قال الرياء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نورا من قرنه إلى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نورا من الارض إلى السماء وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ عند مضجعه قل انما أنا بشر مثلكم كان له من مضجعه نورا يتلأ لا إلى مكة حشود ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم وان كان مضجعه بمكة كان له نور يتلأ لا من مضجعه إلى البيت المعمور وحشود ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ والله أعلم

(سورة مريم مكية وهي تسعون وثمان أو تسع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كهيعص) قرأ بفتح الهاء وكسر الباء حمزة وبكسرهما عاصم وبضمهما الحسن وقرأ الحسن ذكر رحمة ربك أى هذا المتأو من القرآن ذكر رحمة ربك وقرئ ذكر على الأص \* راعى سنة الله في اخفاء دعوته لأن الجهر والاختفاء عند الله سنان فكان الاختفاء أولى لانه أبعد من الرياء وأدخل في الاخلاص وعن الحسن نداء لاريا فيه أو اخفاء لئلا يلام على طلب الولد في ابان الكبرة والشيوخة أو أسره من مواليه الذين خافهم أو خفت صوته لضعفه وهرمه كما جاء في صفة الشيخ صوته خفات وسمعه تارات واختلف في سن ذكر يا عليه السلام فقل ستون وخمس وستون وسبعون وخمس وسبعون وثمانون وقرئ وهن بالحرركات الثلاث وانما ذكر العظم لانه عمود البدن وبه قوامه وهو أصل بنائه فاذا وهن تداعى وتساقت قوته ولا تأسد ما فيه

في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدين فيها لا يغيغون عنها حولا قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا قل انما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما الهكم الله واحد فن كان يرجو لقاءه به فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا

سورة مريم مكية  
وهي تسعون وثمان  
أو تسع آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

كهيعص ذكر رحمة  
ربك عبده زكريا إذ  
نادى ربه نداء خفيا قال  
رب انى وهن العظم  
منى واشتعل الرأس  
شيبا ولم أكن بدعا لك  
رب شقيا



﴿القول في سورة مريم﴾ (٢٢٠) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فهب لي من لدنك وليا الى قوله وقد بلغت من الكبر عتيا

(قال ان قلت لم طلب أولا وهو وامرأته على صفة العنى الخ) قال أحد وفيما أجاب به نظرا لانه التزم أن ذكر يا استبعد ما وعد الله عز وجل بوقوعه ولا يجوز لاني النطق بما لا يسوغ لمثل هذه الفائدة التي عينها الرحمن شري ويمكن حصولها بدونه فأنظر في الجواب والله أعلم ان طلبه ذكر يا إنما كانت ولدا من حيث الجملة وبحسب ذلك أجيب وليس في الإجابة ما يدل على انه يولده وهو هرم ولا أنه من زوجته وهي عاقرة فاحتمل عنده أن يكون الموعد وهما بهذه الحالة واحتمل أن تعاد لهما قوتهم ما وشبابهما كما فعل الله ذلك لغيرهما أو أن يكون الولد من غير زوجته العاقر فاستبعد

واني خفت الموالى من وراعى وكانت امرأتى عاقرة فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا يازكريا إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا قال رب أنى يكون لى الولد منهما وهما

وأصله فاذا وهن كان ما وراعه أو وهن ووحده لأن الواحد هو الدال على معنى الجنسية وقصده الى أن هذا الجنس الذى هو العمود والقوام وأشد ما تر كب منه الجسد قد أصابه الوهن ولو جمع لكان قصدا الى معنى آخر وهو أنه لم يهن منه بعض عظامه ولكن كلها \* ادغام السين فى السين عن أبى عمرو وشبه الشيب بشواظ النار فى بياضه وانارته وانتشاره فى الشعر وفشوه فيه وأخذ منه كل مأخذ باشتعال النار ثم أخرجه مخرج الاستعارة ثم أسند الاشتعال الى مكان الشعر ومنه وهو الرأس وأخرج الشيب عيضا ولم يصف الرأس اكتفاء بعلم المخاطب أنه رأس ذكر يافى ثم فصحت هذه الجملة وشهد لها بالبلاغة \* توسل الى الله بما سلف له معه من الاستجابة وعن بعضهم أن محتاجا سأله وقال أنا الذى أحسنت الى وقت كذا فقال من حبايى توسل بنا الى ما وقضى حاجته \* كان مواليه وهم عصبته اخوته وبنوعه شرار بنى اسرائيل فخافهم على الدين أن يغيروه ويبدلوه وأن لا يحسنوا الخلافة على أمته فطلب عقبا من صلبه صالحا يفتدى به فى احياء الدين ويرتسم مراميه فيه (من وراعى) بعد موقى وقرأ ابن كثير من وراى بالقصر وهذا الطرف لا يتعلق بمخفت لفساد المعنى ولكن بمخذف أو بمعنى الولاية فى الموالى أى خفت فعل الموالى وهو تبتدئ بهم وسوء خلافهم من وراى أو خفت الذين يولون الامر من وراى وقرأ عثمان ومحمد بن على وعلى بن الحسين رضى الله عنهم خفت الموالى من وراى وهذا على معنيين أحدهما أن يكون وراى بمعنى خلقى وبعدى فيتعلق الطرف بالموالى أى فلو أو عجزوا عن إقامة امر الدين فسأل ربه تقويتهم ومظاهرتهم بولى يرزقه والثانى أن يكون بمعنى قد ائى فيتعلق بخفت ويريد أنهم خفوا قدامه ودرجوا ولم يبق منهم من به تقوى واعتضاد (من لدنك) تأكيده لكونه وليا مرضيا بكونه مضافا الى الله تعالى وصادرا من عنده والافه بلى وليا يرثنى كاف أو أراد اختراعا منك بلا سبب لاني وامرأتى لانصالح للولادة (يرثني ويرث) الجزم جواب الدعاء والرفع صفة ونحوه رداً يصدقنى وعن ابن عباس والخدري يرثني وارث آل يعقوب نصب على الحال وعن الخدري أو يرث على تصغير وارث وقال غلبم صغير وعن على رضى الله عنه وجعاعة وارث من آل يعقوب أى يرثني به وارث ويسمى التجريد فى علم البيان والمراد بالارث ارب الشرح والعلم لان الانبياء لا تورث المال وقيل يرثني الجبورة وكان حبرا ويرث من آل يعقوب الملائ يقال ورثته وورثت منه لغتمان وقيل من التبعية لالتعدي لان آل يعقوب لم يكونوا كلهم أنبياء ولا علماء وكان زكريا عليه السلام من نسل يعقوب بن اسحق وقيل هو يعقوب بن ماثان أخوزكريا وقيل يعقوب هذا وعمران أبو مريم أخوان من نسل سليمان بن داود (سميا) لم يسم أحد يحيى قبله وهذا شاهد على أن الاسامى السنع جديدة بالآخرة وإياها كانت العرب تنحى فى التسمية لكونها أنبه وأنوه وأتزه عن التبرحى قال القائل فى مدح قوم

سنع الاسامى مسبل أزر \* حرمس الارض بالهدب

وقال رؤبة للنسابة البكري وقد سأله عن نسبه أنا ابن العجاج فقال قصرت وعرفت وقيل مثلا وشيها عن مجاهد كقوله هل تعلم له سميا وانما قيل للنسل سمى لان كل منشا كائن يسمى كل واحد منهم ما باسم المثل والشبيه والشكل والتظير فكل واحد منهم مسمى لصاحبه ونحو يحيى فى اسماءهم يعمر ويعيش ان كانت التسمية عربية وقد سموا يعيموت أيضا وهو يموت بن المزرع قالوا لم يكن له مثل فى أنه لم يعص ولم يهنهم عصية قط وانه ولدين شيخ فان وعجز عاقروا أنه كان حصورا \* أى كانت على صفة العقر حين أنشأه وكهمل فلرزقت الولد لا خلال أحد السبعين أخين اختل السيدان جميعا أرزقه (فان قلت) لم طلب أولا وهو وامرأته على صفة العنى والعقر فلما أسعف بطلبته استبعدوا استعجب (قلت) ليجاب بما أجيب به فيزداد المؤمنون يقانا ويرتدع المبطلون والافعة قد ذكرى أولا وآخر كان

بحالهما فاستخيرا يكون وهما كذلك فقبل كذلك أى يكون الولد وانما كذلك فقد انصرف الابعاد الى عين الموعد على



فزال الاشكال والله أعلم \* قوله تعالى وقد خلقناك من قبل ولم نكن شيئا (٢٢١) قال انما قيل ذلك لان المعدوم ليس بشيء أو شيئا

يعتد به الخ) قال أحد  
مفسرنا أولا على ظاهر النفي  
الصرف وهو الحق لان  
المعدوم ليس شيئا قطعاً  
خلافاً للمعزلة في قولهم ان  
المعدوم الممكن شيء ومن  
ثم كافي الرخصى عن  
البقاء على التفسير الاول  
الى الثاني بوجه من التأويل  
بلا تم معتقدا المعزلة فجعل  
النفي الشبهة المعتد بها  
وان كانت الشبهة المطلقة  
بأنه عند المعدوم والحق  
بقاء الظاهر في نصابه

غلام وكانت  
احمرأتى عاقرا وقد  
بلغت من الكبر عتيا  
قال كذلك قال ربك  
هو على هين وقد  
خلقناك من قبل ولم نكن  
شيئا قال رب اجعل لي  
آية قال آيتك ألا تكلم  
الناس ثلاث ليال  
سويا فخرج على  
قومه من المحراب  
فاوحى اليهم أن سبحوا  
بكرة وغشيا يا يحيى  
خذ الكتاب بقوة  
وآتيناهم الحكم صبيا  
وحنانا من لدنا وزكاة  
وكان تقيا وبرا بوالديه  
ولم يكن جبارا عصيا  
وسلام عليه يوم ولد  
ويوم يموت ويوم يبعث  
حيا واذكر في الكتاب  
مريم اذا نبذت من أهلها

على منهاج واحد في أن الله غنى عن الأسباب \* أى بلغت عتيا وهو اليأس والجساسة في المفاصل  
والعظام كالعود القاحل يقال عتيا العود وعسا من أجل الكبر والطعن في السن العالسة أو بلغت  
من مدارج الكبر ومراتبه ما يسمى عتيا وقرأ ابن وثاب وجرقة والكسائي بكسر العين وكذلك صليا وابن  
مسعود يفتحهم ما فهم ما وقرأ أبى ومجاهد عتيا (كذلك) الكافي رفع أى الامر كذلك تصديق له ثم  
ابتدأ قال ربك أو نصب بقال وذلك إشارة الى مذهبهم بفسره هو على هين ونحوه وقضينا اليه ذلك الامر  
أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وقرأ الحسن وهو على هين ولا يخرج هذا الاعلى الوجه الاول أى  
الامر كما قلت وهو على ذلك يهون على ووجه آخر وهو أن يشار بذلك الى ما تقدم من وعده الله لا الى قول  
زكريا وقال محذوف في كتاب القراءتين أى قال هو على هين قال وهو على هين وان شئت لم تنوه لان الله هو  
المخاطب والمعنى أنه قال ذلك ووعدته وقوله الحق (شيئا) لان المعدوم ليس بشيء أو شيئا يعتد به كقولهم عجبنا  
من لاني وقوله \* اذارأى غير شئ ظنه رجلا \* وقرأ الاعشى والكسائي وابن وثاب خلقناك \* أى اجعل  
لي علامة أعلم بها وقوع ما بشرت به قال علامته ان تمنع الكلام فلا تطيقه وأنت سليم الجوارح سوى  
الخلق ما بك خرس ولا بك \* دل ذلك الى ما هنا والايام في آل عمران على أن المنع من الكلام استمر به ثلاثة  
أيام ولياليهن \* أوحى أشار عن مجاهد ويشهد له الارض ابن عباس كتب لهم على الارض (سبحوا)  
صالحا أو على الظاهر وأن هي المفسرة \* أى خذ التوراة بحجة واستظهار بالتوفيق والتأييد (الحكم) الحكمة  
ومنه واحكم بحكم فتاة الحى يقال حكم حكما لعلم وهو الفهم للنوراة والفقه في الدين عن ابن عباس وقيل  
دعاء الصبيان الى اللعب وهو صبي فقال ما لعب خلقنا عن الضحك وعن معمر العقل وقيل النبوة لأن الله  
أحكم عقله في صباه وأوحى اليه (حنانا) رجة لا يوبه وغيرهما وتعطفا وشفقة أنشد سيبويه

وقالت حنان ما أتى بك ههنا \* أذنوسب أم أنت بالحى عارف

وقيل حنانا من الله عليه وحن في معنى ارتاح واشتاق ثم استعمل في العطف والرأفة وقيل لله حنان كما قيل  
رحيم على سبيل الاستعارة والزكاة الطهارة وقيل الصدقة أى يتعطف على الناس ويتصدق عليهم \* سلم الله  
عليه في هذه الاحوال قال ابن عيينة انها أوحش المواطن (اذ) بدل من مريم بدل الاشتمال لان الاحيان  
مشقة على ما فيها وفيه أن المقصود بذكر مريم ذكر وقتها هذا الوقوع هذه القصة العجيبة فيه \* والانتباز  
الاعتزال والانفراد تخلت للعبادة في مكان مما يلي شرقي بيت المقدس أو من دارها معزلة عن الناس وقيل  
قعدت في مشرفة للاغتسال من الحوض مخفية بحائط أو بشئ يسترها وكان موضعها المسجد فاذا حاضت  
تحوط الى بيت خالها فاذا طهرت عادت الى المسجد فينأى في مغسلها أنها الملائكة في صورة آدمي شاب  
أمر دوسى الوجه جمع الشعر سوى الخلق لم ينتقص من الصورة الأدمية شيئا أو حسن الصورة مستوى  
الخلق وانما مثل لها في صورة الانسان اتسأ نس بكلامه ولا تنفر عنه ولو بدالها في الصورة المسكية لتفرت  
ولم تقدر على استماع كلامه \* ودل على عفافها وورعها أنها تعوذت بالله من تلك الصورة الجميلة الفاتكة الحسن  
وكان غشيه على تلك الصفة ابتلاء لها وسبر العفتا وقيل كانت في منزل زوج أختها زكريا ولها محراب على  
حدة تسكنه وكان ذكر يا اذناخرج أغلق عليها الباب فتمت أن تجد خلوة في الجبل لتغلى رأسها فانفجر السقف  
لها فخرجت فجلست في المشرفة وراء الجبل فأتاها الملاك وقيل قام بين يديها في صورة ترب لها اسم يوسف من  
خدم بيت المقدس وقيل ان النصارى اتخذت المشرق قبلة لا تنبذ مريم مكانا مشرقيا الروح جبريل لان الدين  
يحياه وبوجهه أو سمى الله روحه على المجاز حجة له وتقريباً كما تقول لحبيبك أنت روحى وقرأ أبو حنيفة  
روحنا بالفتح لأنه سبب لما فيه روح العباد واصابة الروح عند الله الذى هو عدة المقرين في قوله فاما ان كان  
من المقرين فروح وريحان أولاه من المقرين وهم الموعودون بالروح أى مقريننا وذا روحنا \* أردت  
ان كان يرجى منك أن تتق الله وتخشاه وتحفل بالاستعاذة به فاني عائذة به منك كقوله تعالى تقية الله خير

مكنا مشرقيا فاتخذت من دونهم حجابا فأرسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا قالت انى أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقيا



لكم ان كنتم مؤمنين \* أي انما أنا رسول من استعذت به (لا هب لك) لا كون سيبا في هبة الغلام بالنفخ في  
الدرع وفي بعض المصاحف انما أنا رسول ربك أمرني أن أهب لك أو هي حكاية لقول الله تعالى \* جعل  
المس عبارة عن النكاح الحلال لانه كناية عنه كقوله تعالى من قبل أن تمسوهن أو تلمستم النساء والزنا ليس  
كذلك انما يقال فيه فجر بها وخبث بها وما أشبه ذلك وليس يقمن أن تراعى فيه الكنايات والآداب \* والبعث  
القابضة التي تبغى الرجال وهي فعول عند المبرد يغوي فأدغمت الواو في الياء وقال ابن جني في كتاب التمام هي  
فعل ولو كانت فعولا لقل بغو كما قيل فلان نهو عن المنكر (ولنجعله) آية تعليل معمله محذوف أي ولنجعله  
آية للناس فعلنا ذلك أو هو معطوف على تعليل مضمرة أي لنبين به قدرتنا ولنجعله آية ونحوه وخلق الله السموات  
والارض بالحق ولنجزي كل نفس بما كسبت وقوله وكذلك مكننا يوسف في الارض ولنعله (مقضية) مقدرا  
مسطورا في اللوح لا بد لك من جريه عليك أو كان أمرا حقيقيا بأن يكون ويقضى لكونه آية ورجة والمراد  
بالآية العبرة والبرهان على قدرة الله وبالرجة الشرائع والآلاف وما كان سيبا في قوة الاعتقاد والتوصل  
إلى الطاعة والعمل الصالح فهو جدير بالتكوين \* عن ابن عباس فاطمة أنت التي قولة فدنا منها فنفخ  
في جيب درعها فوصلت النفخة إلى بطنها فحملت وقيل كان مدة الحمل ستة أشهر وعن عطاء وأبي  
العالية والضحاك سبعة أشهر وقيل ثمانية ولم يعش مولود وضع لثمانية الأعشى وقيل ثلاث  
ساعات وقيل جلته في ساعة وصوت في ساعة ووضعته في ساعة حين زالت الشمس من يومها وعن ابن  
عباس كانت مدة الحمل ساعة واحدة كما حملته نبذته وقيل جلته وهي بنت ثلاث عشرة سنة وقيل  
بنت عشر وقد كانت حاضت حبستين قبل أن تحمّل وقالوا ما من مولود الا يستهل غيره  
(فانتبذته) أي اعتزلت وهو في بطنها كقوله \* ندوس بنا الجاحم والتريبا أي ندوس الجاحم  
ونحن على ظهرها ونحوه قوله تعالى تنبت بالدهن أي تنبت ودهنها فيها الجار والمجرور في موضع  
الحال (قصيا) بعيدا من أهلها وراء الجبل وقيل أقصى الدار وقيل كانت سميت لابن عم لها  
اسمه يوسف فلما قيل حملت من الزنا خاف عليها فقتل الملك فهرب بها فلما كان ببعض الطريق حدثته  
نفسه بأن يقتلها فأتاه جبريل فقال انه من روح القدس فلا تقتلها فتركها (فأجاءها) أجاء منقول  
من جاء الآن استعماله قد تغير بعد النقل إلى معنى الاجاء ألا ترى أن تقول جئت المكان وأجاءني  
زيد كما تقول بلغته وأبلغني ونظيره آني حيث لم يستعمل الا في الاعطاء ولم تقل أتيت المكان وأتانيه  
فلان \* قرأ ابن كثير في رواية (المخاض) بالكسر يقال مخضت الحامل مخاضا ومخاضا وهو مخض  
الولد في بطنها \* طلبت الجذع لتستتر به وتعتمد عليه عند الولادة وكان جذع نخلة يابس في  
العمراء ليس لها رأس ولا ثمرة ولا خضرة وكان الوقت شتاء والتعريف لا يخلو ما أن يكون من تعريف  
الاسماء الغالبة كتعريف النجم والصعق كأن تلك العمراء كان فيها جذع نخلة متعالم عند الناس  
فاذا قيل جذع النخلة فهم منه ذلك دون غيره من جذوع النخل ولما أن يكون تعريف الجنس  
أي جذع هذه الشجرة خاصة كأن الله تعالى انما أرشدنا إلى النخلة ليطعمها منها الرطب الذي هو  
خسرة النفس الموافقة لها ولأن النخلة أقل شئ صبرا على البرد وثمارها انما هي من جوارها فلموافقتها  
لها مع جمع الآيات فيها اختارها لها وأجأها إليها \* قرئ (مت) بالضم والكسر يقال مات يموت  
ومات يمات \* الذي ما من حقه أن يطرح وينسى كخرقة الطامث ونحوها كالذبح اسم ما من شأنه  
أن يذبح في قوله تعالى وفديناه بذبح عظيم وعن يونس العرب إذا ارتحلوا عن الدار قالوا انظروا أنساء كم  
أي الشئ اليسير ونحو العصا والقسط والشظاظ تحت لو كانت شيئا تأفها لا يؤبه له من شأنه وحقه  
أن ينسى في العادة وقد نسي وطرح فوجد فيه النسيان الذي هو حقه وذلك لما لحقه من فسرط  
الحياة والنشور من الناس على حكم العادة البشرية لا كراهة لحكم الله أو لشدة التكليف عليها اذا

قال انما أنا رسول  
ربك لا هب لك غلاما  
زكيا قالت أي يكون  
لي غلام ولم يسبقني  
بشروا لك بغيا قال  
كذلك قال ربك هو  
على هين ولنجعله آية  
للناس ورجة منا  
وكان أمرا مقضيا  
خفاته فانتبذته  
مكنا قصيا فأجاءها  
المخاض إلى جذع النخلة  
قالت يا ليتني مت قبل  
هذا وكنت نسياما نسيا



بهتوها وهي عارفة ببراءة الساحة وبضد ما قرفت به من اختصاص الله إياها بغاية الاجلال والا كرام لانه  
مقام دحض فلما ثبت عليه الاقدام أن تعرف اغتباطك بأمر عظيم وفضل بأمر تستحق به المدح  
وتستوجب التعظيم ثم تراه عند الناس بلهولهم به عيبا يعاب به ويعنف بسببه أو تخوفها على الناس  
أن يعصوا الله بسببها وقرأ ابن وثاب والاعمش وحجرة وحفص نسيبا بالفتح قال القراء هما لغتان كالوتر  
والوتر والجسر والجسر ويجوز أن يكون مسمى بالصدر كالجل وقراء محمد بن كعب القرظي نساء بالهمز  
وهو الحليب المخلوط بالماء ينسؤه أهله لقلته ونزارته وقرأ الاعمش منسيا بالكسر على الاتباع كالمغيرة  
والنخر (من تحتها) هو جبريل عليه السلام قيل كان يقبل الولد كلقابلة وقيل هو عيسى وهي  
قراءة عاصم وأبي عمرو وقيل تحتها أسندل من مكانها كقوله تجرى من تحتها الأنهار وقيل كان  
أسفل منها تحت الأكمة فصاح بها لا تخزني وقرأ نافع وحجرة والكسائي وحفص من تحتها وفي ناداها ضمير  
الملك أو عيسى وعن قتادة الضمير في تحتها النخلة وقرأ زروعة فطهمان تحتها \* سئل النبي  
صلى الله عليه وسلم عن السري فقال هو الجدول قال لا

فتوسطا عرض السري فصدا \* مسجورة متجاوزا قلامها

وقيل هو من السرو والمراد عيسى وعن الحسن كان والله عبدا سريا (فان قلت) ما كان تحتها لفقد  
الطعام والشراب حتى تسلى بالسري والرطب (قلت) لم تقع التسمية بهما من حيث انهما طعام  
وشراب ولكن من حيث انهما معجزتان تريان الناس أنهما من أهل العصمة والبعث من الريبة وأن مثلها  
مما فرغوا منه بعزل وأن لها أمورا الهية خارجة عن العادات خارقة لما ألفوا واعتادوا حتى يتبين لهم  
أن ولادها من غير فعل ليس بسدع من شأنها (تساقط) فيه تسع قرات تساقط بادغام التاء وتساقط  
بإظهار التاء وتساقط بطرح الثانية ويساقط بإيلاء وادغام التاء وتساقط وتسقط وتسقط  
ويسقط التاء النخلة والياء الجذع ورطبا تميزا ومفعول على حسب القراءة وعن المبرد جواز انتصابه بهزى  
وليس بذلك والباء في جذع النخلة صلة للتأكيد كقوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة أو على معني  
افعل الهزبه كقوله بجرح في عراقيها نصلي قالوا التمر لنفسه عادة من ذلك الوقت وكذلك التخصيك وقالوا  
كان من العجوة وقيل ما لنفسه أخير من الرطب ولا للريض خير من العسل وقيل اذا عسر ولادها لم يكن  
لها خير من الرطب \* عن طلحة بن سليمان (جنيا) بكسر الجيم للاتباع أي جعلناك في السري والرطب  
فأنتين احدهما الأكل والشرب والثانية سلوة الصدر لكونهما معجزتين وهو معنى قوله فكلي واشربي  
وقري عينا أي وطبي نفسي ولا تغتمني وارفضي عنك ما أحرثك وأهمك \* وقرئ (وقري) بالكسر  
لغة نجد (فأما ترثن) بالهمز ابن الرومي عن أبي عمرو وهذا من لغة من يقول لبأت بالحج وحلات السويق  
وذلك لتأخير بين الهمز وحرف اللين في الابدال (صوما) صمتا وفي مصحف عبد الله صمتا وعن أنس بن مالك  
مثله وقيل صياما لأنهم كانوا لا يتكلمون في صيامهم وقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم  
الصمت لأنه نسخ في أمته أمرها الله بأن تذا الصوم ثلاثا شرع مع البشر المتهمين لها في الكلام لعنيين  
أحدهما أن عيسى صلوات الله عليه يكفيها الكلام بما يبرئ به ساحتها والثاني كراهة مجادلة السبعاء  
ومناقلتهم وفيه أن السكوت عن السفية واجب ومن أذل الناس سفية لم يجده مسافها قيل أخبرتهم بأنها  
نذرت الصوم بالإشارة وقيل سوغ لها ذلك بالنطق (لنسيا) أي أكل الملائكة دون الانس القرى  
البديع وهو من قرى الجلد (بأخت هرون) كان أخاها من أبيها من أمثل بني إسرائيل وقيل هو أخو  
موسى صلوات الله عليه وما وعن النبي صلى الله عليه وسلم انما عتوا هرون النبي وكانت من أعقاب في طبقة  
الإخوة وبينها وبينه ألف سنة وأكثر وعن السدي كانت من أولاده وانما قيل بأخت هرون كما يقال بأخا  
همدان أي يا واحدا منهم وقيل رجل صالح أو طالح في زمانها شبهوها به أي كنت عندنا مثله في الصلاح أو

فناداها من تحتها أن  
لا تخزني قد جعل ربك  
تحتك سريا وهزى  
اليك بجذع  
النخلة تساقط عليك  
رطبا جنيا فكلي  
واشربي وقري عينا  
فأما ترثن من البشر أحدا  
فقولي اني نذرت للرجن  
صوما فلنأكل اليوم  
إنسيا فأتت به قومها  
تحملة قالوا يا هريم لقد  
جئت شيئا فريا يا أخت  
هرون



شتموها به ولم ترد أخوة النسب ذكر أن هرون الصالح تبع جنازته أربعون ألفا كاهنهم يسمى هرون تبركابه  
وباسمه فقالوا كنانشبهك بهرون هذا \* وقراء عمر بن لجيا التيمي (ما كان أباك امرؤ سوء) وقيل  
احتمل يوسف النجار حريم وابنها إلى غار فلبثوا فيه أربعين يوما حتى تعلت من نفاسها ثم جاءت تحمله فكلما  
عيسى في الطريق فقال يا أمه أبشري فاني عبد الله ومسجحه فلما دخلت به على قومها وهم أهل بيت  
صالحون تبوا كوا وقالوا ذلك وقيل هموا برجها حتى تكلم عيسى عليه السلام فتركوها (فأشارت إليه)  
أي هو الذي يجيبكم إذا ناطقتموه وقيل كان المستنطق لعيسى زكريا عليه السلام وعن السدي لما أشارت  
إليه غضبوا وقالوا السخر يتأبنا أشد علينا من زناها وروى أنه كان يرضع فلما سمع ذلك ترك الرضاع وأقبل  
عليهم بوجهه واتكأ على يساره وأشار بسبابته وقيل كلهم بذلك ثم لم يكلم حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه  
الصبيان (كان) لا يقاع مضمون الجملة في زمان ماض مبهم يصلح لقريبه وبعيده وهو ههنا القريبه خاصة  
والدال عليه مبنى الكلام وأنه مسوق للتعجب ووجه آخر أن يكون تكلم بكناية حال ماضية أي كيف عهد  
قبل عيسى أن يكلم الناس صبييا في المهد فيما سلف من الزمان حتى تكلم هذا \* أنطقه الله أولا بأنه عبد الله  
رد القول النصارى و(الكتاب) هو الإنجيل \* واختلافوا في نبوته فقيل أعطي في طفولته أن يكلم الله  
عقله واستنبأه طفلا نظرا في ظاهرا الآية وقيل معناه أن ذلك سبق في قضائه أو جعل الآتي لا محالة كأنه  
قد وجد (مباركا أينما كنت) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نفاعا حيث كنت وقيل معناه الخير \* قرئ  
(وبرا) عن أبي نعيم جعل ذاته بالفرط بره أو نصبه بفعل في معنى أوصاني وهو كافني لأن أوصاني بالصلاة  
وكفنيها واحد (والسلام على) قيل أدخل لام التعريف لتعرفه بالذ كرقبله كقولك جاءنا رجل فكان  
من فعل الرجل كذا والمعنى ذلك السلام الموجه إلى يحيى في المواطن الثلاثة موجه إلى والصحيح أن  
يكون هذا التعريف تعريضا باللعنة على منتهى مريم عليها السلام وأعدائها من اليهود وتحقيقه  
أن اللام للجنس فإذا قال وكنس السلام على خاصة فقد عرّض بأن ضده عليكم وتظيره قوله تعالى  
والسلام على من اتبع الهدى يعني أن العذاب على من كذب وتولى وكان المقام مقام منكر وعناد  
فهو متنسفة لنحو هذا من التعريض \* قرأ عاصم وابن عامر (قول الحق) بالنصب وعن ابن مسعود  
قال الحق وقال الله وعن الحسن قول الحق بضم القاف وكذلك في الانعام قوله الحق والقول والقال  
والقول بمعنى واحد كالرهب والرهب والرهب وارتفاعه على أنه خبر بعد خبر أو بدل أو خبر مبتدأ  
محذوف وأما انتصابه فعلى المدح ان فسر بكلمة الله وعلى أنه مصدر مؤ كذا مضمون الجملة أن أريد  
قول الثبات والصدق كقولك هو عبد الله حقا والحق لا الباطل وانما قيل لعيسى كلمة الله وقول  
الحق لأنه لم يولد إلا بكلمة الله وحدها وهي قوله ~~كن~~ من غير واسطة أب تسمية للسبب باسم السبب  
كما سمي العشب بالسما والشحم بالنداء ويحتمل إذا أريد بقول الحق عيسى أن يكون الحق اسم الله عز  
وجل وأن يكون بمعنى الثبات والصدق ويعضده قوله الذي فيه يعترفون أي أمره حق يقين وهم فيه  
شاكون (يعترفون) يشكون والمرية الشك أو يتمارون يتلاحون قالت اليهود ساحر كذاب وقالت  
النصارى ابن الله وثالث ثلاثة وقرأ على بن أبي طالب رضي الله عنه عترفون على الخطاب وعن أبي  
ابن كعب قول الحق الذي كان الناس فيه يعترفون \* كذب النصارى وبكتمهم بالدلالة على انتفاء الولاد عنه  
وأنه مما لا يتأتى ولا يتصور في العقول وليس بمقدور عليه إذ من المحال غير المستقيم أن تكون ذاته  
كذبات من ينشأ منه الولد ثم بين حالة ذلك بأن من إذا أراد شيئا من الاجناس كلها أو جده بكن كان  
منزها من شبه الحيوان والوالد والقول ههنا مجاز ومعناه أن ارادته الشيء يتبعها كونه لا محالة من غير  
توقف فشبه ذلك بأمر المطاع إذا ورد على الأمور المحتل \* قرأ السديون وأبو عمرو بفتح  
أن ومعناه ولا تربي وربكم فاعبدوه كقوله وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا والاستار وأبو عبيد

ما كان أبوك أمرا  
سوء وما كانت  
أمك بغيا فأشارت  
إليه قالوا كيف تكلم  
من كان في المهد صبييا  
قال انى عبد الله آتاني  
الكتاب وجعلني نبيا  
وجعلني مباركا أينما  
كنت وأوصاني بالصلاة  
والزكاة ما دمت حيا  
وبرا والذى ولم يجعلني  
جبارا شقيا والسلام  
على يوم ولدت ويوم  
أموت ويوم أبعث حيا  
ذلك عيسى ابن مريم  
قول الحق الذي فيه  
يعترفون ما كان الله أن  
يتخذ من ولد سبحانه إذا  
قضى أمرا ما غما يقول  
له كن فيكون وإن الله  
ربي وربكم فاعبدوه  
هذا صراط مستقيم



بالكسر على الابتداء وفي حرف أبي ان الله بالكسر بغير واو بان الله أي بسبب ذلك فاعبدوه (الاحزاب)  
اليهود والنصارى عن الكلي وقيل النصارى لتخريمهم ثلاث فرق نسطورية ويعقوبية وملكانية وعن  
الحسن الذين تحزبوا على الانبياء لما قص عليهم قصة عيسى اختلفوا فيه من بين الناس (من مشهد  
يوم عظيم) أي من شهودهم هول الحساب والجزاء في يوم القيامة أو من مكان الشهود فيه وهو الموقف  
أو من وقت الشهود أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وأن تشهد عليهم الملائكة والانبياء والسنتم  
وأيديهم وأرجلهم بالكفر وسوء الاعمال أو من مكان الشهادة أو وقتها وقيل هو ما قالوه وشهدوا به في  
عيسى وأمه \* لا يوصف الله تعالى بالتعجب وانما المراد أن اسماءهم وأبصارهم يومئذ جدير  
بأن تعجب منهم ما بعد ما كانوا صما وعميا في الدنيا وقيل معناه التهديد بسماعهم وببصرون عما  
يسوؤهم ويصدع قلوبهم \* أوقع الظاهر أعني الظالمين موقع الضمير اشعارا بأن لا ظلم أشد من ظلمهم  
حيث أغفلوا الاستماع والنظر حين يجدي عليهم ويسعدهم والمراد بالضللال المبين اغفال النظر  
والاستماع (قضى الامر) فرغ من الحساب وتصادر القربان الى الجنة والنار وعن النبي صلى  
الله عليه وسلم أنه سئل عنه أي عن قضاء الامر فقال حين يذبح الكبش والقربان يتظران وإذا  
بدل من يوم الحسرة أو منصوب بالحسرة (وهم في غفلة) متعلق بقوله في ضلال مبين عن الحسن  
وأندرهم اعتراض أو هو متعلق بأندرهم أي وأندرهم على هذه الحال غافلين غير مؤمنين \* يحتمل  
أنه عيبتهم ويخرب ديارهم وأنه يفي أجسادهم ويقي الأرض ويذهب بها \* الصديق من أبنية  
المبالغة وتظيره الضمير والنطبق والمراد فرط صدقه وكثرة ما صدق به من غيوب الله وآياته  
وكتبه ورسله وكان الرجحان والغلبة في هذا التصديق للكتب والرسول أي كان مصدقا  
بجميع الانبياء وكتبهم وكان نبيا في نفسه كقوله تعالى بل جاء بالحق وصدق المرسلين أو كان بليغا في  
الصدق لان ملائكة أمر النبوة الصدق ومصدق الله بآياته ومجزاته حري أن يكون كذلك وهذه الجملة  
وقعت اعتراضا بين المبدل منه وبدله أعني ابراهيم و(اذ قال) نحو قوله رأيت زيدا وزم الرجل أخاك ويجوز  
أن يتعلق اذ بكان أو بصدق انبياء أي كان جامعاً لخصائص الصديقين والانبياء حين خاطب أباه تلك الخطابات  
والمراد بذكر الرسول آياه وقصته في الكتاب أن يتلوا ذلك على الناس ويبلغه آياهم كقوله واتل عليهم نبأ ابراهيم  
والافان عزر وجل هوذا كرم ومورده في تنزيله \* التام في (يا أبت) عوض من ياء الاضافة ولا يقال يا أبتى  
لثلا يجمع بين العوض والمعوذ منه وقيل يا أبتا لكون الالف بدلا من الياء وشبه ذلك سيمويه بأينق  
وتعويض الياء فيه عن الواو الساقطه \* انظر حين أراد أن ينصح أباه ويعظه فيما كان متورطا  
فيه من الخطا العظيم والارتكاب الشنيع الذي عصي فيه أمر العقلاء وانسلخ عن قضية التمييز ومن الغباوة  
التي ليس بعدها غباوة كيف رتب الكلام معه في أحسن اتساق ونساقه أرشقى مساق مع استعمال  
المجاملة واللفظ والرفق واللين والادب الجميل والخلق الحسن منتصحا في ذلك بنصيحة ربه عز وجل  
حدث أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوحى الله الى ابراهيم عليه السلام انك خلقت  
حسن خلقك ولومع الكفار تدخل مداخل الأبرار فان كلمتي سيفقت لمن حسن خلقه أظله تحت عرشي  
وأسكنه حظيرة القدس وأدنيه من جوارى وذلك أنه طلب منه أولا العلة في خطئه طلب منه على  
تمادي موقظ لا قراطه وتنأيه لان المعبود لو كان حيا يميز اسمعاب بصير مقتدر على الثواب والعقاب  
نافعا ضارا إلا أنه بعض الخلق لاستخفاف عقل من أهله للعبادة ووصفه بالربوبية ولسجل عليه بالغى المبين  
والظلم العظيم وان كان أشرف الخلق وأعلاهم منزلة كالملائكة والنبين قال الله تعالى ولا يأمركم أن  
تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أي أيا منكم بالكفر بعد أنتم مسلمون وذلك أن العبادة هي غاية التعظيم  
فلا يتحقق الا لمن له غاية الانعام وهو الخالق الرازق المحي المميت المنيب المعاقب الذي منه أصول النعم

فاختلف الاحزاب من  
بينهم فويل للذين كفروا  
من مشهد يوم عظيم  
أسمع بهم وأبصر يوم  
يا نوتسالك الظالمون  
اليوم في ضلال مبين  
وأندرهم يوم الحسرة  
اذ قضى الامر وهم في  
غفلة وهم لا يؤمنون  
انا نحن نرت الأرض  
ومن عليها والينابر جهنم  
واذكروا في الكتاب  
ابراهيم انه كان صدقا  
نبيا اذ قال لا يبي يا أبت  
لم تعبد ما لا يسمع ولا  
يبصر ولا يغنى عنك شيئا



وفروها فاذا وجهت الى غيره وتعالى علوا كبيرا أن تكون هذه الصفة لغيره لم يكن الا ظلاما وعسوا  
وغيا وكفرا وجرودا ونرجوا عن الصبح النير الى الفاسد المظلم فما ظنك بمن وجهه عبادة الى جناد ليس به  
حسن ولا شعور فلا يسمع يا عابده ذكرك له وتناك عليه ولا يرى هيات خضوعك وخشوعك له فضلا أن  
يعنى عنك بأن تستدفعه بلا فائدة أو تسخلك حاجة فيكفيكها \* ثم ثنى بدعوته الى الحق مترفقا  
به متلطفا فلم يسم أباه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعلم الفائق ولكنه قال ان معي طائفة من العلم وشيأ منه ليس  
معك وذلك علم الدلالة على الطريق السوي فلا تستنكف وهب أني وإياك في مسير وعندى معرفة بالهداية  
دونك فاتبعني أنجلك من أن تضل وتتيه \* ثم ثلث بتثييطه ونهييه عما كان عليه بأن الشيطان الذي استعصى  
على ربك الرحمن الذي جيع ما عندك من النعم من عنده وهو عدوك الذي لا يريد بك الا كل هلاك وخزي  
ونسكال وعدو أبوك آدم وأبناء جنسك كلهم هو الذي ورطك في هذه الضلالة وأمرك بها وزينها لك فأنت  
ان حقت النظر عابد الشيطان الآن ابراهيم عليه السلام لا معناه في الاخلاص ولا ارتفاع همته في الربانية لم  
يذكر من جناب الشيطان الا التي تختص منهم ما رب العزة من عصيانه واستكباره ولم يلتفت الى ذكر  
معاداته لا آدم وذريته كأن النظر في عظم ما ارتكب من ذلك غمر فكره وأطبق على ذهنه \* ثم رابع بتخويفه  
سوء العاقبة وما يحجره ما هو فيه من التبعة والويلال ولم يخل ذلك من حسن الأدب حيث لم يصرح بان العقاب  
لاحق له وأن العذاب لاصق به ولكنه قال أخاف أن عسك عذاب فذكر الحروف والمس وفكر العذاب وجعل  
ولاية الشيطان ودخوله في جلة أشياعه وأوليائه أكبر من العذاب وذلك أن رضوان الله أكبر من الثواب  
نفسه وسماه الله تعالى المشهود له بالفوز العظيم حيث قال ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم  
فكذلك ولاية الشيطان التي هي معارضة رضوان الله أكبر من العذاب نفسه وأعظم وصدر كل نصيحة من  
النصائح الاربع بقوله يا أبت توسلا اليه واستعطافا \* (ما) في ما لا يسمع وما لم يأتك يجوز أن تكون موصولة  
وموصوفة والمفعول في لا يسمع ولا يبصر منسى غير منوى كقولك ليس به استماع ولا ابصار (شيأ) يحتمل  
وجهين أحدهما أن يكون في موضع المصدر أي شيأ من الغناء ويجوز أن يقدر نحو مع الفعلين السابقين  
والثاني أن يكون مفعولا به من قولهم أغنى عنى وجهك (اني قد جاءني من العلم ما لم يأتك) فيه تجديد العلم عنده  
لما أطلعاه على سماجة صورة أمره وهدم مذهبه بالحج القاطعة وناصحه المناصحة العجيبة مع تلك اللطافات  
أقبل عليه الشيخ بفظاظة الكفر وغلظة العناد فناداه باسمه ولم يقابل يا أبت بيا بني وقدم الخبر على المبتدأ في  
قوله (أراغب أنت عن آلهتي يا ابراهيم) لانه كان أهم عنده وهو عنده أغنى وفيه ضرب من التعجب والانكار  
لرغبته عن آلهته وأن آلهته ما ينبغي أن يرغب عنها أحد وفي هذا سلوان وثبج لصدر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عما كان يلقي من مثل ذلك من كفار قومه (لا رجعتك) لا رمينك بلساني يريد الشتم والذم ومنه الرجيم  
المرعى بالله من أول قتلته من رجم الزاني أولا طردته رميا بالحجارة وأصل الرجم الرمي بالزجاج (مليا)  
زمانا طويلا من الملاوة أو مليا بالذهاب عني والهجران قبل أن أثنى عليك بالضرب حتى لا تقدر أن  
تبرح يقال فلان ملي بك إذا كان مطبقا له مضطجعا به (فان قلت) علام عطف واهجرني  
(قلت) على معطوف عليه محذوف بدل عليه لا رجعتك أي فاحذرني واهجرني لأن لا رجعتك تهديد  
وتقريع (قال سلام عليك) سلام توديع ومشاركة كقوله تعالى لنساءكم أعمالكم أعمالكم سلام  
عليكم لا ينبغي الجاهلين وقوله وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وهذا دليل على جواز متاركة  
المنصوح والاحمال هذه ويجوز أن يكون قد دعا له بالسلامة استماله له ألا ترى أنه وعده الاستغفار  
(فان قلت) كيف جازله أن يستغفر للكافر وأن يعده ذلك (قلت) قالوا أراد اشتراط التوبة  
عن الكفر كما ترد الاوامر والنواهي الشرعية على الكفار والمراد اشتراط الايمان وكما يؤمن  
الحديث والفقر بالصلاة والزكاة واداشتراط الوضوء والنصاب وقالوا انما استغفره بقوله واغفر لاني انه

يا أبت اني قد جاءني من  
العلم ما لم يأتك فاتبعني  
أهدك صراطا سويا  
يا أبت لا تعبد الشيطان  
ان الشيطان كان  
للرحمن عصيا يا أبت  
اني أخاف أن عسك  
عذاب من الرحمن  
فتكون للشيطان وليا  
قال أراغب أنت عن  
آلهتي يا ابراهيم لئن لم  
تنهه لا رجعتك واهجرني  
مليا قال سلام عليك



كان من الضالين لانه وعده أن يؤمن واستشهد واعليه بقوله تعالى وما كان استغفار ابراهيم لأبيه الا عن  
 موعده وعدها ياء ولفا ئل أن يقول ان الذي منع من الاستغفار للكافرين انما هو السمع فأما القضية العقلية فلا  
 تأباه فيجوز أن يكون الوعد بالاستغفار والوفاء به قبل ورد السمع بناء على قضية العقل والذي يدل على صحته  
 قوله تعالى الا قول ابراهيم لأبيه لا أستغفرن لك فلو كان شارطا للايمان لم يكن مستنكرا ومستثنى عما وجبت  
 فيه الاسوة وأما عن موعده وعدها ياء فالوعد هو ابراهيم لا آزر أي ما قال واغفر لأبي الا عن قوله  
 لا أستغفرن لك وتشهد له قراءة حماد الراوية وعدها ياء والله أعلم (حقيا) الحق البليغ في البر والالطاف حتى  
 به وتحني به (وأعزلكم) أراد بالاعتزال المهاجرة الى الشام \* المراد بالدعاء العبادة لأنه منها ومن وسائطها ومنه  
 قوله صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة ويدل عليه قوله تعالى فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله ويجوز  
 أن يراد الدعاء الذي حكاه الله في سورة الشعراء \* عرّض بشقاوتهم بدعاء ألهمتم في قوله (عسى أن لا يكون  
 بدعاء رب شقيا) مع التواضع لله بكلمة عسى وما فيه من هضم النفس \* ما خسر على الله أحد ترك الكفار  
 الفسقة لوجهه فعوضه أولاد مؤمنين أنبياء (من رجئنا) هي النبوة عن الحسن وعن الكافي المال والولد  
 وتكون عامة في كل خير ديني وديني أو توهم \* لسان الصدق الثناء الحسن وعبر باللسان عما يوجد باللسان كما عبر  
 باليد عما يطلق باليد وهي العطية قال \* اني أتني لسان لا أسري بها \* يريد الرسالة ولسان العرب لغتهم وكلامهم  
 استجاب الله دعوته واجعل لي لسان صدق في الآخرين فصيره قدوة حتى اتعاه أهل الايمان كلهم وقال  
 عز وجل ملأ أبيكم ابراهيم وملة ابراهيم حنيفا ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا وأعطى ذلك ذريته  
 فأعلى ذكرهم وأثنى عليهم كما أعلى ذكره وأثنى عليه \* المخلص بالكسر الذي أخلص العباد عن الشرك  
 والرياء وأخلص نفسه وأسلم وجهه لله وبالفتح الذي أخلصه الله \* الرسول الذي معه كتاب من الانبياء  
 والنبي الذي ينسب عن الله عز وجل وان لم يكن معه كتاب كيوشع \* الايمن من اليمين أي من ناحيته اليمنى أو  
 من اليمن صفة للطور والجانب \* شبهه عن قرب به بعض العظماء للناجاة حيث كلمه بغير واسطة ملك وعن أبي  
 العالية قرب به حتى سمع صريف القلم الذي كتبت به التوراة (من رجئنا) من أجل رجئنا له وترأفنا عليه  
 وهيناله هرون أو بعض رجئنا كما في قوله وهيناله هم من رجئنا وأخاه على هذا الوجه يدل وهرون عطف  
 بيان كقولك رأيت رجلا أخا زيدا وكان هرون أكبر من موسى فوقع الهبة على معاضدته وموازرتة  
 كذا عن ابن عباس رضي الله عنه \* ذكر اسمعيل عليه السلام بصدق الوعد وان كان ذلك موجودا في غيره  
 من الانبياء تشرى بقاله واكراما كالتلقيب بنحو الحليم والاقراء والصديق ولانه المشهور بالتواضع من  
 خصاله عن ابن عباس رضي الله عنه أنه وعد صاحباله أن ينتظره في مكان فانتظره سنة ونهايتك أنه وعد  
 من نفسه الصبر على الذبح فوفي حيث قال ستجدني ان شاء الله من الصابرين \* كان يبدأ بأهله في الامر  
 بالصالح والعبادة ليحعلهم قدوة لمن وراءهم ولا أنهم أولى من سائر الناس وأندر عسيرتك الأقربين وأمر  
 أهل بالصلاة فوا أنفسكم وأهلكم نارا ألا ترى أنهم أحق بالتصدق عليهم فلاحسان الدينى أولى وقيل  
 أهله أمته كلهم من القرابة وغيرهم لان أم النبيين في عداد أهاليهم وفيه أن من حق الصالح أن لا يألوا نصحا  
 للجانب فضلا عن الاقارب والمصلين به وأن يحفظهم بالفوائد الدينية ولا يفرط في شيء من ذلك \* قيل سمي  
 ادريس لكثرة دراسته كتاب الله عز وجل وكان اسمه أخنوخ وهو غير صحيح لانه لو كان افعيلا من الدرس لم  
 يكن فيه الاسباب واحد وهو العملية فكان منصرفا فقامت ناعه من الصرف دليل العجوة وكذلك ابليس أجمعى  
 وليس من الابل اس كما يزعمون ولا يعقوب من العقب ولا اسرائيل باسرا ل كما زعم ابن السكيت ومن لم يحقق  
 ولم يتدرب بالصناعة كثرت منه أمثال هذه الهنات ويجوز أن يكون معنى ادريس في تلك اللغة قريبا من  
 ذلك فحسبه الراوى مشتقا من الدرس \* المكان العلى شرف النبوة والزلفى عند الله وقد أنزل الله عليه ثلاثين  
 صحيفة وهو أول من خط بالقلم وتطرق في علم النجوم والحساب وأول من خاط الثياب ولبسها وكانوا يلبسون

سأستغفر للربى انه  
 كان بى حنيا وأعزلكم  
 وما تدعون من دون  
 الله وأدعوى ربى عسى  
 أن لا أكون بدعاء ربى  
 شقيا فلما اعتزلهم وما  
 يعبدون من دون الله  
 وهيناله اسحق ويعقوب  
 وكلا جعلنا نبيا وهينا  
 لهم من رجئنا وجعلنا  
 لهم لسان صدق عليا  
 واذ كرفى الكتاب موسى  
 انه كان مخلصا وكان  
 رسولا نبيا وفادينا من  
 جانب الطور الايمن  
 وقربناه نجيا وهيناله  
 من رجئنا أخاه  
 هرون نبيا واذ كر  
 فى الكتاب اسمعيل انه  
 كان صادق الوعد وكان  
 رسولا نبيا وكان يأمر  
 أهله بالصلاة والزكاة  
 وكان عنده من مريضيا  
 واذ كرفى الكتاب  
 ادريس انه كان صديقا  
 نبيا ورفعهام مكانا عليا

\* قوله تعالى سأستغفر  
 للربى انه كان بى حنيا  
 (قال ان قلت لم استغفر  
 لأبيه وهو كافر الخ) قال  
 أحمد وهذه لمظ من  
 الاعتزال مستطيرة من  
 شر شر قاعدة التحسين



الجلود وعن أنس بن مالك رضي الله عنه يرفعه أنه رفع إلى السماء الرابعة وعن ابن عباس رضي الله عنهما إلى السماء السادسة وعن الحسن رضي الله عنه إلى الجنة لا شيء أعلى من الجنة وعن النابغة الجعدي أنه لما أشد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الشعر الذي آخره

بلغنا السماء مجدنا وسناؤنا \* وانا لرجو فوق ذلك مظهرا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أين يا أبا ليلى قال إلى الجنة (أولئك) إشارة إلى المذكورين في السورة من لدن ذكرى إلى ادريس عليه السلام \* ومن في (من النبيين) للبيان مثلها في قوله تعالى في آخر سورة الفتح وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة لأن جميع الأنبياء منهم عليهم ومن الثانية للتبعض وكان ادريس من ذرية آدم لقربه منه لأنه جد أبي نوح وإبراهيم عليه السلام من ذرية من جل مع نوح لأنه من ذرية سام بن نوح واسم عيل من ذرية إبراهيم وموسى وهرون وذكرا ويحيى من ذرية إسرائيل وكذلك عيسى لأن مريم من ذريته (ومن هدينا) يحتمل العطف على من الأولى والثانية \* ان جعلت الذين خبروا أولئك كان (إذا تلى) كلاما مستأنفا وان جعلته صفة له كان خبرا قرأه أشبل بن عباد المكي يتلى بالتذكير لأن التأنيث غير حقيق مع وجود الفاصل \* البكي جمع بك كلسجود والقعود في جمع ساجد وقاعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنلوا القرآن وأبكوا فان لم تبكوا فانتباكوا وعن صالح المري رضي الله عنه قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي هذه القراءة يا صالح فأين البكاء وعن ابن عباس رضي الله عنهما إذا قرأت سجدة سبحان فلا تمجوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان القرآن أنزل بحزن فاذا قرأتموه فتحازنوا وقالوا يدعوني سجدة التلاوة بما يليق بآيها فان قرأ آية تنزيل السجدة قال اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمديك وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك وان قرأت سجدة سبحان قال اللهم اجعلني من الباكين اليك الخاشعين لك وان قرأت هذه قال اللهم اجعلني من عبادك المنعم عليهم المهتدين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك \* خلفه إذا عقبه ثم قيل في عقب الخير خلف بالفتح وفي عقب السوء خلف بالسكون كما قالوا وعد في ضمان الخير ووعد في ضمان الشر عن ابن عباس رضي الله عنه هم اليهودي كوا الصلاة المقرضة وشر بوالنجر واستحلوا نكاح الأخوات من الأب وعن إبراهيم ومجاهد رضي الله عنهما أضاعوها بالتأخير وينصر الاقل قوله الامن تاب وآمن يعني الكفار وعن علي رضي الله عنه في قوله واتبعوا الشهوات من بني السديد وركب المنظور وليس المشهور وعن قتادة رضي الله عنه هو في هذه الامة وقرأ ابن مسعود والحسن والضحاك رضي الله عنهم الصلوات بالجمع \* كل شر عند العرب غي وكل خير رشاد قال المرقش

فمن يلق خيرا تحمد الناس أمره \* ومن يغول يعدم على الغي لاثما

وعن الزجاج جزاء غي كقوله تعالى يلقى أثاما أي مجازاة أثم أو غياع عن طريق الجنة وقيل غي وادى جهنم تستعبد منه أو ديتها وقرأ الاخفش يلقون \* قرئ يدخلون ويدخلون \* أي لا يتقصون شيئا من جزاء أعمالهم ولا يمنعون دبل بضاعف لهم بيان لأن تقدم الكفر لا يضرهم اذا تابوا من ذلك من قولك ما ظلمك أن تفعل كذا بمعنى ما منعك أو لا يظلمون البتة أي شيئا من الظلم \* لما كانت الجنة مشتملة على جنات عدن أبدلت منها كقولك أبصرت دارك القاعة والغلال وعدن معرفة علم معنى العدن وهو الاقامة كما جعلوا قبينة وسخر وأمس فبين لم يصرفه أعلاما للمعاني القبينة والسخر والامس فجرى مجرى العدن لذلك أو هو علم لأرض الجنة لكونها مكان اقامة ولولا ذلك لما ساع الابدال لان الشكر لا يتبدل من المعرفة الاموصوفة ولما ساع وصفها بالتي وقرئ جنات عدن وجنة عدن بالرفع على الابتداء \* أي وعدوها وهي غالبة عنهم غير حاضرة أو هم

أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملناهم فوح ومن ذرية إبراهيم وإسرائيل ومن هدينا واجتبيينا اذا تلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقسون غيا الامن تاب وآمن وعمل صالحا فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب

والتقيح والطوقان العقل لا مدخل له في أن يحكم بحكم الله تعالى قبل ورود الشرع به ثم لم يوف الزمخشري بها فانه جعل العقل يسوغ الاستغفار وجعل الشرع مانعا منه ولا يتصور هذا على قاعدتهم المهمة كما لا يتصور ورود الشرع عما يخالف العقل في الالهييات نعم قد يحكم الشرع بما لا يظهر العقل عندهم خلافا وأما ما يظهر العقل خلافا فلا



انه كان وعده ما تبا لا يسمعون فيها لغوا الاسلام واهم رزقهم فيها بكرة (٣٣٩) وعشا تلك الجنة التي نورث من عبادنا

من كان تقيا وما تنزل  
الابا امر ربك له ما بين  
أيدينا وما خلفنا وما  
بين ذلك وما كان ربك  
نسيا

غائبون عن الايشاهدونها أو بتصديق الغيب والايمان به قيل في (ماتيا) مقول بمعنى فاعل والوجه  
أن الوعد هو الجنة وهم يأتونها وهو من قولك أتى اليه احسانا أي كان وعده مقعولا منجزا \* اللغو  
فضول الكلام وما لا طائل تحته وفيه تنبيه ظاهر على وجوب تجنب اللغو واتقائه حيث نزه الله عنه  
الدار التي لا تكليف فيها وما أحسن قوله سبحانه واذمروا بالافوهروا كراما واذاسموا اللغو أعرضوا عنه  
وقالوا لنأعمالنا وكم أعمالكم سلام عليكم لا تبسخي الجاهلين نعوذ بالله من اللغو والجهل والخوض  
فيما لا يعنينا \* أي ان كان تسليم بعضهم على بعض أو تسليم الملائكة عليهم لغوا فلا يسمعون لغوا  
الأذلك فهو من وادي قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم \* بهن فلول من قراع الكتاب

أولا يسمعون فيها الاقولا يسمعون فيه من العيب والنقيصة على الاستثناء المنقطع أولا ن معنى السلام هو  
الدعاء بالسلامة ودار السلام هي دار السلامة وأهلها عن الدعاء بالسلامة أغنياء فكان ظاهره من باب اللغو  
وفضول الحديث لولا ما فيه من فائدة الاكرام \* من الناس من يأكل الوجبة ومنهم من يأكل متى وجد وهي  
عادة المنهومين ومنهم من يتغدى ويتعشى وهي العادة الوسطى المحموده ولا يكون ثم ليل ولا نهار ولكن على  
التقدير ولان المتنعم عند العرب من وجد غداء وعشاء وقيل أراد دوام الرزق ودروره كما تقول أنا عند فلان  
صباحا ومساء وبكرة وعشا تريد الدعومة ولا تقصد الوقين المعلومين (نورث) وقرئ نورث استعارة أي بقي  
عليه الجنة كما بقي على الوارث مال المورث ولان الاتقياء يلقون ربه يوم القيامة قد انقضت أعمالهم وثمرتها  
باقية وهي الجنة فاذا أدخلهم الجنة فقد أوردتهم من تقواهم كما يورث الوارث المال من المتوفى وقيل أوردوا  
من الجنة المساكين التي كانت لأهل النار لوطاعوا (وما تنزل) حكاية قول جبريل صلوات الله عليه حين  
استبطأه رسول الله صلى الله عليه وسلم روى أنه احتبس أربعين يوما وقيل خمسة عشر يوما وذلك حين سئل عن  
قصة أصحاب الكهف وذى القرنين والروح فلم يدرك كيف يجب ورجا أن يوحى اليه فيه فشق ذلك عليه مشقة  
شديدة وقال المشركون ودع ربه وقلاه فلما نزل جبريل عليه السلام قال له النبي صلى الله عليه وسلم أبطأت  
حتى ساء ظني واشتقت اليك قال إني كنت أشوق ولكني عبدا موراذا بعثت نزلت واذ احببت احتبست  
وأنزل الله سبحانه هذه الآية وسورة الضحى والتزل على معنيين معنى النزول على مهل ومعنى النزول على  
الاطلاق كقوله فلست لانسى ولكن الملائكة تنزل من جوار السماء بصوب لانه مطاوع نزل ونزل يكون  
بمعنى أنزل وبمعنى التدرج والالتقي بهذا الموضع هو النزول على مهل والمراد أن نزولنا في الاجابين وقتما غيب  
وقت ليس الأبا امر الله وعلى ما برأه صوابا وحكمة وله ما قبلنا (وما خلفنا) من الجهات والاما كن (وما بين  
ذلك) وما نحن فيها فلا نقمالك أن تنتقل من جهة الى جهة ومكان الى مكان الأبا امر المليك ومشيته وهو  
الحافظ العالم بكل شيء وسكون وما يحدث ويتجدد من الاحوال لا يجوز عليه الغفلة والتسيان فأنى لنا أن  
نتقلب في ملكوته الا اذا رأى ذلك مصلحة وحكمة وأطلق لنا الأذن فيه وقيل ما سلف من أمر الدنيا وما  
يستقبل من أمر الآخرة وما بين ذلك ما بين التفتين وهو أربعون سنة وقيل ما مضى من أعمارنا وما غبر منها  
والحال التي نحن فيها وقيل ما قبل وجودنا وما بعد فنا وبقيل الأرض التي بين أيدينا اذا نزلنا والسماء التي  
وراءنا وما بين السماء والأرض والمعنى أنه المحيط بكل شيء لا تخفى عليه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة فكيف  
نقدم على فعل تحدته الا صادرا عما توجه حكمته وبأمر نابه وبأذن لنا فيه \* وقيل معنى (وما كان ربك نسيا)  
وما كان تارك كالك كقبوله تعالى ما وعدك ربك وما قلأ أي ما كان امتناع النزول الا لامتناع الامر به وأما  
احتباس النفس فلم يكن عن ترك الله وتوذيعة انك ولكن لتوقفه على المصلحة وقيل هي حكاية قول المتقين  
حين يدخلون الجنة أي وما نزل الجنة إلا بان من الله علينا ثواب أعمالنا وأمرنا ندخلوها وهو المالك لقاب

قوله تعالى لا يسمعون  
فيها لغوا الاسلام (قال  
يجوز أن يكون من قوله  
ولا عيب فيهم غير أن  
سيوفهم

بهن فلول من قراع  
الكتاب

وأن يكون استثناء  
منقطعاً قال أحمد

والفرق بين الوجهين أنه  
جعل الفلول عيبا على

سبيل التجوز بالتثنية  
العيب بالكلية كأنه

يقول ان كان فلول  
السيوف من القراع

عيبا فانهم ذوو عيب  
معناه وان لم يكن عيبا

فليس فيهم عيب البتة  
لانه لا شيء سوى هذا

فهو بعد هذا التجوز  
والفرض استثناء متصل

\* عاد كلامه (قال ويجوز  
أن يكون متصلا على

أن يكون السلام هو  
الدعاء بالسلامة الخ)

قال أحمد وهذا يجعله  
من المتصل على أصل

الحقيقة لا كالاول  
الناسي عن الجواز وفي

هذا الباب بعد لا نه يقتضي البتة بان الجنة يسمع فيها لغو فضول وحاش لله فلا غول فيها ولا لغو



قوله تعالى ويقول الانسان ان اذام امت لسوف اخرج حيا ( قال ان قلت كيف اجتمعت اللام وهي للحال مع حرف الاستقبال الخ ) قال  
أحمد ولا اعتقاد تناقض الحرفين ( ٢٣٠ ) منع الكوفيين اجتماعهما وانما جردت اللام من معناها التلام سوف دون أن يجرد سوف

التلام اللام لانه لو عكس  
هذا لقلت سوف اذلا  
معنى لها سوى الاستقبال  
وأما اللام اذا جردت من  
الحال بقي لها التوكيد  
فلم تلغ فتعين والله أعلم  
\* قوله تعالى أولا يذكر  
الانسان انما خلقناه من  
قبل ولم يك شيئا ( قال  
ذكر الله الانسان النشأة  
الاولى ليعترف بالآخرى  
الخ ) قال أحمد مذهب  
أهل السنة ان إعادة  
المعدوم جائزة عقلا ثم

رب السموات والارض  
وما بينهما فاعبده  
واصطبر لعبادته هل تعلم  
له سميا ويقول الانسان  
ان اذام امت لسوف  
أخرج حيا أولا يذكر

واقعة نقلا والمعتزلة وان  
وافقت على ذلك الا أنها  
ترغم ان المعدوم له ذات  
قائمة في العدم يقضى  
عليها بانها شيء فليس  
عندهم عدم صرف ونفي  
محض قبل الوجود ولا  
بعده فكأنهم لو لا ذلك  
لقالوا بقول الفلاسفة  
الذين هم مختصرهم  
ولا تنكروا إعادة المعدوم  
كما أنكروا القدماء وعقيدة  
أهل السنة هي المطابقة  
للآية لان النشأة الاولى  
لم يتقدمها وجود ولا

الامور كلها اسالفة والمتروكة والحاضرة اللطف في أعمال الخير والموفق لها والمجازي عليها ثم قال الله تعالى  
تقر بالقواهم وما كان ربك نسيا لأعمال العاملين فافلا عما يجب أن يشاؤوا به وكيف يجوز النسيان والغفلة  
على ذي ملكوت السماء والارض وما بينهما \* ثم قال لرسوله صلى الله عليه وسلم حين عرفته على هذه الصفة  
فأقبل على العمل واعبده يثبك كما تأب غيرك من المتقين وقرأ الأعرج رضي الله عنه وما يتنزل بالباء على  
الحكاية عن جبريل عليه السلام والضمير للوحي وعن ابن مسعود رضي الله عنه الا يقول ربك \* يجب أن  
يكون الخلاف في النسي مشله في البني ( رب السموات والارض ) بدل من ربك ويجوز أن يكون خبر مبتدأ  
محذوف أي هو رب السموات والارض ( فاعبده ) كقوله \* وقائلة خولان فانكح فتاتهم \* وعلى هذا الوجه  
يجوز أن يكون وما كان ربك نسيا من كلام المتقين وما بعده من كلام رب العزة \* ( فان قلت ) هلا عدى  
( اصطبر ) بعلی التي هي صلته كقوله تعالى واصطبر عليها ( قلت ) لان العبادة جعلت بمنزلة القرن في قولك  
للعارب اصطبر لقرنك أي اثبت له فيما يورد عليك من شدته أريد أن العبادة تورده عليك شدا تدوم شاق فأنبت  
لها ولا تمن ولا يضيق صدرك عن القاء عدائك من أهل الكتاب اليك الا غاليط وعن احتباس الوحي عليك  
مدة وشمانة المشركين بك \* أي لم يسم شي بالله قطو كانوا يقولون لا صنمهم آلهة والعزى اله وأما الذي عوض  
فيه الالف واللام من الهمزة فمخصوص به المعبود الحق غير مشارك فيه وعن ابن عباس رضي الله عنهما  
لا يسمى أحد الرحمن غيره ووجه آخر هل تعلم من سمى باسمه على الحق دون الباطل لان التسمية على الباطل  
في كونهم غير معتد بها كالتسمية وقيل مثلا وشيئا أي اذا صح أن لا معبود يوجه اليه العبادة الا هو  
وحده لم يكن بدم من عبادته والاصطبار على مشاقها وتسكليفها \* يحتمل أن يراد بالانسان الجنس بأسره وأن  
يراد بعض الجنس وهم الكفرة ( فان قلت ) لم جازت ارادة الاناسي كلهم وكلهم غير قائلين ذلك ( قلت ) لما كانت  
هذه المقالة موجودة فيمن هو من جنسهم صح اسنادها الى جميعهم كما يقولون بنو فلان قتلوا فلانا وانما القاتل  
رجل منهم قال الفرزدق

فسيق بني عيس وقد ضربوا به \* نيا بيدي ورقاه عن رأس خالد

فقد أسند الضرب الى بني عيس مع قوله نيا بيدي ورقاه وهو ورقاع بن زهير بن جذيمة العيسى \* ( فان قلت ) بم  
انتصب اذا وانتصابه بأخرج تمتنع لاجل اللام لا تقول اليوم لزيد قائم ( قلت ) بفعل مضمر يدل عليه المذكور  
( فان قلت ) لام الابتداء الداخلة على المضارع تعطى معنى الحال فكيف جاءت حرف الاستقبال ( قلت ) لم  
تجاءعها الا مخرصة للتوكيد كما أخلصت الهمزة في يا الله التعريض واضمحلت عنها معنى التعريف وما في اذا ما  
للتوكيد أيضا فكأنهم قالوا أحقا أنا سنخرج أحياء حين يتمكن فينا الموت والهلاك على وجه الاستنكار  
والاستنبعاد \* والمراد بالخروج من الارض أو من حال الفناء أو هو من قولهم خرج فلان عالما وخرج شجاعا اذا  
كان نادرا في ذلك يريدنا خرج حيا نادرا على سبيل الهرؤ \* وقرأ الحسن وأبو حيوة لسوف أخرج وعن طلحة  
ابن مصرف رضي الله عنه لسأخرج كقراءة ابن مسعود رضي الله عنه وليسيعطيك وتقديم الطرف وايدلاؤه  
حرف الانكار من قبل أن ما بعد الموت هو وقت كون الحياة منكرة ومنه جاء انكارهم فهو كقولك للشيء  
الى المحسن أحيى تمت عليك نعمة فلان أسأت اليه \* الواو عطفت لا يذ كر على يقول ووسط همزة الانكار  
بين المعطوف عليه وحرف العطف يعني يقول ذلك ولا يتذ كر حال النشأة الاولى حتى لا ينكر الاخرى فان  
تلك أعجب وأغرب وأدل على قدرة الخالق حيث أخرج الجواهر والاعراض من العدم الى الوجود ثم  
أوقع التأليف مشحونا بضروب الحكم التي تحار الفطن فيها من غير محذوع على مثال واقتداء بمؤلف ولكن

النشأة ابتداء لم يكن شيئا قبل ذلك وأما النشأة الثانية فقد تقدمها وجود وكان المنشأ قبلها شيئا في زمان وجوده ثم عدم اختراعا  
وبطلت شبيثته فظهر فرق ما بين النشأتين كما نطق به القرآن وأما المعتزلة فان قالوا ان الاجسام يعدمها الله ثم يوجد ها فقد قالوا الحق  
لسكني لا يتم على أصلهم فرق بين النشأتين لان المعدوم فيهما كان شيئا قبل النشأة فان قالوا لا تنعدم الاجسام وانما تنفرك ثم تجتمع



(٤) كما صرح به الزمخشري لانه تفتن لان القول بان الاجسام تنعدم ثم يوجد الله تعالى مع القول بان المعدوم شيء يطل الفرق بين  
النشأتين ولم يطق ذلك وقد نطق به القرآن فالنظم ان الاجسام لا تنعدم ليعلم الفرق (٣٣١) بين النشأ الثانية وانما هي على هذا التقرير

جمع وتأليف لوجود  
وبين النشأ الاولى  
التي هي ايجاد معدوم  
فتنه لبعده غوره  
ولكن هرب من القطر  
فوقع تحت الميزاب  
فهو والحالة هذه  
كالستغيث من الرضاء  
بالنار والله ولي التوفيق  
ومعنى تفريق الله تعالى  
بين النشأتين ان الواحد  
متماثل لانه اعترف  
بالاولى وهي أصعب  
بالنسبة الى قياس  
العقل وأنكر الثانية  
وهي أسهل وأهون  
لان ذلك راجع الى قدرته  
تعالى فان الكل لدى  
قدرة الله تعالى هي  
على سواء \* عاد كلامه

الانسان أنا خلقناه  
من قبل ولم يك شيئا  
فوربك لنحشرنهم  
والشياطين ثم لنحضرنهم  
حول جهنم جنيا  
ثم لننزعن من كل شيعة  
أبهم أشد على الرحمن  
عتيا ثم لنحسن أعينهم  
بالذين هم أولى بها صليا

قال (والانسان يحتمل  
ان يراد به العموم الخ)  
قال أجد التمسك عليه  
إرادة العموم بتناول  
العموم وبينهما  
ومن ثم خلت عبارته

اختراعا وابتداعا من عند قادر جلت قدرته ودقت حكمته وأما الثانية فقد تقدمت نظيرتها وعادتها  
كالنسل المحتذى عليه وليس فيها التأليف الاجزاء الموجودة الباقية وتركيبها ورتبها الى ما كانت عليه  
مجموعة بعد التفكيك والتفريق وقوله تعالى ولم يك شيئا دليل على هذا المعنى وكذلك قوله تعالى وهو أهون  
عليه على أن رب العزة سواء عليه النشأتان لا يتفاوت في قدرته الصعب والسهل ولا يحتاج الى احتذاء على  
مثال ولا استعانة بحكيم ولا نظير في مقياس ولكن يواجه باحد البعث بذلك دفعا في بحر معادته وكشفا  
عن صفة جهنم \* القراء كلهم على لا يذكرون بالتشديد الانافعا وابن عامر وعاصم رضى الله عنهم فقد  
خففوا وفي حرف أبي يذكرون (من قبل) من قبل الحالة التي هو فيها وهي حالة بقائه \* في أقسام الله تعالى  
باسمه تقدست أسماؤه مضافا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تفخيم لشأن رسول الله ورفع منه كما رفع من  
شأن السماء والارض في قوله تعالى فو رب السماء والارض انه لحق والواو في (والشياطين) يجوز أن تكون  
للعطف ومعنى مع وهي بمعنى مع أوقع والمعنى أنهم يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين أغوواهم بقرن  
كل كافر مع شيطان في سلسله (فان قلت) هذا اذا أريد بالانسان الكفرة خاصة فان أريد بالاناسي على العموم  
فكيف يستقيم حشرهم مع الشياطين (قلت) اذا حشر جميع الناس حشرا واحدا وفيهم الكفرة  
مقرونين بالشياطين فقد حشروا مع الشياطين كما حشروا مع الكفرة (فان قلت) هل اعزل السعداء  
عن الاشقياء في الحشر كما عزلوا عنهم في الجزاء (قلت) لم يفرق بينهم وبينهم في المحشر وأحضر واحد حيث تجاثوا  
حول جهنم وأوردوا معهم النار ليساهد السعداء الاحوال التي نجاهم الله منها وخلصهم فيزدادوا ذلك  
غبطة الى غبطة وسرورا الى سرور ويشتموا بعباد الله وأعدائهم فيزداد مسامتهم وحسرتهم وما يغنيهم  
من سعادة أولياء الله وشمايتهم بهم \* (فان قلت) ما معنى احضارهم جنيا (قلت) أما اذا فسر الانسان  
بالخصوص فالعنى أنهم يقبلون من المحشر الى شاطئ جهنم عتلاء على حالهم التي كانوا عليها في الموقف جثاة  
على ركبهم غير مشاة على أقدامهم وذلك أن أهل الموقف وصفوا بالجنو قال الله تعالى وترى كل أمة جاثية  
على العادة المعهودة في مواقف المقاولات والمناقشات من تجاثي أهلها على الركب لما في ذلك من الاستيفاز  
والقلق والاطلاق الحيا وخلاف الطمأنينة أو لما يدهمهم من شدة الامر التي لا يطيقون معها القيام على  
أرجلهم فيحبون على ركبهم حبوا وان فسر بالعموم فالعنى أنهم يتجاثون عند موافاة شاطئ جهنم على أن  
جنيا حال مقدرة كما كانوا في الموقف متجاثين لانه من توابع التوافق للحساب قبل التوصل الى الثواب  
والعقاب \* المراد بالشيعة وهي فعلة كفرقة وفتية الطائفة التي شاعت أي تبعت غاها من الغواة قال الله  
تعالى ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا يريد غنار من كل طائفة من طوائف النجى والفساد أعصاهم فأعصاهم  
وأعتاهم فأعتاهم فاذا اجتمعوا طرحناهم في النار على الترتيب تقدم أولاهم بالعذاب فأولاهم \* أو أراد  
بالذين هم أولى بها صليا المنتزعين كما هم كانه قال ثم لنحسن أعينهم بتصلية هؤلاءهم أولى بالصلى من بين سائر  
الصالحين ودرجاتهم أسفل وعذابهم أشد ويجوز أن يريد بأشدهم عتيا رؤساء الشيع وأعتاهم لتضاعف جرمهم  
بكونهم ضلالا ومضلين قال الله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا  
يفسدون ولجمل ان أعتاهم وأعتاهم مع أعتاهم واختلاف في اعراب (أبهم أشد) فعن الخليل أنه من تفع على  
الحكاية تقديره لنزعن الذين يقال فيهم أبهم أشد وسيبويه على أنه مبني على الضم لسقوط صدر الجملة التي  
هي صلتها حتى لو جى به لا عزب وقيل أبهم هو أشد ويجوز أن يكون النزاع واقع على من كل شيعة كقوله  
سبحانه ووهبنا لهم من رحمتنا أي لنزعن بعض كل شيعة فكان قائلا قال من هم فقيل أبهم أشد عتيا وأبهم

هذه عن التحرز والصون فصرح بان الله تعالى أراد بالانسان العموم ومعنى ارادة العموم ان يريد الله تعالى نسبة كلمة الشك والكفر  
الى كل فرد من أفراد الانسان ومعاذ الله وقد صرح الزمخشري بان الناطق بكلمة الشك بعض الجنس ففي العبارة خلل كما ترى  
٣ (قوله كما صرح به الزمخشري الخ) كذا بالاصل وليس فيه جواب الشرط في قوله فان قالوا لا تنعدم الخ وليحرف فهم ما وكشفا اه مصححا



أشد بالنصب عن طه بن مصرف وعن معاذ بن مسلم الهراء أستاذ الفراء (فان قلت) بم يتعلق على والباء  
 فان تعلقهما بالمصدرين لاسيما اليه (قلت) هما البيان لا الصلة أو بتعلقان بأفعل أي عتوهم أشد على الرحمن  
 وصليهم أولى بالنار كقولهم هو أشد على خصمه وهو أولى بكذا (وان منكم) التفات الى الانسان يعضده قراءة  
 ابن عباس وعكرمة رضى الله عنهما وان منهم أو خطاب للناس من غير التفات الى المذكور فان أريد الجنس  
 كله فعنى الورد ودخولهم فيها وهي جامدة فيعبرها المؤمنون وتنهى عنهم عن ابن عباس رضى الله عنه  
 يردونها كأنهم أهالة وروى دواية وعن جابر بن عبد الله أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال اذا  
 دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم قد وردتوها وهي  
 جامدة وعنه رضى الله عنه أنه سئل عن هذه الآية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الورد  
 الدخول لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فتكون على المؤمنين بر دوا سلاما كما كانت على ابراهيم حتى ان النار  
 ضجيجاً من بردها وأما قوله تعالى أولئك عنها مبعدون فالمراد عن عذابها وعن ابن مسعود والحسن وقناة  
 هو الجواز على الصراط لان الصراط ممدود عليها وعن ابن عباس قد برد الشئ الشئ ولا يدخله كقوله تعالى  
 ولما ورد ما عدين ووردت القافلة البلد وان لم تدخله ولكن قربت منه وعن مجاهد وورد المؤمن النار هو  
 مس الجحيم بسببه في الدنيا لقوله عليه السلام الجحيم من فح جهنم وفي الحديث الجحيم حظ كل مؤمن من  
 النار ويجوز أن يراد بالورد دجنتهم حولها وان أريد الكفار خاصة فالمعنى بين الحتم مصدر حتم الامر اذا  
 أوجبه فسمى به الموجب كقولهم هم خلق الله وضرب الامير أي كان وورودهم واجبا على الله أو جبهه على نفسه  
 وقضى به وعزم على أن لا يكون غيره \* قرئ (نحبي) ونحبي ونحبي ونحبي على ما لم يسم فاعله ان أريد الجنس  
 باسمه فهو ظاهر وان أريد الكفرة وحدهم فعنى ثم نحبي (الذين اتقوا) أن المتقين يساقون الى الجنة  
 عقيب ورود الكفار لا أنهم يوردونهم ثم يخلصون وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس وأبجدري وابن أبي ليلى  
 ثم نحبي بفتح التاء أي هنالك وقوله (ونذر الظالمين فيها جثيا) دليل على أن المراد بالورد الجثي حوالها وأن  
 المؤمنين يفارقون الكفرة الى الجنة بعد تجايبهم وتبقى الكفرة في مكانهم جاثين (بينات) هي ثلاث اللفاظ  
 ملخصات المعاني مبنات المقاصد ما محكمات أو متشابهات قد تبعها البيان بالمحكمات أو بتبيين الرسول قولاً  
 أو فعلاً أو ظاهراً أو باهراً لا يحجز تحدى بها فلم يقدّر على معارضتها أو بحجج ابراهيم والوجه أن تكون حلالاً مؤكدة  
 كقوله تعالى وهو الحق مصدقاً لان آيات الله لا تكون الا واضحة وحججاً (الذين آمنوا) يحتمل أنهم يساطفون  
 المؤمنين بذلك ويواجهونهم به وأنهم ينفقون به لا جلهم وفي معنائهم كقوله تعالى وقال الذين كفروا للذين  
 آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا اليه \* قرأ ابن كثير (مقاماً) بالضم وهو موضع الإقامة والمنزل والباقيون بالفتح  
 وهو موضع القيام والمراد المكان والموضع \* والندى المجلس ومجتمع القوم وحيث ينتدون والمعنى أنهم اذا  
 سمعوا الآيات وهم جهلة لا يعلمون الا ظاهراً من الحياة الدنيا وذلك مبلغهم من العلم قالوا أي الفريقين من  
 المؤمنين بالآيات والجاحدين لها أو فرحظامن الدنيا حتى يجعل ذلك عياراً على الفضل والنقص والرفعة  
 والضعفة ويروى أنهم كانوا يبرجلون شعورهم ويدهنون ويتطيبون ويتزينون بالزين الفاخرة ثم يدعون  
 مفتخرين على فقراء المسلمين أنهم أكرم على الله منهم (كم) مفعول (أهلكنا) و (من) تبين لاجلها أي  
 كثير من القرون أهلكنا وكل أهل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم و (هم أحسن) في محل  
 النصب صفة لكم ألا ترى أنك لو تركت هم لم يكن لك بد من نصب أحسن على الوصفية \* الاثبات متاع  
 البيت وقيل هو ما جدم من الفرش والخري مالبس منها وأنشد الحسن بن علي الطوسي  
 تقادم العهد من أم الوليد بنا \* دهر اوصار أثاث البيت خربنا

\* قرئ على خمسة أوجه (رثيا) وهو المنظر والهشة فعل بمعنى مفعول من رأيت وريثاً على القلب كقولهم راء  
 في رأي ورياً على قلب الهمزة ياء والادغام أو من أرى الذي هو النعمة والترفة من قولهم ريان من النعيم ورياً  
 على حذف الهمزة رأساً ووجهه أن يخفف المقلب وهو ريثاً بحذف همزته والقاهر كثرها على الباء الساكنة

وان منكم الاواردها  
 كان على ربك حتما  
 مقضيا ثم تنجي الذين  
 اتقوا ونذر الظالمين فيها  
 جثيا واذا تتلى عليهم  
 آياتنا بينات قال الذين  
 كفروا للذين آمنوا أي  
 الفريقين خير مقاماً  
 وأحسن ندياً وكم أهلكنا  
 قبلهم من قرن هم  
 أحسن أثاثاً ورثيا

والعبارة الصحيحة ان  
 يقال يحتمل أن يكون  
 التعريف جنسياً فيكون  
 عندياً فيكون اللفظ  
 من أول وهلة خاصاً  
 والله أعلم \* قوله تعالى  
 وان منكم الاواردها  
 (قال يحتمل أن يكون  
 استئناف خطاب للناس  
 ويحتمل أن يكون  
 التفاتاً) قال أحمد  
 احتمال الالتفات مفرع  
 على ارادة العموم من  
 الاول فيمكن المخاطبون  
 أولاهم المخاطبين ثانياً  
 الا أن الخطاب الاول  
 بلفظ الغيبة والثاني  
 بلفظ الحضرة ورواها  
 اذا بينا على أن الاول  
 انما أريد منه خصوص  
 على التقديرين جميعاً  
 فالثاني ليس التفاتاً  
 وانما هو عدول الى  
 خطاب العامة عن  
 خطاب خاص لقوم  
 معينين والله أعلم



قبلها وزيا واشتقاقه من الزى وهو الجمع لان الزى محاسن مجموعة والمعنى أحسن من هؤلاء \* أى مدله الرجن  
يعنى أمهله وأمهلى له فى العسر فأخرج على لفظ الامر اذنا بوجوب ذلك وأنه مفعول لا محالة كالأمر ورببه  
الممثل لتقطع معاذير الضال ويقال له يوم القيامة أولم تعركم ما يند كرفيه من تذكر أو كقوله تعالى انما على اهلهم  
ليزدادوا انما أو من كان فى الضلالة فلم يدله الرجن مدافى معنى الدعاء بان يمهله الله وينفس فى مدة حياته  
\* فى هذه الآية وجهان أحدهما أن تكون متصلة بالآية التى هى رابعها والآية ثانياً اعتراض بينهما  
أى قالوا أى الفريقين خير مقاماً وأحسن ندباً (حتى اذاراً وأما يوعدون) أى لا يرحون يقولون هذا القول  
ويتولعون به لا يتكافون عنه الى أن يشاهدوا الموعد رأى عين (أما العذاب) فى الدنيا وهو غلبة المسلمين  
عليهم وتعذيبهم اياهم قتلاً واسراً واطهار الله دينه على الدين كله على أيديهم وأما يوم القيامة وهو ما ينالهم من  
النزى والنكال فينبذ يعلمون عند المعايينة أن الامر على عكس ما قدروه وأنهم شر مكاناً وأضعف جنساً لا خير  
مقاماً وأحسن ندباً وأن المؤمنين على خلاف صفتهم والثانى أن تتصل بما يليها والمعنى أن الذين فى الضلالة  
مددو لهم فى ضلالتهم والخذلان لأصق بهم لهم لم الله بهم وبأن اللطاف لا تنفع فيهم وليسوا من أهلها والمراد  
بالضلالة مادعاهم من جهلهم وغلوههم فى كفرهم الى القول الذى قالوه ولا ينفكون عن ضلالتهم الى أن  
يعاينوا نصرته الله المؤمنين أو يشاهدوا الساعة ومقدماتها (فان قلت) حتى هذه ما هى (قلت) هى التى  
تحيى بعدها الجمل ألا ترى الجملة الشرطية واقعة بعدها وهى قوله اذاراً وأما يوعدون (فسيعلمون من هو شر  
مكاناً وأضعف جنساً) فى مقابلة خير مقاماً وأحسن ندباً لان مقامهم هو مكانهم وممكنهم والندى المجلس  
الجامع لوجوه قومهم وأعوانهم وأنصارهم والجندهم الانصار والاعوان (ويزيد) معطوف على موضع  
فلم يدله لانه واقع موقع الخبر تفرقه من كان فى الضلالة مدله الرجن ويزيد أى يزيد فى ضلال الضال  
بخذلانه ويزيد المهتمين هداية بتوقيفه (والباقيات الصالحات) أعمال الآخرة كلها وقيل الصلوات وقيل  
سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر أى (خير ثواباً) من مفاخر الكفار (وخير مرداً) أى  
مرجعاً عاقبة أو منفعة من قولهم ليس لهذا الامر مرد وهل يرد بكأى زندا (فان قلت) كيف قيل خير ثواباً  
كان مفاخراتهم ثم ثواباً حتى يجعل ثواب الصالحات خيراً منه (قلت) كأنه قيل ثوابهم النار على طريقة  
قوله فأعقبوا بالصيلم وقوله شجعاً بجرته الذمى تلوكه \* أضلا اذاراً راح المطى غرانا

وقوله \* تحية بينهم ضرب وجيع \* ثم نبى عليه خير ثواباً وفيه ضرب من التكم الذى هو أغبط لهم مد من ان  
يقال له عقابك النار (فان قلت) فما وجه التفضيل فى الخير كأن مفاخرهم شر كافيته (قلت) هذا من وجيز  
كلامهم يقولون الصيف أحر من الشتاء أى أبلغ فى حره من الشتاء فى برده \* لما كانت مشاهدة الاشياء  
ورؤيتها طارياً بقا الى الاساطمة هم اعلموا وجه الخبر عنها استعمالوا رأيت فى معنى اخبر والفاء جاءت لافادة  
معناها الذى هو التعقيب كأنه قال أخبراً ايضا بقصة هذا الكافر واذ كر حديثه عقيب حديث أوائلك (اطلع  
الغيب) من قولهم اطلع الجبل اذا ارتقى الى اعلا وطلع التبة قال جرير \* لا قيت مطلع الجبال وعورا \*  
ويقولون من مطلع ذلك الامر اى عالى به ماله ولا خمار هذه الكلمة شأن يقول أو فربلغ من عظيمة  
شأنه أن ارتقى الى علم الغيب الذى توحيده الواحد القهار والمعنى أن ما ادعى أن يؤثام وتأتى عليه لا يتوصل  
اليه الا بأحد هذين الطريقين اما علم الغيب واما عهد من عالم الغيب فبأيهم ما توصل الى ذلك \* قرأ حرة  
والكسافى ولداه هو جمع ولد كاسد فى أسد أو بمعنى الولد كالعرب فى العرب وعن يحيى بن يعمر ولد بالكسر  
وقيل فى العهد كلمة الشهادة وعن قتادة هل له عمل صالح قدمه فهو يرجو بذلك ما يقول وعن الكلبى هل  
عهد الله اليه أنه يؤتيه ذلك عن الحسن رجه الله تزلت فى الوليد بن المغيرة والمشهور انهم فى العاصم بن وائل  
قال خباب بن الارت كان لى عليه دين فاقتضيه فقال لا والله حتى تكفر بعمد قلت لا والله لا أكفر بعمد حيا  
ولا ميتاً ولا حين تبعث قال فاني اذا مت بعثت قلت نعم قال اذا بعثت جئتني وسيكون لى ثم مال وولداً أعطيتك  
وقيل صاغ له خباب حليماً فاقتضاه الأجر فقال انكم تزعمون أنكم تبعثون وأن فى الجنة ذهاباً وفضة وحريراً

قل من كان فى الضلالة  
فلم يدله الرجن مداً  
حتى اذاراً وأما يوعدون  
أما العذاب وأما الساعة  
فسيعلمون من هو شر  
مكاناً وأضعف جنساً  
ويزيد الله الذين اهتدوا  
هدى والباقيات  
الصالحات خير عند  
ربك ثواباً وخير مرداً  
أفرايت الذى كفسر  
بأياتنا وقال لأوتين  
مالا وولداً أطلع الغيب  
أم اتخذ عند الرجن  
عهداً



فأنا أقضيك ثم فأتى أرقى ما لا وولد احينئذ (كلا) ردع وتنبه على الخطأ أي هو مخطئ فيما يصوره لنفسه  
ويتنمى فليتردع عنه (فان قلت) كيف قيل (سنتك) بين التسوية وهو كما قاله كتب من غير تأخير  
قال الله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد (قلت) فيه وجهان أحدهما مستظهر له ونعلمه أنا كتبنا قوله  
على طريقة قوله \* اذا ما انتسبنا لم تلدني لثمة \* أي تبين وعلم بالانتساب اني لست بآب لثمة والثاني أن المنوع  
يقول للجاني سوف أنتقم منك يعني أنه لا يخل بالانتصار وان تطاول به الزمان واستأخر بفرد ههنا المعنى  
الوعيد (وعنده من العذاب مدا) أي تطول له من العذاب ما يستأمله ونعذبه بالنوع الذي يعذب به الكفار  
المستزؤون أو يزيد من العذاب ونضاعفه من المديدي قال مده وأمد مدعني وتدل عليه قراءة علي بن أبي  
طالب وعنده بالضم وأ كذلك بالمصدر وذلك من فرط غضب الله نعوذ به من التعرض لما يستوجب به غضبه  
(وزنه ما يقول) أي نزوي عنه ما زعم أنه يناله في الآخرة ونعطي به من يسحقه والمعنى مسمى ما يقول ومعنى  
ما يقول وهو المال والولد يقول الرجل أنا مالك كذا فتقول له ولي فوق ما تقول ويحتمل أنه قد عني وطمع أن  
يؤتيه الله في الدنيا ما لا وولد اوبلغت به أشعيته أن تألى على ذلك في قوله لأوتين لانه جواب قسم مضموم من  
يتأل على الله يكذبه فيقول الله عز وجل هب أنا أعطيناك ما اشتاء أما نرثه منه في العاقبة (ويأتينا فردا) غدا  
بلا مال ولا ولد كقوله عز وجل ولقد جئتمونا فرادى الآية فما يجدى عليه غنيته وتأليه ويحتمل أن هذا القول  
انما يقوله مادام حيا فإذا قبضناه حملنا بينه وبين أن يقوله ويأتينا فردا فضاله منفردا عنه غير قائل له أولا تنسى  
قوله هذا ولا نأغيه بل نثبت في صحيفته لنضرب به وجهه في الموقف ونعير به (ويأتينا) على فقره ومسكنته  
(فردا) من المال والولد لم نوله سؤل ولم نؤته متناه فيجتمع عليه الخطبان تبعه قوله ووباله وفق المظموع فيه  
فردا على الوجه الاول حال مقدرة فحواذ خلوها حالدين لانه وغيره سواء في آتيانه فردا حين يأتي ثم يتفاوتون  
بعد ذلك \* أي لستم زوايا لهم حيث يكونون لهم عند الله شفعاء وأنصارا بقدرتهم من العذاب (كلا) ردع  
لهم وانكار لتهزؤهم بالآهة وقرأ ابن نهيك (لا سيكفرون بعبادتهم) أي سيجهدون كلا سيكفرون  
بعبادتهم كقولك زيدا حرت بعلامه وفي محاسب ابن جنى كلا يفتح الكاف والتشوين وزعم أن معناه كل هذا  
الرأي والاعتقاد كلا ولقائل أن يقول ان صحت هذه الرواية فهي كلا التي هي للردع قلب الواقف عليهم ألفها  
نونا كما في قوارير والضمير في سيكفرون لا كهة أي سيجهدون بعبادتهم وينكفرون بها ويقولون والله  
ما عبدتمونا وأنتم كاذبون قال الله تعالى وإذا رأى الذين أشركوا أشركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين  
كنان دعونهم دونك قالوا اليهم القول انكم لكاذبون أولئك كسين أي ينكفرون لسوء العاقبة أن يكونوا  
قد عبدوها قال الله تعالى ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين (عليهم ضدا) في مقابلة لهم عزا  
والمراد ضدا العز وهو الذل والهوان أي يكونون عليهم ضدا لما قصده وأرادوه كأنه قيل ويكونون عليهم  
ذلا لا لهم عزا ويكونون عليهم عونا والضد العون يقال من أضدادكم أي أعوانكم وكان العون سمي ضدا لانه  
يضاد عدوك وينافيه باعانتك عليه (فان قلت) لم وحد (قلت) وحد توحيد قوله عليه السلام وهم يد على  
من سواهم لاتفاق كلمتهم وانهم كشي واحد لفرط تضامهم وتوافقهم ومعنى كون الآلهة عونا عليهم أنهم  
وقود النار وحصب جهنم ولا نهم عذبوا بسبب عبادتها وان رجعت الواو في سيكفرون ويكونون الى المشركين  
فان المعنى ويكونون عليهم أي أعداءهم ضدا أي كفرتهم بعد أن كانوا يعبدونها \* الأزوالهز والاستفزاز  
اخوات ومعناها التهيج وشدا لا زجاج أي تغريهم على المعاصي وتهيجهم لها بالوسواس والتسويلات والمعنى  
خليئنا بينهم وبينهم ولم نمنعهم ولو شاء الله منهم قسرا والمراد تعذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الآيات التي  
ذكر فيها العتاة والمردة من الكفار وأقاربهم وملاحمتهم ومعادتهم للرسول واستهزاؤهم بالدين من تعاديهم  
في الغي واغراطهم في العناد وتصميمهم على الكفر واجتماعهم على دفع الحق بعد وضوحه وانتفاء الشك عنه  
وانهم ما كهم لذلك في اتباع الشياطين وما تسول لهم عجبت عليه بكذا اذا استجلبته منه أي لا تجعل عليهم بأن  
يهلكوا ويبيدوا حتى تستريح أنت والمسلمون من شرورهم وتطهر الارض بقطع دابرهم فليس بينك وبين

كلا سنتك ما يقول  
وعنده من العذاب مدا  
وزنه ما يقول ويأتينا  
فردا واتخذوا من دون  
الله آلهة ليكفروا لهم  
عزا كلا سيكفرون  
بعبادتهم سيكفرون  
عليهم ضدا ألم تر أنا  
أرسلنا الشياطين على  
الكافرين تؤزهم أزا  
فلا تعجل عليهم هم انما  
نعذبهم عذا



• قوله تعالى لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا (يحتمل أن تكون الواو في لا يملكون ضمير الخ) قال أحمد وفي هذا الوجه تعسف من حيث أنه اذا جعله علامة لمن فقد كشف معناها وأقصر بأنهم متناولها جميعا ثم أعاد على لفظها بالافراد ضمير اتخذ ففيه الاعادة على لفظها بعد الاعادة على معناها بما يخالف ذلك وهو مستنكر عندهم لانه اجال بعد ايضاح وذلك تعكيس في طريق البلاغة وانما محبتها الواضحة الايضاح بعد الاجال والواو على اعرابه وان لم تكن عائدة على من الا أنها (٢٣٥) كاشفة لمعناها كشف الضمير العائد

له فتنبه لهذا العقد فانه  
أروج من النقد وفي  
عنفق المسناء يستحسن  
العقد • قوله تعالى  
تسكاد السموات يتفطرن  
منه وتنشق الارض  
وتخر الجبال هذا (قال  
معناه كادت اهـ)  
السموات وافطر الارض  
الخ) قال احمد ويظهر  
لي وراءها معني آخر

ما نطلب من هلا كهـ الا ايام محصورة وأنفاس معدودة كأنها في سرعة تقضيها الساعة التي تعد في الوعدت ونحوه قوله تعالى ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه كان اذا قرأها بكى وقال آخر العدد خروج نفسك آخر العدد فراق أهلك آخر العدد دخول قبرك وعن ابن السماك أنه كان عند المؤمن فقرأها فقال اذا كانت الانفاس بالعدد ولم يكن لها مدد في أسرع ما تنقد • نصب (يوم) بضمير أي يوم (نحشر) ونسوق نفعل بالفريقين ما لا يحيط به الوصف أو اد كر يوم نحشر ويجوز أن ينتصب بلا يملكون • ذكر المتقون بلفظ التجييل وهو أنهم يجمعون الى ربهم الذي غفرهم برحمته وخصهم برضوانه وكرامته كما يفد الوفا على الملوك منتظرين للكرامة عندهم وعن علي رضي الله عنه ما يحشرون والله على أرجلهم وليكنهم على فوق رجالها ذهب وعلى محائب سروجها باقوت • وذكر الكافرون بأنهم يساقون الى النار باهانة واستخفاف كأنهم نعم عطاش تساق الى الماء • والورد العطاش لان من يرد الماء لا يرد الماء العطش وحقيقة الورد المسير الى الماء قال

ردي ردي ورد قطاة صما • كدرية أعجبها برد الماء

فسمي به الواردون وقرأ الحسن يحشر المتقون ويساق المحرمون • الواو في (لا يملكون) ان جعل ضمير افهـ للعباد ودل عليه ذكر المتقين والمجرمين لانهم على هذه القسمة ويجوز أن تكون علامة للجمع كالتي في أكاوني البراغيث والفاعل من اتخذ لانه في معنى الجمع ومحل من اتخذ ذرفع على البذل أو على الفاعلية ويجوز أن ينتصب على تقدير حذف المضاف أي الشفاعة من اتخذ والمراد لا يملكون أن يشفع لهم واتخاذ العهد الاستظهار بالايان والعمل وعن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا صحابه ذات يوم ابجز أحدكم أن يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة اني أعهد اليك بأني أشهد أن لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك وانك ان تكافى الى نفسي تقربني من الشرب وتباعدني من الخير وانى لأثق الابرجة فكاجعل لي عندك عهدا توفيني به يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فاذا قال ذلك طبع عليه بطابع ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين لهم عند الرحمن عهد فيدخلون الجنة وقيل كلمة الشهادة أو يكون من عهد الامير الى فلان بكذا اذا أمر به أي لا يشفع الا الأمور بالشفاعة المأذون فيها وتعضده مواضع في التنزيل وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضي له قولا • قرئ (اذا) بالكسر والفتح قال ابن خالويه الا اذا العجب وقيل العظيم المنكر والاداة الشديدة وأدنى الامر وأدنى أثقلني وعظم على آدا (يكاد) قراءة الكسائي ونافع بالياء • قرئ (يتفطرن) الانفطار من فطره اذا شقه والتفطر من فطره اذا شقه وكرر الفعل فيه وقرأ ابن مسعود ينصد عن • أي تهدهدا أو مهدودة أو مفعول له أي لانها تهتد (فان قلت) ما معنى انفطار السموات وانشقاق الارض وخروار الجبال ومن أين تؤثر هذه الكلمة في الجمادات (قلت) فيه وجهان أحدهما أن الله سبحانه يقول كدت أفعل هدا بالسموات والارض والجبال عند وجود هذه الكلمة غضبا مني على من تقوهم بالواحلي ووقاري وانى لأعجل بالعقوبة كما قال ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا واثن زالتان أمسكهما من أحدهما بعد انه كان حليما غفورا والثاني

يوم نحشر المنقبين الى  
الرحمن وفساد نسوق  
المجرمين الى جهنم وردا  
لا يملكون الشفاعة الا  
من اتخذ عند الرحمن  
عهدا وقالوا اتخذ الرحمن  
ولدا لقد جئتم شيئا اذا  
تسكاد السموات يتفطرن  
منه وتنشق الارض  
وتخر الجبال هذا

والله أعلم وذلك ان  
الله تعالى قد استعار  
لدلائها على وجوده عز  
وحل موصوفا بصفات  
الكمال الواجبة له ان  
جعلها تسبح بحمده قال  
تعالى تسبح له السموات  
السبع والارض ومن  
فيهن وان من شيء الا  
يسبح بحمده ومما دلت

عليه السموات والارض والجبال بل وكل ذرة من ذراتها ان الله تعالى مقدس عن نسبة الولد اليه وفي كل شيء له آية • تدل على أنه واحد فالعقبة نسبة الولد الى الله تعالى قد عطل دلالة هذه الموجودات على تنزيه الله وتقديسه فالتعير لا يبطال ما فيها من روح الدلالة التي خلقت لاجلها لا يبطال صورها بالهـ والافتطار والانشقاق فسبحان من قسم عباده فجعل العباد تسبحة فتسبح بتسبيح داود يكاد ينهد لمقاله من

هو عن باب التوفيق مطرود من دود



أن يكون استعظام الكلمة رتبويلا من قطاعتها وتصوير الأثرها في الدين وهدمها لاركانه وفوقه واعدده وأن مثال ذلك الأثر في المحسوسات أن يصيب هذه الاجرام العظيمة التي هي قوام العالم ما تنفطر منه وتنشق وتخرق في قوله لقد جنتم وما فيه من المخاطبة بعد الغيبة وهو الذي يسمى الالتفات في علم البلاغة زيادة تسجيل عليهم بالجرأة على الله والتعرض لخطئه وتنبه على عظم ما قالوا \* في (أن دعوا) ثلاثة أوجه أن يكون مجرورا بدلا من الهاء في منه كقوله

على حاله لو أن في القوم حاتم \* على جوده لضن بالماء حاتم

ومنصوباً بتقدير سقوط اللام وإفضاء الفعل أي هذا لأن دعوا على الخرورج بالهت والهدد دعاء الولد للرجن وهو فوعا بأنه فاعل هذا أي هدها دعاء الولد للرجن وفي اختصاص الرجن وتكريره مرات من الفائدة أنه هو الرجن وحده لا يستحق هذا الاسم غيره من قبل أن أصول النعم وفروعها منه خلق العالمين وخلق لهم جميع ما معهم كما قال بعضهم فليكن كشف عن بصرك غطاؤه فانت وجميع ما عندك عطاؤه فمن أضاف إليه ولدا فقد جعله كعوض خلقه وأخرجه بذلك عن استحقاق اسم الرجن هو من دعا عني سمي المتعدي إلى مفعولين فاقصر على أحدهما الذي هو الثاني طلب العموم والاحاطة بكل ما دعي له ولداً ومن دعا عني نسب الذي مطاوعه ما في قوله عليه السلام من ادعى إلى غير مواليه وقول الشاعر \* انا بني نهشل لا ندعى لاب \* أي لا ننسب إليه \* انبني مطاوع يعني اذا طلب أي ما يتأتى له اتخاذ الولد وما ينطلب لوطب مثلاً لأنه محال غير داخل تحت الصفة أما الولادة المعروفة فلا مقال في استحالتها وأما التبنّي فلا يكون الا فيما هو من جنس المتبني وليس للقديم سبحانه جنس تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً (من) موصوفة لانها وقعت بعد كل نكرة وقوعها بعد رب في قوله \* رب من انضجت غيظاً صدره \* وقرأ ابن مسعود وأبو حنيفة (آت الرجن) على أصله قبل الأضافة \* الإحصاء الحصر والضبط يعني حصرهم بعلمه وأحاط بهم (وعدهم عدا) الذين اعتقدوا في الملائكة وعيسى وعزير أنهم أولاد الله كانوا بين كفرين أحدهما القول بأن الرجن يصح أن يكون والداً والثاني اشراك الذين زعموا هم لله أولاداً في عبادته كما يخدم الناس أبناء الملوك خدعتهم لا بأنهم فهم الله الكفر الأول فيما تقدم من الآيات ثم عقبه بهدم الكفر الآخر والمعنى ما من معبود لهم في السموات والارض من الملائكة ومن الناس الا وهو يأتي الرجن أي يأري اليه ويلجئ إلى ربوبيته عبداً منقاداً مطيعاً خاشعاً خاشعاً راجياً كما يفعل العبيد وكما يجب عليهم لا يدعي لنفسه ما يدعيه له هؤلاء الضلال ونحوه قوله تعالى أو ائتلك الذين يدعون بيمينهم الوسيلة أي هم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه وكلهم متقلبون في ملكوته مقهورون بقهره وهو مهين عليهم محيط بهم وبجمل أمورهم وتفاسيلها وكيفيتهم وكيفيته شيء من أحوالهم وكل واحد منهم يأتيه يوم القيامة منفرداً ليس معه من هؤلاء المشركين أحد وهم يرأعونهم فقرأ جناح بن جبيش (ودا) بالكسر والمعنى سيحدث لهم في القلوب مودة ويزرعها لهم فيها من غير تودد منهم ولا تعرض للأسباب التي توجب الود ويكتسب بها الناس مودات القلوب من قرابة أو صداقة أو اصطناع عمرة أو غير ذلك وانما هو اختراع منه ابتداء اختصاصاً منه لوليائه بكرامة خاصة كما قذف في قلوب أعدائهم الرعب والهيبة اعظاماً لهم واجلالاً لمكانتهم \* والسبب اما لأن السورة مكينة وكان المؤمنون حينئذ ينفقون بين الكفرة فوقعدهم الله تعالى ذلك اذا جاء الاسلام واما أن يكون ذلك يوم القيامة يحجبهم إلى خلقه بما تعرض من حسناتهم وينشر من ديوان أعمالهم وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي رضي الله عنه يا علي قل اللهم اجعل لي عندك عهداً واجعل لي في صدور المؤمنين مودة فأنزل الله هذه الآية وعن ابن عباس رضي الله عنهما يعني يحجبهم الله ويحجبهم إلى خلقه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يا جبريل قد أحبت فلاناً فأحبه فحبه جبريل ثم ينادي في أهل السماء ان الله قد أحب فلاناً فأحبه فحبه أهل السماء ثم يضع له المحبة في أهل الارض وعن قتادة ما أقبل العبد إلى الله الا أقبل الله بقلوب العباد إليه \* هذه خاتمة

أن دعوا للرجن ولداً وما ينبغي للرجن أن يتخذ ولداً ان كل من في السموات والارض الا آت الرجن عبداً لقد أحصاهم وعدّهم عداً وكلهم آتية يوم القيامة فرداً ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرجن وداً فاعلموا يسرفاً



بلسانك لتبشر به المتقين  
وتنذره قوما لا يؤمنون  
أهلكا قبلهم من قرن  
هل تحس منهم من  
أحد أو تسمع لهم ركزا

سورة طه مكية وهي  
مائة وأربع وثلاثون آية  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

طه ما أنزلنا عليك  
القرآن لتشقى إلا تذكرة  
للمن يخشى

القول في سورة طه  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

طه ما أنزلنا عليك القرآن  
لتشقى إلا تذكرة لمن  
يخشى (قال ويحتمل أن  
يكون المعنى أنا أنزلنا  
عليك القرآن لتحتمل  
الخ) قال أحد وفي هذا  
الوجه الثاني بعد فان  
فيه اثبات كون الشقاء  
سببا في نزوله عكس  
الاول وان لم تكن الالام  
سببية فكانت للصيرورة  
مثلا ولم يكن فيه ما جرت  
عادة الله تعالى به مع  
نبيه صلى الله عليه وسلم  
من نهيه عن الشقاء  
والحزن عليهم وضيق  
الصدر بهم وكان مضمون  
هذه الآية منبأين عن  
قوله تعالى فلا يكن في  
صدرك حرج فلعلك  
باخع نفسك على  
آثارهم ولا يحزنك الذين  
يسارعون في الكفر

السورة ومقطعها فكانه قال بلغ هذا المنزل أو بشر به وأنذر فأنما أنزلناه (بلسانك) أي بلغتك وهو اللسان  
العربي المبين وسهلهناه وفصلناه (لتبشر به) وتنذر \* والدال شداد المحسومة بالبطل الأخذون في كل ليد  
أي في كل شق من المراء والجدال لفرط إلحاحهم يريد أهل مكة وقوله (وكم أهلكنا) مخويف إلهم وأنذر  
\* وقرئ (تحس) من حسه إذا شعر به ومنه الحواس والمحسوسات \* وقرأ حنظلة (تسمع) مضارع اسمعت  
\* والركز الصوت الخفي ومنه ركز الرمح إذا غيب طرفه في الأرض والركز المال المدفون عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم أعطى عشر حسنات بعدد من كذب زكريا وصدق به ويحيى ومريم وعيسى  
وإبراهيم وإسحق ويعقوب وموسى وهرون وإسماعيل وإدريس وعشر حسنات بعدد من دعا الله في الدنيا  
وبعد من لم يدع الله

(سورة طه مكية وهي مائة وأربع وثلاثون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طه) أبو عمرو ونظم الطاء لاستعلائها وأمال الهاء ونظمها ابن كثير وابن عامر على الأصل والباقيون أمالوها  
وعن الحسن رضي الله عنه طه وفسر بأنه أمر بالوطء وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوم في تمجده على  
أحد رجله فأمر بأن يطأ الأرض بقدميه معا وأن الأصل طأ فقلت همزته هاء وأقلت الفاق يطا فمين  
قال لا هنالك المرتع ثم نبى عليه الأمر والهاء لا سكنت ويجوز أن يكتب بشطري الأسمين وهما الدالان بلفظهما  
على المسمين والله أعلم بعبده ما يقال إن طاهها في لغة عك في معنى بارجل ولعل عك تصرفوا في هذا كأنهم في  
أغتهم قالون الياء طاء فقالوا في باطا واختصر وهذا فاختصر وأعلى ها وأثر الصنعة ظاهرا لا يخفى في البيت  
المستشهد به  
ان السفاهة طاهها في خلافةكم \* لا قدس الله أخلاق الملاعين

والأقوال الثلاثة في الفواتح أعني التي قدمتها في أول الكشاف عن حقائق التنزيل هي التي يقول عليها  
الاباء المتقنون (ما أنزلنا) ان جعلت طه تعدد الاسماء الحروف على الوجه السابق ذكره فهو ابتداء كلام  
وان جعلتها اسم السورة احتملت أن تكون خبرا عنها وهي في موضع المبتدأ (القرآن) ظاهرا أو وقع موقع  
الضمير لانهم ما قرآن وأن يكون جوابا لها وهي قسم وقرئ ما نزل عليك القرآن (لتشقى) لتتعب بقرط نأسفك  
عليهم وعلى كفرهم وتحسر لك على أن يؤمنوا بك قوله تعالى لعلك باخع نفسك والشقاء يجي في معنى التعب  
ومنه المنسل أشقى من راض مهرأى ما عليك إلا أن تبلغ وتذ كر ولم يكتب عليك أن يؤمنوا بالحق بعد أن  
لم تفرط في أداء الرسالة والموعظة الحسنة وقيل ان أبا جهل والنضر بن الحارث قالاه انك شقى لانك تركت دين  
آبائك فأريد رد ذلك بأن دين الإسلام وهذا القرآن هو السلم إلى نيل كل فوز والسبب في ذلك كل سعادة  
ومافية الكفرة هو الشقاء بعينها وروي انه عليه الصلاة والسلام صلى بالليل حتى استغدت قدماء فقال له  
جبريل عليه السلام أبقى على نفسك فان لها عليك حقا أي ما أنزلناه لتتمك نفسك بالعبادة وتذيقها المشقة  
الفادحة وما بعثت إلا بالحنيفية السمحة وكل واحد من تشقى وتذكرة علة للفعل إلا ان الاول وجب بحجته  
مع اللام لانه ليس لفعل المعامل ففاته شريطة الانتصاب على المفعولية والثاني جاز قطع اللام عنه  
وانصبه لاستجماعه الشرائط (فان قلت) أما يجوز أن تقول ما أنزلنا عليك القرآن أن تشقى كقوله تعالى أن  
تحيط أعمالكم (قلت) بلى وليكن انصبه طارئة كالنصبه في واختار موسى قومه وأما النصبة في تذكرة فهي  
كأنتي في ضربت زيد لأنه أحد المفاعيل الخمسة التي هي أصول وقوانين لغيرها (فان قلت) هل يجوز أن  
يكون تذكرة بدلا من محل لتشقى (قلت) للاختلاف الجنس ولكنها نصب على الاستثناء المنقطع الذي لا  
فيه معنى لكن ويحتمل أن يكون المعنى أنا أنزلنا عليك القرآن لتحتمل متاعب التبليغ ومقاولة العتاة من  
أعداء الإسلام ومقاتلتهم وغير ذلك من أنواع المشاق وتكاليف النبوة وما أنزلنا عليك هذا المتعب الشاق إلا  
ليكون تذكرة وعلى هذا الوجه يجوز أن يكون تذكرة حالا ومفعولا له (لن يخشى) لن يؤل أمره إلى الخشية



وأما له كثيرة فالظاهر والله أعلم (٣٣٨) هو التأويل الأول \* قوله عز وجل فإنه يعلم السر وأخفى (قال هو أفعل التفضيل ومنهم

من قال ان أخفى فعل ماض الخ) قال أحمد لا يخفى ان جعله فعلا قاصرا لفظا ومعنى أما لفظا فإنه يلزم منه عطف الجملة الفعلية على الاسمية ان كان المعطوف عليه الجملة الكبرى أو عطف الماضي على المضارع ان كان المعطوف عليه الصغرى وكلاهما دون الاحسن وأما معنى فان المقصود الخس على ترك الجهر

تنزيله من خلق الارض والسموات العلى الرحمن على العرش استوى له ما فى السموات وما فى الارض وما بينهما وما تحت الثرى وان تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى وهل أتاك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله امكثوا انى آنت نارا

باسقاط فائدته من حيث ان الله تعالى يعلم السر وما هو أخفى منه فكيف يبقى الجهر فائدة وكلاهما على هذا التأويل مناسب لترك الجهر وأما اذا جعل فعلا فيخرج عن مقصود السياق وان

ولم يعلم الله منه أنه يبذل بالكفر ايماناً وبالقسوة خشية \* في نصب (تنزيلا) وجوه أن يكون بدلا من تذكرة اذا جعل حالا اذا كان مفعولا له لان الشئ لا يعمل بنفسه وأن ينصب بنزل مضمرا وأن ينصب بانزالنا لان معنى ما أنزلناه الا تذكرة أنزلناه تذكرة وأن ينصب على المدح والاختصاص وأن ينصب بخشى مفعولا به أى أنزل الله تذكرة لمن يخشى تنزيل الله وهو معنى حسن وعرابيين وقرئ تنزيل بالرفع على خبر مبتدأ محذوف \* ما بعد تنزيلا الى قوله الاسماء الحسنى تعظيم وتفضيم لشأن المنزل لنفسه الى من هذه أفعاله وصفاته ولا يخلو من أن يكون متعلقه اما تنزيلا بنفسه فيقع صلة له واما محذوف فافيه مع صفته (فان قلت) ما فائدة النلة من لفظ المتكلم الى لفظ الغائب (قلت) غير واحدة منها إعادة الاقتنان فى الكلام وما يعطيه من الحسن والروعة ومنها أن هذه الصفات انما تسردت مع لفظ الغيبة ومنها أنه قال أولا أنزلنا فنختم بالاسناد الى ضمير الواحد المطاع ثم نفي بالنسبة الى المختص بصفات العظمة والتمجيد فضوعفت الفخامة من طريقين ويجوز أن يكون أنزلنا حكاية لكلام جبريل والملائكة النازلين معه \* وصف السموات بالعلی دلالة على عظم قدرته من يخلق مثلها فى علوها وبعد من تقاها \* قرئ (الرحمن) مجرورا صفة لمن خلق والرفع أحسن لانه اما أن يكون رفعا على المدح على تقدير هو الرحمن واما أن يكون مبتدأ مشارا بلامه الى من خلق (فان قلت) الجملة التى هى (على العرش استوى) ما محلها اذا جرت الرحمن أو رفعت على المدح (قلت) اذا جرت فهى خبر مبتدأ محذوف لا غير وان رفعت جاز أن تكون كذلك وان تكون مع الرحمن خبرين للمبتدأ لما كان الاستواء على العرش وهو سرير الملك مما يردف الملك جعلوه كناية عن الملك فقالوا استوى فلان على العرش يريدون ملك وان لم يقع على السرير البتة وقالوا أيضا لشهرته فى ذلك المعنى ومساواته ملك فى مؤداه وان كان أشرح وأبسط وأدل على صورة الامر ونحوه قولك بد فلان ميسوطة وبد فلان مغولة بمعنى أنه جواد أو بخيل لا فرق بين العبارتين الا فيما قلت حتى ان من لم ييسط يده فقط بالنوال أو لم تكن له يد راسا قيل فيه يده ميسوطة مساواته عندهم قولهم هو جواد ومنه قول الله عز وجل وقالت اليموديد الله مغولة أى هو بخيل بل يدها ميسوطتان أى هو جواد من غير تصور يد ولا غل ولا بسط والتفسير بالنجمة والتعليل للثنائية من ضيق العطن والمسافرة عن علم البيان مسيرة أعوام (وما تحت الثرى) ما تحت سبع الارضين عن محمد بن كعب وعن السدى هو الصخرة التى تحت الارض السابعة \* أى يعلم ما أسرته الى غيرك وأخفى من ذلك وهو ما أخطرته ببالك أو ما أسرته فى نفسك (وأخفى) منه وهو ما ستره فيما وعى بعضهم أن أخفى فعل يعنى أنه يعلم أسرار العباد وأخفى عنهم ما يعلمه هو كقوله تعالى يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما وايس بذلك (فان قلت) كيف طابق الجزاء الشرط (قلت) معناه وان تجهر بك كر ربك فى نفسك تضرعاً وخيفة ودون الجهر من القول واما لعلم العباد أن الجهر ليس لاسماع الله وانما هو لغرض آخر (الحسنى) تأنيث الاحسن ووصفت به الاسماء لان حكمها حكم المؤنث كقولك الجماعة الحسنى ومثلها ما رب أخرى ومن آياتنا الكبرى والذى فضلت به اسماءه فى الحسن سائر الاسماء دلالتها على معانى التقديس والتمجيد والتعظيم والربوبية والافعال التى هى النهاية فى الحسن \* فقام بقصة موسى عليه السلام ليتأسى به فى تحمل أعباء النبوة وتكاليف الرسالة والصبر وعلى مقاساة الشدائد حتى ينال عند الله الفوز والمقام المحمود ويجوز ان ينتصب (اذ) ظرفا للحديث لانه حدث أول ضمير أى حين (رأى نارا) كان كيت وكيت أو مفعولا لاذ كر استاذن موسى شعبا عليهم السلام فى الخروج الى أمه وخرج باهله فولده فى الطريق ابن فى ليلة شاتية مظلمة مشحمة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته ولما عندهم وقدح فصلد زنده فرأى النار عند ذلك قيل كانت ليلة جمعة (امكثوا) أقيموا فى مكانكم \* الأيناس الابصار البين الذى لا شبهة فيه ومنه انسان العين لانه يتبين به الشئ والانس لظهورهم كاقيل الجن لاستتارهم وقيل هو ابصار ما يؤنس به \* لما وجد منه الأيناس فكان مقطوعا متيقنا حقيقه لهم بكلمة ان

اشتمل على فائدة أخرى وليس هذا كقوله تعالى يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما لان بين السياقين ليوطن اختلافا والله سبحانه وتعالى أعلم



ليوطن أنفسهم \* ولما كان الاتيان بالقبس ووجود الهدى مترقبين متوقعين بنى الامر فيهم - ما على الرجاء والطمع وقال (لعل) ولم يقطع فيه قول اني (آتيكم) لئلا يعد ما ليس بمستيقن الوفاء به \* القبس النار المقتبسة في رأس عود أو فتيلة أو غيرها ومنه قيل المقبسة لما يقبس فيه من سعفة أو نحوها (هدى) أي قوما يهدونني الطريق أو ينفعونني بهداهم في أبواب الدين عن مجاهد وقتادة وذلك لان أفكار الارباب مغمورة بالهمة الدينية في جميع أحوالهم لا يشغلهم عنها شغل والمعنى ذوى هدى أو اذا وجد الهداة فقد وجد الهدى ومعنى الاستعلام في على النار أن أهل النار يستعملون المكان القريب منها كما قال سيدي به في مررت بزيده لصوق يقرب من زيدا ولان المصطلحين بها والمستمتعين بها اذا تكاثروا قايما وقعودا كانوا مشرفين عليها ومنه قول الاعشى \* وبات على النار الندي والمخلق \* قرأ أبو عمرو وابن كثير (اني) بالفتح أي نودي بأنني (أنار بك) وكسر الباقون أي نودي فقيل ياموسى أولان النداء ضرب من القول فعومل معاملة تكثير الضمير في اني أنار بك لتوكيد الدلالة وتحقيق المعرفة واماطة الشبهة روى أنه لما نودي ياموسى قال من المنكلم فقال له الله عز وجل اني أنار بك وأن إبليس وسوس اليه فقال لعليك تسمع كلام شيطان فقال أنا عرفت أنه كلام الله بأنني أسمع من جميع جهاتي الست واسمعه بجميع أعضائي وروى أنه حين انتهى رأى شجرة خضراء من أسفلها إلى أعلاها كأنها نار بيضاء تتقد وسمع تسبيح الملائكة ورأى نورا عظيما خاف وبهت فالتفت عليه السكينة ثم نودي وكانت الشجرة عوسجة وروى كلدانا أو بعد لم يختلف ما كان يسمع من الصوت وعن ابن اسحق لما دنا استأخرت عنه فلما رأى ذلك رجع وأوجس في نفسه خيفة فلما أراد الرجعة دنت منه ثم كلمه قيل أمر بخلع النملين لانهم ما كانوا من جلد حار ميت غير مدبوغ عن السدى وقتادة وقيل ليباشر الوادى بقدميه متبركاه وقيل لان الخفوة تواضع لله ومن ثم طاف السلف بالكعبة حافين ومنهم من استعظم دخول المسجد بنعله وكان اذا ندر منه الدخول منتعلا تصدق والقرآن يدل على ان ذلك احترام للبقعة وتعظيم لها وتشريف لقدسها وروى انه خلع نعله وألقاهما من وراء الوادى (طوى) بالضم والمكسر منصرف وغير منصرف بتأويل المكان والبقعة وقيل مرتين نحو ثنى أي نودي نداء من أو قدس الوادى كرة بعد كرة (وأنا اخترتك) اصطفتك للنبوّة وقرأ حمزة وأنا اخترتك (لما يوحى) للذي يوحى أو الوحي تعلق اللام باستمع أو باخترتك (لذكرك) لذكرك فأن ذكرى ان اعبد ويصلى لى أولئك كركنى فيها الاشتمال الصلاة على الذاكر عن مجاهد أولانى ذكرتها في الكتب وأمرت بها أولان أذكرك بالمدح والثناء وأجعل لك لسان صدق أولاد كركى خاصة تشوبه بذكر غيرى أو لا خلاص ذكرى وطلب وجهى لا ترائى بها ولا تقصدها غرضا آخر أو لتكون لى ذا كرا غيرنا س فعل المخلصين في جعلهم ذكر ربهم على بالهمهم وتوكيل همهم وأفكارهم به كما قال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله أو لاوقات ذكرى وهى مواقيت الصلاة كقوله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا واللام مثلها في قولك جئتكم لوقت كذا وكان ذلك لست ليال خلون وقوله تعالى يا ليتنى قدّمت لحياتى وقد جعل على ذكر الصلاة بعد نسيانها من قوله عليه السلام من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها اذا ذكرها وكان حق العبارة أن يقال لذكركها كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكرها ومن يتعمل له يقول اذا ذكر الصلاة فقد ذكر الله أو بتقدير حذف المضاف أي لذكرك صلاتى أولان الذى ذكر والنسيان من الله عز وجل في الحقيقة وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لذكركى \* أى كأذا خفيها فلا أقول هى آتية لفرط ارادتي اخفاءها ولولا ما في الاخبار باتيانها مع تعبئة وقتها من اللطف لما أخبرت به وقيل معناه كأذا خفيها من نفسى ولا دليل في الكلام على هذا المحذوف ومحذوف لا دليل عليه مطروح والذي غرهم منه أن في مصحف أبي كأذا خفيها من نفسى وفي بعض المصاحف كأذا خفيها من نفسى فكيف أظهرهم عليها وعن أبي الدرداء وسعيد بن جبير أخفيها بالفتح من خفاء اذا أظهر أى قرب اظهارها كقوله تعالى اقتربت الساعة وقد جاء في بعض اللغات أخفاء بمعنى خفاء وبه فسر بيت امرئ القيس فان تدفّنوا الداء لا تخفنه \* وان تبعثوا الطرب لا تنقعد

لعل آتيكم منها يقبس  
أو أجد على النار هدى  
فلما أنا هادى ياموسى  
اني أنار بك فاخلع نعليك  
انك بالوادى المقدس  
طوى وأنا اخترتك  
فاستمع لما يوحى اننى أنا  
الله لا اله الا أنا فاعبدنى  
وأقم الصلاة إذ كرى ان  
الساعة آتية أكاد أخفيها  
\* قوله تعالى ان الساعة  
آتية أكاد أخفيها (قال  
معناه قاربت ان لا أقول  
هى آتية الخ) قال أجد  
ولا تنفع في رده هذا  
التأويل بالهوى بناقانه  
بين الفساد وذلك ان  
أخفاءها عن الله تعالى  
محال عقلا فكيف  
يوصف المحال العقلى  
بقرب الوقوع وأحسن  
ما في محامل الآية  
ما ذكره الاستاذ أبو  
على حيث قال المراد أكاد  
أزيل خفاءها أى  
أظهرها اذا انقضاء الغطاء  
وهو أيضا ما ترجمه  
المرأة فوق ثيابها بسترها  
ثم تقول العرب أخفيته  
اذا أزلت خفاءها كما تقول  
أشكمته وأعنته  
اذا أزلت شكائته  
وعنته وحشنته بلبثهم  
القرأتان أعنى فتح  
الهمزة وضعا والله  
سبحانه وتعالى أعلم



فأكاد أخفيها محتمل للعنيين (لتجزي) متعلق بآتية (بما تسمى) بسعيها أي لا يصدقك عن تصديقها والضمير  
 للقيامه ويجوز أن يكون للصلاة (فان قلت) العبارة انتهى من لا يؤمن عن صد موسى والمقصود نهي موسى  
 عن التكذيب بالبعث أو أمره بالتصديق فكيف صلت هذه العبارة لاداء هذا المقصود (قلت) فيه وجهان  
 أحدهما أن صد الكافر عن التصديق به سبب للتكذيب فذكر السبب ليبدل على المسبب والثاني أن صد  
 الكافر سبب عن رخاوة الرجل في الدين ولين شكيمته فذكر المسبب ليبدل على السبب كقولهم لا أرينك  
 ههنا المراد نهيهم عن مشاهدته والكون بحضوره وذلك سبب رؤيته أياه فكان ذكر المسبب دليلا على السبب  
 كانه قيل فكن شديد الشكيمة صليب المعجم حتى لا يتلو ح منك لمن يكفر بالبعث أنه يطمع في صدك عما أنت  
 عليه يعني أن من لا يؤمن بالآخرة هم الجحيم الغفير اذ لا شيء أطمع على الكفرة ولا هم أشد له نكيرا من البعث  
 فلا يهولونك وفوردهما ثم ولا عظم سوادهم ولا تجعل الكثرة منزلة قدمك واعلم أنهم وإن كثروا تلك الكثرة  
 فقد وتهم فيهم فيه هو الهوى واتباعه لا البرهان وتدبره وفي هذا حث عظيم على العمل بالدليل وزجر بليغ  
 عن التقليد وانذار بأن الهلاك والردي مع التقليد وأهله (وما تلك بيمينك يا موسى) كقوله تعالى وهذا بعلي  
 شيخا في انتصاب الحال بمعنى الإشارة ويجوز أن تكون تلك أسماء موصولة لصلته بيمينك انما سأله ليريه عظم  
 ما اخترعه عز وعلا في الخشبة اليابسة من قابها حبة تضاضة وليقرر في نفسه المبينة البعيدة بين المقلوب  
 عنه والمقلوب اليه وينبهه على قدرته الباهرة وتظهره أن يريك الزاد زبرقة من حديد يدو يقول لك ما هي  
 فتقول زبرة حديد ثم يريك بعد أيام لبوسا مسردا فيقول لك هي تلك الزبرة صيرتها إلى ما ترى من عجيب  
 الصنعة وأنيق السرد \* قرأ ابن أبي اسحق عصى على لغة هذيل ومثله يابشرى أرادوا كسر ما قبل ياء المتكلم  
 فلم يقدروا عليه فقلبوها إلى أخت الكسرة وقرأ الحسن (عصاي) بكسر الياء لالتقاء الساكنين وهو  
 مثل قراءة حجرة عصرخي وعن ابن أبي اسحق سكنون الياء (أنوكا عليها) أعتمد عليها اذا أعيت أو وقفت على  
 رأس القطيع وعند الطفرة \* هش الورق خبطه أي أخبطه على رؤس غنمي تأكله وعن لقمان بن عاد  
 أكلت حقا وابن لبون وجذع وهشة نخب وسيلادفع والحمد لله من غير شبع سمعته من غير واحد من العرب  
 ونخب وادقريب من الطائف كثير السدر وفي قراءة النخعي أهش وكلاهما من هش الخبز بهش اذا كان  
 ينكسر له شاشته وعن عكرمة أهش بالسين أي أفشى عليها زاجرها والها والها زجر الغنم \* ذكر على التفصيل  
 والاجمال المنافع المتعلقة بالعصا كانه أحسن عما يعقب هذا السؤال من أمر عظيم بحمد الله تعالى فقال  
 ما هي الاعصا لا تنفع الامناف بنات جنسها وكانت تنفع العبيدان ليكون جوابه مطابقا للغرض الذي فهمه من  
 خفي كلام ربه ويجوز أن يريد عز وجل أن يعدد المرافق الكثيرة التي علقها بالعصا ويستكثرها ويستعظمها  
 ثم يريه على عقب ذلك الآية العظيمة كانه يقول له أين أنت عن هذه المنفعة العظمى والمأربة الكبرى  
 المنسية عندها كل منفعة ومأربة كنت تعتد بها وتحتفل بشأنها وقالوا انما سأله ليدسط منه ويقلل هيئته  
 وقالوا انما أجعل موسى ليسأله عن تلك المآرب فيزيد في اكرامه وقالوا انقطع لسانه بالهيبة فأجل وقالوا اسم  
 العصا نبعة وقيل في المآرب كانت ذات شعبتين ومحين فاذا طال الغصن خناه بالمحجن واذا طلب كسر لواء  
 بالشعبتين واذا سارا فقاها على عاتقه فعانق بها ادواته من القوس والكنانة والحلاب وغيرها واذا كان في  
 البرية ركزها وعرض الزندين على شعبتها وألقى عليها الكساء واستظل واذا قصر رشاه ووصله بها وكان  
 يقاتل بها السباع عن غنمه وقيل كان فيها من المعجزات أنه كان يستقي بها فتطول البئر وتصبح شعبتها  
 دلو او تكونان شعبتين بالليل واذا ظهر عذو حاربت غنمه واذا استهتت ثمره ركزها فأورقت وأثرت وكان  
 يحمل عليها زاده وسقاه فجعلت تماسيه ويركزها فينبع الماء فاذا رفعها نضب وكانت تقيه الهوام السعي  
 المشي بسرعة وخفة حركة (فان قلت) كيف ذكرت بالفانط مختلفة بالحية والجنان والنعبان (قلت) أما  
 الحية فاسم جنس يقع على الذكر والانثى والصغير والكبير وأما النعبان والجنان فيمنه ما تناف لان  
 النعبان العظيم من الحيات والجنان الدقيق وفي ذلك وجهان أحدهما أنها كانت وقت انقلابها حية

لتجزي كل نفس بما  
 تسعى فلا يصدقك عنها  
 من لا يؤمن بها واتبع  
 هواه فتردى وما تلك  
 بيمينك يا موسى قال هي  
 عصاي أنوكا عليها  
 وأهش بها على غنمي  
 ولي فيها ما رب أخرى  
 قال ألقها يا موسى  
 فألقها فاذا هي حية  
 تسمى قال خذها ولا تخف  
 سنعيد لها سيرتها الاولى  
 واضم يدك الى جناحك  
 تخرج بيضاء من غير  
 سوء آية أخرى



تنقلب - حية صفراء دقيقة ثم تتورم وبتزايد جرمها حتى تصير ثعبانا فأر يد بالجان أول حالها وبالثعبان ما أكلها  
والثاني أنها كانت في شخص الثعبان وسرعة حركة الجان والدليل عليه قوله تعالى فلما رآها تنزع كأنها جنان  
وقيل كان لها عرف كعرف الفرس وقيل كان بين لحياها أربعون ذراعا \* لما رأى ذلك الأمر العجيب الهائل  
ملكه من الفزع والنفاد ما أهلك البشر عند الأهوال والمخاوف وعن ابن عباس انقلب ثعبان كرايت تلج الصخر  
والشجر فلما رآه ينتلع كل شيء خاف ونفر وعن بعضهم انما خافها لانه عرف ما لقي آدم منها وقيل لما قال له ربه  
لا تخف بلغ من ذهاب خوفه وطمأنينة نفسه أن أدخل يده في فمها وأخذ بلحياها \* السيرة من السير كالركبة  
من الركوب يقال سار فلان سيرة حسنة ثم اتسع فيها فنقلت الى معنى المذهب والطريقة وقيل سيرا الاولين  
فيجوز أن ينتصب على الظرف أي سعيها في طريقها الاولى أي في حال ما كانت عصا وأن يكون أعاد منقولا  
من عاد بمعنى عاد اليه ومنه بيت زهير \* وعادك أن تلاقها عدا \* فيتعدي الى مفعولين ووجه ثالث حسن  
وهو أن يكون سعيها مستقلا بنفسه غير متعلق بسيرتها بمعنى أنها أنشئت أول ما أنشئت عصا ثم ذهبت  
وبطأت بالقلب حية فسعيها بعد ذهابها كما أنشأناها أولا ونصب سيرتها بفعل مضمر أي تسير سيرتها  
الاولى يعني سعيها سائرة سيرتها الاولى حيث كنت تتوكل عليها ولك فيها لما رتب التي عرفتها \* قيل لكل  
ناحية جناحان كجناحي العسكر لجنبيه وجناحا الانسان جنبا والاصل المستعار منه جناحا الطائر  
سما جناحين لانه يحكمهما عند الطيران والمراد الى جنبك تحت العضد دل على ذلك قوله تخرج \*  
السوء الرذالة والقبح في كل شيء فكيف به عن البرص كما كنى عن العورة بالسوءة وكان جذية صاحب الزباء  
أبرص فكان وعنه بالبرص والبرص انغص شيء الى العرب وبهم عنه نفرة عظيمة واسماعهم لاسمه بحاجة  
فكان حديرا بان يكفى عنه ولا ترى أحسن ولا ألطف ولا أحرل لفاصل من كناية القرآن وآدابه يروي  
انه كان آدم فأخرج يده من مدرعته بيضاء لها شعاع كشعاع الشمس يعشى البصر \* بيضاء وآية حالان  
معا ومن غير سوء من صلالة البيضاء كما تقول ابيضت من غير سوء وفي نصب آية وجه آخر وهو ان يكون  
باضمار نحو خذ ودونك وما أشبه ذلك حذف لدلالة الكلام وقد تعلق بهذا المحذوف (لنريك) أي خذ هذه  
الآية أيضا بعد قلب العصا حية لنريك بهاتين الآيتين بعض آياتنا الكبرى أول لنريك بهما الكبرى من  
آياتنا أول لنريك من آياتنا الكبرى فعلنا ذلك \* لما أمره بالذهاب الى فرعون الطاغى لعنه الله عرف أنه كان  
أمر أعظيما وخطبا جسيما يحتاج معه الى احتمال ما لا يحتمله الا ذو جأش رابط وصدور فسيح فاستوهم ربه أن  
يشرح صدره ويفسخ قلبه ويجعله حليما جولا يستقبل ما عسى يرد عليه من الشدائد التي يذهب معها صبر  
الصابر بحمل الصبر وحسن الثبات وأن يسهل عليه في الجملة أمره الذي هو خلافة الله في أرضه وما يصحبها  
من مناوله معاطم الشؤون ومقاساة حلال الخطوب (فان قلت) لي في قوله (اشرح لي صدري ويسر لي  
أمرى) ما جدوا والكلام بدونه مستتب (قلت) قد أبهم الكلام أولا ففعل اشرح لي ويسر لي فعلم أن ثم  
مشروحا ويسرا ثم بين ورفع الإبهام بذلك كما كان آكد لطلب الشرح والتيسير لصدري وأمره من أن  
يقول اشرح صدري ويسر أمرى على الايضاح الساذج لانه تكرر بالمعنى الواحد من طريق الاجمال  
والتفصيل \* عن ابن عباس كان في لسانه رتبة لما روى من حديث الجرة يروي أن يده احترقت وان فرعون  
اجتهد في علاجها فلم تبرأ ولما دعاه قال الى أي رب تدعوني قال الى الذي أبرأ يدي وقد عجزت عنها وعن بعضهم  
انما لم تبرأ يده لثلايد خلها مع فرعون في قصعة واحدة فتنة بينهم ما حرمة المواكلة واختلاف في زوال العقدة  
بكمالها ففعل ذهب بعضها وبقي بعضها لقوله تعالى وأخى هرون هو أفصح من لسانا وقوله تعالى ولا يكاذبيين  
وكان في لسان الحسين بن علي رضي الله عنهما رتبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ورثها من عمه موسى  
وقيل زالت بكالها لقوله تعالى قد أوتيت سؤلًا يا موسى \* وفي تنكير العقدة وان لم يقل عقدة لسانى أنه طلب  
حل بعضها ارادة أن يفهم عنه فهمها جيدا ولم يطلب الفصاحة الكاملة (من لسانى) صفة له عقدة كأنه  
فيل عقدة من عقدة لسانى \* الوزير من الوزير لانه يتحمل عن الملك أوزاره وموئنه ومن الوزير لان الملك

لنريك من آياتنا  
الكبرى اذهب الى  
فرعون انه طغى قال  
رب اشرح لي صدري  
ويسر لي أمرى واحل  
عقدة من لسانى يفقهوا  
قولي واجعل لي وزيرا  
من أهلى هرون

قوله تعالى قال رب اشرح  
لي صدري ويسر لي أمرى  
(قال ان قلت ما فائدة  
لي والكلام مستتب  
بدونها الخ) قال أحمد  
ويحتمل عندي والله أعلم  
ان تكون فائدتها  
الاعتراف بأن منفعة  
شرح الصدر راجعة  
اليه وعائدة عليه فان  
الله عز وجل لا ينتفع  
بارساله ولا يستعين  
بشرح صدره تعالى  
وتقدس على خلاف  
رسول الملك اذا طلب  
منه أن يريح عليه فأنما  
يطلب منه ما يعود  
نفعه على مرسله  
ويحصل له غرضه  
من رسالته والله أعلم



وأشركه في أمري كي  
نسجك كثيرا ونذكر  
كثيرا أنك كنت بنا  
بصيرا قال قد أوتيت  
سؤلك يا موسى ولقد  
منشأ عليك مرة أخرى  
إذا وحيينا إلى أمك  
ما وحي أن أقذفه  
في التابوت فأقذفه في  
اليم فليلقه اليم بالساحل  
بأخذه عدو لي وعدو له  
وألقيت عليك محبة  
منى ولتصنع على عيني  
اذتشي أختك فتقول  
هل أدلكم على من يكمله  
فرجعنا إلى أمك  
كي تقر عينها ولا تحزن  
وقلت نفسا فنجيناك  
من الغم وقتناك

\* قوله تعالى وألقيت  
عليك محبة منى ولتصنع  
على عيني اذتشي أختك  
فتقول هل أدلكم على  
من يكمله (قال العامل  
في إذا ما ألقيت واما  
ولتصنع الخ) قال أجد  
والمعنى يوجب عمل  
ولتصنع فيه لأن معنى  
صنيعه على عين الله  
عز وجل تربيته مكلوا  
بكلادته مصونا بحفظه  
وزمان تربيته على  
هذه الحالة هو زمان  
رده إلى أمه المشفقة  
الحنانة واما لقاء المحبة  
عليه فقبل ذلك أول  
ما أخذه فرعون وأحبه  
والله سبحانه وتعالى أعلم

يعتصم برأيه ويلجئ إليه أموره أو من الموازنة وهي المعاونة عن الاصمعي قال وكان القياس أزرى فقلت  
أله حزة إلى أوار ووجه قلبها ان فعلا جاء في معنى مفاعل مجيا صالحا كقولهم عشرو جلدس وقعيد وخبيل  
وصديق ونديم فلما قلت في أخيه قلبت فيه وجل الشيء على نظيره ليس بعزير ونظر إلى يوارروا أخوته وإلى  
الموازرة \* وزير أو هرون مفعول لا قوله اجعل قدم ثانيهما على أولهما عناية بأمر الوزارة أولى وزير مفعول  
وهرون عطف بيان للوزير (أخي) في الوجهين بدل من هرون وان جعل عطف بيان آخر جاز وحسن  
\* قرأ جميعا أشدد وأشركه على الدعاء وابن عامر وحده أشدد وأشركه على الجواب وفي مصنف ابن مسعود  
أخي وأشدد وعن أبي بن كعب أشركه في أمري وأشد به أزرى ويجوز فيمن قرأ على لفظ الأمر أن يجعل  
أخي مفعولا على الابتداء وأشد به خبره ويوقف على هرون \* الأزر القوة وأزره قوام أي اجعله شريكا  
في الرسالة حتى نتعاون على عبادتك وذكر كرك فان التعاون لانه مهيج الرغبات بتزايد به الخير ويتكاثر  
(أنك كنت بنا بصيرا) أي عالمنا بأحوالنا وبأن التعاضد مما يصلحنا وأن هرون نعم المعين والشاذل عضدي  
بأنه أكبر مني سننا وأفصح لسانا \* السؤال الطلبة فعل بمعنى مفعول كقولك خبز بمعنى مخبوز أو كل بمعنى  
ما كول \* الوحي إلى أم موسى اما أن يكون على لسان نبي في وقتها كقوله تعالى وإذا وحيتم إلى الخواريسين  
أو يبعث اليها ملكا على وجه النبوة كما بعث إلى مريم أو يريها ذلك في المنام فتتنبه عليه أو يلهمها كقوله  
تعالى وأوحى إليك التحمل أي أوحينا إليها أمر الأسير إلى التوصل إليه ولا إلى العلم به إلا بالوحي وفيه  
مصلحة دينية فوجب أن يوحى ولا يخجل به أي هو مما يوحى لأحواله وهو أمر عظيم مثله يحق بأن يوحى (أن)  
هي المفسرة لأن الوحي بمعنى القول \* القذف مستعمل في معنى الإلقاء والوضع ومنه قوله تعالى وقذف في  
قلوبهم الرعب وكذلك الرمي قال \* غلام رماه الله بالحسن يافعا أي حصل فيه الحسن ووضعه فيه والضماير  
كلها راجعة إلى موسى ورجوع بعضها إليه وبعضها إلى التابوت فيه هجئة لما يؤدى إليه من تنافر النظم  
(فان قلت) المقذوف في البحر هو التابوت وكذلك الملقى إلى الساحل (قلت) ماضرك لو قلت المقذوف  
والملقى هو موسى في جوف التابوت حتى لا تفرق الضمائر في تنافر عليك النظم الذي هو أم اعجاز القرآن  
والقانون الذي وقع عليه التصدي ومراعاته أهم ما يجب على المفسر \* لما كانت مشيئة الله تعالى  
وارادته أن لا تخفى بجزية ماء اليم الوصول به إلى الساحل وإلقاء إليه سلك في ذلك سبيل الجواز وجعل اليم  
كأنه ذو غير أمر بذلك لطبع الأمر ويمثل رسمه فقبل (فليلقه اليم بالساحل) روى أنهم اجعلت  
في التابوت قطنًا محجوا فوضعته فيه وجصصته وقيرته ثم ألقت في اليم وكان يشرع منه إلى بستان  
فرعون ثم ركبير فينا هو جالس على رأس بركة مع أسيرة إذا بالتابوت فأمر به فأخرج ففتح فاذا صبي أصبح  
الناس وجهها فأحبه عدو الله حباً شديداً لا يتسالك أن يصبر عنه وظاهر اللفظ أن البحر ألقاه بساحله  
وهو شاطئه لأن الماء يسحله أي يقشره وقذف به ثمة فالتقط من الساحل إلا أن يكون قد ألقاه اليم بموضع  
من الساحل فيه فوهة نهر فرعون ثم أدام النهر إلى حيث البركة (منى) لا يخلوها ما أن يتعلق بالقيت فيكون  
المعنى على أني أحبتك ومن أحبه الله أحبته القلوب واما أن يتعلق بمحذوف هو صفة المحبة أي محبة حاصلة  
أو واقعة منى قدر كثرها أنا في القلوب وزرعنا فيها فلذلك أحبك فرعون وكل من أبصرك روى أنه كانت على  
وجهه مسحة جمال وفي عينيه ملاح لا يكاد يصبر عنه من رام (على غني) اتربى ويحسن إليك وأنا مراعيتك  
وراقبك كما يراعى الرجل الشيء بعينه إذا اعتنى به وتقول للصانع اصنع هذا على عيني أنظر إليك لئلا تخالف  
به عن مرادى وبغيتي \* ولتصنع معطوف على علامة مضمرة مثل ليتعطف عليك وترام ونحوه وحذف معمله أي  
ولتصنع فعلت ذلك وقرئ ولتصنع ولتصنع بكسر اللام وسكونها والجزم على أنه أمر وقرئ ولتصنع بفتح التاء  
والنصب أي وليكون عملك وتصرفك على عين منى \* العامل في (اذتشي) ألقى أو تصنع ويجوز أن يكون  
بدلا من إذا وحيينا (فان قلت) كيف يصح البدل والوقتان مختلفان متباعدان (قلت) كما يصح وان اتسع  
الوقت وتباعد طرفاه أن يقول لك الرجل ألقى فلانة كذا فتقول وأنا ألقىته اذذاك ورمي بالقيته هو في  
أولها وأنت في آخرها \* يروى أن أخته واسمها مريم جاءت متعركة خيرة فصادفتهم يطلبون له موضة يقبل



ثديها وذلك أنه كان لا يقبل ثدي امرأة فقالت هل أدلكم فجاءت بالأمر فقبل ثديها وروى أن آسية استوهبته من فرعون وتبنته وهي التي أشقت عليه وطلبت له المراضع \* هي نفس القبطي الذي استغاثه عليه الاسرائيلي قتله وهو ابن اثني عشرة سنة اغتم بسبب القتل خوفاً من عقاب الله ومن اقتصاص فرعون فغفر الله له باستغفاره حين قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي ونجاه من فرعون أن ينشب فيه أنظفاره حين هاجر به الى مدين (فتونا) يجوز أن يكون مصدر اعلی فعول في المتعدي كالشور والشكور والكفور وجمع فتن أو فتنه على ترك الاعتدال بتأنيث كجوز وبدور في حجرة وبدرة أي فتنة ضروباً من الفتن سأل سعيد بن جبیر ابن عباس رضي الله عنه فقال خلاصته من محنة بعد محنة ولدي عام كان يقتل فيه الولدان فهذه فتنة يا ابن جبیر وألقته أمه في البحر وهم فرعون يقتله وقتل قبطياً وأجر نفسه عشر سنين وضل الطريق وتفرقت غنمه في ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبیر والفتنة المحنة وكل ما يشق على الانسان وكل ما يبطل الله به عباده فتنة قال ونبأكم بالشرا والخير فتنة (مدين) على ثمانى مراحل من مصر وعن وهب أنه لبث عند شعيب ثمانية عشر من سنة منها مهر ابنته وقضى أوفى الاجلين \* أي سبق في قضائي وقدرى أن أكلك واستنبطت في وقت بعينه قد وقفه لذلك فما جئت الاعلى ذلك القدر غير مستقدم ولا مستأخر وقيل على مقدار من الزمان يوحى فيه الى الانبياء وهو رأس أربعين سنة \* هذا غميل لما خوله من منزلة التقريب والتكريم والتكليم مثل حاله بحال من يراه بعض الملوك لجوامع خصال فيه وخصائص أهلاً لا يكون أحداً أقرب منزلة منه اليه ولا أطف محلا فيصطنعه بالكرامة والاثرة ويستخلصه لنفسه ولا يبصر ولا يسمع إلا بعينه وأذنه ولا يأتى على مكنون سره الا سواء ضميره \* الولى الفتور والتقصير وقرئ تنيا بكسر حرف المضارعة لا اتباع أى لا تنسيانى ولا أزال منك على ذكر حيشما تقلبتما واتخذاذ كرى جناحا تطيران به مستمدين بذلك العون والتأييد منى معتقدين أن أمراً من الأمور لا يتشكى لاحد الا بك كرى ويجوز أن يريد بالذكر تبليغ الرسالة فإن الذى كرى على سائر العبادات وتبليغ الرسالة من أجلها وأعطاهما فكان جديراً بأن يطلق عليه اسم الذكر \* روى أن الله تعالى أوحى الى هرون وهو بمصر أن يتلقى موسى وقيل سمع بمقبله وقيل ألهم ذلك \* قرئ (لينا) بالتخفيف والقول اللين نحو قوله تعالى هل لك الى أن تزكى وأهديك الى ربك فتخشى لأن ظاهره الاستفهام والمشورة وعرض ما فيه الفوز العظيم وقيل عدا شباباً لا يهرم بعده وممكلاً لا ينزع منه الابالموت وأن تبقى له لذة الطعام والمشرب والمنسج الى حين موته وقيل لا تحبها بما يكره والطفاله في القول لما له من حق تربية موسى ولما ثبت له من مثل حق الابوة وقيل كنياه وهو من ذوى الكنى الثلاث أبو العباس وأبو الوليد وأبو مرة \* والترجى اهما أى اذهبا على رجائكما وطمعكما وباشرا الامر مباشرة من يرجو ويطمع أن يثمر عمله ولا يخيب سعيه فهو يجتهد بطوفه ويحتشد باقصى وسعه وجدوى ارسالهما اليه مع العلم بأنه ان يؤمن الزام الحجة وقطع المذرة ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولاً لفتننا على آياتك \* أى يتذكر ويتأمل فيبذل النصفه من نفسه والاذعان للحق (أو يخشى) أن يكون الامر كما تصفان فيجبره انكاره الى الهلكة \* فرط سبق وتقدم ومنه الفارط الذى يتقدم الواردة وفرس فرط يسبق الخيل أى يخاف أن يعجل علينا بالعقوبة ويبادرنا بها \* وقرئ (بفرط) من أفرطه غيره اذا حمله على العجلة خافاً أن يحمله حامل على المعاجلة بالعقاب من شيطان أو من جبروته واستكباره وادعائه الربوبية أو من حبه الرياسة أو من قومه القبط المنردين الذين حكى عنهم رب العزة قال الملائكة من قومه وقال الملائكة من قومه وقرئ بفرط من الافراط فى الاذية أى يخاف أن يحول بيننا وبين تبليغ الرسالة بالمعاجلة \* أو يجاوز الحد في معاقبتنا ان لم يعاجل بناء على ما عرفنا جرياً من شرارته وعتوه (أو أن يطغى) بالتخطي الى أن يقول فيسلك ما لا ينبغي لجرأته عليك وقسوة قلبه وفي المجى عنه هكذا على الاطلاق وعلى سبيل الرمز باب من حسن الادب وتحاشى عن التفوق بالعظيمة (معكم) أى حافظكم وناصركم (أسمع وأرى) ما يجري بينكما وبينه من قول وفعل فأفعل ما يوجب حفظى ونصرتى لكم فائترأ أن يقدر

فتونا فلبثت سنين في  
أهل مدين ثم جئت  
على قدير يا موسى  
واصططعتك لنفسى  
انهب أنت وأخوك  
يا باني ولا تنيا في ذكرى  
انهب الى فرعون انه  
طغى فقولا له قولا لينا  
لعله يتذكر أو يخشى  
قال ربنا اننا نخاف أن  
يفرط علينا وأن يطغى  
قال لا تخافا اننى معكما  
أسمع وأرى فأتياه  
فقولا لينا رسولاً ربك  
فأرسل معنابى اسرائيل  
ولا تعذبهم

\* قوله تعالى اننا نخاف  
أن يفرط علينا وأن  
يطغى الآية (قال  
معنى يفرط علينا يعجل  
بعقوبتنا الخ) قال أحد  
واذا روى في الادب  
اطلاق هذه اللفظة  
عن مجرور بها فلا يبعد  
ان يراعى في الأدب  
بالاعتراف بتقدمه  
الله عز وجل زيادة  
المجور في قوله اشرح  
لى صدرى كما قدمته  
آنفا والله أعلم



\* قوله تعالى قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الارض مهدا وسلك لكم فيها سبلا وانزل من السماء ماء فاخرجنا به أزواجا من نبات شتى (قال هذا من باب الالتفات الخ) قال أجد الالتفات انما يكون في كلام المتكلم الواحد يصرف كلامه على وجهه شتى وما نحن فيه ليس من ذلك فان الله تعالى حكى عن موسى عليه السلام قوله لفرعون علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى ثم قوله الذي جعل لكم (٣٤٤) الارض مهدا الى قوله فاخرجنا به أزواجا من نبات شتى فاما أن يجعل من قول موسى

أفوالكم وأفعالكم وجائز أن لا يقدر شئ وكأنه قيل أنا حافظ لكم وناصر سامع مبصر وإذا كان الحافظ والناصر كذلك تم الحفظ وصحت النصرة وذهبت المبالاة بالعدو \* كانت بنو اسرائيل في ملكة فرعون والقبض يعذبونهم بتكليف الاعمال الصعبة من الحفر والبناء ونقل الحجارة والسخرة في كل شئ مع قتل الولدان واستخدام النساء (قد جئناك بآية من ربك) جلة جارية من الجملة الاولى وهي انار سولار بن بحري البيان والتفسير لان دعوى الرسالة لا تثبت الا بينتها التي هي الحجى بالآية انما وجد قوله بآية ولم يشن ومعه آيتان لان المراد في هذا الموضع تثبيت الدعوى ببرهانها فكانه قال قد جئناك بحجزة وبرهان وحجة على ما دعيناك من الرسالة وكذلك قد جئناكم ببينة من ربكم فأت بآية ان كنت من الصادقين أو لو جئناك بشئ مبين \* يريد وسلام الملائكة الذين هم خزنة الجنة على المهتدين وتوخي خزنة النار والعذاب على المكذبين \* خاطب الاثنين ووجه النداء الى أحدهما وهو موسى لانه الاصل في النبوة وهرون وزيره وتابعه ويحتمل أن يحمله خبثه ودعائه على استدعاء كلام موسى دون كلام أخيه لما عرف من فصاحة هرون والرتة في لسان موسى وبدل عليه قوله أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين (خلقه) أول مفعولي أعطى أى أعطى خلقته كل شئ يحتاجون اليه ويرتفعون به أو ثانياً ما أعطى كل شئ صورته وشكله الذي يطابق المنفعة المنوطة به كما أعطى العين الهيئة التي تطابق الابصار والاذن الشكل الذي يوافق الاستماع وكذلك الانف واليد والرجل واللسان كل واحد منها مطابق لما علق به من المنفعة غير ناب عنه أو أعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصورة حيث جعل الحصان والجوز وجين والبعير والناقة والرجل والمرأة فلم يزوج منها شيئا غير جنسه وما هو على خلاف خلقه وقرئ خلقه صفة للضاف أو للضاف اليه أى كل شئ خلقه الله لم يخله من عطائه وانعامه (ثم هدى) أى عرف كيف يرتفق بما أعطى وكيف يتوصل اليه والله درر هذا الجواب ما أنحصره وما أجمعه وما أبينه لمن ألقى الذهن ونظر بعين الانصاف وكان طالبا للحق \* سأله عن حال من تقدم وخلا من القرون وعن شقاء من شقى منهم وسعادة من سعد فأجابته بأن هذا سؤال عن الغيب وقد استأثر الله به لا يعلمه الا هو وما أنا الا عبد مثلك لا أعلم منه الا ما أخبرني به علام الغيوب وعلم أحوال القرون مكتوب عند الله في اللوح المحفوظ لا يجوز على الله أن يخطئ شيئا أو ينساه \* يقال ضللت الشئ اذا أخطأته في مكانه فلم تهتد له كقولك ضللت الطريق والمنزل وقرئ يضل من أضله اذا ضيعه وعن ابن عباس لا يترك من كفر به حتى ينتقم منه ولا يترك من وحده حتى يجازيه ويجوز أن يكون فرعون قد نازعه في احاطة الله بكل شئ وتبينه لكل معلوم فتعنت وقال ما تقول في سوائف القرون وتنادى كثرتهم وتباعد أطراف عددهم كيف احاط بهم وبأجزائهم وبحواجزهم فأجاب بان كل كائن محيط به علمه وهو مثبت عنده في كتاب ولا يجوز عليه الخطأ والنسيان كما يجوز ان عليك أيها العبد الدليل والبشر الضئيل أى لا يضل كما تضل أنت ولا ينسى كما تنسى يا مدعى الربوبية بالجهل والوقاحة (الذي جعل) مرفوع صفة لربي أو خبر مبتدأ محذوف أو منصوب على المدح وهذا من نظائره ومحازه (مهيدا) قراء أهل الكوفة أى مهيدا مهيدا أو يتهدونهم افهسي لهم كالمهد وهو ما عهد له صبي (وسلك) من قوله تعالى ما سلككم في سقر سلكنا ما سلككم في قلوب المجرمين أى حصل لكم فيها سبلا ووسطها بين الجبال والادوية والبرارى (فاخرجنا) انتقل فيه من لفظ الغيبة الى لفظ المتكلم المطاع لما ذكر من الاقننان والايذان بأنه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لأمره وتدفع عن الاجناس المتفاوتة

فيكون من باب قول خواص الملك أمرنا وعمرنا وانما يريدون الملك وليس هذا بالالتفات واما أن يكون كلام موسى قبل انتهى عند قوله ولا ينسى ثم ابتداء الله تعالى وصف

قد جئناك بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى أنا قد أوحى اليك أن العذاب على من كذب وتولى قال فن ربي كما ياموسى قال ربنا الذي أعطى كل شئ خلقه ثم هدى قال فما بال القرون الاولى قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الارض مهدا وسلك لكم فيها سبلا وانزل من السماء ماء فاخرجنا به

ذاته بصفات انعامه على خلقه فليس التفاتا أيضا وانما هو انتقال من حكاية الى انشاء خطاب وعنى هذا التأويل ينبغي للتأري ان يقف وقفة عند قوله ولا ينسى ليستقر

بأنهاء الحكاية ويحتمل وجه آخر وهو ان موسى وصف الله تعالى بهذه الصفات على لفظ الغيبة فقال الذى جعل لكم الارض مهدا وسلك لكم فيها سبلا وانزل من السماء ماء فاخرجنا به أزواجا من نبات شتى فلما حكاه الله تعالى عنه أسند الضمير الى ذاته لان الحاكم هو الحكى في كلام موسى فخرج الضميرين واحد وهذا الوجه وجه حسن دقيق الحاشية وهذا أقرب الوجوه الى الالتفات لكن الزمخشري لم يعنه والله أعلم



\* قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعدا لا تخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى قال موعدكم يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى (قال ان جعلت موعد الاول اسم مكان ليطابق قوله مكانا سوى لزمك الخ) قال اجد في اعماله وقد وصف بقوله لا تخلفه بعد الا ان تجعل الجلة معترضة فهو مع ذلك لا يخلو من بعد من حيث ان وقوع الجلة عقيب النكرة بجزءها الشأن ان تكون صفة والله أعلم ويحتمل عندي وجه آخر اخبر وأسلم وهو ان يجعل موعد اسم مكان فيطابق مكانا ويكون بدلا منه (٣٤٥) ويطابق الجواب بالزمان بالتقرير الذي

ذكره ويبقى عود الضمير فنقول هو والحالة هذه عائد على المصدر المفهوم من اسم المكان لان حرفه فيه والموعود اذا كان اسم مكان فاصله مكان وعد كما اذا كان اسم زمان فاصله زمان وعد واذا جاز رجوع الضمير الى مادلت قوة

ازواجه من نبات شتى كواوا رعو انعامكم ان في ذلك لايات لاولي النهى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى ولقد آتيناك آياتنا كالكذب واوبى قال اجئتنا لنخرجنك من ارضنا بسحرك يا موسى قلنا تبتك بسحرمثله فاجعل بيننا وبينك موعدا

الكلام عليه وان لم يكن منظوقا به بوجه فرجوعه الى ما هو كالمنطوق به اولى ومما يحقق ذلك انهم قالوا من صدق كان خيرا له يعنون كان الصدق خيرا له فاعادوا الضمير على المصدر وقد روي

لم يشبهه لا يمتنع شيء على ارادته ومثله قوله تعالى وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء ثم أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها من خلق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات برهة وفيه فحشيش أيضا فانحن نقدر على مثل هذا ولا يدخل تحت قدرة أحد (ازواجه) أصنافا سميت بذلك لانها من زوجة ومرة تربة بعضها مع بعض (شقي) صفة للازواج جمع شقيت كبريض ومرضى ويجوز ان يكون صفة للنبات والنبات مصدر سمي به البابت كما سمي بالنبت فاستوى فيه الواحد والجمع يعني انهم اشقي مختلفا النفع والطعم واللون والرائحة والشكل بعضها يصلح للناس وبعضها للبهائم قالوا من نعمته عز وجل ان أرزاق العباد انما نحمل بمل الانعام وقد جعل الله علفها مما يفضل عن حاجتهم ولا يقدر على أكله \* أي قائلين (كلوا وارعو) حال من الضمير في فأخرجنا المعنى أخرجنا أصناف النبات آذنين في الانتفاع بها مبيحين أن تأكلوا بعضها وتعلفوا بعضها \* أراد بخلقهم من الارض خالق أصلهم وهو آدم عليه السلام منهم اوقيل ان الملك لينطلق فيما خد من تربة المكان الذي يدفن فيه فيبيدها على النطفة فيخلق من التراب والنطفة معا \* وأراد باخراجهم منها انه يؤلف أجزاهاهم المتفرقة المختلطة بالتراب ويردهم كما كانوا أحياء ويخرجهم الى المحشر يوم يخرجون من الاجداث سراعا عدد الله عليهم ما علق بالارض من حرافقهم حيث جعلها لهم فاشاومها دابتقلبون عليها وسوى لهم فيها مساكن يترددون فيها كيف شاؤوا وأنبت فيها أصناف النبات التي منها أوقاتهم وعلوفات بها تهم وهي أصلهم الذي منه تفرعوا وأهمهم التي منها ولدوا ثم هي كفاتهم اذا ماتوا ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعوا بالارض فانها بكبرة (أربنا) بصرفناه وعرفناه صحتنا وبقضاءها وانما كذب لظلمه كقوله تعالى ويحذو بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا وقوله تعالى لقد علمت ما أنزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر \* وفي قوله تعالى (آياتنا كلها) وجهان أحدهما ان يحذى بهذا التعريف الاضافي حذو التعريف باللام لوقيل الآيات كلها أعني أنها كانت لا تعطى الا تعريف العهد والاشارة الى الآيات المعلومة التي هي تسع الآيات المختصة بموسى عليه السلام العصا واليد وخلق البحر والجحر والجراد والقمل والضفادع والدم وخلق الجبل والثاني ان يكون موسى قد أراه آياته وعدده عليه ما أوتيه من غير من الانبياء من آياتهم ومعجزاتهم وهو في صادق لا فرق بين ما يخبر عنه وبين ما يشاهده فكذب جميعا (وأبى) أن يقبل شيئا عن اوقيل فكذب الآيات وأبى قبول الحق \* بلوج من حبيب قوله (اجئتنا لنخرجنك من ارضنا بسحرك) ان فرائضه كانت ترعد خوفا مما جاء به موسى عليه السلام لعلمه وإيقانه انه على الحق وان الحق لو أراد قود الجبال لا تقاد وان مثله لا يخذل ولا يقبل ناصره وانه غالبه على ملكه لا محالة وقوله بسحرك تعال وتخير والافكيف يخفى عليه ان ساحر الا يقدر ان يخرج ملكا مثله من ارضه ويقلبه على ملكه بالسحر \* لا يخلو الموعود في قوله (فاجعل بيننا وبينك موعدا) من ان يجعل زمانا أو مكانا أو مصدرا فان جعلته زمانا نظر في أن قوله تعالى موعدكم يوم الزينة مطابق له لزمك شيئا أن تجعل الزمان مختلفا وأن بعض عليك ناصب مكانا وان جعلته مكانا لقوله تعالى مكانا سوى لزمك أيضا ان يقع الاختلاف على المكان وأن لا يطابق قوله موعدكم يوم الزينة وقراءة الحسن غير مطابقة له مكانا و زمانا جميعا لانه قرأ يوم الزينة بالنصب فيق أن يجعل مصدرا يعني الوعد ويقدر

منطوقا به بالفتح الذي هو مشتق منه واذا اوضح ذلك فاسم المكان مشتق من المضمر اشتقاق الفعل منه فالنطق به كاف في اعادة الضمير على مصدره والله أعلم وعلى هذين التأويلين يكون جواب موسى عليه السلام من جوامع كام الانبياء لانه سئل أن يواعدهم مكانا فلم أنهم لا يبدآن بسؤاله موعدا على زمانا أيضا فاسلف الجواب عنه وضمنها جوابا مفردا \* ولما سئل ان يقول ان كان المسئول منه الموعود على المكان فلم أجاب بالزمان الذي لم يسئل عنه صريحا وجعل جواب ما سئل عنه مضمنا (وجوابه) والله أعلم أن يقول اكنني بقريته السؤال عن صريح الجواب وأما ما لم يسئل عنه فلو ضمنه لم يفهم قصده اليه اذ لا قرينة تدل عليه والله أعلم



لا تخلفه نحن ولا أنت  
مكانا سوى قال موعدكم  
يوم الزينة وأن يحشر  
الناس نحى فتولى  
فرعون فجمع كيدهم  
آتى قال لهم موسى  
ويلكم لا تفتروا على الله  
كذباً فيسحقكم بعذاب  
وقد خاب من افتري  
فتنازعوا أمرهم بينهم  
وأصروا النجوى قالوا  
ان هذان ساحران  
يريدان أن يخرجاك  
من أرضك بسحرهما  
ويذهبا بطريقك  
المتلى فاجعوا كيدكم  
انتم واصفوا قد أفلح اليوم  
من استعلى قالوا  
يا موسى أما أن تلقى  
وأما أن نكون أول من  
آلئى قال بل ألقوا

مضاف محذوف أى مكان موعد ويجعل الضمير في تخلفه للموعود مكانا يدل من المكان المحذوف (فان قلت)  
فكيف طابقه قوله موعدكم يوم الزينة ولا بد من أن تجعله زمانا والسؤال واقع عن المكان لا عن الزمان  
(قلت) هو مطابق معنى وان لم يطابق لفظا لانه لا بد لهم من أن يجتمعوا يوم الزينة في مكان بعينه مشتهر  
باجتماعهم فيه في ذلك اليوم فبذلك الزمان علم المكان وأما قراءة الحسن فالموعد فيها مصدر لا غير والمعنى  
انجاز موعدكم يوم الزينة وطابق هذا أيضا من طريق المعنى ويجوز أن لا يقدر مضاف محذوف ويكون المعنى  
اجعل بيننا وبينك وعدا لا تخلفه (فان قلت) فبم ينتصب مكانا (قلت) بالمصدر أو بفعل يدل عليه المصدر  
(فان قلت) فكيف يطابقه الجواب (قلت) أما على قراءة الحسن فظاهر وأما على قراءة العامة فعلى تقدير  
وعدكم وعد يوم الزينة ويجوز على قراءة الحسن أن يكون موعدكم مبتدأ بمعنى الوقت وضحي خبره على نية  
التعريف فيه لانه ضحي ذلك اليوم بعينه وقيل في يوم الزينة يوم عاشوراء ويوم النيروز ويوم عيد كان لهم في  
كل عام ويوم كانوا يتخذون فيه سوفا وتزينون ذلك اليوم قرئ (تخلفه) بالرفع على الوصف للموعود وبالجرم  
على جواب الامر وقرئ (سوى) وسوى بالكسر والضم ومنقونا وغير منقون ومعناه منصفنا بيننا وبينك  
عن مجاهد وهو من الاستواء لان المسافة من الوسط الى الطرفين مستوية لا تفاوت فيها ومن لم يتون  
فوجهه أن يجرى الوصل مجرى الوقف \* قرئ (وأن تحشر الناس) بالتاء والياء يريدون أن تحشروا فرعون  
وان يحشر اليوم ويجوز أن يكون فيه ضمير فرعون ذكره بلفظ الغيبة اما على العادة التي يخاطب بها الملوك  
أو مخاطب القوم بقوله موعدكم وجعل يحشر فرعون وحمل أن يحشر الرفع أو الجر عطف على اليوم أو الزينة  
وانما أوعدهم ذلك اليوم ليكون علو كلمة الله وظهور دينه وكبت الكافر وزهوق الباطل على رؤس الاشهاد  
وفي المجمع الغاص لتقوى رغبة من رغب في اتباع الحق وبكل حد المبتلين وأشياهم ويكثر المحدث بذلك  
الامر السلم في كل بدو وحضر ويشيع في جميع أهل البر والمدر (لا تفتروا على الله كذبا) أى لا تدعوا آياته  
ومعجزاته سحرا قرئ (فيسحقكم) والسحق لغة أهل الجاز والاصمات لغة أهل نجد وبني تميم ومنه قول  
الفرزدق الامسحت أو عجلف في بيت لا تزال الركب تصطك في تسوية اعرابه \* عن ابن عباس ان فجعواهم  
ان غلبنا موسى اتيهنا وعن قتادة ان كان ساحرا فاستغلبه وان كان من السماء فله أمر وعن وهب لما قال  
ويلكم الآية قالوا ما هذا يقول ساحر والطاهر انهم تشاوروا في السر وتجادوا اهداب القول ثم قالوا ان  
هذان ساحران فكانت نجواهم في تلقيق هذا الكلام وترويره خوفا من غلبتهم ما وتثيبتا للناس عن  
اتباعهما \* قرأ أبو عمرو (ان هذين ساحران) على الجهة الظاهرة المكشوفة وابن كثير وحفص ان هذان  
ساحران على قولك ان زيد لمنطلق واللام هي الفارقة بين ان النافية والمخففة من الثقلية وقرأ أبي ان هذان  
الساحران وقرأ ابن مسعود ان هذان ساحران بفتح أن وبغير لام بدل من النجوى وقيل في القراءة  
المشهورة ان هذان لساحران هي لغة بلعرب بن كعب جعلوا الاسم المثنى نحو الاسماء التي آخرها ألف  
كعصا وسعدى فلم يلقوها يا في الجر والنصب وقال بعضهم ان بمعنى نعم وساحران خبر مبتدأ محذوف واللام  
داخل على الجملة تقديره لهم ساحران وقد أعجب به أبو اسحق \* سموا مذهبهم الطريقة (المتلى) والسنة الفضلى  
وكل حزب بما لديهم فرحون وقيل أرادوا أهل طريقهم المتلى وهم بنو اسرائيل لقول موسى فأرسل معنا  
بنو اسرائيل وقيل الطريقة اسم لوجوه الناس وأشرفهم الذين هم قدوة لغيرهم يقال هم طريقة قومهم  
ويقال للواحد أيضا هو طريقة قومه (فاجعوا كيدكم) يعصده قوله بجمع كيدهم \* وقري فاجعوا  
كيدكم أى ازمعوه واجعلوه مجمعا عليه حتى لا تختلفوا ولا يخلف عنه واحد منكم كالمسئلة المجمع عليها  
أمر وبيان بأنوا صفالاته أهيب في صدور الرائيين وروى أنهم كانوا سبعين ألفا مع كل واحد منهم حبل وعصا  
وقد أقبلوا اقبالة واحدة وعن أبي عبيدة أنه قسر الصف بالمصلى لان الناس يجتمعون فيه لعيدهم  
وصلاتهم مصطفين \* ووجه صحته أن يقع علما المصلى بعينه فأمر وبيان بأنوا أو يراد ائتوا مصلى من  
المصليات (وقد أفلح اليوم من استعلى) اعتراض يعنى وقد فاز من غلب \* أن مع ما بعده ما منصوب بفعل



\* قوله تعالى قالوا يا موسى امان تلقى واما ان نكون اول من القى (قال لقد اهتمهم الله بحسن الادب مع موسى عليه السلام في تخبيره واعطاه النصفة من انفسهم) قال اجد وقبل ذلك تأدبوا معه بقولهم فاجعل بيننا وبينك موعدا لا تخلفه ففوضوا ضرب الموعد اليه وكان الهم الله عز وجل موسى ههنا ان يجعلهم مبتدئين بما معهم ليكون القائل العصاة قد فاق الحق على الباطل فبدنغته فاذا هو زاهق كذلك الهمه من الاول ان يجعل مواعدهم يوم يرتسم وعيدهم ليكون الحق ابلغ على رؤس الاشهاد فيكون اقصح لكيدهم واهتمك لسترحمهم والله اعلم \* قوله عز وجل والى ما فى عينك تلقف ما صنعوا (قال وقال ما فى عينك ولم يقل عصاك الخ) قال اجد وانما المقصود بتحقيقها فى جنب القدرة تحقير كيد السحر بطريق الاولى لانها اذا كانت اعظم (٣٤٧) منه وهى حقيرة فى جانب قدرة الله

تعالى فما الظن بكيدهم وقد تلقفته هذه الحقيرة الضئيلة ولاصحاب السلافة طريق فى علو المرح بتعظيم جيش عدو الممدوح ليسلزم من ذلك تعظيم جيش الممدوح وقد قهره واستولى عليه فصغر الله

فاذا احبالهم وعصيم تخيل اليه من سحرهم انها تسعى ذابحس فى نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك انت الاعلى والى ما فى عينك تلقف ما صنعوا انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح

امر العصاة يلزم منه تصغير كيد السحر والداحض بها فى طرفه عين \* عاد كلامه (قال ويجوز ان يكون تعظيما لمرها اذ فيه تنبى لقلب موسى على النصر) قال اجد وههنا لطيفة

مضمرا ومرفوعا به خبر مبتدأ محذوف معناه اخترا أحد الامرين أو الامر القائل أو القائلون وهذا التخبير منهم استعمال أدب حسن معه وتواضع له وخفض جناح وتنبيه على اعطائهم النصفة من انفسهم وكان الله عز وجل الهمهم ذلك وعلم موسى صلوات الله عليه اختيار القائم أو الامع ما فيه من مقابلة أدب بأدب حتى يبرزوا امامهم من مكيد السحر ويستنفذوا أقصى طوقهم ومجهودهم فاذا فعلوا أظهر الله سلطانه وقذف بالحق على الباطل فدمغه وسلط المعجزة على السحر فحقته وكانت آية تيرة للناظرين وعبرة بينة للاعتبرين \* يقال فى اذا هذه اذا المفاجأة والتحقيق فيها انما اذا الكاتبة بمعنى الوقت الطالبة ناصبا لها ووجه تضاف اليها خصت فى بعض المواضع بان يكون ناصبا لفعلا مخصوصا وهو فعل المفاجأة والجملة ابتداء لآية لا غير فتقدر بقوله تعالى فاذا احبالهم وعصيم ففاجأ موسى وقت تخيل سحر حبالهم وعصيم وهذا اعتيلا والمعنى على مفاجأته حبالهم وعصيم بخيلة اليه السحر \* وقرئ (عصيم) بالضم وهو الاصل والسكسر اتباع ومحو دلى ودلى وقسى وقسى \* وقرئ (تخيل) على اسناده الى ضمير الحبال والعصى وابدال قوله (انها تسمى) من الضمير بدل الاشتمال كقولك اعجبني زيد كرمه وتخييل على كون الحبال والعصى مخيلة سعيم او تخييل بمعنى تخييل وطريقه طريق تخييل وتخييل على ان الله تعالى هو الخيل للجنة والابتلاء يروى انهم اظفروها بالزئبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت واهتزت فخيملت ذلك \* ايجاس الخوف اضمار شئ منه وكذلك توجس الصوت تسمع نبأ يسيرة منه وكان ذلك لطبع الجملة البشرية وأنه لا يكاد يمكن الخلق من مثله وقيل خاف أن يخرج الناس شك فلا يتبعوه (لأنك أنت الأعلى) فيه تقرير بالغلبة وقهره وتو كيد بالاستئناف وبكامة التشديد وبتكرير الضمير وبلاد التعريف وبلطف العلو وهو الغلبة الظاهرة وبالفضل وقوله (ما فى عينك) ولم يقل عصاك جائزا ان يكون تصغير الها أى لا تبال بكثرة حبالهم وعصيم وألقى العويد الفرد الصغير الحرم الذى فى عينك فانه بقدرة الله يتلقفها على وحدته وكثرتها وصغره وعظمها او جائزا ان يكون تعظيما لها أى لا تخف من هذه الاجرام الكبيرة الكثيرة فان فى عينك شيا أعظم منها كما هو هذه على كثرتها أقل شئ وانزله عنده فالقه يتلقفها باذن الله ويعمقها \* وقرئ (تلقف) بالرفع على الاستئناف أو على الحال أى ألقها متلقفة وقرئ تلقف بالتحفيف (صنعوا) ههنا بمعنى زورا وانعسوا كقوله تعالى تلقف ما يافكون \* قرئ (كيد ساحر) بالرفع والنصب فن رفع فعلى أن ما موصولة ومن نصب فعلى أنها كافة وقرئ كيد سحر بمعنى ذى سحر أو ذوى سحر أو هم اتوغلهم فى سحرهم كأنهم السحر بعينه وبذاته أو بين الكيد لانه يكون سحرا وغير سحر كما تبين المائدة بدرهم ونحوه علم فقه وعلم نحو (فان قلت) لم وحده ساحر ولم يجمع (قلت) لان القصدي هذا الكلام الى معنى الجنسية لا الى معنى العدد فلو جمع تخيل أن المقصود هو العدد ألا ترى الى قوله (ولا يفلح

وهو انه تلقى من هذا النظم أو لا قصد التحقير وإنما قصد التعظيم فلا بد من نكتة تناسب الامرين وتلك والله أعلم هى ارادة المذكور مبهما لأن ما فى عينك أبهم من عصاك والعرب مذهب فى التنكير والابهام والاجمال تسلكه مرة لتحقير شأن ما أبهم منه وانه عند الناطق به أهون من أن يخصه ويوضحه ومرة لتعظيم شأنه وليؤذن انه من غناية المتكلم والسامع فكان يعنى فيه الرمز والاشارة فهذا هو الوجه فى اسعادهم بما جعلا وعندى فى الآية وجه سوى قصد التعظيم والتحقير والله أعلم وهو أن موسى عليه السلام أول ما علم ان العصا آية من الله تعالى عندها ما أسأله عنها بقوله تعالى وما تلك بيمينك يا موسى ثم أظهر له تعالى آيتها فلما دخل وقت الحاجة الى ظهور الآية منها قال تعالى وألقى ما فى يمينك ليتيقظ بهذه الصيغة الوقت الذى قال الله تعالى له وما تلك بيمينك وقد أظهر له آيتها فيكون ذلك تنبيها له وتأنيسا حيث خطب بعباده ان يخاطب به وقت ظهور آيتها وذلك مقام يناسب التأنيس والتثبيت ألا ترى الى قوله تعالى فأرجس فى نفسه خيفة موسى والله سبحانه وتعالى أعلم



(الساحر) أي هذا الجنس (فان قلت) فلم تذكر أولا وعرف ثانيا (قلت) انما ذكر من أجل تنكير المضاف لا من أجل تنكيره في نفسه كقول العجاج \* في سعي دنيا طالما قدمت \* وفي حديث عمر رضي الله عنه لافي أمر دنيا ولا في أمر آخر فالمراد تنكير الأمر كأنه قيل ان ما صنعوا كيد سحري وفي سعي دنيا وأمر دنيا وفي أخرى (حيث أتى) كقولهم حيث سيراويه سلا وأينما كان \* سبحان الله ما أعجب أمرهم قد ألقوا حبالهم وعصيم للكفر والجود ثم ألقوا رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود فاعظم الفرق بين الاقاعين وروى أنهم لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار وروايات أهلها وعن عكرمة لما سجد أراهم الله في سجودهم منار لهم التي يصيرون إليها في الجنة (الكبير كم) لعظيمكم يريد أنه أسحرهم وأعلاهم درجة في صناعتهم وأعلمكم من قول أهل مكة للعلم أمرني كبير وقال لي كبير كذا يريدون معلمهم وأستاذهم في القرآن وفي كل شيء \* قرئ (فلا قطع من) ولا صلب بالتخفيف والقطع من خلاف أن تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى لان كل واحد من العضوين خالف الآخر بان هذا يد وذاك رجل وهذا عين وذاك شمال ومن لا يتدأ الغاية لان القطع مبتدأ أو ناسي من مخالفة العضو العضو لا من وفاقه ايام ومحل الجار والمجرور والنصب على الحال أي لافطعها مختلفات لانها اذا خالف بعضها بعضا فقد انصفت بالاختلاف \* شبه تمكن المصلوب في الجذع بتمكن الشيء الموعى في وعائه فلذلك قيل في جذوع النخل (أينا) يريد نفسه لعنه الله وموسى صلوات الله عليه بدليل قوله آمنتم له واللام مع الايمان في كتاب الله الغدير الله تعالى كقوله تعالى يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين وفيه نفاضة باقتداره وقهره وما ألفه وضري به من تعذيب الناس بأنواع العذاب وتوضيع لموسى عليه السلام واستضعافه مع الهزعبه لان موسى لم يكن قط من التعذيب في شيء (والذي فطرنا) عطف على ما جاءنا أو قسم \* قرئ (تقضى هذه الحياة الدنيا) ووجهها أن الحياة في القراءة المشهورة منتصبة على الظرف فاتسع في الظرف باجرائه مجرى المفعول به كقولك في صمت يوم الجمعة صيم يوم الجمعة وروى أن السحرة يعني رؤسهم كانوا اثنين وسبعين الانسان من القبط والسائر من بني اسرائيل وكان فرعون أكرههم على تعلم السحر وروى أنهم قالوا الفرعون أرناموسى ناعما ففعل فوجدوه تحرسه عصاة فقالوا ما هذا بسحر الساحر لان الساحر اذا نام بطسلسل سحره فأبى إلا أن يعارضوه (تركي) تطهر من أدناس الذنوب وعن ابن عباس قال لا اله الا الله قيل في هذه الآيات الثلاث هي حكاية قولهم وقيل خبر من الله لا على وجه الحكاية (فاضرب لهم طريقا) فاجعل لهم من قولهم ضرب له في ماله سهما وضرب اللبن عمله \* اليبس مصدر ووصف به يقال يابس يابسوا ونبسوا ونحوهما العدم والعدم ومن ثم وصف به الموث ثقيل شاتنا يابس وناقمتنا يابس اذا جف لبنها وقرئ ييسا ويايسا ولا يخلو اليبس من أن يكون مخففا عن اليبس أو صفة على فعل أوجع يابس كصاحب وصحب ووصف به الواحدنا كيدا كقوله ومعي جياعا جعلا لفرط جوعه كجماعة جياع (لا تخاف) حال من الضمير في فاضرب وقرئ لا تخف على الجواب \* وقرأ أبو حنيفة (دركا) بالسكون والدرك والدرك اسمان من الادراك أي لا يدركك فرعون وجنوده ولا يلحقونك \* في (ولا تخشى) اذا قرئ لا تخف ثلاثة أوجه أن يستأنف كأنه قيل وأنت لا تخشى أي ومن شأنك أنك آمن لا تخشى وأن لا تكون الالف المنقلبة عن الياء التي هي لام الفعل ولكن زائدة لا اطلاق من أجل الفاصلة كقوله فأضلونا السبيلا وتظنون بالله الظنونا وان يكون مثل قوله \* كأن لم ترى قبلي أسيرا يانيا \* (ماغشيمهم) من باب الاختصار ومن جوامع

\* قوله تعالى فأتى  
 السجدة سجدا الآية  
 (قال سبحانه من فرق  
 بين الاقصادين القانهم  
 نجبالهم وعصيم الخ)  
 قال أجد وفي تكرير  
 لفظ الالتقاء والعسول  
 عن مثل فوجد السجدة  
 ايقاظ السامع لاطاف  
 الله تعالى في نقله عباده  
 من غاية الكفر والعناد  
 الى نهاية الايمان والسداد  
 وهذا الايقاظ لا يحصل  
 على الوجه الى هذا

القصد الابتكاري لفظ واحد على معنيين متناقضين وهو يناسب ما قدمته آنفا في إيجاز الخطاب في قوله  
والق مافي عينك وماتلك بيمينك فتأمله فان الحق حسن متناسب والله الموفق \* قوله تعالى فاضرب لهم طرقا في البحر ييسرا قال فرئ  
يسكون الباء ويفتحها الخ قال أحد وجه آخر وهو أن قد ركل جزء من أجزاء الطريق طرقا وقد كانت به هذه المماثلة لانها كانت اثني عشر  
طريقا بكل سبط طريق والله أعلم



بقوله تعالى وأضل فرعون قومه وما هدى (قال انما قيل وما هدى تم كتابه) قال أجد فان قلت التهم أن يأني بعبارة والمقصود عكس مقتضاها كقولهم انك لانت الخليم الرشيد وغرضهم وصفه بضدهذين الوصفين وأما قوله تعالى وما هدى فمضمونه هو الواقع فهو حينئذ مجرد اخبار عن عدم هدايته لقومه \* قلت هو كذلك ولكن العرف في مثل ما هدى زيد عمر اثبت كون زيد عالما بطريق الهداية مهتديا في نفسه ولكنه لم يهد عمر او فرعون أضل الضالين في نفسه فكيف يتوهم أنه يهدي غيره وتحقيق ذلك ان قوله تعالى وأضل فرعون قومه كاف في الاخبار بعدم هدايته لهم مع مزيد اضلاله اياهم فان من لا يهدي قد لا يضل فيكون كفافا واذا تحقق غناء الاول في الاخبار تعين كون الثاني لمعنى سواه وهو التهم والله أعلم \* قوله تعالى ومن (٢٤٩) يحال عليه غضبي فقد هوى (قال

الغضب عقوبة الله تعالى لهم الخ) قال أجد لا يسعه أن يحمل الغضب الاعلى العقوبة لانه يتقى صفة الارادة في جملة ما ينفونه من صفات الكمال وأما على قاعدة السنة فيجوز

وما هدى يا بني اسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم ووعدناكم جانب الطور الايمن ووزلنا عليكم المن والسلوى كما وامن طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي ومن يحال عليه غضبي فقد هوى واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أثرى

أن يكون المراد من الغضب ارادة العقوبة فيكون من أوصاف الذات ويحتمل أن يراد

الكلم التي تستقل مع قلتم بالمعاني الكثيرة أي غشيم ما لا يعلم كنهه الا الله وقرئ فغشاهم من اليم ما غشاهم والتغشية التغطية وفاعل غشاهم إما الله سبحانه أو ما غشاهم أو فرعون لانه الذي ورط جنوده وتسبب لهلاكهم وقوله (وما هدى) تهمك به في قوله وما أهدىكم الاسبيل الرشاد (يا بني اسرائيل) خطاب لهم بعد انجائهم من البحر واهلاك آل فرعون وقيل هو للذين كانوا منهم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله عليهم بما فعل بآبائهم والوجه هو الاول أي قلنا يا بني اسرائيل وحذف القول كثير في القرآن \* وقرئ (أنجيئكم) الى رزقكم وعلى لفظ الوعد والمواعدة \* وقرئ (الايمن) بالجر على الجوار نحو جرح ضرب خرب ذكرهم النعمة في نجاتهم واهلاك عدوهم وفيما واعد موسى صلوات الله عليه من المناجاة بجانب الطور وكتب التوراة في الألواح وانما عدى المواعدة اليهم لانها لا يستهم واتصلت بهم حيث كانت لنبيهم ونقبائهم واليهم رجعت منافعها التي قام بها دينهم وشرعهم وفيما أفاض عليهم من سائر نعمه وأرزاقه \* طغيانهم في النعمة أن يتعدوا حدود الله فيها بأن يكفروها ويشغلهم الله والتمس عن القيام بشكرها وأن ينفقوها في المعاصي وأن يزووا حقوق الفقراء فيها وأن يسرفوا في انفاقها وأن يبطروا فيها ويأثروا ويتكبروا \* قرئ (فيحل) وعن عبد الله لا يحل (ومن يحال) المكسور في معنى الوجوب من حل الدين يحل اذا وجب أدائه ومنه قوله تعالى حتى يبلغ الهدى محله والمضموم في معنى النزول \* وغضب الله عقوباته واذللك وصف بالتزول (هوى) هلك وأصله أن يسقط من جبل فيهلك قالت

هوى من رأس مرقبة \* ففتت تحتها كبده

ويقولون هوت أمه أو سقط سقوطا لا تهوض بعده \* الاهتداء هو الاستقامة والنبات على الهدى المذكور وهو التوبة والايان والعمل الصالح ونحوه وقوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وكلمة التراخي دلت على تبين المنزلين دلالتا على تبين الوقتين في جاءني زيد ثم عمرو أعني أن منزلة الاستقامة على الخير مبينة لمنزلة الخير نفسه لانها أعلى منها وأفضل (وما أعجلك) أي شئ عجل بك عنهم على سبيل الإنكار وكان قد مضى مع النقباء الى الطور على الموعد المضروب ثم تقدمهم شوقا الى كلام ربهم وتجزأ وعده ببناء على اجتهاده ووطنه أن ذلك أقرب الى رضا الله تعالى وزل عنه أنه عز وجل ما وقت أفعاله الا تطرا الى دواعي الحكمة وعلمها باصالح المتعلقة بكل وقت فالمراد بالقوم النقباء وليس اقول من جوز أن يراد جميع قومه وأن يكون قد فارقهم قبل الميعاد وجه صحيح بأباه قوله (هم أولاء على أثرى) وعن أبي عمرو ويعقوب أثرى بالكسر وعن عيسى بن عمر أثرى بالضم وعنه أيضا أولى بالقصر والاثر أفصح من الاثر وأما الاثر فمجموع في فرند السيف مدون في الاصول يقال أثر السيف وأثره وهو معنى الاثر غريب (فان قلت) ما أعجلك سؤال عن سبب

(٣٢ - كشف ثاني) به ما ملتهم بما يعمل به من غضب عليه شاهد فيكون من صفات الافعال وأما وصفه بالحلول فلا يتأني حله على الارادة ويكون منزلة قوله عليه الصلاة والسلام ينزل ربنا الى سماء الدنيا على التأويل المعروف أو غير عن حلول أثر الارادة بحلولها تعبيرا عن الاثر بالماثر كما يقول الناظر الى عجيب من مخلوقات الله تعالى انظر الى قدرة الله يعني أثر القدرة لانفسها والله أعلم \* قوله تعالى وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم هؤلاء على أثرى وجملة اليك رب لترضى (قال فيه ان قلت سئل عن سبب العجلة الخ) قال أجد وانما أراد الله تعالى بسؤاله عن سبب العجلة وهو أعلم أن يعلم موسى أدب السفر وهو أنه ينبغي تأخير رئيس القوم عنهم في المسير ليكون نظره محيطا بطائفتهم وناقذا فيهم ومهيئا عليهم وهذا المعنى لا يحصل في تقدمه عليهم الا ترى الله عز وجل كيف علم هذا الادب لو طاف قال واتبع أديارهم فاحرهم أن يكون أخيرهم على ان موسى عليه السلام انما أغفل هذا الامر بمبادرة الى رضا الله عز وجل ومسايرة الى الميعاد وذلك شأن الموعود بما يسره يود لو ركب اليه أجنحة الطير ولا أسر من مواعدة الله تعالى له صلى الله عليه وسلم



وعملت الميكرب لترضى  
قال فانا قد فتنا قومك  
من بعدك وأضاهم  
السامري فرجع موسى  
الى قومه غضبان أسفا  
قال يا قوم ألم يعدكم  
ربكم وعدا حسنا أفطال  
عليكم العهد أم أردتم  
أن يحل عليكم غضب  
مسي ربكم فأخلفتم  
موعدى قالوا ما أخلفنا  
موعدك بملكنا ولا كنا  
جائنا أوزارا من زينة  
القوم فقد فتنا ما فكذلك  
ألقى السامري فأخرج  
لهم عجلا جسدا له خوار  
فقالوا هذا الهكم واله  
موسى فنسى أفلا يرون  
أن لا يرجع اليهم قولا  
ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا  
ولقد قال لهم هرون  
من قبل يا قوم

قوله تعالى قال فانا قد  
قد فتنا قومك من بعدك  
(قال ان قلت لم خلق الله  
العجل فتنة لهم) قال  
أجسد هذا السؤال  
وجوابه تقدمناه في أول  
سورة الاعراف وقد  
أوضحنا أن الله تعالى  
انما تعبدنا بالبحث عن  
علل أحكامه لا علال  
أفعاله وجواب هذا  
السؤال في قوله تعالى  
لا يستل عما يفعل وهم  
يسئلون فهذا الامر  
جائز وقد أخبر الله تعالى  
بوقوعه فلا ينبغي وراء  
ذلك سبيل إلا أن  
الزمن مشى يقتضى

الجملة فكان الذي ينطبق عليه من الجواب أن يقال طلب زيادة رضالك أو الشوق الى كلامك وتجزؤ موعداك  
وقوله هم أولاء على أن ترى غير منطبق عليه (قلت) قد تضمن ما واجهه به رب العزة شيئين أحدهما  
انكار الجملة في نفسها والثاني السؤال عن سبب المستكبر والحامل عليه فكان أهم الامرين الى موسى  
يسط العذر وتهيد العلة في نفس ما أنكر عليه فاعتل بأنه لم يوجد مني الاتقدم يسير مثله لا يعتد به في العادة  
ولا يحتفل به وليس بيني وبين من سبقته الامسافة قريبة يتقدم بملكها الوفدر أسهم ومقدمهم ثم عقبه بجواب  
السؤال عن السبب فقال (وعملت الميكرب لترضى) ولقائل أن يقول حاربا وورد عليه من التيب لعتاب الله  
فأذهله ذلك عن الجواب المنطبق المرتب على حدود الكلام \* أراد بالقوم المفتونين الذين خلفهم مع هرون  
وكافوا ستمائة ألف مانح من عبادة العجل منهم الاثنا عشر ألفا (فان قلت) في القصة أنهم أقاموا بعد مفارقتهم  
عشرين ليلة وحسبوا أربعين مع أيامها وقالوا قد اكملنا العدة ثم كان أمر العجل بعد ذلك فكيف التوفيق  
بين هذا وبين قوله تعالى لموسى عند مقدمه انا قد فتنا قومك (قلت) قد أخبر الله تعالى عن الفتنة المترتبة  
بلفظ الموجد الكائن على عادته أو افتراض السامري غيبتة فعزم على اضلالهم غبا انطلقه وأخذ في  
تدبير ذلك فكان بدء الفتنة موجودا \* قرئ (وأضاهم السامري) أى وهو أشدهم ضلالا لانه ضال مضل  
وهو منسوب الى قبيلة من بني اسرائيل يقال لها السامرة وقيل السامرة قوم من اليهود يخالفونهم في بعض  
دينهم وقيل كان من أهل باجر ما وقيل كان عجبا من كرمان واسمه موسى بن ظفر وكان منافقا قد أظهر الاسلام  
وكان من قوم يعبدون البقر \* الأسف الشديد الغضب ومنه قوله عليه السلام في موت الفجأة رجعة للمؤمن  
وأخذة لأسف الكافر وقيل الحزين (فان قلت) متى رجع الى قومه (قلت) بعد ما استوفى الاربعين ذال القعدة  
وعشر ذى الحجة \* وعدهم الله سبحانه أن يعطيهم التوراة التي فيها هدى ونور ولا وعد أحسن من ذلك وأجل  
حكي لنا أنها كانت ألف سورة كل سورة ألف آية يحمل أسفارها سبعون رجلا (العهد) الزمان يريد مدة  
مفارقتهم لهم يقال طال عهدي بك أى طال زمانى بسبب مفارقتك وعدوه أن يقيموا على أمره وماتر كهـ  
عليه من الايمان فأخلفوا موعده بعبادتهم العجل (بملكنا) قرئ بالحركات الثلاث أى ما أخلفنا موعداك بان  
ملكنا أمرنا أى لو ملكنا أمرنا وخلصنا وراغنا ما أخلفنا وملكنا غلبنا من جهة السامري وكيد \* أى جعلنا  
أجسادا من حلى القبط التي استعمرناها منهم أو أرادوا بالاوزار أنهم آثام وتبعات لانهم كانوا معهم في حكم  
المستأمنين في دار الحرب وليس للمستأمن أن يأخذ مال الحربى على أن الغنائم لم تكن تحمل حينئذ (فقد فتناها)  
في نار السامري التي أوقدها في الحفرة وأمرنا أن نطرح فيها الحلى وقرئ جعلنا (فكذلك ألقى السامري)  
أراهم أنه يلقي حليا في يده مثل ما القوا وانما ألقى التربة التي أخذها من موطئ حيزوم فرس جبريل أوحى  
اليه وليه الشيطان أنما اذا خالطت موانا صار حيوانا (فأخرج لهم) السامري من الحفرة عجلا خلقه الله  
من الحلى التي سبكنها النار يخور كما تخور العجا جيل (فان قلت) كيف أثرت تلك التربة في إحياء الموات  
(قلت) أما يصح أن يؤثر الله سبحانه روح القدس بهذه الكرامة الخاصة كما أثره بغيرها من الكرامات  
وهي أن يباشرفرسه بحافرة تربة اذا لقت تلك التربة جادا أنشأ الله ان شاء الله عند مباشرة حيوانا أن يرى  
كيف أنشأ المسيح من غير أب عند نفخه في الدرع (فان قلت) فلم خلق الله العجل من الحلى حتى صار فتنة  
لبنى اسرائيل وضلالا (قلت) ليس بأول فتنة نحن الله بهم بعبادته ليثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في  
الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ومن عجب من خلق العجل فليكن من خلق ابليس أعجب والمراد  
بقوله انا قد فتنا قومك هو خلق العجل للاختبار أى امتحناهم بخلق العجل وحلهم السامري على الضلال  
وأوقعهم فيه حين قال لهم (هذا الهكم واله موسى قنسى) أى قنسى موسى أن يطلبه ههنا وذهب يطلبه  
عند الطور وقنسى السامري أى ترك ما كان عليه من الايمان الظاهر (يرجع) من رفعه فعلى أن أن مخففة  
من الثقيلة ومن نصب فعلى أن الناصبة للفعال (من قبل) من قبل أن يقول لهم السامري ما قال كأنهم  
أول ما وقعت عليه أبصارهم حين طلع من الحفرة افتتنوا به واستحسنوه فقبل أن ينطق السامري بأمرهم



هرون عليه السلام بقوله (انما فتنتهم به وان ربكم الرحمن) \* لا مزيدة والمعنى ما منعك أن تتبعني في الغضب لله  
 وشدة الزجر عن الكفر والمعاصي وهـ لا قاتلت من كفر بمن آمن ومالك لم تباشر الأمر كما كنت أبشره أنا لو  
 كنت شاهدا أو مالك لم تلحقني \* قرئ (بالمعنى) بفتح اللام وهي لغة أهل الحجاز كان موسى صلوات الله عليه  
 رجلا حديدًا عجولاً على الحدة والحشونة والتصلب في كل شيء شديد الغضب لله ولدينه فلم يتمالك حين رأى  
 قومه يعبدون عجلان من دون الله بعد ما رأى آمن الآيات العظام أن ألقى ألواح التوراة لما غلب ذهنه من  
 الدهشة العظيمة غضبا لله واستنكافا وجمية وعنف بأخيه وخليفته على قومه فأقبل عليه أقبال العبد  
 المكاشف قابضا على شعر رأسه وكان أفرع وعلى شعر وجهه يجره إليه \* أي لو قاتلت بعضهم ببعض لفرقوا  
 وتفاوتوا فاستأنيتك أن تكون أنت المتدارك بنفسك المتلاف في رأيك وخشيت عتابك على أطراح ما وصيتني  
 به من ضم النسر وحفظ الإهماء ولم يكن لي بدم رقبة وصيتك والعمل على موجهها \* الخطيب مصدر خطب  
 الأمر إذا طلبه فإذا قيل لمن يفعل شيئا ما خطبك فعناه ما طلبك له \* قرئ (بصرت بما لم يبصر وابه) بالكسر  
 والمعنى علمت ما لم تعلموه وفطنت ما لم تفطنوا له \* قرأ الحسن (قبضة) بضم القاف وهي اسم المقبوض كالغرفة  
 والمضغة وأما القبضة فالمره من القبض والاطلاقها على المقبوض من تسمية المفعول بالمصدر كضرب الأمير  
 وقرأ أيضا فقبضت قبضة بالصاد المهملة الضاد بجميع الكف والصاد بأطراف الأصابع ونحوهما الخضم  
 والقضم الخاء بجميع الفم والقاف بمقدمه \* قرأ ابن مسعود ومن أثر فرس الرسول (فان قلت) لم سماه الرسول  
 دون جبريل وروح القدس (قلت) حين حل ميعاد الذهاب إلى الطور أرسل الله إلى موسى جبريل ركب  
 حيز وم فرس الحياة ليذهب به فأبصره السامري فقال إن لهذا شيئا فقبض قبضة من تربة موطئه فلما سأل  
 موسى عن قصته قال قبضت من أثر فرس المرسل اليك يوم حاول الميعاد ولعله لم يعرف أنه جبريل \* عوقب  
 في الدنيا بعقوبة لا شيء أظلم منها وأوحش وذلك أنه منع من مخالطة الناس منعاً كلياً وحرم عليهم ملاقاته  
 ومكالمته ومبايعته ومواجهته وكل ما يمايش به الناس بعضهم بعضاً وإذا اتفق أن يماس أحد أرباب جلا أو  
 امرأته حم المساس والممسوس فيتحاشى الناس وتحاموه وكان يصح لا مساس وعادى الناس أوحش من القاتل  
 اللاجئ إلى الحرم ومن الوحشي النافر في البرية ويقال إن قومه باق فيهم ذلك إلى اليوم \* وقرئ (لامساس)  
 بوزن فجار ونحوه قولهم في الظباء إذا وردت الماء فلا عباب وان فقدته فلا أبواب وهي أعلام للسهة والعبية  
 والأبوة وهي المرة من الأب وهو الطلب (ان تخلفه) أي لن يخلفك الله موعد الذي وعده على الشرك  
 والفساد في الأرض بنجره لك في الآخرة بعدما عاقبك بذلك في الدنيا أنت ممن خسر الدنيا والآخرة ذلك  
 هو الخسران المبين \* وقرئ ان تخلفه وهذا من أخلف الموعد إذا وجدته خلفاً قال الأعشى

أقوى وأقصر ليله ليزودا \* فضي وأخلف من قبيلة موعدا

وعن ابن مسعود تخلفه بالنون أي ان يخلفه الله كأنه حكى قوله عز وجل كما رمي لأهـ لك (ظلت) وظلت  
 وظللت والاصل ظلمت فذوقوا اللام الأولى ونقلوا حركتها إلى الظاء ومنهم من لم ينقل (لنحرقنه) ونحرقنه  
 ونحرقنه وفي حرف ابن مسعود لنحرقنه ونحرقنه والقراءتان من الأحرار وذكر أبو علي الفارسي  
 في تحرقنه أنه يجوز أن يكون حرق مبالغة في حرق إذا ردد باليرد وعليه القراءة الثالثة وهي قراءة علي بن أبي  
 طالب رضي الله عنه (لنحرقنه) بكسر السين وضمها وهذه عقوبة بالغة وهي إبطال ما افتتن به وقتن واهدار  
 سعيه وهدم مكره ومكره الله والله خير الماكرين \* قرأ طلبة الله الذي لا اله الا هو الرحمن رب العرش  
 (وسع كل شيء علما) وعن مجاهد وقادة وسع وجهه أن وسع متعدي مفعول واحد وهو كل شيء وأما علما  
 فانتصابه على التمييز وهو في المعنى فاعل فلما نقل نقل إلى التعدية إلى مفعولين فنصب ما جاء على المفعولية لان  
 المميز فاعل في المعنى كما تقول في خاف زيد عمر اخوفت زيدا عمر افترد بالنقل ما كان فاعلا مفعولا \* الكاف في  
 (كذلك) منصوب المحل وهذا موعد من الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم أي مثل ذلك الاقتصاص  
 ونحو ما اقتصه من عليك قصة موسى وفرعون نقص عليك من سائر أخبار الامم وقصصهم وأحوالهم تكثيرا

انما فتنتهم به وان ربكم  
 الرحمن فاتبعتوني  
 وأطيعوا أمري قالوا  
 لن نبرح عليه عا كفين  
 حتى يرجع الينا موسى  
 قال يا هرون ما منعك  
 ان رأيتهم ضلوا ألا  
 تتبعهم أفصيت أمري  
 قال يا ابن أم لا تأخذ  
 بالمعصية ولا برأيي اني  
 خشيت أن تقول فرقت  
 بين بني اسرائيل ولم  
 ترقب قولي قال فما  
 خطبك يا سامري قال  
 بصرت بما لم يبصر وابه  
 فقبضت قبضة من  
 أثر الرسول فنبذتها  
 وكذلك سورت لي  
 نفسي قال فاذهب فان  
 لك في الحياة أن تقول  
 لا مساس وإن لك موعد  
 لن نخلفه وانظر إلى  
 الهك الذي ظلمت عليه  
 عا كفا لنحرقنه ثم  
 لننصفه في اليوم نسفا  
 انما الحكم الله الذي  
 لا اله الا هو وسع كل  
 شيء علما كذلك

فاعده في وجوب  
 رعاية المصالح على الله  
 تعالى وتحم هداية  
 الخلق عليه أن يؤول  
 ذلك ويحرقه فذرهم  
 وما يفترون



لبياناتك وزيادة في معجزاتك وليعتبر السامع ويزداد المستبصر في دينه بصيرة وتناً كد الخجة على من عاند وكابر وان هذا الذي ذكر الذي آتيناك يعني القرآن مشتملاً على هذه الاقاصيص والاخبار الحقيقية بالتفكير والاعتبار لا كعظيم وقرآن كريم فيه النجاة والسعادة لمن أقبل عليه ومن أعرض عنه فقد هلك وشقي \* يريد بالوزر العقوبة الثقيلة الباهظة مماها وزر اتسبها في ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالجل الذي يفدح الحامل وينقض ظهره وياقي عليه بهرماً أولاً أنها جزاء الوزر وهو الائم وقرئ يحمل \* جمع (خالدين) على المعنى لان من مطلق متناول لغير معرض واحد وتوحيد الضمير في أعرض وما بعده للحمل على اللفظ ونحوه قوله تعالى ومن يهض الله ورسوله فإنه نار جهنم خالدين فيها (فيه) أي في ذلك الوزر أو في احتماله (سأ) في حكم ينس والضمير الذي فيه يجب أن يكون منهما يفسره (جلا) والمخصوص بالذم محذوف لدلالة الوزر السابق عليه تقديره سأعجل الوزرهم كما حذف في قوله تعالى نعم العبد أنه أواب أيوب هو المخصوص بالمدح ومنه قوله تعالى وساعت مصيراً أي وساعت مصير اجهنم (فان قلت) اللام في لهم ما هي وبم تتعلق (قلت) هي للبيان كما في هيت لك (فان قلت) ما أنكرت أن يكون في ساء ضمير الوزر (قلت) لا يصح أن يكون في ساء وحكمه حكم ينس ضمير متى بعينه غير مهمم (فان قلت) فلا يكن ساء الذي حكمه حكم ينس ولا يكن ساء الذي منه قوله تعالى سيئت وجوه الذين كفر وابعني أهم وأحزن (قلت) كقوله صاذا عنه أن يقول كلام الله إلى قولك وأحزن الوزر لهم يوم القيامة جلا وذلك بعد أن تخرج عن عهدة هذه اللام وعهدة هذا المنصوب \* أسند النسخ إلى الأمر به فممن قرأ نسخ بالنون أولان الملائكة المقربين واسرافيل منهم بالمنزلة التي هم بها من رب العزة فصيح لكرامتهم عليه وقرئهم منه أن يستند ما يتولونه إلى ذاته تعالى \* وقرئ ينفع بلفظ ما لم يسم فاعله وينفع ويحشر بالياء المفتوحة على الغيبة والضمير لله عز وجل أو لا سرافيل عليه السلام وأما يحشر المجرمون فلم يقرأ به إلا الحسن \* وقرئ في الصور بفتح الواو جمع صوره وفي الصور قولان أحدهما أنه بمعنى الصور وهذه القراءة تدل عليه والثاني أنه القرن \* قيل في الزرق قولان أحدهما أن الزرقه أنفض شيء من ألوان العيون إلى العرب لان الروم أعداؤهم وهم زرق العيون ولذلك قالوا في صفة العدو أسود الكبد أصهب السبال أزرق العين والثاني أن المراد العمى لان حدة من يذهب نور بصره تزداد \* تخافتهم لما علا صدورهم من الرعب والهول \* يستقصرون مسدة لبثهم في الدنيا لما لا يعاينون من الشدائد التي تذكرهم أيام النعمة والسرور فيمتأسفون عليها ويصفونها بالقصر لان أيام السرور قصار وإما لا تنها ذهب عنهم وتقضت والذاهب وان طالت مدته قصر بالانتهاء ومنه توقيع عبد الله بن المعتز تحت أطال الله بقاءك كفي بالانتهاء قصر وإما لا استطالتم إلا خرة وأنها أبدس مديست قصر اليها عمر الدنيا ويتقال لبث أهلها فيها بالقياس إلى لبثهم في الآخرة وقد استرجع الله قول من يكون أشد تقالاً منهم في قوله تعالى (اذ يقول أمثلهم طريقة ان لبثتم الايوما) ونحوه قوله تعالى قال كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم فاسأل العادين وقيل المراد لبثهم في القبور وبعضه قوله عز وجل يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين أوتوا العلم والايمن لقد لبثتم في كتاب الله إلى يوم البعث (بنسفها) يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها كما يذري الطعام (فيذرها) أي فيذره قازها وحراً كرها أو يجعل الضمير للأرض وان لم يجز لها ذلك كقوله تعالى ما ترك على ظهرها من دابة (فان قلت) قد فرقوا بين العوج والعوج فقالوا العوج بالكسر في المعاني والعوج بالفتح في الاعيان والارض عين فكيف صح فيها المكسور العين (قلت) اختيار هذا اللفظ لموقع حسن بديع في وصف الارض بالاستواء والملاسة ونفي الاعوجاج عنها على أبلغ ما يكون وذلك أنك لو عمدت إلى قطعة أرض فسويتها وبالغت في التسوية على عينك وعيون البصر اعين الفلاحة واتفقت على أنه لم يبق فيها اعوجاج قط ثم استطلعت رأي المهندسين فيها وأمرته أن يعرض استواءها على المقاييس الهندسية لم يثرفها على عوج في غير موضع لا يدرك ذلك بحاسة البصر ولكن بالقياس الهندسي فنفي الله عز وجل ذلك العوج الذي

نقص عليك من أنباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكراً من أعرض عنه فإنه يحمل يوم القيامة وزراً خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة جلا يوم ينفع في الصور ويحشر المجرمين يومئذ زرقاً يتخافتون بينهم ان لبثتم الايام نحن أعلم بما يقولون اذ يقول أمثلهم طريقة ان لبثتم الايام وياسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاعاً صفصفا لا ترى فيها عوجاً



\* قوله تعالى وكذلك أنزلناه قرآنًا عربيًا وصرفنا فيه من الوعيد لعلمهم بتقون أو يحدث (٣٥٣) لهم ذكر (قال معناه وكما أنزلنا عليك

هذه الآيات المضمنة  
للعبد الخ) قال أحمد  
الصواب في تفسيرها  
ليكونوا على رجاء  
ولا أمنا يومئذ يتبعون  
الداعي لأعوججه  
وخشعت الأصوات  
لرجن فلا تسمع إلا همسا  
يومئذ لا تنفع الشفاعة  
الامن أذن له الرحمن  
ورضى له قولا يعلم  
ما بين أيديهم وما خلفهم  
ولا يحيطون به علما  
وعنت الوجوه للحي  
القيوم وقد خاب من  
جمل طلبا ومن يعمل  
من الصالحات وهو  
مؤمن فلا يخاف ظلما  
ولا هضما وكذلك  
أنزلناه قرآنًا عربيًا  
وصرفنا فيه من الوعيد  
لعلمهم بتقون أو يحدث  
لهم ذكر كرافعنا الله  
الملك الحق ولا تجعل  
بالقرآن من قبل أن  
يقضى اليك وحيه  
وقل رب زدني علما  
واقعد عهدنا إلى آدم من  
قبل فنسى ولم نجد له  
عزما واذقنا لللائكة  
اسجدوا لآدم فسجدوا  
إلا إبليس

التقوى والتذكروا  
فلو أراد الله من جميعهم  
التقوى لو فعت وقد  
تقدمت أمثالها

دق ولطف عن الادراك اللهم الا بالقياس الذي يعرفه صاحب التقدير والهندسة وذلك الاعوجاج لما  
لم يدرك الا بالقياس دون الاحساس لحق بالمعاني فقبل فيه عوج بالكسر \* الامت التتواليسير يقال  
متحيلة حتى ما فيه أمت \* أضاف اليوم الى وقت نصف الجبال في قوله (يومئذ) أي يوم اذ نسفت ويجوز  
أن يكون بدلا بعد بدل من يوم القيامة \* والمراد الداعي الى المحشر قالوا هو اسرافيل قائما على صخرة بيت  
المقدس يدعو الناس فيقبلون من كل أوب الى صوبه لا يعدلون (لا عوج له) أي لا يعوج له مدعويل  
يستوون اليه من غير انحراف متبعين لصوته \* أي خفضت الاصوات من شدة الفزع وخفتت (فلا تسمع الا  
همسا) وهو الركن الخفي ومنه الحروف المهموسة وقيل هو من همس الابل وهو صوت أخفها اذا مشت  
أي لا تسمع الا خفق الاقدام ونقلها الى المحشر (من) يصلح أن يكون مرفوعا ومنصوبا فالرفع على البدل من  
الشفاعة بتقدير حذف المضاف أي لا تنفع الشفاعة الاشفاعة من (أذن له الرحمن) والنصب على المفعولية  
ومعنى أذن له (ورضى له) لا جله أي أذن للشافع ورضى قوله لاجله ونحو هذه الاملام في قوله تعالى وقال  
الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه \* أي يعلم ما تقدمهم من الاحوال وما يستقبلونه ولا  
يحيطون بمعلوماته علما \* المراد بالوجوه وجوه العصاة وأنهم اذا عاينوا يوم القيامة الخيبة والشفوة وسوء  
الحساب صارت وجوههم عاتية أي ذليلة خاشعة مثل وجوه العناء وهم الاسارى ونحوه قوله تعالى فلما رأوه  
زلفة سيئت وجوه الذين كفروا ووجوه يومئذ باسرة وقوله تعالى (وقد خاب) وما بعده اعتراض كقولك خابوا  
وخسروا وكل من ظلم فهو خائب خاسر \* الظلم أن يأخذ من صاحبه فوق حقه \* والهضم أن يكسر من  
حق أخيه فلا يوفيه له كصفة المطففين الذين اذا اكلوا على الناس يستوفون ويسترجعون واذا كالوهم أو  
وزفوهم يخسرون \* أي فلا يخاف جزاء ظلم ولا هضم لأنه لم يظلم ولم يهضم \* وقرئ فلا يخفف على النهي  
(وكذلك) عطف على كذلك نقص أي ومثل ذلك الانزال وكما أنزلنا عليك هؤلاء الآيات المضمنة للوعيد أنزلنا  
القرآن كله على هذه التورية مكررين فيه آيات الوعيد ليكونوا يحسبوا أنهم تركوا المعاصي أو فعل الخير  
والطاعة \* والذكر كذا كذا يطلق على الطاعة والعبادة \* وقرئ نحدث ونحدث بالنون والتاء أي تحدث أنت  
وسكن بعضهم التاء للتخفيف كافي

فاليوم أشرب غير مستحق \* انما من الله ولا واغل  
(فتعالى الله الملك الحق) استعظامه ولما يصرف عليه عبادة من أوامره وفواهي ووعده ووعيده والادارة  
بين ثوابه وعقابه على حسب أعمالهم وغير ذلك مما يجري عليه أمر ملكوته \* ولما ذكر القرآن وانزاله قال على  
سبيل الاستطراد واذا ألقيت جبريل ما يوحى اليك من القرآن فتأن عليك ريثما يسمعك وينفهمك ثم أقبل  
عليه بالتحفظ بعد ذلك ولا تمكن قراءة تلك مساوغة لقراءته ونحوه قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به وقيل  
معناه لا تبلغ ما كان منه مجالا حتى يأتيك البيان \* وقرئ حتى نقضى اليك وحيه وقوله تعالى (رب زدني علما)  
متضمن للتواضع لله تعالى والشكر له عندما علم من ترتيب التعلم أي علمتني يا رب لطيفة في باب التعلم وأدباجيلا  
ما كان عندي فزدني علما الى علم فان لك في كل شيء حكمة وعلما وقيل ما أمر الله رسوله بطلب الزيادة في شيء  
إلا في العلم \* يقال في أوامر الملوك ووصاياهم تقدم الملك الى فلان وأمره اليه وعزم عليه وعهده اليه  
عطف الله سبحانه قصة آدم على قوله وصرفنا فيه من الوعيد لعلمهم بتقون والمعنى وأقسم قسما لقد أمرنا بأمرهم  
آدم وصيناه أن لا يقرب الشجرة وتوعدناه بالدخول في جملة الظالمين ان قربها وذلك من قبل وجودهم ومن  
قبل أن تتوعدهم فخالف الى ما نهى عنه وتوعد في ارتكابه مخالفتهم ولم يلتفت الى الوعيد كما لا يلتفتون كأنه  
يقول ان أساس أمر بني آدم على ذلك وعرقهم راسخ فيه (فان قلت) ما المراد بالنسيان (قلت) يجوز أن يراد  
النسيان الذي هو نقيض الذكر أنه لم يعم بالوصية العناية الصادقة ولم يستوثق منها بعقد القلب عليها وضبط  
النفس حتى تولد من ذلك النسيان وأن يراد الترك وأنه ترك ما وصي به من الاحتراز عن الشجرة وأكل ثمرها

والحجب انه نقل عن سيبويه في تفسيره لعل أول هذه السورة عند قوله تعالى لعله يتسذكر أو يخشى ان معناه كوننا على رجائك كما ثم رجع  
عن ذلك ههنا لان المعتقد الفاسد يحدوه الى هذا التأويل الباطل والله الموفق



• قوله تعالى ان لا تجوع فيها ولا تعرى وانك لا تضل فيها ولا تضل (قال ذكر تعالى الاصناف التي هم اقوام الانسان الخ) قال اجد تنبيه حسن وفي الآية سر بديع من البلاغة يسمى قطع التطير عن التطير وذلك انه قطع الظماع عن الجوع والضحو عن الكسوة مع ما بينهما من التناسب والغرض من (٣٥٤) ذلك تحقيق تعداد هذه النعم وتصفيتها ولو قرن كلابسكاه لتوهم المعدودات نعمة واحدة

وقد رقى أهل البلاغة  
سماء هذا المعنى قد عيا  
وحدها فقال الكندي  
الاول  
كلاني لم أركب جوادا  
للذة \*  
ولم أتبطن كاعبادات  
تخلخال  
ولم أرشف الرق الروي  
ولم أقل \*  
نجلي كرى كرة بعد  
اجفال

أبي فقلنا يا آدم ان هذا  
عدوك ولزوجه فلا  
يخرجكما من الجنة  
فتشقي ان لا تجوع  
فيها ولا تعرى وانك  
لا تضل فيها ولا تضل  
فوسوس اليه الشيطان  
قال يا آدم هل أدلك  
على شجرة الخلد ومالك  
لا يبلى فأكل منها فبدت  
لهم أسوأ ثيابا وطفقا  
يخصفان عليهما من

فقطح ركوب الجواد  
عن قوله نجلي كرى كرة  
وتطحن تطحن الكاعب  
عن ترشف الكاس مع  
التناسب وغرضه أن  
يعدد ملاذهم ومفانهم  
ويكثرها وتبعه الكندي  
الآخر فقال

• وقرئ نفسي أي نساء الشيطان • العزم التصميم والمضي على ترك الأكل وأن يتصلب في ذلك تصلبا يؤبس الشيطان من التسويل له • والوجود يجوز أن يكون بمعنى العلم ومفعولاه عزما وأن يكون نقيض العدم كأنه قال وعد مناه عزما (اذ) منصوب بضم رأى واذا كروقت ما جرى عليه من معاداة إبليس ووسوسته اليه وتزيينه له إلا كل من الشجرة وطاعته له بعدما تقدمت معه النصيحة والموعظة البالغة والتحذير من كيدته حتى يتبين لك انه لم يكن من أولى العزم والثبات • (فان قلت) إبليس كان جنيا بذليل قوله تعالى كان من الجن ففسق عن أمر ربه فنأين تناوله الأمر وهو الملائكة خاصة (قلت) كان في صحبتهم وكان يعبد الله تعالى عبادتهم فلما أمر بالسجود لآدم والتواضع له كرامة له كان الجنى الذي معهم أجدر بأن يتواضع كما لو قام لمقبل على المجلس عليه أهله وسراهم كان القيام على واحد منهم هو دونهم في المنزلة أوجب حتى ان لم يقم عنف وقيل له قد قام فلان وفلان فن أنت حتى ترفع عن القيام (فان قلت) فكيف صح استثناءه وهو جنى عن الملائكة (قلت) عمل على حكم التغليب في اطلاق اسم الملائكة عليهم وعليه فأخرج الاستثناء على ذلك كقولك خرجوا الا فلانة لامرأة بين الرجال (أبي) جملة مستأنفة كأنه جواب قائل قال لم يسجد والوجه أن لا يفعله مفعول وهو السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا وأن يكون معناه أظهر الالباء وتوقف وتثبط (فلا يخرجكما) فلا يكون سببا لآخر اجكما • وانما أسند الى آدم وحده فعل الشقاء دون حواء بعد اشراكهما في الخروج لأن في ضمن شقاء الرجل وهو قيم أهله وأميرهم شقاءهم كما أن في ضمن سعادتهم سعادتهم فاختصر الكلام بأسناده اليه دونها مع المحافظة على الفاصلة أو أريد بالشقاء التعب في طلب القوت وذلك معصوب برأس الرجل وهو راجع اليه وروى انه أهبط الى آدم ثورا جرف كان يحرق عليه ويسحق العرق من جبينه • قرئ (وانك) بالكسر والفتح ووجه الفتح العطف على أن لا تجوع (فان قلت) ان لا تدخل على أن فلا يقال ان أن زيدا منطلق والواو نائية عن ان وقائمة مقامها فلم أدخلت عليها (قلت) الواو لم توضع لتكون أبدأ نائية عن ان انما هي نائية عن كل عامل فلما لم تكن حرفا موضوعا للتحقيق خاصة كان لم يتسع اجتماعهما كما امتنع اجتماع إن وأن • الشبع والرى والكسوة والتكن هي الاقطاب التي يدور عليها كفاف الانسان فذكر ما استجماعها له في الجنة وأنه مكفى لا يحتاج الى كفاية كاف ولا الى كسب كاسب كما يحتاج الى ذلك أهل الدنيا وذكروا بلفظ النفي لنقائضها التي هي الجوع والعرى والظما والضحو ليطرق سمعه بأساى أصناف الشقوة التي حذر منها حتى يتخاضى السبب الموقع فيها كراهة لها • (فان قلت) كيف عدى وسوس نارة باللام في قوله فوسوس لهما الشيطان وأخرى بالي (قلت) وسوسة الشيطان كولو له الشكلى ووعوسة الذئب ووقوسة الدجاجة في أنها حكايات للاصوات وحكمها حكم صوت وأجرس ومنه وسوس المبرسم وهو موسوس بالكسر والفتح لمن وأنشد ابن اعرابي • وسوس يدعو بخاصراب الفلق • فاذا قلت وسوس له فعنا له لاجله كقوله • أجرس لها يا ابن أبي بكاش • ومعنى وسوس اليه أنه يلهي اليه الوسوسة كقولك حدث اليه وأسر اليه • أضاف الشجرة الى الخلد وهو الخلد لان من أكل منها خلد بزعمه كما قيل لحيزوم فرس الحياة لأن من باتر أثره حي (وملك لا يبلى) دليل على قراءة الحسن بن علي وابن عباس رضي الله عنهم إلا أن تكونا ملكين بالكسر • طفق يفعل كذا مثل جعل يفعل وأخذوا أنشأ وحكمها حكم كادى وقوع الخبر فعلا مضارعاً وبينها وبينه مسافة قصيرة هي للشروع في أول الأمر وكاد لما شرفته والدون منه • قرئ (يخصفان) للتكثير والتكرير من خصف النعل وقت وما في الموت شك لواقف • كأنك في حق الردى وهو نائم • غريبك الا بطل كلى هزيمة • ووجهك وضاح ويغفر له باسم وهو فاعترضه سيف الدولة بأنه ليس فيه قطع الشيء عن تطيره ولكنه على فطنته قصر فهمه عما طالت اليه يد أي الطبيب من هذا المعنى الطائل البديع على ان في هذه الآية سر الذكاء زائد على ما ذكر وهو أن قصد تناسب الفواصل ولو قرن الظما بالجوع فقبل ان لا تجوع فيها ولا تضل لا تنزلك رؤس الآي وأحسن به مستظما والله أعلم

وقفت وما في الموت شك لواقف • كأنك في حق الردى وهو نائم • غريبك الا بطل كلى هزيمة • ووجهك وضاح ويغفر له باسم وهو فاعترضه سيف الدولة بأنه ليس فيه قطع الشيء عن تطيره ولكنه على فطنته قصر فهمه عما طالت اليه يد أي الطبيب من هذا المعنى الطائل البديع على ان في هذه الآية سر الذكاء زائد على ما ذكر وهو أن قصد تناسب الفواصل ولو قرن الظما بالجوع فقبل ان لا تجوع فيها ولا تضل لا تنزلك رؤس الآي وأحسن به مستظما والله أعلم



وهو أن يحرق عليها الخصاص أي يلزقان الورق بسواهما للتستر وهو ورق التين وقيل كان مدورا فصار على هذا الشكل من تحت أصابعهما أو قيل كان لباسهما النظفر فلما أصابا الخطيئة نزع عنهما وتركتهما هذه البقايا في أطراف الأصابع عن ابن عباس \* لاشبهة في أن آدم لم يمثل ما رسم الله له وتخطى فيه ساحة الطاعة وذلك هو العصيان ولما عصى خرج فعلمه من أن يكون رشدا وخيرا فكان غيا لا محالة لأن الغي خلاف الرشاد ولكن قوله (وعصى آدم ربه فغوى) بهذا الاطلاق وبهذا التصريح وحيث لم يقل وزل آدم وأخطأ وما أشبه ذلك مما يعبر به عن الزلات والفرطات فيه لطف بالكافرين ومن جرة بليغة وموعظة كافية وكأنه قيل لهم انظروا واعتبروا كيف نعت على النبي المعصوم حبيب الله الذي لا يجوز عليه الاقتراف الصغيرة غير المنقورة زلته بهذه الغلظة وبهذا اللفظ الشنيع فلا تنهاؤا بما يفرط منكم من السيئات والصغائر فضلا أن تجسروا على التورط في الكبائر وعن بعضهم فغوى فبشم من كثرة الالكل وهذا وإن صح على لغة من يقاب الياء المكسورة ما قبلها ألفا فيقول في فنى وبقي فذا وبقاوهم بنوطي تفسير خبيث (فان قلت) ما معنى (ثم اجتبا ربه) (قلت) ثم قبله بعد التوبة وقربه اليه من جبي الى كذا فاجتبه وتطيره جليلة على العروس فاجتلبتها ومنه قوله عز وجل وإذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجتبيتها أي هلا جبيت اليك فاجتبيتها وأصل الكلمة الجمع ويقولون اجتبت الفرس نفسها إذا اجتمعت نفسها راجعة بعد النفار و(هدى) أي وفقه لحفظ التوبة وغيره من أسباب العصمة والتقوى \* لما كان آدم وحواء عليهما السلام أسلى البشر والسبيين اللذين منهما نشأوا وتفرعوا جعلوا كأنهم البشر في أنفسهم ما فحطوا بطاعتهم فليل (فاما يا أيديكم) على لفظ الجماعة ونظيره اسنادهم الفعل الى السبب وهو في الحقيقة للسبب (هدى) كتاب وشريعة \* وعن ابن عباس ضمن الله لمن اتبع القرآن أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ثم تلا قوله (فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى) والمعنى ان الشقاء في الآخرة هو عقاب من ضل في الدنيا عن طريق الدين فمن اتبع كتاب الله وامتلأ أو امره وانتهى عن قواهيه نجى من الضلال ومن عقابه \* الضنك مصدر يستوي في الوصف به المذكر والمؤنث \* وقرئ (ضنكى) على فعل ومعنى ذلك أن مع الدين التسليم والقناعة والتوكل على الله وعلى قسمته فصاحبه ينفق ما رزقه بيسر وسهولة فيعيش عيشا رافعا كما قال عز وجل فلنحيينه حياة طيبة والمعرض عن الدين مستول عليه الحرص الذي لا يزال يطمح به الى الازدياد من الدنيا مسلط عليه الشح الذي يقبض يده عن الاتفاق فعيشه ضنك وحاله مظلمة كما قال بعض المتصوفة لا يعرض أحد عن ذكر ربه الا أن ظلم عليه وقته وتشوش عليه رزقه ومن الكفرة من ضرب الله عليه الذلة والمسكنة لكفره قال الله تعالى وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله وقالوا لو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كانوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقال ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض وقال استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا وقال وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا وعن الحسن هو الضريع والرقوم في النار وعن أبي سعيد الخدري عذاب القبر \* وقرئ (ونحشره) بالجرم عطف على محل فان له معيشة ضنكا لانه جواب الشرط وقرئ ونحشره بسكون الهاء على لفظ الوقف وهذا مثل قوله ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم غياوبكم وصماوكم انفس الرزق بالعمى (كذلك) أي مثل ذلك فعلت أنت ثم فسر بأن آياتنا أتتك واضحة مستنيرة فلم تنظر اليها بعين الاعتبار ولم تبصروا كنهها وسميت عنها كذلك اليوم تتركك على عمال ولا تزال غطاء عن عينيك \* لما تعد المعرض عن ذكره بعقوبة تبين المعيشة الضنك في الدنيا ونحشره أعمى في الآخرة ختم آيات الوعيد بقوله (ولعذاب الآخرة أشد وأبقى) كأنه قال وللحشر على العمى الذي لا يزول أبدا أشد من ضيق العيش المنقضى أو أرادوا لتركنا آياه في العمى أشد وأبقى من تركه لا آياتنا \* فاعل لم يهد الجاهل بعده يريد ألم يهد لهم هذا معناه ومضمونه ونظيره قوله تعالى وتركنا عليه في الآخرة نارا سلام على نوح في العالمين أي تركنا عليه هذا الكلام

ورق الجنة وعصى آدم  
ربه فغوى ثم اجتبا  
ربه فتاب عليه وهدى  
قال اهبطا منها جميعا  
بعضكم لبعض عدو  
فاما يا أيديكم منى هدى  
فمن اتبع هداى فلا يضل  
ولا يشقى ومن أعرض  
عن ذكرى فان له معيشة  
ضنكا ونحشره يوم  
القيامة أعمى قال رب  
لم حشرتنى أعمى وقد  
كنت بصيرا قال كذلك  
أتتك آياتنا فنسيتها  
وكذلك اليوم تنسى  
وكذلك نجزي من  
أسرف ولم يؤمن بآيات  
ربه ولعذاب الآخرة  
أشد وأبقى أفلم يهد  
لهم كم أهلكنا قبلهم  
من القرون



يخشون في مساكنهم  
أن في ذلك آيات لأولي  
النهي ولولا كلمة سبقت  
من ربك لكان لزاما  
وأجل مسمى قاصبر  
على ما يقولون وسبح  
بحمد ربك قبل طلوع  
الشمس وقبل غروبها  
ومن آتاء الليل فسبح  
وأطراف النهار لعليك  
ترضى ولا تمدن عينيك  
إلى مائة من عناية أزواج  
منهم زهرة الحياة  
الدينا انفتحتهم فيه ورزق  
ربك خير وأبقى

\* قوله تعالى ورزق  
ربك خير وأبقى (قال  
معناه ان رزق هؤلاء  
المتعين في الدنيا أكثر  
مكتسب من الحرام  
الخ) قال أجد لولا أن  
غرض القدرية من  
هذا آيات رازق غير  
الله تعالى كما أثبتوا  
خالق أسوى الله تعالى  
ليكن البحث لفظيا  
فالحق والسنة أن كل  
ما تقوم به النبوة رزق  
من الله تعالى سواء كان  
حلالا أو غيره ولا يلزم  
من كون الله تعالى  
رزقه أن يكون حلالا  
فكما يخلق الله تعالى  
على يد العبد ما شاء  
عنه كذلك يرزقه ما أباح  
له تناوله وما لا يستل  
عما يفعل وهم يسألون  
والله الموفق للصواب

ويجوز أن يكون فيه ضمير الله أو الرسول ويدل عليه القراءة بالنون \* وقرئ (يخشون) يريد أن قرشا  
يتقلبون في بلاد عاد وعود ويخشون (في مساكنهم) ويعاينون آثارها لا كهم \* الكلمة السابقة هي العدة  
بتأخير جزائهم إلى الآخرة يقول لولا هذه العدة لكان مثل إهلاك كنعان عاد وعود الإهلاك هؤلاء الكفرة  
\* واللام أمام مصدر لازم وصفه وإما فعل بمعنى مفعول أي لازم كأنه الله اللزوم لفرط لزومه كما قالوا الزاخر  
(وأجل مسمى) لا يتناولون أن يكون معطوفا على كلمة أو على الضمير في كان أي لكان الأخذ العاجل وأجل  
مسمى لازم لهم كما كانا لازمين لعاد وعود ولم ينفردا بالأجل المسمى دون الأخذ العاجل (بحمد ربك) في  
موضع الحال أي وأنت حامد لربك على أن وفقك للتسبيح وأعانتك عليه والمراد بالتسبيح الصلاة أو على  
تظاهره قدم الفعل على الأوقات أولا والأوقات على الفعل أخرا فكان أنه قال صل لله قبل طلوع الشمس يعني  
الفجر وقبل غروبها يعني الظهر والعصر لانهم ما واقعنا في النصف الأخير من النهار بين زوال الشمس  
وغروبها وتعد آتاء الليل وأطراف النهار مختصا لهما بصلواتك وذلك أن أفضل الذكركما كان بالليل لا اجتماع  
القلب وهذا الرجل والخلق بالرب وقال الله عز وجل ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا وقال أمن هو  
قانت آتاء الليل ساجدا وقائما ولأن الليل وقت السكون والراحة فإذا صرف إلى العبادة كانت على النفس  
أشد وأشق والبدن أتعب وأنصب فكانت أدخل في معنى التكليف وأفضل عند الله وقد تناول التسبيح في آتاء  
الليل صلاة العتمة وفي أطراف النهار صلاة المغرب وصلاة الفجر على التكرار إرادة الاختصاص كما اختصت  
في قوله حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى عند بعض المفسرين (فان قلت) ما وجه قوله وأطراف النهار  
على الجمع وانما هما طرفان كما قال أقم الصلاة طرفي النهار (قلت) الوجه أمن اللباس وفي التثنية زيادة بيان  
وتطير معنى الأمرين في الآيتين مجيئهما في قوله \* ظهرهما مثل ظهور الترسين \* وقرئ وأطراف النهار  
عطف على آتاء الليل \* ولعل لأطراف أي اذكر الله في هذه الأوقات طمعا برباءة أن تنال عند الله ما به ترضى  
نفسك ويسر قلبك وقرئ ترضى أي يرضيك ربك (ولا تمدن عينيك) أي نظري عينيك ومد النظر تطويله  
وأن لا يكاد يرد استحضارنا لانتظروا إليه وانما آياته وتغنيا أن يكون له كما فعل نظارة قارون حين قالوا يا ليت لنا  
مثل ما أوتي قارن أنه لذو حظ عظيم حتى واجههم أولو العلم والایمان بويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل  
صالحا وفيه أن النظر غير المدود معفو عنه وذلك مثل نظر من يراه الشيء بالنظر ثم غض الطرف ولما كان  
النظر إلى الزخارف كالمر كوز في الطباع وأن من أبصر منها شيئا أحب أن يعتد إليه نظره ويلا منه عينيه قبل  
ولا تمدن عينيك أي لا تفعل ما أنت معتاده وضاربه ولقد شدد العلماء من أهل التقوى في وجوب غض  
البصر عن ابنية الظلمة وعدا الفسقة في اللباس والمراكب وغير ذلك لانهم انما اتخذوا هذه الاشياء لعبود  
النظارة فالناظر إليها حصل لغرضهم وكلمة لغرضهم على اتخاذها (أزواجهم) أصنافا من الكفرة ويجوز أن  
ينتصب حالا من هاء الضمير والفعل واقع على منهم كأنه قال إلى الذي منعه وهو أصناف بعضهم وناسا منهم  
(فان قلت) علام انتصب (زهرة) (قلت) على أحد أربعة أوجه على الذم وهو انتصب على الاختصاص وعلى  
تضمن متعنا معنى أعطينا وخولنا وكونه مفعولا ثانيا له وعلى إبداله من محل الجار والمجرور وعلى إبداله من  
أزواج على تقدير ذوى زهرة (فان قلت) ما معنى الزهرة فمن حرك (قلت) معنى الزهرة بعينه وهو الزينة  
والبهجة كما جاء في الجهرة الجهرة وقرئ اربنا الله جهرة وأن تكون جمع زاهر وصفها لهم بأنهم زاهرون وهذه  
النبيا الصفاء ألوانهم مما يلهون ويتعمهون وتهل وجوههم وبها ميزهم وشارتهم بخلاف ما عليه المؤمنون  
والصلحاء من شعوب الألوان والتشقق في الثياب انفتحتهم لنبالهم حتى يستوجبوا العذاب لو جرد  
الكفران منهم أولئك الذين في الآخرة بسببه (ورزق ربك) هو ما أخرجه من ثواب الآخرة الذي هو خير منه  
في نفسه وأدوم وأما رزقه من نعمة الاسلام والنبوة أولان أموالهم الغالب عليها الغضب والسرقه والحرمه  
من بعض الوجوه والحلال (خير وأبقى) لان الله لا ينسب إلى نفسه الا ما حل وطاب دون ما حرم وخير



والحرام لا يسمى رزقا أصلا وعن عبد الله بن قسيط عن رافع قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يهودى وقال قل له يقول لك رسول الله أقرضنى إلى رجب فقال والله لا أقرضته إلا برهن فقال رسول الله انى لأمين فى السماء وانى لأمين فى الأرض أجل اليه درعى الحديد فقلت ولا تمدن عينيك (وأمر أهلك بالصلاة) أى وأقبل أنت مع أهلك على عبادة الله والصلاة واستعينوا به على خصاصتكم ولا تهتم بأمر الرزق والمعيشة فان رزقك مكفى من عندنا ونحن رازقوك ولانسالك أن ترزق نفسك ولا أهلك ففرغ مالك لأمر الآخرة وفى معناه قول الناس من دأب فى عمل الله كان الله فى عمله وعن عروة بن الزبير أنه كان إذا رأى ما عند السلاطين قرأ ولا تمدن عينيك الآية ثم ينادى الصلاة الصلاة رجمكم الله وعن بكر بن عبد الله المزنى كان إذا أصابت أهله خصاصة قال قوموا فاصلوا بهذا أمر الله رسوله ثم تلا هذه الآية \* اقترحوا على عادتهم فى التعنت آية على النبوة فقل لهم أولم تأتكم آية هى أم الآيات وأعظمها فى باب الإعجاز يعنى القرآن من قبل أن القرآن برهان ما فى سائر الكتب المنزلة ودليل صحتها لأنه معجزة وتلك ليست بمعجزات فهى مفتقرة إلى شهادته على صحة ما فيها اقتدارا المحتج عليه إلى شهادة الحق \* وقرئ الضيف بالتحقيق \* ذكر الضمير الراجع إلى البينة لأنها فى معنى البرهان والدليل قرئ (نزل ونخزى) على لفظ ما لم يسم فاعله (كل) أى كل واحد منا ومنكم (متر بص) للعاقبة ولما يؤل إليه أمر نادى أمركم \* وقرئ السواء بمعنى الوسط والجيد والمستوى والسوء والسوئى والسوى تصغير السوء وقرئ فتمتعوا فسوف تعلمون قال أبو رافع حفظته من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طه أعطى يوم القيامة ثواب المهاجرين والأنصار وقال لا يقرأ أهل الجنة من القرآن إلا طه ويس

(سورة الأنبياء مكية وهى مائة وثمنا عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* هذه الآلام لا تخلو من أن تكون صلة لا تقرب أو تأكيدا لاضافة الحساب إليهم كقولك أرف للحي رحيلهم الاصل ارف رحيل الحي ثم أرف للحي رحيلهم ونحوه ما أورده سييوى به فى باب ما ينشئ فيه المستقرب كيداعليك زيد حر يص عليك وفيك زيد رغب فيك ومنه قولهم لا بأالك لأن الآلام مؤكدة لمعنى الاضافة وهذا الوجه أغرب من الأول والمراد اقتراب الساعة وإذا اقتربت الساعة فقد اقتراب ما يكون فيها من الحساب والثواب والعقاب وغير ذلك ونحوه واقتراب الوعد الحق (فأن قلت) كيف وصف بالاقتراب وقد عدت دون هذا القول أكثر من خمسمائة عام (قلت) هو مقترب عند الله والدليل عليه قوله عز وجل ويستجلبونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كالف سنة عما تعدون ولأن كل آت وان طالت أوقات استقباله وترقبه قريب انما البعيد هو الذى وجدوا فقرض ولأن ما بقى فى الدنيا أقصر وأقل مما سلف منها بدليل انبعث الخاتم النبیین الموعود بمبعثه فى آخر الزمان وقال عليه السلام بعثت فى نسف الساعة وفى خطبة بعض المتقدمين ولت الدنيا حذاء ولم تبق الا صباية كصباية الاناء وإذا كانت بقية الشئ وان كثرت فى نفسها قليلة بالاضافة إلى معظمه كانت خليقة بأن توصف بالقلية وقصر الذرع وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد بالناس المشركون وهذا من اطلاق اسم الجنس على بعضه الدليل القاطن وهو ما يتلوه من صفات المشركين \* وصفهم بالغفلة مع الاعراض على معنى أنهم غافلون عن حسابهم ساهون لا يتفكرون فى عاقبتهم ولا يتفطنون لما ترجع اليه خاتمة أمرهم مع اقتضاء عقولهم أنه لا بد من جزاء للمحسن والمسيء وإذا قرعت لهم العصا ونهوا عن سنة الغفلة وفطنوا لذلك بما يتلى عليهم من الآيات والنذر أعرضوا وسدوا أسماعهم ونفروا \* وقرر اعراضهم عن تنبيه المنبه وإيقاظ الموقظ بأن الله يجدهم الذكر وقتنا فوقتنا ويحدث لهم الآية بعد الآية والسورة بعد السورة ليكرر على أسماعهم التنبيه والموعظة لعلمهم بتعظون فما يزيدهم استماع الآتى والسور وما فيها من فنون المواعظ والبصائر التى هى أحق الحق وأجدا الجدا لالعبا وتلهيا

وأمر أهلك بالصلاة  
واصطبر عليها لانسالك  
رزقا نحن نرزقك  
والعاقبة للمتقوى وقالوا  
لولا بآيتنا يا بية من  
ربه أولم تأتكم بينة  
ما فى الصحف الأولى  
ولوأنا أهلكناهم بعذاب  
من قبله لقلوبنا  
لولا أرسلناك رسولا  
فنتبع آياتك من قبل  
أن نزل ونخزى كل  
متر بص فتر بصوا  
فستعلمون من أصحاب  
الصراط السوى ومن  
اهتدى

(سورة الأنبياء مكية وهى  
مائة وثمنا عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اقتراب للناس حسابهم  
وهم فى غفلة معرضون  
ما يأتهم من ذكر من  
ربهم



والقول في سورة الانبياء (بسم الله الرحمن الرحيم) \* قوله تعالى قال ربي يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم ( قال ان قلت لم عدل عن قوله يعلم السميع ان المتقدم وأسر والنجوى الخ) قال أجد وهذا من اتباع القرآن للرأى نعوذ بالله من ذلك لاسيما رأى بنى صفات الكمال عن الله تعالى ٣ وما الذى دل عليه السميع العليم من نقي صفتى السمع والعلم في تفسيرهما بذلك مع انه لا يفهم في اللغة سميع الابسمع ولا عليم (٣٥٨) الابعلم فانها صفات مشتقات من مصادر لا بد من فهمها وثبوتها أولاً ثم ثبوت ما اشتقت منه

ومن أنكر السمع والعلم فقد سارع الى انكار السميع العليم وهو لا يشعر وليس غرضنا في هذا المصنف سوى الايقاظ لما انطوى عليه الكشف من غوائل البدع ليتجنب الناظر وأما الادلة الكلامية

محدث الاستمعه وهم يلعبون لاهية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا البشر مثلكم أم أتأتون السحر وأنتم تبصرون قال ربي يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر فلما تنابها به كما أرسل الأولون ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها

فمن فنها اتلقى وحاله فيما يورده من أمثال هذه الترتيبات مختلف فرقة يوردها عند كلام يتخيل في ظاهرها اشعار بغرضه فوظيفة فتنا مع حكمة نساخ في الظهور ثم قد تترقى

واستسخرارا والذ كرهوا الطائفة النازلة من القرآن وقرأ ابن أبي عبلة (محدث) بالرفع صفة على المحل \* قوله (وهم يلعبون لاهية قلوبهم) حالان مترادفتان أو متداخلتان ومن قرأ لاهية بالرفع فالحال واحدة لأن لاهية قلوبهم خبر بعد خبر لقوله وهم واللاهية من لاهعنه اذا ذهل وغفل يعنى أنهم وان فطنوا فهم في قلة جدوى فطنتهم كأنهم لم يفتنوا أصلاً ويبتغوا على رأس غفلتهم وذهولهم عن التأمل والتبصر بقلوبهم (فان قلت) النجوى وهى اسم من التناجى لا تكون الا خفية فسامعنى قوله وأسروا (قلت) معناه وبالعوا في اخفائهم أو جعلوا بحيث لا يفتن أحد لتناجهم ولا يعلم أنهم متناجون \* أبداً (الذين ظلموا) من واو وأسروا اشعاراً بأنهم الموسومون بالظلم الفاحش فيما أسروا به أو جاء على لغة من قال أكونى السراغيت أو هو منصوب المحل على الذم أو هو مبتدأ خبره وأسروا النجوى قدم عليه والمعنى وهو لا أسروا النجوى فوضع المظهر موضع المضمير تسجيلاً على فعلهم بأنه ظلم (هل هذا البشر مثلكم أم أتأتون السحر وأنتم تبصرون) هذا الكلام كله في محل النصب بدلاً من النجوى أى وأسروا هذا الحديث ويجوز أن يتعلق بقالوا مضمراً اعتقدوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون الا ملكاً وأن كل من ادعى الرسالة من البشر وجاء بالمحنة هو ساحر ومجتره سحر فلذلك قالوا على سبيل الانكار أفحضرون السحر وأنتم تشاهدون وتعاينون أنه سحر (فان قلت) لم أسروا هذا الحديث وبالعوا في اخفائه (قلت) كان ذلك شبه التشاور فيما بينهم والتساور في طلب الطريق الى هدم أمره وعملاً بالمنصوبة في التثبيط عنه وعادة المتساورين في خطب أن لا يشركوا أعداءهم في شؤراهم ويتجاهدوا في طي سرهم عنهم ما أمكن واستطيع ومنه قول الناس استمعينوا على حوائجكم بالسكتان ويرفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يسر وانجواهم بذلك ثم يقولوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ان كان ما ندعونه حقاً فأخبرونا بما أسرنا (فان قلت) هلا قيل يعلم السر لقوله وأسروا النجوى (قلت) القول عام يشمل السر والجهر فكان في العلم به العلم بالسر وزيادة فكان أكد في بيان الاطلاع على نجواهم من أن يقول يعلم السر كما أن قوله يعلم السر أكد من أن يقول يعلم سرهم \* ثم بين ذلك بأنه السميع العليم لذاته فكيف تخفى عليه خافية (فان قلت) فلم تزل هذا إلا كد في سورة الفرقان في قوله قل أنزله الذى يعلم السر في السموات والارض (قلت) ليس بواجب أن يجيب بالآ كد في كل موضع ولكن يجيب بالوكيد تارة وبالآ كد أخرى كما يجيب بالحسن في موضع وبالحسن في غيره ليفتن الكلام افتناناً وتجميع الغاية ومادونها على أن أسلوب تلك الآية بخلاف أسلوب هذه من قبل أنه قدم ههنا أنهم أسروا النجوى فكانه أراد أن يقول ان ربي يعلم ما أسروا وفوض القول موضع ذلك للبالغة وشم قصده وصف ذاته بان أنزله الذى يعلم السر في السموات والارض فهو كقوله علام الغيوب عالم الغيب لا يغرب عنه مثقال ذرة \* وقرئ (قال ربي) حكاية لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم \* أضربوا عن قلوبهم هو سحر الى أنه تخالط أحلام ثم الى أنه كلام مفترى من عنده ثم الى انه قول شاعر وهكذا الباطل الخلق والمبطل متحير رجاء غير ثابت على قول واحد ويجوز أن يكون تنزيلاً من الله تعالى لا قولهم في درج الفساد وأن قولهم الثاني أفسد من الاول والثالث أفسد من الثاني وكذلك الرابع من الثالث \* صحة التشبيه في قوله (كما أرسل الأولون) من حيث انه في معنى كما أتى الأولون بالآيات لأن ارسال الرسل متضمن للآيات بالآيات ألا ترى

الى بيان ظهوره في عكس مراده ونصوصه حتى لا يحتمل ما يدعي بوجه ما وقد يلجئنا الانصاف الى تسليم الظهور له فتد كروجه التأويل الذى يرشد اليه دليل العقل ومرة يورده نبتاً من هذا الرأى عند كلام لا يحتمل ولا يشعر به بوجه وغرضه التعسف حتى لا يخلى شيئاً من كلامه من تعصب وأصرار على باطل فتنبه على ذلك أيضاً وما ذكره عند هذه الآية من قبيل ما يدل النص على عكس مراده فيه وقد أوضحناه (٣) قوله وما الذى الخ كذا بالاضل ويجرد فهمها وكشفها اهـ مـ



أنه لا فرق بين أن تقول أرسل محمد صلى الله عليه وسلم وبين قولك أتى محمد بالمحنة (أفهم يؤمنون) فيه أنهم  
أعني من الذين اقترحوا على أنبيائهم الآيات وعاهدوا أنهم يؤمنون عندها فلما جاءتهم فكفوا وخالفوا  
فأهلكهم الله فلو أعطيناهم ما يفتخرون لكانوا انكثوا وانكث أمرهم أن يستعملوا أهل الذكروهم  
أهل الكتاب حتى يعلموهم أن رسل الله الموحى إليهم كانوا بشر ادلم يكونوا ملائكة كما اعتقدوا وانما أحالهم  
على أوائل لأنهم كانوا يشايعون المشركين في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ولستم عن من  
الذين أوثوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثير أفلا يكتادونهم فيما هم فيه ردع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم (لأبأ كون الطعام) صفة لجسد والمعنى وما جعلنا إلا نبياء عليهم السلام قبله ذوى جسد غير  
طاعين ووجد الجسد لارادة الجنس كأنه قال ذوى ضرب من الأجساد وهذا رد لقولهم ما لهذا الرسول يأكل  
الطعام (فان قلت) نعم قدرنا انكارهم أن يكون الرسول بشرا يأكل ويشرب بما ذكرنا فإذ اردت من قولهم  
بقوله (وما كانوا خالدين) (قلت) يحتمل أن يقولوا انه بشر مثلنا يعيش كما نعيش ويموت كما نموت أو يقولوا  
هلا كان ملكا لا يطعم ويخلد امام معتقدين أن الملائكة لا يموتون أو مسلمين حياتهم المتطاولة وبقاءهم الممتد  
خلودا (صدقناهم الوعد) مثل واختار موسى قومه والاصل في الوعد من قومه ومنه صدق قومه القتال  
وصدقني سن بكره (ومن نشاء) هم المؤمنون ومن في بقائه مصلحة (ذكر كرم) شرفكم وصيتكم كما قال وانه  
لذ كركل واقومك أو موعظتكم أو فيه مكارم الاخلاق التي كنتم تطلبون بها النشاء أو حسن الذكر كحسن  
الجوار والوفاء بالعهد وصدق الحديث وأداء الأمانة والسخاء وما أشبه ذلك (وكم قصصنا من قرية) واردة عن  
غضب شديد ومنادية على سخط عظيم لان القصص أفطع الكسر وهو الكسر الذي بين تلاؤم الاجزاء بخلاف  
الفصم وأراد بالقصة أهلهما ولذلك وصفها بالظلم وقال (قوما آخري) لان المعنى أهلكنا قوما وأنشأنا قوما  
آخريين وعن ابن عباس أنها حضور وهي وسحول قرينات باليمن تنسب اليها الثياب وفي الحديث كفن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثوبين سحوليين وروى حضوريين بعث الله إليهم نبيا فقتلوه فسلط الله عليهم  
بختنصر كما سلطه على أهل بيت المقدس فاستأصلهم وروى أنهم لما أخذتهم السيوف ونادى مناد من السماء  
بالنارات الانبياء فندموا واعترفوا بالخطا وذلك حين لم ينفعهم الندم وظاهر الآية على الكثرة ولعل ابن عباس  
ذكر حضور بأنها إحدى القرى التي أرادها الله بهذه الآية \* فلما علموا أشدة عذابنا وبطشتنا علم حس  
ومشاهدة لم يشكوا فيها ركضوا من ديارهم والركض ضرب الدابة بالرجل ومنه قوله تعالى اركض برجلك  
فيجوز أن يركبوا دوابهم يركضونها هاربين منهم زمين من قريتهم لما أدركتهم مدة العذاب ويجوز أن  
يشبهوا في سرعة عدوهم على أرجلهم بالراكبين الراكضين لدوابهم ففعل لهم (لا تركضوا) والقول محذوف  
(فان قلت) من القائل (قلت) يحتمل أن يكون بعض الملائكة أو من ثم من المؤمنين أو يجعلوا خلفاء بأن  
يقال لهم ذلك وان لم يقل أو بقوله رب العزة ويسمعه ملائكة يستفهم في دينهم أو يلهمهم ذلك فيحدثوا به  
نفسهم (وارجعوا إلى ما أترفتم فيه) من العيش الرفيع والجال الناعمة والأتواف بطار النعمة وهي الترفه  
(لعلكم تستلون) ثم كرمهم وتوبيخ أي ارجعوا إلى نعيمكم ومساكنكم لعلكم تستلون غدا عما جرى عليكم ونزل  
بأموالكم ومساكنكم فتحييوا السائل عن علم ومشاهدة أو ارجعوا واجلسوا كما كنتم في مجالسكم وترقبوا  
في مراتبكم حتى يسألكم عبيدكم وجنهم ومن يملكون أمره وينفذ فيه أمرهم ومنهم من يقولوا لكم  
تأمرون وعياد تسمون وكيف تأتي ونذر كعادة المنعمين الخدمين أو يسألكم الناس في أديبتكم المعاون  
في نوازل الخطوب ويستشيرونكم في المهمات والعوارض ويستشفون بتدابيركم ويستضيئون بأرائكم  
أو يسألكم الوافدون عليكم والطامع ويستطرون بجائب أكفكم ويمتدون أخلاف معروفكم وأبادكم  
لما لانهم كانوا أضياءة تفوق أموالهم رثاء الناس وطلب النشاء أو كانوا بخلاف قليل لهم ذلك ثم كمال إلى أنهم  
وتوبيخا إلى توبيخ (تلك) إشارة إلى ما قبلنا لانها دعوى كأنه قيل فإذ زالت تلك الدعوى (دعواهم) والدعوى  
بمعنى الدعوة قال تعالى وأخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (فان قلت) لم يسميت دعوى (قلت) لان  
المولود كأنه يدعو الوالد فيقول تعالى يا ويل هذا وقتك وتلك من فروع أو منصوب اسمها وخبرها وكذلك

أفهم يؤمنون وما  
أرسلنا قبلك الأرجالا  
فوحى إليهم فاسبغوا  
أهل الذكرا كنتم  
لا تعلمون وما جعلناهم  
جسدا لأبأ كالون  
الطعام وما كانوا خالدين  
ثم صدقناهم الوعد  
فأنجيناهم ومن نشاء  
وأهلكنا المسرفين اقد  
أزلنا إليكم كتابا فيه  
ذكر لكم أفلا تعقلون  
وكم قصصنا من قرية كانت  
ظالمة وأنشأنا بعدها  
قوما آخرين فلما أحسوا  
بأسنا أذاهم منها  
يركضون لا تركضوا  
وارجعوا إلى ما أترفتم  
فيه ومساكنكم لعلكم  
تستلون قالوا يا ويلنا  
إنا كنا ظالمين فإذ زالت  
تلك دعواهم حتى  
جعلناهم حصيدا  
خامدين وما خلقنا  
السماء والأرض وما  
بينهما إلا عيين لو أردنا  
أن نتخذ لهم



\* قوله تعالى لو أردنا أن نتخذ لهم ولاءً لاتخذناه من لدنا (قال معناه سبحانه أن نتخذها هو أو لعبا الخ) قال أجدوله تحت قوله واستغنائنا عن القبيح دفين من البسطة والضلالة ولكنه من الكثرة التي يحصى عليها في نار جهنم وذلك أن القدرية يوجبون على الله تعالى رعاية المصالح وفعل ما يتوهمونه حسنا بعقولهم ويظنون أن الحكمة تقتضي ذلك فلا يستغنى الحكيم عن زعمهم عن خلق الحسن على وفق الحكمة بخلاف القبيح فان الحكمة تقتضي الاستغناء عنه فالى ذلك يلوح الزمخشري وما هي الا ترغمة سبق اليها ضلال الفلاسفة ومن ثم يقولون ليس في الامكان أكل من هذا العالم لا تدلو كان في القدرة أكل منه وأحسن ثم لم يخلق الله تعالى لكان بخلافنا في الجود أو عجزنا في القدرة حتى أتبعهم في ذلك من (١٦٥) لانسميه من أهل الملة عفا الله عنه ان كان هذا مما يدخل تحت ذيل العفو فالحق أن الله تعالى

مستغن عن جميع الافعال

محسنة كانت أو غيرها  
مصلحة كانت أو  
مفسدة وان له أن لا يتخو  
ما يتوهمه القدرية  
حسنا وله أن يفعل  
ما يتوهمونه في

لا نتخذناه من لدنا ان  
كنافاعلين بل نقذف  
بالحق على الباطل  
فيدمغه فاذا هو زاهق  
ولكم الويل مما تصفون  
وله من في السموات  
والارض ومن عنده  
لا يستكبرون عن  
عبادته ولا يستحسرون  
يسبحون الليل والنهار  
لا يفترون أم اتخذوا آلهة

الشاهد قبيحا وان كل  
موجود من فاعل وفعل  
على الاطلاق فيقدرته  
وجد فليس في الوجود  
الا الله وصفاته وأفعاله  
وهو مستغن عن العالم  
بأسره وحسنه وقبحه  
فلو أن أولكم وآخركم  
وانسكم وجنسكم على

دعواهم \* الحصيد الزرع المحصود أي جعلناهم مثل الحصيد شبههم به في استئصالهم واصطلامهم كما تقول جعلناهم رمادا أي مثل الرماد والضمير المنصوب هو الذي كان مبتدأ والمنصوبان بعده كنا خبرين له فلما دخل عليهم جعل نصبها جعلا على المفعولية (فان قلت) كيف نصب جعل ثلاثة مفاعيل (قلت) حكم الاثنين الآخرين حكم الواحد لان معنى قولنا جعلته حلا واحدا جعلته جامعا للطعنين وكذلك معنى ذلك جعلناهم جامعين لمائلة الحصيد والجود أي وما سوى بنا هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من أصناف الخلائق مشهورة بضروب البدائع والنجائب كما تسوى الجبابرة سقوفهم وفرشهم وسائر زخارفهم لله والعب والعب وانما سوى بناها للفوائد الدينية والحكم الربانية لتسكون مطارح افكار واعتبار واستدلال ونظر اعبادنا مع ما يتعلق بهم من المنافع التي لا تعد والمرافق التي لا تحصى \* ثم بين أن السبب في ترك اتخاذ الله والعب وانتمائه عن أفعالي هو أن الحكمة صارفة عنه والافأنا قادر على اتخاذها ان كنت فاعلا لا تفي على كل شيء قد ير \* وقوله (لا نتخذناه من لدنا) كقوله رزقا من لدنا أي من جهة قدرتنا وقيل الله الولد بلغة اليمن وقيل المرأة وقيل من لدنا أي من الملائكة لان الانس رذل الولادة المسيح وعزير (بل) اضرب عن اتخاذ الله والعب وتنزيهه منه لذاته كأنه قال سبحانه أن نتخذ الله والعب بل من عادتنا وموجب حكمتنا واستغنائنا عن القبيح أن تغلب الالعاب بالجد وندحض الباطل بالحق واستعار لذلك القذف والدمغ تصويرا لابطاله واهداره ومحقه فجعله كأنه جرم صلب كالصخرة مثلا قذف به على جرم رخو أجوف فدمغه ثم قال (ولكم الويل مما تصفون) به عما لا يجوز عليه وعلى حكمته وقرئ فیدمغه بالنصب وهو في ضعف قوله سأترك منزلي لبني نعيم \* وألحق بالحجاز فاستريحنا

وقرئ فیدمغه (ومن عنده) هم الملائكة والمراد أنهم مكرمون منزليون لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند الملوك على طريق التمثيل والبيان اشرفهم وفضلهم على جميع خلقه \* (فان قلت) الاستحسار مبالغة في الحسور فكان الا ببلغ في وصفهم أن ينبي عنهم أدنى الحسور (قلت) في الاستحسار بيان أن ما هم فيه يوجب غاية الحسور وأقصاه وأنهم أحقاء لتلك العبادات الباطلة بأن يستحسروا فيما يفعلون \* أي تسبيحهم متصل دائم في جميع أوقاتهم لا يتخلله فترة بفراغ أو شغل آخر \* هذه أم المنقطعة الكائنة بمعنى بل والهزة قد آذنت بالاضراب عما قبلها والانكار لما بعده هو المنكر هو اتخاذهم (آلهة من الارض هم ينشرون) الموتى ولم ير ان من أعظم المنكرات أن ينشر الموتى بعض الموتى (فان قلت) كيف أنكر عليهم اتخاذ آلهة تنشر وما كانوا يدعون ذلك لا كهتهم وكيف وهم أبعد شيء عن هذه الدعوى وذلك أنهم كانوا مع اقرارهم لله عز وجل بأنه خالق السموات والارض ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وبأنه القادر على المقدورات كلها وعلى النشأة الاولى منكرين البعث ويقولون من يحيي العظام وهي رميم وكان عندهم من

أتق قلب رجل منكم لم يزد ذلك في ملكه شيئا ولو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنسكم على الجرف قلب رجل منكم لم ينقص ذلك من ملكه شيئا اللهم ألهمنا الحق واستعملنا به \* عاد كلامه (قال وفي قوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل استعارة حسنة استعار القذف الخ) قال أجدو مثل هذا التنبيه من حسناته ولولا أن السبئية التي قبلها تتعلق بالعقيدة لتأوت ان الحسنات يذهبن السيئات والله أعلم \* قوله تعالى لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون (قال فيه ان قلت لم استعمل الاستحسار ههنا في النبي الخ) قال أجدو بمنزلة أحيب عن قوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد فانظره \* وقوله تعالى أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون (قال ان قلت كيف أنكر عليهم اتخاذ آلهة الخ) قال أجدو فيكون المنكر عليهم صريح الدعوى ولازمها وهو أبلغ في الانكار والله سبحانه وتعالى أعلم



\* عاد كلامه (قال ان قلت لا بد لقوله هم من فائدة والا فالكلام مستقل بدونه الخ) قال أجد وفي هذه النكتة نظرا لأن آيات الحصر مفقودة وليس ذلك من قبيل صدق زيد فان المبتدأ في الآية يخص شيئا لأنه ضمير أو يضاف لا ينبغي على ذلك الزامهم حصر الألوهية فيهم وتخصيص الانشاز بهم ونفيه عن الله تعالى اذهبا الانساب السياق فانه قال عقبا لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا ومعنا لو كان فيهما آله غير الله شر بكان الله لفسدتا وكان مقتضى ما قال الزمخشري أن يقال لو لم يكن فيهما آلهة الا الاصنام لفسدتا وأما والمتلو على خلاف ذلك فلا وجه لما قال الزمخشري وعندى أنه يحتمل والله أعلم أن تكون فائدة قوله هم الا اذان بأنهم لم يدعوا لها الانشاز وان قوله هم ينشرون استئناف الزام لهم وكأنه قال اتخذوا آلهة مع الله عز وجل فهم اذن يحبون الموتى ضرورة كونهم آلهة ثم لما انتظم من دعواهم الألوهية للاصنام والزامهم على ذلك أن يصفوهم بالقدرة الكاملة على احياء الموتى نظم في ابطال هذه الدعوى وما ألزمهم عليها دليل قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا \* وأزيد هذا التقرير بوضوح أقول ان (١٦١) دليل القانع المغترف من بحر هذه

فبيل المحال الخارج عن قدرة القادر ككثافي القديم فكيف يدعونه للجماد الذي لا يوصف بالقدرة رأسا (قلت) الامر كما ذكرت ولكنهم بادعائهم لها آلهية يلزمهم أن يدعوا لها الانشاز لانه لا يستحق هذا الاسم الا القادر على كل مقدور والانشاز من جملة المقدورات وفيه باب من التكميم والتوبيخ والتجهيل واشعار بان ما استبعدوه من الله لا يصح استبعاده لان الآلهية لما صحت صحت معها الاقتدار على الابداء والاعادة ونحو قوله (من الارض) قولك فلان من مكة أو من المدينة تريد مكي أو مدني ومعنى نسبتها الى الارض الا اذان بانها الاصنام التي تعبد في الارض لان الآلهة على ضربين أرضية وسماوية ومن ذلك حديث الامة التي قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين ربك فأشارت الى السماء فقال انهم مؤمنة لانه فهم منها أن مرادها نقي الآلهة الأرضية التي هي الاصنام لا اثبات السماء مكان الله عز وجل ويجوز أن يراد آلهة من جنس الارض لانها اما أن تحت من بعض الحجارة أو تعمل من بعض جواهر الارض (فان قلت) لا بد من نكتة في قوله هم (قلت) النكتة فيه افادة معنى الخصوصية كأنه قيل أم اتخذوا آلهة لا يقدر على الانشاز الا هم وحدهم وقرأ الحسن بنشرون وهم الغتان أنشر الله الموتى ونشرها ومضت آلهة بالا كما توصف بغير لو قيل آلهة غير الله (فان قلت) ما منعك من الرفع على البديل (قلت) لأن لو بمنزلة ان في ان الكلام معه موجب والبديل لا يسوغ الا في الكلام غير الموجب كقوله تعالى ولا يلتفت منكم أحد الا امرأتك وذلك لان أعم العام يصح نفيه ولا يصح ايجابه والمعنى لو كان يتولاها ما يدبر أمرها آلهة شتى غير الواحد الذي هو فاطرهما لفسدتا وفيه دلالة على أمرين أحدهما وجوب أن لا يكون مدبرهما الا واحدا والثاني أن لا يكون ذلك الواحد الا اياه وحده لقوله الا الله (فان قلت) لم وجب الأمران (قلت) لعلمنا أن الرعية تفسد بتدبير الملكين لما يحدث بينهم من التغالب والتناكر والاختلاف وعن عبد الملك بن مروان حين قتل عمرو بن سعيد الأشدق كان والله أعز على من دم ناظري ولكن لا يجتمع فلان في شول وهذا ظاهر وأما طريقة القانع فلا مشكك فيهما تجاوب وطراد ولا أن هذه الافعال محتاجة الى تلك الذات المتميزة بتلك الصفات حتى تثبت وتستقر \* اذا كانت عادة الملوك والجبارة أن لا يسألهم من في ملكتهم عن أفعالهم وعمالهم ويصدرون من تدبير ملكهم تهيأوا جلا لامع جواز الخطأ والزلل وأنواع الفساد عليهم كان ملك الملوك ورب الارباب خالقهم ورازقهم أولى بأن لا يستل عن أفعاله مع ما علم واستقر في العقول من أن ما يفعله كله مفعول بدواعي الحكمة ولا يجوز عليه الخطأ ولا فعل القبائح (وهم يستلون) أي هم ملوك كون مستعبدون خطأون فما

الآية المقتبس من نورها  
يورده المتكلمون على  
صورة التقسيم فيقولون  
لو وجد مع الله آله آخر  
وربما قالوا لو فرضنا  
وجودهم فإما أن  
يكونوا جميعا موصوفين  
بصفات الكمال الذي  
يندرج فيها القدرة  
على احياء الموتى  
وانشازهم وغير ذلك

من الارض هم ينشرون  
لو كان فيهما آلهة الا الله  
لفسد تافسبحان الله رب  
العرش عما يصفون  
لا يستل عما يفعل وهم  
يستلون

من الممكنات أولا يتصف  
بها واحد منهما أو أحدهما  
دون الآخر ثم يحياون  
جميع الاقسام وهو  
المسمى برهان الخلف  
وأدق الاقسام ابطالا  
قسم اتصافهما جميعا

بصفات الكمال وما عداه فيمادى الرأي يبطل فانظر كيف اختار له تعالى ابطال هذا القسم الخلق البطلان فأوضح فسادا في أخصر أسلوب وأوجزه وأبلغ بديع الكلام ومجزه وانما ينتظم هذا على أن يكون المقصود من قوله هم ينشرون الزامهم ادعاء صفات الألوهية لأنهم حتى يتحترقوا انهم اختاروا القسم الذي أبطله الله تعالى وكل ابطال ما عداه من الاقسام الى ما ركبته في عبادته من العقول وكل خطب بعد بطلان هذا القسم جلال والله الموفق فتأمل هذا الفصل بعين الانصاف تجده أنفس الانصاف والله المستعان \* قوله تعالى لا يستل عما يفعل وهم يستلون (قال الما بين تعالى أنه رب الارباب وخالقهم ومالكهم ناسب هذا التنبيه على ما يجب له تعالى على خلقه من الاجلال والاعظام فان أحاد الملوك تمنع مهابة أن يستل عن فعل فعل فما ظنك بخالق الملوك وربهم ثم ان أحاد الملوك يجوز عليهم الخطأ والزلل وقد استقر في العقول أن أفعال الله تعالى كلها مفعولة بدواعي الحكمة ولا يجوز عليه الخطأ ولا فعل القبائح (قال أحمد) صحتها ما نسوا أيهم مع الله تعالى أعنى قوله دواعي الحكمة فان الدواعي والصوارف انما تستعمل في حق المحدثين



كقولك هو مما توعدوا على الناس اليه أو صوارفهم عنه وقوله لا يجوز عليه فعل القبائح (قلت) وهذا من الطراز الاول ولولاه في الذيل  
 \* فقد نسيت وما بالعهد من قدم \* وبعدهما انقضى دليل التوحيد وابطال الشرك من سمعك أي الزمخشري وقلمك رطب بتقريره فلم  
 تكسب وانت كسبت أقول إن أحد اشريك الله في ملكه يفعل ما يشاء من الأفعال التي تسمى باقبائح فتنتفيها عن قدرة الله تعالى وإرادته  
 وما الفرق بين من يشرك بالله ملكا (٣٦٣) من الملائكة وبين من يشرك نفسه بربه حتى يقول إنه يفعل ويخلق لنفسه شاء الله

أول يشأ تعالى الله عما  
 يقول الظالمون علوا  
 كبيرا والقدرية ارتضوا  
 أم اتخذوا من دونه آلهة  
 قل هاتوا برهانكم هذا  
 ذكر من معي وذكر من  
 قبلي بل أكثرهم لا يعلمون  
 الحق فهم معرضون وما  
 أرسلنا من قبلك من  
 رسول الا نوحي اليه أنه  
 لا اله الا أنا فاعبدون  
 وقالوا اتخذ الرحمن ولدا  
 سبحانه بل عباد مكرمون  
 لا يسبقونه بالقول وهم  
 بأمره يعملون يعلم ما بين  
 أيديهم وما خلفهم ولا  
 يشفعون الا لمن ارتضى  
 وهم من خشية  
 مشفقون ومن يقل  
 منهم اني اله من دونه  
 فذلك نجزيه جهنم  
 كذلك نجزي الظالمين  
 أولم ير الذين كفروا  
 أن السموات والارض  
 كانتا رتقا ففتقناهما  
 وجعلنا من الماء كل شيء  
 حي أفلا يؤمنون

لأنفسهم شركاء لأن  
 غيرهم أشرك بالملائكة  
 وهم أشركوا بنفوسهم  
 وبالشياطين والجن  
 وجميع الحيوانات أعوذ

أخلقهم بأن يقال لهم لم فعلتم في كل شيء فعلوه \* كرر (أم اتخذوا من دونه آلهة) استغظا على شأنهم واستعظاما  
 لكفرهم أي وصفتهم الله تعالى بأن له شريكا هاتوا برهانكم على ذلك إمام من جهة العقل وإمام من جهة الوحي  
 فانكم لا تجدون كتابا من كتب الاولين الا وتوحيد الله وتنزيهه عن الانداد مدعو اليه والاشراك به منهي  
 عنه مقرر عليه \* أي (هذا) الوحي الوارد في معنى توحيد الله ونفي الشركاء عنه كما ورد على فقد ورد على جميع  
 الانبياء فهو ذكر أي عظة للذين معي يعني أمته وذكر للذين من قبلي يريد أم الانبياء عليهم السلام وقرئ  
 (ذكر من معي وذكر من قبلي) بالتنوين ومن مفعول منصوب بالذكر كقوله أو اطعام في يوم ذي مسغبة  
 يتما وهو الاصل والاضافة من اضافة المصدر الى المفعول كقوله غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد  
 غلبهم سيغلبون وقرئ من معي ومن قبلي على من الاضافة في هذه القراءة وإدخال الجار على مع غريب  
 والعذر فيه أنه اسم هو ظرف نحو قبل وبعد وعند ولين وما أشبه ذلك فدخل عليه من كما يدخل على أخواته  
 وقرئ ذكر من معي وذكر قبلي \* كأنه قيل بل عندهم ما هو أصل الشر والفساد كله وهو الجهل ونقد العلم وعدم  
 التمييز بين الحق والباطل فمن ثم جاء هذا الاعراض ومن هناك ورد هذا الانكار \* وقرئ (الحق) بالرفع على  
 توسط التوكيد بين السبب والمسبب والمعنى أن اعراضهم بسبب الجهل هو الحق لا الباطل ويجوز أن يكون  
 المنصوب أيضا على هذا المعنى كما تقول هذا عبد الله الحق لا الباطل (يوحى) ونوحى مشهورتان وهذه الآية  
 مقرر لما سبقها من أي التوحيد \* نزلت في خراعة حيث قالوا الملائكة بنات الله \* نزهاته عن ذلك ثم أخبر  
 عنهم بأنهم عباد والعبودية تنافي الولادة إلا أنهم (مكرمون) مقرَّبون عندي مفضلون على سائر العباد لما هم  
 عليهم من أحوال وصفات ليست اغبرهم فذلك هو الذي غرَّبهم من زعم أنهم أولادى تعاليت عن ذلك علوا  
 كبيرا وقرئ مكرمون و (لا يسبقونه) بالضم من سابقته فسبقته أسبقه والمعنى أنهم يتبعون قوله ولا يقولون  
 شيئا حتى يقوله فلا يسبق قولهم قوله والمراد بقولهم قانيب اللام من باب الاضافة أي لا يتقدمون قوله بقولهم  
 كما تقول سبقت بقرسى فرسه \* وكأن قولهم تابع لقوله فعملهم أيضا كذلك مبني على أمره لا يعملون عملا  
 مالم يؤمروا به وجميع ما يأتون وينزفون مما قدموا وأخروا بعين الله وهو مجازيمهم عليه فلا حاطتهم بذلك  
 يضبطون أنفسهم ويراعون أحوالهم ويعمرون أوقاتهم ومن تحفظهم أنهم لا يحسمرون أن يشفعوا الا لمن  
 ارتضاه الله وأهله للشفاعة في ازدياد الثواب والتعظيم ثم انهم مع هذا كله من خشية الله (مشفقون) أي  
 متوقعون من أماره ضعيفة كاثنون على حذر ورقية لا يأمنون مكر الله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أنه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج ساقطا كالحلس من خشية الله \* وبعد أن وصف كرامتهم عليه  
 وقرب منزلتهم عنده وأثنى عليهم وأضاف إليهم تلك الأفعال السنية والأعمال المرضية فاجابا لو عيد الشديدا  
 وأنذر بعذاب جهنم من أشرك منهم ان كان ذلك على سبيل الفرض والتشيل مع احاطة علمه بأنه لا يكون كما  
 قال ولولا شرك كوالخطيئة عنهم ما كانوا يعملون قصد بذلك تقطيع أمر الشرك وتعظيم شأن التوحيد \* قرئ  
 (المر) بغير واو (رتقا) بفتح التاء وكلاهما في معنى المفعول كخلق والنفص أي كانتا مرققتين (فان  
 قلت) الرقي صالح أن يقع موقع مرققتين لأنه مصدر يقال بالرتقي (قلت) هو على تقدير موصوف أي كانتا  
 شيارتقا ومعنى ذلك أن السماء كانت لاصيقة بالارض لا فضاء بينهما أو كانت السموات متلاصقات وكذلك  
 الارضون لا فرج بينها ففتقها الله وفرج بينها وقيل ففتقناهما بالمطر والنبات بعدما كانت مصمتة وانما

بما لك الملك من مسالك الهالك \* قوله تعالى سبحانه بل عباد مكرمون (قال معناه مكرمون مفضلون على سائر عباد الله) قيل  
 قال أجد وهذا التفسير من جعل القرآن تبعا للرأي فإنه لما كان يعتقد تفضيل الملائكة على الرسل نزل الآية على معتقده وليس  
 غرضنا الا بيان أنه جعل الآية بالاحتتملة وتناول منها ما لا تعطيه لأنه ادعى أنهم مكرمون على سائر الخلق لا على بعضهم فدعواه



شاملة وذالها مطلق والله الموفق \* قوله تعالى وجعلنا في الارض رواسي أن تقيس بهم (قال معناه كراهية أن تقيس بهم أو تكون لاحتذوفة لأن من الالباس) قال آحد وأرى من هذين الوجهين أن يكون من قولهم أعددت هذه الخشبة أن تقيس الحائط فادعاه قال سيبويه ومعناه ان ادعاه الحائط اذا مال واقام قدمه كراويل اهتماما بشأنه ولأنه أيضا هو السبب في الادغام والادغام سبب في اعداد الخشبة فعامسبب سبب السبب معاملة السبب وعليه جل قوله تعالى أن تضل احدهما فتد كراحداهما الاخرى (٣٦٣) كذلك ما نحن فيه يكون

الاصل وجعلنا في الارض رواسي لأجل أن تثبتها اذا مادت بهم فجعل المبدأ هو السبب كما جعل الميل في المثل المذ كورسبها وصار الكلام وجعلنا في الارض رواسي أن

قيل كانتادون كن لان المراد جماعة السموات وجماعة الارض ونحو قولهم لقاحان سوداوان أي جماعتان فعل في المضمر نحو ما فعل في المظهر (فان قلت) فحق وأوهما ارتقا حتى جاء تقريرهم بذلك (قلت) فيه وجهان أحدهما أنه وارد في القرآن الذي هو معجزة في نفسه فقام مقام المرتضى المشاهد والثاني أن تلاصق الارض والسماء وتباينهما كلاهما جاز في العقل فلا بد للتباين دون التلاصق من مخصص وهو القديم سبحانه (وجعلنا) لا يخلو أن يتعدى الى واحد أو اثنين فان تعدى الى واحد فالمعنى خلقنا من الماء كل حيوان كقوله والله خلق كل دابة من ماء أو كأنما خلقناهم من الماء لفرط احتياجه اليه وحببه له وقلة صبره عنه كقوله تعالى خلق الانسان من عجل وان تعدى الى اثنين فالمعنى صبرنا كل شئ حتى يسبب من الماء لا بد له منه ومن هذا نحو من في قوله عليه السلام ما أنا من دد ولا ددمني وقرئ حيا وهو المفعول الثاني والظرف لغو \* أي كراهة (أن تقيس بهم) وتضطرب أولها تقيس بهم فحذف لا واللام وانما جاز حذف لعدم الالتباس كما تزداد ذلك في نحو قوله لا تلبسوا هذه المذاهب الكوفيين \* الفج الطريق الواسع (فان قلت) في الفجاج معنى الوصف فالحال قدمت على السبيل ولم تؤخر كما في قوله تعالى لتسلكوا منها سبلا فجاجا (قلت) لم تقدم وهي صفة ولكن جعلت حالا كقوله \* لعزة مو حشا طلل قديم \* (فان قلت) ما الفرق بينهم ما من جهة المعنى (قلت) أحدهما الاعلام بأنه جعل فيهما طرقا واسعة والثاني بأنه حين خلقها خلقها على تلك الصفة فهو بيان لما أبهم غنة (محفوظا) حفظه بالامساك بقدرته من أن يقع على الارض ويتزلزل أو بالشهب عن تسمع الشياطين على سكانه من الملائكة (عن آياتها) أي عما وضع الله فيها من الادلة والعبر بالشمس والقمر وسائر النيرات ومسائرهما وطوعها وغروها على الحساب القويم والترتيب الجيب الدال على الحكمة البالغة والقدرة الباهرة وأي جهل أعظم من جهل من أعرض عنهم ولم يذهب به وهمه الى تدبرها والاعتبار بها والاستدلال على عظمة شأن من أوجدها عن عدم تدبرها ونصبها هذه النصبة وأودعها ما أودعها مما لا يعرف كنهها الا هو عزت قدرته واطف علمه وقرئ عن آيتها على التوحيد اكتفاء بالواحدة في الدلالة على الجنس أي هم متفطنون لما يرد عليهم من السماء من المنافع الدنيوية كالاستضاءة بقمرها والاهتداء بكواكبها وحياة الارض والحيوان بمطارها وهم عن كونها آية بيّنة على الخالق (معروضون) كل التنوين فيه عوض من المضاف اليه أي كلهم (في فلك يسبحون) والضمير للشمس والقمر والمراد بهما جنس الطوالع كل يوم وإسالة جعلوها من كثره لتكاثر مطالباتها وهو السبب في جمعهما بالشموس والاقمار والا فالشمس واحدة والقمر واحد وانما جعل الضمير والعلق لالوصف بفعلهم وهو السباحة (فان قلت) الجلة ما محلها (قلت) محلها النصب على الحال من الشمس والقمر (فان قلت) كيف استبد بهم مادون الليل والنهار بنصب الحال عنهما (قلت) كما تقول رأيت زيدا وهما متبرجة ونحو ذلك اذا جئت بصفة تحتض بها بعض ما يتعلق به العامل ومنه قوله تعالى في هذه السورة ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة أولا محل لها لاستثناؤه (فان قلت) لكل واحد من القمرين فلك على حدة فكيف قيل جميعهم يسبحون في فلك (قلت) هذا كقولهم كساهم الامير حلة وقلدهم سيفاً أي كل واحد منهم أو كساهم وقلدهم هذين الجنسين فاكتفى بما يدل على الجنس اختصارا ولان الغرض الدلالة على الجنس \* كانوا يقدرون أنه سموت فيشتتون بعونه

وجعلنا في الارض رواسي أن تقيس بهم وجعلنا فيها فجاجا سبلا لعالمهم يتدون وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير

تعيد فتثبتها ثم حذف قوله فتثبتها لأن من الالباس يحسازا واختصارا وهذا التقرير أقرب الى الواقع مما أول الزمخشري الآية عليه فان مقتضى تأويله أن لا تقيس الارض بأهلها لان الله كره

ذلك ومكره الله تعالى محال أن يقع كما أن مراده واجب أن يقع والمشاهد خلاف ذلك فمك من زلزلة مادتها الارض وكادت تقلب عاليها سافلها وأما على تقريرنا فالمراد أن الله تعالى يثبت الارض بالجبال اذا مادت وهذا لا يبي وقوع المبدأ كما أن قوله أن تضل احدهما فتد كراحداهما الاخرى لا يبي وقوع الضلال والتسبان من احدهما ولكنه ميسر يستعقبه التثبيت وكذلك الواقع من الزلازل انما هو كالمجة تثبت بها الله تعالى



بقوله تعالى أهذا الذي يدكر آلهتكم (قال فيه الذ كرىكون بخير وبخلافه فاذا دلت الحال على أحدهما أطلق ولم يقيد فان كان  
الذا كرى صديقافهم منه الخيرو ان كان عدوا فافهم منه الذم ) قال أحد وكذا القول ومنه قول موسى عليه السلام أتقولون للحق  
لما جاءكم معناه أتعيبون الحق (٣٦٤) لما جاءكم ثم ابتدأ فقال أسحر هذا وانما لم يجعله معمولا للقول ومحكيابه لانهم قفوا القول بأنه

سحر فقالوا ان هذا السحر

مبين ولم يشككوا

أنفسهم ولا استفهموا

وقدمضى فيه غير هذا

وانما أطلقوا في قولهم

أهذا الذي يدكر آلهتكم

فتنه والى انتر جمعون

واذا رآك الذين كفروا

ان يتخذونك الالهزوا

أهذا الذي يدكر آلهتكم

وهم يدكر الرحمن هم

كافرون خلق الانسان

من جل ساريكم آياتى

فلا تستعجلون ويقولون

متى هذا الوعد ان كنتم

صادقين لو يعلم الذين

كفروا حين لا يكفون

عن وجوههم النار ولا

عن ظهورهم ولا هم

ينصرون بسل تأنيهم

بغته فتتهمهم فلا

يستطيعون ردّها ولا

هم ينظرون ولقد استعزّو

برسل من قبلك خفاق

بالذين سخروا منهم

فما كانوا به يستعزّون

قل من يكأثركم بالليل

والنهار

ولم يقولوا أهذا الذى

يدكر آلهتكم بكل

سوء لأنهم استنقطعوا

حكاية ما يقوله النبى

من القدح فى آلهتهم

رميا بأنهم لا تسمع ولا

تبصرون ولا تنفع ولا تضر

وحاشوهم ان نقل ذمهم فصاروا

ألمة الكفر فيسمى اليها لفظ

يفهم المقصود بطريق التعريض

فسميهم فسميهم فسميهم

فنفى الله تعالى عنه السمات بهذا أى قضى الله أن لا يخلد فى الدنيا بشرافلا أنت ولا هم الا عرضة للوت فاذا

كان الامر كذلك فان مت أنت أبقي هؤلاء وفى معناه قول القائل

فقل للشامتين بنا أبقوا \* سيلقى الشامتون كالقينا

\* أى فختبركم بما يجب فيه الصبر من البلاء وما يجب فيه الشكر من النعم والى انتر جمعون

ما وجد منكم من الصبر والشكر وانما سمي ذلك ابتلاء وهو عالم بما سيكون من أعمال العاملين قبل

وجودهم لأنه فى صورة الاختبار \* (وفتنه) مصدره وكذا نبأكم من غير لفظه \* الذ كرى يكون بخير

وبخلافه فاذا دلت الحال على أحدهما أطلق ولم يقيد كقولك الرجل سمعت فلانا يدكر كرك فان كان الذا كرى

صديقافهم وثناء وان كان عدوا فاذم ومنه قوله تعالى سمعنا فى يد كرىهم وقوله (أهذا الذى يدكر آلهتكم)

والمعنى انهم عاكفون على ذكر آلهتهم بهمهم وما يجب أن لا تذ كرى به من كونهم شفعاء وشهداء ويسوءهم

أن يدكرها ذكرا بخلاف ذلك وأما ذكر الله وما يجب أن يدكر به من الوحدةانية فهم به كافرون لا يصدقون

به أصلا فهم أحق بأن يتخذوا هزوا وامنك فانك محق وهم مبطلون وقيل معنى يدكر الرحمن قولهم هم ما نعرف

الرحمن الامسية وقولهم وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وقيل يدكر الرحمن بما أنزل عليك من القرآن والجملة

فى موضع الحال أى يتخذونك هزوا واهم على حاله أصل الهز والسخرية وهى الكفر بالله \* كانوا

يستعجلون عذاب الله وآياته المبيحة الى العلم والقرار (ويقولون متى هذا الوعد) فأرادتهم عن الاستعجال

وزجرهم فقدم أولادهم الانسان على افرط العجلة وأنه مطبوع عليها ثم نهاهم وزجرهم كأنه قال ليس بيدى

منكم أن تستعجلوا فانكم محبولون على ذلك وهو مطبوعكم وسحيتكم وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه أراد

بالانسان آدم عليه السلام وأنه حين بلغ الروح صدره ولم يتبالغ فيه أراد أن يقوم وروى أنه لما دخل الروح

فى عينه نظر الى ثمار الجنة ولما دخل جوفه اشتهى الطعام وقيل خلقه الله تعالى فى آخر النهار يوم الجمعة قبل

غروب الشمس فأسرع فى خلقه قبل مغيبها وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه الضرب من الحرث والظاهر أن

المراد الجنس وقيل العجل الطين بلغة جبر وقال شاعرهم \* والنخل ينبت بين الماء والعجل \* والله أعلم بصحته

(فان قلت) لم نهاهم عن الاستعجال مع قوله خلق الانسان من عجل وقوله وكان الانسان عجولا ليس هذا

من تكليف ما لا يطاق (قلت) هذا كإركب فيه الشهوة وأمره أن يعلمها لانه أعطاه القدرة التى يستطيع بها

قم الشهوة وترك العجلة وقرئ خاق الانسان \* جواب لو محذوف وحين مفعول به يعلم أى لو يعلمون الوقت

الذى يستعملون عنه بقولهم متى هذا الوعد وهو وقت صعب شديد تحيط بهم فيه النار من وراء وقدام فلا

يقدر على دفعها ومنه هاهنا أنفسهم ولا يجدون ناصر انصرهم لما كانوا تلك الصفة من الكفر والاستهزاء

والاستعجال ولكن جهاهم به هو الذى هو عنه عندهم \* ويجوز أن يكون (يعلم) متروكا بلا تعدي بمعنى لو كان

معهم علم ولم يكونوا جاهلين لما كانوا مستعجلين (وحيث) منصوب بضمير أى حين (لا يكفون عن وجوههم النار)

يعلمون انهم كانوا على الباطل وينتفى عنهم هذا الجهل العظيم أى لا يكفونهم بل تفجؤهم فتغلبهم \* يقال

لغلوب فى الحاجة مهوت ومنه فبنت الذى كفى أى غلب ابراهيم عليه السلام الكافر \* وقرأ الاعشى بأنهم

فيهمهم على التذكير والضمير الوعد والحين (فان قلت) فالام يرجع الضمير المؤنث فى هذه القراءة (قلت)

الى النار أو الى الوعد لانه فى معنى النار وهى التى وعدوها وأعلى تأويل العدة أو الموعدة أو الى الحسين لانه فى

معنى الساعة أو الى البغته وقيل فى القراءة الاولى الضمير الساعة \* وقرأ الاعشى بغته بفتح الغين (ولا هم

ينظرون) تذكير بانظارهم اياهم وامهاله وتفسيخ وقت التذكير عليهم أى لا يعلمون بعد طول الامهال

تنبصرون ولا تنفع ولا تضر وحاشوهم ان نقل ذمهم فصاروا

ألمة الكفر فيسمى اليها لفظ يفهم المقصود بطريق التعريض

فسميهم فسميهم فسميهم فسميهم فسميهم فسميهم

فسميهم فسميهم فسميهم فسميهم فسميهم فسميهم

فسميهم فسميهم فسميهم فسميهم فسميهم فسميهم

فسميهم فسميهم فسميهم فسميهم فسميهم فسميهم

\* سلى

كورة كاتجانبى المؤمن من حكاية

كلمة الكفر فيسمى اليها لفظ يفهم المقصود بطريق التعريض فسميهم فسميهم فسميهم فسميهم فسميهم فسميهم



\* صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به بأن في الانبياء عليهم السلام أسوة وأن ما يفعله به يحق لهم كما حاق بالمستهزئين بالانبياء عليهم السلام ما فعلوا (من الرجن) أي من بأسه وعذابه (بل هم) معرضون عن ذكره لا يخطر ونه ببالهم فضلا أن يخافوا بأسه حتى إذا رزقوا الكلافة منه عرفوا من الكالئ وصلحوا السؤال عنه والمراد أنه أمر رسول الله عليه الصلاة والسلام بسؤالهم عن الكالئ ثم بين أنهم لا يصلحون لذلك لأعراضهم عن ذكر من يكلوهم ثم أضرِب عن ذلك بما في أم من معنى بل وقال (أم لهم آلهة تمنعهم) من العذاب تتجاوز منعنا وحفظنا ثم استأنف فين أن ما ليس بقادر على نصر نفسه ومنعها ولا يصحوب من الله بالنصر والتأييد كيف يمنع غيره وينصره \* ثم قال بل ما هم فيه من الحفظ والكلافة انما هم ومنا لا من مانع يمنعهم من اهلا كنا وما كلاً ناهم وآباءهم الماضين لا تمنعهم بالحياة الدنيا وامهالاً كما تمنعنا غيرهم من الكفار وأمهلتهم (حتى طال عليهم) الامد وامتدت بهم أيام الروح والطمانينة فسبوا أن لا يزالوا على ذلك لا يغلبون ولا ينزع عنهم ثوب أمتهم واستمناهم وذلك طمع فارغ وأمد كاذب (أفلا يرون أنا) ننقص أرض الكفار ودار الحرب ونحذف أطرافها بتسليط المسلمين عليها وإظهارهم على أهلها ووردها دار اسلام (فان قلت) أي فائدة في قوله نأتى الارض (قلت) الفائدة فيه تصوير ما كان الله يجربه على أيدي المسلمين وأن عساكرهم وسراياهم كانت تغزو أرض المشركين وتأتيها غالبية عليهم انافضة من أطرافها \* قرئ (ولا يسمع الصم) ولا تسمع الصم بالتاء والياء أي لا تسمع أنت الصم ولا يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يسمع الصم من أسمع (فان قلت) الصم لا يسمعون دعاء البشر كما لا يسمعون دعاء المنذر فكيف قيل (إذا ما ينذرون) (قلت) اللام في الصم اشادة الى هؤلاء المنذرين كائنة للعهد لا للجنس والاصل ولا يسمعون إذا ما ينذرون فوضع الظاهر موضع المضمحل للدلالة على تصامهم وسدّهم أسماعهم إذا أنذروا أي هم على هذه الصفة من الجراءة والحساسة على التصام من آيات الانذار (ولئن مستهم) من هذا الذي ينذرون به أدنى شيء لا ذعنوا وذلووا وأقروا بأنهم ظلموا أنفسهم حين تصاموا وأعرضوا وفي المس والنفعة ثلاث مبالغات لأن النفع في معنى القلة والندارة يقال نفخته الدابة وهو ربح يسير ونفحه بعطية رخصه ولبناء المرة \* وصفت (الموازين) بالقسط وهو العدل مبالغة كأنها في أنفسها قسط أو على حذف المضاف أي ذوات القسط واللام في (ليوم القيامة) مثلها في قولك جثته لحس ليال خلون من الشهر ومنه بيت النابغة

ترسمت آيات لها فعرفتها \* لستة أعوام وذا العام سابع

وقيل لأنهم يوم القيامة أي لا جلهم (فان قلت) ما المراد بوضع الموازين (قلت) فيه قولان أحدهما الرصد الحساب السوى والجزاء على حسب الاعمال بالعدل والنصف من غير أن يظلم عباده مثقال ذرة فقل ذلك بوضع الموازين لتوزن بها الموزونات والثاني أنه يضع الموازين الحقيقية ويزن بها الاعمال عن الحسن هو ميزان له كفتان ولسان ويري أن داود عليه السلام سأل ربه أن يريه الميزان فلما رآه غشى عليه ثم أفاق فقال يا الهي من الذي يقدر أن يعلل كفته حسنات فقال يا داود اني اذا رضيت عن عبدى مثلاً بتمرة (فان قلت) كيف توزن الاعمال وانما هي أعراض (قلت) فيه قولان أحدهما توزن صفات الاعمال والثاني تجعل في كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفي كفة السيئات جواهر سود مظلمة \* وقرئ (مثقال حبة) على كان التامة كقوله تعالى وان كان ذو عسرة \* وقرأ ابن عباس ومجاهد (آتيناهما) وهي مفاعلة من الاتيان بمعنى المجازاة والمكافاة لانهم أتوه بالاعمال وآتاهم بالجزاء \* وقرأ جندباً بن أبي شبيب (آتيناهما) سرف أبي جندباً وأنت ضمير المتكلم لاضافته الى الحبة كقولهم ذهب بعض أصابعه \* أي آتيناهما (الفرقان) وهو التوراة (و) آتيناه (ضياء وذا كرا) أي آتيناهما بما فيه من الشرائع والمواظظ ضياء وذا كرا وعن ابن عباس رضي الله عنهما الفرقان الفتح كقوله يوم الفرقان وعن الضحاك فلق البحر وعن مجدي بن كعب الخرج من الشبهات \* وقرأ ابن عباس ضياء بغير واو وهو حال عن الفرقان والذ كرا الموعظة أو ذ كرا ما يحتاجون اليه في دينهم ومصالحهم أو الشرف \* محل (الذين) جرح على

من الرجن بل هم عن ذكر ربهم معرضون أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا بئس ما يعبدون نصر أنفسهم ولاهم منا يحبون بل منعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر أفلا يرون أنا نأتى الارض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون قل انما أنذركم بالوحى ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون ولئن مستهم نفعة من عذاب ربك ليقولن يا ويلتنا اننا كنا ظالمين ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وان كان مثقال حبة من خردل آتيناهما وكفى بنا حاسين ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذا كرا للتيقن الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون



الوصفية أو نصب على المدح أو رفع عليه (وهذا ذكر مبارك) هو القرآن وبركته كثرة منافع وغزارة خيره  
 \* الرشد الاهتداء لوجه الصلاح قال الله تعالى فان أنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم \* وقرئ رشده  
 والرشد والرشد كالعدم والعدم ومعنى اضافته اليه أنه رشده مثله وأنه رشده شأن (من قبل) أي من قبل  
 موسى وهرون عليهم السلام \* ومعنى علمه به أنه علم منه أحوال ابديعة وأسرار عجيبة وصفات قدر ضيها  
 وأجدها حتى أهل الخاتمة ومخالصته وهذا كقولك في خير من الناس أنا عالم بفلان فكلامك هذا من  
 الاحتواء على محاسن الاوصاف بمنزل (اذ) ما أن يتعلق بآئينا أو برشده أو بحدوف أي اذ كرم من أوقات  
 رشده هذا الوقت \* قوله (ما هذه التماثيل) نجاهل لهم وتغاب ليحقر آلهتهم ويصغر شأنها مع علمه بتعظيمهم  
 واجلالهم لها \* لم ينولها كفين مفعولا وأجراه مجرى ما لا يتعدى كقولك فاعلون العكوف لها أو واقفون  
 لها (فان قلت) هلا قيل عليهم أعا كفون كقوله تعالى يعكفون على أصنام لهم (قلت) لو قصد التعدية لعداه  
 بصلته التي هي على \* ما أقبح التقليد والقول المتقبل بغير برهان وما أعظم كيد الشيطان للمقلدين حين  
 استدرجهم الى أن قلدا وآباءهم في عبادة التماثيل وعفروا لها بجاههم وهم معتقدون أنهم على شيء  
 وجادون في نصرته مذهبهم ومجادلون لأهل الحق عن باطلهم وكفى أهل التقليد سبة أن عبدة الاصنام منهم  
 (أنتم) من التماثيل الذي لا يصح الكلام مع الاخلال به لان العطف على ضمير هو في حكم بعض الفعل يمنع  
 ونحوه اسكن أنت وزوجك الجنة أراد أن المقلدين والمقلدين جميعا مخرطون في سلك ضلال لا يخفى على  
 من به أدنى مسكة لاستناد الفريقين الى غير دليل بل الى هوى متبع وشيطان مطاع \* لاستبعادهم أن  
 يكون ما هم عليه ضلال بقوام متعجبين من تضليله اياهم وحسبوا أن ما قاله انما قاله على وجه المزاح والمداعبة  
 لا على طريق الجد فمالوا له هذا الذي جئت به أهوجت وحق أم لعب وهزل \* الضمير في (فطرهن) للسموات  
 والارض أو للتماثيل وكونه للتماثيل أدخل في تضليلهم وأثبت للاحتجاج عليهم \* وشهادته على ذلك ادلاؤه  
 بالجنة عليه وتصحيحها كما تصح الدعوى بالشهادة كانه قال وأنا أين ذلك وأبرهن عليه كاتين الدعوى  
 بالبينات لا في لست مثلكم فأقول مالا أقدر على اثباته بالجنة كالم تقدر واعي الاحتجاج لمذهبكم ولم تزيدوا  
 على أنكم وجدتم عليه آباءكم \* قرأ معاذ بن جبل بالله \* وقرئ تولوا يعني تتولوا وبقوله فتولوا عنه  
 مدبرين (فان قلت) ما الفرق بين الباء والناء (قلت) ان الباء هي الاصل والناء بدل من الواو والمبدلة منه وان  
 التاء فيها زيادة معنى وهو التجب كانه تعجب من تسهل الكيد على يده وتأتيه لأن ذلك كان أمرا مقنوطا  
 منه لصعوبته وتعذره ولعمري ان مثله صعب متعذر في كل زمان خصوصا في زمن غزوهم عتوه  
 واستكباره وقوة سلطانه وتمالكه على نصرته دينه ولكن اذا الله سني عقد شئ تبسرا روى أن أزرخ به  
 في يوم عيد لهم فبدوا يبيت الاصنام فدخلوه ومجدوا لها ووضعوا بينها طعاما خربوا به معهم وقالوا الى أن  
 ترجع بركت الآلهة على طعامنا فذهبوا بقرى ابراهيم فنظر الى الاصنام وكانت سبعين صنما مصطفة وثم صنم  
 عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفي عنقه جوهرة تضيء بالليل فكسرها كلها بفأس في يده حتى  
 اذا لم يبق الا الكبير علق الفأس في عنقه عن قتادة قال ذلك سرام من قومه وروى عنه رجل واحد  
 (جذاذا) قطاعا من الجذوة والقطع وقرئ بالكسر والفتح وقرئ جذاذا جمع جذاذ وجذاذ جمع جذاذ  
 \* وانما استبق الكبير لانه غلب في ظنه أنهم لا يرجعون الا اليه لما تسامعوه من انكاره لدينهم وسببه  
 لا آلهتهم فيبكتهم بما أجاب به من قوله بل فعله كبيرهم هذا فاسألوههم وعن الكلي (اليه) الى كبيرهم  
 ومعنى هذا العلمهم يرجعون اليه كما يرجع الى العالم في حل المشكلات فيقولون له ما هو ولا عمك سورة ومالك  
 صحاح والفأس على عاتقك قال هذا ابنا على ظنه بهم لما جرب وذاق من مكابرتهم لعقولهم واعتقادهم في  
 آلهتهم وتعظيمهم لها وأقاربه مع علمه أنهم لا يرجعون اليه استهزامهم واستجها لا وان قياس حال من يسجد له  
 ويؤله للعبادة أن يرجع اليه في حل كل مشكل (فان قلت) فاذا رجعوا الى الصنم فكابرتهم لعقولهم  
 ورسوخ الاشراك في أعراقهم فأى فائدة دينية في رجوعهم اليه حتى يجعل ابراهيم صلوات الله عليه عرضا

وهذا ذكر مبارك  
 أنزلناه أفانتم له منكرون  
 ولقد آتينا ابراهيم  
 رشده من قبل وكنابه  
 عالين اذ قال لا اله  
 وقومه ما هذه التماثيل  
 التي أنتم لها عاكفون  
 قالوا وجدنا آباءناها  
 عابدين قال لقد كنتم  
 أنتم وآباؤكم في ضلال  
 مبين قالوا أجتنا بالحق  
 أم أنت من اللاحقين  
 قال بل ربكم رب  
 السموات والارض الذي  
 فطرهن وأنا على ذلكم  
 من الشاهدين وتالله  
 لا كيدن أصنامكم  
 بعد أن تولوا مدبرين  
 فجعلهم جذاذا الا كبيرا  
 لهم لعلهم اليه يرجعون



(قلت) اذارجعوا اليه تبين أنه عاجز لا يتفقد ولا يضر وظهور أنهم في عبادته على جهل عظيم \* أي ان من فعل هذا الكسر والخطم لشديد الظلم معدود في الظلمة ما لجرأته على الآلهة الحقيقة عندهم بالتوفير والاعظام واما لانهم رأوا افراطا في حطهم او تعاديا في الاستهانة بها (فان قلت) ما حكم الفعلين بعد (سمعنا قتي) وأي فرق بينهما (قلت) هما صفتان لفتى الا أن الاول وهو (يذكرهم) لا بد منه لسمع لانك لا تقول سمعت زيدا وتسكت حتى تذكري شيئا مما يسمع واما الثاني فليس كذلك (فان قلت) (ابراهيم) ما هو (قلت) قيل هو خير مبتدأ محذوف أو منادى والصحيح أنه فاعل يقال لأن المراد الاسم لا المسمى (على أعين الناس) في محل الحال بمعنى معانيها مشاهدا أي يرى من غيرهم ومنظر (فان قلت) فامعنى الاستعلاء في (قلت) هو وارد على طريق المثل أي ثبت اثباته في العين ويتمكن فيها ثبات الراكب على المركوب وتمكنه منه (لعلهم يشهدون) عليه بما سمع منه وبما فعله أو يحضرون عقوبته روى أن الخبر بلغ غرود وأشرف قومه فأمر وابعاضه \* هذان معاريض الكلام واطائف هذا النوع لا يتغلغل فيها إلا ذهان الراضعة من علماء المعاني والقول فيه أن قصد ابراهيم صلوات الله عليه لم يكن إلى أن ينسب الفعل الصادر عنه إلى الصنم وإنما قصد تقريره لنفسه واثباته لها على أسلوب تعريضي يبلغ فيه غرضه من الزامهم الحججة وتبكيهم وهذا كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتابا بخط رشيقي وأنت شهير بحسن الخط أنت كتبت هذا وصاحبك أي لا يحسن الخط ولا يقدر إلا على خرمشة فاسدة فقلت له بل كتبت أنت كان قصدك بهذا الجواب تقريره لك مع الاستمراء به لا تنفيه عنك واثباته للإلهي أو التحرمش لأن اثباته والامر دائر بينكما للعاجز منكما استمراء به واثبات للقادر وإقائل أن يقول غاظه تلك الاصنام حين أبصرها مصطفة مرتبة وكان غيظ كبيرها أكبر وأشد لما رأى من زيادة تعظيمهم له فأسند الفعل اليه لانه هو الذي تسبب لاستهانتهم بها وحطهم لها والفعل كما يسند إلى مباشرة يسند إلى الحامل عليه ويجوز أن يكون حكاية لما يقود إلى تجويز مذهبهم كأنه قال لهم ما تنكرون أن يفعله كبيرهم فان من حق من يعبد ويدعي الهة أن يقدر على هذا وأشد منه ويحكي أنه قال فعلة كبيرهم هذا غضب أن تعبد معه هذه الصغار وهو أكبر منها \* وقرأ محمد بن السميع فعلة كبيرهم يعني فله أي فله فعل الفاعل كبيرهم \* فلما ألقمهم الحجر وأخذ بخناقهم رجعوا إلى أنفسهم فقالوا أنتم الظالمون على الحقيقة لامن ظلمتموه حين قلتم من فعل هذا يا لهتنا انه لمن الظالمين \* نكسته قلبه فجعلت أسفله أعلاه وانكس انقلب أي استقاموا حين رجعوا إلى أنفسهم وجاءوا بالفكرة الصالحة ثم انكسوا وانقلبوا عن تلك الحالة فأخذوا في المجادلة بالباطل والمكابرة وإن هؤلاء مع نقاص حالها عن حال الحيوان الناطق آلهة معبودة مضارة منهم أو انكسوا عن كونهم مجادلين لابراهيم عليه السلام مجادلين عنه حين نفوا عنها القدرة على النطق أو قلبوا على رؤسهم حقيقة لفرط اطراقهم خجلا وانكساروا وانحزوا لا محابهم بهم ابراهيم عليه السلام فلما أثاروا جوابا بالاماهو حجة عليهم وقرئ نكسوا بالتشديد ونكسوا على لفظ ماسمي فاعله أي نكسوا أنفسهم على رؤسهم قرأ به رضوان بن عبد المعبود (أف) صوت اذا صوت به علم أن صاحبه متضجر أو ضجر ما رأى من ثباتهم على عبادتها بعد انقطاع عذرهم وبعد وضوح الحق وزهوق الباطل فتأنف بهم واللام لبيان المتأنف به أي لكم ولا لهتكم هذا التأنف \* أجمعوا رأيهم لما غلبوا به لا كما وهكذا المبطل اذا فرغت شبهته بالحجة واقتضخ لم يكن أحدا بغض اليه من الحق ولم ينق له مفرع الامانة كما فعلت قرش رسول الله صلى الله عليه وسلم حين عجزوا عن المعارضة والذي أشار بأحراقه غرود وعن ابن عمر رضي الله عنهما رجل من أعراب العجم يريد ألا كراد وروى أنهم حين هموا بأحراقه حبسوه ثم بنوا بيتا كالخظيرة بكونا وجمعوا شهرا أصناف الخشب الصلاب حتى ان كانت المرأة له رضى فتقول ان عافاني الله لا أجمعن حطب الا ابراهيم عليه السلام ثم أشعلوا ناراً عظيمة كادت الطير تحترق في الجوف من وهجها ثم وضعوه في المنجنيق مقبدا مغولا فرموا به فيها فناداها جبريل عليه السلام (يا نار كوني بردا وسلاما) ويحكي ما أحرقت منه الا وناقه وقال له جبريل عليه السلام حين رمى به هل لك حاجة فقال أما إليك فلا قال فسل ربك قال

قالوا من فعل هذا  
يا لهتنا انه لمن الظالمين  
قالوا سمعنا قتي يذكركم  
يقال له ابراهيم قالوا  
قالوا به على أعين الناس  
لعلهم يشهدون قالوا  
أنت فعلت هذا يا لهتنا  
يا ابراهيم قال بل فعله  
كبيرهم هذا فاستلوه  
ان كانوا ينطقون  
فرجعوا إلى أنفسهم  
فقالوا انكم أنتم  
الظالمون ثم نكسوا على  
رؤسهم لقد علمت  
ما هؤلاء ينطقون قال  
أفتعبدون من دون  
الله ما لا ينفعكم شيئا  
ولا يضركم أف لكم  
ولما تعبدون من دون  
الله أفلا تعقلون قالوا  
حر قوه وانصروا آلهمكم



ان كنتم فاعلمين قلنا  
 يا نادر كوني بردا وسلاما  
 على ابراهيم وارادوا به  
 صكيدا فجعلناهم  
 الاخصرين ونحييناه  
 ولوطا الى الارض التي  
 باركنا فيها للعالمين ووهبنا  
 له اسحق ويعقوب نافلة  
 وكلا جعلنا صالحين  
 وجعلناهم ائمة يهدون  
 بامرنا واهيينا اليهم  
 فعل الخيرات واقام  
 الصلوة واتيء الزكوة  
 وكانوا لنا عابدين ولوطا  
 اتينا محكا وعلمنا ونحييناه  
 من القرية التي كانت  
 تعمل الخبائث انهم سم  
 كانوا قوم سوء فاسقين  
 وادخلناهم في رحمتنا  
 من الصالحين ونوحا  
 اذ نادى من قبل  
 فاستجبنا له ونحييناه  
 واهله من الكرب  
 العظيم ونصرناه من  
 القوم الذين كذبوا  
 باياتنا انهم كانوا قوم  
 سوء فاعرقناهم اجمعين  
 وداود وسليمان اذ يحكما  
 في الحرب اذ نفشت  
 فيه غنم القوم وكنا  
 لحكمهم شاهدين  
 ففهمناها سليمان

حسبي من سؤالي علمه بحالي وعن ابن عباس رضي الله عنه انما نجا بقوله حسبي الله ونعم الوكيل وأطل عليه  
 نمرود من الصرح فاذا هو في روضة ومعه جليدس له من الملائكة فقال اني مقرب الى الهك فذبح أربعة آلاف  
 بقرة وكف عن ابراهيم وكان ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه اذ ذاك ابن ست عشرة سنة واختاروا المعاقبة  
 بالنار لانها هول ما يعاقب به وأقطعه ولذلك جاء لا يعذب بالنار الا خالقها ومن ثم قالوا (ان كنتم فاعلمين) أي  
 ان كنتم ناصرين آلهتكم نصر امثوزا فاختاروا له أهول المعاقبات وهي الاحراق بالنار والافترطتم في  
 نصرتها ولهدا عظمو النار وتكلفوا في تشهير امرها وتفخيم شأنها ولم يألو واجهدا في ذلك جعلت النار  
 لمطاوعتها فعل الله وادته كما مورأمر بشئ فامتثلته والمعنى ذات برد وسلام فبولغ في ذلك كان ذاتها برد وسلام  
 والمراد برد في سلم منكم ابراهيم أو ابردي بردا غير ضار وعن ابن عباس رضي الله عنه لولم يقل ذلك لاهلكته  
 ببردها (فان قلت) كيف بردت النار وهي نار (قلت) نزع الله عنها طبعها الذي طبعها عليه من الحرق والاحراق  
 وأبقاها على الاضاعة والاشراق والاشتعال كما كانت والله على كل شئ قدير ويجوز أن يدفع بقدرته عن جسم  
 ابراهيم عليه السلام أذى حرها ويذيقه فيها عكس ذلك كما يفعل بخرقة جهنم ويدل عليه قوله (على ابراهيم)  
 \* وأرادوا أن يكيدوه ويكرهوا به فآكلوا الامغلولين مة هورين غالبوه بالجدال فغلبه الله ولقنه بالمبكت  
 وفرعوا الى القوة والجبروت فنصره وقواه \* فنجيهم من العراق الى الشام وبركاته الواصلة الى العالمين أن أكثر  
 الانبياء عليهم السلام بعثوا فيه فانتشرت في العالمين شرائعهم وآثارهم الدينية وهي البركات الحقيقية  
 وقيل بارك الله فيه بكثرة الماء والشجر والتمر والخصب وطيب عيش الغنى والفقر وعن سفیان أنه خرج  
 الى الشام فقبل له الى أين فقال الى بلدي عا في الجراب بدرهم وقيل ما من ماء عذب الا وينبع أصله من  
 تحت الصخرة التي بيت المقدس وروى أنه نزل بفلسطين ولوط بالموتفة كنه وبينهما مسيرة يوم وليلة \* النافلة  
 ولد الولد وقيل سأل اسحق فأعطيه وأعطى يعقوب نافلة أي زيادة وفضلا من غير سؤال (يهدون بأمرنا)  
 فيه أن من صلح ليكون قدوة في دين الله فالهداية محتمة عليه مأموره هو به من جهة الله ليس له أن يخذل  
 بها ويتناقل عنها وأول ذلك أن يهتدي بنفسه لان الانتفاع به داء أعم والنفوس الى الاقتداء بالمهدي أميل  
 (فعل الخيرات) أصله أن تفعل الخيرات ثم فعلا الخيرات ثم فعل الخيرات \* وكذلك أقام الصلاة واتيء الزكاة  
 (حكما) حكمة وهو ما يجب فعله أو فصلا بين الخصوم وقيل هو النبوة \* والقرية سذوم \* أي في أهل رحمتنا  
 أو في الجنة ومنه الحديث هذه رحمتي أرحم بها من أشاء (من قبل) من قبل هؤلاء المذكورين \* هو نصر  
 الذي مطاوعه انتصروا سمعت هذلي يدعوني سارق اللهم انصرهم منه أي اجعلهم منتصرين منه  
 \* والكرب الطوفان وما كان فيه من تكذيب قومه \* أي واذا ذكرهما واذا بدل منهما \* والنفوس الانتشار  
 بالليل \* وجمع الضمير لانه أرادهما والمتحكما كين اليهما وقرئ لحكمهما \* والضمير في (ففهمناها) للحكومة  
 أو الفتوى وقرئ فافهمناها محكم داود بالغنم لصاحب الحرب فقال سليمان عليه السلام وهو ابن إحدى  
 عشرة سنة غير هذا أرفق بالفر يقين فعزم عليه ليحكم فقال أرى أن تدفع الغنم الى أهل الحرب ينتفعون  
 بالبانها وأولادها وأصوافها والحرب الى أرباب الشاء يقومون عليه حتى يعود كهيتته يوم أفسد ثم يترادان  
 فقال القضاء ما قضيت وأمضى الحكم بذلك (فان قلت) أحكاما يوحى أم باجتهاد (قلت) حكما جميعا بالوحي  
 الا أن حكومة داود نسخت بحكومة سليمان عليه السلام وقيل اجتهدا جميعا فاجاء اجتهد سليمان عليه  
 السلام أشبه بالصواب (فان قلت) ما وجه كل واحدة من الحكومتين (قلت) أما وجه حكومة داود عليه  
 السلام فلان الضرر لما وقع بالغنم سلبت بجنائنها الى المحنى عليه كما قال أبو حنيفة رضي الله عنه في العدا اذا  
 جنى على النفس يدفعه المولى بذلك أو يفديه وعند الشافعي رضي الله عنه يبيعه في ذلك أو يفديه ولم يل قيمة  
 الغنم كانت على قدر النقصان في الحرب ووجه حكومة سليمان عليه السلام أنه جعل الانتفاع بالغنم بازاء  
 ما فات من الانتفاع بالحرب من غير أن يزول ملك المالك عن الغنم وأوجب على صاحب الغنم أن يعمل في  
 الحرب حتى يزول الضرر والنقصان مثاله ما قال أصحاب الشافعي فمن غصب عبدا فأبق من يده أنه يضمن



\* قوله تعالى ولسليمان الريح عاصفة (قال ان قلت قد وصفت هذه الريح بانها رخاء وبانها (٣٦٩) عاصف فما وجه ذلك قلت ماهي

الاجتمعة ما وكانت في  
نفسها رخاء طيبة وفي  
سرعة حركتها كالعاصف  
قال أجد وهذا كما ورد  
وصف عصا موسى

وكلا آتينا حكما وعلما  
وسخرنا مع داود الجبال  
يسبحن والطير وكنا  
فاعلين وعلما صنعة  
لبوس لكم لتحصنكم  
من بأسكم فهل أنتم  
شاكرون ولسليمان  
الريح عاصفة تجري  
بأمره الى الارض التي  
باركنا فيها وكنا بكل  
شيء عالمين ومن  
الشياطين من يغوصون  
له ويعملون عملا دون  
ذلك وكنا لهم حافظين  
وأيوب اذا نادى ربه أتى  
مسنى الضر وأت  
أرحم الراحمين فاستجيبنا  
له فكشفنا ما به من  
ضرر وآتيناه أهله  
ومثلهم معهم رجلة  
من عندنا وذكري  
للعابدين واسمعيل  
وإدريس وذالكفل  
ككل من الصابرين  
وأدخلناهم في رحمتنا  
انهم من الصالحين

تارة بانها جان وتارة  
بانها تعبان والجنان  
الرقيسى من الحيات  
والتعبان العظيم الجاني

القيمة فينتفع بها المغصوب منه بازاء ما قوته الغاصب من منافع العبد فاذا ظهر تراذا (فان قلت) فلو وقعت  
هذه الواقعة في شر يعتنا ما حكمها (قلت) أبو حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم لا يرون فيه ضمنا بالاسل  
أو بالنهار إلا أن يكون مع البهيمة سائق أو فائد والشافعي رضي الله عنه يوجب الضمان بالليل وفي قوله  
فقهنا سليمان دليل على أن الاصبوب كان مع سليمان عليه السلام وفي قوله (وكلا آتينا حكما وعلما) دليل  
على أنهم جميعا كانا على الصواب (يسبحن) حال بمعنى مسبحات أو استثناف كأن قائلا قال كيف سخرهن  
فقال يسبحن (والطير) إمام معطوف على الجبال أو مفعول معه (فان قلت) لم قدمت الجبال على الطير (قلت)  
لان تسخيرها وتسبيحها أعجب وأدل على القدرة وأدخل في الإعجاز لانها جادو الطير حيوان إلا أنه غير ناطق  
روى أنه كان يمر بالجبال مسجدا وهي تحاويه وقبل كانت تسير معه حيث سار (فان قلت) كيف تنطق الجبال  
وتسبح (قلت) بأن يخلق الله فيها الكلام كما خلقه في الشجرة حين كلم موسى وجواب آخر وهو أن يسبح من  
رأها تسير بتفسير الله فلما حلت على التسبيح وصفت به (وكنا فاعلين) أي قادرين على أن نفعل هذا وان كان  
معبا عندكم وقيل وكنا نفعل بالانبياء مثل ذلك \* اللبوس اللباس قال \* اللبس لكل حالة لبوسها \* والمراد  
الدرع قال قتادة كانت صفائح فأول من سردها وحلقها داود فجمعت الخفة والتحصين (لتحصنكم) قرئ  
بالتون والياء والتاء وتخفيف الصادر وتشددها فالتون لله عز وجل والتاء للصنعة أو لللبوس على تأويل  
الدرع والياء داود أو لللبوس \* قرئ الريح والرياح بالرفع والنصب فيهما فالرفع على الابتداء والنصب على  
العطف على الجبال (فان قلت) وصفت هذه الرياح بانعصف تارة وبالرخاوة أخرى فما التوفيق بينهما (قلت)  
كانت في نفسها رخية طيبة كالنسيم فاذا هربت بكرسيه أبعثت به في مدة يسيرة على ما قال غدوها شهر  
ورواها شهر فكان جمعها بين الأمرين أن تكون رخاء في نفسها وعاصفة في علمها مع طاعتها سليمان وهبوبها  
على حسب ما يريد ويحتكم آية الى آية ومجزة الى مجزة وقيل كانت في وقت رخاء وفي وقت عاصف الهبوبها  
على حكم ارادته \* وقد أحاط علمنا بكل شيء فيجري الاشياء كلها على ما يقتضيه علمنا وحكمتنا \* أي يغوصون  
له في البحار فيستخرجون الطواهر ويتجاوزون ذلك الى الاعمال والمهن وبناء المدن والقصور واختراع  
الصنائع العجيبة كما قال يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل \* والله حافظهم أن يزيغوا عن أمره أو  
يسدلوا أو يغيروا أو يوحدهم منهم فساد في الجملة فيمأهم مسخرون فيه \* أي ناداه بأني مسنى الضر وقرئ اني  
بالكسر على افتراء القول أو لتضمن النداء معناه \* والضرب بالفتح الضرر في كل شيء وبالضم الضرر في النفس من  
مرض وهزال فرق بين البناءين لاقتراق المعنيين ألطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر  
ربه بغاية الرحمة ولم يصرح بالمطوب ويحكي أن عجوزا تعرضت لسليمان بن عبد الملك فقالت يا أمير المؤمنين  
مشت جردان يتي على العصي فقال لها أطففت في السؤال لاجرم لا ردتها ثوب وثوب الفهود وملا بيتها حبا  
كان أوب عليه السلام روميا من ولد اسحق بن يعقوب عليهم السلام وقد استبأه الله وبسط عليه الدنيا  
وكثر أهله وماله كان له سبعة بنين وسبع بنات وله أصناف البهائم وخسمائة فدان يتبعها خسمائة عبد  
لكل عبد امرأته وولد ونخيل فابتسأه الله بذهاب ولده انهم عليهم البيت فهلكوا وبذاهب ماله وبالمريض في  
بدنه ثمان عشرة سنة وعن قتادة ثلاث عشرة سنة وعن مقاتل سبعة وسبعة أشهر وسبع ساعات وقالت له  
امرأته يوما لودعوت الله فقال لها كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال أنا أستحي من الله أن  
أدعوه وما بلغت مدة بلاقي مدة رخائي فلما كشف الله عنه أحبا ولده ورزقه مثلهم ونوافل منهم وروى  
أن امرأته ولدت بعد ستة وعشرين ابنا \* أي لرحمتنا العابدين وأننا ذكرهم بالاحسان لانتسأهم أو رجلة  
مثلا يوب وتذكره غيره من العابدين ليصبروا كما صبر حتى يثابوا كما أتيب في الدنيا والآخرة \* قيل في  
ذي الكفل هو الياس وقيل زكريا وقيل يوشع بن نون \* وكانه مسمى بذلك لانه ذوا لخط من الله والمجدود  
على الحقيقة وقيل كان له ضعف عمل الانبياء في زمانه وضعف ثوابهم وقيل خمسة من الانبياء غدووا وسجين

منها ووجه ذلك أنهم اجتمعت الوصفين فكانت في خفتها وفي سرعة حركتها كالجان وكانت في عظم خلقها كالنعبان ففي كل واحد من الريح  
والعاصف على هذا التقدير معجزتان والله سبحانه وتعالى أعلم



\* قوله تعالى فنفخن فيها من روحنا (قال ان قلت نفخ الروح في الجسد عبارة عن احيائه وحيث لا يكون معناه فاحيينا مريم و يشكل اذناك قلت معناه فنفخنا الروح في (٣٧٠) عيسى في مريم أي احييناه في جوفها انتهى كلامه) قال أحد وقد اختار الزمخشري في

قوله عز وجل إذا وحيانا الى أمك ما يوحى أن اقدفيه في التابوت فاقدفيه في اليم فليلقه اليم بالساحل أن تكون

وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نجى المؤمنين وزكريا اذ نادى ربه رب لا تدركني فردا وانت خير الوارثين فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه أنهم كانوا يсарعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكافوا الناسعين والتي أحصيت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين إن هذه أمة لكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون

الضمائر كلها راجعة الى موسى أما الاول فلا اشكال فيه وأما التابوت اذا قذف في اليم وموسى فيه فقد قذف موسى في اليم وكذلك الثالث

اسرائيل ويعقوب الياس وذوالكفل عيسى والمسيح يونس وذوالنون محمد وأحمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (النون) الحوت فأضيف اليه برم بقومه لطول ما ذكرهم فلم يذكروا وأقاموا على كفرهم فراغهم وظن أن ذلك يسوغ حيث لم يفعل الا غضبا لله وأنفة لدينه وبغضا للكفرة وأهله وكان عليه أن يصبر وينتظر الاذن من الله في المهاجرة عنهم فابتلى ببطن الحوت \* ومعنى مغاضبه لقومه أنه أغضبهم بمفارقة خوفهم لحول العقاب عليهم عندها قرأ أبو شرف مغضبا \* قرئ تقدر وتقدر مخفقا ومثقلا ويقدر بالياء بالتخفيف ويقدر ويقدر على البناء للمفعول مخفقا ومثقلا وفسرت بالتضييق عليه وبتقدير الله عليه عقوبة وعن ابن عباس أنه دخل على معاوية فقال لقد ضربتني أمواج القرآن البارحة ففرقت فيما لم أجد لنفسى خلاصا الا بك قال وما هي يا معاوية فقرأ هذه الآية وقال أو يظن نبي الله أن لا يقدر عليه قال هذا من القدر لا من القدرة والمخفف يصح أن يفسر بالقدرة على معنى ان لن نعمل فيه قدرتنا وأن يكون من باب التمثيل بمعنى فكانت حاله كحال بهمال من ظن أن لن تقدر عليه في مراغمته قومه من غير انتظار لأمير الله ويجوز أن يسبق ذلك الى وهمه بوسوسة الشيطان ثم رده و برده بالبرهان كما يفعل المؤمن المحقق بنزغات الشيطان وما يوسوس اليه في كل وقت ومنه قوله تعالى وتظنون بالله الظنون والخطاب للمؤمنين (في الظلمات) أي في الظلمة الشديدة المستكاثفة في بطن الحوت كقوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات وقوله يخرج جوتهم من النور الى الظلمات وقيل ظلمات بطن الحوت والبحر والليل وقيل ابتلع حوته حوت أكبر منه فحصل في ظلمتي بطني الحوتين وظلمة البحر \* أي بأنه (لا اله الا أنت) أو بمعنى أي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجب له وعن الحسن ما نجاه الله الا اقراره على نفسه بالظلم (نجى) ونجى ونجى والنون لا تدغم في الجيم ومن تمحل لعمته فجعله فعل وقال نجى النجاء المؤمنين فأرسل الياء وأسندته الى مصدره ونصب المؤمنين بالنجاء فتعسف بارد التعسف \* سأل ربه أن يرزقه ولدا يرثه ولا يدعه وحيدا بلا وارث ثم رد أمره الى الله مستسلما فقال (وأنت خير الوارثين) أي ان لم ترزقني من يرثني فلا آتأبالي فانك خير وارث \* اصلح زوجه أن جعلها مصالحة للولادة بعد عقرها وقيل تحسين خلقها وكانت سيئة الخلق \* الضمير لاذ كورين من الانبياء عليهم السلام يريد أنهم ما استحقوا الاجابة الى طلباتهم الا لمبادرتهم أبواب الخير ومسارعتهم في تحصيلها كما يفعل الراغبون في الامور الجادون \* وقرئ (رغبوا ورهبوا) بالاسكان وهو كقوله تعالى يحذر الاخرة ويرجو رحمة ربه (خاشعين) قال الحسن ذلالا لله تعالى وعن مجاهد الخشوع انطوى الدائم في القلب وقيل متواضعين وسئل الاعشى فقال أما اني سألت ابراهيم فقال ألا تدري قلت أفدني قال بينه وبين الله اذا أرخى ستره وأغلق باب فليد الله منه خير العلك ترى أنه أن يأكل خشنا ويلبس خشنا بطأطي رأسه (أحصت فرجها) احصانا كليا من الحلال والحرام جميعا كما قالت ولم عيسى بشي ولم ألبغيا \* (فان قلت) نفخ الروح في الجسد عبارة عن احيائه قال الله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي أي أحييته واذ ثابت ذلك كان قوله (فنفخنا فيها من روحنا) ظاهرا لا شكالا لانه يدل على احياء مريم (قلت) معناه نفخنا الروح في عيسى فيها أي احييناه في جوفها ونحو ذلك أن يقول الزمار نفخت في بيت فلان أي نفخت في المزمارة في بيته ويجوز أن يراد وفعلنا النفخ في مريم من جهة روحنا وهو جبريل عليه السلام لانه نفخ في جيب درعها فوصل النفخ الى جوفها (فان قلت) هلا قيل آيتين كما قال وجعلنا الليل والنهار آيتين (قلت) لأن حالهما معهما آية واحدة وهي ولادتهما الياء من غير قيل \* الامة الملة وهذه اشارة الى ملة الاسلام أي ان ملة الاسلام هي ملتكم التي يجب أن تكونوا عليها لا تصرفون عنها يشار اليها ملة واحدة غير مختلفة (وأنا) الهكم اله واحد (فاعبدون) ونصب الحسن أممكم على البدل من هذه ورفع أمة

واختار غيره عود الضميرين الاخيرين الى التابوت لانه فهم من قوله فاقدفيه في اليم أن المراد التابوت وأما موسى فلم يقذف في اليم والزمخشري نزل قذف التابوت في اليم وموسى فيه منزلة قذفه في اليم وفي هذه الآية مصداق لما اختاره فان الله تعالى نزل نفخ الروح في مريم منزلة نفخ الروح في مريم فغير عما يفهم ظاهرا هذا



خبراً وعنه رفعهم ما جيعا خبرين لهذه أو نوى الثاني مبتدأ والخطاب للناس كافة \* والاصل وتقطعتم الآن الكلام حرف إلى الغيبة على طريقة الالتفات كأنه ينعي عليهم ما أفسدوه إلى آخرين ويقبح عندهم فعلهم ويقول لهم ألا ترون إلى عظيم ما ارتكب هؤلاء في دين الله والمعنى جعلوا أمر دينهم فيما بينهم قطعاً كما يتوزع الجماعة الشيء ويتقسمونه فيطير لهذا نصيب ولذا نصيب تمثيلاً لاختلافهم فيه وصيرونهم فرقا وأحزاباً شتى \* ثم توعدهم بأن هؤلاء الفرق المختلفة إليه يرجعون فهو محاسبهم ومجازيهم \* الكفران مثل في حرمان الثواب كما أن الشكر مثل في إعطائه إذا قبل الله شكور وقد نفي في الجنس ليكون أبلغ من أن يقول فلا تكفروا - عيه (ولأنه كاتبون) أي نحن كاتبو ذلك السعي ومثبتوه في صحيفة عمله وما نحن مثبتوه فهو غير ضائع ومناب عليه صاحبه \* استعبر الحرام للمتنع وجوده ومنه قوله عز وجل إن الله حرمهما على الكافرين أي منعهما منهم وأبى أن يكونا لهم \* وقرئ جرم وحرم بالفتح والكسر وحرم وحرم \* ومعنى (أهلكناها) عز من الله على أهلها كما أوقدنا أهلها \* ومعنى الرجوع الرجوع من الكفر إلى الإسلام والآنابة ومجازاً لا يه أن قومنا عز من الله على أهلها كما هم غير متصور أن يرجعوا وينبوا إلى أن تقوم القيامة فينشد يرجعون ويقولون يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين يعني أنهم مطبوع على قلوبهم فلا يزالون على كفرهم ويعتوتون عليه حتى يروا العذاب وقرئ إنهم بالكسر وحق هذا أن يتم الكلام قبله فلا بد من تقدير محذوف كأنه قيل وحرام على قرية أهلكناها ذلك وهو المذكور في الآية المتقدمة من العمل الصالح والسعي المشكور غير المكفور ثم علل فقيل إنهم لا يرجعون عن الكفر فكيف لا يتمتع ذلك والقراءة بالفتح يصح جعلها على هذا أي لا أنهم لا يرجعون ولا صلة على الوجه الأول (فان قلت) بم تعلقت (حتى) واقعة غاية له وأية الثلاث هي (قلت) هي متعلقة بحرام وهي غاية له لأن امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم القيامة وهي حتى التي يحكي بعدها الكلام والكلام المحكي الجملة من الشرط والجزاء أعني إذا وما في حيزها \* حذف المضاف إلى (يا جوج وما جوج) وهو سدهما كما حذف المضاف إلى القرية وهو أهلها وقيل قصت كما قيل أهلكناها وقرئ أجوج وهما قبيلتان من جنس الانس يقال الناس عشرة أجزاء تسعة منها يا جوج وما جوج (وهم) راجع إلى الناس المسوقين إلى المحشر وقيل هم يا جوج وما جوج يخرجون حين يفتح السد \* الحذب النحر من الأرض وقرأ ابن عباس رضي الله عنه من كل جذع وهو القبر النشاء مجازية والفاء تسمية \* وقرئ (ينسلون) بضم السين ونسل وعسل أسرع و (إذا) هي المفاجأة وهي تقع في المجازاة سادة مسد الفاء كقوله تعالى إذا هم يقنطون فإذا جاءت الفاء معهما تعاوذاً على وصل الجزاء بالشرط فيما كد ولوقيل إذا هي شاخصة أو فهي شاخصة كان سديداً (هي) ضمير مبهم ثم توخه الابصار ونفسه كما فسروا الذين ظلموا وأسرؤا (يا ويلنا) متعلق بمحذوف تقديره يقولون يا ويلنا ويقولون في موضع الحال من الذين كفروا (ما تعبدون من دون الله) يحتمل الأصنام والبليس وأعوانه لأنهم بطاعتهم لهم واتباعهم خطوا أنهم في حكم عبدتهم ويصدق ما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصناديد قريش في الخطيم وحول الكعبة ثلثمائة وستون صنفاً فجلس إليهم فعرض له النضر بن الحارث فكلّمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أخفه ثم تلا عليهم أنكم وما تعبدون من دون الله الآية فأقبل عبد الله بن الزبير فرآهم يتهايمسون فقال فيم خوضكم فأخبره الوليد بن المغيرة بقول رسول الله فقال عبد الله أما والله لو وجدته لخصمته فدعوه فقال ابن الزبير أنت قلت ذلك قال نعم قال قد خصمك ورب الكعبة أليس اليهود عبدوا عزيروا والنصارى عبدوا المسيح وبنو مليح عبدوا الملائكة فقال صلى الله عليه وسلم بل هم عبدوا الشياطين التي أمرتهم بذلك فأنزل الله تعالى أن الذين سبقوا لهم مما الحسنى الآية يعني عزيروا والمسيح والملائكة عليهم السلام (فان قلت) لم قرفوا يا - لهمتم (قلت) لأنهم لا يزالون لمقارنتهم في زيادة غم وحسرة حيث أصابهم ما أصابهم بسبيهم والنظر إلى وجه العدو بآني من العذاب ولا أنهم قدروا أنهم يستشفعون بهم في الآخرة ويستشفعون بشفاعتهم فإذا صادقوا الأمر على عكس ما قدروا لم يكن شيء أبغض إليهم منهم

ونقطعوا أمرهم بينهم  
كل النار اجمعون فمن  
يعمل من الصالحات  
وهو مؤمن فلا كفران  
لسعيه وإنه كاتبون  
وحرام على قرية أهلكناها  
أنهم لا يرجعون حتى  
إذا فقت بأجوج  
وما جوج وهم من كل  
حذب ينسلون واقترب  
الوعد الحق فإذا هي  
شاخصة أبصار الذين  
كفروا يا ويلنا قد كنا  
في غفلة من هذا بل كنا  
ظالمين أنكم وما تعبدون  
من دون الله حصب  
جهنم أتم لها واردون  
لو كان هؤلاء آلهة  
ما وردوها وكل



بقوله تعالى كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين (قال فيه ان قلت ما أول الخلق حتى يعيده كما بدأه قلت أول الخلق إيجادهم عن العدم فكما أوجده أولا عن عدم يعيده ثانيا عن عدم) قلت هذا الذي ذكره ههنا في المعاد قد عاده إلى الحق ورجع عما قاله في سورة صريم حيث فسر الاعادة (٣٧٣) بجمع المتفرق خاصة لأنه كدر صفوا عترافه بالحق بتفسيره قوله إنا كنا فاعلين

بالقدرة على الفعل ولا يلزم على هذا من القدرة على الفعل حصوله تجويعا على ان الموعود به ليس اعادة الاجسام عن عدم وان كانت القدرة صالحة لذلك

فيها خالدون لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسبيها وهم فيها اشتهت أنفسهم خالدون لا يحزنهم الفزع الأكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين ولقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك أن الأرض يرثها عبادي الصالحون ان في هذا البلاغا لقوم عابدين وما أرسلناك الا رحمة للعالمين

ولكن اعادة الاجزاء على صورها مجتمعة مؤلفة على ما تقدم له في سورة صريم الا أن يكون الباعث له على

(فان قلت) اذا غيبت عما تعبدون الاصنام فاعني (لهم فيها زفير) (قلت) اذا كانوا هم وأصنامهم في قرن واحد جاز أن يقال لهم زفير وان لم يكن الزفير من الاصنام للتغليب ولعدم الالباس \* والحصب المحسوب به أي يحصب بهم في النار والحصب الرمي وقرئ بسكون الصاد وصفا بالمصدر وقرئ حطب وحضب بالضاد متحركا وساكنا \* وعن ابن مسعود يجهلون في توابيت من نار فلا يسمعون ويجوز أن يصمهم الله كما يصمهم (الحسنى) الخصلة المفضلة في الحسن تأنيث الاحسن إما السعادة وإما البشري بالثواب وإما التوفيق للطاعة يروى أن عليا رضي الله عنه قرأ هذه الآية ثم قال أنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف ثم أقيمت الصلاة فقام بجرداء وهو يقول (لا يسمعون حسبيها) والحسب الصوت يحس \* والشهوة طلب النفس اللذة \* وقرئ (لا يحزنهم) من أحزن و (الفزع الأكبر) قبل النفخة الأخيرة لقوله تعالى يوم يتفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الأرض وعن الحسن الانصراف إلى النار وعن الضحاك حين يطبق على النار وقيل حين يذبح الموت على صورة كبش أملح \* أي تستقبلهم (الملائكة) مهنئين على أبواب الجنة ويقولون هذا وقت ثوابكم الذي وعدكم ربكم قد حل \* العامل في (يوم نطوى) لا يحزنهم أو الفزع أو تلقاهم وقرئ تطوى السماء على البناء للمفعول \* (والسجل) وزن (٣) القتل والسجل يلفظ اللو وروى فيه الكسرو وهو العصفية أي كما يطوى الطومار للكتابة أي يكتب فيه أو لما يكتب فيه لان الكتاب أصله المصدر كالبناء ثم وقع على المكتوب ومن جمع فعناه للمكتوبات أي لما يكتب فيه من المعاني الكثيرة وقيل السجل ملك يطوى كتب بني آدم اذا رفعت إليه وقيل كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم والكتاب على هذا اسم الصحيفة المكتوب فيها (أول خلق) مفعول نعيده الذي يفسره (نعيده) والكاف مكفوفة بما والمعنى نعيده أول الخلق كما بدأناه تشبيها للاعادة بالابداء في تناول القدرة لهم على السواء (فان قلت) وما أول الخلق حتى يعيده كما بدأه (قلت) أوله إيجادهم عن العدم فكما أوجده أولا عن عدم يعيده ثانيا عن عدم (فان قلت) ما بال خلق منكر (قلت) هو كقولك هو أول رجل جاءني تريد أول الرجال وليكنك وحدته ونكرته إرادة تفصيلهم رجالا رجلا فكذا ذلك معنى أول خلق أول الخلق بمعنى أول الخلاق لان الخلاق مصدر لا يجمع ووجه آخر وهو أن ينتصب الكاف بفعل مضمر يفسره نعيده وما موصولة أي نعيده مثل الذي بدأناه نعيده وأول خلق ظرف لبدأناه أي أول ما خلق أو حال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ الثابت في المعنى (وعدا) مصدر مؤكد لان قوله نعيده عدة للاعادة (إنا كنا فاعلين) أي قادرين على أن نفعل ذلك عن الشعي رحمة الله عليه \* زبور داود عليه السلام \* والذ كر التوراة وقيل اسم الجنس ما أنزل على الانبياء من الكتب والذ كر أم الكتاب يعني اللوح \* أي يرثها المؤمنون بعد اجلاء الكفار كقوله تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا ان الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وعن ابن عباس رضي الله عنه هي أرض الجنة وقيل الأرض المقدسة ترثها أمة محمد صلى الله عليه وسلم \* الاشارة إلى المذ كور في هذه السورة من الاخبار والوعود والوعظ البالغة \* والبلاغ الكفاية وما تبلغ به البغية \* أرسل صلى الله عليه وسلم (رحمة للعالمين) لانه جاء بما يسعدهم ان اتبعوه ومن خالف ولم يتبع فأنما أتى من عند نفسه حيث ضيع نصيبه منها ومثاله أن يغفر الله عبنا غديقة فيسقي ناس زروعهم ومواسيهم بما ثابها فيفقدوا ويبقى ناس مفرطون عن السقي فيضيعوا فالعين المفجرة في نفسها نعمة من الله ورحمة للفريقين ولكن الكسلان محنة

تفسير الفعل بالقدرة ان الله ذكر ما ضاير الاعادة وقوعها مستقبلا فتعين عنده من ثم حل الفعل على القدرة على فقد قارب ومع ذلك فالخلق بقاء الفعل على ظاهره لان الافعال المستقبلية التي علم الله وقوعها كالماضية في التحقق فن ثم عبر عن المستقبل بالماضي في مواضع كثيرة من الكتاب العزيز والغرض الايدان بتحقيق وقوعه والله أعلم



على نفسه حيث حرما ما ينفعها وقيل كونه رجة للفجار من حيث ان عقوبتهم أخرت بسببه وأمنوا به  
عذاب الاستئصال \* انما قصر الحكم على شيء أو قصر الشيء على حكم كقولنا انما زيد قائم وانما يقوم زيد  
وقد اجتمع المثالان في هذه الآية لأن (انما يوحى الى) مع فاعله بمنزلة انما يقوم زيد و (انما الحكم له واحد)  
بمنزلة انما زيد قائم وفائدة اجتماعهما الدلالة على أن الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقصور على  
استئثار الله بالوحدانية وفي قوله (فهل أنتم مسلمون) أن الوحي الوارد على هذا السنن موجب أن تخلصوا  
التوحيد لله وان تخلعوا الانداد وفيه أن صفة الوحدانية يصح أن تكون طريقها السمع ويجوز أن يكون  
المعنى ان الذي يوحى الى فتكون مأمومة \* آذن منقول من آذن اذا علم ولكنه كثر استعماله في الجري  
مجري الانذار ومنه قوله تعالى فاذنوا بحرب من الله ورسوله \* وقول ابن حنزة

\* آذنتنا بيننا أسماء \* والمعنى اني بعد توليكم واعراضكم عن قبول ما عرض عليكم من وجوب توحيد الله  
وتنزيهه عن الانداد والشركاء كرجل بينه وبين أعدائه هدنة فأحس منهم بغدرة فنبذ اليهم العهد وشهر النبذ  
وأشاعه وأذنهم جميعا بذلك (على سواء) أي مستنويين في الاعلام به لم يطوه عن أحد منهم وكاشف كلهم  
وقشر العصا عن لحائه و (ما توعده) من غلبة المسلمين عليكم كائن لا محالة ولا بد من أن يلحقكم بذلك الذلة  
والغار وان كنت لا أدري متى يكون ذلك لأن الله لم يعلمني علمه ولم يطلعني عليه والله عالم لا يخفى عليه  
ما تجاهرون به من كلام الطعانين في الاسلام و (ما تكتُمونه) في صدوركم من الاحن والاحقاد للمسلمين وهو  
يجازيكم عليه \* وما أدري لعل تأخير هذا الموعد امتحان لكم لينظر كيف تعملون أو تمسح لكم (الى حين)  
ليكون ذلك حجة عليكم وليقع الموعد في وقت هو فيه حكمة \* قرئ (قل) وقال على حكاية قول رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم (رب احكم) على الاكتفاء بالكسرة ورب احكم على الضم وربى احكم على أفعل  
التفضيل وربى احكم من الاحكام أمر باستحجال العذاب لقومه فعذبوا بيدر \* ومعنى (بالحق) لا تخابهم  
وشدد عليهم كما هو حقهم كما قال اشد دوطا نك على مضر \* قرئ (تصفون) بالتاء والياء كانوا يصفون الحال  
على خلاف ما جرت عليه وكانوا يطمعون أن تكون لهم الشوكة والغلبة فكذب الله ظنونهم وخيب آمالهم  
ونصر رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وخذلهم عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ  
اقرب للناس حسابهم حاسبه الله حسابا يسيرا وصاحفه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه في القرآن

(سورة الحج مكية غيرست آيات وهي هذا ان خصمان الى قوله الى صراط الحميد وهي ثمان وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* الزلزلة شدة التحريك والازعاج وأن يضاعف زلزل الاشياء عن مقارها ومراكزها \* ولا تخلو (الساعة)  
من أن تكون على تقدير الفاعلة لها كأنها هي التي تزلزل الاشياء على الجواز الحكمي فتكون الزلزلة مصدورا  
مضافا الى فاعله أو على تقدير المفعول فيها على طريقة الاتساع في الظرف واجرائه مجرى المفعول به كقوله  
تعالى بل مكر الليل والنهار وهي الزلزلة المذكورة في قوله اذا زلزلت الارض زلزالها واختلاف في وقتها فمن  
الحسن أنها تكون يوم القيامة وعن علقمة والشعبي عند طلوع الشمس من مغربها \* أمر بني آدم بالتقوى ثم  
علل وجوبها عليهم بذكر الساعة ووصفها بأهل صفة يستظروا الى تلك الصفة يبصاثرهم ويتصوروها  
بعقوباتهم حتى يبقوا على أنفسهم ويرجوها من شدة ذلك اليوم بامثال ما أمرهم به رجسهم من التردى  
لباس التقوى الذي لا يؤمنهم من تلك الافراع الا أن يتردوا به وروى أن هاتين الآيتين تزلزل السلا في غزوة  
بني المصطلق فقرأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقرأ أكثر من ثلث الآية فلما أصبحوا لم يحطوا بالسروج  
عن الدواب ولم يضربوا الخيام وقت النزول ولم يطبخوا قديرا وكانوا من بين حزين وبالك ومفكر (يوم ترونها)  
منصوب بتذهل والضمير للزلزلة \* وقرئ تذهل كل مريضعة على البناء للمفعول وتذهل كل مريضعة أي

قل انما يوحى الى أنما  
الحكم له واحد فهل  
أنتم مسلمون فان تولوا  
فقل آذنتكم على سواء  
وان أدري أفريب  
أم بعيد ما توعدهون إنه  
يعلم الجهر من القول  
ويعلم ما تكتُمون وان  
أدري لعل فتنه لكم  
ومتاع الى حين قال  
رب احكم بالحق وربنا  
الرحمن المستعان  
على ما تصفون

سورة الحج مكية وهي  
ثمان وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها الناس اتقوا ربكم  
ان زلزلة الساعة تأتي  
عظيم يوم ترونها تذهل كل



والقول في سورة الحج ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى (قال يقال مرضع على النسب ومرضعة على أصل اسم الناعل) قال أحدوا الفرق بينهما ان ورد على النسب لا يلاحظ فيه حدوث الصفة المشتق منها ولا يمكن مقتضاه انه موصوف بها وعلى غير النسب يلاحظ حدوث الفعل (٣٧٤) وخروج الصفة عليه وكذلك هو في الآية لقوله عما أرضعت فانخرج الصفة على الفعل

والحقه التاء (قال وقوله وترى الناس سكارى وما هم بسكارى أثبت لهم أولا السكر المجازي ثم نفى عنهم السكر الحقيقي) قال أحمد والعلماء يقولون ان من أدلة المجاز صدق

مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد كتب عليه أنه من تولاه فأنه يضله ويهديه الى عذاب السعير يا أيها الناس ان كنتم في ريب مما نبعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة

نقيضه كقولك ذ بدجار اذا وصفته بالبلادة ثم يصدق أن تقول وما هو بحمار فتنتفي عنه الحقيقة فكذلك الآية بعد أن أثبت السكر المجازي نفى الحقيقي أبلغ نفى

تذهلها الزلزلة والذهول الذهاب عن الامر مع دهشة (فان قلت) لم قيل (مرضعة) دون مرضع (قلت) المرضعة التي هي في حال الارضاع ملقمة ثديها الصبي والمرضع التي شأنها أن ترضع وان لم تبشر الارضاع في حال وصفها به فقيل مرضعة ليدل على أن ذلك الهول اذا فوجئت به هذه وقد ألقمت الرضيع ثديها تزعمته عن فيه لما يلحقها من الدهشة (عما أرضعت) عن ارضاعها أو عن الذي أرضعته وهو الطفل وعن الحسن تذهل المرضعة عن ولدها الغير فطام وتضع الحامل ما في بطنها الغير تمام (وقرى) (وترى) بالضم من أريتك فائما أورتيتك فائما (الناس) منصوب ومرفوع والنصب ظاهر ومن رفع جعل الناس اسم ترى وأنشء على تأويل الجماعة (وقرى سكارى وبسكارى وهو نظير جوعى وعطشى في جوعان وعطشان وسكارى وبسكارى نحو كسالى وعجالي وعن الاعشى سكرى وبسكارى بالضم وهو غريب والمعنى وتراههم سكارى على التشبيه وما هم بسكارى على التحقيق ولكن ما رفقهم من خوف عذاب الله هو الذي أذهب عقولهم وطير قميزهم وردهم في نحو حال من يذهب السكر بقلبه وتغيره وقيل وتراههم سكارى من الخوف وما هم بسكارى من الشراب (فان قلت) لم قيل أولان ترون ثم قيل ترى على الافراد (قلت) لان الرؤية أولا علفت بالزلزلة فجعل الناس جميعا راين لها وهي معلقة أخيرا بكون الناس على حال السكر فلا بد أن يجعل كل واحد منهم رايا لسائرهم (قيل نزلت في النضر بن الحرث وكان جديلا يقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الاولين والله غير قادر على احياء من بلى وصارت اباوهى عامة في كل من تعاطى الجدال فيما يجوز على الله وما لا يجوز من الصفات والافعال ولا يرجع الى علم ولا يعرض فيه بضرس قاطع وليس فيه اتباع البرهان ولا نزول على النصفه فهو يخطئ بخط عشواء غير فارقي بين الحق والباطل (ويتبع) في ذلك خطوات (كل شيطان) عات (علم من حاله وظهور وتبين أنه من جعله ولياله لم تهرله ولايته الا الاضلال عن طريق الجنة والهداية الى النار وما أرى رؤساء أهل الاهواء والبسدع والحشوية المتلقين بالامامة في دين الله الا داخلين تحت كل هذا دخولا أوليا بل هم أشد الشياطين اضلالا وأقطعهم لطريق الحق حيث دونوا الضلال تدوينا واقتنوه أشياعهم تلقينا وكانهم ساطوه بطحومهم ودمائهم وإياهم عنى من قال

ويارب مقفوا الخطا بين قومه \* طريق نجاتهم عندهم مستون هج  
ولو قرأ في اللوح ما خط فيه من \* بيان اعوجاج في طريقته عجوا

اللهم ثبتنا على المعتقد الصحيح الذي رضيت له لا تكتك في سمواتك وأنبيائك في أرضك وأدخلنا برحمتك في عبادك الصالحين \* والكتبه عليه مثل أى كأنما كتب اضلال من يتولاه عليه ورقم به اظهرو ذلك في حاله (وقرى) أنه فأنه بالفتح والكسرفن فتح فلان الاول فاعل كتب والثاني عطف عليه ومن كسرف على حكاية المكتوب كما هو كأنما كتب عليه هذا الكلام كما تقول كتبت ان الله هو الغنى الجيد أو على تقدير قيل أو على أن كتب فيه معنى القول (قرأ الحسن من البعث بالتحريك وتطير الجلب والطردي الجلب والطردي كأنه قيل ان اربتم في البعث فزيرل ربكم أن تنظروا في بدء خلقكم \* والعلة قطعة الدم الجامة \* والمضغة اللعنة الصغيرة قدر ما يعضغ \* والمخلقة المسواة للمساء من النقصان والعيب يقال خلق السواك والعود اذا سواه وملسه من قولهم صخرة مخلقة اذا كانت ملساء كأن الله تعالى يخلق المضع متفاوتة منها ما هو كامل

مؤكد بالباه والسرفى تأ كيد التقييه على أن هذا السكر الذى هو بهم في تلك الحالة ليس من المعهود في شئ وانما هو الخلقة

أمر لم يعهد واقبله مثله والاستدراك بقوله ولكن عذاب الله شديد راجع الى قوله وما هم بسكارى وكأنه تعليل لاثبات السكر المجازي كأنه قيل اذا لم يكونوا سكارى من الخمر وهو السكر المعهود فما هذا السكر الغريب وما سببه فقال سببه عذاب الله تعالى ونقل عن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه أنه قال هو الوقت الذي يقول كل من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فيه نفسى نفسى



الخلقة أمليس من العيوب ومنها ما هو على عكس ذلك فيتبع ذلك التفاوت تفاوت الناس في خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم وتماهم ونقصانهم \* وانما قلنا كم من حال الى حال ومن خلقه الى خلقه (لنبين لكم) بهذا التدريج قدرتنا وحكمتنا وان من قدر على خلق البشر من تراب أولا ثم من نطفة ثانيا ولا تناسب بين الماء والتراب وقدر على أن يجعل النطفة علقه وبينهما تباين ظاهر ثم يجعل العلقه مضغعة والمضغعة عظاما ما قدر على إعادة ما أبداه بل هذا أدخل في القدرة من تلك وأهون في القياس وورود الفعل غير معدى الى المبين لإعلام بأن أفعاله هذه تبين بها من قدرته وعلمه ما لا يكتبه الذكرو ولا يحيط به الوصف وقرأ ابن أبي عمير في تبين لكم ويقر بالياء وقرئ ونقر ونخرجكم بالنون والنصب ويقر ويخرجكم بالنصب والرفع وعن يعقوب بن مقرئ بالنون وضم القاف من قر الماء اذا سببه فالقراءة بالرفع اخبار بأنه يقر (في الارحام) ما يشاء أن يقر من ذلك (الى أجل مسمى) وهو وقت الوضع آخر ستة أشهر أو تسعة أو سنتين أو أربع \* أو كما شاء وقدر وما لم يشأ أقراره بحجته الارحام أو أسقطته والقراءة بالنصب تعليل معطوف على تعليل ومعناه خلقناكم مدرجين هذا التدريج لغرضين أحدهما أن تبين قدرتنا والثاني أن نقر في الارحام من نقر حتى يولدوا وينشأوا ويبلغوا حد التكليف فأكفهم ويعضده هذه القراءة قوله (ثم لتبلغوا أشدكم) \* وحده لأن الغرض الدلالة على الجنس ويحتمل نخرج كل واحد منكم طفلا \* إلا شد كمال القوة والعقل والتميز وهو من ألفاظ الجوع التي لم يستعمل لها واحد كالاسدة والقنود والباطيل وغير ذلك وكانها شدة في غير شيء واحد فبنيت لذلك على لفظ الجمع \* وقرئ ومنكم من يتوفى أي يتوفاه الله (أرذل العمر) الهرم والخرف حتى يعود كهيئته الأولى في أو ان طفولته ضعيف البنية وخفيف العقل قليل الفهم بين أنه كما قدر على أن يرقبه في درجات الزيادة حتى يبلغه حد التمام فهو قادر على أن يحطه حتى ينتهي به الى الحالة السفلى (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) أي ليصير نساء بحيث اذا كسب علما في شيء لم ينسب أن ينسأه ويزل عنه علمه حتى يسأل عنه من ساعته يقول لك من هذا فتقول فلان فما يلبث لحظة الا سألك عنه وقرأ أبو عمرو والعمر يسكون الميم \* الهامدة المبتة اليابسة وهذه دلالة ثانية على البعث وظهورها وكونها مشاهدة معانية كرهها الله في كتابه (اهتزت وربت) تحركت بالنبات وانتفخت وقرئ ربأت أي ارتفعت \* البهيج الحسن السار للنظر اليه \* أي ذلك الذي ذكرنا من خلق بني آدم واحياء الارض مع ما في تضاعيف ذلك من أصناف الحكم واللطائف حاصل بهذا وهو السبب في حصوله ولولا أنه لم يتصور كونه وهو (أن الله هو الحق) أي الثابت الموجود وأنه قادر على احياء الموتى وعلى كل مقدور وأنه حكيم لا يخالف ميعاده وقد وعد الساعة والبعث فلا بد أن يفي بما وعده عن ابن عباس أنه أبو جهل بن هشام وقيل كركم كركت سائر الألفاظ وقيل الاول في المقلدين وهذا في المقلدين \* والمراد بالعلم العلم الضروري \* وباللهي الاستدلال والنظر لانه يهدي الى المعرفة \* وبالكتاب المتبر الوحي \* أي يجادل بظن وتخمين لا بأحد هذه الثلاثة \* وثني العطف عبارة عن الكبر والخيلاء كتصغير الخلد ولي الجيد وقيل عن الاعراض عن الذكرو عن الحسن ثاني عطفه بفتح العين أي مانع تعطفه (ليضل) تعليل للجدالة قرئ بضم الياء وفتحها (فان قلت) ما كان غرضه من جداله الضلال (عن سبيل الله) فكيف عمل به وما كان أضيافه متديا حتى اذا جادل خرج بالجدال من الهدى الى الضلال (قلت) لما أدى جداله الى الضلال جعل كأنه غرضه ولما كان الهدى معرضا لفته وأعرض عنه وأقبل على الجدال بالباطل جعل كأنه خارج من الهدى الى الضلال \* ونزبه ما أصابه يوم بدر من الصغار والقتل \* والسبب فيما منى به من خزي الدنيا وعذاب الآخرة هو ما قدمت بدهاء وعدل الله في معاقبته الفجار وأثابته الصالحين (على حرف) على طرف من الدين لافي وسطه وقلبه وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب في دينهم لا على سكون وطمأنينة كالذي يكون على طرف من العسكر فان أحسن يفسر وغنيمة قر وطمان والافرو طار على وجهه قالوا نزلت في أعاريب قدموا المدينة وكان أحدهم اذا أصبح بدنه وتجت فرسه مهراسريا وولدت امرأته غلاما سويا وكثر ماله وماشيته قال ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا الا خيرا واطمان وان كان الامر بخلافه قال ما أصبت

لنبيين لكم ونقر في الارحام ما يشاء الى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وترى الارض هامة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يدك وأن الله ليس بظلام للعبيد ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابه غيره فتنة انقلب على وجهه



خسر الدنيا والآخرة  
ذلك هو الخسران المبين  
يدعو من دون الله  
ما لا يضره وما لا ينفعه  
ذلك هو الضلال العبيد  
يدعون ضرة أقرب من  
نفعه لبئس المولى  
ولبئس العشير إن الله  
يدخل الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات  
جنات تجري من تحتها  
الأنهار إن الله يفعل  
ما يريد من كان يظن  
أن لن ينصره الله في  
الدنيا والآخرة فليمدد  
بسبب إلى السماء ثم  
ليقطع فليتنظر هــل  
يذهب كيد ما يغبط  
وكذلك أنزلنا آيات  
بينات وأن الله يهدي  
من يريد أن آمنوا  
والذين هادوا والصابئين  
والنصارى والمجوس  
والذين أشركوا إن الله  
يفصل بينهم يوم  
القيامة إن الله على كل  
شيء شهيد ألم تر أن الله  
يسجد له من في السموات  
ومن في الأرض والنس  
والقصور والجبال والشجر  
والدواب وكثير من  
الناس وكثير حق عليه  
العذاب

الاشرا واتقلب وعن أبي سعيد الخدري أن رجلا من اليهود أسلم فأصابته مصائب فقشاهم بالاسلام فأق  
النبى صلى الله عليه وسلم فقال أقبلنى فقال إن الاسلام لا يقال فنزلت \* المصاب بالمحنة بترك التسليم لقضاء الله  
والخروج إلى ما يخط الله جامع على نفسه محنتين أحدهما ذهاب ما أصيب به والثانية ذهاب ثواب الصابرين  
فهو خسران الدارين وقرئ خاسر الدنيا والآخرة بالنصب والرفع فالنصب على الحال والرفع على الفاعلية  
ووضع الظاهر موضع الضمير وهو وجه حسن أو على أنه خبر مبتدأ محذوف \* استعير (الضلال البعيد) من  
ضلال من أبعد في التبع ضالا فطالت وبعدت مسافة ضلالته \* (فان قلت) الضرر والنفع منفيان عن  
الاصنام مثبتان لها في الآيتين وهذا تناقض (قلت) إذا حصل المعنى ذهب هذا الوهم وذلك أن الله تعالى  
سفه الكافر بأنه يعبد جادا لا إله الا هو ولا نفعا وهو يعتقد فيه مجهلا وضلاله أنه يستنفع به حين يستشفع به  
ثم قال يوم القيامة يقول هذا الكافر يدعاء وصراخ حين يرى استضراره بالاصنام ودخوله النار بعبادتها  
ولا يرى أثر الشفاعة التي ادعاها لها (لن ضرة أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير) أو كثر يدعو  
كأنه قال يدعو دعوى من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه ثم قال لن ضرة بكونه معبودا أقرب من نفعه بكونه  
شفيعا لبئس المولى وفي حرف عبيد الله من ضرة بغير لام \* المولى الناصر والعشير صاحب كقوله فبئس  
القرين \* هذا كلام قد دخله اختصار والمعنى أن الله ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن من  
حاسديه وأعدائه أن الله يفعل خلاف ذلك ويطلع فيه ويغيظه أنه يظفر بطلوبه فليست قص وسعه وليست قفر  
مجهوده في إزالة ما يغيطه بأن يفعل ما يفعل من بلغ منه الغيط كل مبلغ حتى مدحجلا إلى سماء بيته فاختنق  
فلم ينظر وليصور في نفسه أنه ان فعل ذلك هل يذهب نصر الله الذي يغيطه \* وسمى الاختناق قطعاً لأن  
الخنق يقطع نفسه بحبس مجاريه ومنه قيل للهر القطع \* وسمى فعله كيداً لأنه وضعه موضع الكيد حيث  
لم يقدر على غيره أو على سبيل الاستمراء لأنه لم يكذب بحسوده انما كاد به نفسه والمراد ليس في يده الاما ليس  
بذهب ما يغيطه وقيل فليمدد بجبل إلى السماء المظلمة وليصعد عليه فليقطع الوحي أن ينزل عليه وقيل كان  
قوم من المسلمين لشدة غيظهم وحنقهم على المشركين يستبطون ما وعد الله رسوله من النصر وآخرون من  
المشركين يريدون اتباعه ويخشون أن لا يثبت أمره فنزلت \* وقد فسر النصر بالرزق وقيل معناه أن  
الارزاق بيد الله لا تنال الا بحسبته ولا بد للعبد من الرضا بقسمته فمن ظن أن الله غير رازقه وليس به صابر  
واستسلام فليبلغ غاية الخزع وهو الاختناق فان ذلك لا يقرب القسمة ولا يرد مرزوقا \* أى ومثل ذلك  
الانزال أنزلنا القرآن كله (آيات بينات) لان (الله يهدي) به الذين يعلم أنهم يؤمنون أو يثبت الذين آمنوا  
ويزيدهم هدى أنزله كذلك مبينا \* الفصل مطلق يحتمل الفصل بينهم في الأحوال والاما كن جميعا فلا  
يجازيهم جزاء واحد بغير تفاوت ولا يجمعهم في موطن واحد وقيل الاديان خمسة أربعة للشيطان وواحد  
للرحمن \* جعل الصابئين مع النصارى لانهم نوع منهم وقيل يفصل بينهم بقضى بينهم أى بين المؤمنين  
والكافرين وأدخلت ان على كل واحد من جزأى الجملة لزيادة التوكيد ونحو قول جرير

ان الخليفة ان الله سر به \* سر بال ملك به ترجى الخواتم

\* سميت مطاوعتها فيما يحدث فيها من أفعاله ويجري عليه من تدييره وتسخيرها له اسجود الله تشبيها  
لمطاوعتها بادخال أفعال المكاف في باب الطاعة والانقياد وهو السجود الذي كل خضوع دونه (فان قلت) فما  
تصنع بقوله (وكثير من الناس) وبما فيه من الاعتراضين أحدهما أن السجود على المعنى الذي فسره به  
لا يسجد به بعض الناس دون بعض والثاني أن السجود قد أسند على سبيل العموم إلى من في الأرض من  
الانس والجن أولا فاسناده إلى كثير منهم آخر ما نقضه (قلت) لأنظم كثيرا في المفردات المتناسقة الداخلة  
تحت حكم الفعل وانما أرفعه بفعل مضمرب دل عليه قوله يسجد أى ويسجد كثير من الناس سجد طاعة  
وعبادة ولم أقل أفسر يسجد الذي هو ظاهر معنى الطاعة والعبادة في حق هؤلاء لان اللفظ الواحد لا يصح  
استعماله في حالة واحدة على معنيين مختلفين أو أرفعه على الابتداء والخبر محذوف وهو مثاب لان خبر مقابله  
يدل عليه وهو قوله حق عليه العذاب ويجوز أن يجعل من الناس خبرا له أى من الناس الذين هم الناس



على الحقيقة وهم الصالحون والملتقون ويجوز أن يبلغ في تكثير المحقوقين بالعذاب فيعطف كثير على كثير  
ثم يخبر عنهم بحق عليهم العذاب كأنه قيل وكثير وكثير من الناس حق عليهم العذاب \* وقرئ حق بالضم  
وقرئ حقاً أي حق عليهم العذاب حقاً ومن أهانه الله بأن كتب عليه الشقاوة لما سبق في علمه من كفره  
أو فسقه فقد بقي مهاناً لنجدته مكرماً \* وقرئ مكرماً بفتح الراء بمعنى ألا كراماً له (يفعل ما يشاء) من الأكرام  
والأهانة ولا يشاء من ذلك إلا ما يقتضيه عمل العاملين واعتقاد المعتقدين \* الخصم صفة وصف بها الفوج  
أو الفريق فكأنه قيل هذان فوجان أو فريقان مختصمان وقوله هذان اللفظ واختصموا المعنى كقوله ومنهم  
من يستمع البك حتى إذا خرجوا ولو قيل هؤلاء خصمان أو اختصموا جاز يراد المؤمنون والكافرون قال ابن  
عباس رجع إلى أهل الأديان الستة (في ربهم) أي في دينه وصفاته وروى أن أهل الكتاب قالوا للمؤمنين  
نحن أحق بالله وأقدم منكم كتاباً وبيننا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله آمناً بمحمد وآماناً بنبيكم  
وعما أنزل الله من كتاب وأنتم تعرفون كتابنا وبيننا ثم تركتموه وكفرت به حسداً فهذه خصومتهم في ربهم - م  
(فالذين كفروا) هو فصل الخصومة المعنى بقوله تعالى إن الله يفصل بينهم يوم القيامة وفي رواية عن  
الكسائي خصمان بالكسر \* وقرئ قطعت بالتخفيف كأن الله تعالى يقدر لهم نيراناً على مقادير جثثهم  
تشمل عليهم كما تقطع الثياب الملبوسة ويجوز أن تطاير على كل واحد منهم تلك النيران كالثياب المتطاهرة  
على اللابس بعضها فوق بعض ونحوه سرابيلهم من قطران (الحميم) الماء الحار عن ابن عباس رضي الله  
عنه لوسق طمت منه نقطة على جبال الدنيا لا ذابتها (يصهر) يذاب وعن الحسن بتشديد الهاء للمبالغة أي إذا  
صب الحميم على رؤسهم كان تأثيره في الباطن نحو تأثيره في الظاهر فيذيب أحشاءهم وأمعاءهم كما يذيب  
جلودهم وهو أبلغ من قوله وسقوا ماء حميماً فقطع أمعاءهم \* والمقامع السياط في الحرب ولو وضعت  
مقعدة منها في الأرض فاجتمع عليها الثقلان ما أفلوها \* وقرأ الأعشى ردوا فيها أو الأعادة والرد لا يكون  
الأبعد الخروج فالعنى كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم فخرجوا أعيدوا فيها ومعنى الخروج ما يروى عن  
الحسن أن النار تضرهم بلهيم فترفعهم حتى إذا كانوا في أعلاها ضربوا بالمقامع فهو واقف أسبوعين خريفاً  
(وقيل لهم) (ذوقوا عذاب الخريق) والخريق الغليظ من النار المنتشر العظيم الأهلاله (يحملون) عن ابن  
عباس من حليت المرأة فهي حال (ولوئذ) بالنصب على ويؤتون لؤلؤاً كقوله وحرور أعينا ولوئذ يقلب  
الهمزة الثانية واو لوليا بقلبها واو ابن ثم يقلب الثانية ياء كادل ولول كادل فبين جر ولؤلؤ وليلبا بقلبها  
ياء بن عن ابن عباس \* وهداهم الله وألهمهم أن يقولوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وهداهم إلى طريق الجنة  
\* يقال فلان يحسن إلى الفقهراء ويعش المضطهدين لا يراد حال ولا استقبال وإنما يراد استمرار وجود  
الاحسان منه والنعمة في جميع أزمنته وأوقاته ومنه قوله تعالى (ويصدقون عن سبيل الله) أي الصدود  
منهم مستمر دائم (لأناس) أي الذين يقع عليهم اسم الناس من غير فرق بين حاضر وباد وتائي وطاري ومكي  
وأفاقي وقد استشهد به أصحاب أبي حنيفة قائلين إن المراد بالمسجد الحرام مكة على امتناع جواز بيع دور مكة  
وأجارتها وعند الشافعي لا يمتنع ذلك وقد ساءر اسحق بن راهويه فأخرج بقوله الذين أخرجوا من ديارهم وقال  
أنسب الديار إلى مالكمها أو غير مالكمها واشترى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه دار السجج من مالكمه  
أو غير مالكمه (سواء) بالنصب قراءة حفص والباقيون على الرفع ووجه النصب أنه ثانی مفعول جعلناه أي  
جعلناه مستورا (العاكف فيه والباد) وفي القراءة بالرفع الجملة مفعول ثان \* الإلحاد العدول عن القصد  
وأصله الإلحاد الخافر وقوله (باللحاد بظلم) حالان مترادفتان ومفعول يردمتر ولا ليتناول كل متناول كأنه قال  
ومن يرد فيه مراداً ما عادلاً عن القصد ظالم (تذقه من عذاب أليم) يعني أن الواجب على من كان فيه أن  
يضبط نفسه ويسلك طريق السداد والعدل في جميع ما يهيم به ويقصده وقيل الإلحاد في الحرم منع الناس  
عن عمارته وعن سعيد بن جبيرة الاحتكار وعن عطاء قول الرجل في المباينة لا والله وبلى والله وعن عبد الله  
ابن عمر أنه كان له فسطاطان أحدهما في الحل والآخر في الحرم فإذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم في الحل

ومن بين الله فإله من  
مكرم إن الله يفعل ما يشاء  
هذان خصمان اختصموا  
في ربهم فالذين كفروا  
قطعت لهم ثياب من  
نار يصب من فوق  
رؤسهم الحميم يصهر به  
ما في بطونهم والجلود  
ولهم مقامع من حديد  
كلما أرادوا أن يخرجوا  
منها من غم أعيدوا  
فيها وذوقوا عذاب  
الخريق إن الله يدخل  
الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات جنات تجري  
من تحتها الأنهار يحملون  
فيها من أساور من  
ذهب ولؤلؤا ولباسهم  
فيها خريز وهدوا إلى  
الطيب من القول  
وهدوا إلى صراط الحميد  
إن الذين كفروا  
ويصدون عن سبيل  
الله والمسجد الحرام  
الذي جعلناه للناس  
سواء العاكف فيه  
والباد ومن يرد فيه  
باللحاد بظلم تذقه من  
عذاب أليم



فقل له فقال كذا حدث أن من الأحاد فيه أن يقول الرجل لا والله وبلى والله وقرئ يرد بفتح الياء من الو رود  
ومعناه من أتى فيه بالحادث ظالمًا وعن الحسن ومن يرد الحاد بنظم أراد الحاد فيه فأضافه على الاتساع  
في الطرف ككرر الليل ومعناه من يرد أن يحد فيه ظالمًا وخبر إن محذوف دلالة جواب الشرط عليه تقدروا  
أن الذين كفروا يصدون عن المسجد الحرام نذيقهم من عذاب أليم وكل من ارتكب فيه ذنبًا فهو كذلك  
عن ابن مسعود الهمة في الحرم تكذب ذنبًا \* وإذا ذكر حين جعلنا (لأبراهيم مكان البيت) مباحة أي مرجعها  
يرجع إليه للعبادة والعبادة رفع البيت إلى السماء أيام الطوفان وكان من ياقوته جراً فأعلم الله إبراهيم مكانه  
بريح أرسلها يقال لها الخبوج كفت ماحولة فبناه على أسسه القديم \* وأن هي المفسرة (فان قلت) كيف  
يكون النهي عن الشرك والأمر بتطهير البيت تفسير التبوئة (قلت) كانت التبوئة مقصودة من أجل  
العبادة فكأنه قيل تعبدنا إبراهيم قلناه (لا تشرك بي شيئاً وطهر بيتي) من الأصنام والأوثان والافذار أن  
تطرح حوله وقرئ يشرك بالياء على الغيبة (وأذن في الناس) نادفهم وقرأ ابن محيصن وأذن والنداء بالحج أن  
يقول حجوا أو عليكم بالحج وروى أنه صعد بأقيس فقال يا أيها الناس حجوا بيت ربكم وعن الحسن أنه خطب  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن يفعل ذلك في حجة الوداع (رجالاً) مشاة جمع راجل كقام وقيام وقرئ  
رجالاً بضم الراء مخفف الجيم ومثله ورجالي كجالي عن ابن عباس (وعلى كل ضامر) حال معطوفة على حال  
كأنه قال رجالاً ورجلاً (بأئين) صفة لكل ضامر لأنه في معنى الجمع وقرئ يأتون صفة للرجال والركبان  
والعميق البعيد وقرأ ابن مسعود عميق يقال بئر بعيدة العمق والمعق \* ذكر المنافع لأنه أراد منافع مختصة  
بهذه العبادة دينية ودنيوية لا توجد في غيرها من العبادات وعن أبي حنيفة رجه الله أنه كان يفاضل بين  
العبادات قبل أن يحج فلما حج فضل الحج على العبادات كلها لما شاهد من تلك الخصائص \* وكفى عن النحر  
والذبح بذكر اسم الله لأن أهل الإسلام لا ينفكون عن ذكر اسمه إذا نحر أو أذبحوا وفيه تنبيه على أن  
الغرض الأصلي فيما يتقرب به إلى الله أن يذكر اسمه وقد حسن الكلام بحسبنا بيننا أن جمع بين قوله ليذكروا  
اسم الله وقوله على ما رزقهم ولو قيل لينحروا في أيام معلومات بهيمة الأنعام لم تر شيئاً من ذلك الحسن والروعة  
\* الأيام المعلومات أيام العشر عند أبي حنيفة وهو قول الحسن وقناة وعند صاحبيه أيام النحر \* البهيمة  
بهيمة في كل ذات أربع في البر والبحر فينبت بالأنعام وهي الأبل والبقر والضأن والمعز \* الأمر بالاكل منها  
أمر بإباحة لأن أهل الجاهلية كانوا لا يأكلون من نساءكم ويحوز أن يكون ندياً ما فيه من مساواة الفقراء  
ومواساتهم ومن امتثال التواضع ومن ثمة استحب الفقهاء أن يأكل كل الموسع من أخصيته مقدار الثلث  
وعن ابن مسعود أنه بعث يدي وقال فيه إذا نحرته فكل وتصدق وأبعث منه إلى عتبة يعني ابنه وفي الحديث  
كلوا واتحروا واتجروا (البائس) الذي أصابه بؤس أي شدة و (الفقير) الذي أضعفه الأعسار \* قضاء  
التفت قص الشارب والافتقار وتفت الأبط والاستجداد والتفت الوسخ فالمراد قضاء إزالة التفت \* وقرئ  
وليوفوا بشديد الفاء (نذروهم) مواجب حجهم أو ما عسى ينذرونه من أعمال البر في حجهم (وليطوفوا)  
طواف الأفاضة وهو طواف الزيارة الذي هو من أركان الحج ويقع به تمام التحلل وقيل طواف الصدر وهو  
طواف الوداع (العتيق) القديم لأنه أول بيت وضع للناس عن الحسن وعن قتادة أعتق من الجارية كم من  
جبار سار إليه ليهدمه فنهه الله وعن مجاهد لم يملك قط وعنه أعتق من الغرق وقيل بيت كريم من قولهم  
عتاق الخيل والطيور (فان قلت) قد تسلط عليه الحجاج فلم يمنع (قلت) ما قصد التسلط على البيت وإنما تحصن به  
ابن الزبير فاحتال لأخراجه ثم بناء ولما قصد التسلط عليه أبرهة فعل به ما فعل (ذلك) خبر مبتدأ محذوف  
أي الأمر والشأن ذلك كما يقدم الكاتب جملته من كتابه في بعض المعاني ثم إذا أراد الخوض في معنى آخر  
قال هذا وقد كان كذا \* والحرم ما لا يحل منكه وجميع ما كلفه الله تعالى بهذه الصفة من مناسك الحج  
وغيرها فيحتمل أن يكون عاماً في جميع تنكالبه ويحتمل أن يكون خاصاً فيما يتعلق بالحج وعن زيد  
ابن أسلم الحرمات خمس الكعبة والحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والحرم حتى يحل  
(فهو خير له) أي فالله عظيم خيره ومعنى التعظيم العلم بانها واجبة المراجعة والحفظ والقيام بعراعاتها \* المتلو

واذنوا لأبراهيم مكان  
البيت أن لا تشرك بي  
شيئاً وطهر بيتي للطائفين  
والقائمين والركع  
السجود وأذن في الناس  
بالحج يا أيها رجالا وعلى  
كل ضامر يأتين من كل  
فج عميق ليشهدوا منافع  
لهم ويذكروا اسم الله  
في أيام معلومات على  
ما رزقهم من بهيمة  
الأنعام فكلوا منها  
وأطعموا البائس  
الفقير ثم ليقتضوا تقشهم  
وليوفوا نذورهم  
وليطوفوا بالبيت العتيق  
ذلك ومن يعظم  
حرمات الله فهو خير له  
عند ربه وأحلت لكم  
الأنعام







ذلك ومن يعظم شعائر الله  
فانهم امن تقوى القلوب  
لكم فيها منافع الى اجل  
مسمى ثم محلها الى البيت  
العتيق واكمل امة  
جعلنا منسكا ليدكروا  
اسم الله على ما رزقهم  
من بهيمة الانعام فالحكم  
اله واحد فله اسلموا  
وبشر الخبيثين الذين اذا  
ذكر الله وجلت جلودهم  
والصابرين عـ على  
ما اصابهم والمقيمي  
الصلاة وعمار زقتهم  
بنفقون والبدن  
جعلناهم لكم من شعائر  
الله لكم فيها خير  
فاذكروا اسم الله عليها  
صواف فاذا وجبت  
جنبوها فكلوا منها  
واطعموا الفقاع والمعتز  
كذلك سخرناهم لكم  
لعلمكم تشكرون لن  
ينال الله لحومها ولا  
دماؤها ولكن يناله  
التقوى منكم كذلك  
سخرها لكم لتكبروا  
الله على ما هداكم وبشر  
المحسنين ان الله يدافع  
عن الذين آمنوا ان الله  
لا يحب كل خوان كفور  
اذن للذين يقاتلون

مع كسرهما وهي قراعة الحسن وأصلها تحتطفه \* وقرئ الرياح \* تعظيم الشعائر وهي الهدايا لا تنها  
من معالم الحج أن يختارها عظام الأجرام حسنا سماواتا عالية الأثمان ويستولك المكاس في شرائها فقصدا كانوا  
يغالون في ثلاث ويكرهون المكاس فيهن الهدى والاضحية والرقبة وروى ابن عمر عن أبيه رضي الله عنهم أنه  
أهدى نجية طلبت منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشتري بثمنها بدنا  
فنهأ عن ذلك وقال بل أهدها وأهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة بدنة فيم اجل لابي جهل في أنفه برة  
من ذهب وكان ابن عمر يسوق البدن مجلاة بالقباطي فيتصدق بلحومها أو بجلاها أو يعتقد أن طاعة الله في  
التقرب بها أو اهدائها الى بيته المعظم أمر عظيم لا بد أن يقام به ويسارع فيه (فانهم امن تقوى القلوب) أي فان  
تعظيمها من أفعال ذوي تقوى القلوب فذقت هذه المضافات ولا يستقيم المعنى الا بتقديرها لأنه لا بد من  
راجع من الجزاء الى من ليرتبط به وانما ذكرت القلوب لانها امر كزالت تقوى التي اذا ثبتت فيها وتمكنت تظهر  
أثرها في سائر الاعضاء (الى اجل مسمى) الى أن تتكرو وتتصدق بلحومها ويؤكل منها \* و (ثم) للتراخي  
في الوقت فاستعيرت للتراخي في الاحوال والمعنى أن لكم في الهدايا بامنافع كثيرة في دنياكم ودينكم وانما يعتد  
الله بالمنافع الدينية قال سبحانه تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة وأعظم هذه المنافع وأبعدها شوطا  
في النفع (محلها الى البيت) أي وجوب نحرها أو وقت وجوب نحرها في الحرم منتبهة الى البيت كقوله هديا  
بالغ الكعبة والمراد نحرها في الحرم الذي هو في حكم البيت لان الحرم هو حريم البيت ومثل هذا في الاتساع  
قولا بلغنا البلد وانما اشار فتموه واتصل مسيركم بحدوده وقيل المراد بالشعائر المناسك كلها ومحلها الى البيت  
العتيق بأباه \* شرع الله لكل أمة أن ينسكوا له أي يذبحوا الوجهه على وجه التقرب وجعل العسلة في ذلك أن  
يذكر اسمه تقديست أسماؤه على النسائل \* وقرئ (منسكا) بفتح السين وكسرها وهو مصدر يعنى النسك  
والمكسور يكون بمعنى الموضع (فله اسلموا) أي أخلصوا له الذكرك خاصة واجعلوا له وجهه سالما أي خالصا  
لا تشوبه باشرائه \* الخبيثون المتواضعون الخاشعون من الخبث وهو المظنون من الارض وقيل هم الذين  
لا يظلمون واذا ظلموا لم ينتصروا \* وقرأ الحسن (والمقيمي الصلاة) بالنصب على تقدير النون وقرأ ابن مسعود  
والمقيمين الصلاة على الاصل (البدن) جمع بدنة سميت له ظم بدنها وهي الابل خاصة ولا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ألحق البقر بالابل حين قال البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة فجعل البقر في حكم الابل صارت  
البدنة في الشريعة متساوية للجنسين عند أبي خنيفة وأصحابه والافال بدن هي الابل وعليه تدل الآية وقرأ  
الحسن والبدن بضمين كثير في جمع ثمة وابن أبي اسحق بالضمين وتشديد النون على لفظ الوقف وقرئ  
بالنصب والرفع كقوله والقمر قدرناه (من شعائر الله) أي من أعلام الشريعة التي شرعها الله وضافتها الى  
اسمه تعظيم لها (لكم فيها خير) كقوله لكم فيها منافع ومن شأن الحاج أن يحصرص على شيء فيه خير ومنافع  
بشهادة الله عن بعض السلف أنه لم يملك الاتسعة دنانير فاشترى بها بدنة فقبل له في ذلك فقال سمعت ربي يقول  
لكم فيها خير وعن ابن عباس دنيا وآخرة وعن ابراهيم من احتاج الى ظهرها ركب ومن احتاج الى لبنها شرب  
\* وذكرا اسم الله أن يقول عند التحرك الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر اللهم منك واليك (صواف) فائتات قد  
صففن أيديهن وأرجلهن وقرئ صوافن من صفون الفرس وهو أن يقوم على ثلاث وينصب الرابعة على  
طرف سنبله لان البدنة تعقل احدي يديها فتقوم على ثلاث وقرئ صوافي أي خوالص لوجه الله وعن عمرو  
ابن عبيد صوافنا بالتشوين عوضا من حرف الاطلاق عند الوقف وعن بعضهم صواف نحو مثل العرب اعط  
القوس باريها بسكون الياء \* وجوب الجنوب وقوعها على الارض من وجوب الحائط وجبة اذا سقط  
ووجببت الشمس جبة غربت والمعنى فاذا وجبت جنوبها وسكنت نسائها حل لكم الاكل منها والاطعام  
(القانع) السائل من قنعت اليه وكنت اذا خضعت له وسأله فنوعا (والمعتز) المتعرض بغير سؤال أو القانع  
الراضي بما عنده وما يعطى من غير سؤال من قنعت قنعا وقناعة والمعتز المتعرض بسؤال وقرأ الحسن  
والمعتز وعمره وعمره واعتراه واعتراه بمعنى وقرأ أبو رجاء القنع وهو الراضي لا غير يقال قنع فهو قنع وقانع  
\* من الله على عباده واستحمد اليهم بأن سخر لهم البدن مثل السخيرة الذي رأوا وعلموا يأخذونها منقادا



\* قوله تعالى فقد كذبت قبلهم الى قوله وكذب موسى فامليت الكافرين ثم اخذتهم (قال) فان قلت لم قيل وكذب موسى ولم يقل وقوم موسى بدون تذكير بالكذب قلت لان قوم موسى هم بنو اسرائيل ولم يكذبوه (٢٨١) وانما كذبه القبط اولاً لان آيات

موسى كانت باهجرة ظاهرة فكانه قال وكذب موسى ايضا

بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلوة واتوا الزكوة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الامور وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط واصحاب مدين وكذب موسى فامليت للكافرين ثم اخذتهم فكيف كان تكبير فكافرين من قسرية اهلكناها وهي ظالمة فهي خاوية

على ظهور آياته (قال) اجد ويحتمل عندى والله أعلم انه لما صدر الكلام بحكاية تكذيبهم ثم عد اصناف المكذبين وطوائفهم ولم ينته الى

الاخذ طيعة فيعقلونهم او يجسونهما صافة قوائها ثم يطعنون في لبانها ولولا تسخير الله لم تطق ولم تكن بأعجز من بعض الوحوش التي هي اصغر منها جرماً وأقل قوة وكفى بما يتأيد من الابل شاهد او عبرة \* أى ان يصيب رضا الله اللحوم المتصدق بها ولا الدماء المهرقة بالتحرو والمراد اصحاب اللحوم والدماء والمعنى ان يرضى المضحون والمقربون ربهم بالاجراعاة النية والاخلاص والاحتفاظ بشروط التقوى في حل ما قرب به وغير ذلك من المحافظة الشرعية وأوامر الورع فاذا لم يراعوا ذلك لم تغن عنهم التضحية والتقريب وان كثرت ذلك منهم \* وقرئ ان تنال الله ولكن تناله بالتأوى واليا وقيل كان اهل الجاهلية اذا انحروا البدن نضخوا الدماء حول البيت ولطخوه بالدم فالماحج المسلمون أرادوا مثل ذلك فنزلت \* كررت ذكر النعمة بالتسخير ثم قال لتشكروا الله على هدايته اياكم لا اعلام دينه ومناسك حجه بان تكبروا وتم اللوا فاختصر الكلام بأن ضمن التكبير معنى الشكر وعنى تعديته \* خص المؤمنين بدفعه عنهم ونصرته لهم كما قال ان الله ينصر رسلنا والذين آمنوا وقال انهم لهم المنصورون وقال واخرى فحبوتهم انصر من الله وفتح قريب وجعل العلة في ذلك انه لا يحب اضدادهم وهم الخوثة الكفرة الذين يخونون الله والرسول ويخونون ايمانهم ويكفرون نعم الله ويغبطونهم او من قرأ بدافع فعناه يبالغ في الدفع عنهم كما يبالغ من يغالب فيه لان فعل المغالب يحجب أقوى وأبلغ \* اذن ويقاثلون قرئ على لفظ المبني للفاعل والمفعول جميعا والمعنى اذن لهم في القتال فحذف المأذون فيه لانه لا يقاثلون عليه (بانهم ظلموا) أى بسبب كوتهم مظلومين وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مشركو مكة يؤذونهم اذى شديدا وكانوا يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين مضروب ومشجوج يتظلمون اليه فيقول لهم اصبروا فاني لم اؤمر بالقتال حتى هاجر فانزلت هذه الآية وهي أول آية اذن فيها بالقتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين آية وقيل نزلت في قوم خرجوا مهاجرين فاعترضهم مشركو مكة فاذا نزلهم في مقاتلتهم \* والاخبار بكونه قادرا على نصرهم عدة منه بالنصر واردة على سنن كلام الجبارة وما مر من دفعه عن الذين آمنوا واذن بمثل هذه العدة ايضا (ان يقولوا) في محل الجر على الابدال من حق أى بغير موجب سوى التوحيد الذي ينبغي ان يكون موجب الاقرار والتمكين لا موجب الاخراج والتسيير ومثله هل تنقمون منا الا ان آمننا بالله \* دفع الله بعض الناس ببعض اظهاره وتسلية المسلمين منهم على الكافرين بالمجاهدة ولولا ذلك لاستولى المشركون على اهل الملل المختلفة في ازمتهم وعلى متبعي دعاتهم فهدموها ولم يتركوا النصرارى يبعوا ولا لربانهم صوامع ولا ليهود صلاوات ولا للمسلمين مساجدا ولغلب المشركون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم على المسلمين وعلى اهل الكتاب الذين في ذمتهم وهدموا متعبدات الفريقين وقرئ دفاع ولهدمت بالتخفيف وسميت الكنيسة صلاة لأنه يصلى فيها وقيل هي كلمة معربة اصلها بالعبرانية صلويا (من ينصره) أى ينصر دينه وأولياؤه اخبار من الله عز وجل يظهر الغيب عما ستكون عليه سيرة المهاجرين رضى الله عنهم ان مكنتهم في الارض وبسط لهم في الدنيا وكيف يقومون بأمر الدين وعن عثمان رضى الله عنه هذا والله ثناء قبل بلاير يدان الله قد أنى عليهم قبل ان يحدثوا من الخير ما أحدثوا وقالوا فيه دليل على صحة أمر الخلفاء الراشدين لان الله لم يعط التمكين ونفاذا الا مع السيرة العادلة غيرهم من المهاجرين لاحظ في ذلك الانصار والاطقاء وعن الحسن هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الذين منصوب بدل من قوله من ينصره والظاهر انه مجرور تابع للذين اخرجوا (ولله عاقبة الامور) أى مرجعها الى حكمه وتقديره وفيه تأكيدهما وعدة من اظهار اوليائه واعلاء كلمتهم \* يقول لرسوله صلى الله عليه وسلم تسليته له لست بأوحدى في التكذيب فقد كذب الرسل قبلك اقوامهم وكفالك بهم أسوة (فان قلت) لم قيل (وكذب موسى) ولم يقل وقوم موسى (قلت) لان موسى ما كذبه قومه بنو اسرائيل وانما كذبه غير قومه وهم القبط وفيه شئ آخر كأنه قيل بعد ما ذكر تكذيب كل قوم رسولهم وكذب موسى ايضا مع وضوح آياته

(٣٦ - كشف ثاني) موسى الابد طول الكلام حسن تكميله ليلي قوله فامليت للكافرين في متصل المسبب بالسبب كما قال في آية بعد تعديدهم كل كذب الرسل فعق وعيد فربط العقاب والعيد وصلها بالتكذيب بعد ان جدد ذكره والله أعلم



وقصر مشيد أقلم يسيرا  
في الارض فتكون لهم  
قلوب يعقلون بها أو  
آذان يسمعون بها فانها  
لا تعي الا بصاروا يكن  
تعي القلوب التي في  
الصدور ويستجملونك  
بالعذاب ولن يخلف الله  
وعده وإن يوما عند ربك  
كألف سنة مما تعدون  
وكأن من قرية أمليت  
لها وهي ظالمة ثم  
أخذتها إلى المصير  
قل يا أيها الناس انما أنا  
لكم نذير مبين فالذين  
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ  
مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ وَالَّذِينَ  
سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ

بقوله تعالى وإن يوما  
عند ربك كألف سنة  
مما تعدون (قال فيه  
انذار بحسب الله تعالى  
ووقاره واستقصاره  
الامد الطويل حتى  
إن يوما واحدا عنده  
كألف سنة) قال أحمد  
الوقار المقرون بالحلم  
يفهم انفس السكون  
وطمانينة الاعضاء  
عند المزعجات والاناة  
والثؤدة ونحو ذلك مما  
لا يطلق على الله تعالى  
الابتوقيف وأما الوقار  
في قوله تعالى فالكم  
لا ترجون الله وقارا فقد  
فسر بالعظمة فليس  
من هذا وعلى الجملة  
فهو موقوف على ثبت  
في النقل

وعظم مجزاته فما ظنك بغيره \* النكير بعني الانكار والتغير حيث أبدلهم بالنعمة محنة وبالحماء هسلا  
وبالعمارة خرابا \* كل مرتفع أظلاله من سقف بيت أو خيمة أو ظلة أو كرم فهو عرش \* والخواوي الساقط من  
خوى النعم اذا سقط أو الخالي من خوى المنزل اذا خلا من أهله وخوى بطن الحامل \* وقوله (على عروشها)  
لا يخلو من أن يتعلق بخاوية فيكون المعنى أنها ساقطة على سقوفها أي خربت سقوفها على الارض ثم تهدمت  
حيطاتها فسقطت فوق السقوف أو أنها ساقطة أو خالصة مع بقاء عروشها وسلامتها ولما أن يكون خيرا  
بعد خبر كأنه قيل هي خالية وهي على عروشها أي قائمة مطلة على عروشها على معنى أن السقوف سقطت  
إلى الارض فصارت في قرار الحيطان وبقيت الحيطان مائلة فهي مشرفة على السقوف الساقطة (فان  
قلت) ما محل الجنتين من الاعراب أعني وهي ظالمة فهي خاوية (قلت) الاولى في محل النصب على الحال  
والثانية لا محل لها الا أنها معطوفة على أهلكتنا وهذا الفعل ليس له محمل \* قرأ الحسن معطلة من أعطله  
بمعنى عطله ومعنى المعطلة انها عائرة فيها الماء ومعها آلات الاستقاء الا أنها عطلت أي تركت لا يستقي  
منها الهلاك أهلها \* والمشيء المخصص أو المرفوع البنيان والمعنى كم قرية أهلكتنا وكم بئر عطلنا عن سقاتها  
وقصر مشيد أخليناه عن ساكنيه فترك ذلك دلالة معطلة عليه وفي هذا دليل على أن على عروشها بعني مع  
أوجه روي أن هذه بئر نزل عليها صالح عليه السلام مع أربعة آلاف نفر من آمن به ونجاهم الله من  
العذاب وهي محضرموت وانما سميت بذلك لأن صالحا حين حضره مات وثمة بلدة عند البئر اسمها  
حاضورا بناها قوم صالح وأمر واعليهم جاهش بن جلاس وأقاموا بها زمانا ثم كفروا وعبدوا صنما  
وأرسل الله إليهم حنظلة بن صفوان نبيافقتلوه فأهلكهم الله وعطل بئريهم ونزب قصورهم \* يحتمل  
أنهم لم يسافروا فحشوا على السفر ليرؤا مصارع من أهلكتهم الله بكفرهم ويشاهدوا آثارهم فيعتبروا  
وأن يكونوا قد سافروا ورأوا ذلك ولكن لم يعتبروا فحشوا كأن لم يسافروا ولم يروا \* وقرئ (فيكون  
لهم قلوب) بالياء \* أي يعقلون ما يجب أن يعقل من التوحيد ويسمعون ما يجب سماعه من الوحي  
(فانها) الضمير ضمير الشأن والقصة يحكي مذكرا ومثنا وفي قراءة ابن مسعود فانه يجوز أن يكون  
ضمير امهم ما يفسره (الابصار) وفي تعمي ضمير راجع اليه والمعنى أن أبصارهم صحيحة سالمة لا عي بها  
وانما العي بقلوبهم أولا يعتد بعيني الابصار فكأنه ليس بعيني بالاضافة إلى عي القلوب (فان قلت)  
أي فائدة في ذكر الصدور (قلت) الذي قد تعرف واعقده أن العي على الحقيقة مكانه البصر وهو أن  
تصاب الحقيقة بما يطمس نورها واستعماله في القلب استعارة ومثل فلما أريد اثبات ما هو خلاف المعتد  
من نسبة العي إلى القلوب حقيقة ونفيه عن الابصار احتاج هذا التصوير إلى زيادة تعيين وفضل تعريف  
ليتقرر أن مكان العي هو القلوب لا الابصار كما تقول ليس المضاء للسيف ولكنه للسانك الذي بين  
فكيك فقولك الذي بين فكيك تقرر لما ادعيت له لسانه وتثبت لان محل المضاء هو لا غير وكانك  
قلت ما نفي المضاء عن السيف وأثبت لسانك فقلت ولا سهو مني ولكن تعدت به اياه بعينه تعدا \* أنكر  
استجبالهم بالمتوعد به من العذاب العاجل أو الأجل كأنه قال ولم يستجبلون به كأنهم يجوزون القوت  
وانما يجوز ذلك على ميعاد من يجوز عليه الخلف والله عز وجل لا يخلف الميعاد وما وعده ليعذبهم ولو يعذب  
حين وهو سبحانه حلیم لا يعجل ومن حله ووقاره واستقصاره المدد الطوال أن يوما واحدا عنده كألف سنة  
عندكم وقيل معناه كيف يستجبلون بعذاب من يوم واحد من أيام عذابه في طول ألف سنة من سنينكم لأن  
أيام الشدة تستطال أو كأن ذلك اليوم الواحد لشدة عذابه كألف سنة من سني العذاب وقيل ولن  
يخلف الله وعده في النظرة والامهال وقرئ تعدون بالناء والياء \* ثم قال وكم من أهل قرية كانوا منكم  
ظالمين قد أنظرتمهم حيننا ثم أخذتهم بالعذاب والمراجع إلى وإلى حكمي (فان قلت) لم كانت الاولى معطوفة  
بالفاء وهذه بالواو (قلت) الاولى وقعت بدلا عن قوله فكيف كان تكبر وأما هذه فحكمها حكم ما تقدمها  
من الجنتين المعطوفتين بالواو أعني قوله ولن يخلف الله وعده وإن يوما عند ربك كألف سنة \* يقال سميت  
في أمر فلان اذا أصله أو أفسده بسعيه \* وعاجزه سابقه لان كل واحد منهما في طلب الجواز الآخر



عن الخاق به فاذا سبقه قيل أجزره وعجزه والمعنى سعوها في معناها بالفساد من الطعن فيه حيث سموها سحرًا وشعرا وأساطير ومن تثبيط الناس عنها سابقين أو مسابقين في زعمهم وتقديرهم طامعين أن كيدهم للإسلام يتم لهم (فان قلت) كان القياس أن يقال انما أنا لكم بشير ونذير لذكركم الفريقين بعده (قلت) الحديث مسوق الى المشركين ويا أيها الناس نداء لهم وهم الذين قيل فيهم أفلم يسروا في الأرض ووصفوا بالاستحجال وانما أقحم المؤمنين وثوابهم ليعاظوا (من رسول ولاني) دليل بين على تغاير الرسول والنبي وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الانبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قيل فكم الرسل منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جاغفرا والفرق بينهم ما أن الرسول من الانبياء من جمع الى المعجزة الكتاب المنزل عليه والنبي غير الرسول من لم ينزل عليه كتاب وانما أمر أن يدعو الناس الى شريعة من قبله والسبب في نزول هذه الآية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أعرض عنه قومه وشاقوه وخالفه عشيرته ولم يشايعوه على ما جاءه حتى لفرط ضجره من إعراضهم وطرحه وتهاكبه على اسلامهم أن لا ينزل عليه ما ينقرهم له لعله يتخذ ذلك طريقا الى استئثارهم واستئثارهم عن غيرهم وعنادهم فاستمر به ما أقامه حتى نزلت عليه سورة والنجم وهو في نادى قومه وذلك التنى في نفسه فأخذ يقرؤها فلما بلغ قوله ومناة الثالثة الاخرى (ألقى الشيطان في أمنيته) التي غناها أي وسوس اليه بما شيعه به فسبق لسانه على سبيل السهو والغلط الى أن قال تلك الغرائق العلى وان شفاعتهن انترجى وروى الغرائقة ولم يفتن له حتى أدركته العصمة فتنبه عليه وقيل نبهه جبريل عليه السلام أو تكلم الشيطان بذلك فأسمعه الناس فلما سجد في آخرها سجد معه جميع من في النادى وطابت نفوسهم وكان تمكن الشيطان من ذلك بحجة من الله وابتلاء زاد المنافقون به شكًا وظلمة والمؤمنون نورًا وإيقانا والمعنى أن الرسل والانبياء من قبلك كانت هجراهم كذلك اذا تموا مثل ما تنبئت مكن الله الشيطان ليلقي في أمانتهم مثل ما ألقى في أمنيته ارادة امتحان من حوالهم والله سبحانه له أن يعصن عباده بما شاء من صنوف الجن وأنواع الفتن ليضاعف ثواب النابتين ويزيد في عقاب المذنبين وقيل تنى قرأ وأنشد تنى كتاب الله أول ليلة \* تنى داود الزبور على رسل

وأمنيته قراءته وقيل تلك الغرائق إشارة الى الملائكة أي هم الشفعاء لا الاصلان (فينسخ الله ما يلقي الشيطان) أي يذهب به ويبيطله (ثم يحكم الله آياته) أي يشيها والذين (في قلوبهم مرض) المنافقون والشاكرون (والقاسية قلوبهم) المشركون المكذبون (وان الظالمين) يريدون هؤلاء المنافقين والمشركين وأصله وانهم فوضع الظاهر موضع الضمير قضاء عليهم بالظلم (أنه الحق من ربك) أي ليعلموا أن تمكن الشيطان من الالتقاء هو الحق من ربك والحكمة (وان الله لهادى الذين آمنوا الى) أن يتأولوا ما يشابه في الدين بالتأويلات الصحيحة ويطلبوا المأشاكل منه الحمل الذي تقتضيه اصول المحكمة والقوانين الممهدة حتى لا تلحقهم حيرة ولا تعثر بهم شبهة ولا تنزل أقدامهم وقرئ لهادى الذين آمنوا بالتثوين \* الضمير في (مرية منه) للقرآن أو الرسول صلى الله عليه وسلم \* اليوم العقيم يوم بدر وانما وصف يوم الحرب بالعقيم لان أولاد النساء يقتلون فيه فيصرون كأنهن عقيم لم يلدن أولاداً المقاتلين يقال لهم أبناء الحرب فاذا قتلوا وصف يوم الحرب بالعقيم على سبيل الجواز وقيل هو الذي لا خير فيه يقال ريح عقيم اذا لم تنشئ مطرا ولم تلق شجرا وقيل لا مثل له في عظم أمره لقتال الملائكة عليهم السلام فيه وعن الضحاك أنه يوم القيامة وأن المراد بالساعة مقدماته ويجوز أن يراد بالساعة ويوم عقيم يوم القيامة وكأنه قيل حتى تأتيتهم الساعة أو تأتيتهم عذابها فوضع يوم عقيم موضع الضمير \* (فان قلت) التثوين في (يومئذ) عن أي جهة تنوب (قلت) تقديره الملك يوم يؤمنون أو يوم نزول مريتهم لقوله ولا يزال الذين كفروا في مريتهم حتى تأتيتهم الساعة \* لما جمعهم المهاجرة في سبيل الله سوى بينهم في الموعد وأن يعطى من مات منهم مثل ما يعطى من قتل تفضلا منه واحسانا \* والله أعلم بدرجات العاملين ومراتب استحقاقهم (حليم) عن تقرير المفرد منهم بفضله وكرمه روى أن طوائف من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم قالوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا

أولئك أصحاب الحليم وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا نكحنا ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وان الظالمين لن يشفقوا بعيد وليعلم الذين أوثوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم \* وان الله لهادى الذين آمنوا الى صراط مستقيم ولا يزال الذين كفروا في مريتهم حتى تأتيتهم الساعة بغتة أو يأتيهم عذاب يومئذ الله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقهم الله برزقا حسنا وان الله لهو خير الرازقين ليدخلهم مدخلا يرضونه وان الله لعليم حليم



قد علمنا ما أعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معكم كما جاهدوا فلانان متناهم على أن نزل الله هاتين الآيتين  
 \* تسمية الابتداء بالجزء الملازمة له من حيث أنه سبب وذلك مسبب عنه كما يحملون النظر على التفسير  
 والنقيض على النقيض للابسة \* (فان قلت) كيف طابق ذكر العفو والغفور هذا الموضع (قلت) المعاقب  
 مبعوث من جهة الله عز وجل على الإخلال بالعقاب والعفو عن الجاني على طريق التنزيه لا التحريم  
 ومندوب اليه ومستوجب عند الله المدح إن أثر ما ندب اليه وسلك سبيل التنزيه فحين لم يؤثر ذلك وانتصر  
 وعاقب ولم ينظر في قوله تعالى فن عفوا وأصلح فأجره على الله وأن تعفوا أقرب للتقوى ولمن صبر وغفر إن ذلك  
 لمن عزم الأمور فإن الله لعفو غفور رآى لا يكومه على ترك ما بعثه عليه وهو ضامن لنصرته في كثرته الثانية  
 من إخلاله بالعفو وانتقامه من الباغى عليه ويجوز أن يضمن له النصر على الباغى ويعرض مع ذلك بما  
 كان أولى به من العفو ويأوح به بذكر هاتين الصفتين أو دل بذكر العفو والمغفرة على أنه قادر على العقوبة  
 لأنه لا يوصف بالعفو إلا القادر على ضده (ذلك) أي ذلك النصر بسبب أنه قادر ومن آيات قدرته البالغة  
 أنه (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) أو بسبب أنه خالق الليل والنهار ومصرفه ما فلا يخفى عليه  
 ما يجري فيها على أيدي عباده من الخير والشر والباغي والانصاف وأنه (سميع) لما يقولون (بصير) بما  
 يفعلون (فان قلت) ما معنى إيلاج أحد الملوك في الآخر (قلت) تحصيل ظلمة هذا في مكان ضياء ذلك  
 بغيوبه الشمس وضياء ذلك في مكان ظلمة هذا بطلوعها كما يضئ السرب بالسراج ويظلم بفقده وقيل  
 هو زيادته في أحدهما ما ينقص من الآخر من الساعات \* وقرئ (تدعون) بالتاء والياء وقرأ اليماني وأن  
 ما تدعون بلفظ المبني للفعول والواو راجعة إلى ما لا نه في معنى الآية أي ذلك الوصف بخلق الليل والنهار  
 والأحاطة بما يجري فيها وأدراك كل قول وفعل بسبب أنه الله الحق الثابت الهيمته وأن كل ما يدعى الهادونه  
 باطل الدعوة وأنه لا شيء أعلى منه شأنًا أو أكبر سلطانًا \* قرئ (مخضرة) أي ذات خضر على مفعلة كبقلة  
 ومسبعة (فان قلت) هلا قيل فأصبحت ولم صرف إلى لفظ المضارع (قلت) لنسكتة فيه وهي افادة بقاء أثر  
 المطر زمانا بعد زمان كما تقول أنعم على فلان عام كذا فأروح وأغدوشا كراهه ولو قلت فرحت وغدوت لم يقع  
 ذلك الموقع (فان قلت) فإله رفع ولم ينصب جوابا للابسة استفهام (قلت) لو نصب لا أعطى ما هو عكس الغرض  
 لأن معناه إثبات الإخضرار فينقلب بالنصب إلى نفي الإخضرار مثله أن تقول لصاحبك ألم تر أني أنعمت  
 عليك فتشكر إن نصبت فأنيت نافي لشكره شاك تفريطه فيه وإن رفعت فأنيت مثبت للشكر وهذا  
 وأمثاله مما يجب أن يرغب به من اتسم بالعلم في علم الأعراب وتوقير أهل (الطيف) واصل علمه أو فضله إلى  
 كل شيء (خير) بمصالح الخلق ومنافعهم (ما في الأرض) من البهائم مذلة للركوب في البر ومن المراكب  
 جارية في البحر وغير ذلك من سائر المسخرات \* وقرئ (والفلك) بالرفع على الابتداء (أن تقع) كراهة أن تقع  
 (ال) بمشيئته (أحبياكم) بعد أن كنتم جنادا ترابا ونطفة وعلقة ومضغة (لكفور) ليجود لما أفاض عليه  
 من ضروب النعم \* هو نهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي لا تلتفت إلى قولهم ولا تمكثهم من أن ينزعوك  
 أو هو نهيهم عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمنازعة في الدين وهم جهال لا علم عندهم وهم  
 كفار خراعة روى أن بديل بن ورقاء وبشر بن سفيان الخراعيين وغيرهما قالوا الأسلمين مالكم تأكلون  
 ما قتلتم ولاتأكلون ما قتل الله يعنون الميتة وقال الزجاج هو نهي له صلى الله عليه وسلم عن منازعتهم كما  
 تقول لا يضاربك فلان أي لا تضاربه وهذا جائز في الفعل الذي لا يكون إلا بين اثنين (في الأمر) في أمر  
 الدين وقيل في أمر النساء \* وقرئ فلا ينزعك أي أثبت في دينك ثباتا لا يطمعون أن يجذبوك ليزيلوك  
 عنه والمراد زيادة التثبيت للنبي صلى الله عليه وسلم بما يوجب حيمته ويلهب غضبه لله ولدينه ومنه قوله  
 ولا يصعدك عن آيات الله ولا تكونن من المشركين فلا تكوننن طهيرا للكافرين وهيئات أن ترتع همة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حول ذلك الخي ولكن واردة على ما قلت لك من ارادة التهيج والالهاب وقال  
 الزجاج هو من نازعته فترعته أنزع أي غلبته أي لا يغلبك في المنازعة (فان قلت) لم جاءت تظيرة هذه  
 الآية مطوفة بالواد وقد نزعته عن هذه (قلت) لأن تلك وقعت مع ما يدانيها ويناسبها من الآية الواردة

ذلك ومن عاقب بمنزل  
 ما عوقب به ثم بغي عليه  
 لنصرته الله أن الله  
 لعفو غفور ذلك بأن  
 الله يولج الليل في النهار  
 ويولج النهار في الليل  
 وأن الله سميع بصير  
 ذلك بأن الله هو الحق  
 وأن ما يدعون من دونه  
 هو الباطل وأن الله هو  
 العلي الكبير ألم تر أن  
 الله أنزل من السماء ماء  
 فتصبح الأرض مخضرة  
 إن الله لطيف خبير له  
 ما في السموات وما في  
 الأرض وإن الله لهو  
 الغني الحميد ألم تر أن الله  
 سخركم ما في الأرض  
 والفلك تجري في البحر  
 بأمره ويمسك السماء  
 أن تقع على الأرض  
 إلا بأذنه إن الله بالناس  
 لرؤوف رحيم وهو الذي  
 أحياكم ثم يميتكم ثم  
 يحييكم إن الإنسان  
 لكفور لكل أمية  
 جعلنا منسكا هم ناسكوه  
 فلا ينزعك في الأمر  
 وادع إلى ربك إنك لعلي  
 هادي مستقيم



• قوله تعالى وان جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون (قال فيه معناه ان الله عالم بالذات (٢٨٥) لا يتعذر عليه تعالى معلوم)

وان جادلوك فقل الله أعلم  
بما تعملون الله يحكم بينكم  
يوم القيامة فما كنتم فيه  
تختلفون ألم تعلم أن  
الله يعلم ما في السموات  
والارض ان ذلك في  
كتاب ان ذلك على الله  
يسير ويعبدون من  
دون الله ما لم ينزل به  
سلطانا وما ليس لهم  
به علم وما لا ظالمين من  
نصير واذا اتلى عليهم  
آياتنا يذات تعسف  
في وجوه الذين كفروا  
لم يكر يكادون بسطون  
بالذين يتسولون عليهم  
آياتنا فقل أفأنبياءكم  
يشرون دابكم النار  
وعدها الله الذين كفروا  
وبئس المصير يا أيها  
الناس ضرب مثل  
فاستمعوا له يا أيها الذين  
تدعون من دون الله ان  
يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا  
له وان يسلبهم الذباب  
شيئا لا يستنقذوه منه  
ضعف الطالب والمطلوب  
ما قدر والله حق قدره  
ان الله لقوى عزير الله  
يصطفى من الملائكة  
رسلا ومن الناس ان  
الله سميع بصير يعلم  
ما بين أيديهم وما خلفهم  
والى الله ترجع الأمور  
يا أيها الذين آمنوا  
اركعوا واسجدوا واعبدوا  
ربكم وافعلوا الخير

في أمر النساء فعطفت على أخواتها وأما هذه فواقعة مع أباعد عن معناها فلم تجد معطفا • أي وان  
أبو الجاهلهم الالهة بعد اجتهادك أن لا يكون بينك وبينهم تنازع فادفعهم بأن الله أعلم بأعمالكم وبفجورها  
وبما تستحقون عليها من الجزاء فهو مجازيكم به وهذا وعيد وانذار ولكن برفق ولين (الله يحكم بينكم) خطاب  
من الله للمؤمنين والكافرين أي يفصل بينكم بالنواب والعقاب ومسألة النبي صلى الله عليه وسلم عما كان  
يلقى منهم وكيف يخفى عليه ما يعملون ومعلوم عند العلماء بالله أنه يعلم كل ما يحدث في السموات والارض  
وقد كتبه في اللوح قبل حدوثه • والاحاطة بذلك وإثباته وحقة عليه (يسير) لان العالم بالذات لا يتعذر  
عليه ولا يمتنع تعالى بمعلوم (ويعبدون) ما لم يتمسكوا في صحة عبادته ببرهان سماوي من جهة الوحي والسمع  
ولا الجأهم اليها علم ضروري ولا حجة لهم عليها دليل عقلي (وما) للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم من أحد  
ينصرهم ويصوب مذهبهم (المنكر) الفطن من التجهيم والبسور والانكار كالمكرم بمعنى الأكرام • وقرئ  
يعرف والمنكر • والسوط الوثب والبطش • قرئ (النار) بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف كأن قائله  
قال ما هو فقبل النار أي هو النار وبالنصب على الاختصاص وبالجر على البسول من شر من ذلككم من  
غيبكم على التالين وسطوكم عليهم أو عما أصابكم من الكراهة والضجر بسبب ما تلى عليكم (وعدها الله)  
استئناف كلام ويحتمل أن تكون النار مبتدأ وعدها خبر أو أن يكون حالا عنها إذا نهى أوجرت بها  
بضمها وقد • (فان قلت) الذي جاءه ليس بمثل فكيف سماه مثلا (قلت) قد سميت الصفة أو القصة الرائعة  
المتفاعة بالاستحسان والاستغراب مثلا تشبها لها ببعض الامثال المسيرة لكونها مستحسنة مستغربة  
عندهم • قرئ (تدعون) بالتاء والياء ويدعون مبنيا للمفعول (لن) أخت لافى نفي المستقبل الآن لن تنفيه  
نفيما تؤكدوا كيدهم هنا الدلالة على أن خلق الذباب منهم مستحيل مناف لحوالهم كأنه قال محال  
أن يخلقوا (فان قلت) ما محل (ولو اجتمعوا) (قلت) النصب على الحال كأنه قال مستحيل أن يخلقوا  
الذباب مشروطا عليهم اجتماعهم جميعا لخلقهم وتعاونهم عليه وهذا من أبلغ ما أنزله الله في تجهيل قريش  
واستركال عقولهم والشهادة على أن الشيطان قد خرمهم بخراجه حيث وصفه وبالالهية التي تقتضى الاقتدار  
على المقدورات كلها والاحاطة بالمعلومات عن آخرها صوراً وتماثيل يستحيل منها أن تقدر على أقل ما خلقه  
الله وأذله وأصغره وأحقه ولو اجتمعوا ذلك وتساندوا وأدل من ذلك على عجزهم وانتفاء قدرتهم أن هذا  
الخلق الأقل الاذل لو اختطف منهم شيئا فاجتمعوا على أن يستخلصوه منه لم يقدروا • وقوله (ضعف الطالب  
والمطلوب) كالتسوية بينهم وبين الذباب في الضعف ولو حقت وجدت الطالب أضعف وأضعف لأن الذباب  
حيوان وهو جاد وهو غالب وذال مغلوب وعن ابن عباس أنهم كانوا يطأونها بالزعفران ورؤسها بالعسل  
ويغلقون عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله (ما قدر والله حق قدره) أي ما عرفوه حق  
معرفة حتى لا يسموا باسمه من هو منسلخ عن صفاته بأمرها ولا يؤهلوه للعبادة ولا يتخذوه شريكا لله ان الله  
قادر غالب فكيف يتخذ العاجز المغلوب شيبا به • هذا رد لما أنكروا من أن يكون الرسول من البشر وبيان  
أن رسل الله على ضربين ملائكة وبشر • ثم ذكر أنه تعالى ذاك الإدراك عالم بأحوال المكلفين ما مضى  
منها وما غير لا تخفى عليه منهم خافية • واليه مرجع الأمور كلها والذي هو هذه الصفات لا يستل عبا يفعل  
وليس لأحد أن يعرض عليه في حكمة وتدابيره واختيار رسله • للذكر شأن ليس لغيره من الطاعات  
وفي هذه السورة دلالات على ذلك فمن غلة المؤمنين أو إلى الصلاة التي هي ذكر خالص ثم إلى العبادة  
بغير الصلاة كالصوم والحج والغزو ثم عم بالحث على سائر الخيرات وقيل كان الناس أول ما أسلموا يسجدون  
بلا ركوع ويركعون بلا سجود فأمر وأن تكون صلاتهم بركوع وسجود وقيل معنى (واعبدوا ربكم)  
اقصدوا بركوعكم وسجودكم وجه الله • وعن ابن عباس في قوله (وأفعلوا الخير) صلاة الأرحام ومكارم

قال أجد وقد تقدم مثله وأنكرنا عليه تحميلة القرآن ما لا يحتمله فان العلم في اللغة ذوالعلم الزائد المفضل على علم غيره فكيف يفسر بما  
ينفى صفة العلم البتة هب أن الأدلة العقلية لا وجود لها والله الموفق للصواب



﴿القول في سورة المؤمنين﴾ **بسم الله الرحمن الرحيم** قوله تعالى قد أفلق المؤمنون الآية (قال اختلاف في الايمان على قولين أحدهما ان كل من نطق بالشهادتين موافقا لقلبه لسانه فقد اصدق بالاعمان والاخر انه صفة مدح لا يستحقها الا البر التقي دون الفاسق الشقي) قال أحمد والاول مذهب الاشعرية والثاني مذهب المعتزلة والموحد الفاسق عندهم لامؤمن ولا كافر ولولم بين المعتزلة على هذا المعتقد تحريم (٢٨٦) الجنة على الموحد الفاسق بناء على انه لا يندرج في وعد المؤمنين لكان البحث

الاخلاق (لعلكم تفلحون) أي افعلوا هذا كله وأنتم راجون للفلاح طامعون فيه غير مستيقنين ولا تنكروا على أعمالكم وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله في سورة الحج سجدتان قال نعم ان لم تسجد هما فلا تقرأهما وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ما ضلت سورة الحج سجدتين وبذلك احتج الشافعي رضي الله عنه فرأى سجدتين في سورة الحج وأبو حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم لا يرون فيها الا سجدة واحدة لا تسجدون بقولون قرن السجود بالر كوع فدل ذلك على انها سجدة صلاة لا سجدة تلاوة (وجاهدوا) أمر بالغزو وجهاد النفس والهوى وهو الجهاد الاكبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رجع من بعض غزواته فقال رجعت من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر (في الله) أي في ذات الله ومن أجله يقال هو حق عالم وحده عالم أي عالم حق واحد اومنه (حق جهاده) (فان قلت) ما وجه هذه الاضافة وكان القياس حق الجهاد فيه أو حق جهادكم فيه كما قال وجاهدوا في الله (قلت) الاضافة تكون بأدنى ملازمة واختصاص فلما كان الجهاد مختصا بالله من حيث انه مفعول لوجهه ومن أجله صحت اضافته اليه ويجوز أن يتسع في الظرف كقوله ويوم شهدنا سليمان وأمرأ (اجتباكم) اختاركم لدينه ولنصرته (وما جعل عليكم في الدين من حرج) فتح باب التوبة للجرمين وفسح بأنواع الرخص والكفارات والديات والاروش ونحوه قوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وأمة محمد صلى الله عليه وسلم هي الامة المرحومة الموسومة بذلك في الكتب المتقدمة \* نصب الملة بعضهم ما تقدمها كأنه قيل وسع دينكم توسعة ملة أبيكم ثم حذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه أو على الاختصاص أي أعني بالدين ملة أبيكم كقولك الحمد لله الحميد (فان قلت) لم يكن (ابراهيم) أب الامة كلها (قلت) هو أبو رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أب الامة لأن أمة الرسول في حكم أولاده (هو) يرجع الى الله تعالى وقيل الى ابراهيم ويشهد للقول الاول قراءة أبي بن كعب الله سماكم (من قبل وفي هذا) أي من قبل القرآن في سائر الكتب وفي القرآن أي فضلكم على الامم وسماكم بهذا الاسم الا كرم (ايكون الرسول شهيدا عليكم) أنه قد بلغكم (وتكونوا شهداء على الناس) بأن الرسل قد بلغتهم \* وانخصكم بهذه البركة والاثرة فاعبدوه وثقوا به ولا تطلبوا النصر والولاية الا منه فهو خير مولى وناصر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحج أعطى من الاجر كحجة حجها وعمره اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفيما بقي

معهم لقطبا ولو كان ربوا على ذلك أمرا عظيما من أصول الدين وقواعده وقد نقل

لعلكم تفلحون وجاهدوا في الله حتى يجهادوه واجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فتمم المولى ونعم النصير

﴿سورة المؤمنين﴾ مكية وهي مائة وتسع عشرة آية ﴿

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قد أفلق المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون الاضي عنهم في رسالة الايمان خبطا طويلا

(سورة المؤمنين مكية وهي مائة وتسع عشرة آية وثاني عشرة عند الكوفيين) (بسم الله الرحمن الرحيم)

(قد) تقيضة لما هي ثبت المتوقع ولما تنفيه ولا شك أن المؤمنين كانوا متوقعين لمثل هذه البشارة وهي الاخبار بثبات الفلاح لهم فخطبوا بما دل على ثبات ما توقعوه \* والفلاح الظفر بالمرا دوقيل البقاء في الخير (وأفلق) دخل في الفلاح كما بشر دخل في البشارة ويقال أفلقه أصاره الى الفلاح وعليه قراءة طلحة بن مصرف أفلق على البناء للمفعول وعنه أفلقوا على أكلوني البراغيت أو على الابهام والتفسير وعنه أفلق بضمة بغير واو اجتزاء بها عنها كقوله فلان الأطبا كان حولي \* (فان قلت) ما المؤمن (قلت) هو في اللغة المصدق وأما في الشريعة فقد اختلف فيه على قولين أحدهما ان كل من نطق بالشهادتين موافقا لقلبه لسانه فهو مؤمن

فنقل عن قدمائهم كعمر بن عبيد وطبقته أن الايمان هو التصديق بالقلب وجميع فرائض الدين فعلا وتركه والنقل عن أبي الهذيل العلاف أن الايمان هو جميع فرائض الدين ونوافله ومختصر دليل القاضي لاهل السنة أن الايمان لغة هو مجرد التصديق اتفاقا فوجب أن يكون كذلك شرعا عملا بقوله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه مع سلامته عن معارضة النقل فانه لو كان لينه عليه الصلاة والسلام ولوينه لنقل لانه مما يثبتني عليه قاعدة الوعد والوعيد ولم ينقل لان النقل اما آساد أو بواقر الى



الاعلى ازواجهم

أو ما ملكت أيمانهم

فانهم غير ملومين فن

ابتغى وراء ذلك فأولئك

هم العادون والذين هم

لأماناتهم وعهدهم

راعون والذين هم على

صلواتهم يحافظون

آخر مادته قوله تعالى

والذين هم للزكاة

فاعلون (قال) الزكاة

تطلق ويراد بها العين

المخرجة وتطلق ويراد

بها فعل المزكى الذى هو

التزكية ويتعين ههنا

أن يكون المراد التزكية

لقوله فاعلون اذا العين

المخرجة لم يفعلها المزكى

ثم ضبط المصدر على

الاطلاق بأنه الذى

يصدق عليه انه فعل

الفاعل فعلى هذا تكون

العين المخرجة مصدرا

بالنسبة الى الله تعالى

وكذلك السموات

والارض وكل مخلوق

من جوهر وعرض

قال بجميع الحوادث

اذا قيل من فاعلها

فيقال الله أو بعض

الخلق (قال أحمد)

ويقول السنى فاعل

جميعها هو الله وحده

لا شريك له ولكن اذا

سئل بصيغة مشتقة

من الفعل على طريقة

اسم الفاعل مثل ان

والاخر أنه صفة مدح لا يستحقها الا البر التقي دون الفاسق الشقي \* انشروع في الصلاة خشية القلب  
والباد البصر عن قتادة وهو الزامه موضع السجود وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلى رافعا بصره  
الى السماء فلما زلت هذه الآية رعى بصره نحو مسجده وكان الرجل من العلماء اذا قام الى الصلاة هاب  
الرجل أن يشد بصره الى شئ أو يحدث نفسه بشئ من شأن الدنيا وقيل هو جمع الهمة لها والاعراض عما  
سواها ومن انشروع أن يستعمل الآداب فيستوفى كف الثوب والعبث بجسده وثيابه والالتفات والتمطى  
والثأوب والتغميض وتغطية الفم والسدل والفرقة والتشبيك والاختصار وتقلب الحصا روى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه أبصر رجلا يعبت بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلبه خشعت جوارحه ونظر  
الحسن الى رجل يعبت بالحصا وهو يقول اللهم زوجني الخور العين فقال بئس الخاطب أنت تخطب وأنت  
تعبت \* (فان قلت) لم أضيف الصلاة اليهم (قلت) لان الصلاة دائمة بين المصلى والمصلى له فالمصلى هو المنتفع  
بها وحده وهى عدته وذخيرته فهى صلاته وأما المصلى له فغنى متعال عن الحاجة اليها والانتفاع بها \* الغو  
ما لا يعينك من قول أو فعل كاللعب والهزل وما توجب المرءة الغاء واطراحه يعنى أن بهم من الجسد  
ما يشغلهم عن الهزل لما وصفهم بالانشروع في الصلاة أتبعه الوصف بالاعراض عن الغو ليجمع لهم الفعل  
والترك الشاقي على الانفس الذين هما قاعدتا بناء التكليف \* الزكاة اسم مشترك بين عين ومعنى فالعين  
القدر الذى يخرج به المزكى من النصاب الى الفقير والمعنى فعل المزكى الذى هو التزكية وهو الذى أراد الله  
بفعل المزكى فاعلين له ولا يسوغ فيه غيره لانه ما من مصدر الا يعبر عن معناه بالفعل ويقال لمحدثه فاعل  
تقول المضارب فاعل الضرب وللقاتل فاعل القتل وللمزكى فاعل التزكية وعلى هذا الكلام كله والتحقيق  
فيه أنك تقول فى جميع الحوادث من فاعل هذا فيقال لك فاعله الله أو بعض الخلق ولم يمنع الزكاة الدالة على  
العين أن تتعلق بها فاعلون لخروجها من صحة أن يتناولها الفاعل ولكن لأن الخلق ليسوا بفاعليها وقد أنشد  
لا تمية بن أبى الصلت المطعمون الطعام فى السنة اللازمة والفاعلون الزكوات

ويجوز أن يراد بالزكاة العين ويقدر مضاف محذوف وهو الاداء وحل البيت على هذا أصح لانها فيه مجموعة  
(على أزواجهم) فى موضع الحال أى الاولين على أزواجهم أو قوامين عليهن من قولك كان فلان على فلانة  
فان عنها خلف عليهما فلان ونظيره كان زياد على البصرة أى والى عليها ومنه قولهم فلانة تحت فلان ومن ثمة  
سميت المرأة فراشا والمعنى أنهم أفر وجهم حافظون فى كافة الاحوال الا فى حال تزوجهم أو تسريحهم أو تعلق  
على محذوف يدل عليه غير ملومين كأنه قيل يلامون الاعلى أزواجهم أى يلامون على كل مباشر الاعلى  
ما أطلق لهم فانهم غير ملومين عليه أو تجعله صلة لحافظين من قولك احفظ على عنان فرسى على تضمينه معنى  
النقى كما ضمن قولهم نشدتك بالله الافعلت معنى ما طلبت منك الافعلات \* (فان قلت) هلا قيل من ملكت  
(قلت) لانه أريد من جنس العقلاء ما يجرى مجرى غير العقلاء وهم الاناث \* جعل المستثنى حدا أوجب  
الوقوف عنده ثم قال فن أحدث ابتغاء وراء هذا الخدم فسحته واتساعه وهو اباحة أربع من الحرار وروى  
الامام شئت (فأولئك هم) الكاملون فى العدوان المتناهون فيه (فان قلت) هل فيه دليل على تحريم  
المنعة (قلت) لان المنسكوحة نكاح المنعة من جملة الأزواج اذا صح النكاح \* وقرئ (لأماناتهم) سى الشئ  
المؤمن عليه والمعاهد عليه أمانة وعهدا ومنه قوله تعالى ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها وقال  
وتخونوا أماناتكم وانما تؤدى العيون لا المعاني ويحان المؤمن عليه لا الامانة فى نفسها \* والراعى القائم على  
الشئ بحفظه واصلاح كراعى الغنم وراعى الرعية ويقال من راعى هذا الشئ أى متوليه وصاحبه ويحتمل  
العموم فى كل ما ائتمنوا عليه وعوهدوا من جهة الله تعالى ومن جهة الخلق والخصوص فيما جاوره من أمانات  
الناس وعهودهم \* وقرئ (على صلاتهم) (فان قلت) كيف كرر الصلاة أولا وأخرا (قلت) هماد كران  
مختلفان فليس بتكرار وصفوا أولا بالانشروع فى صلاتهم وأخرا بالحفاظة عليها وذلك أن لا يسموا عنها ويؤدوها  
فى أوقاتها ويقوموا أركانها ويؤكفونهم بالاهتمام بها وبما ينبغى أن تتم به أو صافها أو إضافة حدوث

يقال له من القائم من القاعد أجاب عن خلق الله الفعل على يديه وجعله محلا له كزبد وعمره



أولاً يفاد الخشوع في جنس الصلاة أي صلاة كانت وجعت آخر التفاد المحافظة على أعدادها وهي  
 الصلوات الخمس والوتر والسنن المرتبة مع كل صلاة وصلاة الجمعة والعديد والجنائز والاستسقاء والكسوف  
 والخسوف وصلاة الضحى والتهجد وصلاة السجود وصلاة الحاجة وغيرها من النوافل \* أي (أولئك)  
 الجامعون لهذه الأوصاف (هم الوارثون) إلا حقا بأن يسموا وراثاً دون من عداهم ثم ترجم الوارثين بقوله  
 (الذين يرثون الفردوس) فجاء بقائمة وجزالة لارثهم لا تخفى على الناظر ومعنى الارث ما رث في سورة مريم  
 \* أنث الفردوس على تأويل الجنة وهو البستان الواسع الجامع لأصناف الثمر روى أن الله عز وجل بنى  
 جنة الفردوس لبنة من ذهب ولبنة من فضة وجعل خلالها المسلك الأذفر وفي رواية ولبنة من مسك مذرى  
 وغرس فيها من جيد الفاكهة وجيد الریحان \* السلالة الخلاصة لأنها تسهل من بين السكر وفعالة بناء للقلبة  
 كالقلامة والقمامة وعن الحسن ما بين ظهري الطين (فان قلت) ما الفرق بين من ومن (قلت) الأول  
 لا ابتداء والثاني للبيان كقوله من الأولان (فان قلت) ما معنى (جعلنا) الانسان (نطفة) (قلت) معناه أنه  
 خلق جوهر الانسان أولاً طيناً ثم جعل جوهره بعد ذلك نطفة \* القرار المستقر والمراد الرحم وصفت  
 بالمكانة التي هي صفة المستقر فيها كقولك طريق سائر أو بمكانتها في نفسها لانها مكنت بحيث هي وأحرزت  
 \* قرئ عظاما فكسونا العظم وعظاما فكسونا العظام وعظاما فكسونا العظام وضع  
 الواحد مكان الجمع لزوال اللبس لان الانسان ذو عظام كثيرة (خلقاً آخر) أي خلقاً مميّزاً للخلق الأول مميّزاً  
 ما أبعد ما حيث جعله حيواناً وكان جساداً وناطقاً وكان أبكم وسمياً وواكناً أصم وبصيراً وكان أمه وأودع  
 بطنه وظاهره بل كل عضو من أعضائه وكل جزء من أجزائه بحائث فطرة وغرائب حكمته لا تدرك بوصف  
 الواصف ولا تبلغ بشرح الشارح وقد احتج به أبو حنيفة فيمن غصب بيضة فأفرخت عنده قال يضمن  
 البيضة ولا يراد الفرخ لانه خلق آخر سوى البيضة (فتبارك الله) فتعالى أمره في قدرته وعلمه (أحسن  
 الخالقين) أي أحسن المقدرين تقدير افتراء ذكر الميزل لالة الخالقين عليه ونحوه طرح المأذون فيه في  
 قوله أذن للذين يقاتلون لدلالة الصلة وروى عن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ  
 قوله خلقاً آخر قال فتبارك الله أحسن الخالقين وروى أن عبد الله بن سعد بن أبي سرح كان يكتب للنبي  
 صلى الله عليه وسلم فمطوق بذلك قبل املائه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اكتب هكذا نزلت فقال عبد الله  
 ان كان محمد نبياً يوحى اليه فأنا نبي يوحى الي فلحق بمكة كافر ثم أسلم يوم الفتح \* قرأ ابن أبي عملة وابن حبان  
 لمائتون والفرق بين المئتين والمائتين أن المئتين كالحى صفة ثابتة وأما المائتين فبدل على الحدوث تقول زيد  
 مائت الآن ومائت غدا كقوله يموت ونحوهما ضيق وضائق في قوله تعالى وضائق به صدورك جعل الامانة  
 التي هي اعدام الحياة والبعث الذي هو اعادة ما فيه ويعده دليلين أيضاً على اقتدار عظيم بعد الانشاء  
 والاختراع (فان قلت) فاذا الاحياء الاحياء الانشاء وحياة البعث (قلت) ليس في ذكر الحياتين نفي الثالثة  
 وهي حياة القبر كالوذ كرت ثلثي ما عندك وطويت ذكر ثلثه لم يكن دليلاً على أن الثلث ليس عندك وأيضاً  
 فالغرض ذكر هذه الاجناس الثلاثة الانشاء والامانة والاعادة والمطوى ذكرها من جنس الاعادة  
 \* الطرائق السموات لانه طوّر بعض بعض كطارقة النعل وكل شيء فوقه مثله فهو طريقة أولاً ثمها  
 طرق الملائكة ومئة لمباتهم وقيل الافلاك لانها طرائق الكواكب فيها مسيرها \* أراد بالخلق السموات كأنه  
 قال خلقنا ما فوقهم (وما كنا) عنها (غافلين) وعن حفظها وامساكها أن تقع فوقهم بقدرتنا أو أراد به الناس  
 وأنه انما خلقها فوقهم ليفتح عليهم الارزاق والبركات منها وينفعهم بأنواع منافعها وما كان غافلاً عنهم وما  
 يصلحهم (بقدر) بتقدير يسلمون معه من المضرة ويصلون الى المنفعة أو بقدر ما علمناه من حاجاتهم  
 ومصالحهم (فأسكناه في الارض) كقوله فسلكه ينابيع في الارض وقيل جعلناه نباتاً في الارض وقيل  
 انها خمسة أنهار يصحون نهر الهند وجحون نهر بلخ ودجلة والفرات نهر العراق والنيل نهر مصر أنزلها الله  
 من عين واحدة من عيون الجنة فاستودعها الجبال وأجرأها في الارض وجعل فيها منافع للناس في أصناف

أولئك هم الوارثون  
 الذين يرثون الفردوس  
 هم فيها خالدون ولقد  
 خلقنا الانسان من  
 سلاله من طين ثم  
 جعلناه نطفة في قرار  
 مكين ثم خلقنا النطفة  
 علقة فخلقنا العلقة  
 مضغة فخلقنا المضغة  
 عظاما فكسونا العظام  
 لحماً ثم أنشأناه خلقاً  
 آخر فتبارك الله أحسن  
 الخالقين ثم انكم بعد  
 ذلك لميتون ثم انكم  
 يوم القيامة تبعثون  
 ولقد خلقنا فوقكم  
 سبع طرائق وما كنا  
 عن الخلق غافلين وأنزلنا  
 من السماء ماء بقدر  
 فأسكناه في الارض



معايشهم \* وكما قدر على انزاله فهو قادر على رفعه وازالته وقوله (على ذهابه) من أوقع التكرات وأحرزها  
 للفصل والمعنى على وجه من وجوه الذهاب به وطريق من طرقه وفيه ايدان باقتدار المذهب وأنه لا يتعمد  
 عليه شيء إذا أراد وهو أبلغ في الابعاد من قوله قل رأيتم ان أصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين فعلى  
 العباد أن يستعظموا النعمة في الماء ويقيموا بالشكر الدائم ويخافوا انفارها إذا لم تشكروا \* خص هذه  
 الأنواع الثلاثة لأنها أكرم الشجر وأفضلها وأجمعها للمنافع ووصف النخل والعنب بأن ثمرهما ما جامع بين  
 أمرين بأنه فاكهة يتفكه بها وطعام يؤكل رطباً وبأسارطياً وعنباً وتمرّاً وزبيباً والزيتون بأن دهنه صالح  
 للاستسباح والاصطبغ جميعاً ويجوز أن يكون قوله ومنها تأكلون من قولهم يأكل فلان من حرفة يحترفها  
 ومن ضبعة يغتسلها ومن تجارة يترفع بها يعنون أنهم اطعمته وجهته التي منها يحصل رزقه كأنه قال وهذه  
 الجنات وجوه أرزاقكم ومعايشكم منها ترتقون وتتعيشون (وشجرة) عطف على جنات وقرئت حرف وعة  
 على الابتداء أي ومما أنشئ لكم شجرة (طور سيناء) وطور سينين لا يخلو ما أن يضاف فيه الطور إلى بقعة  
 اسمها سيناء وسينون واما أن يكون اسم الجبل مركباً من مضاف ومضاف إليه كما مر في القيس وكعب بن  
 فمين أضاف من كسر سين سيناء فقد منع الصرف للتعريف والعجمة أو التانيث لأنها بقعة وفعلاً لا يكون  
 ألفه للتانيث كعلباء وحرباء ومن فتح فلم يصرف لأن الألف للتانيث كعجرا وعقيل هو جبل فلسطين وقيل  
 بين مصر وأبلة ومنه نودي موسى عليه السلام وقرأ الأعمش سيناء على القصر (بالدهن) في موضع الحال أي  
 تثبت وفيها الدهن وقرئ تثبت وفيه وجهان أحدهما أن تثبت بمعنى تثبت وأنشد لرهير  
 رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم \* قطينا لهم حتى إذا تثبت البقل

والثاني أن مفعوله محذوف أي تثبت زيتونهم وفيه الزيت وقرئ تثبت بضم التاء وفتح الباء وحكمه حكم  
 تثبت وقرأ ابن مسعود تخرج الدهن وصنع الآكلين وغيره تخرج بالدهن وفي حرف أي ثمر بالدهن  
 وعن بعضهم تثبت بالدهان وقرأ الأعمش وصبا وقرئ وصباغ ونحوه مادبغ ودباغ والصباغ الغمس  
 لا تثدأ وقيل هي أول شجرة تثبت بعد الطوفان ووصفها الله تعالى بالبركة في قوله توفد من شجرة مباركة  
 \* قرئ نسقيكم بناءً مفتوحة أي تسقيكم الأنعام (ومنها تأكلون) أي تتعلق بها منافع من الركوب والحمل  
 وغير ذلك كما تتعلق بما لا يؤكل من الخيل والبغال والحمير وفيها منفعة زائدة وهي الأكل الذي هو انتفاع  
 بذواتها والقصد بالأنعام إلى الأبل لأنها هي المحمول عليها في العادة وقرنها بالفلك التي هي السفائن لأنها  
 سفائن البر قال ذو الرمة \* سفينة برحت خدي زمامها \* يريد صيدها (غيره) بالرفع على الحمل وبالجر على اللفظ  
 والجملة استئناف مجرى التعليل للامر بالعبادة (أفلا تتقون) أفلا تخافون أن ترفضوا عبادة الله  
 الذي هو ربكم وخالقكم ورزقكم وشكر نعمته التي لا تحصى ونها واجب عليكم ثم تذهبوا فتعبدوا غيره مما  
 ليس من استحقاق العبادة في شيء (أن يتفضل عليكم) أن يطلب الفضل عليكم ويرأسكم كقوله تعالى  
 وتكون لكم الكبرياء في الأرض (بهذا) إشارة إلى نوح عليه السلام وأولى ما كلمهم به من الحث على عبادة  
 الله أي ما سمعنا بمثل هذا الكلام أو بمثل هذا الذي يدعى وهو بشر أنه رسول الله وما أعجب شأن الضلال  
 لم يرضوا للنسوة ببشر وقد رضوا للإلهية بنحور وقولهم ما سمعنا بهذا يدل على أنهم وآباءهم كانوا في فترة متطاوله  
 أو تكذبوا في ذلك لأنهم ما بهم في الخي وتشرهم لأن يدفعوا الحق بما أمكنهم وبما عن لهم من غير تمييز منهم بين  
 صدق وكذب ألا تراهم كيف جنتوه وقد علموا أنه أرجح الناس عقلاً وأزهم قولاً \* والجنة الجنون أو الجن  
 أي بهجن يخبلونه (حتى حين) أي احتملوه واصبروا عليه إلى زمان حتى ينجلي أمره عن عاقبة فان أفاق من  
 بخونه والافتقار \* في نصرته أهلاً بهم فكانه قال أهلكم بسبب تكذيبهم إياي أو انصرتني بدل ما كذبوني  
 كما تقول هذا بذالك أي بدل ذلك ومكانه والمعنى أبداني من غم تكذيبهم سلوة النصر عليهم أو انصرتني  
 بانحياز ما وعدتهم من العذاب وهو ما كذبوه فيه حين قال لهم اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم (باعتينا)  
 بحفظنا وكلاءنا كأن مع الله حفاظاً يكونه بعبادتهم لئلا يتعرض له ولا يفسد عليه مفسد عتله ومنه

وانا على ذهاب به لقادرون  
 وأنشأنا لكم به جنات  
 من نخيل وأعناب لكم  
 فيها فواكه كثيرة ومنها  
 تأكلون وشجرة تخرج  
 من طور سيناء تنبت  
 بالدهن وصيغ لا كائن  
 وإن لكم في الأنعام  
 لعبرة نسقيكم مما في  
 بطونها وإيها منافع  
 كثيرة ومنها تأكلون  
 وعليها وعلى الفلك  
 تحملون ولقد أرسلنا  
 نوحاً إلى قومه فقال يا قوم  
 اعبدوا الله ما لكم من  
 إله غيره أفلا تتقون  
 فقال الملأ الذين كفروا  
 من قومه ما هذا إلا  
 بشر مثلكم يريد أن  
 يتفضل عليكم ولو شاء الله  
 لآنزل ملائكة مائة  
 بهذا في آياتنا الأولى  
 إن هو إلا رجل بهجنة  
 فترى صوابه حتى حين  
 قال رب انصرتني بما  
 كذبون فأوحيننا إليه أن  
 اصنع الفلك بأعيننا



ووحينا فاداجاه امرنا  
وفار التنور فاسلك فيها  
من كل زوجين اثنين  
وأهلك الامن سبق  
عليه القول منهم ولا  
تخاطبني في الذين ظلموا  
انهم مغرقون فاذا  
استويت أنت ومن  
معك على الفلك فصل  
الحمد لله الذي نجانا من  
القوم الظالمين وقل  
رب أنزلني منزلا مباركا  
وأنت خير المنزلات ان  
في ذلك لايات وان كنا  
لمبتلين ثم أنشأنا من  
بعدهم قرنا آخرين  
فأرسلنا فيهم رسولا  
منهم أن اعبدوا الله  
مالكم من اله غيره  
أفلاتنقون وقال الملا  
من قومه الذين كفروا  
وكذبوا بقاء الآخرة  
وأترقناهم في الحياة  
الدنيا ما هذا الا بشر  
مثلكم يا كل بماتا كاون  
منه ويشرب مما تشربون  
ولئن أطعتم بشرا مثلكم

قولهم عليه من الله عين كائنة (ووحينا) أي تأمرنا كيف تصنع ونعلمك روى أنه أوحى اليه أن يصنعها على  
مثال جثا الطائر \* روى أنه قيل لنوح عليه السلام اذا رأيت الماء يقور من التنور فاركب أنت ومن  
معك في السفينة فلما تبع الماء من التنور أخبرته امرأته فركب وقيل كان تنور آدم عليه السلام وكان  
من حجارة فصارت نوح واحتاف في مكانه فعن الشعبي في مسجد الكوفة عن عيينة الداخل مما يلي باب  
كنيسة وكان نوح عمل السفينة وسط المسجد وقيل بالشام موضع يقال له عين وردة وقيل بالهند وعن ابن  
عباس رضي الله عنه التنور وجه الارض وعن قتادة أشرف موضع في الارض أي أعلاه وعن علي رضي  
الله عنه فار التنور طلع الفجر وقيل معناه أن فوران التنور كان عند تنوير الفجر وقيل هو مثل كقولهم  
حجي الوطيس والقول هو الاول \* يقال سلك فيه دخله وسلك غيره وأسلكه قال \* حتى اذا أسلكوهم في  
فتائدة \* (من كل زوجين) من كل أمتي زوجين وهما أمة الذكور وأمة الانثى كالجمال والنوق والحصن  
والرمالك (اثنين) واحد من زوجين كالجل والناقة والحصان والرمكة روى أنه لم يحمل الا ما يلد  
ويبيض وقرئ من كل بالتثنية أي من كل أمة زوجين واثنين كما يدوز بزيادة بيان \* حتى بعلي مع  
سبق الضار كما جى باللام مع سبق النافع قال الله تعالى ان الذين سبقتم لهم من الحسنى ولقد سبقتم  
لعبادنا المرسلين ونحوه قوله تعالى لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت وقول عمر رضي الله عنه ليتما كانت كفاهما  
لاعلى ولاى \* (فان قلت) لنها عن الدعاء لهم بالنجاة (قلت) لما تضمنته الآية من كونهم ظالمين واجباب  
الحكمة أن يغرقوا لاجل حالهم الماعرف من المصلحة في اغراقهم والمفسدة في استبقائهم وبعد أن أملى لهم الدهر  
المنطاول فلم يزيدوا الا ضلالا ولزمهم الحجة البالغة لم يبق الا أن يجزوا عبرة للمعتبرين \* ولقد بالغ في ذلك حيث  
أتبع النهي عنه الامر بالحمد على هلاكهم والنجاة منهم كقوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله  
رب العالمين \* ثم أمره أن يدعوهم بدعاء هو أهم وأنفع له وهو طلب أن ينزله في السفينة أو في الارض عند  
خروجه منها منزلا مباركا له فيه ويعطيه الزيادة في خير الدارين وأن يشفع الدعاء بالثناء عليه المطابق لمصلته  
وهو قوله (وأنت خير المنزلات) (فان قلت) هلا قيل فقولوا قوله فاذا استويت أنت ومن معك لانه في  
معنى فاذا استويت (قلت) لانه بينهم وامامهم فكان قوله قولهم مع ما فيه من الاشعار بفضل النبوة واظهار  
كبرياء الربوبية وأن رتبة تلك المخاطبة لا يترقى اليها الا ملك أو نبي \* وقرئ منزلا بمعنى انزال أو موضع انزال  
كقوله لم يدخلهم مدخل برضونه (ان) هي الخففة من الثبيلة واللام هي الفارقة بين النافية وبينها في المعنى  
وان الشأن والقصة (كنا لمبتلين) أي مصيبين قوم نوح ببلاء عظيم وعقاب شديد وتحتبرين به هذه  
الايات عبادنا للنظر من يعتبر ويدكر قوله تعالى ولقد تركناها آية فهل من مدكر (قرنا آخرين)  
هم عاد قوم هود عن ابن عباس رضي الله عنهما وتشهد له حكاية الله تعالى قول هود واذكروا ان جعلكم  
خلفاء من بعد قوم نوح وحيى قصة هود على أثر قصة نوح في سورة الاعراف وسورة هود والشعراء \* (فان  
قلت) حق أرسل أن يعتدي بالى كاخواته التي هي وجهه وأنفذو بعث فاباله عدى في القرآن بالى تارة وبني  
أخرى كقوله كذلك أرسلنا في أمة وما أرسلنا في قرية من نذير (فأرسلنا فيهم رسولا) أي في عاد وفي  
موضع آخر والى عاد أخاهم هود (قلت) لم يعتدي كما عدى بالى ولم يجعل صله مثله ولكن الامة أو القرية  
جعلت موضعا لارسال كما قال رؤبة \* أرسلت فيها مصعبا ذا اقام \* وقد جاء بعث على ذلك في قوله ولوشئنا  
لبعثنا في كل قرية نذيرا (أن) مفسرة لارسلنا أي قلنا اللهم على لسان الرسول (اعبدوا الله) \* (فان قلت)  
ذكره قال قوم هود في جوابه في سورة الاعراف وسورة هود بغير واو قال الملا الذين كفروا من قومه انا  
انرا في سفاهة قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وهما مع الوافى فرق بينهما (قلت) الذي بغير واو على تقدير  
سؤال سائل قال فا قال قومه فقبل له قالوا كيت وكيت وأما الذي مع الوافى فطف لما قالوه على ما قاله ومعناه  
أنه اجتمع في الحصول هذا الحق وهذا الباطل وشتان ما هما (بلقاء الآخرة) بلقاء ما فيها من الحساب والثواب  
والعقاب كقولك يا حبيذا جوار مكة أي جوار الله في مكة \* حذف الضمير والمعنى من مشروبيكم أو حذف منه



لدلالة ما قبله عليه (إذا) واقع في جزاء الشرط وجواب للذين قالوا لهم من قومهم أي تخسرون عقولكم  
وتغبنون في آرائكم \* فني (أنكم) للتوكيد وحسن ذلك لفصل ما بين الأول والثاني بالطرف ومخرجون  
خبر عن الأول أو جعل أنكم مخرجون مبتدأ وإذا تم خبرا على معنى أخر اخرجكم إذا تم ثم أخبر بالجملة عن  
أنكم أو رفع أنكم مخرجون بفعل هو جزاء الشرط كأنه قيل إذا تم وقع أخر اخرجكم ثم أوقعت الجملة الشرطية  
خبراً عن أنكم وفي قراءة ابن مسعود أي بعدكم إذا تم \* قرئ (هيئات) بالفتح والمكسر والضم كلها بتنوين وبلا  
تنوين وبالسكون على لفظ الوقف (فان قلت) ما توعدون هو المستبعد ومن حقه أن يرتفع به هيئات كما ارتفع  
في قوله \* فهيات هيئات العقيق وأهله \* فهاهنا اللام (قلت) قال الزجاج في تفسيره البعد لما توعدون  
أو بعد لما توعدون فمن تون فنزله منزلة المصدر وفيه وجه آخر وهو أن يكون اللام لبيان المستبعد ما هو  
بعد التصويت بكلمة الاستبعاد كما جاءت اللام في هيئات لبيان المهيت به \* هذا ضمير لا يعلم ما يعني به إلا بما  
يتلوه من بيانه وأصله إن الحياة (الحياتنا الدنيا) ثم وضع هي موضع الحياة لأن الخبر يدل عليها ويبينها  
ومنه هي النفس تحصل ما حملت وهي العرب تقول ماشاءت والمعنى لا حياة إلا هذه الحياة لأن إن النافية  
دخلت على هي التي في معنى الحياة الدالة على الجنس فنقته فوازنت لا التي نفت ما بعده في الجنس (نموت  
ونحي) أي يموت بعض ويولد بعض ينقرض قرن ويأتي قرن آخر \* ثم قالوا ما هو إلا مفتر على الله فيما يدعيه  
من استنبائه له وفيما بعد تأمن البعث وما نحن بمصدقين (قليل) صفة للزمان كقديم وحديث في قولك  
ما رأيت قديماً ولا حديثاً في معناه عن قريب وماتوا كيدهم في قلة المدة وقصرها (الصيحة) صيحة جبريل  
عليه السلام صاح عليهم فدمرهم (بالحق) بالوجوب لأنهم قد استوجبوا الهلاك أو بالعدل من الله من  
قولك فلان يقضي بالحق إذا كان عادلاً في قضائه \* شبههم في دمارهم بالغناء وهو جميل السيل بمابلي واسود  
من العيدان والورق ومنه قوله تعالى فجعله غثاء أحوى وقد جاء مشدداً في قول امرئ القيس  
\* من السيل والغثاء فليكن مغزل \* بعد أو مستحقاً ودفعوا نحوها مصادر موضوعه مواضع أفعالها وهي من  
بجمل المصادر التي قال سيبويه نصبت بأفعال لا يستعمل أظهارها ومعنى بعدا بعدوا أي هلكوا يقال بعدا بعدا  
وبعدا نحو ردد رددوا ورشدا ورشدا و (للقوم الظالمين) بيان لمن دعي عليه بالبعد نحو هيئاتك ولما توعدون (قرونا)  
قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما بنى إسرائيل (أجلها) الوقت الذي حد  
لهلاكها وكتب (تتري) فعلى الألف للتأنيث لأن الرسل جماعة وقرئ تتري بالتنوين والتاء بدل من الواو  
كافي تولى وتيقور أي متواترين واحداً بعد واحد من التور وهو الفرد أضاف الرسل إليه تعالى وإلى أممهم  
ولقد جاءتهم رسالتنا بالبينات ولقد جاءتهم رسالتهم بالبينات لأن الإضافة تكون بالملابسة والرسول ملابس  
المرسل والمرسل إليه جميعاً (فأتبعنا) الأمم أو القرون (بعضهم بعضاً) في الإهلاك (وجعلناهم) أخباراً يسمر  
بها ويتعجب منها \* الأحاديث تكون اسم جمع للحديث ومنه أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكون  
جمعاً لا حد وثقة التي هي مثل الضحوة والألوة والاعجوبة وهي مما يتحدث به الناس تلها وتعجبا وهو  
المراد ههنا (فان قلت) ما المراد بالسلطان المبين (قلت) يجوز أن تراد العضال أنها كانت أم آيات موسى  
وأولها وقد تعلقت بهم أممجزات شتى من انقلابها حمية وتلقفها ما أفكته السحرة وانفلاق البحر وانفجار  
العيون من الحجر بضربهم ما جاء أو كونها حارساً وشعبة وشجرة خضراء مثمرة ودلوا ورشاً جعلت كأنها  
ليست بعضها لما استبدت به من الفضل فلذلك عطف عليها كقوله تعالى وجبريل وميكال ويجوز أن  
تراد الآيات أنفسها أي هي آيات وجمعة بينة (عالين) متكبرين ان فرعون علا في الأرض لا يريدون علواً  
في الأرض أو متطاولين على الناس قاهرين بالبغي والظلم \* البشري يكون واحداً وجمعاً بشراسو بالبشرين  
فأما ترين من البشر \* ومثل وغيره يوصف بهما الاثنان والجمع والمذكر والمؤنث أنكم إذا مثلهم ومن  
الأرض مثلهم ويقال أيضاً هم أمثاله ان الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم (وقومهما)  
يعني بني إسرائيل كأنهم يعبدوننا خضوعاً وتذلاً ولأنه كان يدعي الإلهية فادعى للناس العباداة وأن طاعتهم

أنكم إذا تخسرون  
أي بعدكم أنكم إذا تم  
وكنتم تراباً وعظاماً أنكم  
مخرجون هيئات  
هيئات لما توعدون ان  
هي الاحياتنا الدنيا  
نموت ونحي وما نحن  
بمبعوثين ان هو الا رجل  
افترى على الله كذبا  
وما نحن له بمؤمنين قال  
رب انصرتني بما كذبون  
قال عما قليل ليصبحن  
نادمين فأخبرتهم  
الصيحة بالحق فجعلناهم  
غثاء فبعثناهم للقوم  
الظالمين ثم أنشأنا من  
بعدهم قروناً آخرين  
ما تسبق من أمم  
أجلها وما يستأخرون  
ثم أرسلنا رسالتنا تترى  
كلما جاء أمم رسولها  
كذبوه فأتبعنا بعضهم  
بعضاً وجعلناهم  
أحاديث فبعثناهم القوم  
لا يؤمنون ثم أرسلنا  
موسى وأخاه هرون  
بآياتنا وسلطان مبين  
الى فرعون وملأه  
فاستكبروا وكانوا قوماً  
عالين فقلوا أنؤمن  
لبشرين مثلاً وقومهما  
لنا عابدون فكذبوهما  
فكناؤا من المهلكين  
ولقد آتينا



\* وقوله عز وجل يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا (قال هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما وكيف والرسل انما أرسلوا متفرقين في أزمنة مختلفة (٣٩٣) وانما المعنى الاعلام بان كل رسول في زمانه نودي بذلك) قال أجد هذه نعمة اعتزالية فان مذهب

أهل السنة ان الله تعالى منكم أمرا أزلا ولا يشترط في تحقق الامر وجود الخطاب فعلى هذا قوله كلوا من الطيبات واعملوا صالحا

موسى الكتاب لهم هم يمشون وجعلنا ابن مريم وأمه آية وآتيناهما الحجر ربوة ذات قرار ومعين يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا إلى ما تعملون عليهم وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأبنا ربكم فاتقون فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون فذريهم في غمرتهم حتى حين أي يحسبون أنما غلبهم به من مال وبين يسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون أن الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم بربهم لا يشركون والذين

على ظاهره وجعته عنسدا هل الحق وهو ثابت أزلا على تقدير وجود الخطابين فيما لا يزال متفرقين كما في

له عبادة على الحقيقة (موسى الكتاب) أي قوم موسى التوراة لعلمهم يعملون بشرائعها ومواعظها كما قال على خوف من فرعون وملته يريدا لفرعون وكما يقولون هاشم وثقيف وتيم ويراد قومهم ولا يجوز أن يرجع الضمير في لعلمهم إلى فرعون وملته لان التوراة انما أوتيت لبني اسرائيل بعد اغراق فرعون وملته ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الاولى \* (فان قلت) لو قيل آيتين هل كان يكون له وجه (قلت) نعم لان مريم ولدت من غير ميس وعيسى روح من الله ألقى إليها وقد تكلم في المهد وكان يحيى الموني مع معجزات أخر فكان آية من غير وجه واللفظ محتمل للتنبيه على تقدير (وجعلنا ابن مريم) آية (وأمه آية) ثم حذف الاولى لدلالة الثانية عليها \* الربوة والربوة في رائهم ما يلجركا بوقري ربوة وربوة بالضم وربوة بالكسر وهي الارض المرتفعة قيل هي ايليا أرض بيت المقدس وانما كبد الارض وأقرب الارض إلى السماء ثمانية عشر ميلا عن كعب وقيل دمشق وغوطتها وعن الحسن فلسطين والرملة وعن أبي هريرة الزموا هذه الرملة فمكة فلسطين فانها الربوة التي ذكرها الله وقيل مصر \* وانقرار المستقر من أرض مستوية منبسطة وعن قتادة ذات عمار وما يعني انه لاجل الثمار يستقر فيها ساكنوها \* والمعنى الماء الظاهر الجاري على وجه الارض وقد اختلف في زيادة ميمه وأصله فوجه من جعله مقعولا أنه مدرك بالعين اظهروه من عانه اذا أدركه بعينه فحجركه اذا ضرب به بركبته ووجه من جعله فعلا انه نفاع يظهروه وحريه من الماعون وهو المنفعة \* هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما وكيف والرسل انما أرسلوا متفرقين في أزمنة مختلفة وانما المعنى الاعلام بان كل رسول في زمانه نودي بذلك ووحي به ليعتقد السامع أن أمر انودي به جميع الرسل ووحيه حقيقة أن يؤخذ به ويعمل عليه \* والمراد بالطيبات ما حل وطاب وقيل طيبات الرزق خلال وصاف وقوام فالجلال الذي لا يعصى الله فيه والصابي الذي لا ينسى الله فيه والقوام ما عسى النفس ويحفظ العقل أو أريد ما يستطاب ويستلذ من الماء كل والفواكه ويشهده بحبشه على عقب قوله وآتيناهما إلى ربوة ذات قرار ومعين ويجوز أن يقع هذا الاعلام عند ايواع عيسى ومريم إلى الربوة فقد ذكر على سبيل الحكاية أي آتيناهما وقلنا لهما هذا أي أعلمناهما أن الرسل كلهم خاطبوا بهن هذا فكلاما رزقنا كما واعلا صالحا اقتداء بالرسل \* قرئ وان بالكسر على الاستئناف وأن معنى ولان وأن مخففة من الثقيلة و (أمتكم) مرفوعة معها \* وقرئ (زبرا) جمع زبور أي كتب مختلفة يعني جعلوا دينهم أديانا وزبرا قطعها استعيرت من زبر الفضة والحديد وزبرا مخففة الباء كرسول في رسل \* أي كل فرقة من فرق هؤلاء المختلفين المنقطعين دينهم فرح بباطلهم مضطرب النفس معتقد أنه على الحق \* الغمرة الماء الذي يغمر القامة فضررت مثل الماء يغمرورون فيه من جهلهم وغمياتهم أو شبهوا باللاعبين في غمرة الماء عليهم من الباطل قال \* كائن في ضارب في غمرة لعب \* وعن علي رضي الله عنه في غمراتهم (حتى حين) إلى أن يقتلوا أو يعذبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ونهى عن الاستعجال بعذابهم والجزع من تأخيرهم \* وقرئ عذبهم ويسارع ويسرع بالياء والفاعل الله سبحانه وتعالى ويجوز في يسارع ويسرع أن يتضمن ضمير الممد به ويسارع مبنيا للفعل والمعنى أن هذا الامداد ليس الاستدراج اليهم إلى المعاصي واستجرازا إلى زيادة الاثم وهم يحسبونه مسارعة لهم في الخيرات وفيما لهم فيه نفع وإكرام ومعالجة بالشواب قبل وقته ويجوز أن يراد في جزاء الخيرات كما يفعل بأهل الخير من المسلمين و (بل) استدراك لقوله أي يحسبون يعني بل هم أشباه الباطل لافطنة بهم ولا شعور حتى يتأملوا ويتفكروا في ذلك أهوا استدراج أم مسارعة في الخير (فان قلت) أين الراجع من خبر أن إلى اسمها اذا لم يستكن فيه ضميره (قلت) هو محذوف تقديره تسارع به ويسارع به ويسارع الله به كقوله ان ذلك ان عزم الامور أي ان ذلك منه وذلك لاستطالة الكلام مع أمن الالباس

هذا الخطاب أو مجتمعين كما في زعمه وبالمعنى لما ثبت اعتقاد قدم الكلام زلت بهم القدم حتى جلاوا هذه الآية وأمثالها على الجواز وخلاف الظاهر وما بال الزمخشري خص هذه الآية بأنها على خلاف الظاهر ومعتقده يوجب حمل مثل قوله تعالى أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وجميع الاوامر العامة في الامة على خلاف الظاهر



(يُؤْتُونَ مَا آتَوْا) يعطون ما أعطوا وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة يأتون ما أتوا أي يفعلون ما فعلوا وعنها قالت قلت يا رسول الله هو الذي يزني ويسرق ويشرب الخمر وهو على ذلك يخاف الله قال لا يا ابنة الصديق ولكن هو الذي يصلي ويصوم ويتصدق وهو على ذلك يخاف الله أن لا يقبل منه (يسارعون في الخيرات) يحتمل معنيين أحدهما أن يراد يرغبون في الطاعات أشد الرغبة فيبادرونها والثاني أنهم يتجملون في الدنيا بالمنافع ووجوه الأكرام كما قال فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وآتيناهم أجره في الدنيا وآتاه في الآخرة لمن الصالحين لأنهم إذا سارعوا بها هم فقد سارعوا في نيلها وتجاوزوا هذا الوجه أحسن طبائعا لآية المتقدمة لأن فيه إثبات ما نفي عن الكفار المؤمنين وقري يسارعون في الخيرات (لها سابقون) أي فاعلون السبق لاجلها أو سابقون الناس لاجلها أو أيها السابقون أي ينالونها قبل الآخرة حيث جعلت لهم في الدنيا ويجوز أن يكون لها سابقون خبرا بعد خبر ومعنى وهم لها كغنى قوله

\* أنت لها أحد من بين البشر \* يعني أن هذا الذي وصف به الصالحين غير خارج من جد الوسع والطاقه وكذلك كل ما كافه عبادهم وما عملوه من الأعمال فغير ضائع عنده بل هو مثبت لديه في كتاب يريد اللوح أو صحيفة الأعمال ناطق بالحق لا يقرؤن منه يوم القيامة إلا ما هو صدق وعدل لا زيادة فيه ولا نقصان ولا يظالم منهم أحد أو أراد أن الله لا يكاف إلا الوسع فإن لم يبلغ المكاف أن يكون على صفة هؤلاء السابقين بعد أن يستقر غوسمه ويبذل طاقته فلا عليه ولدينا كتاب فيه عمل السابق والمقتصد ولا تظلم أحدا من حقه ولا تخطئه دون درجته \* بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة لها (من هذا) أي مما عليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين (ولهم أعمال) متجاوزة متخطية لذلك أي لما وصف به المؤمنون (هم لها) معنادون وبها ضارون لا يظلمون عنها جني يأخذهم الله بالعذاب \* وحتى هذه هي التي يتبدأ بها الكلام والكلام الجملة الشريفة والعذاب قتلهم يوم بدر أو الجوع حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اشد وطأ تلك على مضير واهملها عليهم هم سفين كسنى يوسف فابتسلاهم الله بالقحط حتى أكلوا الخيف والكلاب والعظام المحترقة والقذو والولاد \* الجوار الصراخ باستغاثة قال \* جارساعات النيام لربه \* أي يقال لهم حينئذ (لا تجاروا) فإن الجوار غير نافع لكم (منها لا تنصرون) لا تغاثبون ولا تمنعون منا أو من جهتنا لا يلحقكم نصر ومغوثية \* قالوا الضمير في (به) البيت العتيق أو الحرم كانوا يقولون لا يظهر علينا أحد لا نأهل الحرم والذي ستر غ هذا الاضمار شهرتهم بالاستبكار بالبيت وأنه لم تكن لهم مفخرة إلا أنهم ولاته والقائمون به ويجوز أن يرجع إلى آياتي الأناذ كرايم في معنى كتابي ومعنى استبكارهم بالقرآن تكذيبهم به استبكارا ضمن مستكبرين معنى مكذبين فعدي تعديته أو يحدث لكم استماعه استبكارا وعتوا فأنتم مستكبرون بسببه أو تعلق الباطل بساير أي تسمرون بذكر القرآن وبالطعن فيه وكانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمرون وكانت عامة بمرهم ذكر القرآن وتسميته بمر أو شعر أو سب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو بتهجرون والساير نحو الحاضر في الاطلاق على الجمع وقري سمر أو سمارا وتهجرون وتهجرون من أهر في منطقة إذا فحش والهجر بالضم الفحش ومن هجر الذي هو مبالغة في هجر إذا هذى والهجر بالفتح الهذيان (القول) القرآن يقول أفلم يتدبروا لعلوا أنه الحق المبين فيصدقوا به وعن جاءه بل (جاءهم ما لم يأت آباءهم) فلذلك أنكره واستبدعوه كقوله لنذر قوم ما أنذر آباؤهم فهم غافلون أو اجنوا عند نذراياته وأقاميصة مثل ما نزل عن قباهم من المكذبين أم جاءهم من الأمن ما لم يأت آباءهم حين جافوا الله فآمنوا به وبكتبه ورسله وأطاعوه وآباؤهم اسمعيل وأعقابهم من عدنان وقحطان وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا مضرو ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين ولا تسبوا قساقنه كان مسلما ولا تسبوا الحرب بن كعب ولا أسد ابن خزيمه ولا عيم بن مر فاتهم كانوا على الاسلام وما شككتم فيه من شيء فلا تشكوا في أن تبعنا كان مسلما وروي في أن ضبة كان مسلما وكان على شريطة سليمان بن داود (أم لم يعرفوا) محمدا وجمعة نسبه وحلوه في سطة هاشم وأمانته وصديقه وشهامته وعقبه واتسامه بأنه خير فتيان قريش والخطبة التي خطبها أبو طالب

يؤتون ما أتوا وقالوا هم  
وجله أنهم إلى ربهم  
راجعون أو أشك  
يسارعون في الخيرات  
وهم لها سابقون ولا  
تكاف نفسا إلا وسعها  
ولدينا كتاب ينطق  
بالحق وهم لا يظلمون  
بل قلوبهم في غمرة من  
هذا ولهم أعمال من  
دون ذلك هم لها عاملون  
حتى إذا أخذنا مترفيهم  
بالمذاب إذا هم  
يجارون لا تجاروا  
اليوم انكم منا  
لا تنصرون قد كانت  
آياتي تنجلي عليكم  
فكنتم على أعقابكم  
تنكصون مستكبرين  
به ساير تهجرون أفلم  
يتدبروا القول أم جاءهم  
ما لم يأت آباءهم الأولين  
أم لم يعرفوا رسولهم  
فهم له منكرون أم  
يقولون به جنسة بل  
جاءهم بالحق



\* قولا تعالى بل جاءهم بالحق وأكثروا الحق كرهون (قال فان قلت أكثروا يعطى ان أقلهم لا يكره الحق وكيف ذلك والكل كفره قلت فيهم من أبي الاسلام حذرا من مخالفة آباءه ومن أن يقال صيا كافي طالب لا كراهة للحق) قال أحمد وأحسن من هذا أن يكون الضمير في قوله وأكثروا على الجنس للناس كافة ولما ذكر هذه الطائفة من الجنس بنى الكلام في قوله وأكثروا على الجنس بجملة من كقوله ان في ذلك لآية وما كان أكثروا مؤمنين وكقوله وما أكثروا الناس ولو حرصت بمؤمنين وبذلك على ذلك قوله تعالى بل جاءهم بالحق والنبي صلى الله عليه وسلم جاء (٣٩٤) الناس كلهم وبعث الى الكافة ويحتمل أن يحتمل الاكثر على الكل كما حمل القليل على النفي والله أعلم وأما قول

الرجحى ان من تمادى على الكفر وآثر البقاء عليه تقليدا لآبائه ليس كراهة للحق فردد فان من أحب شيئا كره ضده

وأكثروا الحق كرهون ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن بل أن ينههم بذكرهم فهم عن ذلك كرههم معرضون أم تسئلهم مخرجا فجاء ربك خير وهو خير الرازقين وإنك لتدعوهم الى صراط مستقيم وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لنا كيون ولورجناسهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا في طغيانهم بهمهون ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم

فاذا أحبوا البقاء على الكفر فقد كرهوا الانتقال عنه الى الايمان ضرورة والله أعلم ثم انجز الكلام الى استبعاد

في نكاح خديجة بنت خويلد كفى برغائها مديا الجنة الجنون وكانوا يعلمون انه يرى عندها أنه أرجحهم عقلا وأثقيهم ذهنا ولكنه جاءهم بما خالف شهواتهم وأهواءهم ولم يوافق ما نشؤوا عليه وسيط بلحومهم ومائتهم من اتباع الباطل ولم يجدوا له مردا ولا مدفعا لانه الحق الايلج والصراط المستقيم فأخذوا الى البهت وعولوا على الكذب من النسبة الى الجنون والسكر والشعر (فان قلت) قوله (وأكثروا) فيه أن أقلهم كانوا لا يكرهون الحق (قلت) كان فيهم من يترك الايمان به أنفة واستنكاها من توبيخ قومه وأن يقولوا صبا وترك دين آباءه لا كراهة للحق كما يحكى عن أبي طالب (فان قلت) يزعم بعض الناس أن أبا طالب صح اسلامه (قلت) يا سبحان الله كأن أبا طالب كان أخل أعمام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يشتر اسلامهم حرة والعباس رضى الله عنهم ما يخفى اسلام أبي طالب \* دل بهذا على عظم شأن الحق وأن السموات والارض ما قامت ولا من فيهن الا به فلواتبع أهواءهم لانقلب باطلا وذهب ما يقوم به العالم فلا يبقى له بعده قوام أو أراد أن الحق الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وهو الاسلام لو اتبع أهواءهم وانقلب شر كالبلاء الله بالقيامة ولا هلك العالم ولم يؤخروا عن فتادة أن الحق هو الله ومعناه ولو كان الله إلها يتبع أهواءهم ويأمر بالشرك والمعاصي لما كان إلها ولما كان شيطانا ولما قدر أن يسلك السموات والارض (بذكرهم) أي بالكتاب الذي هو ذكرهم أي وعظهم أو وصيتهم ونفهمهم أو بالذي كانوا يمتنون به ويقولون لو أن عندنا ذكرا من الاولين لكنا عبادة الله المخلصين وقرئ بذكرهم \* قرئ خراجا فخراج وخراجا فخرج وخراجا فخراج وهو ما يخرج به الى الامام من زكاة أرضك وإلى كل عامل من أجرته وجعله وقيل الخرج ما تبرعت به والخراج ما لزمك أدائه والوجه أن الخرج أخص من الخراج كقولك خراج القرية وخرج المكة زيادة اللفظ لزيادة المعنى ولذلك حسنت قراءة من قرأ خراجا فخراج ربك يعني أم تسألهم على هدايتك لهم قليلا من عطاء الخلق فالكثير من عطاء الخلق خير قد ألزمهم الحجة في هذه الآيات وقطع معاذيرهم وعلمهم بأن الذي أرسل اليهم رجل معروف أمره وحاله مخبور سره وعلمه خليف بأن يجنب مثله لرسالة من بين ظهرائهم وأنه لم يعرض له حتى يدعى بمثل هذه الدعوى العظيمة بباطل ولم يجعل ذلك سلما الى النيل من دينهم واستعطاء أموالهم ولم يدعهم الا الى دين الاسلام الذي هو الصراط المستقيم مع ابراز ما يكون من أدوائهم وهو اخلاصهم بالتدبر والتأمل واستنثارهم بدين الآباء الضلال من غير برهان وتعللهم بأنه مجنون بعد ظهور الحق وثبات التصديق من الله بالمعجزات والآيات النيرة وكرهتهم للحق واغراضهم عما فيه حظهم من الذكر \* يحتمل أن هؤلاء وصفتهم أنهم لا يؤمنون بالآخرة (لنا كيون) أي عادلون عن هذا الصراط المذكور وهو قوله الى صراط مستقيم وأن كل من لا يؤمن بالآخرة فهو عن القصدنا كب \* لما أسلم جماعة بن أقال الحنفي ولحق باليماامة ومنع الميرة من أهل مكة وأخذهم الله بالسنين حتى أكلوا العلهز جاء أبو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أنشدك الله والرحم ألسنتهم أنك بعثت رجلا لعالمين فقال بلى فقال قتلنا بالسياف والابناء بالجوع والمعنى

اعيان أبي طالب وتحقيق القول فيه انه مات على الكفر ووجه ذلك بأنه أشهر عومة النبي صلى الله عليه وسلم فلو كان لو قد أسلم لاشتهر اسلامه كما اشتهر اسلام العباس وحرة وأجدولانه أشهر ولا فائلا باسلامه أن يعتذر عن عدم شهرته بأنه انما أسلم قبيل الاحتضار فلم يظهر له موافق في الاسلام يشتهر بها كما ظهر لغيره من عومته عليه الصلاة والسلام هذا والظاهر أنه لم يسلم وحسبك دليلا على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام سألت الله تعالى فيه وانه بعد ذلك لني فخصاح من نار يغلي رأسه من قدميه \* فان قيل لا يلزم من ذلك موته على الكفر لان كثيرا من عصاة الموحدين يعذب بأكثر من ذلك \* قلنا من أثبت اسلامه ادعى ان ذلك كان قبيل الاحتضار فالاسلام يجب ما قبله وذلك الدقيقة التي صار فيها من المسلمين لا تحتمل من المعاصي ما يوجب ذلك والله أعلم



\* قوله تعالى فما استكفوا لهم وما يتضرعون (قال استكان استفعل من الكون أي انتقل من كون إلى كون كما يقال استحال إذا انتقل من حال إلى حال) قال أجد هذا التأويل أسلم وأحق من تأويل من اشتقه من السكون وجعله افتعل ثم أشبهت الفتحة فتولدت الألف كنولها في قوله \* ينباع من ذفرى غضوب جصرة \* فان هذا الاشباع ليس بفصيح وهو من ضرورات الشعر فينبغي أن ترفع منزلة القرآن عن ورود مثله فيه لكن تنظير الزمخشري له باستعمال وهم فان استكان على تأويله أحد أقسام استفعل الذي معناه التحول كقولهم استحجر الطين واستنوق الجمل وأما استعماله في ثلاثيه حال يحول إذا انتقل من حال إلى حال وإذا كان الثلاثي يفيد معنى التحول لم يبق لصيغة استفعل فيها أثر فليس استعمال من استفعل للتحول ولكنه من استفعل بمعنى فعل وهو أحد أقسامه إذ لم يزد السداسي فيه على الثلاثي معنى والله أعلم ثم نعود إلى تأويله فنقول المعنى عليه فما انتقلوا من كون التكبر والتجبر والاعتياص إلى كون الخضوع والضراعة إلى الله تعالى \* ولقائل أن يقول استكان يفيد على التأويل المذكور الانتقال من كون إلى كون فليس جملة على أنه انتقال عن التكبر إلى الخضوع بأولى من العكس وتري هذه الصيغة لا تفهم إلا أحد الانتقاليين فلو كانت مشتقة من مطلق الكون لكانت جملة محتملة للانتقاليين جميعاً \* والجواب أن أصلها كذلك على الإطلاق ولكن غلب العرف (٣٩٥) على استعمالها في الانتقال

الخاص كما غلب في غيرها والله أعلم وكان

وما يتضرعون حتى إذا فتحنا عليهم أبواباً عذاب شديداً إذا هم فيه مبلسون وهو الذي أنشأ لكم السمع والابصار والافئدة فله لا ماتشكرون وهو الذي ذرأكم في الأرض وإليه تحشرون وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون بل قالوا مثل ما قال الأولون قالوا أئذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أئنا لمبعوثون لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الأساطير الأولين قل

لو كشف الله عنهم هذا الضر وهو الهزال والقعط الذي أصابهم برحمة عليهم ووجدوا الخصب لارتدوا إلى ما كانوا عليه من الاستكبار وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وأفرطهم في أول ذهاب عنهم هذا الابلاس وهذا التملق بين يديه يسترجونه \* واستشهد على ذلك بأننا أخذناهم أولاً بالسيوف وبما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم وأسراهم فما وجدت منهم بعد ذلك استكانة ولا تضرع حتى فتحنا عليهم باب الجوع الذي هو أشد من الأسر والقتل وهو أظلم العذاب فأبلسوا الساعة وخضعت رقابهم وجاء أعناقهم وأشد هم شكمة في العناد يستعطف كل محناهم بكل محنة من القتل والجوع فما روي فيهم ابن مقادة وهم كذلك حتى إذا عذبوا بنار جهنم حينئذ يبلسون كقوله ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون لا يفتقر عنهم وهم فيه مبلسون والابلاس البأس من كل خير وقيل السكوت مع التحير (فان قلت) ما وزن استكان (قلت) استفعل من الكون أي انتقل من كون إلى كون كما قيل استعمال إذا انتقل من حال إلى حال ويجوز أن يكون افتعل من السكون أشبهت فتحة عينه كما جاء في نزاح (فان قلت) هلا قيل وما تضرعوا أو فاستكسبون (قلت) لان المعنى محناهم فما وجدت منهم عقب المحنة استكانة وما من عادة هؤلاء أن يستكسبوا ويتضرعوا حتى يفتح عليهم باب العذاب الشديد وقرئ فتحنا \* انما خص السمع والابصار والأفئدة لانه يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية ما لا يتعلق بغيرها ومقدمة منافعها أن يعملوا أسماعهم وأبصارهم في آيات الله وأفعاله ثم ينظروا ويستدلوا بآياتهم ومن لم يعملها فيما خلقت له فهو بمنزلة عادمها كما قال تعالى فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء إذ كانوا يجحدون بآيات الله ومقدمة شكر النعمة فيهم الاقرار بالنعمة بها وأن لا يجعل له ندوا شريك \* أي تشكرون شكراً قليلاً (وما) من بدة التاكيد بمعنى حقاً (ذرأكم) خلقكم وبشكم بالتناسل (وإليه) تجعون يوم القيامة بعد تفرقكم (وله اختلاف الليل والنهار) أي هو مختص به وهو متوليّه ولا يقدر على تصرفه ما غيره \* وقرئ يعقلون بالياء عن أبي عمرو أي قال أهل مكة كما قال الكفار قبلهم \* الأساطير جمع أسطر جمع سطر قال رؤبة \* أنى وأسطار سطر سطر \* الأساطير الأولين قل

لأن الأرض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل جدي أبو العباس أحمد بن فارس الفقيه الوزيري رحمه الله يذكركم أنه لما دخل بغداد زمن الامام الناصر رضى الله عنه أظهر من جملة كراماته له أن جمع له الوزيري جميع علماء بغداد وعقد بهم محفلاً للنظرة وكان يذكركم أن مما انجر الكلام إليه حينئذ هذه الآية وان أحدهم وكان يعرف بالاجل اللغوي خصه الوزيري بالسؤال عنها فقال هو مشتق من قول العرب كنت لك إذا خضعت وهي لغة هذلية فاستحسن منه ذلك \* قال أجد وقد وقفت عليها بعد ذلك في غريب أبي عبيد المروى وهو أحسن محامل الآية وأسلمها والله أعلم وعلى هذا يكون من استفعل بمعنى فعل كقولهم استقر واستعلى وحال واستحال على ماض وقد قال لي بعضهم يوماً لا تجعل له على هذا التأويل من استفعل المبني للمبالغة مثل استحسر واستعصم من حسر وعصم فقلت لا يسعني ذلك لان المعنى بآياه وذلك انها جاءت في النقي والمقصود منها ذم هؤلاء بالجفوة والفسوة وعدم الخضوع مع ما يوجب نهاية الضراعة من أخذهم بالعذاب فلودعت إلى جعلها للمبالغة أفادت نقص المبالغة لان نقي الابلغ أدنى من نقي الأدنى وكأنهم على ذلك ذموا بنقي الخضوع الكثير وانهم ما بلغوا في الضراعة نهايتها وليس الواقع فانهم ما اتسموا بالضراعة ولا بلطة منها فكيف تنفي عنهم النهاية الموهمة لموصول البداية والله أعلم



بقوله تعالى ادفع بالتى هي احسن السيئة (قال) فيه هذا ابلغ من أن يقال ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التفضيل كأنه قال ادفع بالحسنى السيئة والمعنى الصفيح عن اساءتهم ومقابلتها بما أمكن من الاحسان حتى اذا اجتمع الصفيح والاحسان وبذل الاستطاعة فيه كانت حسنة مضاعفة بازاء سيئة وهذه قضية قوله بالتى هي احسن (قال أحمد) ما ذكره تقرير المفاضلة عبارة عن الاشتراك في أمر والتميز بغيره ولا اشتراك بين الحسنة والسيئة فانهم ما ضدان متقابلان فكيف تحقق المفاضلة \* قلت المراد أن الحسنة من باب الحسنات أزيد من السيئة من (٣٩٦) باب السيئات فتجيب المفاضلة بما هو أهم من كون هذه حسنة وهذه سيئة وذلك شأن

كل مفاضلة بين ضدین  
كقولهم العسل أحلى  
من الخلل يعنون أنه في  
الاصناف الخلوة أميز  
من الخلل في الاصناف  
الخامضة وليس لان

أفلاتمقون قل من يده  
ملكوت كل شئ وهو  
يجير ولا يجار عليه ان  
كنتم تعلمون سيقولون  
لله قل فأنى تسكرون بل  
أتيناكم بالحق وانهم  
لكاذبون ما اتخذ الله من  
ولد وما كان معه من اله  
اذلذهب كل اله عما خلق  
والعلاء بعضهم على بعض  
سبحان الله عما يصفون  
عالم الغيب والشهادة  
فنعلى عما يشركون قل  
رب اماترني ما يوعدون  
رب فلا تجعلني في القوم  
الظالمين واناعلى أن  
نريك ما تعدهم لقادرون  
ادفع بالتى هي احسن  
السيئة نحن أعلم

بينهم اشترا كما خاصا ومن  
هذا القبيل ما يحكى عن  
أشعب الماسج أن قال  
نشأت أنا والاعمش في

وهي ما كتبه الاولون مما لا حقيقة له وجمع أسطورة أوفق \* أى أجيونى عما استعملتم منه ان كان  
عندكم فيه علم وفيه استماتة بهم ونحوه يفرط جهالتهم بالديانات أن يجعلوا مثل هذا الظاهر البين \* وقرئ  
تذكرون بحذف التاء الثانية ومعناه أفلاتمقون فتعلموا أن من فطر الارض ومن فيها اختراعا كان قادرا  
على إعادة الخلق وكان حقيقا بأن لا يشرك به بعض خلقه في الربوبية \* قرئ الاول باللام لا غير والاخيران  
باللام وهو هكذا في مصاحف أهل الحرمين والكوفة والشام وبغير اللام وهو هكذا في مصاحف أهل  
البصرة وباللام على المعنى لان قولك من ربه ولن هو في معنى واحد وبغير اللام على اللفظ \* ويجوز قراءة  
الاول بغير لام ولا كنهم لم تثبت في الرواية (أفلاتمقون) أفلاتمقونه فلا تشركوا به وتصوروا له \* أجوت فلانا  
على فلان اذا أغتته منه ومنعته يعنى وهو يغيب من يشاء من يشاء ولا يغيب أحد منه أحدا (تسكرون)  
تخدعون عن توحيد وطاعته واتخاذ هو الشيطان والهوى \* وقرئ أتيتهم وأتيتهم بالفتح والضم (بالحق)  
بأن نسبة الولد اليه محال والشرك باطل (وانهم لكاذبون) حيث يدعون له ولدا ومعه شريك (لذهب كل اله  
عما خلق) لا تفرّد كل واحد من الآلهة بخلقها الذي خلقه واستبد به ولأيتهم ملك كل واحد منهم متميزا من ملك  
الآخرين ولغلب بعضهم بعضا كما ترون حال ملوك الدنيا عما لكهم متميزة وهم متغالبون وحين لم تروا أثرا  
لتميز الملوك ولتغالب فاعلموا أنه اله واحد بيده ملكوت كل شئ \* (فان قلت) اذا لا تدخل الاعلى كلام  
هو جزاء وجواب فكيف وقع قوله لذهب جزاء وجوابا ولم يتقدمه شرط ولا سؤال سائل (قلت) الشرط  
محذوف تقديره ولو كان معه آلهة وانما حذف دلالة قوله وما كان معه من اله عليه وهو جواب لمن معه  
المحاجة من المشركين (عما يصفون) من الانداد والاولاد (عالم الغيب) بالجر صفة لله وبالرفع خبر مبتدا  
محذوف \* ما والنون مؤكدتان أى ان كان لا بد من أن تربى ما تعدهم من العذاب في الدنيا أو في الآخرة  
(فلا تجعلني) قريناهم ولا تعذبني بعذابهم عن الحسن أخبر الله أن له في أمته نعمة ولم يخبره أنى حياته أم  
بعد موته فأمره أن يدعو بهذا الدعاء (فان قلت) كيف يجوز أن يجعل الله نبيه المعصوم مع الظالمين حتى  
يطلب أن لا يجعله معهم (قلت) يجوز أن يسأل العبد ربه ما علم أنه يفعل وأما يستعذبه بما علم أنه  
لا يفعله اظهارا لاجل بديه وتواضعار به واخبارا لله واستغفاره صلى الله عليه وسلم اذا قام من مجلسه  
سبعين مرة أو مائة مرة ذلك وما أحسن قول الحسن في قول أبي بكر الصديق رضى الله عنه ما وليتمكم  
ولست بخيركم كان يعلم أنه خيرهم ولكن المؤمن يهضم نفسه \* ٣ وقرئ اماترنيهم بالهمز مكان  
تريني كما قرئ فاماترني ولترؤن الجسيم وهي ضعيفة \* وقوله رب مرتين قبل الشرط وقبل الجزاء  
حث على فضل تضرع وجوار \* كانوا يشكرون الموعد بالعذاب ويضحكون منه واستحجالهم له  
لذلك فقبل لهم ان الله قادر على انجاز ما وعدان تأملتم فواجه هذا الانكار \* هو ابلغ من أن يقال  
بالحسنة السيئة لما فيه من التفضيل كأنه قال ادفع بالحسنى السيئة والمعنى الصفيح عن اساءتهم

جرفلان قازال معلوا سفل حتى استوفينا معنى أنهم استويا في بلوغ كل منهم الغاية أشعب بلغ الغاية على السفلة  
والاعمش بلغ الغاية على العلية هذا تفسير كلامه عن نفسه ونعود الى الآية فنقول هي تحتمل وجه آخر من التفضيل أقرب متناولا  
وهو أن تكون المفاضلة بين الحسنات التي تدفع بها السيئة فانها قد تدفع بالصفح والاعضاء ويقنع في دفعها بذلك وقد يراد على الصفيح  
الا كرام وقد تبلغ غايته ببذل الاستطاعة فهذه الانواع من الدفع كلها دفع بحسنة ولكن أحسن هذه الحسنات في الدفع هي الاخيرة  
لاشمالها على غدد من الحسنات فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأحسن الحسنات في دفع السيئة فعلى هذا تجري المفاضلة على حقيقةها  
من غير حاجة الى تأويل والله أعلم فتأمل فانه حسن جدا ٣ (اماترنيهم) هذه نسخة وفي أخرى واماترني بالهمز كما قرئ الخ



بقوله تعالى فاذا انفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون (قال ان قلت قد ناقض هذا قوله فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) قال اجد يجب أن لا يسلك هذا المسلك في ايراد الأسئلة عن فوائد الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل (٣٩٧) من بين يديه ولا من خلفه

تنزيل من حكيم حميد  
وسؤال الادب أن يقال  
قصر فهمي عن الجمع  
بين هاتين الآيتين فيما  
وجهه ولو سأل سائل  
عمر بن الخطاب رضي  
الله عنه عن شيء من كتاب  
الله تعالى بهذه الصيغة

عما يصفون وقل رب  
أعوذ بك من همزات  
الشياطين وأعوذ بك رب  
أن يحضروني حتى إذا  
جاء أحدهم الموت قال  
رب ارجعون لعلني  
أعمل صالحا فيما تركت  
كلا إنها كلمة هوقائلها  
ومن ورائهم برزخ الى  
يوم يبعثون فاذا انفخ  
في الصور فلا أنساب  
بينهم يومئذ ولا يتساءلون  
فمن ثقلت موازينه  
فأولئك هم المفلحون  
ومن خفت موازينه  
فأولئك الذين خسروا  
أنفسهم في جهنم  
خالدون تلقح وجوههم  
النار وهم فيها كالحون  
ألم تكن آياتي تتلى  
عليكم فكنتم بها  
تكذبون قالوا ربنا

لا وجمع ظهره بالدره  
عاد كلامه الى جواب  
السؤال (قال وجهه

ومقابلتها بما أمكن من الاحسان حتى اذا اجتمع الصفح والاحسان وبذل الاستطاعة فيه كانت حسنة مضاعفة بازاء سيئة وهذه قضية قوله بالتالي هي أحسن وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي شهادة أن لا اله الا الله والسيئة الشرك وعن مجاهد السلام يسلم عليه اذا القيه وعن الحسن الاغصا والصفح وقيل هي منسوخة بآية السيف وقيل محكمة لان المداراة محذوف عليها ما لم تؤد الى تلم دين وازراء بمروعة (عما يصفون) بما ذكره من أحوال بخلاف صفتها أو بوصفهم لك وسوء ذكركم والله أعلم بذلك منك وأقدر على جزائهم الهمزات الخمس والهمزات جمع المرقمنة ومنه مهمز الرائض والمعنى أن الشياطين يحضرون الناس على المعاصي ويغرونهم عليها كما تهمز الراضة الدواب حثالها على المشي ونحو الهمز الا في قوة تعالى تؤذهم أزا أمر بالعود من نخساتهم بلفظ المبتهل الى ربه المكرر لندائه وبالله وذن أن يحضر وهو أصلا ويحوموا حوله وعن ابن عباس رضي الله عنهما عند تلاوة القرآن وعن عكرمة عند النزاع (حتى) يتعلق بصفون أي لا يزالون على سوء الذكر الى هذا الوقت والآية فاصلة بينهما على وجه الاعتراض والتأكيدها لا غصاء عنهم مستعينا بالله على الشيطان أن يستتره عن الحلم ويغريه على الانتصار منهم أو على قوله وانهم يكذبون \* خطاب الله بلفظ الجمع للتعظيم كقوله \* فان شئت حرمت النساء سواكم \* وقوله \* ألا فارحوني يا الله محمد \* اذا أيقن بالموت واطلع على حقيقة الأمر أدركته الحسرة على ما فرط فيه من الايمان والعمل الصالح فيه فسأل ربه الرجعة وقال (لعلني أعمل صالحا) في الايمان الذي تركه والمعنى لعلني أتي بما تركته من الايمان وأعمل فيه صالحا كما تقول لعلني أتي أس تريد أو أس أسا وأبني عليه وقيل فيما تركت من المال وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا عاين المؤمن الملائكة قالوا ارجعك الى الدنيا فيقول الى دار الهموم والحزان بل قد ونا الى الله وأما الكافر فيقول رب ارجعون (كلا) ردع عن طلب الرجعة وانكار واستبعاد \* والمراد بالكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضها مع بعض وهي قوله لعلني أعمل صالحا فيما تركت (هو قائلها) لا محالة لا يخلها ولا يسكت عنها الاستيلاء الحسرة عليه وتسلط الندم أو هو قائلها وحده لا يجاب اليها ولا تسمع منه (ومن ورائهم برزخ) والضمير للجماعة أي أمامهم - م حائل بينهم وبين الرجعة الى يوم البعث وليس المعنى أنهم يرجعون يوم البعث وانما هو اقناط كل ما علم أنه لا رجعة يوم البعث الا الى الآخرة \* الصور بفتح الواو عن الحسن والصور بالكسر والفتح عن أبي رزين وهذا دليل لمن فسر الصور بجمع الصورة \* ونفي الانساب محتمل أن التقاطع يقع بينهم حيث يتفرقون معاقبين ومنايدين ولا يكون التواصل بينهم والتألف الا بالاعمال فتاغوا الانساب وتبطل وأنه لا يعتد بالانساب لزوال التعاطف والترحم بين الاقارب اذ يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه وعن ابن مسعود ولا يسألون بادغام التاء في السين (فان قلت) قد ناقض هذا ونحو قوله ولا يسأل جيم جيم أقوله فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون وقوله يتعارفون بينهم فكيف التوفيق بينهم (قلت) فيه جوابان أحدهما أن يوم القيامة مقدار من جسون ألف سنة ففيه أزمنة وأحوال مختلفة يتساءلون ويتعارفون في بعضها وفي بعضها لا يفطنون لذلك لشدة الهول والفرع والثاني أن التناكر يكون عند النفخة الاولى فاذا كانت الثانية قاموا فتعارفوا وتساءلوا عن ابن عباس \* الموازين جمع موزون وهي الموزونات من الاعمال أي الصالحات التي لها وزن وقد رعد عند الله تعالى من قوله تعالى فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا (في جهنم خالدون) بدل من خسروا وأنفسهم ولا محل للبذل والمبدل منه لأن الصلة لا محل لها أو خبر بعد خبر لا وثلك أو خبر مبتدأ محذوف (تلقح) تسفع وقال الزجاج اللقح والنفع واحد الا أن اللقح أشد تأثيرا \* والكلو ج أن تنقص الشفتان وتشمر عن الأسنان كما ترى الرأس المشوبة وعن مالك ابن دينار كان سبب توبة عتبة الغلام أنه مر في السوق برأس أسخج من الثور فغشي عليه ثلاثة أيام ولياليهن

(٣٨ - كشف ثاني) الجمع بينهم ما أن يحمل ذلك على اختلاف موقف القيامة (قال أحد وكثيرا ما ينتهز الرخصى الفرصة في انكار الشفاعة ويشمر ذنبه للرد على القائلين بها اذا انتهى الى مثل قوله ولا تنفعها شفاعة لا يسع فيه ولا خلة ولا شفاعة ويتغافل حينئذ عن طريق الجمع بين ما ظهره نفي الشفاعة وبين ما ظاهره ثبوتها بحمل الأمر على اختلاف الأحوال في القيامة والله الموفق



\* قوله عز وجل ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به (قال فيه لا برهان له به اما صفة لازمة أو كلام معترض لان في الصفة افهاما لان الها سوى الله يمكن أن يكون به برهان) (٢٩٨) قال أحدان كان صفة فالقصد به التكميم بدعي اله مع الله كقوله عما أشركوا بالله ما لم

ينزل به سلطانا فنفق أنزال  
السلطان به وان لم يكن  
في نفس الآخر سلطان

غلبت علينا شقوتنا  
وكنافوما ضالين ربنا  
أخرجنا منها فان عدنا  
فانا ظالمون قال اخسوا  
فيها ولا تكلمون إله  
كان فريق من عبادي  
يقولون ربنا آمنافا غفر  
لنا وارحمنا وأنت خير  
الراجين فاتخذتهم  
سخريا حتى أنسوكم  
ذكري وكنتم منهم  
تضحكون في جزيتهم  
اليوم بما صبروا أنهم هم  
الفائزون قال كم ابنتم  
في الارض عدد سنين  
قالو البثنا يوما وبعض  
يوم فاسئل العادين قال  
ان ابنتم الا قليلا لو أنكم  
كنتم تعلمون أخسبتم  
أنما خلقناكم عبثا وأنكم  
الينا لا ترجعون فتعالى  
الله الملك الحق لا اله الا  
هو رب العرش الكريم  
ومن يدع مع الله الها  
آخر لا برهان له به

لا منزل ولا غير منزل  
ومن جنس محي الجلة  
بعد النكرة وصرفها  
عن أن تكون صفة لها  
ما قدمه عند قوله تعالى  
فاجعل بيننا وبينك

وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال تشوبه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفته السفلى حتى تبلغ سرتة وقرئ كحون (غلبت علينا) ملكتنا من قولا غلبني فلان على كذا اذا أخذ منك وامتناعك \* والشقاوة سوء العاقبة التي علم الله أنهم يستحقونها بسوء أعمالهم قرئ (شقوتنا) وشقاوتنا بفتح الشين وكسر هاءيهما (اخسوا فيها) ذلوا فيها وانزجروا كما تنزجر الكلاب اذا جرت يقال خسا الكلب وخسا بنفسه (ولا تكلمون) في رفع العذاب فانه لا يرفع ولا يخفف قيل هرا آخر كلام يتكلمون به ثم لا كلام بعد ذلك الا الشهيق والزفير والعواء كهواء الكلاب لا يفهمون ولا يفهمون وعن ابن عباس ان لهم ست دعوات اذا دخلوا النار قالوا ألف سنة ربنا أبصرنا وسمعنا فيجاءون حق القول مني فينادون ألقار بنائمتنا اثنتين فيجاءون ذلكم باننا اذ ادعى الله وحده كفرتم فينادون ألقاريا مالك ليقض علينا ربك فيجاءون انكم ما كنون فينادون ألقار بنائمتنا آخرنا فيجاءون أولم تكونوا فينادون ألقار بنائمتنا آخرنا فيجاءون أولم نعلمكم فينادون ألقار بنائمتنا فيجاءون فيجاءون اخسوا فيها \* في حرف أبي أنه كان فريقا بالفتح بمعنى لانه \* السخري بالضم والكسر مصدر سخر كالسخر الا أن في باء النسب زيادة قوة في الفعل كما قيل الخصوصية في الخصوص وعن الكسائي والفراء أن المكسور من الهزؤ والمضموم من السخرة والعبودية أي تسخر وهم واستعبدهم والاول مذهب الخليل وسيبويه قيل هم الصحابة وقيل أهل الصفة خاصة ومعناه اتخذتهم هزؤا وتشاغلتم بهم ساخرين (حتى أنسوكم) بتشاعلتم بهم على تلك الصفة (ذكرى) فتركموه أي تركتم أن تذكرني فتخافوني في أوليائي \* وقرئ (أنهم) بالفتح فالكسر استئناف أي قد فازوا حيث صبروا وفجزوا بصبرهم أحسن الجزاء والفتح على أنه مفعول جزيتهم كقوله جزيتهم فوزهم (قال) في مصاحف أهل الكوفة وقل في مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام ففي قال ضمير الله أو المأمور بسؤالهم من الملائكة وفي قل ضمير الملك أو بعض رؤساء أهل النار \* استقصروا مدة لبثهم في الدنيا بالاضافة الى خلودهم ولما هم فيه من عذابها لان المعتن يستطيل أيام محنته ويستقصر ما هو عليه من أيام الدعة اليها أو لأنهم كانوا في سرور وأيام السرور قصارا ولأن المنقضي في حكمه ما لم يكن وصدقهم الله في تقالهم لسنين لبثهم في الدنيا ووبخهم على غفلتهم التي كانوا عليها \* وقرئ (فسل العادين) والمعنى لانعرف من عدد تلك السنين الا أنا نستقله ونحسبه يوما أو بعض يوم لما نحن فيه من العذاب وما فينا أن نعتدها فسل من فيه أن يعد ومن يقدر أن يلقي اليه فكره وقيل فسل الملائكة الذين يعدون أعمار العباد ويحسون أعمالهم وقرئ العادين بالتخفيف أي الظلمة فانهم يقولون كما نقول وقرئ العادين أي القداماء المجررين فانهم يستقصرونها فكيف بمن دونهم وعن ابن عباس أنسأهم ما كانوا فيه من العذاب بين النفختين \* (عبثا) حال أي فابتن كقوله لاعين أو مفعول له أي ما خلقناكم للعبث ولم يدعنا الى خلقكم الا لحكمة اقتضت ذلك وهي أن تعبدكم وذلكم المشاق من الطاعات وترك المعاصي ثم نرجعكم من دار التكليف الى دار الجزاء فنثيب المحسن ونعاقب المسيء (وأنكم الينا لا ترجعون) معطوف على أنما خلقناكم ويجوز أن يكون معطوفا على عبثا أي للعبث وترككم غير مرجوعين وقرئ ترجعون بفتح التاء (الحق) الذي يحق له الملك لان كل شيء منه واليه أو الثابت الذي لا يزول ولا يزول ملكه \* وصف العرش بالكرم لان الرحمة تنزل منه والخير والبركة أولقسيته الى أكرم الاكرمين كما يقال بيت كريم اذا كان ساكنوه كراما وقرئ الكريم بالرفع ونحوه ذو العرش المجيد (لا برهان له به) كقوله ما لم ينزل به سلطانا وهي صفة لازمة نحو قوله يطير بجناحيه حتى يبال التوكيد لان يكون في الآلهة ما يجوز أن يقوم عليه برهان ويجوز أن يكون اعتراضا بين الشرط والجزاء كقوله من أحسن الى زيد لا أحق بالاحسان منه فالله مثيبه \* وقرئ أنه لا يفلح بفتح الهمزة ومعناه حسابه عدم الفلاح

والاصل  
موعد الانخلافه نحن ولا أنت حيث أعرب الهمشري موعدا مصدرا ناصبا المكان سوى واعترضه بان  
المصدر الموصوف لا يعمل الاعلى كرموا اعتذرت عنه بصرف الجلة عن أن تكون صفة وجعلها معترضة مؤ كدق المعنى الكلام والله أعلم



والقول في سورة النور ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ \* قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة (ذ كر) في الرفع وجهين أحدهما الابتداء والخبر محذوف وهو اعراب الخليل وسيبويه والتقدير وفيماء فرض عليكم الزانية والزاني أي جلدهما الثاني أن يكون الخبر فاجلدوا ودخلت الفاء لكون الالف واللام بمعنى الذي وقد ضمن معنى الشرط (قال أحد) وانما عدل سيبويه الى هذا الذي نقله عنه لوجهين لفظي ومعنوي أما اللفظي فلان الكلام أمر وهو يخيل اختيار النصب ومع ذلك قراءة العامة فلو جعل فعل الامر خبرا وبني المبتدأ عليه لكان خلاف المختار عند الفصحاء فالتجأ الى تقدير الخبر (٣٩٩) حتى لا يكون المبتدأ مبنيا على الامر خلاص من مخالفة

الاصل حسابه أنه لا يفلح هو فوضع الكافرون موضع الضمير لأن من يدع في معنى الجمع وكذلك حسابه أنه لا يفلح في معنى حسابهم أنهم لا يفلحون جعل فاتحة السورة قد أفلح المؤمنون وأورد في خاتمتها أنه لا يفلح الكافرون فستان ما بين الفاتحة والخاتمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنون بشربة المسلاة بالروح والريحان وماتت قبره عينه عند نزول ملك الموت وروى أن أول سورة قد أفلح وآخرها من كنوز العرش من عمل بثلاث آيات من أولها واتعظ بأربع آيات من آخرها فقد نجح وأفلح وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي يسمع عنده دوى كدوى النحل فمكثنا ساعة فاستقبل القبله ورفع يده وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تهنا وأعطنا ولا تحرمنا وآثرنا ولا تؤثر علينا وأرضنا وارضنا ثم قال لقد أنزلت على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد أفلح المؤمنون حتى ختم العشر

والاصل حسابه أنه لا يفلح هو فوضع الكافرون موضع الضمير لأن من يدع في معنى الجمع وكذلك حسابه أنه لا يفلح في معنى حسابهم أنهم لا يفلحون جعل فاتحة السورة قد أفلح المؤمنون وأورد في خاتمتها أنه لا يفلح الكافرون فستان ما بين الفاتحة والخاتمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنون بشربة المسلاة بالروح والريحان وماتت قبره عينه عند نزول ملك الموت وروى أن أول سورة قد أفلح وآخرها من كنوز العرش من عمل بثلاث آيات من أولها واتعظ بأربع آيات من آخرها فقد نجح وأفلح وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي يسمع عنده دوى كدوى النحل فمكثنا ساعة فاستقبل القبله ورفع يده وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تهنا وأعطنا ولا تحرمنا وآثرنا ولا تؤثر علينا وأرضنا وارضنا ثم قال لقد أنزلت على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد أفلح المؤمنون حتى ختم العشر

(سورة النور مدنية ثمان وستون آية وقيل أربع وستون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة) خبر مبتدأ محذوف (أنزلناها) صفة أو هي مبتدأ موصوف والخبر محذوف أي فيما أوحينا إليك سورة أنزلناها وقرئ بالنصب على زيد اضربه ولا محل لأنزلناها لانها مفسرة للضمير فكانت في حكمه أو على دونك سورة أو اتل سورة وأنزلناها صفة ومعنى (فرضناها) فرضنا أحكامها التي فيها وأصل الفرض القطع أي جعلناها واجبة مقطوعا بالتشديد للبالغة في الإيجاب وتو كيدته أولاً أن فيها فرائض شتى وأنت تقول فرضت الفريضة وفرضت الفرائض أولاً كثرة المقروض عليهم من السلف ومن بعدهم (تذكرون) بتشديد الذال وتخفيفها \* رفعهما على الابتداء والخبر محذوف عند الخليل وسيبويه على معنى فيما فرض عليكم (الزانية والزاني) أي جلدهما ويجوز أن يكون الخبر فاجلدوا وانما دخلت الفاء لكون الالف واللام بمعنى الذي وتضمنه معنى الشرط تقديره التي زنت والذي زنى فاجلدوهما كما تقول من زنى فاجلدوه وكقوله والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم وقرئ بالنصب على اضممار فعل يفسره الظاهر وهو أحسن من سورة أنزلناها لأجل الامر وقرئ والزاني بلاياء وبالجلد ضرب الجلد يقال جلده كقولك ظهره وبطنه ورأسه (فان قلت) أهذا حكم جميع الزناة والزواني أم حكم بعضهم (قلت) ببل هو حكم من ليس بمحصن منهم فان المحصن حكمه الرجم وشرائط الاحصان عند أبي حنيفة ست الاسلام والحرية والعقل والبلوغ والتزوج بنكاح صحيح والدخول اذا فقدت واحدة منها فلا احصان وعند الشافعي الاسلام ليس بشرط لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم رجم به ودين زنيا وحجة أبي حنيفة قوله صلى الله عليه وسلم من أشرك بالله فلا يس بمحصن (فان قلت) اللفظ يقتضي تعليق الحكم بجميع الزناة والزواني لأن قوله الزانية والزاني عام في الجميع يتناول المحصن وغير المحصن (قلت) الزانية والزاني يدلان على الجنسيتين المتناقضتين الجنسي العفيف والعفيفة دلالة مطلقة والجنسية قائمة في الكل والبعض جميعا فأيهما قصد المتكلم فلا عليه كما

فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين

سورة النور مدنية وهي ثمان وستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات يذنات لعلكم تذكرون الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما مارأفة في دين الله

فنعين تقدير خبره محذوفاً وأصله وفيما نقص عليكم مثل الجنة

ثم لما كان هذا اجمالاً ذكر المثل فصل الجمل بقوله فيها أنها الى آخرها فكذلك ههنا كانه قال وفيما فرض عليكم شأن الزانية والزاني ثم فصل هذا الجمل بما ذكره من أحكام الجلد ويناسب هذا ترجمة الفقهاء في كتبهم حيث يقولون مثلاً الصلاة الزكاة السرقة ثم يذكرون في كل باب أحكامه يريدون ما يصف فيه ويتوب عليه الصلاة وكذلك غيرها فهذا بيان المقتضى عند سيبويه لا اختيار حذف الخبر من حيث الصناعة اللفظية وأما من حيث المعنى فهو أن المعنى أتم وأكمل على حذف الخبر



يفعل بالاسم المشترك \* وقرئ ولا يأخذ كم بالياء ورأفة بفتح الهمزة ورأفة على فعالة والمعنى أن الواجب على المؤمنين أن يتصلبوا في دين الله ويستعملوا الحد والمتانة فيه ولا يأخذهم اللين والهوادة في استيفاء حدوده وكفى برسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة في ذلك حيث قال لو سرق فاطمة بنت محمد لقطعت يدها وقوله (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) من باب التهيج وإلهاب الغضب لله ولدينه وقيل لا ترجوا عليهم ما حتى لا تعطوا الحدود أو حتى لا توجعوهما ضربا وفي الحديث يؤتى بوال نقص من الحد سوطا فيقول رجلة اعبادك فيقال له أنت أرحمهم مني فيؤمر به إلى النار ويؤتى بمن زاد سوطا فيقول لينتموا عن معاصيكم فيؤمر به إلى النار وعن أبي هريرة إقامة حد بارض خيلا هلهام من مطر أربعين ليلة وعلى الامام أن ينصب للحدود رجلا عالما بصيرا يعقل كيف يضرب والرجل يجلد قائما على مجردة ليس عليه الا ازاره ضربا وسطا لا مبرحا ولا هينا مفرقا على الاعضاء كلها لا يستثنى منها الا ثلاثة الوجه والرأس والفرج وفي لفظ الجلد اشارة الى أنه لا ينبغي أن يتجاوز الا لم إلى اللحم والمرأة تجلد قاعدة ولا ينزع من ثيابها الا الحشو والفرو وبهذه الآية استشهد أبو حنيفة على أن الجلد حد غير المحصن بلا تغريب وما احتج به الشافعي على وجوب لتغريب من قوله صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وما يروى عن الصحابة أنهم جلدوا ونفوا منسوخ عنده وعند أصحابه بالآية أو محمول على وجه التغريب والتأديب من غير وجوب وقول الشافعي في تغريب الحر واحد وله في العبد ثلاثة أقاويل يغرب سنة كالحر ويغرب نصف سنة كما جلدوا خمسين جلدة ولا يغرب كما قال أبو حنيفة وبهذه الآية نسخ الحبس والاذى في قوله تعالى فأسكوهن في البيوت وقوله تعالى فاذوهما قيل تسميته عذابا لدليل على أنه عقوبة ويجوز أن يسمى عذابا لانه يمنع من المعاودة كما سمى نكالا \* الطائفة الفرقة التي يمكن أن تكون حلقة وأقلها ثلاثة أو أربعة وهي صفة غالبية كانت الجماعة الخافعة حول النبي وعن ابن عباس في تفسيرها أربعة إلى أربعين رجلا من المصدقين بالله وعن الحسن عشرة وعن قتادة ثلاثة فصاعدا وعن عكرمة رجلان فصاعدا وعن مجاهد الواحد فما فوقه وفضل قول ابن عباس لان الاربعية هي الجماعة التي ثبت بها هذا الحد والصحيح أن هذه الكبيرة من أمهات الكبائر ولهذا قرن بها الله بالشرك وقتل النفس في قوله ولا يرتون ومن يفعل ذلك يلقى ألاما وقال ولا تقرروا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا وعن النبي صلى الله عليه وسلم يا معشر الناس اتقوا الزنا فان فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة فأما اللاتي في الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر وأما اللاتي في الآخرة فيوجب السخطة وسوء الحساب والجلود في النار ولذلك وفي الله فيه عقدا المائة بكاه بخلاف حد القذف وشرب الخمر وشرع فيه القتل الهولة وهي الرجم ونهي المؤمنين عن الرأفة على المجلود فيه وأمر بشهادة الطائفة للتشهير فوجب أن تكون طائفة يحصل بها التشهير والواحد والاثنان ليسوا بثلث المثابة واختصاصه المؤمنين لان ذلك أفصح والفاسق بين صلحاء قومه أنجل ويشهد له قول ابن عباس رضي الله عنهما إلى أربعين رجلا من المصدقين بالله \* الفاسق الحديث الذي من شأنه الزنا والتعصب لا يرغب في نكاح الصوايح من النساء واللاتي على خلاف صفته وانما يرغب في فاسقة خبيثة من شكله أو في مشركة والفاسقة الخبيثة المساخفة كذلك لا يرغب في نكاحها الصلحاء من الرجال وينفرون عنها وانما يرغب فيها من هو من شكلها من الفسقة أو المشركين ونكاح المؤمن الممدوح عند الله الزانية ورغبتة فيها وانخرطه بذلك في سلك الفسقة المتسمين بالزنا محرم عليه محظور لما فيه من التشبه بالفاسق وحضور موقع التهمة والتسبب لسوء القالة فيه والغيبة وأنواع المفاصد ومجالسة الخطائين كم فيها من التعرض لاقتراف الآثام فكيف بمن أوجعه الزواني والقها وبقدنسه على ذلك بقوله وأنكروا إلا بماي منكم والصالحين من عبادكم وإمامكم وقيل كان بالمدينة مومرات من بغايا المشركين فرغب فقراء المهاجرين في نكاحهن فاستاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وعن عائشة رضي الله عنها ان الرجل اذا زنى بأمرأة ليس له أن يتزوجها هذه الآية واذا بانثرها كان زانيا وقد أجاز ابن عباس رضي الله عنهما وشبهه بمن سرق ثم شجرة ثم اشتراه وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن ذلك فقال أوله سفاح وآخره نكاح

ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر واشهد عذابهم ما طائف من المؤمنين الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا

لانه يكون قد ذكركم الزانية والزاني مجعلا حيث قال الزانية والزاني وأراد وفيما فرض عليكم حكم الزانية والزاني فلما تشوف السامع الى تفصيل هذا المحمل ذكركمهما مفصلا فهو أوقع في النفس من ذكره أول وهلة والله أعلم



\* قوله تعالى الزاني لا ينكح الزانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا اذن أو مشرك (قال ان قلت أي فرق بين الجملتين في المعنى قلت معنى الاولى صفة الزاني بكونه غير راغب في العفاف ولكن في الفواجر ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها للاعفاء ولكن الزناة وهما معنيان مختلفان) قال أحد وليس فيما ذكره ايضاح اطباق الجملتين ونحن نوضحه فنقول الاقسام اربعة الزاني لا يرغب الا في زانية الزانية لا ترغب الا في عفيفة العفيفة لا ترغب الا في عفيف وهذه الاقسام الاربعة مختلفة المعاني وحاصلة للتقسمة فنقول اختصرت الآية من هذه الاربعة قسمين ( ٣٠١ ) واقتصر على قسمين أخرى من

المسكوت عنهم ما فاجات مختصرة جامعة فالقسم الاول صريح في القسم الاول ويفهم الثالث والقسم الثاني صريح في القسم الثاني ويفهم الرابع والقسم الثالث والرابع متلازمان من حيث ان مقتضى لا تحصر رغبة العفيف في العفيفة هـ و اجتماعهما في العفة وذلك بعينه مقتضى لا تحصر رغبة العفيف ثم بقصر التعبير عن وصف الزناة والاعفاء عما لا يقل عن ذكر الزناة وجودا وسلبا فان معنى الاول الزانية لا ينكحها عفيف ومعنى الثاني العفيفة لا ينكحها زان والسري في ذلك ان الكلام في أحكامهم فذكر الاعفاء بسلب نقائصهم حتى لا يخرج بالكلام عما هو المقصود منه ثم بينه في اسناد النكاح في هذين القسمين المذكورين

والحرام لا يحرم الحلال وقيل المراد بالنكاح الوطء وليس بقول لا من أحد هـ ان هذه الكلمة أينما وردت في القرآن لم ترد الا في معنى العقد والثاني فساد المعنى وأدائه الى قولك الزاني لا يزني الا بزانية والزانية لا يزني بها الا زان وقيل كان نكاح الزانية محرما في أول الاسلام ثم نسخ والناسخ قوله وأنكحوا الايماي منكم وقيل الاجماع وروى ذلك عن سعيد بن المسيب رضي الله عنه (فان قلت) أي فرق بين معنى الجملة الاولى ومعنى الثانية (قلت) معنى الاولى صفة الزاني بكونه غير راغب في العفاف ولكن في الفواجر ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها للاعفاء ولكن للزناة وهما معنيان مختلفان (فان قلت) كيف قدمت الزانية على الزاني أولا ثم قدم عليها ثانيا (قلت) سيق تلك الآية لعقوبتهم ما على ما جنىوا والمرأة هي المادة التي منها نشأت الجنابة لانها لو لم تطعم الرجل ولم توهض له ولم تمكنه لم يطعم ولم يتمكن فلما كانت أصلا وأولا في ذلك بدى بذكرها وأما الثانية فسوقة لذكر النكاح والرجل أصل فيه لانه هو الراغب والخاطب ومنه يبدأ الطلب وعن عمرو بن عبيد رضي الله عنه لا ينكح بالجرم على النهي والمرفوع فيه أيضا معنى النهي ولكن أبلغ وأككد كما أن رجلا لله ويرجى أن يبلغ من ليرجى ويجوز أن يكون خبرا محضاً على معنى أن عادتهم جارية على ذلك وعلى المؤمن أن لا يدخل نفسه تحت هذه العادة ويتصون عنها \* وقرئ وحرم يفتح الحاء القذف يكون بالزنا وبغيره والذي دل على أن المراد قذفهن بالزنا شأن أحد هـ ما ذكر المحصنات عقوب الزواني والثاني اشتراط أربعة شهاداء لأن القذف بغير الزنا يكفي فيه شاهدان والقذف بالزنا أن يقول الخمر العاقل البالغ لمحصنة يا زانية أو لمحصن يا زاني يا ابن الزاني يا ابن الزانية يا ولدا الزنا لست لا بيبك لست لرشدة والقذف بغير الزنا أن يقول يا أكل الربا يا شارب الخمر يا يهودي يا مجوسي يا فاسق يا خبيث يا ماص بظرامه فعليه التعزير ولا يبلغ به أدنى حد العبد وهو أربعون بل ينقص منه وقال أبو يوسف يجوز أن يبلغ به تسعة وسبعون وقال للإمام أن يعزرا الى المائة وشروط احصان القذف خمسة الحرية والبلوغ والعقل والاسلام والعفة \* وقرئ بأربعة شهاداء بالتنوين وشهاداء صفة (فان قلت) كيف يشهدون مجتمعين أو متفرقين (قلت) الواجب عند أبي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم أن يحضروا في مجلس واحد وان جاؤا متفرقين كانوا قذفة وعند الشافعي رضي الله عنه يجوز أن يحضروا متفرقين (فان قلت) هل يجوز أن يكون زوج المقتذوفة واحدا منهم (قلت) يجوز عند أبي حنيفة خلافا للشافعي (فان قلت) كيف يجلد القاذف (قلت) كما جلد الزاني الا أنه لا ينزع عنه من ثيابه الا ما ينزع عن المرأة من الحشوة والفرو والقاذفة أيضا كالزانية وأشد الضرب ضرب التعزير ثم ضرب الزنا ثم ضرب شرب الخمر ثم ضرب القاذف قالوا لأن سبب عقوبته محتمل للصدق والكذب الا أنه عوقب صيانة للأعراض وردعاً عن هتكها (فان قلت) فإذا لم يكن المقتذوف محصناً (قلت) يعزرا القاذف ولا يحدا الا أن يكون المقتذوف معروفاً بما قذف به فلا حد ولا تعزير \* رده شهادة القاذف معلق عند أبي حنيفة رضي الله عنه باستيفاء الحد فإذا شهد قبل الحد أو قبل تمام استيفائه قبلت شهادته فإذا استوفى لم تقبل شهادته أبداً وان تاب وكان من الأبرار لا تقبأه وعند الشافعي رضي الله عنه

الاناث بخلاف قوله الزانية والزاني فانه جعل لكل واحد منهما ثم استقلا لا وقدم الزانية على الزاني والسبب فيه ان الكلام الاول في حكم الزنا ولا يصل فيه المرأة لما يبدو منها من الايماض والاطماع والكلام الثاني في نكاح الزناة اذا وقع ذلك على الصحة والاصل في النكاح الذكور وهم المبتدئون بالخطبة فلم يستند الا لهم لهذا وان كان الغرض من الآية تنقيح الاعفاء عن الذكور والاناث من مناحية الزناة كوروا انما تاجرهم عن الفاحشة ولذلك قرن الزنا والشرك ومن ثم ذكره مالك رحمه الله مناحية المشهورين بالفاحشة وقد نقل بعض أصحابه الاجماع في المذهب على أن المرأة أول من قام من أوليائها ففسخ نكاح الفاسق ومالك أبعد الناس من اعتبار الكفاة



يتعلق رد شهادته بنفس القذف فإذا تاب عن القذف بأن رجع عنه فادم قبول الشهادة وكلاهما متمسك  
بالآية فأبو حنيفة رضي الله عنه جعل جزاء الشرط الذي هو الرمي الجلد ورد الشهادة عقيب الجلد على التأني  
فكانوا مردودى الشهادة عندهم في أيديهم وهو مدة حياتهم وجعل قوله (وأولئك هم الفاسقون) كلاماً مستأنفاً  
غير داخل في جزاء الشرط كأنه حكاية حال الرامين عند الله بعد انقضاء الجملة الشرطية و (الذين تابوا)  
استثناء من الفاسقين ويدل عليه قوله (فإن الله غفور رحيم) والشافعي رضي الله عنه جعل جزاء الشرط  
الجلتين أيضاً غير أنه صرف الابدالي مدة كونه قاذفاً وهي تنتهي بالتوبة والرجوع عن القذف وجعل  
الاستثناء متعلقاً بالجملة الثانية وحق المستثنى عنده أن يكون مجروراً بلامن هم في لهم وحقه عند أبي  
حنيفة رضي الله عنه أن يكون منصوباً بالآية عن موجب والذي يقتضيه ظاهر الآية وتطمسها أن تكون  
الجل الثلاث بمجموعهن جزاء الشرط كأنه قيل ومن قذف المحصنات فأجلدهم وردوا شهادتهم وفسقوهم  
أي فاجعوا لهم الجلد والرد والتفسيق إلا الذين تابوا عن القذف وأصلحو فإن الله يغفر لهم فينقلبون غير  
مجرودين ولا مردودين ولا مفسقين (فإن قلت) الكافر يقذف فيمتوب عن الكفر فنقبل شهادته بالإجماع  
والقاذف من المسلمين يتوب عن القذف فلا تقبل شهادته عند أبي حنيفة رضي الله عنه كأن القذف مع  
الكفر أهون من القذف مع الإسلام (قلت) المسلمون لا يعمون بسب الكفار لأنهم شهر وأبعداوتهم  
والطعن فيهم بالباطل فلا يلحق بالمقذوف بقذف الكافر من الشين والشنار ما يلحقه بقذف مسلم مثله فشدد  
على القاذف من المسلمين ردعاً وكفاعة عن الحاق الشنار (فإن قلت) هل للمقذوف أو للإمام أن يعفو عن حد  
القاذف (قلت) إلهما ذلك قبل أن يشهد الشهود ويثبت الحد والمقذوف مندوب إلى أن لا يرفع القاذف  
ولا يطالبه بالحد ويحسن من الإمام أن يحمل المقذوف على كظم الغيظ ويقول له أعرض عن هذا ودعه  
لوجه الله قبل ثبات الحد فإذا ثبت لم يكن لواحد منهما أن يعفوا عنه خالص حق الله ولهذا لم يصح أن يصالح  
عنه عمال (فإن قلت) هل يورث الحد (قلت) عند أبي حنيفة رضي الله عنه لا يورث لقوله صلى الله عليه وسلم  
الحد لا يورث وعند الشافعي رضي الله عنه يورث وإذا تاب القاذف قبل أن يثبت الحد سقط وقيل تزلت هذه  
الآية في حسان بن ثابت رضي الله عنه حين تاب عما قال في عائشة رضي الله عنها \* قاذف امرأته إذا كان  
مسلماً حرّاً بالغاً قاذفاً لا غير محدود في القذف والمرأة بهذه الصفة مع العفة صح اللعان بينهما إذا قذفها بصريح  
الزنا وهو أن يقول لها يا زانية أو زنت أو رأيتك ترتين وإذا كان الزوج عبداً أو محدوداً في قذف والمرأة  
محصنة حد كافي قذف الأجنبية وما لم ترافعه إلى الإمام لم يجب اللعان واللعان أن يبدأ الرجل فيشهد أربع  
شهادات بالله إنه لمن الصادقين فيما رماها به من الزنا ويقول في الخامسة إن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين  
فيما رماها به من الزنا ويقول المرأة أربع مرات أشهد بالله إنه لمن الكاذبين فيما رماني به من الزنا ثم تقول في  
الخامسة إن غضب الله عليهما إن كان من الصادقين فيما رماني به من الزنا وعند الشافعي رضي الله عنه يقام  
الرجل قائماً حتى يشهد والمرأة قاعدة وتقام المرأة والرجل فاعده حتى تشهد وبأمر الإمام من يضع يده على  
فيه ويقول له إني أخاف إن لم تكن صادقاً أن تبوء بعنة الله وقال اللعان بمكة بين المقام والبيت وبالمدينة على  
المنبر وبيت المقدس في مسجده ولعان المشرك في الكنيسة وحيث يعظم وإذا لم يكن له دين ففي مساجدنا  
إلا في المسجد الحرام لقوله تعالى إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام ثم يفرق القاضى بينهما  
ولا تقع الفرقة بينهما إلا بتفريقه عند أبي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم إلا عند زفر فإن الفرقة تقع باللعان  
وعن عثمان البتي لا فرقة أصلاً وعند الشافعي رضي الله عنه تقع باللعان الزوج وتكون هذه الفرقة في حكم  
الطليقة البائنة عند أبي حنيفة ومحمد رضي الله عنهما ولا تبدأ بحكمها فإذا كذب الرجل نفسه بعد ذلك  
فقد جاز أن يتزوجها وعند أبي يوسف وزفر والحسن بن زياد والشافعي رضي الله عنهم هي فرقة بغير طلاق  
توجب تحريم ما يؤيد اليس إلهما أن يجتمع بعد ذلك بوجه وروي أن آية القذف لما نزلت قرأها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على المنبر فقام فاصم بن عدي الأنصاري رضي الله عنه فقال جعلني الله فداك إن وجد رجل

وأولئك هم الفاسقون  
إلا الذين تابوا من بعد  
ذلك وأصلحو فإن الله  
غفور رحيم والذين  
يرمون أزواجهم ولم  
يكن لهم شاهد  
الأنفسهم فشهادة  
أحدهم أربع شهادات  
بالله إنه لمن الصادقين  
والخامسة أن لعنت  
الله عليه إن كان من  
الكاذبين ويدرونها  
العذاب أن تشهد أربع  
شهادات بالله إنه لمن  
الكاذبين والخامسة  
أن غضب الله عليهما إن  
كان من الصادقين  
ولو لا فضل الله عليكم  
ورحمته وأن الله تواب  
حكيم إن الذين جاؤا  
بالأفك عصية منكم  
لا تحسبوه شرا لكم بل

إلا في الدين وأما في  
النسب فقد بلغه أنهم  
فرقوا بين عربية ومولى  
فاستعظمه وتلايأياها  
الناس أنا خلقناكم من  
ذكر وأنثى وجعلناكم  
شعوباً وقبائل لتعارفوا  
إن أكرمكم عند الله  
أتقاكم



\* قوله تعالى لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا (قال معناه ظنوا بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله تعالى ولا تلبسوا انفسكم) قال اجدوا السر في هذا التعبير تعطيف المؤمن على أخيه وتوبيخه على أن (٣ . ٣) يذكره بسوءه وتصوير ذلك

بصورة من أخذ يقذف نفسه و يرميها بما ليس فيها من الفاحشة ولا شيء أشنع من ذلك والله أعلم \* عاد كلامه (قال ونقل أن أبا أيوب الأنصاري قال لامرأته الأترين مقالة الناس قالت له لو كنت بدل صفوان أ كنت تخون في حمة رسول الله صلى الله عليه وسلم سوا قال لا قالت ولو كنت

هو خير لكم لكل امرئ منهم ما كتسب من الاثم والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا وقالوا

أنابذل عائشة ما خنته وصفوان خير منك وعائشة خير مني قال أجد ولقد ألهمت بنور الايمان الى هذا السر الذي انطوى عليه التعبير عن الغير من المؤمنين بالنفس فانها نزلت زوجها من نزلة صفوان ونفسها من نزلة عائشة ثم أثبتت لنفسها ولزوجها البراءة والامانة حتى أثبتتها لصفوان وعائشة بطريق الاولى

مع امرأته رجلا فآخر جلد عثمانين وردت شهادته أبدا وفسق وان ضرب به بالسيف قتل وان سكت سكت على غيظ والى أن يجي بأربعة شهداء فقد قضى الرجل حاجته ومضى اللهم افتح وخروج فاستقبله هلال بن أمية أو عيسى بن قيس فقال ما وراءك قال شر وجدت على بطن امرأتي خولة وهي بنت عاصم شريك بن سحماء فقال هذا والله سؤالي ما أسرع ما ابتليت به فرجعا فأخبر عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم خولة فقالت لا أدري الغيرة أدركته أم بخلا على الطعام وكان شريك تزليهم وقال هلال لقد رأيت على بطنها فقرئت ولا عن بينهما وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند قوله وقولها ان لعنة الله عليه ان غضب الله عليه آمين وقال القوم آمين وقال لها ان كنت أأمت بذنب فاعترف به فالرحم أهون عليك من غضب الله ان غضبه هو النار وقال فحينئذ واجها الولادة فان جاءت به أصيب أثيب يضرب الى السواد فهو لشريك وان جاءت به أوراق جعدا جاليا خدج الساقين فهو لغير الذي رميت به قال ابن عباس رضي الله عنهما فجاءت بأشبه خلق الله لشريك فقال صلى الله عليه وسلم لولا الايمان لكان لي ولها شأن \* وقرئ ولم تكن بالتاء لأن الشهاداء جماعة أو لانهم في معنى الانفس التي هي بدل ووجه من قرأ أربع أن ينتصب لانه في حكم المصدر والعامل فيه المصدر الذي هو شهادة أحدهم وهي مبتدأ محذوف الخبر تقديره فواجب شهادة أحدهم أربع شهادات بالله وقرئ أن لعنة الله وأن غضب الله على تخفيف أن ورفع ما بعدها وقرئ أن غضب الله على فعل الغضب وقرئ بنصب الخامسة على معنى وتشهد الخامسة (فان قلت) لم خصت الملاعة بأن تخمس بغضب الله (قلت) تغليظا عليها لانها هي أصل الفجور ومنبعه بخلافها وإطعامها وذلك كانت مقدمة في آية الجلد وبشهادة ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لخولة قارجم أهون عليك من غضب الله \* الفضل التفضل وجواب لولا متروك وتركه دال على امر عظيم لا يكتنه وربما سكوت عنه أبلغ من منطوقه \* الا فلك أبلغ ما يكون من الكذب والاقتراء وقيل هو البهتان لا تشعر به حتى يفجأك وأصله الأفل وهو القلب لانه قول مأفوك عن وجهه والمراد ما أفك به على عائشة رضي الله عنها \* والعصبة الجماعة من العشرة الى الأربعين وكذلك العصبة واعصوبوا اجتمعوا وهم عبد الله بن أبي رأس النفاق وزيد بن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحنة بنت جحش ومن ساعدتهم \* وقرئ كبره بالضم والكسر وهو عظمه والذي يولاه عبد الله لامعانه في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتهازه الفرص وطلبه سبيلا الى الغمزة \* أي يصيب كل خائض في حديث الافك من تلك العصبة نصيبه من الاثم على مقدار خوضه \* والعذاب العظيم لعبد الله لأن معظم الشركان منه يحكي أن صفوان رضي الله عنه هرب ورجعها عليه وهو في ملا من قومه فقال من هذه فقالوا عائشة رضي الله عنها فقال والله ما نجت منه ولا نجما منها وقال امرأته نبيكم باتت مع رجل حتى أصبحت ثم جاء يقودها \* والخطاب في قوله (هو خير لكم) لمن ساء ذلك من المؤمنين وخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعائشة وصفوان بن المعطل رضي الله عنهم ومعنى كونه خيرا لهم أنهم كتسبوا فيه الثواب العظيم لانه كان بلا عيبنا ومحنة ظاهرة وأنه نزلت فيه ثمان عشرة آية كل واحدة منها مستقلة بما هو تعظيم لشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسليته وتزويه لأم المؤمنين رضوان الله عليها وتطهير لاهل البيت وتهويل لمن تكلم في ذلك أو سمع به فلم تنجحه أذناه وعدة الطاف السامعين والتالين الى يوم القيامة وفوائد دينية وأحكام وآداب لا تحصى على متأملها (بأنفسهم) أي بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله ولا تلبسوا انفسكم وذلك نحو ما روي أن أبا أيوب الأنصاري قال لأم أيوب الأترين ما يقال فقالت لو كنت بدل صفوان أ كنت تظن بجرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم سوا قال لا قالت ولو كنت أنابذل عائشة رضي الله عنها ما خنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعائشة خير مني وصفوان خير منك (فان قلت) هلا قيل لولا اذ سمعتموه ظننتم بانفسكم خيرا وقلتم ولم عدل عن الخطاب الى الغيبة وعن الضمير الى الظاهر

رضي الله عنها ويحتمل والله أعلم خلاف ما قاله الزمخشري وهو أن يكون التعبير بالانفس حقيقة والمقصود الزام سي الظن بنفسه لانه لم يعتد بوازع الايمان في حق غيره والغاوة واعتبره في حق نفسه وادعى لها البراءة قبل معرفته بحكم الهوى لا بحكم الهدى والله اعلم



\* قوله تعالى وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم (قال ان قلت القول لا يكون الا بالافواه فافادته ذكرها قلت المراد ان هذا القول لم يكن عبارة عن علم قام بالقلب (ع ٣٠) وانما هو مجرد قول اللسان) قال أحد ويحتمل أن يكون المراد المبالغة أو تعريضاً بأنه ربما يتشدد

و يقضى بتشدد جازم  
عالم وهذا أشد وأقطع  
وهو السر الذي أنبأ عنه  
قوله تعالى قد بدت  
البغضاء من أفواههم  
والله أعلم \* قوله تعالى  
سبحانك هذا جبارتان  
عظيم (قال معناه التعجب

هذا إفك مبين لولا جاؤا  
عليه بأربعة شهاداء  
فأذلم يأتوا بالشهاداء  
فأولئك عند الله هم  
الكاذبون ولولا فضل  
الله عليكم ورحمته في  
الدنيا والآخرة لم يسكنكم  
فيما أفضتم فيه عذاب  
عظيم اذ تلقونه بالسنتكم  
وتقولون بأفواهكم  
ما ليس لكم به علم  
وتحسبونه هيناً وهو  
عند الله عظيم ولولا اذ  
سمعتهم قلم ما يكون  
لنا أن نتكلم به هذا  
سبحانك هذا جبارتان  
عظيم يعظكم الله

من عظيم الامر وأصله  
ان الانسان اذا رأى عجيباً  
من صنائع الله تعالى  
سبحه ثم كثر حتى استعمل  
عند كل متعجب منه ثم  
أوردها هناساً لا على  
توبيخهم على قول التعجب  
فقال ان قلت لم جاز أن  
تكون زوجة النبي

(قلت) ليبالغ في التوبيخ بطريقة الالتفات وليصرح بلفظ الايمان دلالة على أن الاشتراك فيه مقتض  
أن لا يصدق مؤمن على أخيه ولا مؤمنة على اختها قول عائب ولا طاعن وفيه تنبيه على أن حق المؤمن اذا  
سمع قاله في أخيه أن يبنى الأمر فيها على الظن لا على الشك وأن يقول بل فيه بناء على ظنه بالمؤمن الخير  
(هذا إفك مبين) هكذا بلفظ المصريح ببرائة ساحته كما يقول المستيقن المطلع على حقيقة الحال وهذا  
من الادب الحسن الذي قل القائم به والمحافظة له وليتك تجد من يسمع فيسكت ولا يشيع ما سمعه باخوات  
\* جعل الله التفصيلة بين الرمي الصادق والكاذب ثبوت شهادة الشهود الاربعة واتقاءها والذين رموا  
عائشة رضي الله عنهم لم تكن لهم بيعة على قولهم فقامت عليهم الحجة وكانوا (عند الله) أي في حكمه وشريعته  
كاذبين وهذا توبيخ وتعنيف للذين سمعوا الإفك فلم يجحدوا في دفعه وانكاره واحتجاج عليهم بما هو ظاهر  
مكتشف في الشرع من وجوب تكذيب القاذف بغير بيعة والتشكيل به اذا قذف امرأة محصنة من عرض  
نساء المسلمين فكيف بأهم المؤمنين الصديقة بنت الصديق حرمته رسول الله صلى الله عليه وسلم وحبية حبيب  
الله لولا الأولي للخصيصة وهذه لامتناع الشيء لوجود غيره والمعنى ولولا أني قضيت أن أفضل عليكم في الدنيا  
بضروب النعم التي من جملتها الامهال للتسوية وأن أترحم عليكم في الآخرة بالعفو والمغفرة لعاجلتكم  
بالعقاب على ما خضتم فيه من حديث الإفك \* يقال أفاض في الحديث وان دفع وهضب وخاض (اذ)  
نظر في مسكماً أولاً فضم (تلقونه) يأخذ بعضهم من بعض يقال تلقى القول وتلقنه وتلقفه ومنه قوله تعالى  
فتلقى آدم من ربه كلمات \* وقرئ على الأصل تلقونه واذ تلقونه بادغام الذال في التاء وتلقونه من لقيه بمعنى  
لقفه وتلقونه من القائه بعضهم على بعض وتلقونه من الواقع واللاق وهو الكذب وتلقونه محكية  
عن عائشة رضي الله عنها وعن سفيان سمعت أمي تقرأ اذ تلقونه وكان أبوها يقرأ يحرف عبد الله بن مسعود  
رضي الله عنه (فان قلت) ما معنى قوله (بأفواهكم) والقول لا يكون الا بالافم (قلت) معناه أن الشيء المعلوم  
يكون علمه في القلب فيترجم عنه اللسان وهذا الإفك ليس الا قولاً يجري على ألسنتكم ويدور في أفواهكم  
من غير ترجمة عن علم به في القلب كقوله تعالى يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم \* أي تحسبونه صغيرة  
وهو عند الله كبيرة موجبة وعن بعضهم أنه جزع عند الموت فقبل له فقال أخاف ذنباً لم يكن مني على بال  
وهو عند الله عظيم وفي كلام بعضهم لا تقولون لشيء من سيئاتك حفيظ فلعنه عند الله نحلة وهو عندك نقيز  
وصفهم بارتكاب ثلاثة آثام وعاقبهم بالعذاب العظيم بها أحدها تناق الإفك بالسنتهم وذلك أن الرجل  
كان يلقي الرجل فيقول له ما وراءك فيحدثه بحديث الإفك حتى شاع وانتشر فلم يبق بيت ولا ناد الا طار فيه  
والثاني التكلم بما لا علم لهم به والثالث استصغارهم لذلك وهو عظمية من العظام \* (فان قلت) كيف جاز  
الفصل بين لولا وقلتم (قلت) للظروف شأن وهو تنزهها من الاشياء منزلة أنفسها لوقوعها فيها وأنهم لا تفك  
عنها فلذلك يتسع فيها ما لا يتسع في غيرها (فان قلت) فأى فائدة في تقديم الظرف حتى أوقع فاصلاً  
(قلت) الفائدة فيه بيان أنه كان الواجب عليهم أن يتفادوا أول ما سمعوا بالإفك عن التكلم به فلما كان  
ذكر الوقت أهم وجب التقديم (فان قلت) فما معنى يكون والكلام بدونه متشب لو قيل مالنا أن نتكلم  
بهذا (قلت) معناه معنى ينبغي ويصح أي ما ينبغي لما أن نتكلم به هذا وما يصح لنا ونحرم ما يكون لي أن  
أقول ما ليس لي بحق و (سبحانك) للتعجب من عظم الامر (فان قلت) ما معنى التعجب في كلمة التسييح  
(قلت) الأصل في ذلك أن يسبح الله عند رؤية العجيب من صنائعه ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب  
منه أول تنزيهه الله تعالى من أن تكون حرمته نبيه عليه السلام فاجرة (فان قلت) كيف جاز أن تكون امرأة

كافرة كما رآه نوح ولوط ولم يجز أن تكون فاجرة ولم يكن كفرها متعجباً منه وجفورها متعجب منه قلت لان الانبياء النبي  
مبعوثون الى الكفار ليدعوا اليهم وكفر الزوجة غير مانع ولا منفر بخلاف الكشحنة (قال أحد) وما أورد عليه أبرد من  
هذا السؤال كأن أحد يشكك عليه أن ينسب الفاحشة الى مثل عائشة مما ينكره كل عاقل ويتعجب منه كل لبيب والله الموفق



النبي كافر كافر أو فوج ولو لم يجز أن تكون فاجرة (قلت) لان الانبياء مبعوثون الى الكفار ليس دعوتهم  
 ويستعطفوهم فيجب أن لا يكون معهم ما ينقرهم عنهم ولم يكن الكفر عندهم مما ينفر وأما السكينة فمن  
 أعظم المنفرات \* أي كراهة (أن تعودوا) أو في أب تعودوا من قولك وعظت فلانا في كذا فتركه \* وأبدى  
 ماداموا أحياء مكلفين و (ان كنتم مؤمنين) فيه تهيج لهم ليعظوا وتذكير بما يوجب ترك العود وهو  
 اتصافهم بالاعمان الصادق كل مقبح \* وبين الله لكم الدلائل على علمه وحكمته بما ينزل عليكم من  
 الشرائع ويعلمكم من الآداب الجلية ويعظكم به من المواعظ الشافية والله عالم بكل شيء فاعمل لما ينفعه  
 بدواعي الحكمة \* المعنى يشيعون الفاحشة عن قصد الى الاشاعة واردة ومحبة لها واذاب الدنيا الخلد ولقد  
 ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي وحسانا ومسطحا وقعد صفوان لسان فضر به ضربة  
 بالسيف وكف بصره وقيل هو المراد بقوله والذي تولى كبره منهم (والله يعلم) ما في القلوب من الاسرار  
 والضمائر (وانتم لا تعلمون) يعني أنه قد علم محبة من أحب الاشاعة وهو معاقبه عليها وكررا للمنة بترك المعالجة  
 بالعقاب حادفا جواب لولا كما حذفه ثمة وفي هذا التكرير مع حذف الجواب مبالغة عظيمة وكذلك في التواب  
 والرؤف والرحيم \* الفعشاء والفاحشة ما أفرط قبحه قال أبو ذؤيب \* ضرائر حرمي تقاحش غارها \* أي  
 أفرطت غيرتها والمنكر ما تنسكه النفوس فتفر عنه ولا ترتضيه \* وقرئ خطوات بفتح الطاء وسكونها وزكي  
 بالتشديد والضمير لله تعالى ولولا أن الله تفضل عليكم بالتوبة المحصنة لما طهر منكم أحدا آخر الدهر من  
 دنس اثم الافك ولكن الله يطهر النائبين بقبول توبتهم اذا حضروها \* وهو (سميع) لقولهم (عليم)  
 بضمائرهم واخلاصهم \* هو من اتلى اذا حلف افتعال من الالية وقيل من قولهم ما ألوت جهدا اذ لم تنح  
 منه شيئا ويشهد الاول قراءة الحسن ولا يتأل والمعنى لا يحلفوا على أن لا يحسنوا الى المستحقين الاحسان  
 أولا يقصروا في أن يحسنوا اليهم وان كانت بينهم وبينهم شحنة لجناية اقترفوها فليعودوا عليهم بالعفو  
 والصفح وليفعلوا بهم مثل ما يرجون أن يفعل بهم رجيم مع كثرة خطاياهم وذنوبهم زلت في شأن مسطح وكان  
 ابن خالصة أبي بكر الصديق رضي الله عنه ما كان فقيرا من فقراء المهاجرين وكان أبو بكر ينفق عليه فلما فرط  
 منه ما فرط آلى أن لا ينفق عليه وكفى به داعيا الى الجحامة وترك الاشتغال بالمكافاة للشيء ويروي أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قرأها على أبي بكر فقال بلى أحب أن يغفر الله لي ورجع الى مسطح نفقته وقال والله  
 لا أنزعها أبدا وقرأ أبو حمزة وابن قطيب أن توثبوا بالتاء على الالتفات ويعضده قوله ألا تحبون أن يغفر الله  
 لكم (الغافلات) السليمات الصدور النقيات القلوب التي ليس فيها دناء ولا مكر لأنهن لم يجربن الامور  
 ولم يرزن الاحوال فلا يفتن لما تفتن به الجربيات العرافات قال  
 ولقد لهوت بطفلة مبالغة \* بلهاء تطلعني على أسرارها

وكذلك البله من الرجال في قوله عليه الصلاة والسلام أكثر أهل الجنة البله \* وقرئ يشهد بالياء والحق  
 بالنصب صفة للدين وهو الجراء وبالرفع صفة لله ولو فليت القرآن كله وفشت عما وعد به العصاة لم تراه تعالى  
 قد غلط في معنى تغليظه في افك عائشة رضوان الله عليها ولا أنزل من الآيات القوارع المشحونة بالوعيد  
 الشديد والعتاب البليغ والزجر العنيف واستعظام ماركب من ذلك واستقطاع ما أقدم عليه ما أنزل فيه على  
 طرق مختلفة وأساليب ممتنة كل واحد منها كاف في بابه ولولم ينزل الا هذه الثلاث لكتفي بها حيث جعل  
 القذفة ملعونين في الدارين جميعا وتوعدهم بالمذاب العظيم في الآخرة وبأن السنتهم وأيديهم وأرجلهم  
 تشهد عليهم بما أفكوا وبهتوا وأنه يوفىهم جزاءهم الحق الواجب الذي هم أهل له حتى يعلموا عند ذلك (أن الله  
 هو الحق المبين) فأوجز في ذلك وأشبع وفصل وأجل وأكد وكرر وجاء بما لم يقع في وعيد المشركين عبادة  
 الأوثان الاما هو ودونه في الفطاعة وما ذاك الا امر وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان بالبصرة يوم عرفة  
 وكان يستل عن تفسير القرآن حتى سئل عن هذه الآيات فقال من أذنب ذنبا ثم تاب منه قبلت توبته الامن  
 خاض في أمر عائشة وهذه منه مبالغة وتهظيم لأمر الافك ولقد برأ الله تعالى أربعة بأربعة برأ يوسف بلسان



قوله تعالى ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات الآية (قال ان كانت عائشة هي المرادة فلم يجمع قلت المراد لما أزعج النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكون هذا الوعيد لاحقاً بقاذفهن واما عائشة وجمعت ارادتها ولبناتها كما قال \* قدنى من نصر الخبيثين قدنى \* يعنى عبد الله بن الزبير وأشباعه وكان يكنى أبا خبيب) قال أحد والظاهر أن المراد عموم المحصنات والمقصود بذلك كرهن على العموم وعبد من وقع في عائشة على أبلغ الوجوه لانه اذا كان هذا الوعيد قاذف أحد المؤمنات فما الظن بعبد من قذف سيدتهن وزوج سيد البشر صلى الله عليه وسلم على أن تعمم الوعيد أبلغ وأقطع من تخصيصه وهذا معنى قول راجحنا جزاء من أراد بأهلنا سواء إلا أن يسجن أو عذاب أليم فعممت وأرادن يوسف تهويل عليه وإرجافاً (٣٠٦) والمعصوم من عصمه الله تعالى \* قوله تعالى الخبيثات الخبيثون الخبيثات الآية

(قال) تحتمل الآية أمرين أحدهما أن يكون المراد الكلمات الخبيثة للخبيثين والمراد الافك ومن أقاض فيه وعكسه في الطيبات والطيبين الثاني أن يكون المراد بالخبيثات النساء والخبيثات الخبيثين والخبيثون الخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات أولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها

الرجال (قال أحد) ان كان الامر على التأويل الثاني فهذه الآية تفصيل لما أجمله قوله تعالى الزانية لا ينكحها الاذان وقد بينا أنها مشتملة على هذه

الشاهد وشاهد شاهد من أهلها وبرأ موسى من قول اليه ودفيه بالجحر الذي ذهب بثوبه وبرأ مريم بانطاق ولدها حين نادى من حجرها إلى عبد الله وبرأ عائشة بهذه الآيات العظام في كتابه المعجز المتلوعلى وجه الدهر مثل هذه التبرئة بهذه المبالغات فانظر كم بيننا وبين تبرة أولئك وما ذاك الا لظهار علو منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتميز على انافة محل سيد ولد آدم وخيرة الاولين والآخرين وحجة الله على العالمين ومن أراد أن يتحقق عظمة شأنه صلى الله عليه وسلم وتقدم قدمه واحرازه لقصب السبق دون كل سابق فليتلق ذلك من آيات الافك وليتأمل كيف غضب الله له في سرته وكيف بالغ في نفي التهمة عن حجاب (قال قلت) ان كانت عائشة هي المرادة فكيف قيل المحصنات (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد بالمحصنات أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يخصن بان من قذفهن فهذا الوعيد لاحق به واذا أردن وعائشة كبراهن منزلة وقرية عند رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت المرادة أولاً والثاني أنها أم المؤمنين فجمعت ارادتها ولبناتها من نساء الامة الموصوفات بالاحسان والعفة والايمان كما قال \* قدنى من نصر الخبيثين قدنى \* أراد عبد الله ابن الزبير وأشباعه وكان أعداؤه يكونونه بخبيب ابنه وكان مضعوفاً وكنيته المشهورة أبو بكر الا أن هذا في الاسم وذلك في الصفة (فان قلت) ما معنى قوله هو الحق المبين (قلت) معناه ذو الحق البين أى العادل الظاهر العدل الذى لا ظلم فى حكمه والحق الذى لا يوصف بباطل ومن هذه صفته لم تسقط عنده لسانه مسيئ ولا احسان محسن فحق مثله أن يتقى ويحجب محارمه \* أى (الخبيثات) من القول يقال أو تعدد (للخبيثين) من الرجال والنساء (والخبيثون) منهم يتعرضون (للخبيثات) من القول وكذلك الطيبات والطيبون (أولئك) اشارة الى الطيبين وانهم مبرؤن مما يقول الخبيثون من خبيثات الكلام وهو كلام جار مجرى المشل لعائشة وما رميت به من قول لا يطابق حالها فى التراهنة والطيب ويجوز أن يكون أولئك اشارة الى أهل البيت وانهم مبرؤن مما يقول أهل الافك وأن يراد بالخبيثات والطيبات النساء أى الخبيثات يتزوجن الخبيثات والخبيثات الخبيثات وكذلك أهل الطيب \* وذكر الرزق الكريم ههنا مثله فى قوله وأعتدنا لهارزقا كريماً وعن عائشة لقد أعطيت تسعاً ما أعطيتن امرأَةً لقد نزل جبريل عليه السلام بصورتى فى راحته حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزوجنى ولقد تزوجنى بكر اوما تزوج بكر اغيرى ولقد توفى وان رأسه لى بجري ولقد قبر فى بيتى ولقد حفته الملائكة فى بيتى وان الوحي لينزل عليه فى أهله فيتفرقون عنه وان كان لينزل عليه وأنا معه فى لحافه وانى لابنة خليفته وصديقه ولقد نزل عذرى من السماء ولقد خلقت طيبة عند طيب واقد وعدت مغفرة ورزقا كريماً (تستأنسوا) فيه وجهان أحدهما أنه من الاستئناس الظاهر الذى هو خلاف الاستيجاش لأن الذى يطرقت باب غيره لا يدرى أى يؤذن له أم لا فهو كالاستئناس

الاقسام الاربعة تصرح بها وتضمنها جاءت هذه الآية مصرحة بالجميع وقد اشتملت على فائدة أخرى وهى الاستشهاد على براءة أم المؤمنين بانها زوجة أطيبي الطيبين فلا بد وأن تكون طاهرة طيبة مبرأة مما أفكت به وهذا التأويل الثانى هو الظاهر فان بعد الآية لهم مغفرة ورزق كريم وجهذا وعد أزواجه عليه السلام فى قوله تعالى أنوثاً أجرها مريتين وأعتدنا لهارزقا كريماً والله أعلم \* عاد كلامه (قال ونقل عن عائشة أنها قالت لقد أعطيت تسعاً ما أعطيتن امرأَةً فذكرت منهن أنها خلقت طيبة عند طيب (قال أحد) وهذا أيضاً بحقه ما ذكرته من أن المراد بالطيبات والنساء والرجال وان المراد بذلك اظهار براءة عائشة بانها زوج أطيبي الطيبين فيلزم أن تكون طيبة وفاء بقوله والطيبون للطيبات والله أعلم \* قوله تعالى لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها (قال فيه وجهان أحدهما أنه من الاستئناس الذى هو ضد الاستيجاش أى حتى يؤذن لكم فتستأنسوا غير



ذلكم خسر لكم  
لعلكم تذكرون فان لم  
تجدوا فيها أحدا فلا  
تدخلوها حتى يؤذن  
لكم وان قيل لكم  
ارجعوا فارجعوا هو  
أزكى لكم والله بما  
تعملون علیم ليس عليكم  
جناس أن تدخلوا بيوتا  
غير مسكونة فيها متاع  
لكم

بالشيء عما هو رادف له  
الثاني أن يكون من  
الاستعلام من أنس  
إذا أبصر والمعنى حتى  
تستكشفوا الحال هل  
يراد دخولكم أم لا  
وذكري أيضا وجهها  
بعيدا وهو أن المراد  
حتى تعلموا هل فيها  
إنسان أم لا (قال أحد)  
فيكون على هذا الأخير  
بني من الأنس استعمل  
والوجه الأول هو البين  
وسر التجوز فيه والجدول  
اليه عن الحقيقة ترغيب  
المخاطبين في الأتيان  
بالاستئذان بواسطة  
ذكر فإن فائدة وفرة  
تميل النفوس إليها  
وتنفر من ضدها وهو  
الاستيجاش الحاصل  
بتقدير عدم الاستئذان  
ففيه تنبيه على الدواعي  
على سلوك هذا الأدب  
والله سبحانه وتعالى أعلم

من خفاء الحال عليه فإذا أذن له استأنس فالمعنى حتى يؤذن لكم كقوله لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن  
لكم وهذا من باب السكينة والارداق لأن هذا النوع من الاستئناس يردف الأذن فوضع موضع الأذن  
والثاني أن يكون من الاستئناس الذي هو الاستعلام والاستكشاف استفعال من أنس الشيء إذا أبصره  
ظاهره مكشوفاً والمعنى حتى تستعلموا وتستكشفوا الحال هل يراد دخولكم أم لا ومنه قولهم استأنس  
هل ترى أحدا واستأنست فلم أر أحدا أي تعرفت واستعلمت ومنه بيت النابغة على مستأنس وحدو يحوز  
أن يكون من الأنس وهو أن يتعرف هل ثمة إنسان وعن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قلنا يا رسول الله  
ما الاستئناس قال يتكلم الرجل بالتسبيحة والتكبير والتحميدة ويتكلم بؤذن أهل البيت والتسليم أن  
يقول السلام عليكم أدخل ثلاث مرات فان أذن له ولا يرجع وعن أبي موسى الأشعري أنه أتى باب عمر  
رضي الله عنهما فقال السلام عليكم أدخل قالها ثلاثاً ثم رجع وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول الاستئذان ثلاثة واستأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أأج فقال صلى الله عليه وسلم  
لا امرأة يقال لها روضة قومي إلى هذا فعلم به فانه لا يحسن أن يستأذن قولي له يقول السلام عليكم أدخل  
فسمعها الرجل فقال لها فقال ادخل وكان أهل الجاهلية يقول الرجل منهم إذا دخل بيتا غير بيته حيث هم صباحا  
وحيث هم مساء ثم يدخل فربما أصاب الرجل مع امرأته في لحاف واحد فصدا الله عن ذلك وعلم الأحسن  
والأجل وكم من باب من أبواب الدين هو عند الناس كالشريعة المنسوخة قد تركوا العمل به وباب الاستئذان  
من ذلك بينا أنت في بيتك إذا عرف عليك الباب الواحد من غير استئذان ولا تحية من تحايا السلام ولا جاهلية  
وهو عن سمع ما أنزل الله فيه وما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن أين الأذن الواعية وفي قراءة عبد الله  
حتى تسلموا على أهلها وتستأذنوا وعن ابن عباس وسعيد بن جبيرة إنما هو حتى تستأذنوا فخطأ الكاتب ولا  
يعول على هذه الرواية وفي قراءة أبي حتى تستأذنوا (ذلكم) الاستئذان والتسليم (خير لكم) من تحية الجاهلية  
والدمور وهو الدخول بغير إذن واشتقاقه من الدمار وهو الهلاك كأن صاحبه دأمر أعظم ما ارتكب وفي  
الحديث من سبقت عينه استئذانه فقد دمر وروى أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أأستأذن على أمي  
قال نعم قال إنها ليس لها خادم غيري أأستأذن عليها كلما دخلت قال أتعجب أن تراها غريانة قال الرجل لا قال  
فأستأذن (لعلكم تذكرون) أي أنزل عليكم أو قيل لكم هذا إرادة أن تذكروا وتنبهوا وتعلموا بما أمرتم به  
في باب الاستئذان \* يحتمل (فان لم تجدوا فيها أحدا) من الاثنين (فلا تدخلوها) وأصبروا حتى تجدوا من  
بأذن لكم ويحتمل فان لم تجدوا فيها أحدا من أهلها ولكم فيها حاجة فلا تدخلوها إلا بأذن أهلها وذلك أن  
الاستئذان لم يشرع لئلا يطلع الداهر على عورة ولا تسبق عينه إلى ما لا يحل النظر إليه فقط وإنما شرع لئلا  
يوقف على الأحوال التي يطويها الناس في العادة عن غيرهم ويتحفظون من اطلاع أحد عليهم ولا أنه تصرف  
في ملك غيره فلا بد من أن يكون برضا والأشبه الغصب والتغلب (فارجعوا) أي لا تلجأوا في إطلاق الأذن  
ولا تلجأوا في تسهيل الحجاب ولا تقفوا على الأبواب منتظرين لأن هذا مما يجلب الكراهة ويقدر في قلوب  
الناس خصوصا إذا كانوا ذوي مروءة ومراضين بالأداب الحسنة وإذا نهى عن ذلك لادائه إلى الكراهة  
وجب الانتهاء عن كل ما يؤدي إليه من قبح الباب بعنف والتصريح بصاحب الدار وغير ذلك مما يدخل في  
عادات من لم يتهدب من أكثر الناس وعن أبي عبيد ما قرعت بابا على عالم قط وكنى بقصة بني أسد زاجرة وما نزل  
فيها من قوله ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون (فان قلت) هل يصح أن يكون المعنى  
وان لم يؤذن ليكم وأمرتم بالرجوع فامتنوا ولا تدخلوا مع كراهتهم (قلت) بعد أن جزم النبي عن الدخول  
مع فساد الأذن وحده من أهل الدار حاضرين وغائبين لم تبقى شبهة في كونه منها عنه مع انضمام الأمر  
بالرجوع إلى فقد الأذن (فان قلت) فإذا عرض أمر في دار من حريق أو هجوم سارق أو ظهور منكر يجب  
انكاره (قلت) ذلك مستثنى بالدليل \* أي الرجوع أطيب لكم وأظهر لما فيه من سلامة الصدور والبعدين  
الريبة أو أنفع وأمن خيرا \* ثم أورد المخاطبين بذلك بأنه عالم بما أتون وما يذرون مما خوطبوا به فوقف جزاءه



والله يعلم ما تبسدون  
وماتكنتمون قل للؤمنين  
يغضوا من أبصارهم  
ويحفظوا فروجهم  
ذلك أزكى لهم إن الله  
خبير بما يصنعون وقل  
للؤمنات يغضن من  
أبصارهن ويحفظن  
فروجهن ولا يبدين  
زينتهن إلا ما ظهر منها  
\* قوله تعالى ولا يبدين  
زينتهن إلا ما ظهر منها  
(قال المراد النهي عن  
إبداء مواضع الزينة  
فليس النهي عن اظهار  
الزينة مقصودا بعينه  
ولكن جعل نفسها كناية  
عن النهي عن إبداء  
مواقعها بطريق الأولى)  
قال أجد وقوله تعالى  
عقيب ذلك ولا يضرين  
بأرجلهن ليعلم ما يحققن  
من زينتهن محقق أن  
إبداء الزينة بعينه  
مقصود بالنهي لأنه  
قد نهى عما هو ذريعة  
إليه خاصة إذا ضرب  
بالأرجل لم يعمل النهي  
عنه إلا بعلم أن المرأة  
ذات زينة وإن لم تظهر  
فضلا عن مواضعها  
والله أعلم

عليه \* واستثنى من البيوت التي يجب الاستئذان على داخلها ما ليس بمسكون منها وذلك نحو الفنادق وهي  
الحانات والربط وحوانيت البياعين \* والمتاع المنفعة كالاستئذان من الحر والبرد وإيواء الرجال والسلع  
والشراء والبيع وروى أن أبا بكر رضي الله عنه قال يا رسول الله إن الله تعالى قد أنزل عليك آية في  
الاستئذان وأنا مختلف في تجارتنا فنزل هذه الحانات أفلا ندخلها إلا بإذن فنزلت وقيل الخربات بتبرز فيها  
والمتاع التبرز (والله يعلم ما تبسدون و ماتكنتمون) وعبد الذين يدخلون الخربات والدور الحالية من أهل الريّة  
\* من التبعض والمراد غرض البصر عما يحرم والاقتصا به على ما يحل وجوز لا يخفى أن تكون مزيدة وأما  
سبويه (فإن قلت) كيف دخلت في غرض البصر دون حفظ الفروج (قلت) دلالة على أن أمر النظر أوسع ألا  
تري أن المحارم لا بأس بالنظر إلى شعورهن وصدورهن وتدين وأعضاءهن وأسوقهن وأقدامهن وكذلك  
الجوارى المستعرضات والأجنبية ينظر إلى وجهها وكفيها وقدميها في إحدى الروايتين وأما أمر الفرج  
فخصي وكذا فراق أن أيج النظر إلا ما استثنى منه وحظر الجماع إلا ما استثنى منه ويجوز أن يراد مع حفظها  
عن الإفضاء إلى ما لا يحل حفظها عن الإبداء وعن ابن زيد كل ما في القرآن من حفظ الفرج فهو عن الزنا  
إلا هذا فإنه أراد به الاستئذان ثم أخبر أنه (خبير) بأفعالهم وأحوالهم وكيف يحيلون أبصارهم وكيف  
يصنعون بسائر حواسهم وجوارحهم فعلمهم إذ عرفوا ذلك أن يكونوا منه على تقوى وحذر في كل حركة  
وسكون \* النساء أموراً أيضاً بغض الأبصار ولا يحل للمرأة أن تنظر من الأجنبية إلى ما تحت سترته إلى  
ركبته وإن اشتهت غصت بصرها رأساً ولا تنظر من المرأة إلا إلى مثل ذلك وغضها بصرها من الجانب أصلاً  
أولها وأحسن ومنه حديث ابن أم مكتوم عن أم سلمة رضي الله عنها قالت كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم  
وعنده ميمونة فأقبل ابن أم مكتوم وذلك بعد أن أمرنا بالحجاب فدخل علينا فقال احتجبا فقلنا يا رسول الله  
أليس أعشى لا يبصرنا قال أفعميا وانتما ألسمتا تبصرانه (فإن قلت) لم قدم غرض الأبصار على حفظ الفروج  
(قلت) لأن النظر يريد الزنا وأند الفجور والبلوى فيه أشد وأكثراً ولا يكاد يقدر على الاحتراز منه \* الزينة  
ما تزينت به المرأة من حلي أو كحل أو خضاب فما كان ظاهراً منها كالخاتم والفتحة والكحل والخضاب فلا بأس  
بإبدائه إلا جانب وما خفي منها كالسوار والخلخال والدملج والقلادة والأكيل والشاح والقرط فلا تبديه  
إلا هؤلاء المذكورين وذكر الزينة دون مواقعها للبالغه في الأمر بالتصون والتستر لأن هذه الزين واقعة  
على مواضع من الجسد لا يحل النظر إليها غيرها وهؤلاء هي الذراع والساق والعضد والعنق والرأس والصدر  
والأذن فمنه عن إبداء الزين نفسها ليعلم أن النظر إذا لم يحل إليها الملائمة تلك المواقع بدليل أن النظر إليها  
غير ملائمة لها لا مقال في حله كان النظر إلى المواقع أنفسها متمكناً في الخطر ثابت القدم في الحرمه شاهداً  
على أن النساء حقهن أن يحتطن في سترها ويتقين الله في الكشف عنها (فإن قلت) ما تقول في القراميل هل  
يحل نظرها ولا إليها (قلت) نعم (فإن قلت) أليس موقعها الظاهر ولا يحل لهم النظر إلى ظهرها وبطنها وربما  
ورد الشعر فوقع القراميل على ما يحاذي ما تحت السرة (قلت) ألا أمر كما قلت ولكن أمر القراميل  
خلاف أمر سائر الحلي لأنه لا يقع إلا فوق اللباس ويجوز النظر إلى الثوب الواقع على الظهر والبطن  
للاجناب فضلاً عن هؤلاء إلا إذا كان يصف لرقته فلا يحل النظر إليه فلا يحل النظر إلى القراميل  
واقعة عليه (فإن قلت) ما المراد بوقع الزينة ذلك العضو كله أم المفاد الذي تلبسه الزينة  
منه (قلت) الصحيح أنه العضو كله كما فسرت مواقع الزينة الخفية وكذلك مواقع الزينة الظاهرة  
الوجه موقع الكحل في عينيه والخضاب بالوسمة في حاجبيه وشاربيه والغمرة في خديه والكف  
والقدم موقع الخاتم والفتحة والخضاب بالحناء (فإن قلت) لم سوخ مطلقاً في الزينة الظاهرة (قلت)  
لأن سترها فيه حرج فإن المرأة لا تجد بداً من مراوغة الأشياء بيديها ومن الحاجة إلى كشف وجهها خصوصاً  
في الشهادة والمحاكمة والنكاح وتضطر إلى المشي في الطرقات وظهور قدميها وخاصة الفقيرات ممن وهذا  
معنى قوله (الإماظهر منها) يعني الأماجرت العادة والجيلة على ظهوره والامل فيه الظهور وانما سوخ في  
الزينة الخفية أو تلك المذكورين لما كانوا محتضين به من الحاجة المضطرة إلى مداخلتهم ومخالطتهم وأقله



توقع الفتنة من جهاتهم ولما في الطباع من النفرة عن مماسة القرائب وتحتاج المرأة الى صحبتهم في الاسفار  
للزول والركوب وغير ذلك \* كانت جيوبهم واسعة تبد منها نحورهن وصدرهن وما حوا اليها وكن يسدان  
الحجر من وراءهن فتبقى مكشوفة فأمرن بأن يسدنها من قدامهن حتى يغطيها ويجوز أن يراد بالجيوب  
الصدور تسمية بما يليها ويلابسها ومنه قولهم ناصح الجيب وقولك ضربت بخمارها على جيبها كقولك  
ضربت بيدي على الحائط اذا وضعته عليه وعن عائشة رضي الله عنها ما رأيت نساء خيرا من نساء الانصار  
لما نزلت هذه الآية قامت كل واحدة منهن الى مرطها المرحل فصدعت منه صدعة فاخترن فاصبحن  
كأن على رؤسهن الغربان وقرئ جيوبهم بكسر الجيم لاجل الباء وكذلك بيوتنا غير بيوتكم \* قيل في نساءهن  
هن المؤمنات لانه ليس للمؤمنة أن تعبر ديني بدى مشركة أو كتابية عن ابن عباس رضي الله عنهما والظاهر  
أنه عني بنسائهن ومأمله كذا أيمانهم من في صحبتهم وخدعتهم من الخرائر والاماء والنساء كلهن سواء في  
حل تطرب بعضهن الى بعض وقيل ما ملكت أيمانهم هم الذكور والاناث جميعا وعن عائشة رضي الله  
عنها أنها أباحت النظر اليها العبداء وقالت لذكوان إنك اذا وضعتني في القبر وخرجت فانت حرة وعن سعيد  
ابن المسيب مثله ثم رجع وقال لا تغرتكم آية النور فان المراد بها الاماء وهذا هو الصحيح لان عبد المرأة بمنزلة  
الأجنبي منها خصيا كان أو خلا وعنه ميسون بنت بحدل الكلابية أن معاوية دخل عليها ومعه خصي  
فتقنعت منه فقال هو خصي فقالت يا معاوية أترى أن المسألة به تحلل ما حرم الله وعند أبي حنيفة لا يحل  
استخدام الخصيان وامساكهم وبيعهم وشراؤهم ولم ينقل عن أحد من السلف امساكهم (فان قلت) روى  
أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم خصي فقبله (قلت) لا يقبل فيما تم به البلوى الاحديث مكشوف  
فان صح فلعلة قبله ليعتقه أو لسبب من الاسباب (الاربعة) الحاجة قيل هم الذين يتبعونكم لبيصوا من  
فضل طعامكم ولا حاجة لهم الى النساء لانهم لا يعرفون شيئا من أمرهن أو شيوخ صلحاء اذا كانوا معهن  
غضوا ابصارهم أو بهم عنانة وقرئ غير بالنصب على الاستثناء أو الحال والجر على الوصفية \* وضع الواحد  
موضع الجمع لانه يفيد الجنس ويبين ما بعده أن المراد به الجمع ونحوه فخرجكم طفلا (لم يظهرها) لما من ظهر  
على الشيء اذا اطلع عليه أي لا يعرفون ما العورة ولا عيزون بينها وبين غيرها وامام من ظهر على فلان اذا قوى  
عليه وظهر على القرن أخذه وأطاقه أي لم يبلغوا أو أن القدرة على الوطء وقرئ عورات وهي لغة هذيل  
(فان قلت) لم يذكروا الله إلا عماء والاخوال (قلت) سئل الشعبي عن ذلك فقال لثلاثة منها الم عند ابنه  
والخال كذلك ومعناه أن سائر القربايات يشرك الاب والابن في المحرمية الا الم والخال وأبناءهما فاذا رآها  
الاب فربما وصفها لابنته وليس يحرم فيسداني تصوره لها بالوصف نظره اليها وهذا أيضا من الدلالات  
البليغة على وجوب الاحتياط عليهن في القستر \* كانت المرأة تضرب الارض برجلها ليتقعقع خطاها فيعلم  
أنها ذات خلخال وقيل كانت تضرب باحدى رجلها الاخرى ليعلم أنها ذات خلخالين واذنهن عن اظهار  
صوت الخلى بعد ما نهين عن اظهار الخلى علم بذلك أن النهي عن اظهار مواضع الخلى أبلغ وأبلغ \* أو امر الله  
ونواهيه في كل باب لا يكاد العبد الضعيف يقدر على مراعاتها وان ضبط نفسه واجتهد ولا يخلو من تقصير يقع  
منه فلذلك وصي المؤمنين جميعا بالتوبة والاستغفار ويأميل الفلاح اذا تابوا واستغفروا وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما توبوا عما كنتم تفعلونه في الجاهلية لعلكم تسعدون في الدنيا والآخرة (فان قلت) قد صحت  
التوبة بالاسلام والاسلام يجب ما قبله فإما معنى هذه التوبة (قلت) أراد بها ما يقوله العلماء أن من أذنب  
ذنبا ثم تاب عنه يلزمه كلما ذكره أن يحدد عنه التوبة لانه يلزمه أن يستمر على ندمه وعزمه الى أن يلقي ربه  
وقرئ آية المؤمنين بضم الهاء ووجهها أنها كانت مفتوحة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت الالف لالتقاء  
الساكنين أتبعته حر كتهاركة ما قبلها (الأيام) واليتامى أصلها أياما وبتاء فقلبا والأيام للرجل والمرأة  
وقدام وأمت وتأيما اذا لم يتزوجا بكرين كانا أو تبيين قال  
فان تنكح أمك وان تنكح أمي \* وان كنت أفتي منكم أنائم

ولا يضربن بخمرهن  
على جيوبهن ولا  
يسدين زينتهن الا  
لبعولهن أو آبائهن  
أو أبناء بعولتهن أو أبناءهن  
أو أبناء بعولتهن أو  
أخوانهن أو بنى أخواتهن  
أو بنى أخواتهن أو  
نساءهن أو ما ملكت  
أيمانهن أو التابعين  
غير أولى الاربعة من  
الرجال أو الطفل الذين  
لم يظهر راعى عورات  
النساء ولا يضربن  
بأرجلهن ليعلم ما يخفين  
من زينتهن وتوبوا الى  
الله جميعا آية المؤمنين  
لعلكم تفلحون وأنكحوا  
الأيام منكم والصالحين  
من عبادكم وإمائكم  
إن يكونوا فقراء يغنهم  
الله من فضله



\* قوله تعالى وأنكروا الآية يا أي منكم الآية (قال هذا أمر والمراد به التذب ثم ذكر أحاديث تدل على ذلك وأدرج فيها قوله عليه الصلاة والسلام من وجد ذكراً حافلاً يتكلم فليس منا) قال أحد وهذا بأن يدل على الوجوب أولى ولكن قد ورد مثله في ترك السنن كثيراً وكان المراد من لم يستن يستن على أنه قد ورد في الواجب كقوله من غشنا فليس منا ومجانبة الغش واجبة ومن شهر السلاح في فتنه فليس منا ومثله كثير \* عاد كلامه قوله إن يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله (قال فيه ينبغي أن تكون شريطة الحكمة والمصلحة غير منسية واستشهد على ذلك بقوله وإن خفتهم عليه فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء) قال أحد جنوحه للعتق الفاسد يمنع عليه الصواب فإن معتقده وجوب رعاية المصالح على الله تعالى فن شرط الحكمة والمصلحة محجور واسعا من فضل الله تعالى ثم استشهد على ذلك بما يشهد عليه لاله فان قوله تعالى في الآية الاخرى ان شاء يقتضي أن وقوع الغنى مشروط بالمشيئة خاصة وهذا معتقداً هل الحق فطاح اشتراط الحكمة عن محل الاستدلال تعالى عن الإيجاب رب الأرباب لكن ينبغي التنبيه لنسكتة تدعو الحاجة الى التنبه عليه علم اليم نفعها ويعظم وقعها ان شاء الله وذلك أنا اذا بينا على أن شرطاً محذوفاً لا بد من تقديره ضرورة صدق الخبر اذ لو اعتقدنا ان الله تعالى يغني كل متزوج على الاطلاق مع اننا شاهد كثيراً من استمر به الفقر بعد النكاح بل زاد لزم خلف الوعد تقديس الله وتعالى عن ذلك فقد ثبت الاضطرار الى تقدير شرط للجمع بين الوعد والواقع فالقدر به يقولون المراد ان اقتضت الحكمة ذلك فكل من لم يغنيه الله بأثر التزوج فهو ممن لم تقتض الحكمة إغناؤه (٣١٠) وقد أبطنا أن يكون هذا الشرط هو المقدر وحننا ان المقدر شرط المشيئة كما ظهر في

الآية الاخرى وحيث  
فكل من لم يستغن  
بالنكاح فذلك لأن  
الله تعالى لم يشأ غناه  
\* فلنأمل أن يقول اذا  
كانت المشيئة هي  
المعتبرة في غنى المتزوج  
فهو أيضاً المعتبرة في  
غنى الأعراب فما وجه  
ربط وعد الغنى بالنكاح  
مع أن حال النكاح  
منقسم في الغنى على  
حسب المشيئة فن  
مستغن به ومن فقير كما  
أن حال غير النكاح

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اننا نعوذ بك من العجزة والغلبة والأبعة والكفر والقرم والمراد أنكم  
من تأيم منكم من الأحرار والحرار ورومن كان فيه صلاح من علماتكم وجواريتكم وقرى من عبيدكم وهذا  
الأمر للنكاح لما علم من أن النكاح أمر مندوب اليه وقد يكون للوجوب في حق الأولياء عند طلب المرأة ذلك  
وعند أصحاب الظواهر النكاح واجب ومما يدل على كونه مندوباً اليه قوله صلى الله عليه وسلم من أحب  
فطرني فليس يستن يستن وهي النكاح وعنه عليه الصلاة والسلام من كان له ما يتزوج به فلم يتزوج فليس منا  
وعنه عليه الصلاة والسلام اذا تزوج أحدكم عجم شيطانه يا رب له عصم ابن آدم مني ثلثي دينه وعنه عليه  
الصلاة والسلام يا عياض لا تزوجن عجزاً ولا عافراً فاني مكاثروا الأحاديث فيه عن النبي صلى الله عليه  
وسلم والآثار كثيرة وربما كان واجب الترتيب اذا أدى الى معصية أو مفسدة وعن النبي صلى الله عليه وسلم  
اذا أتى على أمتي مائة وثلاثون سنة فقد حلت لهم العزبة والعزلة والترهب على رؤس الجبال وفي الحديث  
بأني على الناس زمان لا تنال المعيشة فيه الا بالمعصية فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة (فان قلت)  
لم خص الصالحين (قلت) ليحصن دينهم ويحفظ عليهم صلاحهم ولأن الصالحين من الأرقاء هم الذين  
مواليتهم يشفقون عليهم وينزلونهم منزلة الأولاد في الأثرة والمودة فكانوا مظنة للتوصية بشأنهم والاهتمام  
بهم وتقبل الوصية فيهم وأما المفسدون منهم فإلهم عند مواليهم على عكس ذلك أو أريد بالصلاح القيام  
بحقوق النكاح \* ينبغي أن تكون شريطة الله غير منسية في هذا الموعد ونظائره وهي مشيئته ولا يشاء

كذلك منقسم وليس هذا كقرار شرط المشيئة في الغفران للوحد العاصي فان الوعد ثم له ارتباط بالتوحيد  
وان ارتباط بالمشيئة أيضاً من حيث ان غير الموحد لا يغفر الله له حتماً ولا يستطيع أن يقول وغير الناكح لا يغنيه الله حتماً لان الواقع  
يتأباه \* فالجواب وبالله التوفيق أن فائدة بطله الغنى بالنكاح أنه قد ذكر في الطباع السكون الى الأسباب والاعتماد عليها والغفلة عن  
المسبب جل وعلا حتى غلب الوهم على العقل فيقول أن كثرة العيال سبب يوجب الفقر حتماً وعدمها سبب يوجب توفير المال جزماً وان  
كان واحد من هذين السببين غير مؤثر فيما ربطه الوهم به فأريد قلع هذا الخيال المتمكن من الطبع بالابتنان بأن الله تعالى قد يوفر المال  
وينمي مع كثرة العيال التي هي سبب في الأوهام لتفاد المال وقد يقدر الاملاق مع عدمه الذي هو سبب في الأوهام عند الأوهام  
والواقع يشهد لذلك بسلامة فعل ذلك قطعاً على أن الأسباب التي يتوهم بها البشر من تبطل بسببها ارتباطاً لا ينفك ليست على  
ما يرتفع منه وانما يقدر الغنى والفقر بسبب الأسباب غير موقوف تقدير ذلك الاعلى مشيئته خاصة وحيث لا ينفك العاقل المتيقظ من  
النكاح لانه قد استقر عنده أن لا أثر له في الاقتدار وأن الله تعالى لا يمنع ذلك من اغناؤه ولا يؤثر أيضاً الخلو عن النكاح لاجل التوفير  
لانه قد استقر أن لا أثر له فيه وأن الله تعالى لا يمنعه مانع أن يقتر عليه وأن العبد ان تعاطى شيئاً لا يمكن فإخيراً اليه ولكن الى مشيئة الله  
تعالى وتقديس فغنى قوله حيثما كان يكونوا فقراء الآية أن النكاح لا يمنعهم الغنى من فضل الله فغير عن تقي كونه مانعاً من الغنى  
بوجوده معه ولا تبطل المانعية الا بوجود ما يتوهم عنوهم ما يتوهم فانعازل في صورة من الصور على اثر ذلك في هذا الوادي



الحكيم الاما اقتضته الحكمة وما كان مصلحة ونحوه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وقد جاءت الشريعة منصوصة في قوله تعالى وان خفتم عيلة ففسويف غنيكم لله من فضله ان شاء ان الله عليم حكيم ومن لم ينس هذه الشريعة لم ينتصب معترضا بعزب كان غنيا فافقره النكاح وبفاسق تاب واتق الله وكان له شيء فنفى واصبح مسكينا وعن النبي صلى الله عليه وسلم القسوا الرزق بالنكاح وشكا اليه رجل الحاجة فقال عليك بالبيعة وعن عمر رضي الله عنه عجب ان لا يطلب الغني بالبيعة ولقد كان عندنا رجل رازح الحال ثم رأته بعد سنين وقد اتمعت حاله وحسنت فسأله فقال كنت في أول أمرى على ما علمت وذلك قبل أن أرزق ولدا فلما رزقت بكر ولدى تراخيت عن الفقر فلما ولد لي الثاني زدت خيرا فلما تماموا ثلاثة صب الله علي الخير صبيا فأصبحت الى ما ترى (والله واسع) أي غني ذو سعة لا يرزؤه اغناء الخلائق ولكنه (عليم) يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر (واستعفف) وليجتهد في العفة وطلب النفس كائن المستعفف طالب من نفسه العفاف وحاملها عليه (لا يجدون نكاحا) أي استطاعة تزوج ويجوز أن يراد بالنكاح ما ينكح به من المال (حتى يغنيهم الله) ترجية للمستعفين وتقدمة وعد بالتفضل عليهم بالغنى ليكون انتظار ذلك وتأمله لطف الله بهم في استعفافهم وربط على قلوبهم وليظهر بذلك أن فضله أولى بالاعفاء وأدنى من الصلحاء وما أحسن مراتب هذه الامور حيث أمر أوليها بعضهم من الفتنة ويبعد من مواجهة المعصية وهو غرض البصر ثم بالنكاح الذي يحصن به الدين ويقع به الاستغناء بالحلال عن الحرام ثم بالحلل على النفس الامارة بالسوء وعرقها عن الطموح الى الشهوة عند المحجز عن النكاح الى أن يرزق القدرة عليه (والذين يتعففون) هم فروع على الابتداء أو منصوب بفعل مضمر يفسره فكاتبوهم كقولك زيد افاض به ودخلت الفاء لتضمن معنى الشرط والكتاب والمكاتبة كالعتاب والمعاتبة وهو أن يقول الرجل لملوكه كاتبتك على ألف درهم فان اداها عتق ومعناه كاتبتك على نفسي أن تعتق مني اذا وافيت بالمال وكاتبتك على نفسك أن تنفي بذلك أو كاتبت عليك الوفاء بالمال وكاتبت على العتق ويجوز عند أبي حنيفة رضي الله عنه حالا ومؤجلا ومنجما وغير منجم لان الله تعالى لم يذكر التنجيم وقبيل على سائر العقود وعند الشافعي رضي الله عنه لا يجوز الا مؤجلا ومنجما ولا يجوز عند بنجر واحد لان العبد لا يملك شيئا فلهذا لا مانع من حصول الغرض لانه لا يقدر على أداء البذل عاجلا ويجوز عقده على مال قليل وكثير وعلى خدمة في مدة معلومة وعلى عمل معلوم موقت مثل حفر بئر في مكان بعينه معاملة الطول والعرض وبناء دار قد أراه آجرها وجصها وما يبنى به وان كاتبه على قيمته لم يجز فان اداها عتق وان كاتبه على وصيف جازلة الجهالة ووجب الوسط وليس له أن يطأ المكاتبة واذا أدى عتق وكان ولاؤم لولا لانه جاد عليه بالكسب الذي هو في الاصل له وهذا الامر للندب عند عامة العلماء وعن الحسن رضي الله عنه ليس ذلك بعزم ان شاء كاتب وان شاء لم يكاتب وعن عمر رضي الله عنه هي عزمة من عزمات الله وعن ابن سيرين مثله وهو مذهب داود (خيرا) قدرة على اداها ما يفرقون عليه وقبل امانة وتكسبا وعن سلمان رضي الله عنه أن ملوكا ابنتي أن يكاتبه فقال أعندك مال قال لا قال أفتأمرني أن آكل غسالة أيدي الناس (وأتوهم) أمر المسلمين على وجه الوجوب باعانة المكاتبين واعطائهم سهمهم الذي جعل الله لهم من بيت المال كقوله تعالى وفي الرقاب عند أبي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم (فان قلت) هل يحل لمولاه اذا كان غنيا أن يأخذ ما تصدق به عليه (قلت) نعم وكذلك اذا لم تغ الصدقة بجميع البذل ويجز عن أداء الباقي طاب للمولى ما أخذ لانه لم يأخذ بسبب الصدقة ولكن بسبب عقد المكاتبة كمن اشترى الصدقة من الفقير أو ورثها أو وهبته له ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث بريرة هوله اصدقة ولنا هدية وعند الشافعي رضي الله عنه هو ايجاب على المولى أن يخطوا لهم من مال الكتابة وان لم يفعلوا أجبروا وعن علي رضي الله عنه يحط له الربع وعن ابن عباس رضي الله عنهما يرضخ له من كتابته شيئا وعن عمر رضي الله عنه أنه كاتب عبد له يكنى أبا أمية وهو أول عبد كوتب في الاسلام فاتام بأول نعيم فدفعه اليه عمر رضي الله عنه وقال استعن به على مكاتبتك فقال لو أخرته الى آخر نعيم فقال أخاف أن لا أدرك ذلك وهذا عند أبي حنيفة رضي الله عنه على وجه الندب وقال انه عقد

والله واسع عليم  
وليستعفف الذين  
لا يجدون نكاحا حتى  
يغنيهم الله من فضله  
والذين يتعففون الكتاب  
مما ملكت أيمانكم  
فكاتبوهم ان علمتم فيهم  
خيرا أو آتوهم من مال  
الله الذي آتاكم

أمثال قوله تعالى فاذا  
قضيت الصلاة فانقشروا  
في الارض فان ظاهر  
الامر طلب الانتشار  
عند انقضاء الصلاة  
وليس ذلك بمراد حقيقة  
ولكن الغرض تحقيق  
زوال المانع وهو  
الصلاة وبيان أن  
الصلاة متى قضيت  
فلا مانع فعبير عن نفي  
المانع بالانتشار عما  
يفهم تقاضى الانتشار  
مبالغة في تحقيق المعنى  
عند السامع والله أعلم  
فتأمل هذا الفصل  
واتخذ عضدا حيث  
الحاجة اليه



\* قوله تعالى ولا تذكروها (٣١٣) فتبائنكم على البغاء ان اردن تحصنا (قال ان قلت لم أقحم قوله ان اردن تحصنا قلت لا ان

الا كراه لا يكون الا اذا اردن تحصنا ولا يتصور الا كذلك اذ لا ذلك لكن مطاوعات) ولم يجب بما يشق العليل وعند العبد الفقير الى الله تعالى ان فائدة ذلك

ولا تذكروها فتبائنكم على البغاء ان اردن تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعدا كراههن غفور رحيم ولقد ازلنا اليكم آيات مبينات ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للذاتين نور السموات والارض مثل نوره كشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاج كائنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولم تمسه نار نور على نور

والله أعلم أن يشع عند مخاطب الوقوع فيه لكي يتيقظ أنه كان ينبغي له أن يأنف من هذه الرذيلة وان لم يكن زاجر شرعي ووجه التشبيح عليه ان

معاوضة فلا يجبر على الخطيئة كالبيع وقيل معنى وآتوهم أسلفوهم وقيل أنفقوا عليهم بعد أن يؤدوا ويعتقوا وهذا كالمستحب وروى أنه كان لحويطب بن عبد العزى مملوك يقال له الصبيح سأل مولاه أن يكتبه فأبى فنزلت \* كانت أماء أهل الجاهلية يساعين على مواليهن وكان لعبد الله بن أبي راس النفاق ست جوار معاذة ومسيكة وأمية وعمرة وأروى وتبيلة يكرههن على البغاء وضرب عليهن من ضربائب فشكت ثنتان منهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت \* ويكني بالفتى والفتاة عن العبد والأمة وفي الحديث ليقبل أحدكم فتاى وفتاى ولا يقبل عبدى وأمتى \* والبغاء مصدر البغى (فان قلت) لم أقحم قوله (ان اردن تحصنا) (قلت) لأن الا كراه لا يتأتى الا مع ارادة التحصن وأمر الطبيعة الموالية للبغاء لا يسمى مكرها ولا أمرا كراهها وكلمة ان واينارها على اذا اذ ان بان المساعيات كن يفعلن ذلك برغبة وطواعية منهن وان ما وجد من معاذة ومسيكة من حيز الشاذ النادر (غفور رحيم) لهم أولهن أولهن ولهن ان ثابوا وأصلحوا وفي قراءة ابن عباس لهن غفور رحيم (فان قلت) لا حاجة الى تعليق المغفرة بهن لان المكروهة على الزنا بخلاف المكروه عليه في أنها غير آئمة (قلت) لعل الا كراه كان دون ما اعتبرته الشريعة من ا كراه بقتل أو بما يخاف منه التلف أو ذهاب العضو من ضرب عفيف أو غيره حتى تسلم من الاتم ورعما قصرت عن الحد الذي تعذر فيه فتكون آئمة (مبينات) هي الآيات التي بينت في هذه السورة وأضحت في معاني الاحكام والحدود ويجوز أن يكون الاصل مبينا فيها فأتسع في الظرف وقرئ بالكسر أي بينت هي الاحكام والحدود جعل الفعل لها على الجازأ ومن بين معنى تبيين ومنه المثل قديين الصبح لذي عينين (ومثلا من) أمثال من قبلكم أي قصة بحسبة من قصصهم كقصة يوسف ومريم يعني قصة عائشة رضي الله تعالى عنها (وموعظة) ما وعظ به في الآيات والمثل من نحوقوله ولا تأخذكم بهم مارأفة في دين الله لولا اذ سمعتموه ولولا اذ سمعتموه يعظكم الله أن تعودوا للمثله أبدا \* نظير قوله (الله نور السموات والارض) مع قوله مثل نوره ويهدي الله لنوره قولك زيد كرم وجود ثم تقول ينعش الناس بكرمه وجوده والمعنى ذو نور السموات وصاحب نور السموات ونور السموات والارض الحق شبهه بالنور في ظهوره وبيانه كقوله تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور أي من الباطل الى الحق وأضاف النور الى السموات والارض لا أحد معنيين إمالا للدلالة على سعة اشراقه وفشوا ضاءه حتى تضيء له السموات والارض وإما أن يراد أهل السموات والارض وأنهم يستضيئون به (مثل نوره) أي صفة نوره المحيية الشأن في الاضاءة (كشكاة) كصفة مشكاة وهي الكوة في الجدار غير النافذة (فيها مصباح) مصباح ضخم ثاقب (في زجاجة) أراد قنديل من زجاج شامى ازهر \* شبه في زهرته باحد الدراري من الكواكب وهي المشاهير كالشجرة والزهرة والمرج وسهيل ونحوها (توقد) هذا المصباح (من شجرة) أي ابتداء ثقبه من شجرة الزيتون يعني رويت زبالته بزيتها (مباركة) كثيرة المنافع أولانها تنبت في الارض التي بارك فيها للعالمين وقيل بارك فيها سبعون نبيا منهم ابراهيم عليه السلام وعن النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بهذه الشجرة زيت الزيتون فتداووا به فإنه مصحة من الباسور (لا شرقية ولا غربية) أي منبتها الشام وأجود الزيتون زيتون الشام وقيل لافي مضحى ولا مقناة ولكن الشمس والظل يتعاقبان عليها وذلك أجود لجلها وأصنى لدهنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير في شجرة في مقناة ولا نبات في مقناة ولا خير فيها في مضحى وقيل ليست مما تطلع عليه الشمس في وقت شروقها أو غروبها فقط بل تصيبها بالغداة والعشي جميعا فهي شرقية وغربية ثم وصف الزيت بالصفاء والوبيص وأنه لثلاثه (يكاد) يضيء من غير نار (نور على نور) أي هذا الذي شبهت به الحق نور متضاعف قد تنافس فيه المشكاة والزجاجة والمصباح والزيت حتى لم تبق مما يقوى النور ويزيده اشراقا وعنده باضاءة بقية وذلك أن المصباح اذا كان في مكان متضايق كالمشكاة كان أضواءه وأجمع لنوره بخلاف

بضمون الآية النداء عليه بأن أتمه خير منه لأنها آثرت التحصن عن الفاحشة وهو بأبي الا كراهها عليها ولو أبرز المكان مكنون هذا المعنى لم يقع الزاجر من النفس موقعه وعسى هذه الآية تأخذ بالنفوس الدنية فكيف بالنفوس العربية والله الموفق



المكان الواسع فان الضوء يثبت فيه وينتشر والقنديل أعون شئ على زيادة الاقارعة وكذلك الزيت وصفاءه  
(بهدي الله) لهذا النور الثاقب (من يشاء) من عباده أي يوفق لاصابة الحق من نظر وتدبر بعين عقله  
والانصاف من نفسه ولم يذهب عن الحادة الموصلة اليه عينا وشملا ومن لم يتدبر فهو كالأعمى الذي سواء  
عليه جنح الليل الدامس وضجوة النهار الشامس وعن علي رضي الله عنه الله نور السموات والارض أي نشر  
فيها الحق وبه فاضت بنوره ونور قلوب أهلها به وعن أبي بن كعب رضي الله عنه مثل نور من آمن به  
وقرئ زجاجة الزجاج بالفتح والكسر ودرى منسوب الى الدراي أبيض متسلائي ودرى عوزن سكيت  
يدرا التلام بضوئه ودرى كتر يق ودرى كالسكينة عن أبي زيد وتوقد بمعنى تتوقد والفعل للزجاجة ويوقد  
وتوقد بالتخفيف ويوقد بالتشديد ويوقد بحذف التاء وفتح الياء لاجتماع حرفين زائدين وهو غريب ويمسسه  
بالياء لان التانيث ليس بحقيقي والضمير فاصل (في بيوت) يتعلق بما قبله أي كشكاة في بعض بيوت الله  
وهي المساجد كأنه قيل مثل نوره كما يرى في المسجد نور المشكاة التي من صفتها كيت وكيت أو بما بعده  
وهو يسبح أي يسبح له رجال في بيوت وفيها تكرير كقولنا زيد في الدار جالس فيها أو بحذوف كقوله في  
تسع آيات أي سبحوا في بيوت والمراد بالاذن الامر ورفعها بناؤها كقوله بناها ورفع سمكها فثاها واذ يرفع  
ابراهيم الفوائد وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي المساجد أمر الله أن تبنى أو تعظيمها والرفع من قدرها  
وعن الحسن رضي الله عنه ما أمر الله أن ترفع بالبناء ولكن بالتعظيم (ويذكر فيها اسمه) أوفقه وهو عام  
في كل ذكر وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما أو أن يتلى فيها كتابه وقرئ يسبح على البناء للفعول ويسند الى  
احد الظروف الثلاثة أعني له فيها بالغدو ورجال مرفوع بمد دل عليه يسبح وهو يسبح بالتاء وكسر  
الماء وعن أبي جعفر رضي الله عنه بالتاء وفتح الباء ووجهها أن يسند الى أوقات الغدو والأصل على زيادة  
الباء وتجعل الاوقات مسجدة والمراد بها كصيد عليه يومان والمراد وحشهما \* والا أصل جمع أصل وهو  
العشي والمعنى بأوقات الغدو أي بالغدوات وقرئ والا يصال وهو الدخول في الاصيل يقال أصل كظهر  
وأعتم \* التجارة صناعة التاجر وهو الذي يبيع ويشتري الربح فاما أن يريد لا يشغلهم نوع من هذه الصناعة  
ثم خص البيع لانه في الالهاء أدخل من قبل أن التاجر اذا اتجهت له بيعة رابحة وهي طلبته الكمية من  
صناعته الهمة ما لا يلهيه شئ يتوقع فيه الربح في الوقت الثاني لأن هذا يقين وذالك مظنون وإما أن  
يسمى الشراء تجارة اطلاقا لاسم الجنس على النوع كما تقول رزق فلان تجارة رابحة اذا اتجهت له بيع صالح  
أو شراء وقيل التجارة لاهل الجلب التجرة فلان في كذا اذا جلبه \* التاء في اقامة عوض من العين الساقطة  
للالعلال والاصل اقوام فلما أضيفت أقيمت الاضافة مقام حرف التعويض فأسقطت ونحوه \* وأخلفوا  
عدا الامر الذي وعدوا \* وتقلب القلوب والابصار اما أن تتقلب وتتغير في أنفسها وهو أن تضطرب من الهول  
والفرع وتشخص كقوله واذراغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر وإما أن تتقلب أحوالها وتتغير فتفقه  
القلوب بعد أن كانت مطبوعا عليها الاتفقه وتبصر الا بصار بعد أن كانت عميا لا تبصر (أحسن ما عملوا)  
أي أحسن جزاء أعمالهم كقوله للذين أحسنوا الحسنى والمعنى يسبحون ويخافون ليجزيهم ثوابهم مضاعفا  
ويزيدهم على الثواب تفضلا وكذلك معنى قوله الحسنى وزيادة المنوبة الحسنى وزيادة عليهم من التفضل  
وعطاء الله تعالى إماما تفضل وإماما ثواب وإماما عوض (والله يرزق) ما تفضل به (بغير حساب) فاما الثواب فله  
حساب لكونه على حسب الاستحقاق \* السراب ما يرى في الفسلة من ضوء الشمس وقت الظهيرة يسرب  
على وجه الارض كأنه ماء يجري \* والقيعة بمعنى القاع أو جمع قاع وهو المنبسط المستوي من الارض كخبرة  
في جاور قرئ بقيعات بناء مطوطة كديعات وقيعات في ديمة وقيمة وقد جعل بعضهم بقيعة بناء مدورة  
كرجل عزها شبه ما يعمل من لا يعمد الايمان ولا يقبض الحق من الاعمال الصالحة التي يحسبها تنفعه  
عند الله وتحييه من عذابه ثم تخيب في العاقبة أمه له ويلقى خلاف ما قدر بسراب يرام الكافر بالساهرة

بهدي الله لنوره من  
بشاء ويضرب الله  
الأمثال للناس والله  
بكل شئ عليم في بيوت  
أذن الله أن ترفع ويذكر  
فيها اسمه يسبح له فيها  
بالغدو والاصال رجال  
لا تلهيهم تجارة ولا بيع  
عن ذكر الله وإقام  
الصلاة وإيتاء الزكاة  
يخافون يوما تتقلب  
فيه القلوب والابصار  
ليجزيمهم الله أحسن  
ما عملوا ويزيدهم من  
فضله والله يرزق من  
بشاء بغير حساب  
والذين كفروا أعمالهم  
كسراب بقيعة يحسبه  
الظمان ماء حتى اذا  
جاءه لم يجد منه شئاً  
ووجد الله عنده فوفاه  
حسابه والله سريع  
الحساب أو كطلحات



في بحر بلجي يغشاه  
موج من فوقه موج  
من فوقه سحب ظلمات  
بعضها فوق بعض  
إذا أخرج يد لم يكده  
يراها ومن لم يجعل الله  
له نورا غشاه من نور  
ألم تر أن الله يسجد له من  
في السموات والأرض  
والطيور صافات كل قد  
علم صلواته وتسبيحه  
والله عليم بما يفعلون  
والله ملك السموات  
والأرض وإلى الله  
المصير ألم تر أن الله  
يزجي سحباً ثم يؤلف  
بينهم ثم يجعله ركاماً  
فترى الودق يخرج من  
خلاله وينزل من السماء  
من جبال فيهما من برد  
فيصيب به من يشاء  
وبصرفه عن يشاء  
يكاد سنابرقه يذهب  
بالأبصار يقلب الله  
الليل والنهار إن في  
ذلك لعبرة لأولي  
الأبصار والله خالق  
كل دابة

(١) كغيره من السراب  
كذا في الأصل ولعل  
فيها تحريفاً والأصل  
كن غره السراب كتبه  
مكتبه

وقد غلبه عطش يوم القيامة فيحسبه ماء فيأتيه فلا يجد ما رجاه ويحذر بانية الله عنده يأخذونه فيعتلونه إلى  
جهنم فيسقونه الحميم والعساق وهم الذين قال الله فيهم عاملة ناصبة وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا  
وقد مننا إلى ما عملوا من عمل فجعلناهم هباء منثورا وقيل نزلت في عتبة بن ربيعة بن أمية قد كان تعبد وابس  
المسوح والتمس الدين في الجاهلية ثم كفر في الاسلام \* اللجي العميق الكثير الماء منسوب إلى اللج وهو  
معظم ماء البحر \* وفي (أخرج) ضمير الواقع فيه (لم يكده يراها) مبالغة في لم يرها أي لم يقرب أن يراها فضلا  
عن أن يراها ومثله قول ذي الرمة

إذا غير النأي المحبين لم يكده \* ريس الهوى من حب مية يبرح

أي لم يقرب من السراح فبالله يبرح شبه أفعالهم أولاً في قوات نفقها وحضور ضررها بسراب لم يجده  
من خدعه من بعيد شياً ولم يكفه خيبة وكذا أن لم يجد شياً (١) كغيره من السراب حتى وجد عنده الزبانية  
تعتله إلى النار ولا يقتل ظمأه بالماء وشبهها نانياً في ظلماتها وسوادها لكونها باطلة وفي خلقها عن نور  
الحق ظلمات متراكمة من ليج البحر والأمواج والسحاب \* ثم قال ومن لم يوله نور توفيقه وعصمته واطفئه  
فهو في ظلمة الباطل لا نور له وهذا الكلام مجرأ مجرى الكنايات لأن الألفاظ انما ترد في الأيمان  
والعمل أو كونهم متركبين ألا ترى إلى قوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقوله ويضل الله الظالمين  
وقرى سحب ظلمات على الإضافة وسحب ظلمات برفع مصاب وتوحيده وجرح ظلمات بدلا من ظلمات  
الاولى (صافات) بصفة من أجنحتن في الهواء \* والضمير في (علم) اسكل أو الله وكذلك في (صلاته وتسبيحه)  
والصلاة الدعاء ولا يبعد أن يلهم الله الطير دعاءه وتسبيحه كما ألهمها سائر العلوم الدقيقة التي لا يكاد  
العقلاء يهتدون إليها (يزجي) يسوق ومنه البضاعة المزجاء التي يزجها كل أحد لا يرضاها \* والسحاب  
يكون واحداً كاجماء وجما كالرباب ومعنى تأليف الواحد أنه يكون قرعاً فيضم بعضه إلى بعض وجازينته  
وهو واحد لأن المعنى بين أجزائه كما قيل في قوله \* بين الدخول والخومل \* والركام المتراكم بعضه  
فوق بعض \* والودق المطر (من خلاله) من فتوقه ومخارجه جمع خال كجبال في جبل وقرى من خلاله  
(وينزل) بالتشديد \* ويكاد سناء على الإدغام \* وبرقه جمع برقة وهي المقدار من البرق كالغرفة واللقمة  
وبرقه بضمين لا يتباع كما قيل في جمع فعلة فعلات كظلمات وسناء برقه على المد المقصور في الضوء والمدود  
بمعنى العلو والارتفاع من قولك سنى للارتفاع \* و(يذهب بالأبصار) على زيادة الباء كقوله ولا تلقوا  
بأيديكم عن أبي جعفر المديني وهذا من تعديد الدلائل على ربوبيته وظهور أمره حيث ذكر تسبيح من في  
السموات والأرض وكل ما يطير بين السماء والأرض ودعاءهم له وإبتالهم إليه وأنه مخترع السحاب والتسخير  
الذي وصفه وما يحدث فيه من أفعاله حتى ينزل المطر منه وأنه يقسم رحمته بين خلقه ويقبضها ويبسطها  
على ما تقتضيه حكمته ويربهم البرق في السحاب الذي يكاد يخطف أبصارهم ليعتبروا ويحذروا ويعاقب  
بين الليل والنهار ويخالف بينهم ما بالطول والقصر وما هذه الأبراهيم في غابة الضوح على وجوده وثباته  
ودلائل مناديه على صفاته لمن نظر وفكر وتبصر وتذبر (فان قلت) متى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
تسبيح من في السموات ودعاءهم وتسبيح الطير ودعاءه وتنزل المطر من جبال برد في السماء حتى قيل له  
ألم تر (قلت) علمه من جهة إخبار الله إياه بذلك على طريق الوحي (فان قلت) ما الفرق بين من الأولى والثانية  
والثالثة في قوله من السماء من جبال من برد (قلت) الأولى لا ابتداء الغاية والثانية للتبعيض والثالثة  
للبيان أو الأوامر لا ابتداء والاخرة للتبعيض ومعناه أنه ينزل البرد من السماء من جبال فيها وعلى الأول  
مفعول ينزل من جبال (فان قلت) ما معنى من جبال فيهما من برد (قلت) فيه معنيان أحدهما أن يخلق الله  
في السماء جبال برد كما خلق في الأرض جبال حجر والثاني أن يريد الكثرة منذ كرا الجبال كما يقال فلان يملك  
جبالاً من ذهب \* وقرى خالق كل دابة ولما كان اسم الدابة موقعا على المميز وغير المميز غلب المميز فأعطى  
ما وراء حكمته كأن الدواب كلها مميزة ومن غنة قيل فتمهم وقيل من عيش في الماشي على بطن والماشي



\* قوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء (قال فيه ان قلت لم نكر ماء ههنا وعرفه في قوله وجعلنا ( ٥ ) ٣ ) من الماء كل شئ حي قلت الغرض

فيما نحن فيه انه تعالى  
خلق كل دابة من نوع  
من الماء مخصوص  
وهو النطفة ثم خالف  
بين الخلوقات بحسب  
اختلاف نطفها فثنا  
كذا ومنها كذا ونحوه  
قوله يسقي بماء واحد  
ونفضل بعضها على بعض  
في الاكل وأما آية اقرب

من ماء فثمن من يشي  
على بطنه ومنهم من  
يشي على رجلين ومنهم  
من يشي على أربع  
يخلق الله ما يشاء ان الله  
على كل شئ قدير وقد  
أزلنا آيات مبيّنات والله  
يهدي من يشاء الى  
صراط مستقيم ويقولون  
آمنّا بالله وبالرسول  
وأطعنا ثم يتولى فريق  
منهم من بعد ذلك وما  
أولئك بالمومنين واذا  
دعوا الى الله ورسوله  
ليحكم بينهم هم اذا فريق  
منهم معرضون وان  
يكن لهم الحق يأتوا اليه  
مذعنين أى قلوبهم  
مرض أم ارتابوا أم  
يخافون أن يخيف الله

فالغرض فيها أن أجناس  
الحيوانات كلها مخلوقة  
من هذا الجنس (قال  
أجدو شجرا الفرق أن  
المقصد في الأولى اظهار  
الآية بأن شيا واحدا

على أربع قوائم \* (فان قلت) لم نكر الماء في قوله (من ماء) (قلت) لان المعنى أنه خلق كل دابة من نوع من  
الماء مختص بتلك الدابة أو خلقتها من ماء مخصوص وهو النطفة ثم خالف بين الخلوقات من النطفة فثنا  
ومنهاهم ومنهم ناس ونحوه قوله تعالى يسقي بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل (فان قلت) فما  
بالله معرفا في قوله وجعلنا من الماء كل شئ حي (قلت) قصدت معنى آخر وهو أن أجناس الحيوان كلها  
مخلوقة من هذا الجنس الذي هو جنس الماء وذلك أنه هو الاصل وان تخلت بينه وبينها وسائط قالوا اخلق  
الملائكة من ریح خلقها من الماء والجن من نار خلقها من نار وأدم من تراب خلقه منه \* (فان قلت) لم جاءت  
الأجناس الثلاثة على هذا الترتيب (قلت) قدم ما هو أعرق في القدرة وهو الماشي بغير آلة مشي من أرجل  
أو قوائم ثم الماشي على رجلين ثم الماشي على أربع (فان قلت) لم سمي الزحف على البطن مشيا (قلت) على  
سبيل الاستعارة كما قالوا في الامر المستمر قدمشي هذا الامر ويقال فلان لا يتمشي له امر ونحوه استعارة  
الشفة مكان الخفلة والمشفر مكان الشفة ونحو ذلك أو على طريق المشاكلة كذا كر الزحف مع الماشين (وما  
أولئك بالمومنين) إشارة الى القائلين آمنا وأطعنا وألى الفريق المتولى فعناه على الاول اعلام من الله بأن  
جميعهم منتفع عنهم الايمان لا الفرق المتولى وحده وعلى الثاني اعلام بأن الفريق المتولى لم يكن ماسبق لهم  
من الايمان ايمانا غما كان ادعاء باللسان من غير مواطاة القلب لانه لو كان صادرا عن صحة معتقده  
وطمأنينة نفس لم يتعقبه التولى والاعراض والتعريف في قوله بالمومنين دلالة على أنهم ليسوا بالمومنين  
الذين عرفت وهم الثابتون المستقيمون على الايمان الموصوفون في قوله تعالى انما المؤمنون الذين آمنوا بالله  
ورسوله ثم لم يرتابوا \* معنى (الى الله ورسوله) الى رسول الله كقوله أعجبني زيد وكرمه تريد كرم زيد ومنه  
قوله \* غلسته قبل القطا وفرطه \* أراد قبل فرط القطا روى أنها نزلت في بشر المنافق وخصمه اليهودي  
حين اختصم في أرض فجعل اليهودي يجره الى رسول الله والمنافق يجره الى كعب بن الاشرف ويقول ان  
محمد ايهيف علينا وروى أن المغيرة بن وائل كان بينه وبين علي بن أبي طالب رضي الله عنه خصومة في ماء  
وأرض فقال المغيرة أما محمد فلست آتية ولا أحاكم اليه فانه يبغيضني وأنا أخاف أن يخيف علي (اليه) صلة  
بأولان أي وجاء قديما أمعتين بالي أو يتصل بذعنين لانه في معنى مسرعين في الطاعة وهذا أحسن لتقدم  
صلته ودلالته على الاختصاص والمعنى أنهم لم يعرفتم أنه ليس معك الا الحق المر والعدل البحت يزورون  
عن المحاكاة اليك اذاركهم الحق لئلا تنزعهم من أحداقهم بقضائك عليهم لخصومهم وان ثبت لهم حق على  
خصم أسرعو اليك ولم يرضوا الا بحكومتك لتأخذهم ماذاب لهم في ذمة الخصم \* ثم قسم الامر في  
صدودهم عن حكومته اذا كان الحق عليهم بين أن يكونوا مرضى القلوب منافقين أو مرتابين في أمر نبوته  
أو خائفين الخيف في قضائه ثم أبطل خوفهم حيفه بقوله (بل أولئك هم الظالمون) أي لا يخافون أن يخيف  
عليهم لمعرفتهم بحاله وانما هم ظالمون يريدون أن يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم بخوده وذلك شئ  
لا يستطيعونه في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فنعمة يأتون المحاكاة اليه وعن الحسن قول المؤمنين  
بالرفع والنصب أقوى لأن أولى الاسمين بكونه اسمالكان أو غلها في التعريف وأن يقولوا أو غل لانه  
لا سبيل عليه للتنكير بخلاف قول المؤمنين وكان هذا من قبيل كان في قوله ما كان الله أن يتخذ من ولد  
ما يكون لنا أن نتكلم بهم هذا وقرئ ليحكم على البناء للفعل (فان قلت) الام أسند يحكم ولا بدله من فاعل  
(قلت) هو مسند الى مصدره لان معناه ليعمل الحكم بينهم ومثله جمع بينهم ما وألف بينهم ما ومثله لقد  
تقطع بينهم فبين قرايتهم منصوبا أي وقع التقطع بينهم وهذه القراءة مجاوبة لقوله دعوا  
\* قرئ ويتقه بكسر القاف والهاء مع الوصل وبغير وصل وبسكون الهاء وبسكون القاف وكسر الهاء  
شبهه بكتف نخفف كقوله \* قالت سلمى اشتربنا سويا ولفد جمع الله في هذه الآية أسباب الفوز

تكونت منه بالقدرة أشياء مختلفة ذكر تفصيلها في آية النور والرعند والمقصود في آية اقرب أنه خلق الاشياء المتفقة في جنس الحياة من  
جنس الماء المختلف في الأنواع فذكر معر فاليشمل أنواعه المختلفة فالآية في الاول لاجراج المختلف من المتفق والله أعلم



عليهم ورسوله بل  
أولئك هم الظالمون  
انما كان قول المؤمنين  
اذا دعوا الى الله ورسوله  
ليحكم بينهم أن يقولوا  
سمعنا وأطعنا وأولئك  
هم المفلحون ومن يطع  
الله ورسوله ويخش الله  
ويته (ويته) فاولئك هم  
الفائزون وأقسموا بالله  
جهداً أيمانهم أن  
أمرتهم أن يخرجوا من  
أرضهم ليعلموا أنهم  
لا تقبلوا طاعة معروفة  
ان الله خبير بما تعملون  
قل أطيعوا الله  
وأطيعوا الرسول فان  
يؤولوا فاعلموا عليه ما  
عليكم ما جئتم وان  
طاعة الله ورسوله  
الرسول الا البلاغ  
المبين وعد الله الذين  
آمَنوا منكم وعملوا  
الصالحات ليمتحنهم  
في الارض كما استخلف  
الذين من قبلهم ولما  
كن لهم دينهم الذين  
ارتضى لهم وليدلتهم  
من بعد خوفهم أمنا  
يعبدوني لا يشركون  
بشيء مما يشركون  
ومن كفر بعد ذلك  
فأولئك هم الفاسقون  
وأقيموا الصلوة وآتوا  
الزكاة وأطيعوا  
الرسول لعلكم ترحون  
لا تحسبن الذين كفروا  
مخرجين في الارض

وعن ابن عباس في تفسيرها (ومن يطع الله) في فرائضه (ورسوله) في سنته ويخش الله على ما مضى من  
ذنوبه (ويته) فيما يستقبل وعن بعض الملوك أنه سأل عن آية كافية فتليت له هذه الآية \* جهدي عني  
مستعار من جهدي نفسه اذا بلغ أقصى وسعها وذلك اذا بالغ في اليمين وبلغ غاية شدتها ووكادتها وعن ابن عباس  
رضي الله عنه من قال بالله فقد جهدي عني وأصل أقسم جهداً اليمين أقسم بجهدي اليمين جهداً حذف الفعل  
وقدم المصدر فوضع موضعه مضافاً الى المفعول كقوله فاضرب الرقاب وحكم هذا المنصوب حكم الحال كأنه  
قال جاهدين أيمانهم (وطاعة معروفة) خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ محذوف الخبر أي أمرهم والذي  
يطلب منكم طاعة معروفة معلومة لا يشك فيها ولا يرتاب كطاعة الخلفاء من المؤمنين الذين طابوا بطن  
أمرهم ظاهره لا أيمان تقسمون بها بأقواهاكم وقيل لو بكم على خلافها أو طاعتكم طاعة معروفة بأنها بالقول  
دون الفعل أو طاعة معروفة أمثل وأولى بكم من هذه الأيمان الكاذبة وقرأ الزيد طاعة معروفة  
بالنصب على معنى أطيعوا طاعة (ان الله خبير) يعلم ما في ضمائركم ولا يخفي عليه شيء من سرايركم وأنه  
فاضحكم لا محالة ويجازيكم على نفاقكم \* صرف الكلام عن الغيبة الى الخطاب على طريقة الالتفات وهو  
أبلغ في توبيخهم \* يريد فان تقولوا فما ضر رعوهم واتماض رتم أنفسكم فان الرسول ليس عليه الا ما حملة الله  
وكلفه من أداء الرسالة فإذا أدى فقد خرج عن عهده تكميله وأما أنتم فعليكم ما كلفتم من التلقي بالقبول  
والإذعان فان لم تقبلوا أو توليتهم فقد عرضتم نفوسكم لخط الله وعذابه وان أطعتموه فقد أحرزتم نصيبكم من  
الخروج عن الضلالة الى الهدى فالنفع والضرر عائدان اليكم وما الرسول الا ناصح وها هو ما عليه الا أن يبلغ  
ما له نفع في قبولكم ولا عليه ضرر في توليتكم \* والبلاغ بمعنى التبليغ كالاداء بمعنى التادية ومعنى المبين  
كونه مقروناً بالآيات والمعجزات الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن معه ومنكم للبيان كالتي في  
آخر سورة الفتح وعدهم الله أن ينصر الاسلام على الكفر ويورثهم الارض ويجعلهم فيها خلفاء كما فعل بنو  
اسرائيل حين أورثهم مصر والشام بعد اهلاك الجبارة وأن يمكن الدين المرتضى وهو دين الاسلام وتبينه  
نبيته ونوطيده وأن يؤمن سرهم ويزيل عنهم الخوف الذي كانوا عليه وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه مكثوا بمكة عشر سنين خائفين ولما هاجروا كانوا بالمدينة يصيحون في السلاح ويمسحون فيه حتى قال  
رجل ما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فقال صلى الله عليه وسلم لا تغربون الا يسيرا حتى يجلس الرجل  
منكم في الملا العظمي محتجباً باليس مع حديدته فأنجز الله وعده وأظهرهم على جزيرة العرب واقتحموا بعد بلاد  
المشرق والمغرب ومن قواملك الا كسرة وملكوها خزانهم واستولوا على الدنيا ثم خرج الذين على خلاف  
سيرتهم فكفروا بذلك الانتم وفسقوا وذلك قوله صلى الله عليه وسلم الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم علك الله من  
بشاء فتصير ملكاً ثم تصير بيزري قطع سبيل وسفل دما وأخذ أموال بغير حقها \* وقرئ كما استخلف على البناء  
للفعل وليدلتهم بالتشديد (فان قلت) أين القسم المتلقى باللام والنون في (ليست خلفهم) (قلت) هو محذوف  
تقديره وعدهم الله وأقسم ليست خلفهم أو نزل وعد الله في تحفته منزلة القسم فتلقى بما يتلقى به القسم كأنه قيل  
أقسم الله ليست خلفهم (فان قلت) ما محل (يعبدوني) (قلت) ان جعلته استئنافاً لم يكن له محل كأنه قال قال  
ما لهم يستخلفون ويؤمنون فقال يعبدوني وان جعلته حالاً عن وعدهم أي وعدهم الله ذلك في حال عبادتهم  
واخلاصهم فحله النصب (ومن كفر) يريد كفران النعمة كقوله فكفرت بأنتم الله (فأولئك هم الفاسقون)  
أي هم الكاملون في فسقهم حيث كفروا تلك النعمة العظيمة وجسروا على عظمها (فان قلت) هل في هذه  
الآية دليل على أمر الخلفاء الراشدين (قلت) أوضح دليل وأبينه لان المستخلفين الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات هم هم (وأقيموا الصلاة) معطوف على أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وليس ببعيد أن يقع بين  
المعطوف والمعطوف عليه فاصل وان طال لان حق المعطوف أن يكون غير المعطوف عليه وكررت طاعة  
الرسول تأكيدها لوجوبها \* وقرئ لا يحسبن بالياء وفيه أوجه أن يكون مخرجين في الارض هم المفعولان  
والمعنى لا يحسبن الذين كفروا أحداً يعجز الله في الارض حتى يطيعواهم في مثل ذلك وهذا معنى قوى



جيد وأن يكون فيه ضمير الرسول لتقديم ذكره في قوله وأطيعوا الرسول وأن يكون الأصل لا يحسنهم الذين  
كفروا معجزين ثم حذف الضمير الذي هو المفعول الأول وكان الذي سوغ ذلك أن الفاعل والمفعول لما  
كانت لشيء واحد اقتنع بذلك كرائين عن ذكر الثالث وعطف قوله (وما أوامهم النار) على لا يحسنهم الذين  
كفروا معجزين كأنه قيل الذين كفروا لا يفوتون الله وما أوامهم النار والمراد بهم المقسمون جهداً بآياتهم \* أمر  
بأن يستأذن العبيد وقيل العبيد والاماء والاطفال الذين لم يحتلموا من الاحرار (ثلاث مرات) في اليوم  
والليلة قبل صلاة الفجر لانه وقت القيام من المضاجع وطرح ما ينام فيه من الثياب ولبس ثياب البقطة  
وبالظهيرة لانهما وقت وضع الثياب للفائلة وبعد صلاة العشاء لانه وقت التجرد من ثياب البقطة والاتحاف  
بثياب النوم وسمى كل واحدة من هذه الاحوال عورة لان الناس يحتل تستبرههم وتحفظهم فيها والعورة  
الخلل ومنها أعور الفارس وأعور المكان والأعور الختل العيين \* ثم عذرهم في ترك الاستئذان ورأى هذه  
المرات وبين وجه العذر في قوله (طوافون عليكم) يعني أن بكم وبهم حاجة الى المخالطة والمداخلة يطوفون  
عليكم للخدمة ويطوفون عليهم للاستخدام فلو جزم الامر بالاستئذان في كل وقت لآدى الى الحرج وروى  
أن مدح بن عمرو وكان غلاماً ما أنصاري بأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهر الى عمر ليدعوه فدخل  
عليه وهو نائم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر لوددت أن الله عز وجل نهى أباءنا وأبناءنا وخدمنا أن لا يدخلوا  
علينا هذه الساعات الا بأذن ثم انطلق معه الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجده وقد أنزلت عليه هذه الآية  
وهي إحدى الآيات المنزلة بسبب عمر رضي الله تعالى عنه وقيل نزلت في أسماء بنت أبي مرشد قالت أنا  
لندخل على الرجل والمرأة وأعلم ما يكونان في الخاف واحد وقيل دخل عليها غلام لها كبير في وقت كرهت  
دخوله فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان خدمنا وغلماننا يدخلون علينا في حال نكرهها \* وعن  
أبي عمرو والحلم بالسكون وقرئ ثلاث عورات بالنصب بدلا عن ثلاث مرات أي أوقات ثلاث عورات وعن  
الأعشى عورات على لغة هذيل \* (فان قلت) ما محل ليس عليكم (قلت) اذا رفعت ثلاث عورات كان ذلك في  
محل الرفع على الوصف والمعنى هن ثلاث عورات مخصوصة بالاستئذان واذا نصبت لم يكن له محل وكان كلاما  
مقرر لا امر بالاستئذان في تلك الاحوال خاصة (فان قلت) هم ارتفع (بعضكم) (قلت) بالابتداء وخبره (على  
بعض) على معنى طائف على بعض وحذف لأن طوافون يدل عليه ويجوز أن يرتفع بيطوف مضمرا لتلك  
الدلالة (الاطفال منكم) أي من الاحرار دون المماليك (الذين من قبلهم) يريد الذين بلغوا الحلم من قبلهم  
وهي الرجال أو الذين ذكروا من قبلهم في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا  
الآية والمعنى أن الاطفال مأذون لهم في الدخول بغير اذن الا في العورات الثلاث فاذا اعتاد الاطفال ذلك ثم  
خرجوا عن حد الطفولة بأن يحتلموا أو يبلغوا السن التي يحكم فيها عليهم بالبلوغ وجب أن يقطعوا عن تلك  
العادة ويحتملوا على أن يستأذنوا في جميع الاوقات كما الرجال الكبار الذين لم يعتادوا الدخول عليكم الا بأذن  
وهذا مما الناس منه في غفلة وهو عندهم كالشريعة المنسوخة وعن ابن عباس آية لا يؤمن بها أكثر الناس  
آية الاذن وانى لا امر جاري أن تستأذن على وسأله عطاء أستأذن على أختي قال نعم وان كانت في حجره  
تؤمنها وتلا هذه الآية وعنه ثلاث آيات جدهن الناس الاذن كله وقوله ان أكرمكم عند الله اتقاكم فقال  
ناس أعظمكم بيتا وقوله واذا حضر القسمة وعن ابن مسعود عليكم أن تستأذنوا على آبائكم وأمهاتكم  
وأخواتكم وعن الشعبي ليست منسوخة فقبل له ان الناس لا يعملون بها فقال الله المستعان وعن سعيد بن  
جبير يقولون هي منسوخة ولا والله ما هي منسوخة ولكن الناس تمادوا بها (فان قلت) ما السن التي يحكم  
فيها بالبلوغ (قلت) قال أبو حنيفة ثمان عشرة سنة في الغلام وسبع عشرة في الجارية وعامة العلماء على خمس  
عشرة فيهما وعن علي رضي الله عنه أنه كان يعتبر القامة ويقدره بخمسة أشبار وبه أخذ الفرزدق في قوله

ما زال مدعقدت يدها ازاره \* فسمي فادرك خمسة الاشبار

واعتبر غيره الانبات وعن عثمان رضي الله عنه أنه سأل عن غلام فقال هل اخضر ازاره \* القاعد التي  
فعدت عن الحيض والولادة لكبرها (لا يرجون نكاحا) لا يطمعن فيه والمراد بالثياب الثياب الظاهرة كاللحفة

وما أوامهم النار ولبس  
المصير بأيتها الذين  
آمنوا يستأذنكم الذين  
ملكتم أيمانكم والذين  
لم يبلغوا الحلم منكم  
ثلاث مرات من قبل  
صلاة الفجر وحين  
تضعون ثيابكم من  
الظهيرة ومن بعد صلاة  
العشاء ثلاث عورات  
لكم ليس عليكم ولا  
عليهم جناح بعدهن  
طوافون عليكم بعضكم  
على بعض كذلك بين  
الله لكم الآيات والله  
عليهم حكيم واذ بلغ  
الاطفال منكم الحلم  
فليستأذنوا كما استأذن  
الذين من قبلهم كذلك  
يبين الله لكم آياته  
والله عليهم حكيم  
والقواعد من النساء  
اللاتي لا يرجون نكاحا  
فليس عليهن جناح أن  
يضعن ثيابهن



هي هذه المثابة وكان  
الغرض من ذلك ان  
هو لا استعفافهم عن  
وضع الثياب خير لهم  
فاظنك بذوات الزينة  
من الثياب وأبلغ ما في  
ذلك أنه جعل عدم وضع

غير متبرجات بزينة وأن  
يستعففن خيبرهن  
والله سميع عليم ليس  
عـ على الاعمى حرج ولا  
على الاعرج حرج ولا  
على المريض حرج ولا  
على أنفسكم أن تأكلوا  
من بيوتكم أو بيوت  
آبائكم أو بيوت أمهاتكم  
أو بيوت اخوانكم أو  
بيوت أخواتكم أو  
بيوت أعمامكم أو بيوت  
عماتكم أو بيوت  
أخوالكم أو بيوت  
خالاتكم أو مما ملكتم  
مفاتيحه أو صدقكم  
ليس عليكم جناح أن

التياب في حق القواعد  
من الاستعفاف ابدا  
بأن وضغ التياب  
لا مدخل له في العفة  
هذا في القواعد  
فكيف بالكواعب  
والله أعلم \* قوله تعالى

ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم إلى قوله تعالى أو ضديقكم قال الصديق يكون واحدا  
وجعا والمراد هنا الجمع قال أحمد وقد قال الزمخشري إن سر أفراد في قوله تعالى فما لنا من شافعين ولا صديق حميم دون الشافعين  
التمية على فلان الأصدقاء ولا كذلك الشافعون فإن الإنسان قد يحمي له ويشفع في حق من لا يعرفه فضلا عن أن يكون ضديقا  
ويحتمل في الآيتين والله أعلم أن يكون المراد به الجمع فلا كلام ويحتمل أن يراد بالأفراد فيكون سره ذلك والله أعلم



سرور بذلك وعن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما من عظم حمة الصديق أن جعله الله من الانس والثقة والاتباط وطرح الحشة بمنزلة النفس والاب والابن وعن ابن عباس رضي الله عنهما الصديق أكبر من الوالدین ان الجهته من الاستغاثوا لم يستغيثوا بالاباء والامهات فقالوا اننا من شافعين ولا صديق جيم وقالوا اذ دل ظاهر الحال على رضا المالك قام ذلك مقام الاذن الصريح ورجع الاستئذان وثقل كمن قدم اليه طعام فاستأذن صاحبه في الاكل منه (جميعاً وأشتاتاً) أي مجتمعين أو متفرقين تزلت في بني امية بن عمرو من كنانة كانوا يخرجون أن يأكل الرجل وحده فربما قعد منتظراً تهاجره الى الليل فان لم يجد من يواكله أكل كل ضرورة وقيل في قوم من الانصار اذا نزل بهم ضيف لا يأكلون الا مع ضيفهم وقيل يخرجون عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الناس في الاكل وزيادة بعضهم على بعض (فاذا دخلتم بيوتاً) من هذه البيوت لتأكلوا فبذلوا بالسلام على أهلها الذين هم منكم ديناً وقرباً (فحجة من عند الله) أي نابتة بأمره مشروعة من لدنه ولان التسليم والتحية طلب سلامة وحياة للمسلم عليه والمحيا من عند الله \* ووصفها بالبركة والطيب لانها دعوة مؤمن لمؤمن يربح بها من الله زيادة خيرة وطيب الرزق وعن أنس رضي الله عنه قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين سنة وروى تسع سنين فما قال لي شيء ففعلته لم فعلته ولا قال لي شيء كسرت له لم كسرت وكنت واقفاً على رأسه أصيب الماء على يديه فرفعه رأسه فقال ألا أعلمك ثلاث خصال تنتفع بها قالت بلى يا أباي وأمي يا رسول الله قال متى لقيت من أمتي أحداً فسلم عليه بطل عمره واذا دخلت بيتك فسلم عليهم بكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الارباب الاوابين وقالوا ان لم يكن في البيت أحد فليقل السلام علينا من ربنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام على أهل البيت ورجة الله وعن ابن عباس اذا دخلت المسجد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين تحية من عند الله وانتصب تحية يسلموا لانها في معنى تسليمها كقولك قعدت جلوساً \* أراد عز وجل أن يريهم عظم الجناية في ذهاب الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير إذنه (اذا كانوا معه على أمر جامع) فعمل ترك ذهابهم حتى يستأذنه نالت الايمان بالله والايان برسوله وجعلها كالنسيب له والبساط لذكره وذلك مع تصدير الجملة بانما واية افع المؤمنين مبتدأ مخبر عنه بموصول أحاطت صلاته بذكر الايمانين ثم عقبه بما يزيدوه توخيذا وتشديداً حيث أعاده على أسلوب آخر وهو قوله ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله وضمنه شيئاً آخر وهو أنه جعل الاستئذان كالمصداق لصحة الايمان وعرض بحال المناقبة وتسليمهم لو اذا \* ومعنى قوله (لم يذهبوا حتى يستأذنه) لم يذهبوا حتى يستأذنه وبأذن لهم ألا تراهم كيف علق الامر بعد وجود استئذانهم بعشيتته واذنه لمن استصوب أن يأذنه \* والامر الجامع الذي يجمع له الناس فوصف الامر بالجمع على سبيل المجاز وذلك نحو مقاتلة عدو وتساور في خطب مهم أو تضام لارهاب مخالف أو عاصم في خلاف وغير ذلك أو الامر الذي يعرضه أو ينفعه \* وقرئ امر بجمع وفي قوله اذا كانوا معه على أمر جامع أنه خطب جليل لا بد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيه من ذوى رأى وقوة يظهر منه عليه ويعادونه ويستضيء بأرائهم ومعارفهم وتجاربهم في كفايته ففارقة أحدهم في مثل تلك الحال مما يشق قلبه ويشعث عليه رأيه فمن غلظ عليهم وضيق عليهم الامر في الاستئذان مع العذر المبسوط ومساس الحاجة اليه واعتراض ما بهمهم ويعنيهم وذلك قوله (لبعض شأنهم) \* وذكر الاستغفار للاستأذنين دليل على أن الاحسن الافضل أن لا يحدثوا أنفسهم بالذهاب ولا يستأذنه فيه وقيل تزلت في حفرة الخندق وكان قوم يتسلاون بغير اذن وقالوا كذلك ينبغي أن يكون الناس مع أئمتهم ومقدمهم في الدين والعلم بظواهر وتهم ولا يحدثوا في نازلة من النوازل ولا يتفرقون عنهم والامر في الاذن مفوض الى الامام ان شاء أذن وان شاء لم يأذن على حسب ما اقتضاه رأيه \* اذا احتاج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اجتماعكم عنده لامر فداكم فلا تفرقوا عنه الا باذنه ولا تقبوا دواعيكم على دعاء بعضكم بعضاً ورجوعكم عن الجمع بغير اذن الداعي أو لا تجعلوا تسميته ونداء بينكم كما يسمى بعضكم بعضاً ويناديه باسمه الذي سماه

تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً فاذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معاً على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنونك لبعض شأنهم فائذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم لا تجعلوا دماء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً قد يعلم الله

\* قوله تعالى فاذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة (قال معناه فسلموا على الجنس الذي هو منكم ديناً وقرباً) قال أحد في التعبير عنهم بالانفس تنبيه على السر الذي اقتضى اباحة الاكل من هذه البيوت المعدودة وان ذلك انما كان لانها بالنسبة الى الداخل كبيت نفسه لا تفحاد القرابة فليطرب نفساً بالبساط فيها والله أعلم



الذين ينسلون منكم  
لو اذا فليحذر الذين  
يخالفون عن امره ان  
تصيبهم فتنه او يصيبهم  
عذاب اليم الا ان الله مافي  
السموات والارض  
قد يعلم ما انتم عليه ويوم  
يرجعون اليه فينبئهم بما  
عملوا والله بكل شيء عليم

(سورة الفرقان مكية)  
وهي سبع وسبعون آية  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

تبارك الذي نزل الفرقان  
على عبده ليكون للعالمين  
نذرا الذي له ملك  
السموات والارض ولم  
يتخذ ولدا ولم يكن له  
شريك في الملك وخلق  
كل شيء فقدره تقديرا

القول في سورة الفرقان  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* قوله تعالى تبارك الذي  
نزل الفرقان على عبده  
(قال يجوز أن يراد بوصفه  
بالفرقان تفريقه بين  
الحق والباطل ويجوز  
أن يراد نزوله مفردا شيا  
فشيئا كما قال وفرأنا  
فرقناه) قال أجد  
والأظهر ههنا هو المعنى  
الثاني لأن في أثناء  
السورة بعد آيات وقالوا  
لولا نزل عليه القرآن  
بجلاء واحدة قال الله  
تعالى كذلك أي أنزلناه  
مفرقا كذلك لثبت به  
فؤادك فيكون وصفه  
بالفرقان في أول السورة  
والله أعلم كالقدمة  
والتوطئة لبيان ما بعد

به أبواه ولا تقولوا يا محمد ولكن يا نبي الله ويا رسول الله مع التوقير والتعظيم والصوت المنخفض والتواضع  
ويحتمل لا تجعلوا دعاء الرسول به مثل ما يدعو صغيركم كبيركم وفقيركم غنيكم يسأله حاجة فربما أجابه وربما  
رده فان دعوات رسول الله صلى الله عليه وسلم مسموعة مستجابة (ينسلون) ينسلون قليلا قليلا وتظير  
تسلل تدرج وتدخل \* والواو الملاوذة وهو أن يلوذ هذا إذا كان ذلك بهذا يعني ينسلون عن الجماعة في  
الخفية على سبيل الملاوذة واستتار بعضهم ببعض و (لو اذا) حال أي ملاوذين وقيل كان بعضهم يلوذ  
بالرجل اذا استأذن فيأذن له فينطلق الذي لم يؤذن له معه وقرئ لو اذا بالفتح \* يقال خالفه الى الامر اذا  
ذهب اليه دونه ومنه قوله تعالى وما أريد أن أخالفكم الى ما أنتما كم عنه وخالفه عن الامر اذا صد عنه دونه  
ومعنى (الذين يخالفون عن امره) الذين يصتدون عن امره دون المؤمنين وهم المنافقون فحذف المفعول  
لان الغرض ذكر الخالف والمخالف عنه \* الضمير في امره لله سبحانه أو الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى  
عن طاعته ودينه (فتنة) محنة في الدنيا (أو يصيبهم عذاب اليم) في الآخرة وعن ابن عباس رضي الله عنهما  
فتنة قتل وعن عطاء زلازل وأهوال وعن جعفر بن محمد يسلط عليهم سلطان جائر \* أدخل قديما كد علمه  
بما هم عليه من المخالفة عن الدين والنفاق ومرجع تو كيد العلم الى تو كيد الوعيد وذلك أن قد اذا دخلت  
على المضارع كانت بمعنى ر بما فوافقت ر بما في خروجها الى معنى التكثير في نحو قوله  
فان غمس مهجورا ففناء فرما \* أقام به بعد الوفود وفود  
ونحوه قول زهير أخي ثقة لا تملك الجرماله \* ولكنه قد يملك المال فائاله  
والمعنى أن جميع ما في السموات والارض مختصة به خلقا وملكا وعلما فكيف يخفى عليه أحوال المنافقين وان  
كانوا يجتهدون في سترها عن العيون وأخفائها \* وسينبئهم يوم القيامة بما أبطنوا من سوء أعمالهم  
وسيجازيهم حتى جزائهم والخطاب والغيبة في قوله (قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يرجعون اليه) يجوز أن يكونا  
للمنافقين على طريق الالتفات ويجوز أن يكون ما أنتم عليه عاما ويرجعون للمنافقين والله أعلم عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النور أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما  
مضى وفيما بقي

(سورة الفرقان مكية وهي سبع وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* البركة كثرة الخير وزيادته ومنها تبارك الله وفيه معنيان تزايد خيره وتكاثره وتزايد عن كل شيء وتعالى عنه  
في صفاته وأفعاله \* والفرقان مصدر فرق بين الشيئين اذا فصل بينهما وسمى به القرآن لفصله بين الحق  
والباطل أولا أنه لم ينزل بجلاء واحدة ولكن مفردا مفصلا بين بعضه وبعضه في الانزال ألا ترى الى قوله  
وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا وقد جاء الفرق بعينه قال  
\* ومشرقي كما بالفرق \* وعن ابن الزبير رضي الله عنه على عباده وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمنه  
كما قال لقد أنزلنا اليكم قولوا آمنا بالله وما أنزل اليه \* والضمير في (ليكون) لعبده أو للفرقان ويعضد رجوعه  
الى الفرقان قراءة ابن الزبير (للعالمين) للجن والانس (نذرا) من ذرا أي مخوفا وأندارا كالنكير بمعنى  
الانكار ومنه قوله تعالى فكيف كان عذابي ونذر (الذي له) رفع على الابدال من الذي نزل أو رفع على المدح  
أو نصب عليه (فان قلت) كيف جاز الفصل بين البديل والمبدل منه (قلت) ما فصل بينهما بشي لأن المبدل  
منه صلته نزل وليكون تعليل له فكان المبدل منه لم يتم الابه (فان قلت) في الخلق معنى التقدير فامعنى  
قوله (وخلق كل شيء فقدره تقديرا) كأنه قال وقدر كل شيء فقدره (قلت) المعنى أنه أحدث كل شيء احدا نا  
مراعى فيه التقدير والتسوية فقدره وهما ما لا يصلح له مثاله أنه خلق الانسان على هذا الشكل المقدر  
المسوى الذي تراه فقدره لتكاليه والمصالح المنوطة به في بابي الدين والدنيا وكذلك كل حيوان وجماد جاء به  
على الجبلة المستوية المقسدة بأشكال الحكمة والتدبير فقدره لا مرماؤه صلحة مطابقة لما قدره غير متجاف



عنه أو سمي أحداث الله خلقه لأنه لا يحدث شيأ بالحكمة إلا على وجه التقدير من غير تناوت فإذا قيل خلق الله كذا فهو بمنزلة قولك أحدث وأوجد من غير نظر إلى وجه الاشتقاق فكأنه قيل وأوجد كل شيء فقدره في إيجاده لم يوجده متناوتا وقيل بفعله غاية ومنتهى ومعناه فقدره للبقاء إلى أمد معلوم \* الخلق بمعنى الافتعال كما في قوله تعالى إنما تعبدون من دون الله أو أنا وتخلقون إفكا والمعنى أنهم آثروا على عبادة الله سبحانه عبادة آلهة لا يجوز أبين من عجزهم لا يقدر أن يفعل شيء من أفعال الله ولا من أفعال العباد حيث لا يفعلون شيأ وهم يفعلون لأن عبدتهم يصنعونهم بالنحت والتصوير (ولا يملكون) أي لا يستطيعون لأنفسهم دفع ضرر عنها أو جلب نفع إليها وهم يستطيعون وإذا عجزوا عن الافتعال ودفع الضرر وجلب النفع التي يقدر عليها العباد كنوع من الموت والحياة والنشور التي لا يقدر عليها إلا الله أعجز (قوم آخرون) قيل هم اليهود وقيل عداس مولى حويط بن عبد العزى ويسار مولى العلاء بن الحضرمي وأبو فكيهة الرومي قال ذلك النضر بن الحرث بن عبد الدار \* جاءه وأتى يستعملان في معنى فعل فبعديان تعدته وقد يكون على معنى وردوا ظلمما كما نقول جئت المكان ويجوز أن يحذف الجار ويوصل الفعل \* وظلمهم أن جعلوا العربي يتلفن من العجمي الرومي كلاما عربيا أعجز بفصاحته جميع فصحاء العرب \* والزور أن بهتوه بنسبة ما هو يرى منه إليه (أساطير الأولين) ما سطره المتقدمون من نحو أحاديث رستم واسفنديار جمع أسطارا وأسطورة كأحدونة (اكتبتها) كتبها لنفسه وأخذها كما تقول استكتب الماء واسطبه إذا سكبها وصبه لنفسه وأخذها وقرئ اكتبها على البناء للفعل والمعنى اكتبها كاتبه لأنه كان أميا لا يكتب بيده وذلك من تمام إيمانه ثم حذف اللام فأضى الفعل إلى الضمير فصارا ككتبها إياه كاتب كقوله واختار موسى قومه ثم بنى الفعل للضمير الذي هو إياه فانقلب من فوعا مستترا بعد أن كان بارزا منصوبا وبقي ضمير الأساطير على حاله فصار اكتبها كما ترى (فان قلت) كيف قيل اكتبها (فهي على عليه) وإنما يقال أملت عليه فهو يكتبها (قلت) فيه وجهان أحدهما أراد اكتبها أو طلبه فهي على عليه أو كتبت له وهو أمي فهي على عليه أي تلقى عليه من كتابه يتخذه لآل ان صورة الالف على الحافظ كصورة الالف على الكاتب وعن الحسن أنه قول الله سبحانه يكذبهم وإنما يستقيم أن لو فحمت الهمزة للاستفهام الذي في معنى الإنكار ووجهه أن يكون نحو قوله

أفرح أن أرزأ الكرام وأن \* أورث ذودا شصا نائلا

وحق الحسن أن يقف على الأولين (بكرة وأصيل) أي دائما وفي الخفية قبل أن ينتشر الناس وحين يأتون إلى مساكنهم \* أي يعلم كل سر خفي في السموات والأرض ومن جلته ما تسرونه أنتم من الكيد لرسوله صلى الله عليه وسلم مع علمكم أن ما تقولونه باطل وزور وكذلك باطن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبرائه مما تهتونه به وهو يجازيكم ويجازيه على ما علم منكم وعلم منه (فان قلت) كيف طابق قوله (أنه كان غفورا رحما) هذا المعنى (قلت) لما كان ما تقدمه في معنى الوعيد عقبه بما يدل على القدرة عليه لأنه لا يوصف بالمغفرة والرحمة إلا القادر على العقوبة أو هو تنبيه على أنهم استوجبوا بكارتهم هذه أن يصب عليهم العذاب صبا ولكن صرف ذلك عنهم أنه غفور رحيم يهل ولا يعاجل \* وقعت اللام في المصحف مفصولة عن هذا خارجة عن أوضاع الخط العربي وخط المصحف سنة لا تغير وفي هذا استهانة وتصغير شأنه وتسميته بالرسول سخرية منهم ووطنز كانهم قالوا ما هذا الزاعم أنه رسول ونحوه قول فرعون إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون أي انصح أنه رسول الله فما باله حاله مثل حالنا (يا كل الطعام) كأننا كل وبتردد في الأسواق لطلب المعاش كما تردد يعنون أنه كان يجب أن يكون ملكا مستغنيا عن الكل والتعيش \* ثم نزلوا عن اقتراحهم أن يكون ملكا إلى اقتراح أن يكون إنسانا معه ملك حتى يتساندا في الإنذار والتخويف \* ثم نزلوا أيضا فقالوا وان لم يكن من فودا بملك فليكن من فودا بكنز يلقى إليه من السماء يستظهر به ولا يحتاج إلى تحصيل المعاش \* ثم نزلوا فافتنوا بأن يكون رجلا له بستان يأكل منه ويرتق كما لدهاقين والمياسير أو يأكلون من ذلك البستان فينتفعون به في دنياهم ومعاشهم \* وأرادوا بظالمين إياهم بأعيانهم وضع

واخذوا من دونه آلهة  
لا يخلقون شيأ وهم  
يخلقون ولا يملكون  
لأنفسهم ضرا ولا نفعا  
ولا يملكون موتا ولا  
حياة ولا نشورا وقال  
الذين كفروا إن هذا  
الإفك افتراء وأعانه  
عليه قوم آخرون فقد  
جاءوا ظلموا وزورا وقالوا  
أساطير الأولين اكتبها  
فهي على عليه بكرة  
وأصيل قل أنزلني الذي  
يعلم السر في السموات  
والأرض أنه كان غفورا  
رحما وقالوا مال هذا  
الرسول يأكل الطعام  
وعيشي في الأسواق لولا  
أنزل إليه ملك فيكون  
معه نذرا أو يلقى إليه  
كنز أو تكون له جنة  
يأكل منها وقال  
الظالمون إن تتبعون



\* قوله تعالى اذ ارأيتهم من مكان بعيد (٣٣٣) سمعوا لها تغيظا وزفيرا (قال فيه هو من قولهم دور بني فلان تترأى على الجواز) قال أحمد

لا حاجة الى جله على  
المجاز فان رؤية جهنم  
جائزة وقدرة الله تعالى  
صالحة وقد تضافرت  
الظواهر على وقوع  
هذا الجائر وعلى أن الله  
تعالى يخلق لها ادراكا  
حسيا وعقليا

الارجح لامسحورا انظر  
كيف ضربوا لك الامثال  
فضلوا فلا يستطيعون  
سبيلا تبارك الذي ان  
شاء جعل لك خيرا من  
ذلك جنات تجري من  
تحتها الانهار ويجعل لك  
قصورا بل كذبوا بالساعة  
وأعتب لنا من كذب  
بالساعة سمعوا اذ ارأيتهم  
من مكان بعيد سمعوا  
لها تغيظا وزفيرا واذا  
ألقوا منها مكانا ضيقا  
مقرنين دعوا هنالك  
ثبورا لا تدعوا اليوم  
ثبورا واحدا وادعوا  
ثبورا كثيرا قل أذلك  
خير أم جنة الخلد التي  
وعد المتقون كانت لهم  
جزاء ومصير لهم فيها ما  
يشاؤون خالدين كان على  
ربك وعد مسؤلا

ألا ترى الى قوله سمعوا  
لها تغيظا والى محاجتها  
مع الجنة والى قولها هل  
من هن يد والى اشتكاها  
الى ربها فاذن لها في

الظاهر موضع المضمر ليسجل عليهم بالنظم فيما قالوا وقرئ فيكون بالرفع أو يكون له جنة بالياء ونأ كل  
بالنون (فان قلت) ما وجه الرفع والنصب في فيكون (قلت) النصب لانه جواب لولا بمعنى هلا وحكمه حكم  
الاستفهام والرفع على أنه معطوف على أنزل ومحله الرفع الاتراك تقول لولا ينزل بالرفع وقد عطف عليه يلقي  
وتكون مرفوعة ولا يجوز النصب فيهما لانها في حكم الواقع بعد لولا ولا يكون الامر فوعا والقائلون هم  
كفار قرى بن النضر بن الحرث وعبد الله بن أبي أمية ونوفل بن خويلد ومن ضامهم (مسحورا) مسحور غلب  
على عقله أوداسحر وهو الرثة عنوا أنه بشر لا ملك (ضربوا لك الامثال) أي قالوا فيك تلك الاقوال واخترعوا  
لك تلك الصفات والاحوال النادرة من نبوة مشتركة بين انسان وملك والفناء كنز عليك من السماء وغير ذلك  
فبقوا متحيرين ضلالا لا يجدون قولا يستقرون عليه أو فضلا عن الحق فلا يجدون طريقا اليه \* تسكاثر خير  
(الذي ان شاء) وهب لك في الدنيا (خيرا) مما قالوا وهو أن يجعل لك مثل ما وعدك في الآخرة من الجنات  
والقصور \* وقرئ ويجعل بالرفع عطف على جعل لان الشرط اذا وقع ماضيا جاز في جزائه الجزم والرفع كقوله  
وان أتاه خليل يوم مسئلة \* يقول لا غائب مالي ولا حرم

ويجوز في ويجعل لك اذا ادغمت أن تكون اللام في تقدير الجزم والرفع جميعا وقرئ بالنصب على أنه جواب  
الشرط بالواو (بل كذبوا) عطف على ما حكى عنهم يقول بل أنوابا عجب من ذلك كله وهو تكذيبهم بالساعة  
ويجوز أن يتصل بما يليه كأنه قال بل كذبوا بالساعة فكيف يلفتون الى هذا الجواب وكيف يصدقون  
بتجليل مثل ما وعدك في الآخرة وهم لا يؤمنون بالآخرة \* السعير النار الشديدة الاستعار عن الحسن  
رضي الله عنه أنه اسم من أسماء جهنم (رأيتهم) من قولهم دورهم تترأى وتتنظر ومن قوله صلى الله عليه  
وسلم لا تترأى نارا هاهنا كان بعضها يرى بعضها على سبيل المجاز والمعنى اذا كانت منهم عراى الناظر في البعد  
سمعوا صوت غليانها وشبه ذلك بصوت التغيظ والزفر ويجوز أن يراد اذ ارأيتهم زفيرا وتغيظا وزفيرا وغضبا  
على الكفار وشهوة لا انتقام منهم \* الكرب مع الضيق كأن الروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بأن  
عرضها السموات والارض وجاء في الاحاديث أن لكل مؤمن من القصور والجنات كذا وكذا وقد جمع الله  
على أهل النار أنواع التضيق والارهاق حيث ألقاهم في مكان ضيق يتراصون فيه تراصا كما روى عن ابن  
عباس رضي الله عنهما في تفسيره أنه يضيق عليهم كما يضيق الزج في الرمح وهم مع ذلك الضيق مسلسون  
مقرون في السلاسل فرئت أيديهم الى أعناقهم في الجوامع وقيل يقرن مع كل كافر شيطانه في سلسلة وفي  
أرجلهم الأصفاذ والنبور الهلال ودعاؤه أن يقال واثبوراه أي تعال يا ثبور فهذا حينك وزمانك (لا تدعوا)  
أي يقال لهم ذلك أو هم أحقاء بأن يقال لهم وان لم يكن ثمة قول \* ومعنى (وادعوا ثبورا كثيرا) أنكم وقعتم فيما  
ليس ثبور كم فيه واحدا انما هو ثبور كثير لما لان العذاب أنواع وألوان كل نوع منها ثبور شدة وقطاعته  
أولانهم كلما نضجت جلودهم بدلوا غيرها فلا غاية لها كماهم \* الرجوع الى الموصولين محذوف يعني وعداها  
المنقون وما يشاؤون وانما قيل كانت لان ما وعد الله وحده فهو في تحققة كأنه قد كان أو كان مكتوبا في  
الروح قبل ان يرأهم بأزمنة متطاولة أن الجنة جزاؤهم ومصيرهم (فان قلت) ما معنى قوله (كانت لهم  
جزاء ومصير) (قلت) هو كقوله نعم الثواب وحسنت من تقا فمدح الثواب ومكانه كما قال بنس الشراب  
وساعت من تقا فدم العقاب ومكانه لأن النعيم لا يتم الا بطيب المكان وسعته وموافقته لمراد الشهوة  
وأن لا تنقص وكذلك العقاب يتضاعف بغثاثة الموضوع وضيقه وظلمته وجمعه لاسباب الاجتواء والكرهية  
لذلك ذكر المصير مع ذكر الجزاء \* والضمير في (كان) لما يشاؤون \* والوعد الموعود أي كان ذلك موعودا  
واجبا على ربك انجازا حقيقا أن يستل ويطلب لانه جزاء وأجر مستحق وقيل قد سأله الناس والملائكة في  
دعواتهم ربنا واتنا ما وعدتنا على رسلك ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ربنا وأدخلهم جنات



• قوله تعالى و يوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله الى قوله قوما بورا (قال) في هذه الآية كسر بين ان يزعم أن الله تعالى يفضل عباده حقيقة حيث يقول للعبدون من دونه أنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا بأنفسهم فيتميزون منهم ويستعينون بما نسب اليهم ويقولون بل تفضلت على هؤلاء أو يجب أن جعلوا عوض الشكر كفرا فاذا برأت الملائكة والرسول أنفسهم من ذلك فهم لله أشد تبرئة وتنزيها منه ولقد نزهوه حيث أضافوا التفضل بالنعمة الى الله تعالى وأسندوا الضلال الذي نشأ عنه الى الضالين فهو شرح للاسناد المجازي في قوله يضل من يشاء ولو كان مضلا حقيقة لكان الجواب العتيد أن يقولوا بل أنت أضللتمهم (قال أحمد) قد تقدم شرح عقيدة أهل الحق في هذا المعنى وأن الباعث لهم على اعتقاد كون الضلال من خلق الله تعالى التزامهم للتوحيد المحض والایمان الصريح الذي دل على صحته بعد الأدلة العقلية قوله تعالى خالق كل شيء والضللال شيء فوجب كونه خالقه هذا من حيث العموم وأما من حيث الخصوص فأما مثال قوله تعالى يضل من يشاء ويهدي من يشاء والاصل الحقيقة (٣٣٣) وقول موسى عليه السلام هي

الا فتنتك تضل بهما من تشاء وتهدى من تشاء فلو كان الاضلال مستحيلا على الله تعالى لما جاز أن يخاطبه الكاظم بالايحوز فاذا أوضح ذلك فاللائكة لم يسئلوا في هذه الآية عن المضل لعبادهم حقيقة فيقال لهم من

ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل

عدن التي وعدتهم • يحشرهم فيقول كلا هما بالنون والياء وقرئ يحشرهم بكسر الشين (وما يعبدون) يريد المعبدون من الملائكة والمسيح وعزير وعن السكبي الاصنام بنطقها الله ويجوز أن يكون عامالهم جميعا (فان قلت) كيف صح استعمال ما في العقلاء (قلت) هو موضوع على العموم للعقلاء وغيرهم بدليل قولك اذا رأيت شجعا من بعيد ما هو فاذا قيسل لا انسان قلت حينئذ من هو ويدل ذلك قولهم من لما يعقل أو أريد به الوصف كأنه قيل ومعبودهم الأثران تقول اذا أردت السؤال عن صفة زيد ما ز يدعني أطويل أم قصير أفعيه أم طيب • (فان قلت) ما فائدة أنتم وهم وهلا قيل أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل (قلت) ليس السؤال عن الفعل ووجوده لأنه لا وجود له لما توجه هذا العتاب وانما هو عن مقوليه فلا بد من ذكره وإلا لتهرب الاستفهام حتى يعلم أنه المسؤول عنه (فان قلت) فأن الله سبحانه قد سبق علمه بالمسؤول عنه فافائدة هذا السؤال (قلت) فائدة أن يجيبوا عما أجابوا به حتى يبيكت عبادتهم بتكذيبهم آياهم فيبهتوا ويخجلوا وتزيد حسرتهم ويكون ذلك نوعا مما يلحقهم من غضب الله وعذابه ويغضب المؤمنين ويرحوا بحالهم ولجأتهم من فضيحة أوائل ويكون حكاية ذلك في القرآن لطفًا للكافرين وفيه كسر بين لقول من يزعم أن الله يضل عباده على الحقيقة حيث يقول للعبدون من دونه أنتم أضللتموهم أم هم ضلوا بأنفسهم فيتميزون من أضلالهم ويستعينون به أن يكونوا مضلين ويقولون بل أنت تفضلت من غير سابقة على هؤلاء وآباؤهم تفضل جواد كريم فجعلوا النعمة التي حقها أن تكون سبب الشكر سبب الكفر ونسيان الذكر وكان ذلك سبب هلاكهم فاذا برأت الملائكة والرسول أنفسهم من نسبة الاضلال الذي هو عمل الشياطين اليهم واستعاضوا منه فهم لربهم الغني العدل أشد تبرئة وتنزيها منه ولقد نزهوه حين أضافوا اليه التفضل بالنعمة والتمتع بها وأسندوا نسيان الذكر والنسب به للبوار الى الكفرة فشرحوا الاضلال المجازي الذي أسنده الله الى ذاته في قوله يضل من يشاء ولو كان هو المضل على الحقيقة لكان الجواب العتيد أن يقولوا بل أنت أضللتمهم والمعنى أنتم أرفعتموهم في الضلال عن طريق الحق أم هم ضلوا عنه بأنفسهم • وضل مطاوع أضله وكان القياس ضل عن السبيل لأنهم تركوا الجار كما تركوه في هداية الطريق والاصل الى الطريق وللطريق وقولهم أضل البعير في معنى جعله ضالا أي ضاعا لما كان أكثر ذلك بتفريط من

حقيقة لكان قولهم في جواب هذا السؤال بل أنت أضللتمهم مجاوزة لمخر السؤال ومحلها وانما كان هذا الجواب مطابقا لوقيل لهم من أضل عبادي هؤلاء فقد وضح ان هذا السؤال لا يجاب عنه بما تخيله الرخصي بتقدير أن يكون معتقدهم أن الله تعالى هو الذي أضلهم وان عدولهم عنه ليس لانهم لا يعتقدونه ولكن لانه لا يطابق وبقي وراء ذلك تطرف في أن جوابهم هذا يدل على معتقدهم الموافق لأهل الحق لان أهل الحق يعتقدون أن الله تعالى وان خلق لهم الضلالة إلا أن لهم اختيارا فيها وعزها ولم يكونوا عليها مقسورين كما هم مقسورون على أفعال كثيرة بخلافها الله فيهم كالحركات الرعشية ونحوها وقد قدمنا في مواضع أن كل فعل اختياري له نسبتان ان تطرأ الى كونه مختارا فهو منسوب الى الله تعالى وان تطرأ الى كونه اختياريا بالعبد فهو منسوب الى العبد وبذلك قطعت الملائكة في قولهم بل متهمهم وآباؤهم حتى نسوا الذكر فنسبوا نسيان الذكر اليهم أي الاتهم في الشهوات التي نشأ عنه النسيان لانهم اختاروه لأنفسهم فصدمت نسبتهم اليهم ونسبوا السبب الذي اقتضى نسيانهم وانما كرههم في الشهوات الى الله تعالى وهو استدراجهم ببسط النعم عليهم فيها ضلوا فلا تنافي بين معتقدا أهل الحق وبين مضمون قول الملائكة حينئذ بل هما متواطئان على أمر واحد والله أعلم



صاحبه وقلة احتياط في حفظه قيل أضله سواء كان منه فعل أو لم يكن (سبحانك) تعجب منهم قد تعجبوا مما قيل لهم لا أنتم ملائكة وأنبياء معصومون فإبغدهم عن الاضلال الذي هو مختص بابليس وحزبه وأنطقوا بسبحانك ليدلوا على أنهم لم يسبحون المتقديسون الموسومون بذلك فكيف يليق بحالهم أن يضلوا عباده أو قصدوا به تزييه عن الانداز وأن يكون له نبي أو ملك أو غيرهما نذائهم قالوا ما كان يصح لنا ولا يستقيم ونحن معصومون أن نتولى احدا دونك فكيف يصح لنا أن نحمل غيرنا على أن يتولوا دونك أو ما كان ينبغي لنا أن نكون أمثال الشياطين في توليهم الكفار كما تولواهم الكفار قال الله تعالى فقاتلوا أولياء الشيطان يريد الكفرة وقالوا الذين كفروا أولياءهم الطاغوت وقرأ أبو جعفر المدني اتخذ على البناء للمفعول وهذا الفعل أعني اتخذ يتعدى الى مفعول واحد كقولك اتخذ وليا والى مفعولين كقولك اتخذ فلانا وليا قال الله تعالى أم اتخذوا آلهة من الارض وقالوا اتخذ الله ابراهيم خليلا فالقراءة الاولى من المتعدى الى واحد وهو من أولياء والاصل أن اتخذ أولياء فزيدت من لنا كيد معنى النفي والثانية من المتعدى الى مفعولين فالاول ما بقى له الفعل والثاني من أولياء ومن التبعض أى لا اتخذ بعض أولياء وتذكيرا أولياء من حيث إنهم أولياء مخصوصون وهم الجن والأصنام \* والذ كرز كرا لله والايان به أو القرآن والشرائع \* والبور رالهلاك بوصف به الواحد والجمع ويجوز أن يكون جمع بالتركعائذ وعوذ \* هذه المفاجأة بالاحتجاج والالزام حسنة رائعة وخاصة اذا انضم اليها الالتفات وحذف القول ونحوها قوله تعالى يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير وقول القائل

قالوا خراسان أقصى ما يراد بنا \* ثم القبول فقد جئنا خراسانا

\* وقرئ يقولون بالتاء والياء فعنى من قرأ بالتاء فقد كذبوكم بقولكم انهم آلهة ومعنى من قرأ بالياء فقد كذبوكم بقولهم سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء (فان قلت) هل يختلف حكم الباء مع التاء والياء (قلت) أى والله هى مع التاء كقوله بل كذبوا بالحق والجار والمجرور بدل من الضمير كأنه قيل فقد كذبوا بما تقولون وهى مع الياء كقولك كتبت بالقلم وقرئ يستطيعون بالتاء والياء أيضا يعنى فأتستطيعون أنتم يا كنار صرف العذاب عنكم وقيل الصرف التوبة وقيل الحيلة من قولهم إنه لم يتصرف أى يحتال أو فما يستطيع آلهتكم أن يصرفوا عنكم العذاب أو أن يحتالوا لكم \* الخطاب على العموم للكافرين \* والعذاب الكبير لاحق بكل من ظلم والكافر ظالم لقوله ان الشرك لظلم عظيم والفاسق ظالم لقوله ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون \* وقرئ يذقه بالياء وفيه ضمير الله أو ضمير مصدر يظلم الجلالة بعد الاضافة لموصوف محذوف والمعنى وما أرسلنا قبلك أحدا من المرسلين الا آكلين وما شين وانما حذف اكتفاء بالجار والمجرور أعنى من المرسلين ونحوه قوله عز من قائل وما من الااله مقام معلوم على معنى وما من أحد \* وقرئ ويمشون على البناء للمفعول أى تمشيهم حواشيهم أو الناس ولو قرئ يمشون لكان أوجه لولا الرواية وقيل هو احتجاج على من قال ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الأسواق (فتنة) أى محنة وابتلاء وهذا نصير لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه واستبدعوه من أكله الطعام ومشيه في الأسواق بعد ما احتج عليهم بسائر الرسل بقول وجرت عادتي وموجب حكمتي على ابتلاء بعضكم أي الناس ببعض والمعنى انه ابتلى المرسلين بالمرسل اليهم وبما صبتهم لهم العداوة وآقاويلهم الخارجة عن حد الانصاف وأنواع أذاهم وطلب منهم الصبر الجميل ونحوه ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور وموقع (أتصبرون) بعد ذكر الفتنة موقع أيكم بعد الابتلاء في قوله ليلوكم أيكم أحسن عملا (بصيرا) عالما بالصواب فيما يتلى به وغيره فلا يضيغن صدره ولا يستخفنك آقاويلهم فان في صبرك عليها سعادتك وفوزك في الدارين وقيل هو تسلية له عما عيروه به من النقر حين قالوا ويلقى اليه كثر أو تكون له جنة وانه جعل الاغنياء فتنة للفقراء لينظر هل يصبرون وانما حكته ومشيته يعنى من يشاء ويفقر من يشاء وقيل جعلناك فتنة لهم لانك لو كنت غنيا صاحب كنوز وحنان لكان ميلهم اليك وطاعتهم لك للدنيا أو بمنزلة جنة بالدنيا فانما بعثناك فقيرا ليكون طاعة من يطيعك خالصة لوجه الله من غير طمع دنيوى وقيل كان أبو جهل والوليد بن

قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكروا كانوا قوما بورا فقد كذبوكم بما تقولون فأتستطيعون صرفا ولا نصرا ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وكان ربك بصيرا وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا



المغيرة والعاصي بن وائل ومن في طبقتهم يقولون ان أسلمنا وقد أسلم قبلنا عمار وصهيب وبلال وفلان وفلان  
ترفعوا علينا ادلا لا بالسابقة فهو افتتان بعضهم ببعض \* أي لا يأمون لقاءنا بالخبر لأنهم كفر أولي يخافون  
لقاءنا بالشر والرجاء في ائمة تهامة الخوف وبه فسر قوله تعالى لا ترجون الله وقارا جعلت الصبرورة الى دار  
جزائه بمنزلة لقائه لو كان ملقيا، فترجوا من الآيات أن ينزل الله عليهم الملائكة فتخبرهم بأن محمدا صادق حتى  
يسد قوه أو يروا الله جهرة فيما هم بتصديقه واتباعه ولا يخلوا ما أن يكونوا عالمين بأن الله لا يرسل الملائكة  
الى غير الانبياء وأن الله لا يصح أن يرى واتم اعلقوا باليمانهم بما لا يكون وإنما أن لا يكونوا عالمين بذلك وإنما  
أرادوا التعتب باقتراح آيات سوى الآيات التي نزلت وقامت بها الحجج عليهم كما فعل قوم موسى حين قالوا لن  
نؤمن لك حتى نرى الله جهرة (فان قلت) ما معنى (في أنفسهم) (قلت) معناه أنهم أضمرُوا الاستكبار عن  
الحق وهو الكفر والعناد في قلوبهم واعتقدوه كما قال إن في صدورهم الا كبر ما هم ببالغيه (وعتوا) وتجاوزوا  
الحديث في الظلم يقال عتاء علينا فلان \* وقد وصف العتو بالكبر في بالغ في افراطه يعني أنهم لم يحسروا على هذا  
القول العظيم الا أنهم لم بلغوا غاية الاستكبار وأقصى العتو واللام جواب قسم محذوف وهذه الجملة في  
حسن استئنافها غاية وفي أسلوبها قول القائل

وجارة جساس أبانا بنابها \* كلبيا غلت ناب كلب بواؤها

وفي خوي هذا الفعل دليل على التعجب من غير لفظ التعجب ألا ترى أن المعنى ما أشد استكبارهم وما أكبر  
عتوهم وما أغلى نابا بواؤها كلب (يوم يرون) منصوب بأحد شيئين إما ببادل عليه لا بشري أي يوم يرون  
الملائكة ينعون البشري أو بعدمونها ويومئذ لتكرير وإما باضمماراذ كراي اذ كرى يوم يرون الملائكة  
ثم قال (لا بشري يومئذ للجرمين) وقوله للجرمين إما ظاهر في موضع ضمير وإما لأنه عام فقد تناولهم  
بعمومه (حجرا محجورا) ذكره سيبويه في باب المصادر غير المتصرفة المنصوبة بأفعال متروكة انظارها نحو  
معاذ الله وقعد الله وعمر الله وهذه كلمة كانوا يتكلمون بها عند لقاء عدو متورا وهم يوم نازلة أو نحو  
ذلك يضعونها موضع الاستعانة قال سيبويه ويقول الرجل الرجل أتفعل كذا وكذا فيقول حجرا وهي من  
حجر ما دامعه لان المستعين طالب من الله أن يمنع المكروه فلا يلحقه فكان المعنى أسأل الله أن يمنع ذلك مني  
ويحجره حجرا ويحييه على فعل أو فعل في قراءة الحسن تصرف فيه لاختصاصه بموضع واحد كما كان قعدك  
وعمرك كذلك وأنشدت لبعض الرجاز

قالت وفيها حيدة وذعر \* عوذ بربي منكم وحجر

(فان قلت) فاذ قد ثبت أنه من باب المصادر فما معنى وصفه بحجور (قلت) جاءت هذه الصفة لنا كيد معنى  
الحجر كما قالوا ذيل ذائل والذيل الهوان وموت مائت والمعنى في الآية أنهم يطلبون نزول الملائكة ويقترحونه  
وهم اذ أروهم عند الموت أو يوم القيامة كرهوا لقاءهم وفرغوا منهم لانهم لا يلقونهم الا بما يكرهون  
وقالوا عند رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدو الموتور وشدة النازلة وقيل هو من قول الملائكة ومعناه  
حراما محرما عليكم الغفران والجنة والبشري أي جعل الله ذلك حراما عليكم \* ليس ههنا قدوم ولا ما يشبه  
القدوم ولكن مثلت حال هؤلاء وأعمالهم التي عملوها في كفرهم من صلاة رجم واثابة ملهوف وقرى  
ضيف ومن على أسير وغير ذلك من مكارمهم ومجاسنهم بحال قوم خالفوا سلطانهم واستعصوا عليه فقدم  
الى أشيائهم وقصد الى ما تحت أيديهم فأفسدها ووزقها كل عرق ولم يترك لها أثرا ولا عثرا \* والهباء ما يخرج  
من الكوة مع ضوء الشمس شبهه بالغبار وفي أمثالهم أقل من الهباء (منثورا) صفة للهباء شبهه بالهباء في  
قلته وحقارته عند وانه لا ينتفع به ثم بالمشهور منه لانك تراهم منتظمين مع الضوء فإذا حركته الريح رأيت  
قد تناثر وذهب كل مذهب ونحوه قوله كعصف ما كول لم يكف أن شبههم بالعصف حتى جعله مؤثرا  
بالا كال ولا أن شبه عملهم بالهباء حتى جعله متناثرا أو فعول ثالث جعلناه أي جعلناه جامعا لمقاراة الهباء  
والتناثر كقوله كونوا فردة خاسئين أي جاسئين للشيخ والخسء ولام الهباء واو بدليل الهبة \* المستقر  
المكان الذي يكونون فيه في أكثر أوقاتهم مستقرين يتجالسون ويتحدثون \* والمقيل المكان الذي يأوون

في أنفسهم وعتوا عتوا  
كبرا يوم يرون الملائكة  
لا بشري يومئذ  
لجرمين ويقولون  
حجرا محجورا وقد منا  
الى ما عملوا من عمل  
فجعلناه هباء منثورا  
أهواء الجنة يومئذ  
خير مستقرا وأحسن  
مقبلا







كان كل نبي قبلك مبتلى بعد اداة قومه وكفالك في هادي الى طريق قهرهم والانتصار منهم وناصرالك عليهم  
 \* مهجورا تركوه وصدوا عنه وعن الايمان به وعن النبي صلى الله عليه وسلم من تعلم القرآن وعلمه وعلق  
 معصم لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يا رب العالمين عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض  
 بيني وبينه وقيل هو من هجر اذا هذى أي جعله مهجورا فيه فحذف الجار وهو على وجهين أحدهما زعمهم  
 أنه هذان وباطل وأساطير الاولين والثاني أنهم كانوا اذا سمعوه هجروا فيه كقوله تعالى لا تسمعوا لهذا القرآن  
 والغوا فيه ويجوز أن يكون المهجور بمعنى الهجر كالمجود والمعقول والمعنى اتخذوه هجرا \* والعدو يجوز أن  
 يكون واحدا وجعا كقوله فانهم عدو لي وقيل المعنى وقال الرسول يوم القيامة (نزل) ههنا بمعنى أنزل لا غير  
 كخبر بمعنى أخبر والا كان متدافعا وهذا أيضا من اعتراضاتهم واقتراحاتهم الدالة على شرادهم عن الحق  
 وتحافهم عن اتباعه قالوا اهلا أنزل عليه دفعة واحدة في وقت واحد كما أنزلت الكتب الثلاثة وماله أنزل على  
 التفاريق والقائلون قريش وقيل اليهود وهذا فضول من القول وممارسة لاطائل تحته لأن أمر الإعجاز  
 والاحتجاج به لا يختلف بنزوله جملة واحدة أو مفرقا وقوله (كذلك) جواب لهم أي كذلك أنزل مفرقا  
 \* والحكمة فيه أن تقوى بتفريقه فؤادك حتى تعب وتخطئه لأن المتلقن انما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئا  
 بعد شيء ويزرأ عقيب جزء ولو أتى عليه جملة واحدة لم يعمل به وتعبا بحفظه والرسول صلى الله عليه وسلم فارقت  
 حاله حال موسى وداود وعيسى عليهم السلام حيث كان أميا لا يقرأ ولا يكتب وهم كانوا قارئين كاتبين فلم يكن  
 له بد من التلقن والحفظ فأنزل عليه منجم في عشرين سنة وقيل في ثلاث وعشرين وأيضاف كان ينزل على  
 حسب الحوادث وجوابات السائلين ولأن بعضه منسوخ وبعضه ناسخ ولا يتأتى ذلك الا فيما أنزل مفرقا  
 (فان قلت) ذلك في ذلك يجب أن يكون إشارة الى شيء تقدمه والذي تقدم هو انزاله جملة واحدة فكيف  
 فسره بذلك أنزلناه مفرقا (قلت) لأن قولهم لولا أنزل عليه جملة معناه لم أنزل مفرقا والدليل على فساد هذا  
 الاعتراض أنهم عجزوا عن أن يأتوا بنجم واحد من نجومه وتحدوا بسورة واحدة من أصغر السور فأبرزوا  
 صفحة عجزهم وسجلوا به على أنفسهم حين لا ذوا بالمناسبة وفزعوا الى المحاربة ثم قالوا اهلا أنزل جملة واحدة  
 كأنهم قد روعوا على تفاريقه حتى يقدر روعا على جلته (ورتلناه) معطوف على الفعل الذي تعاق به كذلك كأنه  
 قال كذلك فرقمناه ورتلناه ومعنى ترتيل أي قدره آية بعد آية ووقفه عقيب وقفة ويجوز أن يكون المعنى  
 وأمرنا بترتيل قراءته وذلك قوله ورتل القرآن ترتيلا أي اقرأه بترسل وتثبت ومنه حديث عائشة رضي الله  
 عنها في صفة قراءته صلى الله عليه وسلم لا كسر دكم هذا لو أراد السامع أن يعد حروفه بعد ما أوأصله الترتيل في  
 الاسنان وهو تفليجها يقال تغرر رتل ومرتل ويشبه بنور الألقوان في تفليجه وقيل هو أن نزله مع كونه  
 متفرقا على تمكث وتعل في مدة متباعدة وهي عشرين سنة ولم يفرقه في مدة متقاربة (ولا يأتونك) بسؤال  
 عجيب من سؤالهم الباطلة كأنه مثل في البطلان الا أنيناك نحن بالجواب الحق الذي لا يحيد عنه وبما هو  
 أحسن معنى ومؤتى من سؤالهم \* ولما كان التفسير هو التفسير عما يدل عليه الكلام ووضع موضع  
 معناه فقالوا تفسير هذا الكلام كيت وكيت كما قيل معناه كذا وكذا ولا يأتونك بحال وصفة عجيبة يقولون  
 اهلا كانت هذه صفتك وحالك نحو أن يقرن بك ملك ينذر معك أو يلقي اليك كنز أو تكون لك حنة أو ينزل  
 عليك القرآن جملة الا أعطيناك نحن من الاحوال ما يحق لك في حكمتنا ومشيئتنا أن تعطاه وما هو أحسن  
 تكشيفا لما بعثت عليه ودلالة على صحته يعني أن تنزله مفرقا وتحديدهم بأن يأتوا ببعض تلك التفاريق كلما  
 نزل شيء منها أدخل في الإعجاز وأتوا للجملة من أن ينزل كله جملة ويقال لهم جيئوا بمثل هذا الكتاب في فصاحته  
 مع بعد ما بين طرفيه كأنه قيل لهم ان حاملكم على هذه السؤالات أنكم تضللون سبيله وتحقرون مكانه  
 ومنزلته \* ولو نظرتم بعين الانصاف وأنتم من المسحوبين على وجوههم الى جهنم لعلمتم أن مكانكم شر من  
 مكانه وسبيلكم أضل من سبيله وفي طريقته قوله قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله  
 وغضب عليه الآية ويجوز أن يراد بالمكان الشرف والمنزلة وأن يراد بالدار والمساكن كقوله أي الفريقين

نزل عليه القرآن جملة  
 واحدة كذلك أنثبت  
 به فؤادك ورتلناه  
 ترتيلا ولا يأتونك  
 بمثل الا جئناك بالحق  
 وأحسن تفسير الذين  
 يحشرون على وجوههم  
 الى جهنم أو شئ شر  
 مكانا وأضل سبيلنا  
 ولقد آتينا موسى  
 الكتاب وجعلنا معه  
 أخاه هرون وزيراً فقلنا  
 اذهبا الى القوم الذين  
 كذبوا بآياتنا  
 فدعناهم تدميراً وقوم  
 نوح لما كذبوا الرسل  
 أغرقناهم



خير مقاماً وأحسن ندياً ووصف السبيل بالضلال من الاسناد المجازي وعن النبي صلى الله عليه وسلم بحشر  
الناس يوم القيامة على ثلاثة أثلاث ثلث على الدواب وثلث على وجوههم وثلث على أقدامهم ينسلون نسلًا  
\* الوزارة لا تنافي النبوة فقد كان يبعث في الزمن الواحد أنبياء ويؤمنون بأن يوارى بعضهم بعضاً \* والمعنى  
فذهب اليهم فكذبوا ما قدمناهم كقوله اضرب بعصاك البحر فانقلب أي فاضرب فانقلب أراد اختصار  
القصة فذكر حاشيتهم أولها وآخرها لانهما المقصود من القصة بطولها أعني الزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق  
التدمير بتكذيبهم وعن علي رضي الله عنه فدمرتهم وعنه فدمرهم وقرئ فدمرهم على التأكيدي بالنون  
الثقيلة \* كأنهم كذبوا قوماً من قبله من الرسل صريحاً أو كأن تكذيبهم لواحد منهم تكذيب للجميع  
أولم يروا بعثة الرسل أصلاً كالبراهمة (وجعلناهم) وجعلنا أغراقتهم أو قصتهم (للظالمين) أما أن يعنى بهم قوم  
نوح وأصله وأعتدنا لهم إلا أنه قصده تظلمهم فظهر وإما أن يتناولهم بعمومه \* عطف عاد على هم في  
جعلناهم أو على الظالمين لأن المعنى ووجدنا الظالمين \* وقرئ وتعود على تأويل القليلة وأما المنصرف فعلى  
تأويل الحى أولانه اسم الأب الأكبر \* قيل في أصحاب الرس كانوا قوماً من عبدة الأصنام أصحاب آبار  
ومواش فبعث الله اليهم شعيباً فدعاهم إلى الإسلام فتمادوا في طغيانهم وفي إيذائه فبيناهم حول الرس وهو  
البرغمية المطوية عن أبي عبيدة أنهارت بهم فحسفهم وبديارهم وقيل الرس قرية بفعل الجمامة فتلوا نبيهم  
فهلكوا وهم بقية قوم صالح وقيل هم أصحاب النبي حنظلة بن صفوان كانوا مبتلين بالعنقاء وهي أعظم  
ما يكون من الطير سميت لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذي يقال له فتح وهي تنقض على صبيانهم  
فتخطفهم أن أعوزها الصبي فدعا عليهم حنظلة فاصابتهم الصاعقة ثم انهم قتلوا حنظلة فأهلكوا وقيل هم  
أصحاب الأخدود والرس هو الأخدود وقيل الرس بانطاكية قتلوا فيها حبيبيي التجار وقيل كذبوا نبيهم ورسوه  
في بئر أي دسوه فيها (بين ذلك) أي بين ذلك المذكور وقد يذكروا ذلك كراشياً مختلفاً ثم يشير إليها بذلك  
ويحسب الحاسب أعداداً متكاثرة ثم يقول فذلك كيت وكيت على معنى فذلك المحسوب أو المعدود (ضربنا  
له الأمثال) بيناه القصة الحكيمة من قصص الأولين ووصفنا لهم ما أجرأ اليه من تكذيب الأنبياء وجرى  
عليهم من عذاب الله وتدميره \* والتعبير التفتيت والتكسير ومنه التبر وهو كسار الذهب والفضة والزجاج  
\* وكلا الأول منصوب بعماد عليه ضربنا الأمثال وهو أنذرنا وأحذرنا والثاني بتبرنا لأنه فارغ \* أراد  
بالقرية سدوم من قرى قوم لوط وكانت نجساً أهلك الله تعالى أربعاً أهلها وبقيت واحدة \* ومطر السوء  
النجاسة يعنى أن قرى شامراً وامرارا كثيرة في متاجرهم إلى الشام على تلك القرية التي أهلكت بالنجاسة من  
السماء (أفلم يكونوا) في صرارهم ينظرون إلى آثار عذاب الله ونكاله ويذكرون (بل كانوا) قوماً  
كفرة بالبعث لا يتوقعون (نشورا) وعاقبة فوضع الرجاء موضع التوقع لأنه غايته وقوع العاقبة من  
يؤمن فن لم ينظروا ولم يذكروا ورواها كما صرت ركابهم أولاً ياملون نشورا كما يامله المؤمنون لطمعهم  
في الوصول إلى ثواب أعمالهم أولاً يخافون على اللغة التهامية \* أن الأولى نافية والثانية مخففة من  
النقيلة واللام هي الفارقة بينهما \* واتخذهم زوا في معنى استهزأ به والأصل اتخذهم موضع هزواً ومهزواً به  
(أهذا) محكي بعد القول المضمر وهذا استعغار و (بعث الله رسولا) وإخراجه في معرض التسليم والاققرار  
وهم على غاية الجحود والانكار مخزية واستهزاء ولولم يستهزؤوا لقالوا أهذا الذي زعم أو ادعى أنه مبعوث من  
عند الله رسولا وقولهم (أن كاد ليضلنا) دليل على فرط مجاهدة رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعوتهم  
وبذله قصارى الوسع والطاقة في استعطافهم مع عرض الآيات والمعجزات عليهم حتى شارفوا بزعمهم أن  
يتركوا دينهم إلى دين الإسلام لولا فرط لجاحهم واستمسكهم بعبادة آلهتهم (لولا) في مثل هذا الكلام  
جار من حيث المعنى لامن حيث الصنعة مجرى التقييد للحكم المطلق (وسوف يعلمون) وعيد ودلالة على أنهم  
لا يفوتون وإن طالت مدة الامهال ولا بد الوعيد أن يلحقهم فلا يغرنهم التأخير وقوله (من أضل سبيلاً)  
كالجواب عن قوالهم أن كاد ليضلنا لانه نسبة الرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الضلال من حيث  
لا يضل غيره إلا من هو ضال في نفسه ويروى أنه من قول أبي جهل لعنه الله \* من كان في طاعة

وجعلناهم للناس آية  
وأعتدنا للظالمين عذاباً  
أليماً عادوا وعودوا أصحاب  
الرس وقرى نابين ذلك  
كثيراً وكلا ضربنا  
الأمثال وكلا تبرنا  
تقبراً ولقد أتوا على  
القرية التي أمطرت  
مطر السوء أفلم يكونوا  
يرونها بل كانوا لا يرجون  
نشوراً وإذا رأوا  
يتخذونك الأهزواً  
أهذا الذي بعث الله  
رسولاً أن كاد ليضلنا  
عن آلهتنا لولا أن صبرنا  
عليها وسوف يعلمون  
حين يرون العذاب  
من أضل سبيلاً



الهوى في دينه يتبعه في كل ما يأتي ويذر لا يتبصر دليلا ولا يصغي الى برهان فهو عابدهواه وجاعله الهه فيقول  
رسوله هـذا الذي لا يرى معبودا الا هو اهـ كيف تستطيع أن تدعوه الى الهدى أفتتوكل عليه وتجبره على  
الاسلام وتقول لا بد أن تسلم شئت أو أيت ولا كراه في الدين وهذا كقوله وما أنت عليهم بجبار راسخ عليهم  
بمسيطر ويروي أن الرجل منهم كان يعبد الجفر فاذا رأى أحسن منه رمى به وأخذ آخر ومنهم من الحرف بن  
فيس السهمي \* أم هذه منقطعة معناه بل أحسب كان هذه المذمة أشد من التي تقدمتها حتى حقت  
بالاضراب عنها اليها وهي كونهم مسساوي الاسماع والعقول لانهم لا يلقون الى استماع الحق اذنا ولا الى تدبره  
عقلا ومشيهم بالانعام التي هي مثل في الغفلة والضلال ثم أرجح ضلالة منها (فان قلت) لم آخرهواه والاصل  
قولك اتخذ الهوى الها (قلت) ما هو التقديم المفعول الثاني على الاول العناية كما تقول علمت منطلقا زيدا  
افضل عنايتك بالمنطلق (فان قلت) ما معنى ذكر الاكثر (قلت) كان فيهم من لم يصده عن الاسلام الاداء  
واحد وهو حب الرئاسة وكفى به داع عضالا (فان قلت) كيف جعلوا أضل من الانعام (قلت) لان الانعام تنقاد  
لاربها التي تعلقها وتعهدوها وتعرف من يحسن اليها من يسيء اليها وتطلب ما ينفعها وتجتنب ما يضرها  
وتتهدى لمراعيها ومشاربها وهؤلاء لا يتقادون لربهم ولا يعرفون احسانه اليهم من اساءة الشيطان الذي  
هو عدوهم ولا يطلبون الثواب الذي هو أعظم المنافع ولا يتقون العقاب الذي هو أشد المضار والمهالك ولا  
يبتدون للحق الذي هو المشرع الهني والعذب الروي (ألم ترالى ربك) ألم تنظر الى صنع ربك وقدرته \* ومعنى  
مد الظل أن جعله عتدو ينسبط فينتفع به الناس (ولو شاء لجعله ساكنا) أى لا صقبا بأصل كل مظلم من جبل  
وبناء وشجرة غير منبسطة فلم ينتفع به أحد سمي انبساط الظل وامتداده متحركا منه وعدم ذلك ساكنا \* ومعنى  
كون الشمس دايلا أن الناس يستدلون بالشمس وبأحوالها في مسيرها على أحوال الظل من كونه ثابتا  
في مكان زائلا ومتساعا ومتقلصا فينبون حاجتهم الى الظل واستغنائهم عنه على حسب ذلك \* وقبضه اليه  
أنه ينسخه بضح الشمس (يسيرا) أى على مهل وفي هذا القبض اليسير شيئا بعد شي من المنافع ما لا يعد ولا  
يحصر ولو قبض دفعة واحدة لتعطلت أكثر مرافق الناس بالظل والشمس جميعا (فان قلت) ثم في هذين  
الموضعين كيف موقعها (قلت) موقعها البيان تفاضل الامور الثلاثة كان الثاني أعظم من الاول والثالث  
أعظم منهما تشبيها لتباعد ما بينهما في الفضل بتباعد ما بين الحوادث في الوقت ووجه آخر وهو أنه مد الظل  
حين بنى السماء كالقبة المضروبة ودحا الارض تحتها فألقت القبة ظلها على الارض فمنا نأما في أدعية جوب  
اعدم النور ولو شاء لجعله ساكنا مستقرا على تلك الحالة ثم خلق الشمس وجعلها على ذلك الظل أى سلطها عليه  
ونصبها ليلامتبوعا له كما يتبع الدليل في الطريق فهو يزيد بها وينقص وينقص ويتقلص ثم نسخها بها فقبضه  
قبضا سهلا يسيرا غير عسير ويحتمل أن يريد قبضه عند قيام الساعة بقبض أسبابه وهي الاجرام التي تلقى الظل  
فيكون قد ذكر اعدامه بأعدام أسبابه كما ذكر انشاءه بانشاء أسبابه وقوله قبضناه السنادل عليه وكذلك قوله  
يسيرا كما قال ذلك حشر فلينا يسير \* شبه ما يستمر من ظلام الليل باللباس الساتر \* والسيات الموت والمسبوت  
الميت لانه مقطوع الحياة وهذا كقوله وهو الذي يتوفاكم بالليل (فان قلت) هلا فسرته بالراحة  
(قلت) النشور في مقابلة يا باء العيوف الورد وهو منق و هذه الآية مع دلالتها على قدرة الخالق فيها  
اظهار انعمته على خلقه لان الاحتجاب بستر الليل كم فيه لكثير من الناس من فوائد دينية ودنيوية  
والنوم واليقظة وشبههما بالموت والحياة أى عبرة فيها لمن اعتبر وعن لقمان أنه قال لابنه يا بني كما تنام فتوقظ  
كذلك تموت فتنش \* قرئ الريح والرياح نشر الاحياء ونشر اجع نشور وهي الهمة ونشر تخفيف نشر  
وبشر تخفيف بشر جمع بشور وبشرى و (بين يدي رجته) استعارة مليحة أى قدام المطر (طهورا)  
بليغا في طهارته وعن أحد بن يحيى هو ما كان طاهرا في نفسه مطهر الغيرة فان كان ما قاله شر حايلا غيبه  
في الطهارة كان سديدا ويعضده قوله تعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به والافليس فعول من  
التفصيل في شي والطهور على وجهين في العربية صفة واسم غير صفة فالصفة قولك ماء طهور وكقولك طاهر

أرأيت من اتخذ الهه  
هواه أفأنت تكون  
عليه وكيدا أم تحسب  
أن أكثرهم يسمعون  
أو يعقلون انهم الا  
كالا انعام بل هم  
أضل سبيلا ألم ترالى ربك  
كيف مد الظل ولو شاء  
لجعله ساكنا ثم جعلنا  
الشمس عليه دليلا ثم  
قبضناه البناقبضا يسيرا  
وهو الذي جعل لكم  
الليل لباسا والنوم سباتا  
وجعل النهار نشورا  
وهو الذي أرسل الرياح  
بشرا بين يدي رجته  
وأرسلنا من السماء ماء  
طهورا

\* قوله تعالى أرأيت من  
اتخذ الهه هواه (قال  
ان قلت لما قدم الهه  
وهو المفعول الثاني  
وأجاب بأنه قدم عناية به  
كقوله ظننت منطلقا  
زيدا اذا كانت عنايتك  
بالمنطلق) قال أجد  
وفيه نكتة حسنة وهي  
افادة الحصر فان الكلام  
قبل دخول أرأيت  
مبتدأ وخبر المبتدأ هواه  
والخبر الهه وتقديم الخبر  
كما علمت بقيد الحصر  
فكانه قال أرأيت من  
لم يتخذ معبوده الهواه  
فهو أبلغ في ذمه وتوبيخه  
والله أعلم



والاسم قولك لما يتطهر به طهور كالوضوء والوقود لما يتوضأ به وتوقد به النار وقولهم تطهروا طهروا حسنا  
كقولك وضوا حسنا ذكره سيبويه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة الا بطهور رأى طهارة (فان قلت)  
ما الذي ينزل عن الماء اسم الطهور (قلت) تبين مخالطة الخجاسة أو غلبتها على الظن تغير أحدا وصافه  
الثلاثة أو لم يتغير أو استعماله في البدن لاداء عبادة عند أي خنيفة وعند مالك بن أنس رضي الله عنهم ما لم  
يتغير أحدا وصافه فهو طهور (فان قلت) فما تقول في قوله صلى الله عليه وسلم حين سئل عن بئر بضاعة فقال  
الماء طهور ولا يجسه شيء الا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه (قلت) قال الواقدي كان بئر بضاعة طريقا للماء إلى  
النسارين وإنما قال (مينا) لان البلدة في معنى البلد في قوله فسقناه إلى بلدة ميت وأنه غير جار على الفعل  
كفعلول ومفعول ومفعيل \* وقرئ نسقيه بالفتح وسقى وأسقى لغتان وقيل أسقاه جعل له سقيا \* الاناسي جمع  
انسي أو انسان ونحوه طرابي في طربان على قلب النون ياء والاصل أناسين وطرايين وقرئ بالتخفيف يحذف  
ياء أو فاعيل كقولك أناعم في أناعم (فان قلت) انزال الماء موصوفا بالطهارة وتعليقه بالاحياء والسقي يؤذن  
بان الطهارة شرط في صحة ذلك كما تقول جلني الأمير على فرس جواد لأصيده عليه الوحش (قلت) لما كان  
سقى الاناسي من جملة ما أنزل له الماء وصفه بالطهورا كراما لهم وتتميم المنة عليهم وبيان أن من حقهم حين  
أراد الله لهم الطهارة وأرادهم عليها أن يؤثرها في بواطنهم ثم في ظواهرهم وأن يرتووا بأنفسهم عن مخالطة  
الفاذورات كلها كما ربأهم ربهم (فان قلت) لم خص الانعام من بين ما خلق من الحيوان الشارب (قلت)  
لان الطير والوحش تبع في طلب الماء فلا يعوزها الشرب بخلاف الانعام ولانها قنية الاناسي وعامة منافعهم  
متعلقة بها فكان الانعام عليهم بسقى أنعامهم كالانعام بسقيهم (فان قلت) فما معنى تنكير الانعام  
والاناسي ووصفها بالكثرة (قلت) معنى ذلك أن عليه الناس وجلهم منيحون بالقرب من الاودية والانهار  
ومنابع الماء فبهم غيبة عن سقى السماء وأعقابهم وهم كثير منهم لا يعيشهم الا ما ينزل الله من رحمته وسقيا  
سمائه وكذلك قوله انحي به بلدة ميتا يريد بعض بلاد هؤلاء المتبعدين من مطان الماء (فان قلت) لم قدم  
احياء الارض وسقى الانعام على سقى الاناسي (قلت) لان حياة الاناسي بحياة أرضهم وحياة أنعامهم فقدم  
ما هو سبب حياتهم وتعيشهم على سقيهم ولأنهم اذا نظروا بما يكون سقيا أرضهم ومواشيهم لم يعدوا سقياهم  
\* يريد ولقد صرفنا هذا القول بين الناس في القرآن وفي سائر الكتب والصحف التي أنزلت على الرسل عليهم  
السلام وهو ذكر انشاء السحاب وانزال القطر ليذكروا ويعتبروا ويعرفوا حق النعمة فيه ويشكروا (فأبى)  
أكثرهم الا كفران النعمة وجحودها وقلة الاكثارات لها وقيل صرفنا المطر بينهم في البلدان المختلفة  
والاوقات المتغايرة وعلى الصفات المتفاوتة من وابل وطل وجود ورذاذ ودعية ورهام فأبوا الا الكفور وأن  
يقولوا مطرنا بنوء كذا ولا يذكروا صنع الله ورحمته وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما من عام أقل مطر  
من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباده على ما شاء وتلا هذه الآية وروى أن الملائكة يعرفون عدد المطر  
ومقداره في كل عام لانه لا يختلف ولكن تختلف فيه البلاد وينتزع من ههنا جواب في تنكير البلدة والانعام  
والاناسي كانه قال لنحي به بعض البلاد الميتة ونسقيه بعض الانعام والاناسي وذلك البعض كثير (فان قلت)  
هل يكفر من ينسب الامطار الى الانواء (قلت) ان كان لا يراها الا من الانواء ويحسد أن تكون هي والانواء  
من خلق الله فهو كافروا ان كان يرى أن الله خالقها وقد نصب الانواء دلائل وأمارات عليهم لم يكفر \* يقول  
رسوله صلى الله عليه وسلم (ولو شئنا) لنفقدنا عنك أعباة نذارة لجميع القرى و (لبعثنا في كل قرية) نبيا نذرها  
وانما قصرنا الامر عليك وعظمتناك به وأجلناك وفضلناك على سائر الرسل فقابل ذلك بالتشدد والتصبر  
(فلا تطع الكافرين) فيما يريدونك عليه وانما أراد به ذلتهم بهجته وتهيج المؤمنين وتحريكهم \* والضمير  
للقرآن أو لترك الطاعة الذي يدل عليه فلا تطع والمراد أن الكفار يحسدون ويحتدون في توهين أمرك  
فقابلهم من جدك واجتهادك وعضك على فواجذك بما تغلبهم به وتعالوهم وجعله جهادا كبيرا لما يحتمل  
فيه من المشاق العظام ويجوز أن يرجع الضمير في به الى ما دل عليه ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا من  
كونه نذير كافة القرى لانه لو بعث في كل قرية نذيرا لوجب على كل نذير مجاهدة قرية به فاجتمعت على

لنحي به بلدة ميتا ونسقيه  
بما خلقنا أنعاما واناسي  
كثيرا ولقد صرفناه  
بينهم ليدكر واناسي  
أكثر الناس الا كفورا  
ولو شئنا لبعثنا في كل  
قرية نذيرا فلاتطع  
الكافرين



رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المجاهدات كلها فكبر جهادهم من أجل ذلك وعظم فقال له (وجاهدكم) بسبب كونك نذير كافة القرى (جهادا كبيرا) جاهد الكل مجاهدة \* سعى الماء من الكثيرين الواسعين بحرين والفراوات البليغ العذوبة حتى يضرب الى الخلاوة والاجاج نقيضه \* ومن جهادهم ما خلاهما متجاورين متلاصقين وهو بقدرته يفصل بينهما ويمنعهما التمازج وهذا من عظيم اقتداره وفي كلام بعضهم وبحران أحدهما مع الآخر عروج وماء العذب منهما بالاجاج مزوج (برزخا) حائلا من قدرته كقوله تعالى بغير عمد ترونها يريد بغير عمد مريئة وهو قدرته \* وقرئ ملح على فعل وقيل كانه حذف من ملح تخفيفا كما قال وصليانا بردا يريد باردا (فان قلت) (وحجرا محجورا) ما معناه (قلت) هي الكلمة التي يقولها المتعوذ وقد فسرناها وهي ههنا واقعة على سبيل المجاز كان كل واحد من البحرين يتعوذ من صاحبه ويقول له حجرا محجورا كما قال لا يبغيان أي لا يبغي أحدهما على صاحبه بالمازجة فانتفاء البغي ثمة كالتعوذ ههنا جعل كل واحد منهما في صورة الباغى على صاحبه فهو يتعوذ منه وهي من أحسن الاستعارات وأشهدها على البلاغة \* أراد فقسم البشر قسمين ذوي نسب أي ذكر وانثى فيقال فلان بن فلان وفلانة بنت فلان وذوات صهر أي أنا نأبى صهرهم ونحوه قوله تعالى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى (وكان ربك قديرا) حيث خلق من النطفة الواحدة بشرانوعين ذكر وانثى \* الظهير والمظاهر كالعوين والمعاون وفعل بمعنى مفاعل غير عزيز والمعنى ان الكافر يظهر الشيطان على ربه بالعداوة والشرك روى أنها نزلت في أبي جهل ويحوز أن يريد بالظهير الجماعة كقوله والملائكة بعد ذلك ظهير كما جاء الصديق والخليط ويريد بالكافر الجنس وأن بعضهم مظاهر لبعض على اطفاء نور دين الله وقيل معناه وكان الذي يفعل هذا الفعل وهو عبادة ما لا ينفع ولا يضر على ربه هيناهم هينامن قولهم ظهرت به اذا خلفته خلف ظهرك لانتفت اليه وهذا نحو قوله أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم \* مثال (الامن شاء) والمراد الافعل من شاء واستثنائه عن الآخر قول ذي شفقة عليك قد سعى لك في تحصيل مال ما أطلب منك ثوابا على ما سعت الآن تحفظ هذا المال ولا تضعه فليس حفظك المال لنفسك من جنس الثواب ولكن صورته هو بصورة الثواب وسماه باسمه فأفاد فائدتين أحدهما قاع شبهة الطمع في الثواب من أصله كانه يقول لك ان كان حفظك لمالك ثوابا فاني أطلب الثواب والثانية اظهار الشفقة البالغة وأنت ان حفظت مالك اعتد بحفظك ثوابا ورضي به كما يرضى المثاب بالثواب وأمرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مع المبعوث اليهم بهذا الصدوق \* ومعنى اتخاذهم الى الله سبيلا تقر بهم اليه وطلبهم عنده الزاني بالاعيان والطاعة وقيل المراد التقرب بالصدقة والنفقة في سبيل الله \* أمره بان يثق به ويسند أمره اليه في استكفاء شرورهم مع التمسك بقاعدة التوكل وأساس الالتجاء وهو طاعته وعبادته وتنزيهه وتحميده وعرفه أن الحى الذى لا يموت حقيق بأن يتوكل عليه وحده ولا يتكل على غيره من الاحياء الذين يموتون وعن بعض السلف أنه قرأها فقال لا يصح لى عقل أن يثق بهداهم مخلوق ثم أراه أن ليس اليه من أمر عبادته شي آمنوا أم كفروا وأنه خير بأحوالهم كاف في جزاء أعمالهم (في ستة أيام) يعنى في مدة مقدارها هذه المدة لأنه لم يكن حينئذ نهار ولا ليل وقيل ستة أيام من أيام الآخرة وكل يوم ألف سنة والظاهر أنهم من أيام الدنيا وعن مجاهد أنها يوم الأحد وآخرها يوم الجمعة ووجهه أن يسمى الله الملائكة تلك الأيام المقسمة بهذه الاسماء فلما خلق الشمس وأدارها وترتب أمر العالم على ما هو عليه جرت التسمية على هذه الأيام وأما الداعي الى هذا العدد أعنى الستة دون سائر الأعداد فلا نشك أنه دأى حكمه لعلمنا أنه لا يقدر تقديرا الأبداعى حكمه وان كنا لا نطلع عليه ولا نهتدى الى معرفته ومن ذلك تقدير الملائكة الذين هم أصحاب النار تسعة عشر وجملة العرش ثمانية والشمس اثني عشر والسموات سبع والارض كذلك والصلوات نجسا وأعداد النصب والحدود والكفارات وغير ذلك والاقرار بدواعى الحكمة في جميع أفعاله وبأن ما قدره حق وصواب هو الايمان وقد نص عليه في قوله وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة وما جعلنا عدتهم الا خمسة للذين كفروا والستة للذين آمنوا الكتاب ويزداد

وجاهدكم به جهادا كبيرا وهو الذى مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا وهو الذى خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان ربك قديرا ويعبدون من دون الله مالا ينفقهم ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيراً وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا قل ما أسئلكم عليه من أجر الا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا وتوكل على الحى الذى لا يموت وسبح بحمده وكفى به بذنوب عباده خبيرا الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش



الذين آمنوا واثابنا ولا يرتاب الذين أتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا ثم قال وما يعلم جنود ربك الا هو وهو الجواب أيضا في أن لم يخلقها في لحظة وهو قادر على ذلك وعن سعيد بن جبير رضي الله عنهما انما خلقها في ستة أيام وهو يقدر على أن يخلقها في لحظة بعلمها لخلق الرق والتثبت وقيل اجتمع خلقها يوم الجمعة فجعله الله عبدا للمسلمين \* الذي خلق مبتدأ (الرجن) خبره أوصفة للحي والرجن خبر مبتدأ محذوف أو بدل عن المستتر في استوى \* وقرئ الرجن بالجر صفة للحي \* وقرئ فسل والباء في به صلة سل كقوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع كما تكون عن صلته في نحو قوله ثم لتسألن يومئذ عن النعيم فسأل به كقوله اهتم به واعتنى به واشتغل به وسأل عنه كقولك بحث عنه وفتش عنه ونقر عنه أو صلة خير أو تجعل خيرا مفعول سل يريد فسل عنه رجلا عارفا بخبرك برجته أو فسل رجلا خيرا به ورجته أو فسل بسؤاله خيرا كقولك رأيت به أسدا أي برؤيته والمعنى ان سألته وجدته خيرا أو نجعله حالا عن الهام تريد فسل عنه عالم بكل شيء وقيل الرجن اسم من أسماء الله مذكور في الكتاب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقل فسل بهذا الاسم من يخبرك من أهل الكتاب حتى يعرف من ينكره ومن علة كانوا يقولون ما نعرف الرجن الا الذي باليمامة يعنون مسيلة وكان يقال له رجن اليمامة (وما الرجن) يجوز أن يكون سؤالا عن المسمى به لانهم ما كانوا يعرفونه بهذا الاسم والسؤال عن المجهول بما ويجوز أن يكون سؤالا عن معناه لانه لم يكن مستعملا في كلامهم كما استعمل الرحيم والرحوم والراحم أولانهم أنكروا اطلاقه على الله تعالى (لما تأمرنا) أي الذي تأمرنا به معنى تأمرنا بسجوده على قوله أمرتك الخير وأمرتك لنا وقرئ بالياء كأن بعضهم قال لبعض أنسجد لما يأمرنا محمد صلى الله عليه وسلم أو يأمرنا المسمى بالرجن ولا نعرف ما هو وفي (زادهم) ضمير اسجد والرجن لانه هو المقول \* البروج منازل الكواكب السبعة السيارة الحل والثور والجزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت سميت بالبروج التي هي القصور العالية لانها هذه الكواكب كالمنازل لسكانها واشتقاق البرج من التبرج لظهوره \* والسراج الشمس كقوله تعالى وجعل الشمس سراجا وقرئ سراجا وهي الشمس والكواكب الكبار معها \* وقرأ الحسن والاعشى وقرأ منسيرا وهي جمع ليلة قراء كانه قال وذا قر منيرا لان الليالي تكون قرا بالقمرفاضافه اليها ونظيره في بقاء حكم المضاف بعد سقوطه وقيام المضاف اليه مقامه قول حسان \* بردي يصفق بالرحيق السلسل \* يريد ما بردي ولا يبعد أن يكون القمر بمعنى القمر كالرشد والرشد والغرب والعرب \* الخلفة من خلف كالركبة من ركب وهي الحالة التي يخلف عليها الليل والنهار كل واحد منهما الآخر والمعنى جعلها مذوى خلفة أي ذوى عقبية أي يعقب هذا ذلك وذلك هذا ويقال الليل والنهار يختلفان كما يقال يعتقبان ومنه قوله واختلاف الليل والنهار ويقال بفلان خلفة واختلاف اذا اختلف كثيرا الى منبرته \* وقرئ يذ كرويد كرو وعن أبي بن كعب رضي الله عنه يذ كرو والمعنى لينظر في اختلافهما الناظر فيعلم أن لا بد لانتقالهما من حال الى حال وتغيرهما من ناقل ومغبر ويستدل بذلك على عظم قدرته ويشكر الشاكر على النعمة فيهما من السكون بالليل والانتصاف بالنهار كما قال عز وجل ومن رجعته جعل ليكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتنبغوا من فضله أو ليكونا وقتين للتذكرين والشاكرين من فاته في أحدهما ورده من العبادة قام به في الآخر وعن الحسن رضي الله عنه من فاته عمله من التذكر والشكر بالنهار كان له في الليل مستعجب ومن فاته بالليل كان له في النهار مستعجب (وعباد الرجن) مبتدأ خبره في آخر السورة كانه قيل وعباد الرجن الذين هذه صفاتهم أولئك يحزون العرفة ويجوز أن يكون خبره الذين عشون وأضافهم الى الرجن تخصيصا وتفضيلا \* وقرئ وعباد الرجن \* وقرئ عشون (هونا) حال أو صفة للشيء يعني هينين أو مشيا هينا لأن في وضع المصدر موضع الصفة مبالغة والهون الرفق واللين ومنه الحديث أحب حبيبيك هونا ما وقوله المؤمنون هينون لينون والمثل اذا عزا حولك فهن ومعناه اذا عاشر فياسر والمعنى أنهم عشون بسكينة ووقار وتواضع لا يضربون بأقدامهم ولا يحققون بشعالبهم أسرا ويظنوا

الرجن فاسئل به خيرا  
واذا قيل لهم اسجدوا  
للرجن قالوا وما الرجن  
أنسجد لما تأمرنا وزادهم  
نقورا تبارك الذي جعل  
في السماء بروجاً وجعل  
فيها سراجا وقراميرا  
وهو الذي جعل الليل  
والنهار خلفا لمن أراد  
أن يذكرا وأراد شكورا  
وعباد الرجن الذين  
عشون على الأرض هونا



وذلك كرم بعض العلماء الركوب في الاسواق واقوله ويمشون في الاسواق (سلاما) تسليما منكم لانجاهلكم  
ومشاركة لاخير بيننا ولا شرأى تتسلم منكم تسليما فاقم السلام مقام التسلم وقيل قالوا سدا من القول  
يسلمون فيه من الابداء والاثم والمراد بالجهل السفه وقلة الادب وسوء الرعة من قوله  
ألا لا يجهلن أحد علينا \* فجهل فوق جهل الجاهلينا

وعن أبي العالية نسخت آية القتال ولا حاجة الى ذلك لان الاغضاء عن السفهاء وترك المقابلة مستحسن في  
الادب والمروعة والشرعية وأسلم للعرض والورع \* الميتوتة خلاف الطلول وهو أن يدركك الليل غت أول  
تم وقالوا من قرأ شيئا من القرآن في صلاته وان قل فقد بات ساجدا وقائما وقيل هما الركعتان بعد المغرب  
والركعتان بعد العشاء والظاهر أنه وصف لهم باحياء الليل أو أكثره يقال فلان يظل صائما ويبيت قائما  
(غراما) هلاك وخسرانا لما لا زما قال

يوم النسيار ويوم الجفا \* ركنا عذابا وكنا غراما

ان يغاقب يكن غراما وان يعط جزيلا فانه لا يبالى

وقال

ومنه الغريم لالحاحه ولزامة \* وصفهم باحياء الليل ساجدين وقائمين ثم عقبه بذكر دعوتهم هذه اذنا بانهم  
مع اجتهادهم خائفون مبتهلون الى الله في صرف العذاب عنهم كقوله تعالى والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم  
وجهلة (ساعت) في حكم بثبت وفيها ضمير مبهم يفسره مستقرا والخصوص بالذم محذوف ومعناه ساعات  
مستقرا ومقاما هي وهذا الضمير هو الذي ربط الجملة باسم ان وجعلها خبر الها ويجوز أن يكون ساعات بمعنى  
أحرقت وفيها ضمير اسم ان ومستقرا حال أو تميز والتعليان يصح أن يكونا متداخلين ومترادفين وأن يكونا  
من كلام الله وحكاية لقولهم \* قرئ يفتروا بكسر التاء وضمها وبقتر وا بفتحيف التاء وتشديد ها والقتر والافتار  
والفتير التضييق الذي هو تقيض الاسراف والاسراف مجاوزة الحد في النفقة \* ووصفهم بالقصد الذي هو  
بين القتل والتقصير وبمثله أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل  
البسط وقيل الاسراف انما هو الانفاق في المعاصي فاما في القرب فلا اسراف وسمع رجل رجلا يقول لا خير  
في الاسراف فقال لا اسراف في الخير وعن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أنه شكر عبد الملك بن مروان حين  
زوجه ابنته وأحسن اليه فقال فصلت الرحم وفعلت وصنعت وجاء بكلام حسن فقال ابن عبد الملك انما هو  
كلام أغده لهذا المقام فسكت عبد الملك فلما كان بعد أيام دخل عليه والابن حاضر فسأله عن نفقته وأحواله  
فقال الحسننة بين السيدتين فعرف عبد الملك أنه أراد ما في هذه الآية فقال لابنه يا بني أهدأ أيضا أغده

وقيل أو أشك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا لا يأكلون طعاما للتنعم واللذة ولا يلبسون ثوبا للجمال  
والزينة ولكن كانوا يأكلون ما ينسد جوعهم ويغنيهم عن عبادة ربهم ويلبسون ما يستر عوراتهم ويكفيهم  
من الحر والقر وقال عمر رضي الله عنه كفى سرفا أن لا يشتري رجل شيئا الا اشتراه فأكله \* والقوام العدل  
بين الشيعتين لاستقامة الطرفين واعتدالهما وتطير القوام من الاستقامة الشواء من الاستواء وقرئ قواما  
بالكسر وهو ما يقام به الشيء يقال أنت قوامنا عني ما تقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص والمنصوبان  
أعني بين ذلك قواما جائزا أن يكونا خبرين معا وأن يجعل بين ذلك لغوا وقواما مستقرا وان يكونا ظرفا خبرا  
وقواما حالاً مؤكدة وأجاز القراء أن يكون بين ذلك اسم كان على أنه مبني لاضافته الى غير ممكن كقوله  
\* لم يمنع الشرب من غير أن نطق \* وهو من جهة الاعراب لا بأس به ولكن المعنى ليس بقوى لأن ما بين  
الاسراف والتقتير قوام لا محالة فليس في الخير الذي هو معتد الفائدة فائدة (حرم الله) أي حرمها والمعنى  
حرم قتلها (الابالحق) متعلق بهذا القتل المحذوف أو بلا يقتلون ونقي هذه المقبحات العظام عن الموصوفين  
بتلك الخصال العظيمة في الدين للتعريض بما كان عليه أعداء المؤمنين من قريش وغيرهم كأنه قيل والذين  
برأهم الله وطهرهم عما أنتم عليه والقتل بغير حق يدخل فيه الوأد وغيره وعن ابن مسعود رضي الله عنه قلت  
يا رسول الله أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك خشية أن يأكل

واذا خاطبهم الجاهلون  
قالوا سلاما والذين  
يبيتون لربهم سجدا  
وقياما والذين يقولون  
ربنا اصرف عنا عذاب  
جهنم ان عذابها كان  
غراما انهن ساعات  
مستقرات ومقاما والذين  
اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم  
يقترروا وكان بين ذلك  
قواما والذين لا يدعون  
مع الله الهة أخرى ولا  
يقتلون النفس التي حرم  
الله الأبالق ولا يزنون  
ومن يفعل ذلك يلق  
أثاما



معلت قلت ثم أي قال أن تراني حلية جارك فانزل الله تصديقه \* وقرئ يلقى فيه أنا ما وقرئ يلقى باثبات  
الالف وقد مر مثله والاثام جزاء الاثم بوزن الوبال والنكال ومعناها قال

جرى الله ابن عروة حيث أمسى \* عقوقا والعقوق له اثم

وقيل هو الاثم ومعناها باق جزاء اثم وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه أي شدة اثم يقال يوم ذوا يوم لليوم  
العصيب (يضاعف) بدل من يلقى لانهما في معنى واحد كقوله

متى تأتينا تلم بنا في ديارنا \* تجد حطباً جزلاً وناراً تاججا

وقرئ يضعف ونضعف له العذاب بالنون ونصب العذاب وقرئ بالرفع على الاستئناف أو على الحال وكذلك

يخاد وقرئ ويخاد على البناء للفعل مخففاً ومثقلاً من الاخلاص والتخايد وقرئ ويخاد بالتاء على الالتفات

(يبدل) مخفف ومثقل وكذلك سياهم (فان قلت) ما معنى مضاعفة العذاب وابدال السيئات حسنات

(قلت) اذا ارتكب المشرک معاصي مع الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصي جميعاً تضاعف العقوبة

لمضاعفة المعاقب عليه وابدال السيئات حسنات أنه يحوها بالتوبة ويثبت مكانها الحسنات الايمان والطاعة

والتقوى وقيل يبدلهم بالشرك ايما نابقتل المسلمين قتل المشركين وبالزنا عفة واحصانا \* يريد ومن يترك

المعاصي ويندم عليها ويذبح في العمل الصالح فانه بذلك تائب الى الله (متابا) مرضيا عنده مكفرا للخطايا

بمحصول الثواب أو فانه تائب متابا الى الله الذي يعرف حق التائبين ويفعل بهم ما يستوجبون والذي يحب

التواين ويحب المتطهرين وفي كلام بعض العرب لله أفرح بتوبة العبد من المضل الواحد والظمان الواحد

والعقيم الواحد أو فانه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعاً حسناً وأي مرجع \* يحتمل أنهم يتفرون عن محاضر

الكذابين ويجالس الخطائين فلا يحضرونها ولا يقرؤونها تنزهاً عن مخالطة الشر وأهله وصيانه لدينهم عما يشبهه

لان مشاهدة الباطل شركه فيه ولذلك قيل في النظارة الى كل مالم تسوغه الشريعة هم شركاء فاعليه في الاثم

لان حضورهم ونظرهم دليل الرضا به وسبب وجوده والزيادة فيه لان الذي ساط على فعله هو استحسان

النظارة ورغبته في النظر اليه وفي مواعظ عيسى بن مريم عليه السلام ياكم وبجالسة الخطائين ويحتمل

أنهم لا يشهدون شهادة الزور وخذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وعن قتادة مجالس الباطل وعن ابن

الحنفية الله هو الغناء وعن مجاهد أعياد المشركين \* اللغو كل ما ينبغي أن يلغى ويطرح والمعنى واذا هم واباهل

اللغو والمستغلين به هم وامرضين عنهم مكرمين أنفسهم عن التوقف عليهم والخصم معهم كقوله تعالى

واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنأعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين وعن الحسن رضي

الله عنه لم تسفههم المعاصي وقيل اذا سمعوا من الكفار الشتم والاذى أعرضوا وصفحوا وقيل اذا ذكروا

النكاح كنوا عنه (لم يخبروا عليها) ليس بنقي الخور وانما هو اثبات له ونفي للصمم والعمى كما تقول لا يلقى في زيد

مسلماً هو نقي للسلام لا اللقاء والمعنى أنهم اذا ذكروا بها أكبوا عليها حرصاً على استماعها وأقبلوا على المذكر بها

وهم في اكبابهم عليها سامعون باذان واعية مبصرون بعيون راعية لا كالذين يذكرون بها قراهم مكبين

عليها مقبلين على من يذكربهم يظهرين الحرص الشديد على استماعها وهم كالصم العميان حيث لا يعونها ولا

يتبصرون ما فيها كالمناقبين وأشباههم \* قرئ ذريتنا وذريتنا وقررة أعين وقررات أعين سألوهم

أن يرزقهم أزواجاً وأعتاباً عما لا لله يسرون بمكانهم وتقربهم عيونهم وعن محمد بن كعب ليس شيء أقر

لعين المؤمن من أن يرى زوجته وأولاده مطيعين لله وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو الولد اذا رآه يكتب

الفقه وقيل سألو أن يلحق الله بهم أزواجهم وذريتهم في الجنة ليتم لهم سرورهم \* أراد أئمة فاكثري

بالواحد لانه على الجنس ولعدم اللبس كقوله تعالى ثم يخرجكم طفلاً أو أرادوا جعل كل واحد منا اماماً

أو أراد جمع آثم كصائم وصيام أو أرادوا جعلنا اماماً واحداً لاتحادنا واتفاق كلمتنا وعن بعضهم في الآية

ما يدل على أن الرياسة في الدين يجب أن تطلب ويرغب فيها وقيل نزلت هذه الآيات في العشرة المبشرين

بالجنة (فان قلت) من في قوله من أزواجنا ما هي (قلت) يحتمل أن تكون بيانية كانه قيل هب لناقرة

يضاعف له العذاب

يوم القيامة ويخاد فيه

مهانا الامن ناب وآمن

وعمل عملاً صالحاً

فأولئك يبدل الله

سيئاتهم حسنات وكان

الله غفوراً رحيماً ومن

تاب وعمل صالحاً فانه

يتوب الى الله متاباً

والذين لا يشهدون

الزور واذا هموا باللغو

هموا كراماً والذين

اذا ذكروا بايات ربهم

لم يخبروا عليها ضمها وعميانا

والذين يقولون ربنا

هب لنا من أزواجنا

وذرياتنا فرأعين

واجعلنا للمتقين اماماً

أولئك يجزون الغرفة



أعين ثم بينت القرية وفسرت بقوله من أزواجنا وذرياتنا ومعناه أن يجعلهم الله لهم قرأة أعين وهو من قولهم رأيت منك أسدا أي أنت أسد وأن تكون ابتدائية على معنى هب لنا من جهتهم ما تقر به عيوننا من طاعة وصلاح (فان قلت) لم قال قرأة أعين فتذكر وقل (قلت) أما التنكير فلاجل تنكير القرية لان المضاف لا سبيل الى تنكيره الا بتنكير المضاف اليه كانه قيل هب لنا منهم سرورا وفرحا وانما قيل أعين دون عيون لانه أراد أعين المتقين وهي قليلة بالاضافة الى عيون غيرهم قال الله تعالى وقليل من عبادي الشكور ويجوز أن يقال في تنكير أعين انها أعين خاصة وهي أعين المتقين \* المراد يجوزون الغرفات وهي العلالى في الجنة فوحده اقتصارا على الواحد الدال على الجنس والدليل على ذلك قوله وهم في الغرفات آمنون وقراءة من قرأ في الغرفة (بما صبروا) بصبرهم على الطاعات وعن الشهوات وعلى أذى الكفار ومجاهدتهم وعلى الفقر وغير ذلك وأطلاقه لاجل الشيعاء في كل مصبور عليه \* وقرئ يلقون كقوله تعالى ولقاهم نصرته وسرورا ويلقون كقوله تعالى يلقى أناما \* والتحية دعاء بالتعمير والسلام دعاء بالسلامة يعني أن الملائكة يحبونهم ويسلمون عليهم أو يحيى بعضهم بعضا ويسلم عليه أو يعطون التيقية والتخليد مع السلامة عن كل آفة اللهم وفقنا لطاعتك واجعلنا مع أهل رحمتك وارزقنا مما ترزقهم في دار رضوانك \* لما وصف عبادة العباد وعددها لحائهم وحسناتهم وأننى عليهم من أجلها ووعدهم الرفع من درجاتهم في الجنة أتبع ذلك بيان أنه انما أكثر لا واثق وعبادهم وأعلى ذكرهم ووعدهم ما وعدهم لاجل عبادتهم فأمر رسوله أن يصرح للناس ويجزم لهم القول بأن الأكثر لهم عند ربهم انما هو للعبادة وحدها لا معنى آخر ولولا عبادتهم لم يكن لهم البتة ولم يعتد بهم ولم يكونوا عند شياى بالى به \* والدعاء للعبادة وما تضمنته لمعنى الاستغفار وهو في محل النصيب وهي عبارة عن المصدر كانه قيل وأى عباء يعبا بكم ولادعائكم بعنى أنكم لاتسناهلون شياى من العبء بكم ولولا عبادتكم وحقيقة قولهم ما عبأت به ما اعتدلت به من فواح هموى ومما يكون عباء على كما تقول ما أكثرته أى ما اعتدلت به من كوارث ومما بهمنى وقال الزجاج في تأويل ما يعبا بكم رى أى وزن يكون لكم عنده ويجوز أن تكون ماناقية (فقد كذبتهم) يقول اذا علمتكم أن حكمى أنى لا أعتد بعبادى الا لعبادتهم فقد خالفتم بتكذيبكم حكمى فسوف يلزمكم أثر تكذيبكم حتى يكذبكم فى النار وتطيره فى الكلام أن يقول الملائكة استعصى عليه أن من عادنى أن أحسن الى من يطيعنى ويتبع أمرى فقد عصيت فسوف ترى ما أحل بك بسبب عصيانك وقيل معناه ما يصنع بكم ربى ولادعائكم اياكم الى الاسلام وقيل ما يصنع بعدا بكم ولادعائكم معكم آلهة (فان قلت) الى من يتوجه هذا الخطاب (قلت) الى الناس على الاطلاق ومنهم مؤمنون عابدون ومكذبون عاصون فوطبوا بما وجد في جنسهم من العبادة والتكذيب \* وقرئ فقد كذب الكافرون وقيل يكون العذاب لازما وعن مجاهد رضى الله عنه هو القتل يوم بدر وأنه لو لم يكن القتل لازما \* وقرئ لازما بالفتح بمعنى اللزوم كالشبات والنبوت والوجه أن ترك اسم كان غير منطوق به بعد ما علم أنه مما توعد به لاجل الأبهام وتناول ما لا يكتنه الوصف والله أعلم بالصواب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفرقان لقي الله يوم القيامة وهو مؤمن بأن الساعة آتية لا ريب فيها وأدخل الجنة بغير نصب

(سورة الشعراكية الا قوله والشعرا الى آخر السورة وهي

مائتان وسبع وعشرون آية وفي رواية تمت وعشرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طسم) بتفخيم الالف وامالتها واظهار النون وادغامها (الكتاب المبين) الظاهر اعجاز وجهه انه من عند الله والمراد به السورة أو القرآن والمعنى آيات هذا المواقف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب المبين \* الجع أن يبلغ بالذبح الجعاج بالباء وهو عرق مستبطن الفقار وذلك أقصى حد الذابح وأهل الاشفاق يعنى

العدد والمعتبر في اطلاق جمع القلة أن يكون المجموع قليلا في نفسه لا بالنسبة والاضافة والله أعلم

بما صبروا ويلقون  
فيم التحية وسلاما خالدين  
فيها حسنت مستقرا  
ومقاما قل ما يعبو بكم  
ربى لولادعائكم فقد  
كذبتهم فسوف يكون  
لزاما

سورة الشعراكية  
وهي مائتان وسبع  
وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

طسم تلك آيات الكتاب  
المبين لعلك باخع نفسك

\* قوله تعالى هب لنا

من أزواجنا وذرياتنا

قرأة أعين (قال ان قلت

لم قلل الاعين اذا الاعين

صيغة جمع قلة قلت

لان أعين المتقين قليل

بالاضافة الى غيرهم

يدل على ذلك قوله

وقليل من عبادى

الشكور) قال أجد

والظاهر أن المحكى

كلام كل أحد من

المتقين فكأنه قال

يقول كل واحد منهم

اجعل لنا من أزواجنا

وذرياتنا قرأة أعين

وهذا أسلم من تأويله

فان المتقين وان كانوا

بالاضافة الى غيرهم

قليلا الا أنهم في

أنفسهم على كثرة من



ألا يكونوا مؤمنين ان  
نشأ نزل عليهم من  
السماء آية فقلت  
أعناقهم لها خاضعين  
وما يأتيهم من ذكر  
من الرحمن محدث الا  
كانوا عنه معرضين فقد  
كذبوا فسيأتيهم أنباء  
ما كانوا يستهزئون  
أولم يروا الى الارض  
كم أنبتنا فيها من كل  
زوج كريم ان في ذلك  
لاية وما كان أكثرهم  
مؤمنين وان ربك لاهو  
العزير الرحيم واذنادي

القول في سورة الشعراء

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
\* قوله تعالى كم أنبتنا  
فيها من كل زوج كريم  
(فان قلت ما فائدة  
الجمع بين كل وكم وأجاب  
بأن كلا دخلت  
للاحاطة بأزواج النبات  
وكم دلت على أن هذا  
المحاط به متكاثر مفرط  
الكثرة) قال أحمد  
فعلى مقتضى ذلك  
يكون المقصود بالتكثير  
الانواع والظواهر أن  
المقصود آحاد الأزواج  
والإنعام ويدل عليه أنك  
لو أسقطت كل فقلت  
انظروا الى الارض  
كم أنبت الله فيها من  
الصف الغلاتي لكنت  
مكنيا عن آحاد ذلك

أنفق على نفسك أن تقتلها حسرة على ما فاتك من اسلام قومك (ألا يكونوا مؤمنين) لثلاثيؤمنوا  
ولا امتناع إيمانهم أو خيفة أن لا يؤمنوا وعن قتادة رضي الله عنه باخع نفسك على الاضافة \* أراد آية لمحة  
الى الايمان قاصرة عليه (فقلت) معطوف على الجزاء الذي هو نزل لانه لو قيل أنزلنا لكان صحيحا وتطيره  
فأصدق وأكن كانه قيل أصدق وقد قرئ لوشئنا أنزلنا وقرئ فقتل أعناقهم (فان قلت) كيف صح محي  
خاضعين خبرا عن الأعناق (قلت) أصل الكلام فظلوها خاضعين فأجمعت الأعناق إيمان موضع الخضوع  
وترك الكلام على أصله كقوله ذهبت أهل اليمامة كأن الأهل غير مذكوراً ولما وصفت بالخضوع الذي  
هو للعلاء قيل خاضعين كقوله تعالى لي ساجدين وقيل أعناق الناس رؤسائهم ومقدموهم شبهوا بالأعناق  
كما قيل لهم هم الرؤس والتواصي والصدور قال \* في محفل من نواصي الناس مشهود \* وقيل جماعات الناس  
يقال جاءنا عنق من الناس لفوج منهم وقرئ فقلت أعناقهم لها خاضعة وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنزلت  
هذه الآية فينا في بني أمية قال ستكون لنا عليهم الدولة فتذل لنا أعناقهم بعد صغوبة ويلحقهم هو ان بعد  
عزة \* أي وما يجدد لهم الله بوجهه موعظة وتذكيرا لاجددوا اعراضا عنه وكفرا به (فان قلت) كيف خولف  
بين الالفاظ والغرض واحد وهي الاعراض والتكذيب والاستهزاء (قلت) انما خولف بينهما للاختلاف  
الاعراض كانه قيل حين أعرضوا عن الذكرك فقد كذبوا به وحين كذبوا به فقد خف عندهم قدره وصار عرضة  
للاستهزاء والسخرية لان من كان قابلا للحق مقبلا عليه كان مصداقاً له لا محالة ولم يظن به التكذيب ومن  
كان مصداقاً له كان موثقاً له (فسيا نيههم) وعيد لهم وانذار بأنهم سيعلمون اذا مسهم عذاب الله يوم يدرأ يوم  
القيامة (ما) الشيء الذي كانوا يستهزئون به وهو القرآن وسيأتيهم أنباؤه وأحواله التي كانت خافية عليهم  
\* وصف الزوج وهو الصنف من النبات بالكرم والكريم صفة لكل ما يرضى ويحمد في بابها يقال وجه كريم  
اذا رضى في حسنه وجماله وكتاب كريم مرضى في معانيه وفوائده وقال \* حتى يشق الصفوف من كرمه \*  
أي من كونه مرضيا في شجاعته وبأسه والنبات الكريم المرضي فيما يتعلق به من المنافع (ان في) انبات تلك  
الاصناف (لاية) على أن منبتهما قادر على احياء الموتى وقد علم الله أن أكثرهم مطبوع على قلوبهم فهم غير  
مرجوا إيمانهم (وان ربك لاهو العزيز) في انتقامه من الكفرة (الرحيم) لمن تاب وآمن وعمل صالحا  
(فان قلت) ما معنى الجمع بين كم وكل ولوقيل كم أنبتنا فيها من زوج كريم (قلت) قد دل كل على الاحاطة  
بأزواج النبات على سبيل التفصيل وكم على أن هذا المحيط متكاثر مفرط الكثرة فهذا معنى الجمع بينهما  
وبينه على كمال قدرته (فان قلت) فما معنى وصف الزوج بالكريم (قلت) يحتمل معنيين أحدهما أن  
النبات على نوعين نافع وضار فذكر كثر ما أنبت في الارض من جميع أصناف النبات النافع وخلي ذكر  
الضار والثاني أن يضم جميع النبات نافع وضار ويصفهما جميعا بالكرم وينبه على أنه ما أنبت شيئا الا وفيه  
فائدة لان الحكيم لا يفعل فعلا الا لغرض صحيح وحكمة بالغة وان غفل عنها الغافلون ولم يتوصل الى  
معرفة العاقلون (فان قلت) فمن ذكر الأزواج ودل عليهم بالكثرة والاحاطة وكانت بحيث  
لا يحصى العالم الغيب كيف قال ان في ذلك لاية وهلا قال آيات (قلت) فيه وجهان أن يكون ذلك  
مشارا به الى مصدر أنبتنا فانه قال ان في الانبات لاية أي آية وأن يراد ان في كل واحد من تلك الأزواج  
لاية وقد سبقت لهذا الوجه نظائر \* سجل عليهم بالظلم بأن قدم القوم الظالمين ثم عطفهم عليهم عطف  
البيان كأن معنى القوم الظالمين وترجته قوم فرعون وكانهم ما عابرتان تعتقبان على مؤدى واحد ان شاء  
ذاكرهم عبر عنهم بالقوم الظالمين وان شاء عبر بقوم فرعون وقد استحقوا هذا الاسم من جهتين من جهة  
ظلمهم أنفسهم بالكفر وشرارتهم ومن جهة ظلمهم لبني اسرائيل باستعبادهم لهم \* قرئ ألا يتقون بكسر  
النون بمعنى ألا يتقوتني فحذفت النون لاجتماع النونين والياء لا كقراءة بالكسرة (فان قلت) بم تعلق  
قوله ألا يتقون (قلت) هو كلام مستأنف أتبعه عز وجل ارساله اليهم بالانذار والتسجيل عليهم بالظلم  
تعييبا لموسى من حالهم التي شغبت في الظلم والعسف ومن آمنهم العواقب وقلة خوفهم وحذرهم من



أيام الله ويحتمل أن يكون لا يتقون حالاً من الضمير في الظالمين أي يظلمون غير متقين الله وعقابه فادخات همزة الانكار على الحال وأما من قرأ الاتقون على الخطاب فعلى طريقة الالتفات إليهم ووجههم وضرب وجوههم بالانكار والغضب عليهم كما ترى من يشك من ركب جنابة إلى بعض أخصائه والجاني حاضر فإذا اندفع في الشكاية وحرّض راجه وحج غضبه قطع مباحة صاحبه وأقبل على الجاني بوجهه ويعتف به ويقول له ألم تتق الله ألم تستحي من الناس (فان قلت) فما فائدة هذا الالتفات والخطاب مع موسى عليه الصلاة والسلام في وقت المناجاة والملة التي اليهم غيب لا يشعرون (قلت) اجراء ذلك في تكليم المرسل إليهم في معنى اجرائه بحضرتهم والقائه إلى مسامعهم لانه مبلغه ومنهيه وناسه بين الناس وله فيه لطيف وحث على زيادة التقوى وكم من آية أنزلت في شأن الكافرين وفيها أوفر نصيب للمؤمنين تدبر الها واعتبار أعموردها وفي الاتقون بالماء وكسر النون وجه آخر وهو أن يكون المعنى ألا يا ناس اتقون كقوله ألا يا اسجدوا \* ويضيق وينطلق بالرفع لانهم مأمورون على خبران وبالنصب لعطفهما على صلة أن والفرق بينهما في المعنى أن الرفع يفيد أن فيه ثلاث علل خوف التكذيب وضيق الصدر وامتناع انطلاق اللسان والنصب على أن خوفه متعلق بهذه الثلاثة (فان قلت) في النصب تعليق الخوف بالامور الثلاثة وفي جملتها في انطلاق اللسان وحقيقة الخوف انما هي غم يلحق الانسان لامر سيقتع وذلك كان واقعا فكيف جاز تعليق الخوف به (قلت) قد علق الخوف بتكذيبهم وبما يحصل له بسببه من ضيق الصدر والحسرة في اللسان زائدة على ما كان به على أن تلك الحسرة التي كانت به قد زالت بدعوته وقيل بقيت منها بقية يسيرة (فان قلت) اعتذارك هذا يرده الرفع لان المعنى اني خائف ضيق الصدر غير منطلق اللسان (قلت) يجوز أن يكون هذا قبل الدعوة واستجابتها ويجوز أن يريد القدر اليسير الذي بقي به ويجوز أن لا يكون مع حل العقدة من لسانه من الفصحاء المصاقع الذين أو تواسلطة الاسنة وبسطة المقال وهرون كان بتلك الصفة فأراد أن يقرن به ويدل عليه قوله تعالى وأخي هرون هو أفصح مني لسانا ومعنى (فارسل إلى هرون) أرسل إليه جبرائيل واجعله نبيا وأزرنى به واشد به عضدي وهذا كلام مختصر وقد بسطه في غير هذا الموضع وقد أحسن في الاختصار حيث قال فارسل إلى هرون فجاء بما يتضمن معنى الاستنباء ومثله في تقصير الطويلة والحسن قوله تعالى فقلنا اذهبنا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا فدعناهم تدميراً حيث اقتصر على ذكر طرفي القصة وأولها وآخرها وهما الانذار والتدمير ودل بذكرهما على ما هو الغرض من القصة الطويلة كلها وهو أنهم قوم كذبوا بآيات الله فأراد الله الزام الحجة عليهم فبعث إليهم رسولين فكذبوهما فأهلكهم (فان قلت) كيف ساع لموسى عليه السلام أن يأمره الله بأمر فلا يتقبله بسمع وطاعة من غير توقف وتشبث بعامل وقد علم أن الله من وراءه (قلت) قد امثال وتقبل ولكنه التمس من ربه أن يعضده بأخيه حتى يتعاونوا على تنفيذ أمره وتبليغ رسالته فهو قد قبل التماسه عذره فيما التمس ثم التمس بعد ذلك وتهميدا العذر في التماس المعين على تنفيذ الأمر ليس بتوقف في امثال الأمر ولا بتعلل فيه وكفى بطلب العون دليلا على التقبل لا على التعلل \* أراد بالذنب قتله القبطي وقيل كان خباز فرعون واسمه فاتون يعني ولهم على تبعة ذنب وهي قود ذلك القتل فأخاف أن يقتلوني به فحذف المضاف أو سمى تبعة الذنب ذنباً كما سمى جزاء السيئة سيئة (فان قلت) قد أبيت أن تكون تلك الثلاثة عللاً وجعلتها تهميدا للعذر فيما التمس فما قولك في هذه الاربعة (قلت) هذه استدفاع للبلية المتوقعة وفرق من أن يقتل قبل أداء الرسالة فكيف يكون تعالاً والدليل عليه ما جاء بعده من كلمة الردع والموعظة بالكافة والدفع \* ججع الله الاستجابتين معاني قوله (كلا فاذهبيا) لانه استدفع به لاعتهم فوعده الدفع برده عن الخوف والتمس منه الموازنة بأخيه فأجابه بقوله اذهب أي اذهب أنت والذي طلبته وهو هرون (فان قلت) علام عطف قوله فاذهبيا (قلت) على الفعل الذي يدل عليه كلا كانه قيل ارتدع يا موسى عما تظن فاذهب أنت وهرون وقوله (معكم مستمعون) من حجاز الكلام يريد أناسكم ولعدوكم كالناصر الظهير كما عليه إذا حضر واستمع ما يجري بينكما وبينه فأظهر كما وغلبكما وكسر شوكتك عنكما ونكسه ويجوز أن يكونا خبرين

ربك موسى أن اتت  
القوم الظالمين قوم  
فرعون الاتقون قال  
رب اني أخاف أن يكذبون  
ويضيق صدري ولا  
ينطق لسانى فأرسل  
إلى هرون وأمرهم على  
ذنب فأخاف أن يقتلوني  
قال كلا فاذهبيا ياتنا  
انامعكم مستمعون فأتيا  
فرعون فقولانا رسول  
رب العالمين



أن أرسل معنا بني  
اسرائيل قال ألم نربك  
فيما وليدا وليت فينا  
من عمرك سنين وفعلت  
فعلتك التي فعلت وأنت  
من الكافرين قال  
فعلتم إذا وأنتم الضالين  
فقررت منكم لما خفتكم  
فوهب لي ربي حكما  
وجعلني من المرسلين  
وتلك نعمة تمنها علي أن  
عبدت بني اسرائيل  
قال فرعون

\* قوله تعالى حكاية  
عن فرعون وفعلت  
فعلتك التي فعلت الآية  
(قال عدد نعمته عليه  
وويحى به بما جرى على  
يديه من قتل خبازه  
وقطعه عليه بقوله  
وفعلت فعلتك) قال  
أجد وجه التقطيع  
عليه من ذلك أن في  
آياته به مجلا مبهما  
إذا نابأه لفظاعته مما  
لا ينطبق به الامكنيا  
عنه وتظهر في التفخيم  
المستفاد من الابهام  
قوله تعالى فغشهم من  
اليوم ما غشهم اذ يغشى  
السدر ما يغشى فأوحى  
الى عبده ما أوحى ومثله  
كثير والله أعلم

لأن أويكون مستمعون مستقرا ومعكم لغوا (فان قلت) لم جعلت مستمعون قرينة معكم في كونه من باب  
المجاز والله تعالى يوصف على الحقيقة بأنه سميع وسماع (قلت) ولكن لا يوصف بالمستمع على الحقيقة لأن  
الاستماع جار مجرى الاصغاء والاستماع من السمع بمنزلة النظر من الرؤية ومنه قوله تعالى قل أوحى الى أنه  
استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرأنا عجبا ويقال استمع الى حديثه وسمع حديثه أى أصغى اليه وأدركه  
بحاسة السمع ومنه قوله صلى الله عليه وسلم من استمع الى حديث قوم وهم له كارهون صب في أذنيه البرم  
\* (فان قلت) هلا نبي الرسول كما نبي في قوله انا رسولك (قلت) الرسول يكون بمعنى المرسل وبمعنى الرسالة  
بفعل ثم بمعنى المرسل فلم يكن بد من تنبيهه وجعل ههنا معنى الرسالة بفازت التسوية فيه اذ وصف به بين الواحد  
والثنية والجمع كما يفعل بالصفة بالصادر نحو صوم وزور قال

الكنى اليها وخير الرسو \* ل أعلمهم بنواحي الخبر

فعله للجماعة والشاهد في الرسول بمعنى الرسالة قوله

لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم \* بسر ولا أرسلتهم برسول

ويجوز أن يوحد لان حكمهم التصادم واتفاقهم على شريعة واحدة واتحادهم لذلك ولا خوة كان حكما  
واحد افككتهم رسول واحد وأريدان كل واحد منا (أن أرسل) بمعنى أى أرسل اتضمن الرسول معنى  
الارسال وتقول أرسلت اليك أن افعل كذا لما في الارسال من معنى القول كما في المناداة والكتابة ويجوز ذلك  
ومعنى هذا الارسال التولية والاطلاق كقولك أرسل البازي يريد خلهم يذهبوا معنا الى فلسطين وكانت  
مسكنهم ما \* ويروي أنهم انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهم ساعة حتى قال البواب ان ههنا انسانا يزعم أنه  
رسول رب العالمين فقال ائذن له لعلنا نضحك منه فأدى اليه الرسالة فعرف موسى فقال له (ألم نربك) حذف  
فأتيا فرعون فقولا له ذلك لانه معلوم لا يشبهه وهذا النوع من الاختصار كثير في التنزيل \* الوليد الصبي  
لقرب عهده من الولادة \* وفي رواية عن أبي عمرو من عمره بسكون الميم (سنين) قيل مكث عندهم ثلاثين  
سنة وقيل وكز القبطى وهو ابن ثنتي عشرة سنة وفر منهم على أثرها والله أعلم بصحيح ذلك \* وعن الشعبي  
فعلتك بالكسر وهي قتلة القبطى لانه قتله بالوكزة وهو ضرب من القتل وأما الفعلة فلانها كانت وكزة  
واحدة عدد عليه نعمته من تربيته وتبليغه مبلغ الرجال وويحى به بما جرى على يده من قتل خبازه وعظم ذلك  
وقطعه بقوله وفعلت فعلتك التي فعلت (وأنت من الكافرين) يجوز أن يكون حالا أى قتلاته وأنت لذلك من  
الكافرين بمعنى أو أنت انذاك عن تكفيرهم الساعة وقد اقترى عليه أوجه لانه كان يعايشهم  
بالتقية فان الله تعالى عاصم من يريد أن يستنبهه من كل كبيرة ومن بعض الصغار فما بال الكفر ويجوز أن  
يكون قوله وأنت من الكافرين حكما عليه بأنه من الكافرين بالنعم ومن كانت عادته كفران النعم لم يكن قتل  
خواص النعم عليه بدعا منه أو بأنه من الكافرين لفرعون والهيته أو من الذين كانوا يكفرون في دينهم فقد  
كانت لهم آلهة يعبدونهم يشهد لذلك قوله تعالى ويذكر وألهتك وقرئ الهتك \* فأجابه موسى بأن تلك  
الفعلة انما فرطت منه وهو (من الضالين) أى الجاهلين وقراءة ابن مسعود من الجاهلين مفسرة والمعنى  
من الضالين فعل أولى الجهل والسفه كما قال يوسف لاختوته هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه إذا أنتم جاهلون  
أو الخاطئ كمن يقتل خطأ من غير تعدل للقتل أو الداهيين عن الصواب أو الناس من قوله أن تضل احداهما  
فتذكر احداهما ما الأخرى وكذب فرعون ودفع الوصف بالكفر عن نفسه وبرأسا حته بأن وضع الضالين  
موضع الكافرين ربأ بمحل من رشح للنبوته عن تلك الصفة \* ثم كر على امتنانه عليه بالتربية فأبطله من أصله  
واستأصله من سنخه وآبى أن يسمى نعمته الانفة حيث بين أن حقيقة انعامه عليه تعبيد بني اسرائيل لان  
تعبيدهم وقصدتهم بذبح أبنائهم هو السبب في حصوله عنده وتربيته فكانه امتن عليه بتعبيد قومه اذا  
حققت وتعبيدهم تذليلهم واتخاذهم عبيدا يقال عبدت الرجل وأعبدته اذا اتخذته عبدا قال  
علام يعبدني قومي وقد كثرت \* فيهم أبا عرماشا وأوعبدان



(فان قلت) اذا جواب وجزاء الكلام وقع جوابا لفرعون فكيف وقع جزء (قلت) قول فرعون وفعلات فعلتك فيه معنى انك جازيت نعمتي بما فعلت فقال له موسى نعم فعلتها مجازيا لك تسليما لقوله لان نعمته كانت عنده جديرة بان تجازي بنحو ذلك الجزاء (فان قلت) لم جمع الضمير في منكم وخفتكم مع افراده في تنها وعبدت (قلت) الخوف والفرار لم يكونا منه وحده ولكن منه ومن ملئه المؤتمرين بقتله بدليل قوله ان الملا يأترون بك ليقتلوك وأما الامتنان فنه وحده وكذلك التعبيد (فان قلت) تلك اشارة الى ماذا وان عبدت ما محملها من الاعراب (قلت) تلك اشارة الى خصلة شنعاء مبهمة لا يدري ما هي الا بتفسيرها ومحل أن عبدت الرفع عطف بيان لتلك ونظيره قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر أن داره هو لا مقطوع والمعنى تعبيدك بني اسرائيل نعمة عندها على وقال الزجاج ويجوز أن يكون أن في موضع نصب المعنى انما صارت نعمة على لان عبدت بني اسرائيل أي لو لم تفعل ذلك لكفاني أهلي ولم يلقوني في اليم \* لما قال له يوابه ان ههنا من يزعم أنه رسول رب العالمين قال له عند دخوله (ومارب العالمين) يريد أي شيء رب العالمين وهذا السؤال لا يخلو اما أن يريد به أي شيء هو من الاشياء التي شوهدت وعرفت أجناسها فأجاب عما يستدل به عليه من أفعاله الخاصة ليعرفه أنه ليس بشيء مما شوهد وعرف من الاجرام والاعراض وأنه شيء يخالف لجميع الاشياء ليس كشيء واما أن يريد به أي شيء هو على الاطلاق فتفتيشا عن حقيقة الخاصة ما هي فأجاب بان الذي اليه سبيل وهو الكافي في معرفته معرفة ثباته بصفاته استدلالا بأفعاله الخاصة على ذلك وأما التفتيش عن حقيقة الخاصة التي هي فوق فطر العقول فتفتيش عما لا سبيل اليه والسائل عنه متعنت غيبر طالب للحق والذي يليق بحال فرعون ويدل عليه الكلام أن يكون سؤاله هذا انكارا لان يكون للعالمين رب سواء لادعائه الالهية فلما أجاب موسى عما أجاب بحجب قومه من جوابه حيث نسب الربوبية الى غيره فلما نفي بتقرير قوله جنسه الى قومه وطهر به حيث سماه رسوله سم فلما نلت بتقرير آخر احتد واحتدم وقال لئن اتخذت الها غيري وهذا يدل على صحة هذا الوجه الاخير \* (فان قلت) كيف قيل (وما بينهما) على التثنية والمرجوع اليه مجموع (قلت) أريد وما بين الجنسين فعل بالضم مرافعا للظاهر من قال في الهيجاج جالين (فان قلت) ما معنى قوله (ان كنتم موقنين) وأين عن فرعون وملئه الايقان (قلت) معناه ان كان يرجي منكم الايقان الذي يؤدي اليه النظر الصحيح نفعمكم بهذا الجواب والالتمينفع أو ان كنتم موقنين بشيء فلهذا أولى ما توقعون به لظهوره واثارة دليله (فان قلت) ومن كان حوله (قلت) اشراف قومه قيل كانوا خمسة رجل عليهم الاساور وكانت للملوك خاصة (فان قلت) ذكر السموات والارض وما بينهما قد استوعب به الخلاق كلها فما معنى ذكرهم وذكر آبائهم بعد ذلك وذكر المشرق والمغرب (قلت) قد علم أولاهم خصص من العام للبيان أنفسهم وآباءهم لان أقرب المنظور فيه من العاقل نفسه ومن ولدته وما شاهد وعان من الدلائل على الصانع والناقل من هيئة الى هيئة وحال الى حال من وقت ميلاده الى وقت وفاته ثم خصص المشرق والمغرب لان طلوع الشمس من أحدا الخافقين وغروبها في الآخر على تقدير مستقيم في فصول السنة وحساب مستو من أظهر ما استدلل به واثارة انتقل الى الاحتجاج به خليل الله عن الاحتجاج بالاحياء والاماتة على غروبهم كنعان فبهت الذي كفر \* وقرئ رب المشرق والمغرب الذي أرسل اليكم بفتح الهمزة \* (فان قلت) كيف قال أولان كنتم موقنين وآخران كنتم تعقلون (قلت) لاين أولان فلما رأى منهم شدة الشك في العناد وقلة الاصغاء الى عرض الحجج خاشن وعارض ان رسولكم لمجنون بقوله ان كنتم تعقلون (فان قلت) ألم يكن لا سجنك أخصر من لا جعلتك من المسجونين ومؤديا مؤداه (قلت) أما أخصر فنعيم وأما مؤد مؤداه فلا لان معناه لا جعلتك واحدا ممن عرف حالهم في سجونهم وكان من عادته أن يأخذ من يريد سجنه فيطره في هوة ذاهبة في الارض بعيدة العمق فردا لا يبصر فيها ولا يسمع فكان ذلك أشد من القتل وأشد \* الواو في قوله (أولو جئتكم) واو الحال دخلت عليها همزة الاستفهام معناه أتقبل بي ذلك ولو جئتكم بشيء مبين أي جاثيا بالمجرة وفي قوله (ان كنتم من الصادقين) أنه لا يأتي بالمجرة

ومارب العالمين قال  
رب السموات والارض  
وما بينهما — ما ان كنتم  
موقنين قال لمن حوله  
ألا تستمعون قال ربكم  
ورب آبائكم الاولين  
قال ان رسولكم الذي  
أرسل اليكم لمجنون قال  
رب المشرق والمغرب وما  
بينهما ان كنتم تعقلون  
قال لئن اتخذت الها  
غيري لأجعلنك من  
المسجونين قال أولو  
جئتكم بشيء مبين قال  
فأت به ان كنت من  
الصادقين فألقى عصاه



بقوله تعالى يحكيه عن فرعون قال فأت به ان كنت من الصادقين (قال فيه علم فرعون أنه لا يأتي بالمعجزة الا صادق في دعواه لان المعجزة تصديق من الله تعالى لدعي النبوة والحكيم لا يصدق الكاذب ومن العجب أن فرعون لم يحتج عليه هذا وخفي على طائفة من أهل القبلة حيث جوزوا القبيح على الله تعالى حتى لم يهتم تصديق الكاذبين بالمعجزات انتهى كلامه) قال أجدليته سلم وجه تصنيفه من ثا ليل هذه الأباطيل وكلف هذا التكلف في كيد لاهل السنة وان كيدته لفي تضليل بيناهو يعرض بتفضيل فرعون عليهم اذا هو قد حتم على اخوانه القدرة أنهم فراعنة وان كلامهم اذا اقتش نفسه وجد فيها نصيبا من فرعنته حيث يقول أنار بكم الاعلى لانهم يعتقون أن أفعالهم خلقهم وانهم لها مبدعون خالقون كذا انهم لهم المبتدعون المخلعون لانهم يجروا على الله تعالى أن يفعل الاما توطأت أوهاهم على انه حسن بالنسبة الى الخلق في الشاهد فن ثم أشركوا به وهم لا يشعرون ولما هدى الله تعالى أهل السنة الى التوحيد الحق اعتقدوا ان كل شيء هو مخلوق لله تعالى لا شريك له في ملكه وان كل ممكن يجوز أن ينظمه سلطان القدرة الازلية في ملكه فكان من الممكنات أن يتلى الله عباده بخرق العادات على أيدي الكاذبين ومراعاة اظهار الضلالات وقد اندرج ذلك لكونه ممكنا تحت سطوة القدرة حقاينا ثم لم يلزم من ذلك لله الحمد خرم في الدين (٣٤٠) فان توهم ناظر بعين الهوى والغرض معنون عما في قلبه من مرض

الا لصادق في دعواه لان المعجزة تصديق من الله لدعي النبوة والحكيم لا يصدق الكاذب ومن العجب ان مثل فرعون لم يحتج عليه هذا وخفي على فاس من أهل القبلة حيث جوزوا القبيح على الله تعالى حتى لم يهتم تصديق الكاذبين بالمعجزات وتقديره ان كنت من الصادقين في دعواه أنبت به فحذف الجزاء لان الامر بالآتيان به يدل عليه (تعبان مبين) ظاهر التعبانية لاشي يشبه التعبان كما تكون الاشياء المزورة بالشعوذة والسحر وروى أنها انقلبت حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة الى فرعون وجعلت تقول يا موسى مر في عما شئت ويقول فرعون أسألك بالذي أرسلك الا أخذتها فأخذها فعدت عصا (لناظرين) دليل على أن بياضها كان شيئا يجتمع النظارة على النظر اليه لخروجه عن العادة وكان بياضا نوريا زوى ان فرعون لما أبصر الآية الاولى قال فهل غير ما فخرج يده فقال له ما هذه قال يدك فافهم فأدخلها في ابطنه ثم نزعها ولها شاع بكاد يغشى الابصار ويسد الافق \* (فان قلت) ما العامل في حوله (قلت) هو منصوب نصيب في اللفظ ونصب في المحل فالعامل في النصيب اللفظي ما يقدر في الطرف والعامل في النصيب المحلي وهو النصيب على الحال قال \* ولقد تحير فرعون لما أبصر الآيةين وبقي لا يدري أي طرفيه أطول حتى زل عنه ذلك ردعوى الالهية وحط عن منكبيه كبرياء الربوبية وارتعدت فرائضه وانتفخ سحره خوفا وفرقا وبلغت به الاستكانة لقومه الذين هم بزعمه عبيده وهو الههم أن طفق يؤامرهم ويعترف لهم بما حذر منه وتوقعه وأحس به من جهة موسى عليه السلام وغلبته على ملكه وأرضه وقوله (ان هذا الساحر عليم) قول باهت اذا غلب ومتهمل اذا ألزم (تأمرون) من المؤامرة وهي المشاورة ومن الامر الذي هو ضد النهي جعل العبيد أمرين وربهم مأمورا لما استولى عليه من فرط الدهش والخيرة \* وماذا منصوب اما لكونه في معنى المصدر واما لانه مقول به من قوله أمرتك بالخيرة \* قرئ أرجئه وأرجه بالهمز والتخفيف وهما الغنان يقال أرجأته وأرجيته اذا أخرته ومنه المرجئة وهم الذين لا يقطعون بوعيد الفساق ويقولون هم مرجئون لامر الله والمعنى أخره ومناظرته لوقت اجتماع السحرة وقيل

ان ذلك يجزى الى عدم الوثوق بمعجزات الانبياء حيث كان على يد غيرهم من الكاذبين الاشقياء قيل معاذ الله أن تأخذ ذلك بنفس مطمئنة بصدق الانبياء آمنة فاذا هي تعبان مبين وتزع يده فاذا هي بياض لناظرين قال للملاحولة ان هذا الساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فاذا تأمرون قالوا أرجئه وأخاه وابعث في المداثر

بحصول العلم لهم ان وقوع ما جوزه العقل ولو قدح الامكان العقلي في علم حاصل يقيني للزم

الآن الشك في أن جبال الارض قد عادت تبرا أجزوت راسها مسكا أذفروا نقلت البحار دما عيطا لان ذلك ممكن في احبسه العقل بالاخلاف ولا يشكك نفسه في هذا الامكان الا ذو خجل وعته وعي وعمه وأين الزنجشري من الحديث الصحيح في الشاب الذي يكذب الدجال فيقسمه بالسيف جزلتي فيمشي بينهما ثم يقول له عد فعود حيا فيقول له ما زددت فيك الا بصيرة أنت الدجال الذي وصفه لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم به ثاني مرة فلا يسلط عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم وهو جئت خيرا أهل الارض أو من خير أهل الارض أفرأيت هذا المؤمن لما نظر انخرق العادة على بدأ كذب الكاذبين حتى شاهد ذلك في نفسه لم يشكك ذلك في معلومه فلم يتدكأ في معاودة تكذيبه ولكن يشبث الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء \* قوله تعالى قالوا أرجئه وأخاه (قال معناه أخره ومنه المرجئة الذين لا يقطعون بوعيد الفساق ويقولون هم مرجئون لامر الله) قال أحمد ضاقت عليه المسالك في تفسير الارجاع حتى استدلل عليه بالمرجئة وصرف هذا اللقب لاهل السنة فانهم هم الذين لا يقطعون بوعيد فساق المؤمنين ويقولون أمرهم الى الله ان شاء عفا عنهم وان شاء عقر لهم فان كانت المرجئة هم المؤمنون بقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء اللهم فاشهد أنا مرجئة



احسنه (حاشرين) شرط يحشرون السحرة وعارضوا قوله ان هذا الساحر بقولهم بكل سحر فجاءوا بكلمة الاحاطة وصفة المبالغة ليظلموا من نفسه ويسكنوا بعض قلعه \* وقرأ الاعمش بكل ساحر \* اليوم المعلوم يوم الزينة وميثاقه وقت الضحى لانه الوقت الذي وقته لهم موسى صلوات الله عليه من يوم الزينة في قوله موعدكم يوم الزينة وان يحشرون الناس ضحى والميثاق ما وقت به اى حرد من زمان او مكان ومنه موافقت الاحرام (هل انتم مجتبهون) استبطاء لهم في الاجتماع والمراد منه استعجالهم واستعجالهم كما يقول الرجل لغلامه هل انت منطلق اذا اراد ان يحرك منه ويحمله على الانطلاق كانهما يخيل له ان الناس قد انطلقوا وهو واقف ومنه قول تالط شرا هل انت باعث دينار لاحتنا \* او عبد رب اخاعون بن مخراق يريد ابعثه اليناسر يعاولا تبطي به (لعلنا تتبع السحرة) اى في دينهم ان غلبوا موسى ولا تتبع موسى في دينه وليس غرضهم باتباع السحرة وانما الغرض الكلى ان لا يتبعوا موسى فسادوا الكلام مساق السكينة لانهم اذا اتبعوهم لم يكونوا متبعين لموسى عليه السلام \* وقرئ نعم بالكسر وهما الغتان ولما كان قوله (ان لنا اجرا) في معنى جزاء الشرط لدلالته عليه وكان قوله (وانكم اذا لمن المقربين) معطوفا عليه ومدخلا في حكمه دخلت اذا قارة في مكانها الذي تقتضيه من الجواب والجزاء وعدهم ان يجمع لهم الى الثواب على سحرهم الذي قدروا انهم يغلبون به موسى القربة عندهم والرفق \* اقسام وابرة فرعون وهى من ايمان الجاهلية وهكذا كل حلف بغير الله ولا يصح في الاسلام الا الحلف بالله معلقا ببعض اسمائه او صفاته كقولك بالله والرحمن ورب العرش وعزة الله وقدره الله وجلال الله وعظمة الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحلفوا باياكم ولا بامهاتكم ولا بالطواغيت ولا تحلفوا الا بالله ولا تحلفوا بالله الا وانتم صادقون ولقد استحدث الناس في هذا الباب في اسلامهم جاهلية نسبت لها الجاهلية الاولى وذلك ان الواحد منهم لو اقسم باسماء الله كلها وصفاته على شئ لم يقبل منه ولم يعتد به حتى يقسم برأس سلطانه فاذا اقسم به قتلت عندهم جهدا بين التي ليس وراءها حلف لمخالف (ما بافكون) ما يقبلونه عن وجهه وحقيقته بسحرهم وكيدهم و زورونه فيخيلون في حبالهم وعصيم انما حيات تسعى بالتمويه على الناظرين او افكهم مسمى تلك الاشياء افكها مبالغة \* روى انهم قالوا ان بك ما جاء به موسى سحر افلن يغلب وان كان من عند الله فلن يخفى علينا فلما قذف عصاه فتلقت ما اتوا به علموا انه من الله فاتموا وعن عكرمة رضى الله عنه اصبحو اسحرة وامسوا شهداء \* وانما عبر عن الخروا باللقاء لانه ذكر مع الالتقاء فسلك به طريق المشاكاة وفيه ايضامع مراعاة المشاكاة انهم حين راوا مارا ولم يتمالكوا ان رموا بانفسهم الى الارض ساجدين كأنهم اخذوا فطرحوا طرعا (فان قلت) فاعل الالتقاء ما هو لو صرح به (قلت) هو الله عز وجل بما خولهم من التوفيق او ايمانهم او ما طمأنوا من المعجزة الباهرة وذلك ان لا تقدر فاعلا لان القوا بمعنى خروا وسقطوا (رب موسى وهرون) عطف بيان لرب العالمين لان فرعون لعنه الله كان يدعى الرب بوجهه فاردوا ان يعزلوه ومعنى اضافته اليهما في ذلك المقام انه الذى يدعو اليه هذان والذى اجرى على ايديهما ما اجرى (فلسوف تعلمون) اى ويال ما فعلتم \* الضرو والضير والضرور واحد ارادوا لاضرر علينا في ذلك بل لنا فيه اعظم النفع لما يحصل لنا في الضرر عليه لوجه الله من تكفير الخطايا والثواب العظيم مع الاعراض الكثيرة ولا ضرر علينا فيما تنوع عنايه من القتل انه لا بد لنا من الانقلاب الى ربنا بسبب من اسباب الموت والقتل أهون اسبابه وأرجاها ولا ضرر علينا في قتلك انك ان قتلنا نقلنا الى ربنا انقلاب من يطمع في مغفرته ويرجو رحمة لما رزقنا من السبق الى الايمان وخبر لا محذور والمعنى لا ضرر في ذلك او علينا (ان كنا) معنا لان كنا وكانوا اول جماعة مؤمنين من اهل زمانهم او من رعية فرعون او من اهل المشهد وقرئ ان كنا بالكسر وهو من الشرط الذى يجي به المسدل بأمره المتحقق لاحتته وهم كانوا متحققين انهم اول المؤمنين ونظيره قول العامل لمن يؤخر جعه له ان كنت عملت لك فوفني حق ومنه قوله تعالى ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي مع علمه انهم لم يخرجوا الا لذلك \* قرئ اسير بقطع الهمزة ووضاها ووسر (انكم متبعون) علل الامر بالاسراء باتباع فرعون وجنوده

حاشرين بأنول بكل  
سحرار علم فجمع السحرة  
لمهمات يوم معلوم  
وقيل للناس هل أنتم  
مجتهمعون لعلمان تتبع  
السحرة أن كانوا هم  
الغالبين فلما جاء  
السحرة قالوا لفرعون  
أتئن لنا لاجر ان كنا  
نحن الغالبين قال نعم  
وانكم اذا لمن المقربين  
قال لهم موسى انقوا  
ما أنتم ملقون فالقوا  
حبالهم وعصيم وقالوا  
بعزة فرعون انا نحن  
الغالبون فالتقى موسى  
عصاه فاذا هي تلقف  
ما يا فكون فالق  
السحرة ساجدين  
قالوا آمناب رب العالمين  
رب موسى وهرون قال  
آمنتم له قبل أن آذن  
لكم انه لكبيركم الذي  
علمكم السحر فليسوف  
تعلمون لا قطع من  
أيديكم وأرجلكم  
من خلاف ولأصلنكم  
أجمعين قالوا لاضرنا  
الى ربنا منقلبون انا  
نطمع أن يغفر لنا ربنا  
خطايانا أن كنا أول  
المؤمنين وأوحينا الى  
موسى أن أسريعبادي  
انكم متبعون فأرسل  
فرعون في المداث  
حاشرين



قوله تعالى ان هؤلاء لشرذمة قليلون (٣٤٣) قال قلاهم من أربعة أوجه عبر عنهم بالشرذمة وهي تفيد القلة ثم وصفهم بالقلة

وجمع وصفهم ليعلم أن كل ضرب منهم قليل واختار جمع السلامة ليفيد القلة قال أحمد ووجه آخر في تقليدهم يكون خامسا وهو أن جمع الصفة والموصوف منفرد قد يكون مبالغة في لصوق ذلك الوصف

ان هؤلاء لشرذمة قليلون وانهم لنا لغائظون وانا لجمع حاذرون فأنخرجناهم من جنات وعميون وكنوز ومقام كريم كذلك وأورثناها بني اسرائيل فأتبعوهم مشرقين فلما نراهي الجمعان قال أصحاب موسى انا لمدركون قال كلا ان مسمى ربى سيهدين فأوحينا الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانقلب فبكان كل فرق كالطود العظيم وأزلقنا ثم الآخرين وأنجينا موسى ومن معه أجمعين ثم أغرقنا الآخرين

بالموصوف وتناهيه فيه بالنسبة الى غيره من الموصوفين به كقولهم معازيد جياح مبالغة في وصفه بالجو فكذا ههنا

آثارهم والمعنى أنى بنيت تدبير أمرهم وأمرهم على أن تتقدموا ويتبعوكم حتى يدخلوا مدخلكم ويسلكوا مسالككم من طريق البحر فأطبقه عليهم فأهلكهم وروى أنه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوتهم ولد فاشتغلوا به وتاهم حتى خرج موسى يقومه وروى أن الله أوحى الى موسى أن اجمع بني اسرائيل كل أربعة أيات في بيت ثم اذبحوا الجداء واضربوا بدمائهم على أبوابكم فاني سأعمر الملائكة أن لا يدخلوا بيتا على بابيه دم وسأعمرهم يقتل أبكار القبط واخبروا خبزا فطيرا فانه أسرع اليكم ثم اسر بهما دى حتى تنتهي الى البحر فباتيك أمرى فأرسل فرعون في أثره ألف ألف وخمسمائة ألف ملك مستور مع كل ملك ألف وخرج فرعون في جمع عظيم وكانت مقدمته سبع مائة ألف كل رجل على حصان وعلى رأسه بيضة وعن ابن عباس رضى الله عنهم ما خرج فرعون في ألف ألف حصان سوى الالف فذلك استعمل قوم موسى عليه السلام وكانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا وسماهم شرذمة قليلين (ان هؤلاء) محكي بعد قول مضر \* والشرذمة الطائفة القليلة ومنها قولهم ثوب شرادم للذي يلي وتقطع قطعا ذكرهم بالاسم الدال على القلة ثم جعلهم قليلا بالوصف ثم جمع القليل فجعل كل حزب منهم قليلا واختار جمع السلامة الذي هو القلة وقد يجمع القليل على أقله وقلل ويجوز أن يريد بالقلة الذلة والقسوة ولا يريد بالقلة العدد والمعنى أنهم لقلتهم لا يبالى بهم ولا يتوقع غلبتهم وعلوهم ولكنهم يفعلون أفعالا تعيظنا وتضييق صدورنا ونحن قوم من عادتنا التيقظ والحذر واستعمال الحزم في الامور فاذا خرج علينا خارج سار عنا الى حسم فسادهم وهذه معاذير اعتذر بها الى أهل المداين لئلا يظن به ما يكسر من قهره وسلطانه \* وقرئ حذرون وحاذرون بالذال غير المعجمة فالحذر اليعقظ والحاذر الذي يجدد حذره وقيل المؤدى في السلاح وانما يفعل ذلك حذرا واحتياط لنفسه والحاذر السمين القوى

قال أحب الصبي السوء من أجل أمه \* وأبغضه من بغضها وهو خادر أراد أنهم أقوياء أشداء وقيل مدجبون في السلاح قد كسبهم ذلك حذارة في أجسامهم \* وعن مجاهد سماها كنوز الاتهم لم ينفقوا منها في طاعة الله والمقام المكان يريد المنازل الحسنة والجمالس البهية وعن الضحالك المنابر وقيل السر في الخيال (كذلك) يحتمل ثلاثة أوجه النص على آخر جناهم مثل ذلك الانحراج الذي وصفناه والجر على أنه وصف لمقام أى مقام كريم مثل ذلك المقام الذي كان لهم والرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى الامر كذلك (فأتبعوهم) فلفقوهم وقرئ فأتبعوهم (مشرقين) داخلين في وقت الشروق من شرفت الشمس شروفا اذا طلعت (سيهدين) طريق النجاة من ادراكهم واضرارهم \* وقرئ فلما نراهي الفشتان انما المذكور كون بتشديد الدال وكسر الراء من ادرك الشئ اذا تابعت ففتى ومنه قوله تعالى بل ادرك علمهم في الآخرة قال الحسن جهلوا علم الآخرة وفي معناه بيت الحامسة

أبعدينى أى الذين تتابعوا \* أربح الحياة أم من الموت أبزع والمعنى انما تتابعون في الهلاك على أيديهم حتى لا يبقى من أحد \* الفرق الجزء المتفروق منه وقرئ كل فلق والمعنى واحد والاطود الجبل العظيم المنطاد في السماء (وأزلقناهم) حيث انقلب البحر (الآخرين) قوم فرعون أى قريبناهم من بني اسرائيل أو أدنينا بعضهم من بعض وجعلناهم حتى لا ينجو منهم أحد أو قدمناهم الى البحر وقرئ وأزلقنا بالالف أى أزلقنا أقدامهم والمعنى أذهبنا عزهم كقوله تدار كتما عسا وقد نل عرشها \* وذبيان اذ زلت بأقدامها النعل

ويحتمل أن يجعل الله طريقهم في البحر على خلاف ما جعله لبني اسرائيل يسافرونهم فيه \* عن عطاء بن السائب أن جبريل عليه السلام كان بين بني اسرائيل وبين آل فرعون فكان يقول لبني اسرائيل ليخلق آخركم يا أولكم ويستقبل القبط فيقول رويدكم يخلق آخركم فلما انتهى موسى الى البحر قال له مؤمن آل فرعون وكان بين يدي موسى أين أمرت بهذا البحر أمامك وقد غشيتك آل فرعون قال أمرت بالبحر ولا يدري موسى

جمع قليلا وكان الاصل افراده فيقال لشرذمة قليلة كما أفرد في قوله كم من فئة قليلة ليذل بجمعهم في القلة لكن يبقى النظر في أن هذا السري يبق الوجه المذكور على ما هي عليه أو يسقط منها شيئا ويخلفه فتأمله والله الموفق



قوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام واذا مرضت فهو يشفين (قال انما اضاف (٣٤٣) المرض الى نفسه لان كثير امنه

بتقريب الانسان في  
مطعمه ومشربه) قال  
أحمد والذي ذكره  
غير الرخصي ان

ان في ذلك لآية وما  
كان أكثرهم مؤمنين  
وان ربك لهو العزيز  
الرحيم واتل عليهم نبأ  
ابراهيم اذ قال لآبيه  
وقومه ما تعبدون قالوا  
نعبد أصناما فنظّل لها  
عاصمكفّن قال هل  
يسمعونكم اذ تدعون  
أو ينفعونكم أو يضرون  
قالوا بل وجدنا آباءنا  
كذلك يفعلون قال  
أفرأيت ما كنتم تعبدون  
أنتم وآباؤكم الأقدمون  
فإنهم عدوّ لي الأرب  
العالمين الذي خلقني  
فهو يهدين والذي هو  
يطمئني ويسقين واذا  
مرضت فهو يشفين  
والذي يميتني ثم يحيين  
والذي أطمع ان يغفر  
لي خطيئتي يوم الدين  
رب هب لي حكماً وألحقني  
بالصالحين واجعل لي  
لسان صدق في  
الآخرين واجعلني  
من ورثة جنة النعيم  
واغفر لاني انه كان من  
الضالين ولا تخزني يوم

السرفي اضافة المرض  
الى نفسه التأديب مع  
الله تعالى بتخصيصه

ما يصنع فأوحى الله تعالى اليه أن اضرب بعصاك البحر فضر به فصار فيه اثنا عشر طريقا لكل سبط طريق  
وروي أن يوشع قال يا كريم الله أين أشرت فقد غشينا فرعون والبحر أمنا قال موسى ههنا فخاض يوشع الماء  
وضرب موسى بعصاه البحر فدخلوا وروي أن موسى قال عند ذلك يا من كان قبيل كل شيء والمكثون لكل  
شيء والمكائن بعد كل شيء ويقال هذا البحر هو بحر القلزم وقيل هو بحر من وراء مصر يقال له اساف (ان في  
ذلك لآية) آية آية وآية لا توصف وقد عاينها الناس وشاع أمرها فيهم وما تنبه عليها أكثرهم ولا آمن بالله  
وبنوا اسرائيل الذين كانوا أصحاب موسى المخصوصين بالانجاء قد سألوه بقرعة يعبدونها واتخذوا الجبل وطلبوا  
رؤية الله جهرة (وان ربك لهو العزيز) المنتقم من أعدائه (الرحيم) بأوليائه كان ابراهيم عليه السلام يعلم  
أنهم عبدة أصنام ولكنه سألهم ليرى بهم أن ما يعبدونه ليس من استحقاق العبادة في شيء كما تقول للتاجر ما مالك  
وأنت تعلم أن ماله الرقيق ثم تقول له الرقيق جمال وليس بمال \* (فان قلت) (ما تعبدون) سؤال عن المعبود  
فحسب فكان القياس أن يقولوا أصناما كقوله تعالى ويسألونك ماذا نفعون قل العفو ما ذا قال ربكم قالوا  
الحق ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا (قلت) هؤلاء قد جاؤا بقصة أمرهم كاملة كالمبتهجين بها والمفتخرين فاشتملت  
على جواب ابراهيم وعلى ما قصده من اظهار ما في نفوسهم من الابتهاج والافتخار ألا تراهم كيف عطفوا  
على قولهم نعبد (فنظّل لها عاصمكفّن) ولم يقتصر على زيادة نعبد وحده ومثاله أن تقول لبعض الشطار  
ما تلبس في بلادك فيقول ألبس البرد الاتحامي فأجوز به بين جوارى الحي وانما قالوا انظّل لانهم كانوا يعبدونها  
بالتناردون الدليل \* لا بد في (يسمعونكم) من تقدير حذف المضاف معناه هل يسمعون دعاءكم \* وقرأ  
قناة يسمعونكم أي هل يسمعونكم الجواب عن دعائكم وهل يقدرّون على ذلك وجاء مضارع مع ايقاعه في  
اذ على حكاية الحال الماضية ومعناه استحضروا الاحوال الماضية التي كنتم تدعونها فيها وقولوا هل سمعوا  
أو أسمعوا قط وهذا أبلغ في التبكيت لما أجابوه بجواب المقلدين لا بأنهم قال لهم رفقوا أمر تقليدكم هذا الى  
أقصى غاياته وهي عبادة الاقدمين الاولين من آباءكم فان التقدم والاولية لا يكون برهانا على الصحة  
والباطل لا يتقلب حقا بالقدم وما عبادة من عبدة هذه الاصنام الا عبادة أعداءه ومعنى العداوة قوله تعالى  
كلا سيكفرون بعبادتهم ويكفون عليهم ضدا ولان المعرى على عبادتها أعدى أعداء الانسان وهو الشيطان  
وانما قال (عدوّي) تصوير المسئلة في نفسه على معنى أني فكرت في أمرى فرأيت عبادتي لها عبادة للعدو  
فاجتنبتها وآثرت عبادة من الخير كما منه وأراههم بذلك أنها نصيحة نصيح بها نفسه أولا وبني عليه انديرا أمره  
لينظر واقع قولوا ما نصحننا ابراهيم الا بما نصحه بنفسه وما أراد لنا الا ما أراد لوجه ليكون أدعى لهم الى القبول  
وأبعث على الاستماع منه ولو قال فإنه عدوّكم لم يكن بثلث المثابة ولانه دخل في باب من التعريض وقد يبلغ  
التعريض للنصوح ما لا يبلغه التصريح لانه يتأمل فيه فربما فاده التأمل الى التقبل ومنه ما يحكي عن  
الشافعي رضي الله تعالى عنه أن رجلا واجهه بشيء فقال لو كنت بحيث أنت لاحتجت الى أدب وسمع رجل  
ناسا يتحدثون في الجرف فقال ما هو بيني ولا بينكم والعدو والصديق يجيئان في معنى الوحدة والجماعة قال

وقوم على ذوي مشقة \* أراههم عدوا وكانوا صديقا  
ومنه قوله تعالى وهم لكم عدو شهاب المصادر للوارثة كالقبول والولوع والحنين والصهيل (الأرب العالمين)  
استثناء منقطع كانه قال ولكن رب العالمين (فهو يهدين) يريد أنه حين أتم خلقه ونفخ فيه الروح عقب ذلك  
هدايته المتصلة التي لا تنقطع الى كل ما يصلحه ويعنيه والا فهداه الى أن يغتذى بالدم في البطن  
امتصاصا ومن هدايه الى معرفة الثدى عند الولادة والى معرفة مكانه ومن هدايه لكيفية الارتضاع الى غير  
ذلك من هدايات المعاش والمعاد \* وانما قال (مرضت) دون أمرضني لان كثيرا من أسباب المرض يحدث  
بتقريب من الانسان في مطاعه ومشاربه وغير ذلك ومن ثم قالت الحكماء لو قيل لا كثير الموتى ما سبب

بنسبة الشفاء الذي هو نعمة ظاهرة اليه تعالى واعل الرخصي انما عدل عن هذا لان ابراهيم عليه السلام قد اضاف الامانة الى الله  
تعالى وهي أشد من المرض فلم يثبت عنده المعنى المذكور ولكن المعنى الذي أبداه الرخصي أيضا في المرض ينكسر بالموت فان المرض



كما يكون بسبب تفریط الانسان (٣٤٤) في نفسه كذلك الموت الناشئ عن سبب هذا المرض الذي يكون بتفريط الانسان

وقد أضافه الى الله تعالى  
ويمكن أن يفرق بين  
نسبة الموت ونسبة  
المرض في مقتضى الادب  
بان الموت قد علم واشهر  
انه قضاء محتوم من الله  
تعالى على سائر البشر  
وحكم عام لا يخص ولا  
كذلك المرض فكيف من  
معافي منه قد بغته  
الموت فالتأسي بعموم  
الموت لعله يسقط أثر  
كونه بلاء فيسوغ في  
الادب نسبته الى الله

يعنون يوم لا ينفع مال  
ولا بنون الا من أتى الله  
بقلب سليم وأزلقت  
الجنة للثقلين وبرزت  
الجحيم للغاوين وقيل لهم  
أيما كنتم تعبدون  
من دون الله هل  
ينصرونكم أو ينتصرون  
فكذبوا فيهاهم والغاوين

تعالى وأما المرض  
فلما كان مما يخص به  
بعض البشر دون بعض  
كان بلاء محققا فاقضى  
العالو في الادب مع الله  
تعالى أن ينسبه  
الانسان الى نفسه  
باعتبار ذلك السبب  
الذي لا يخصه منه  
ويؤيد ذلك أن كل  
ماد كرم مع المرض  
اخبر عن وقوعه بنا  
وجزما لانه أمر لا بد

آجالكم لقالوا التخم وقرئ خطايى والمراد ما يندرم منه من بعض الصغائر لان الانبياء معصومون مختارون  
على العالمين وقيل هي قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم وقوله لسارة هي أختي وما هي الامعاء ريش كلام  
وتحسيلات للكفرة وليست بخطايا يطلب لها الاستغفار (فان قلت) اذا لم يندرم منهم الا الصغائر وهي تقع  
مكفرة فماله أثبت لنفسه خطيئة أو خطايا وطمع أن تغفر له (قلت) الجواب ما سبق لي أن استغفار الانبياء  
واضع منهم لرهبهم وهضم لا تقسمهم وبدل عليه قوله أطمع ولم يحزم القول بالمغفرة وفيه تعليم لامهم وليكون  
لطفهم في اجتناب المعاصي والحذر منها وطلب المغفرة مما يفرط منهم (فان قلت) لم علق مغفرة الخطيئة  
بيوم الدين وانما تغفر في الدنيا (قلت) لان أثرها يتبين يومئذ وهو الا أن خفي لا يعلم \* الحكم الحكمة أو الحكم  
بين الناس بالحق وقيل النبوة لان النبي ذو حكمه وذو حكم بين عباد الله \* والا لحاق بالصالحين أن يوفقه لعمل  
ينظم به في جلتهم أو يجمع بينه وبينهم في الجنة ولقد أجابه حيث قال وانه في الآخرة لمن الصالحين \* والاخر  
من الخزي وهو الهوان ومن الخزية وهي الحياء وهذا أيضا من نحو استغفارهم مما علموا أنه مغفور وفي  
(يعنون) ضمير العباد لانه معلوم أو ضمير الضالين وأن يجعل من جملة الاستغفار لانه يعنى ولا تخزني يوم  
يبعث الضالون وأبي فيهم (الامن أتى الله) الاحال من أتى الله (بقلب سليم) وهو من قولهم

\* تحية بينهم ضرب وجيع \* وما ثوابه الا السيف وبيانه أن يقال لك هل لزيد مال وبنون فتقول ماله  
وبنوه سلامة قلبه تريد في المال والبنين عنه واثبات سلامة القلب له بدلا عن ذلك وان شئت جلت  
الكلام على المعنى وجعلت المال والبنين في معنى الغنى كانه قيل يوم لا ينفع غنى الاغنى من أتى الله بقلب  
سليم لان غنى الرجل في دينه بسلامة قلبه كما أن غناه في دنياه بماله وبنيه ولك أن تجعل الاستثناء منقطعاً  
ولابد لك مع ذلك من تقدير المضاف وهو الحال والمراد بسلامة القلب وليست هي من جنس المال  
والبنين حتى يؤل المعنى الى أن المال والبنين لا ينفعان وانما ينفع سلامة القلب ولو لم يقدر المضاف لم يحصل  
للاستثناء معنى وقد جعل من مفعول لا ينفع أي لا ينفع مال ولا بنون الا رجلا سلم قلبه مع ماله حيث أنفقه  
في طاعة الله ومع بنيه حيث أرشدهم الى الدين وعلمهم الشرائع ويجوز على هذا الأمن أتى الله بقلب سليم  
من فطنة المال والبنين ومعنى سلامة القلب سلامته من آفات الكفر والمعاصي ومما أكرم الله تعالى به  
خليفه وبنه على جلالة محله في الاخلاص أن حكى استثناءه هذا حكاية راض باصابته فيه ثم جعله صفة له في  
قوله وان من شيعته لابراهيم اذا جاع به بقلب سليم ومن بدع التفاسير تفسير بعضهم السليم بالدينغ من خشية  
الله وقول آخر هو الذي سلم وسلم وأسلم واستسلم وما أحسن ما رتب ابراهيم عليه السلام كلامه مع  
المشركين حين سألهم أولا عما يعبدون سؤال مقرر لا مستفهم ثم أنشئ على آلهتهم فأبطل أمرها بانهم لا تضر  
ولا تنفع ولا تبصروا لا تسمع وعلى تقليد هم آباءهم الا قدمين فكسره وأخرجه من أن يكون شبهة فضلا أن  
يكون حجة ثم صور المسئلة في نفسه دونهم حتى تخلص منها الى ذكر الله عز وجل أعظم شأنه وعدد نعمته من  
لذن خلقه وانشائه الى حين وفاته مع ما يرجي في الآخرة من رحمة ثم أتبع ذلك ان دعاه بدعوات الخصلين  
وابتهل اليه ابتهاج الاوابين ثم وصله بذكر يوم القيامة وثواب الله وعقابه وما يدفع اليه المشركون يومئذ من  
الندم والحسرة على ما كانوا فيه من الضلال وتبى الكرة الى الدنيا ليؤمنوا ويطمعوا \* الجنة تكون قريبة  
من موقف السعداء ينظرون اليها ويغضبون بأنهم المحشورون اليها والنار تكون بارزة مكشوفة للاشقياء  
يجرأى منهم يتحسرون على أنهم المسوقون اليها قال الله تعالى وأزلقت الجنة للثقلين غير بعيد وقال فلما رأوه  
زلفة سيئت وجوه الذين كفروا \* يجمع عليهم النجوم كلها والحسرات فتجعل النار يرى منهم فيكون  
نحافي كل لحظة ويوحون على اشرا كههم فيقال لهم أين آلهتكم هل ينفعونكم ينصرتهم لكم أو هل ينفعون  
أنفسهم بانتصارهم لانهم وآلهتهم وقود النار وهو قوله (فكذبوا فيهاهم) أي الآلهة (والغاوين)  
وعبدتهم الذين برزت لهم الجحيم \* والكبكية نكرير الكب جعل التكرير في اللفظ دليلا على التكرير

منه وأما المرض فلما كان قد يتفق وقد لا أو وردهم مقر وبنا بشرط اذا فقال وانما مرضت وكان ممكنا أن يقول والذي يمرضني في  
فيشفيني كما قال في غيره فاعدل عن المطابقة الجانسة المأثورة الا ذلك والله أعلم



\* قوله تعالى فالنّامن شافعين ولا صديق حميم (قال انما جمع الشافع ووجد الصديق لكثرة الشفعا في العادة اذا نزل بانسان خطب  
 ممن يعرفه وعن لا يعرفه واما الصديق فقليل) قال اجد العجب ان الصديق يقع على الواحد وعلى الجمع فالدليل على ارادة الافراد ثم  
 لو كان المراد الافراد لكان اعم لانه في سياق النفي فينبغي الواحد فزاد عليه الى ما لانهاية له (٣٤٥) والله اعلم \* قوله تعالى كذبت

قوم نوح المرسلين (قال  
 المراد نوح كما تقول فلان  
 يركب الدواب ويلبس  
 البرود وماله الادابة

وجنود ابليس اجمعون  
 قالوا وهم فيها يختصمون  
 تالله ان كنا لفي ضلال  
 مبين اذ نسويكم رب  
 العالمين وما أضلنا الا  
 المجرمون فالتنا من  
 شافعين ولا صديق  
 حميم فلو ان لنا كرة  
 فنتكون من المؤمنين  
 ان في ذلك لاية وما  
 كان اكثرهم مؤمنين  
 وان ربك لهو العزيز  
 الرحيم كذبت قوم نوح  
 المرسلين اذ قال لهم  
 اخوهم نوح الا تتقون  
 اني لكم رسول أمين  
 فاتقوا الله وأطيعون  
 وما أسألكم عليه من  
 أجر ان أجرى الاعلى  
 رب العالمين فاتقوا الله  
 وأطيعون قالوا أنؤمن  
 لك واتبعك الارذلون  
 قال وما على عما كانوا  
 يعملون ان حسابهم  
 الاعلى ربى

وربد) قال اجد لاحاجة  
 الى تأويل الجمع بالواحد  
 ههنا مع القطع بان  
 كل من كذب رسولا

في المعنى كانه اذا ألقي في جهنم ينكب مرة بعد مرة حتى يستقر في قعرها اللهم أجرنا من اياخير مستبحار  
 (وجنود ابليس) شياطينه أو متبعوه من عصاة الجن والانس \* يجوز ان ينطق الله الاصنام حتى يصح  
 التناول والتخاصم ويجوز ان يجري ذلك بين العصاة والشياطين \* والمراد بالمجرمين الذين أضلواهم رؤسائهم  
 وكبرائهم كقوله ربنا انا اطعنا سادتنا وكرهنا فاضلونا السبيلا وعن السدى الاولون الذين اقتدينا بهم  
 وعن ابن جرير ابليس وابن آدم القاتل لانه اول من سن القتل وأنواع المعاصي (فالتنا من شافعين) كما ترى  
 المؤمنين لهم شفعا من الملائكة والنبين (ولا صديق) كما ترى لهم أصدقاء لانه لا يتصادق في الآخرة  
 الا المؤمنون وأما أهل النار فينبغيهم التعادى والتباغض قال الله تعالى الا خلا يومئذ بعضهم لبعض عدو  
 الا المتقين أو فالنّامن شافعين ولا صديق حميم من الذين كنا نعدهم شفعا وأصدقاء لانهم كانوا يعتقدون  
 في أصنامهم أنهم شفعاؤهم عند الله وكان لهم الاصدقاء من شياطين الانس أو أرادوا أنهم وقعوا في مهلكة  
 علموا أن الشفعا والاصدقاء لا ينفعونهم ولا يدفعون عنهم فقد صدقوا بنفسيهم نفي ما يتعاقبونهم من النفع لان  
 ما لا ينفع حكمه حكمه المعلوم \* والحجيم من الاحتمام وهو الاهتمام وهو الذي يهيم به ما يهيمك أو من الحسامة  
 بمعنى الخاصة وهو الصديق الخاص (فان قلت) لم جمع الشافع ووجد الصديق (قلت) لكثرة الشفعا في  
 العادة وقلة الصديق ألا ترى أن الرجل اذا امتحن بارهاق ظالم نهضت جماعة وافرة من أهل بلده لشفاعته  
 رجلة وحسبة وان لم يسبق له بأكثرهم معرفة وأما الصديق وهو الصادق في ودادك الذي يهيم به ما يهيمك  
 فأعز من بعض الافوق وعن بعض الحكماء أنه سئل عن الصديق فقال اسم لامع في له ويجوز أن يريد بالصديق  
 الجمع \* المكرة الرجعة الى الدنيا \* ولو في مثل هذا الموضع في معنى التني كانه قيل فليت لنا كرة وذلك لما  
 بين معنى لو وليت من التلاقي في التقدير ويجوز أن تكون على أصلها ويحذف الجواب وهو لفعلا كبت  
 وكبت \* القوم مؤنثة وتصغيرها قومية \* وتطير قوله (المرسلين) والمراد نوح عليه السلام قولك فلان يركب  
 الدواب ويلبس البرود وماله الادابة ويرد \* قيل أخوهم لانه كان منهم من قول العرب يا أخا بني تميم يريدون  
 يا واحدا منهم ومنه بيت الحساسة

لا يسألون أخاهم حين يندبهم \* في النائبات على ما قال برهانا

\* كان أمينا فيهم مشهورا بالامانة كمحمد صلى الله عليه وسلم في قريش (وأطيعون) في نصحي لكم وفي  
 ما أدعوك اليه من الحق (عليه) على هذا الامر وعلى ما أنا فيه يعني دعاء ونصحه ومعنى فاتقوا الله وأطيعون  
 فاتقوا الله في طاعتي وكرره ليؤكده عليهم ويقرر في نفوسهم مع تعليق كل واحدة منهم بما بهلة جعل علة  
 الاول كونه أمينا فيهم وفي الثاني حسم طمعه عنهم وفري وأتباعك جمع تابع كشاهد وأشهدا أو جمع  
 تبع كبطل وأبطال والوالوال للحال وحققها أن يضر بعدها قد في واتبعك \* وقد جمع الارذل على الصحة وعلى  
 التفسير في قوله الذين هم أراذلنا والارذالة والنسبة الخمسة والذانة وانما استرذلوهم لا تضاع نسبهم وقلة  
 نصيبهم من الدنيا وقيل كانوا من أهل الصناعات الدنية كالخياكة والحجامة والصناعة لا تزرى بالديانة  
 وهكذا كانت قريش تقول في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما زالت أتباع الانبياء كذلك حتى  
 صارت من سماتهم وأما رأتهم ألا ترى الى هرقل حين سأل أباسفيا عن أتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فلما قال ضعفاء الناس وأراذلهم قال ما زالت أتباع الانبياء كذلك وعن ابن عباس رضى الله عنهما هم الغاغة  
 وعن عكرمة الخاكة والاسا كفة وعن مقاتل السفلة (وما على) وأي نبي على والمراد انتفاء علمه باخلاص  
 أعمالهم لله واطلاعه على سر أمرهم وباطنه وانما قال هذا لانهم قد طعنوا مع استرذالهم في ايمانهم وأنهم

(٤٤ - كشف ثاني) واحد فقد كذب جميع الرسل لانه ما من نبي الا ومستند صدقه المعجزة الدالة على الصدق فقد  
 كذبوا كل من استند صدقه الى دليل المعجزة وكذلك وقعت الاشارة بقوله تعالى لا نفرق بين أحد من رسله لان التفرقة بينهم توجب تكذيب  
 الكل وتصديق واحد يوجب تصديق الكل والله أعلم



\* قوله تعالى أتنبئون بكل ربيع آية تعبتون (قال كانوا يهدون في أسفارهم بالنجوم فاتخذوا في طرقهم أعلاما فعبثوا بذلك إذا التجوم فيها غنية عنها وقبل المراد القصور المشيدة وقيل بروج الحمام) قال أجد وتأويلها على القصور أظهور وقد ورد ذلك على لسان نبينا صلى الله عليه وسلم حيث وصف الكائنين آخر الزمان بأنهم يتطاولون في البنيان وما أحسن قول مالك رضي الله عنه ولا يصلي إلا أمام على شيء أرفع مما عليه أصحابه كالدالة تكون مرتفعة في الحراب ارتفاعا كبيرا لأنهم يعبتون فعبر عن ترفعهم إلى الحراب على سبيل التكبر ومطاولتهم المأمومين بالعبث (٣٤٦) كتحبيره ووصلوات الله عليه وسلامه عن ترفع قومه في البنيان بالعبث وأما

تأويل الآية على اتخاذهم الأعلام في

لوتشعرون وما أنا بطارد المؤمنين إن أنا الانذير ميين قالوا لئن لم تنته بانوح لتكوتن من المرجومين قال رب ان قومي كذبون فافتح بيني وبينهم فتحا ونجني ومن معي من المؤمنين فأنجيتناه ومن معه في الفلك المشكون ثم أغرقنا بعد الباقين ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين اذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجزى الأجر إلى رب العالمين أتنبون بكل ربيع آية تعبتون واتخذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتم جبارين فاتقوا الله وأطيعون واتقوا

لم يؤمنوا عن تطر وبصيرة وانما آمنوا هوى وبديهة كما حكى الله عنهم في قوله الذين هم أراذلنا بادي الرأي ويجوز أن يتغابي لهم نوح عليه السلام فيفسر قولهم الارذلين بما هو الرذالة عندهم من سوء الاعمال وفساد العقائد ولا ياتفت الى ما هو الرذالة عندهم ثم يبنى جوابه على ذلك فيقول ما على الاعتبار بالطواهر مردون التفتيش عن أسرارهم والشق عن قلوبهم وان كان لهم عمل سيئ فآله محاسبهم ومجازيهم عليه وما أنا الا منذر لا محاسب ولا مجاز (لوتشعرون) ذلك ولكنكم تجهلون فتتساقفون مع الجهل حيث سيركم وقصد بذلك ردة اعتقادهم وانكار أن يسمى المؤمن رذالا وان كان أفقر الناس وأوضعهم نسبافان الغني غني الدين والنسب نسب النقي (وما أنا بطارد المؤمنين) يريد ليس من شأنى أن أتبع شهواتكم وأطيب نفوسكم بطرد المؤمنين الذين صح إيمانهم طمعا في إيمانكم وما على الآن أنذركم انذارا يبين بالبرهان الصحيح الذين يتميز به الحق من الباطل ثم أنتم أعلم بأفسادكم \* ليس هذا باخبار بالكذب لعله أن عالم الغيب والشهادة أعلم ولكنه أراد أني لا أدعوك عليهم لما غا طوني وآدوني وانما أدعوك لاجلك ولاجل دينك ولأنهم كذبوني في وحيك ورسالتك \* فاحكم (بينى وبينهم) والفتاحة الحكومة والفتاح الحاكم لانه يفتح المستغلق كما سمي فيصلا لانه يفصل بين الخصومات \* الفلك السفينة وجعه فلك قال الله تعالى وترى الفلك فيه مواخر فالواحد بوزن قفل والجمع بوزن أسد كسر وافعل على فعل كما كسر وافعل على فعل لانهم ما أخوان في قولك العرب والعرب والرشد والرشد فقالوا أسد وأسد وفلك وفلك ونظيره بعير هجان وابل هجان ودرع دلاص ودرع دلاص فالواحد بوزن كنار والجمع بوزن كرام \* والمشكون المملوءة قال سبحانه عليهم خيلا ورجالا \* قرئ بكل ربيع بالكسر والفتح وهو المكان المرتفع قال المسيب بن علس

في الآل يرفعها ويخفضها \* ربيع بلوح كانه سهل

ومنه قولهم كم ربيع أرضك وهو ارتفاعها \* والآية العلم وكانوا ممن يهدون بالنجوم في أسفارهم فاتخذوا في طرقهم أعلاما طوا لافعبثوا بذلك لانهم كانوا مستغنيين عنها بالنجوم وعن مجاهد بنو بعلربرج الحمام \* والمصانع ما سخد الماء وقيل القصور المشيدة والحصون (لعلكم تخلدون) ترجون الخلود في الدنيا أو تشبه حالكم حال من يخلد وفي حرف أبي كنكم \* وقرئ تخلدون بضم التاء مخففا ومشددا (واذا بطشتم) بسوط أوسيف \* كان ذلك ظما لوعلا وقيل الجبار الذي يقتل ويضرب على الغضب وعن الحسن تبادرون تعجيل العذاب لا تتبثون متفكرين في العواقب \* بالغ في تنبيههم على نعم الله حيث أجلها ثم فصلها مستشهدا بعلمهم وذلك أنه أيقظهم عن سنة غفلتهم عنها حين قال (أمدكم بما تعلمون) ثم عددها عليهم وعرفهم بالمنعم بتعديدها يعلمون من نعمته وأنه كما قدر أن يتفضل عليكم بهذه النعمة فهو قادر على الثواب والعقاب فاتقوه ونحوه قوله تعالى ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد \* (فان قلت) كيف قرن البنين بالانعام (قلت) هم الذين يعينونهم على حفظها والقيام عليها \* (فان قلت) لو قيل (أو عظمت) أم لم تعظ كان أخصر والمعنى واحد (قلت) ليس المعنى بواحد وبينهما فرق لان المراد سواء علينا أفعلت هذا الفعل الذي هو الوعظ أم لم تكن أصلا

الذي أمدكم بما تعلمون أمدكم بأنعام وبنين وجنات وعميون اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم من قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين ان هذا الاخلق الاولين وما نحن بمعذبين فكذبوه فأهلكناهم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت عود المرسلين اذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون اني لكم رسول أمين الطرقات وقد كانت لهم بالنجوم كفاية ففقهه بعد من حيث ان الحاجة تدعو الى ذلك لغيم مطبق وما يجري مجراه ولو وضع هذا في زماننا اليوم لهذا المقصد لم يكن عبثا والله أعلم



فأتقوا الله وأطيعوا

وما أسئلكم عليه من

أجران أجرى الأعلى

رب العالمين أتتركون

فيما عهدنا آمنين في

جنات وعيون وزروع

وتخلل طلوعها هضيم

وتختون من الجبال

بيوتا فرحين فاتقوا الله

وأطيعوا ولا تطيعوا

أمر المسرفين الذين

يفسدون في الأرض

ولا يصلحون قالوا إنما

أنت من المسكرين

ما أنت إلا بشر مثلهما

فأت بآية أن كنت من

الصادقين قال هذه

ناقة لهاترب ولكم

شرب يوم معلوم ولا

تسوها بسوء فيأخذكم

عذاب يوم عظيم ففقروها

فأصبحوا نادمين

فأخذهم العذاب

ان في ذلك لآية وما

كان أكثرهم مؤمنين

وان ربك لهو العزيز

الرحيم كذبت قوم لوط

المرسلين إذ قال لهم

أخوهم لوط ألا تتقون

إني لكم رسول أمين

فاتقوا الله وأطيعوا

وما أسئلكم عليه من

أجران أجرى الأعلى

رب العالمين أنأتون

الذكران من العالمين

وتذرون ما خلق لكم

ربكم

من أهله ومباشر به فهو أبلغ في قلة اعتدادهم بوعظه من قولك أم لم تعظ \* من قرأ خلق الأولين بالفتح فعناه  
أن ما جئت به اخلاق الأولين وتخرسهم كما قالوا أساطير الأولين أو ما خلقنا هذا الا خلق القرون الخالية  
فجاء كما حيوا وغوت كما ماتوا ولا بعث ولا حساب ومن قرأ خلق بضمين وواحدة فعناه ما هذا الذي نحن عليه  
من الدين الا خلق الأولين وعادتهم كانوا يدينونه ويعتقدونه ونحن بهم مقتدون أو ما هذا الذي نحن عليه من  
الحياة والموت الا إعادة لم يزل عليها الناس في قديم الدهر أو ما هذا الذي جئت به من الكذب الا إعادة الأولين  
كانوا يلقون مثله ويستطرونه (أتتركون) يجوز أن يكون انكار الان يتركوا الخلد في نعيمهم لا يزالون  
عنه وأن يكون تذكرا بالنعمة في تخليق الله اياهم وما يتنعمون فيه من الجنات وغير ذلك مع الامن والدعة (فيما  
ههنا) في الذي استقر في هذا المكان من النعيم ثم فسر بقوله (في جنات وعيون) وهذا أيضا جال ثم تفصيل  
\* (فان قلت) لم قال (وتخلل) بعد قوله في جنات والجنة تتناول النخل أول شيء كما يتناول النعم الا بل كذلك  
من بين الازواج حتى انهم لم يذكروا الجنة ولا يقصدون الا النخل كما يذكرون النعم ولا يريدون الا الابل قال  
زهير نسقي جنة سحقا (قلت) فيه وجهان أن يخص النخل بافراده بعد دخوله في جملة سائر الشجر تنبيه على  
انفراده عنها بفضله عليها وأن يريد بالجنات غيرها من الشجر لان اللفظ يصلح لذلك ثم يعطف عليها النخل \*  
الطلعة هي التي تطلع من النخلة كنصل السيف في جوفه شماريح القنوق والقنواسم للخارج من الجذع كما هو  
بمخرجونه وشماريخه \* والهضم اللطيف الضامر من قولهم كشح هضم وطلع انث النخل فيه لطف وفي طلع  
الضاحيل جفاء وكذلك طلع البرني ألطف من طلع اللون فذكرهم نعمة الله في أن وهب لهم أجود النخل  
وأفصح لان الاناث ولادة التمر والبرني أجود التمر وأطيبه ويجوز أن يريد أن تخيلهم أصابت جودة المنابت  
وسعة الماء وسليت من المياهات فملت الجبل الكثير واذا كثرا لجل هضم واذا قل جاء فافرا وقيل الهضم  
اللين النضيج كانه قال وتخلل قد أرطب غره \* قرأ الحسن وتختون بفتح الحاء وقرئ فرحين وفارحين والفرهة  
الكبس والنشاط ومنه قيل فرهة \* استعير لامتنال الامر وارنسامه طاعة الامر المطاع أو جعل الامر  
مطاعا على المجاز الخيالي والمراد الامر ومنه قولهم لث على امره مطاعة وقوله تعالى وأطيعوا امرى (فان  
قلت) ما فائدة قوله (ولا يصلحون) (قلت) فائدة أن فسادهم فساد مصمت ليس معه شيء من الصلاح كما  
تكون حال بعض المفسدين مخلوطة ببعض الصلاح \* المسكر الذي يسكر كثيرا حتى غلب على عقله وقيل هو  
من السكر الرثة وانه بشر \* الشرب النصيب من الماشق والسقي والقيت للخط من السقي والقوت وقرئ  
بالضم روى أنهم قالوا نريد ناقة عشرة أشهر يخرج من هذه الصخرة فتلد سقيا ففقد صالح يتفكر فقال له جبريل  
عليه السلام صل ركعتين وسل ربك الناقسة ففعل فخرجت الناقة وبركت بين أيديهم ونجت سقيا مثلها في  
العظم وعن أبي موسى رأيت مصدرا فاذا هو سستون ذراعا وعن قتادة اذا كان يوم شرب بها شرب ماءهم كله  
ولهم شرب يوم لا تشرب فيه الماء (بسوء) بضرب أو عقر أو غير ذلك \* عظم اليوم لحلول العذاب فيه ووصف  
اليوم به أبلغ من وصف العذاب لان الوقت اذا عظم بسببه كان موقعه من العظم أشد \* وروى أن مسطعا  
ألقاها الى مضيق في شعب فرماها بسهم فأصاب رجلها فسقطت ثم ضرب بها اقدار وروى أن عافرها قال  
لأعقرها حتى ترضوا أجمعين فكانوا يداخلون على المرأة في خدرها فيقولون أترضين فتقول نعم وكذلك  
صبيانهم \* (فان قلت) لم أخذهم العذاب وقد ندموا (قلت) لم يكن ندمهم ندم تائبين ولكن ندم خائفين أن  
يعاقبوا على العقر عاقبا عاجلا كن يرى في بعض الامور رأيا فاسدا وينبئ عليه ثم يندم ويتحسر كندامة  
الكسبي أو ندموا ندم تائبين ولكن في غير وقت التوبة وذلك عند معاناة العذاب وقال الله تعالى ولا تست  
التوبة للذين يعملون السيئات الا به وقيل كانت ندامتهم على ترك الولد وهو بعيد \* واللام في العذاب  
اشارة الى عذاب يوم عظيم \* أراد بالعالمين الناس أي أنأتون من بين اولاد آدم عليه السلام على فرط كثرتهم  
وتفاوت أجناسهم وغلبة انهم على ذكورهم في الكثرة ذكرانهم كان الاناث قد أعوزتكم أو أنأتون انتم من  
بين من عداكم من العالمين الذ ذكران يعني انكم يا قوم لوط وحدهم يختصون بهذه الفاحشة والعالمون على هذا



بقوله تعالى أنا تون الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون (قال يحتمل أن يكون من أزواجكم بيانا لما خلق وأن يكون للتبعيض ويراد به العضو المباح منهم وفي قراءة ابن مسعود ما أصل لكم ربكم من أزواجكم فكانهم كانوا يفعلون ذلك بنفسائهم) قال أجد وقد أشار الرخصي بهذه الإشارة للاستدلال بهذه الآية على خطر اتيان المرأة في غير المأوى وبيانه أن من لو كانت بيانا للكان المعنى حينئذ على ذمهم بترك الأزواج ولا شك أن ترك الأزواج مضموم الى اتيان الذكران وحينئذ يكون المنكر عليهم الجمع بين ترك الأزواج واتيان الذكران لأن ترك الأزواج وحده منكر ولو كان الأمر كذلك لكان النصيب في الثاني متوجها على الجمع وكان اما الأصح أو المتعين وقد اجتمعت العامة على القراءة من فوعا ولا يتفقون على ترك الألف الى ما لا مدخل له في الفصاحة أو في الجواز أصلا فلما أوضح ذلك تبين أن هذا المعنى غير مراد فيتمتعين جل من على البعضية فيكون المنكر عليهم أمرين كل واحد منهما مستقل بالإنكار أحدهما اتيان الذكران والثاني مجانبية اتيان النساء في المأوى رغبة في اتيانهن في غيره وحينئذ يتوجه الرفع لفوات الجمع اللازم على الوجه الاول واستقلال كل واحد من هاتين العظيمتين بالنكير والله الموفق بقوله تعالى قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين (قال أي من جملة من أخرجناه (٣٤٨) ولعلمهم كانوا يخرجون من أخرجوه على أسوأ حال من تعنيف به واحتباس لاملأ كه وأشباه ذلك)

قال أجد وكثيرا ما ورد في القرآن خصوصا في هذه السورة العدول على التعبير بالفعل الى التعبير

من أزواجكم بل أنتم قوم عادون قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين قال اني لعلمكم من القالين رب نجني وأهلي مما يعملون فنجينا وأهله أجمعين الايجوزا في الغابرين ثم دمرنا الا آخرين وأمطرنا عليهم مطرا

بالصفة المشتقة ثم جعل الموصوف بها واحدا من جمع كقول فرعون لا جعلك من المسجونين

القول كل ما ينكح من الحيوان (من أزواجكم) يصلح أن يكون تبينا لما خلق وأن يكون للتبعيض ويراد بما خلق العضو المباح منهم وفي قراءة ابن مسعود ما أصل لكم ربكم من أزواجكم وكانهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنفسائهم العادي المتعدي في ظلمه المتجاوز فيه الحد ومعناه أثر تكون هذه المعصية على عظمها بل أنتم قوم عادون في جميع المعاصي فهذا من جملة ذلك أو بل أنتم قوم أحقاء بان توصفوا بالعدوان حيث ارتكبتم مثل هذه العظيمة (لئن لم تنته) عن نهينا وتقيح أمرنا (لتكونن) من جملة من أخرجناه من بين أظهرنا وطردهنا من بلدنا ولعلمهم كانوا يخرجون من أخرجوه على أسوأ حال من تعنيف به واحتباس لاملأ كه وكما يكون حال الظلمة اذا أحلوا بعض من بغضون عليه وكما كان يفعل أهل مكة عن يرد المهاجرة \* (من القالين) أبلغ من أن يقول اني لعلمكم قال كما تقول فلان من العلماء فيكون أبلغ من قولك فلان عالم لانتك تشهد به بكونه معدودا في زمرة تهم ومعروفة مساهمته لهم في العلم ويجوز أن يريد من الكاملين في قلاكم والقليل البغض الشديد كانه بغض يقلى القواد والكبد وفي هذا دليل على عظم المعصية والمراد القلي من حيث الدين والتقوى وقد تقوى همة الدين في دين الله حتى تقرب كراهته للمعاصي من الكراهة الجلية (مما يعملون) من عقوبة عملهم وهو الظاهر ويحتمل أن يريد بالتجنية العصمة (فان قلت) فامعنى قوله (فنجينا وأهله أجمعين الايجوزا) (قلت) معناه أنه عصمه وأهله من ذلك الا الجوز فانها كانت غير معصومة منه لكونها راضية به ومعينة عليه ومحترشة والراضى بالمعصية في حكم العاصي (فان قلت) كان أهله مؤمنين ولولا ذلك لما طالبهم النجاة فكيف استثنيت الكافرة منهم (قلت) الاستثناء انما وقع من الأهل وفي هذا الاسم لهم معهم شركة بحسب الزواج وان لم تشاركهم في الإيمان (فان قلت) (في الغابرين) صفة لها كانه قيل الايجوزا غابرة ولم يكن الغبور صفة لها وقت تيجيتهم (قلت) معناه الايجوزا مقدرا غبورها ومعنى الغابرين في العذاب والهلاك غير الناجين قيل انها هلكت مع من خرج من القرية بما أمطر عليهم من الحجارة والمراد بتدميرهم الاتفالك بهم \* وأما الامطار فعن قتادة أمطر الله على

وقولهم سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين وقولهم لتكونن من المخرجين وقوله اني لعلمكم من القالين شذوذ وقوله تعالى في غير هارضا بان يكونوا مع الخوالف وكذلك ذرنا نكن مع القاعدين وأمثاله كثيرة والسرف في ذلك والله أعلم أن التعبير بالفعل انما يفهم وقوعه خاصة وأما التعبير بالصفة ثم جعل الموصوف بها واحدا من جمع فانه يفهم أمرا رائدا على وقوعه وهو أن الصفة المذكورة كالسمة لموصوف ثابتة العلوق به كانه القب وكانه من طائفة صارت كالنوع المخصوص المشهور ببعض السمات الرديئة واعتبر ذلك لو قلت رضوا بان يتخلفوا لما كان في ذلك من يدعى الاخبار بوقوع التخلف منهم لا غير وانظر الى المساق وهو قوله رضوا بان يكونوا مع الخوالف كيف ألحقهم اقبار ديثا وصيرهم من نوع رذل مشهور بسعة التخلف حتى صارت له لقبلا لصقابه وهذا الجواب عام في جميع ما يرد عليك من أمثال ذلك فتأمل وأقدره قدره والله الموفق للصواب \* قوله تعالى الايجوزا في الغابرين (قال المجزور صفة لها كانه قيل الايجوزا غابرة ولم يكن الغبور صفة لها وقت تيجيتهم قلت معناه الايجوزا مقدرا غبورها أي في الهلاك والعذاب) قال أجد وان تجملت برفع القاعدة الممهدة آنفا فاعلم أن السر الذي اقتضى العدول عن أن يقول مثلا الايجوزا غابرة الى ما ذكر في المتلو هو أن المذكور في المتلاوة يقتضى الاسجال عليهم بأنهم من أمة موسومين بهذه السمة من الهلاك كما قدمته الا أنه أبلغ من مجرد وصفها بالغبور والله أعلم



شذا القوم بحجارة من السماء فأهلكهم وعن ابن زيد لم يرض بالاثتقال حتى أتبعه مطر من حجارة وقاعل  
 ساء (مطر المندرين) ولم يرد بالندرين قوما بأعيانهم إنما هو الجنس والخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم  
 \* قرئ أصحاب الأيكة بالهمزة وبخفيفها وبالجر على الإضافة وهو الوجه ومن قرأ بالنصب وزعم أن ليكة  
 وزن ليلة اسم بلد فتوهم قدا إليه خط المصحف حيث وجدت مكتوبة في هذه السورة وفي سورة ص غير  
 ألف وفي المصحف أسماء كتبت على خلاف قياس الخط المصطلح عليه وإنما كتبت في هاتين السورتين على حكم  
 لفظ اللفظ كما يكتب أصحاب النحول ولولى على هذه الصورة لبيان لفظ المخفف وقد كتبت في سائر القرآن  
 على الأصل والقصة واحدة على أن ليكة اسم لا يعرف وروى أن أصحاب الأيكة كانوا أصحاب شجر ملتف  
 وكان شجرهم الدوم \* (فان قلت) هلا قيل أخوهم شعيب كما في سائر المواضع (قلت) قالوا ان شعيب لم يكن من  
 أصحاب الأيكة وفي الحديث ان شعيبا أحامدين أرسل اليهم وإلى أصحاب الأيكة \* الكيل على ثلاثة أضرب  
 واف وطيف وزائد فامر بالواجب الذي هو الإبقاء ونهى عن المحرم الذي هو التطفيف ولم يذكر الزائد  
 وكان تركه عن الأمر والنهي دليل على أنه ان فعله فقد أحسن وان لم يفعله فلا عليه قرئ بالقسطاس مضموما  
 ومكسورا وهو الميزان وقيل القرسطون فان كان من القسط وهو العدل وجعلت العين مكررة فوزنه  
 فعلاسا والافه ورابعي وقيل هو بالرومية العدل \* يقال بخسنة حقه اذا نقصته اياه ومنه قيل للكس  
 الجنس وهو عام في كل حق ثبت لاحد أن لا يهضم وفي كل ملك أن لا يغصب عليه ماله ولا يتخيف منه ولا  
 يتصرف فيه الا باذنه تصرفا شرعيا \* يقال عثا في الارض وعثى وعاث وذلك نحو قطع الطريق والغارة  
 واهلاك الزروع وكانوا يفعلون ذلك مع أوليهم أنواع الفساد فنهوا عن ذلك \* وقرئ الجيلة بوزن الالة  
 والجيلة بوزن الخلقة ومعناها واحد أي ذوى الجيلة وهو كقولك والخلق الاولين \* (فان قلت) هل اختلف  
 المعنى باذخال الواو وهما وتر كها في قصة عود (قلت) اذا أدخلت الواو فقد قصد معنيين كلاهما مناف  
 للرسالة عندهم التسخير والبشرية وان الرسول لا يجوز أن يكون مسجرا ولا يجوز أن يكون بشرا واذا تركت  
 الواو فلم يقصد الا معنى واحد وهو كونه مسجرا ثم قرر بكونه بشرا مثلهم \* (فان قلت) ان المخففة من الثقيلة  
 ولاهما كيف تفرقتا على فعل الظن وثاني مفعوليه (قلت) أصلهما أن يتفرقا على المبتدأ والخبر كقولك ان  
 زيد لم يلدنطلق فلما كان البابان أعني باب كان وباب ظننت من جنس باب المبتدأ والخبر فعل ذلك في البابين فقل  
 ان كان زيد لم يلدنطلقا وان ظننته لم يلدنطلقا \* قرئ كسفا بالسكون والحركة وكلاهما جمع كسنة نحو قطع وسدر  
 وقيل الكسف والكسفة كالربع والرابعة وهي القطعة وكسفه قطعه \* والسماء السحاب أو المظلة وما كان  
 عليهم ذلك الاتصاف بهم على الجود والتكذيب ولو كان فيهم أدنى ميل إلى التصديق لما أخطروه ببالهم فضلا  
 أن يطلبوه والمعنى ان كنت صادقا أنك نبي فادع الله أن يسقط علينا كسفا من السماء (ربى أعلم بما  
 تعملون) يريد أن الله أعلم بأعمالكم وعما تستوجبون عليهم من العقاب فان أراد أن يعاقبكم بالسقاط  
 كسف من السماء فعل وان أراد عقابا آخر فاليه الحكم والمشيئة (فأخذهم) الله بنحو ما اقترحوا من عذاب  
 الظلة ان أرادوا بالسماء السحاب وان أرادوا المظلة فقد خالف بهم عن مقترحهم يروى أنه حبس عنهم  
 الريح سبعا ووسط عليهم الومد فأخذوا بنفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا سرب فاضطروا إلى أن يخرجوا إلى  
 البرية فأظلمت سحابة وجد والها بردا ونسما فاجتمعوا تحتها فأمطرت عليهم نارا فاحترقوا وروى أن  
 شعيبا بعث إلى اثنين أصحاب مدين وأصحاب الأيكة فأهلك مدين بصيحة جبريل وأصحاب الأيكة بعذاب  
 يوم الظلة \* (فان قلت) كيف كرر في هذه السورة في أول كل قصة وآخرها ما كرر (قلت) كل قصة منها  
 كتزيل برأسه وفيها من الاعتبار مثل ما في غيرها فكانت كل واحدة منها تدلي بحق في أن تفتح بما افتتحت  
 به صاحبها وأن تختتم بما اختتمت به ولان في التكرير تقرير للأعاني في النفس وتثبيت لها في الصدور لا ترى  
 أنه لا طريق إلى تحفظ العلوم الا بتريدها ما يراى تحفظه منها وكلما زاد تريدها كان أمكن له في القلب وأرسخ في  
 الفهم وأثبت للذكر وأبعد من النسيان ولان هذه القصص طرقت بها آذان وقرع عن الانصات للحق  
 وقلوب غاف عن تدبره فكتوثر بالوعظ والتذكير ووجهت بالتريده والتكرير لعل ذلك يفتح أذنا ويفتح

فساء مطر المندرين ان  
 في ذلك لآية وما كان  
 أكثرهم مؤمنين وان  
 ربك لهو العزيز الرحيم  
 كذب أصحاب الأيكة  
 المرسلين اذ قال لهم  
 شعيب ألا تنقون اني  
 لكم رسول أمين  
 فاتقوا الله وأطيعون  
 وما أسألكم عليه من  
 أجر ان أجرى الاعلى رب  
 العالمين أو فوا الكيل  
 ولا تكونوا من الخسرين  
 وزوا بالقسطاس  
 المستقيم ولا تبخسوا  
 الناس أشياءهم ولا  
 تعسوا في الارض  
 مفسدين واتقوا الذي  
 خلقكم والجيلة الاولين  
 قالوا انما أنت من  
 المسحورين وما أنت الا  
 بشر مثلنا وان تظنك  
 من الكاذبين فأسقط  
 علينا كسفا من السماء  
 ان كنت من الصادقين  
 قال ربى أعلم بما تعملون  
 فكذبوه فأخذهم  
 عذاب يوم الظلة انه  
 كان عذاب يوم عظيم  
 ان في ذلك لآية وما  
 كان أكثرهم مؤمنين  
 وان ربك لهو العزيز  
 الرحيم



عاد كلامه (قال) واعلم أن الآيات الأولى كالمقدمات لهذه الآيات فإن الله تعالى أبان أنه منزل بالعجم التي لا يعرفون غيرها وعلى لسان  
عربي لو أشكل عليهم فهم شيء منه (٣٥٠) لكان البيان عنده عندها ناجزا وما نزل على لسان عجمي قد يعتذرون بأنه لا يفهمهم ما استغلق

على أفهامهم من معانيه  
فقد أراح أعذارهم  
ودحض حججهم وسلكه  
في قلوبهم وممكنهم من  
فهمه أشد التمكن  
ولكن لم يوفهم بل قدر  
عليهم أنهم لا يؤمنون  
(قال أجد) يعني بقوله  
قدر عليهم أنهم  
لا يؤمنون علم أنهم  
لا يؤمنون لأن التقدير  
عنده العلم والحق

وأنه أنزل رب العالمين  
نزل به الروح الأمين  
على قلبك لتكون من  
المُنذرين بلسان عربي  
مبين وأنه لست في زبر  
الأولين أو لم يكن لهم آية  
أن يعلمه علموا بني  
إسرائيل ولو نزلناه على  
بعض الأعميين فقرأه  
عليهم ما كانوا مؤمنين  
كذلك سلكتنا في قلوب  
المجرمين

إن الله تعالى أراد منهم  
أنهم لا يؤمنون وهذا  
تقرير لجواب عن سؤال  
مقدرو وهو أن يقال  
قلوبهم نائمة عن قبول  
الحق لا يلجها وجهه  
ولا يسبب فكيف  
يسلك الحق فيها فيجيب  
عنه بهذا الجواب والله  
أعلم بقوله تعالى كذلك

ذهنا أو يصقل عقلا طال عهده بالصقل أو يجلو فها قد غطي عليه تراكم الصدا (وأنه) وإن هذا التنزيل يعني  
ما نزل من هذه القصص والآيات والمراد بالتنزيل المنزل \* والباء في نزل به الروح ونزل به الروح على القراءتين  
للتعديدية ومعنى نزل به الروح جعل الله الروح نازلا به (على قلبك) أي حفظك وفهمك إياه وأثبتته في قلبك  
أثبت ما لا ينسى كقوله تعالى سنقرئك فلا تنسى (بلسان عربي) أما أن يتعلق بالمنذرين فيكون المعنى لتكون  
من الذين أنذروا بهذا اللسان وهم خمسة هود وصالح وشعيب وإسماعيل ومحمد عليهم الصلاة والسلام وأما أن  
يتعلق بنزل فيكون المعنى نزل باللسان العربي لتنذره لأنه لو نزل باللسان العجمي لتجافوا عنه أصلا ولقوا  
ما صنع بما لا تفهمه فيستعذرا لاندازه وفي هذا الوجه أن تنزله بالعربية التي هي لسانك ولسان قومك  
تنزيل له على قلبك لأنك تفهمه وتفهمه قومك ولو كان أعجميا لكان نازلا على سمعك دون قلبك لأنك تسمع  
أجرا من حروف لا تفهم معانيها ولا تعيها وقد يكون الرجل عارفا بعدة لغات فإذا كلم بلغته التي لقنها أو لا ونشأ  
عليها وتطبع بها لم يكن قلبه إلا إلى معاني الكلام يتلقاها بقلبه ولا يكاد يظن للالفاظ كيف جرت وإن كلم بغير  
تلك اللغة وإن كان ماهرا معرفتها كان نظره أولا في ألفاظها ثم في معانيها فهذا انقصر برأيه نزل على قلبه لنزوله  
بلسان عربي مبين (وأنه) وإن القرآن يعني ذكره مثبت في سائر الكتب السماوية وقيل إن معانيه فيها وبه  
يخرج لابي خنيفة في جواز القراءة بالفارسية في الصلاة على أن القرآن قرآن إذا ترجم بغير العربية حيث قيل  
وأنه لفي زبر الأولين لتكون معانيه فيها وقيل الضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك في أن يعلمه وليس  
بواضح وقرئ يكن بالنسبة كبروآية بالنصب على أنها خبره وأن يعلمه هو الاسم وقرئ تكن بالتأنيث وجعلت  
آية أسماء وأن يعلمه خبرا وليست كالأولى لوقوع النكرة أسما والمعرفة خبرا وقد خرج لها وجه آخر اختص  
من ذلك فقيل في تكن ضمير القصة وآية أن يعلمه جملة واقعة موقع الخبر ويجوز على هذا أن يكون لهم آية  
هي جملة الشأن وأن يعلمه بدلا عن آية ويجوز مع نصب الآية تأنيث تكن كقوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم إلا  
أن قالوا ومنه بيت لبيد  
فخضى وقدمها وكانت عادة \* منه إذا هي عرذت أقدامها

وقرئ تعلمه بالناس وعلماء بني إسرائيل عبد الله بن سلام وغيره قال الله تعالى وإذا أتت على عليهم قالوا آمنا به أنه الحق  
من ربنا أنا كنا من قبله مسلمين (فإن قلت) كيف خط في المصحف علماء يوا قبل الالف (قلت) خط على لغة  
من عيل الالف إلى الواو وعلى هذه اللغة كتبت الصلاة والزكاة والربا \* الأعم الذي لا يفصح وفي لسانه عجمة  
واستعجم والأعجمي مثله إلا أن فيه زيادة باء النسبة زيادة تأكيد وقرأ الحسن الأعجميين ولما كان من يتكلم  
بلسان غير لسانهم لا يفقهون كلامه قالوا له أعجمي وأعجمي شبهوه عن لا يفصح ولا يبين وقالوا السكلى ذى صوت  
من البهائم والطيور وغيرها أعجمي قال حميد ولا عر بياشاقه صوت أعجمي \* سلكتناه أدخلناه ومكناه والمعنى أنا  
أنزلناه هذا القرآن على رجل عربي بلسان عربي مبين فسمعوا به وفهموه وعرفوا فصاحته وأنه معجز  
لا يعارض بكلام مثله وانضم إلى ذلك اتفاق علماء أهل الكتب المنزلة قبله على أن البشارة بانزاله وتحليمه  
المنزل عليه وصفته في كتبهم وقد تضمنت معانيه وقصصه وصح بذلك أنهم من عند الله وليست بأساطير كازعموا  
فلم يؤمنوا به ومحمد وسموه شعرا تارة وسحرا أخرى وقالوا هو من تلقى محمد وأقترائه (ولو نزلناه على بعض)  
الأعجم الذي لا يحسن العربية فضلا أن يقدر على نظم مثله (فقرأ عليهم) هكذا فصحا معجزا متعدي به  
لكفروا به كما كفروا ولتمهلوا بخودهم عذرا وسموه سحرا ثم قال (كذلك سلكتناه) أي مثل هذا السلوك سلكتناه  
في قلوبهم وهكذا مكناه وقترناه فيها وعلى مثل هذه الحال وهذه الصفة من الكفر به والتكذيب له وضعناه  
فيها فكيفما فعل بهم وصنع وعلى أي وجه دبر أمرهم فلا سبيل إلى أن يتغير أعمامهم عليه من جوده وانكاره كما  
قال ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلم يسهو بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا السحر مبين (فإن قلت) كيف  
أسند السلوك بصفة التكذيب إلى ذاته (قلت) أراد به الدلالة على تمكنه مكذبا في قلوبهم أشد التمكن وأثبتته

سلكتناه في قلوب المجرمين (قال إن قلت كيف أسند السلوك بصفة التكذيب إلى ذاته قلت المراد الدلالة على تمكنه مكذبا  
في قلوبهم أشد التمكن



فجعل بمنزلة أمر قد جبالوا عليه وفطروا ألا ترى إلى قولهم هو مجبول على الشح يريدون تمكن الشح فيه لان  
الامور الخلقية أثبت من العارضة والدليل عليه أنه أسند ترك الايمان به اليهم على عقبه وهو قوله لا يؤمنون  
به (فان قلت) ما موقع (لا يؤمنون به) من قوله سلكناه في قلوب المجرمين (قلت) موقعه منه موقع الموضع  
والمخلص لانه مسوق لثباته ~~ككذبا~~ ككذبا مجحودا في قلوبهم فاتباع ما يقرر هذا المعنى من أنهم لا يزالون على  
التكذيب به ويجوده حتى يعاينوا الوعيد ويجوز أن يكون حالا أي سلكناه فيها غير مؤمن به \* وقرأ الحسن  
فتأتيتهم بالتأني عن الساعة وبغثة بالتحريك وفي حرف أبي ويروه بغثة (فان قلت) ما معنى التعقيب في قوله  
فأتيتهم بغثة فيقولوا (قلت) ليس المعنى ترادف رؤية العذاب ومفاجأته وسؤال النظره فيه في الوجود وانما  
المعنى ترتيبها في الشدة كانه قيل لا يؤمنون بالقرآن حتى تكون رؤيتهم للعذاب فها هو أشد منها وهو حوقه  
بهم مفاجأة فها هو أشد منه وهو سؤالهم النظره ومثال ذلك أن تقول لمن تعظه ان أسأت مقتل الصالحون  
فقتل الله فانك لا تفصل هذا الترتيب أن مقت الله يو جد عقيب مقت الصالحين وانما قصدك إلى ترتيب  
شدة الامر على المسى عوانه يحصل له بسبب الاساءة مقت الصالحين فها هو أشد من مقتهم وهو مقت الله  
وترى ثم يقع في هذا الاسلوب فيحل موقعه (أفبعذابنا يستججلون) تبيكت لهم بانكارونهمكم ومعناه كيف  
يستججل العذاب من هو معرض لعذاب يسأل فيه من جنس ما هو فيه اليوم من النظره والامهال طرفه  
عين فلا يجاب اليها ويحتمل أن يكون هذا حكاية توبيخ يوحى به عند استنظارهم يومئذ ويستججلون على هذا  
الوجه حكاية حال ماضية ووجه آخر متصل بما بعده وذلك أن استججلاهم بالعذاب انما كان لا اعتقادهم أنه  
غير كائن ولا لاحق بهم وأنهم يمتنعون بأعمار طوال في سلامة وأمن فقال تعالى أفبعذابنا يستججلون أسرا  
وبطرا واستهزاء واتكالا على الامل الطويل \* ثم قال هب أن الامر كما يعتقدون من غيبهم وتعميرهم فاذا  
لحقهم الوعيد بعد ذلك ما ينفقهم حينئذ ما مضى من طول أعمارهم وطيب معاشهم وعن ميمون بن مهران  
أنه لقي الحسن في الطواف وكان يتمنى لقاءه فقال له عظمي فلم يرد على تلاوة هذه الآية فقال ميمون لقد  
وعظت فأبلغت \* وقرئ يمتنعون بالتخفيف (منذرون) رسل يندرونهم (ذكرى) منصوبة بمعنى تذكرة  
امالان أنذروا كرمه تقاربان فكانه قيل منذرون تذكرة واما لانها حال من الضمير في منذرون أي  
ينذرونهم ذوى تذكرة واما لانها مفعول له على معنى أنهم يندرون لاجل الموعظة والتذكرة أو مرفوعة  
على أنها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هذه ذكرى والجملة اعتراضية أو صفة بمعنى منذرون ذروا ذكرى أو جعلوا  
ذكرى لامعائهم في التذكرة واطناهم فيها ووجه آخر وهو أن يكون ذكرى متعلقة بأهل كتمانهم ولا له  
والمعنى وما أهل كتمان أهل قرية ظالمين الا بعد ما ألزمناهم الحجة بأرسال المنذرين اليهم ليكون اهلا كهم  
تذكرة وعبرة لغيرهم فلا يعصوا مثل عصياتهم (وما كنا ظالمين) فهلك قومنا غير ظالمين وهذا الوجه عليه  
المعول (فان قلت) كيف عزلت الواو عن الجملة بعد الاول تعزل عنها في قوله وما أهل كتمان من قرية الاولها  
كتاب معلوم (قلت) الاصل عزل الواو لان الجملة صفة لقرية واذا زيدت فلنا كيد وصل الصفة بالموصوف  
كما في قوله سبعة وثامنهم كائهم \* كانوا يقولون ان محمدا كاهن وما ينزل عليه من جنس ما ينزل به  
الشياطين على الكهنة فكذبوا بان ذلك مما لا يتسهل للشياطين ولا يقدر علىه لانهم من جومون بالشهب  
معزولون عن استماع كلام أهل السماء \* وقرأ الحسن الشياطين ووجهه أنه رأى آخره كآخر بير بن وفلسطين  
فتخبرين أن يجرى الاعراب على النون وبين أن يجريه على ما قبله فيقول الشياطين والشياطين كما تخبرت  
العرب بين أن يقولوا هذه بيرون ويبرين وفلسطين وفلسطين وحقه أن تشتهق من الشيطونة وهي  
الهلاله كما قيل له الباطل وعن الفراء غلط الشيخ في قراءته الشياطين ظن أنها النون التي على هجاء من فقال  
المنذر بن شمير ان جاز أن يحتج بقول العجاج ورؤية فها جاز أن يحتج بقول الحسن ومما حبه يري محمد بن  
السميع مع أننا علم أنهم لم يقرأ به الا وقد سمعنا فيه \* قد علم أن ذلك لا يكون ولكنه أراد أن يحرر منه لازدياد  
الاخلاص والتقوى وفيه لطف لسائر المكلفين كما قال ولتقول علينا بعض الأقاويل فان كنت في شك مما

لا يؤمنون به حتى يروا  
العذاب الاليم فأتيتهم  
بغثة وهم لا يشعرون  
فبقولوا هل نحن  
منظرون أفبعذابنا  
يستججلون أفأريت ان  
متعناهم سنين ثم  
جاءهم ما كانوا وعدون  
ما أغنى عنهم ما كانوا  
يتمتعون وما أهل كتمان  
قرية الالهة منذرون  
ذكرى وما كنا ظالمين  
وما تنزلت به الشياطين  
وما ينبغي لهم وما  
يستطيعون انهم عن  
السمع المعزولون فلا  
تدع مع الله الها آخر  
فتكون من المعدنين

فجعل بمنزلة أمر قد  
جبالوا عليه بدليل أنه  
أسند اليهم ترك الايمان  
به على عقبه في قوله  
لا يؤمنون به (فان قلت)  
وما ينقسم من بقائه  
على ظاهره الا أنه  
التوحيد المحض والايمان  
الصرف وأن الله تعالى  
خلق قلوبهم نائية عن  
قبول الحق والقدرية  
لا يبلغون في التوحيد  
إلى هذا الحد والله  
سبحانه وتعالى أعلم



أزلنا اليك \* فيه وجهان أحدهما أن يؤمر بانذار الأقرب فالأقرب من قومه ويسد في ذلك عن هو أولى بالبداهة ثم عن بلييه وأن يقدم انذارهم على انذار غيرهم كما روى عنه عليه السلام أنه لما دخل مكة قال كل ربا في الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين وأول ما أضعه ربا العباس والثاني أن يؤمر بان لا يأخذ ما يأخذ القريب للقريب من العطف والرأفة ولا يحاييهم في الانذار والتخويف وروى أنه صعد الصفا لما نزلت فنادى الأقرب فالأقرب فخذ انخذا وقال يا بني عبد المطلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف يا عباس عم النبي يا صفيّة عمّة رسول الله اني لا أملك لكم من الله شيئا سألوني من مالي ما شئتم وروى أنه جمع بني عبد المطلب وهم يومئذ أربعون رجلا الرجل منهم يأكل الجذعة ويشرب العس على رجل شاة وقعب من لبن فأكلوا وشربوا حتى صدروا ثم أنذرهم فقال يا بني عبد المطلب لو أخبرتكم أن يسفح هذا الجبل خيلا كنتم مصدق في قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد وروى أنه قال يا بني عبد المطلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف افتدوا أنفسكم من النار فاني لأغني عنكم شيئا ثم قال يا عائشة بنت أبي بكر ويا حفصة بنت عمر ويا فاطمة بنت محمد ويا صفيّة عمّة محمد اشترين أنفسكن من النار فاني لأغني عنكن شيئا \* الطائر اذا أراد أن ينحط للوقوع كسر جناحه وخفضه واذا أراد أن ينض للطيران رفع جناحه فجعل خفض جناحه عند الانحطاط مثلا في التواضع وابن الجناح ومنه قول بعضهم وأنت الشهباء بخفض الجناح \* فلذلك في رفعه أجدلا

وأنذر عشيرتك  
الأقربين واخفض  
جناحك لمن اتبعك  
من المؤمنين فان عصوك  
فقل اني بريء مما تعملون  
وتوكل على العزيز  
الرحيم الذي يرak حين  
تقوم وتقبلك في  
الساجدين انه هو  
السميع العليم هل  
أنبشكم على من تنزل  
الشياطين تنزل على  
كل أفك أنتم يلقون  
السمع وأكثروهم كاذبون

ينها عن التكبر بعد التواضع (فان قلت) المتبعون للرسول هم المؤمنون والمتبعون للرسول هم المؤمنون (قلت) قلتم (قلت) قلتم وجهان أن يسميهم قبل الدخول في الايمان مؤمنين لمشارفتهم ذلك وأن يريد بالمؤمنين المصدقين بالسنتهم وهم صنفان صنف صدق واتبع رسول الله فيما جاء به وصنف ما وجد منه الا التصديق بحسب ثم اما أن يكونوا منافقين أو فاسقين والمنافق والفاسق لا يخفض لهما الجناح والمعنى من المؤمنين من عشيرتك وغيرهم \* يعني أنذر قومك فان اتبعوك وأطاعوك فاخفض لهم جناحك وان عصوك ولم يتبعوك فتبرأ منهم ومن أعمالهم من الشرك بالله وغيره (وتوكل) على الله بكفك شر من يعصيك منهم ومن غيرهم والتوكل تفويض الرجل أمره الى من يملك أمره ويقدر على نفعه وضربه وقالوا المتوكل من اندهمه أمر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية لله فعلى هذا اذا وقع الانسان في محنة ثم سأل غيره خلاصه لم يخرج من حد التوكل لانه لم يحاول دفع ما نزل به عن نفسه بمعصية الله وفي مصاحف أهل المدينة والشام فتوكل وبه قرأ نافع وابن عامر وله محلان في العطف أن يعطف على فقل أو فلا تدع (على العزيز الرحيم) على الذي يقهر أعداءك بعزته وينصرك عليهم برحمته \* ثم أتبع كونه رحيمًا على رسوله ما هو من أسباب الرحمة وهو ذكر ما كان يفعله في خوف الليل من قيامه للتهجد وتقلبه في تصفح أحوال المهجدين من أصحابه ليطالع عليهم من حيث لا يشعرون ويستبطن سر أمرهم وكيف يعبدون الله وكيف يعملون لا تخبرهم كما يحكي أنه حين نسخ فرض قيام الليل طاف تلك الليلة يبيت أصحابه لينظر ما يصنعون لحرصه عليهم وعلى ما يوجد منهم من فعل الطاعات وتكثير الحسنات فوجدها كبيت الزنا بيل السمع منهم من دندنتهم بذكر الله والتلاوة \* والمراد بالساجدين المصلون وقيل معناه يرak حين تقوم للصلاة بالناس جماعة وتقلبه في الساجدين تصرفه فيما بينهم بقيامه وركوعه وسجوده وقعوده اذا أمرهم وعن مقاتل أنه سأل أبا حنيفة رحمه الله هل تجد الصلاة في الجماعة في القرآن فقال لا يحضرني فتسلاله هذه الآية ويحتمل أنه لا يخفى عليه حال كماله في تقلب مع الساجدين في كفاية أمور الدين (انه هو السميع) لما تقول (العليم) بما تنويه وتعمله وقيل هو تقلب بصره فيمن يضل خلقه من قوله صلى الله عليه وسلم أتموا الركوع والسجود فوالله اني لأراكم من خلف ظهري اذا ركعتم وسجدتم \* وقرئ ويقبلك (كل أفك أنتم) هم الكهنة والمنتمية كشق وسطيح ومسيلة وطليحة (يلقون السمع) هم الشياطين كانوا قبل أن يحجبوا بالرحم يسمعون الى الملا الأعلى فيختطفون بعض ما يشكاهون به مما اطلعوا عليه من الغيوب ثم يوحون به الى أوليائهم من أولئك (وأكثروهم كاذبون) فيما يوحون به اليهم لانهم يسمعونهم ما لم يسمعوا وقيل يلقون الى أوليائهم السمع



أى المسموع من الملائكة وقيل الا فاكون يلقون السمع الى الشياطين فيتلقون وحين هم اليهم أو يلقون المسموع من الشياطين الى الناس وأكثر الا فاكون كاذبون ينسرون على الشياطين ما لم يوحوا اليهم وترى أكثر ما يحكمون به باطلا وزورا وفي الحديث الكلمة تختطفها الجن فيقصرها في أذن وليه فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة والقر الصب (فان قلت) كيف دخل حرف الجر على من المتضمنة لمعنى الاستفهام والاستفهام له صدر الكلام ألا ترى الى قولك أعلى زيد مررت ولا تقول أعلى زيد مررت (قلت) ليس معنى التضمن أن الاسم دل على معنيين معناه معنى الاسم ومعنى الحرف وانما معناه أن الاصل آمن حذف حرف الاستفهام واستمر الاستعمال على حذفه كما حذف من هل والاصل أهل قال \* أهل رأونا بسفح القاع ذى الاكم \* فاذا أدخلت حرف الجر على من فقد راء الهمزة قبل حرف الجر في ضميرك كاتك تقول أعلى من تنزل الشياطين كقولك أعلى زيد مررت (فان قلت) يلقون ما محله (قلت) يجوز أن يكون في محل نصب على الحال أى تنزل ملقن السمع وفي محل الجر صفة لكل أقال لأنه في معنى الجمع وأن لا يكون له محل بأن يستأنف كأن قائلا قال لم تنزل على الا فاكون فقبل يفعلون كيت وكيت (فان قلت) كيف قيل وأكثروا كاذبون بعد ما قضى عليهم أن كل واحد منهم أقال (قلت) الا فاكون هم الذين يكثرون الافك ولا يدل ذلك على أنهم لا ينطقون الا بالافك فأراد أن هؤلاء الا فاكون كل من يصدق منهم فيما يحكى عن الجن وأكثروا مقرر عليه (فان قلت) وانه لما تنزل رب العالمين وما تنزلت به الشياطين هل أنبئكم على من تنزل الشياطين لم فرق بينهن وهن أخوات (قلت) أريد التفرقة بينهن بآيات ليست في معناه ليرجع الى المجىء بهن وتطرية ذكر ما فيهن كرهة بعد كرهة فيدل بذلك على أن المعنى الذى نزل فيه من المعاني التى اشتدت كراهة الله لافها ومثاله أن يحدث الرجل يحدث وفي صدره اهتمام بشئ منه وفضل عناية فتراه بعيد ذكره ولا يتفك عن الرجوع اليه (والشعراء) مبتدأ (يتبعهم الغاوون) خبره ومعناه أنه لا يتبعهم على باطلهم وكذبهم وفضول قولهم وما هم عليه من الهجاء وتمزيق الاعراض والقدح فى الانساب والنسب بالحرم والعزل والابتهاز ومدح من لا يستحق المدح ولا يستحسن ذلك منهم ولا يطرب على قولهم الا الغاوون والسفهاء والسطار وقيل الغاوون الراوون وقيل الشياطين وقيل هم شعراء قریش عبد الله بن الزبير وهبيرة بن أبى وهب الخزرجي ومسافع بن عبد مناف وأبو عزة الجعي ومن تقيف أمية بن أبى الصلت قالوا نحن نقول مثل قول محمد وكانوا يمجونه ويجمع اليهم الاغراب من قومهم يستمعون أشعارهم وأهاجهم وقرأ عيسى بن عمر والشعراء بالنصب على ضم ما فعل يفسره الظاهر قال أبو عبيد كان الغالب عليه حب النصب قرأ جملة الخطب والسارق والسارقة وسورة أنزلناها وقرئ يتبعهم على التخفيف ويتبعهم يسكون العين تشبها بالبعه بعضه \* ذكر الوادى والهيوم فيه تمثيل لذهابهم فى كل شعب من القول واعتسافهم وقلة مبالاتهم بالغلو فى المنطق ومجازرة حديث القصد فيه حتى يفضوا أجبن الناس على عنزة وأشجعهم على حاتم وأن يهتوا السبرى ويفسقوا التقي وعن الفرزدق أن سليمان بن عبد الملك سمع قوله

فبتن بجاني مصرات \* وبت أفض أغلاق الختام

فقال قد وحب عليك الحد فقال بأمر المؤمنين قد درأ الله عنى الحد بقوله وأنهم يقولون ما لا يفعلون \* استثنى الشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثر ذكر الله وتلاوة القرآن وكان ذلك أغلب عليهم من الشعراء وإذا قالوا شعرا قالوه فى توحيد الله والثناء عليه والحكمة والموعظة والزهد والآداب الحسنة ومدح رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابه وصالحاء الأمة وما لا بأس به من المعاني التى لا تلتطخون فيها بذنوب ولا يتلبسون بشائنة ولا منقصة وكان هجاءهم على سبيل الانتصار ممن يهجوهم قال الله تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وذلك من غير اعتداء ولا زيادة على ما هو جواب لقوله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعندوا عليه بمنل ما اعتدى عليكم وعن عمرو بن عبيد أن رجلا من العلوية قال له ان صدرى ليحيش بالشعر فقال فما تغفل منه فيما لا بأس به والقول فيه أن الشعر باب من الكلام فحسن الكلام وقبحه كقبح

والشعراء يتبعهم  
الغاوون ألم تر أنهم فى  
كل وادهم جيون وأنهم  
يقولون ما لا يفعلون  
الا الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات وذكروا  
الله كثيرا واتتصروا  
من بعد ما ظلموا



في القول في سورة النمل ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ \* قوله تعالى وهم بالآخرة هم يوقنون (قال فيه كرر الضمير حتى صار معنى الكلام ولا يوقن بالآخرة حق) (٣٥٤) الايقان الا هؤلاء الجامعون بين الايمان والعمل الصالح لان خوف الآخرة يحمله على

تحمل المشاق) قال  
أجد قد تقدم في غير  
موضع اعتقاد أن إيقاع  
الضمير مبتدأ بفعل  
الحصر كما مر في قوله  
تعالى هم ينشرون أن  
معناه لا ينشر الا هم  
وعد الضمير من آلات  
الحصر كما مر ليس بين  
وقد بينا المجيء للضمير  
في سورة افترب وجها  
سوى الحصر وأما وجه

الكلام وقيل المراد بالمستثنين عبد الله بن رواحة وخسان بن ثابت والكعبان كعب بن مالك وكعب بن زهير  
والذين كانوا ينافقون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكافون هجاة قريش وعن كعب بن مالك أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال له اهجههم فوالذي نفسي بيده له وأشد عليهم من النبل وكان يقول لخسان قل وروح  
القدس معك \* ختم السورة بآية ناطقة بما لا تنهى أهيب منه وأهول ولا أنسى لقلوب المتأملين ولا أصدع  
لا كذا التدبرين وذلك قوله (وسيعلم) وما فيه من الوعيد البليغ وقوله (الذين ظلموا) واطلاقه وقوله (أى  
منقلب ينقلبون) وإيهامه وقد تلاها أبو بكر لم يرضى الله عنهم ما حين عهد إليه وكان الصالح الصالح  
يتواظفون بهم أو يتناذرون شدتها وتفسير الظلم بالكفر تعليل ولان تخاف فتبلغ الأمن خير من أن تأمن  
فتبلغ الخوف وقرأ ابن عباس أى منقلب ينقلبون ومعناها أن الذين ظلموا يطمعون أن يفلتوا من عذاب  
الله وسيعلمون أن ليس لهم وجه من وجوه الانفلات وهو النجاة اللهم اجعلنا ممن جعل هذه الآية بين عينيه  
فلم يغفل عنها وعلم أن من عمل سيئة فهو من الذين ظلموا والله أعلم بالصواب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من قرأ سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وشعيب وصالح  
وابراهيم وبعدد من كذب بعيسى وصدق بمحمد عليهم الصلاة والسلام

وسيعلم الذين ظلموا  
أى منقلب ينقلبون

(سورة النمل مكية وهي ثلاث وتسعون آية وقيل أربع وتسعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة النمل مكية وهي

ثلاث وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طس) قرئ بالتفخيم والامالة و (ثلاث) اشارة الى آيات السورة والكتاب المبين اما اللوح واثباته انه قد خط  
فيه كل ما هو كائن فهو يبينه للناظرين فيه ابانة واما السورة واما القرآن واثباتهما أنهم ما يبينان ما أودعاه  
من العلوم والحكم والشرائع وان اعجازهما ظاهر مكشوف واطراف الآيات الى القرآن والكتاب المبين على  
سبيل التفخيم لهما والتعظيم لان المضاف الى العظيم يعظم بالاضافة اليه (فان قلت) لم تنكر الكتاب المبين  
(قلت) ليهم بالتسكير فيكون أنفهم كقوله تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر (فان قلت) ما وجه  
عطفه على القرآن اذا أريد به القرآن (قلت) كما تطفأ إحدى الصفتين على الاخرى في نحو قولك هذا فعل  
السحني والجواد الكريم لان القرآن هو المنزل المبارك المصدق لما بين يديه فكان حكمه حكم الصفات  
المستقلة بالمسح فكانه قبل تلك الآيات آيات المنزل المبارك أى كتاب مبين وقرأ ابن أبي عمير وكتاب  
مبين بالرفع على تقدير وآيات كتاب مبين فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (فان قلت) ما الفرق  
بين هذا وبين قوله الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين (قلت) لافرق بينهما الا ما بين المعطوف والمعطوف  
عليه من التقديم والتأخر وذلك على ضربين ضرب جار مجرى التثنية لا يترجح فيه جانب على جانب  
وضرب فيه ترجح فالاول نحو قوله تعالى وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا وامنن من بعد ذلك ولهم من الله ثواب  
نحو قوله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم (هدى وبشرى) في محل نصب أو الرفع  
فالنصب على الحال أى هادية ومبشرة والعامل فيها ما في تلك من معنى الاشارة والرفع على ثلاثة أوجه  
على هى هدى وبشرى وعلى البندل من الآيات وعلى أن يكون خبرا بعد خبر أى جعلت أنما آيات  
وانها هدى وبشرى والمعنى في كونها هدى للؤمنين أنها زائدة في هدايتهم قال الله تعالى فأما الذين آمنوا  
فرادتهم ايماننا (فان قلت) (وهم بالآخرة هم يوقنون) كيف يتصل بما قبله (قلت) يحتمل  
أن يكون من جملة صلة الموصول ويحتمل أن تتم الصلة عنده ويكون جملة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء  
الذين يؤمنون ويعملون الصالحات من اقامة الصلاة واتساء الزكاة هم الموقنون بالآخرة وهو الوجه  
ويدل عليه أنه عقد جملة ابتدائية وكررها في المبتدأ الذي هو هم حتى صار معناها واما يوقن بالآخرة حق  
الايقان الا هؤلاء الجامعون بين الايمان والعمل الصالح لان خوف العاقبة يحمله على تحمل المشاق

طس تلك آيات القرآن  
وكتاب مبين هدى  
وبشرى للؤمنين الذين  
يقومون الصلوة ويؤتون  
الزكاة وهم بالآخرة  
هم يوقنون ان الذين  
لا يؤمنون بالآخرة  
زيناهم أعمالهم فهم  
يجهلون أولئك الذين لهم

تكراره ههنا والله أعلم  
فهو أنه لما كان أصل  
الكلام وهم يوقنون  
بالآخرة ثم قدم المجرور  
على عاملة عنانية به فوقع  
فاصلين المبتدأ والخبر  
فأريد أن يلي المبتدأ  
خبره وقد حال المجرور  
بينهما فطرى ذكره

ليعلم الخبر ولم يفت مقصود العناية بالمجرور حيث بقي على حاله مقدما ولا يستنكر أن تعاد الكلمة مفصولة له وحدها  
بعد ما يوجب التطرية فأقرب منها أن الشاعر قال  
سل ذو عجل ذا وألقنا بذال \* الشجم ناقد ملنا به نخل



والاصل والحقنا هذا الشعم فوق منتصف الرجز أو منتهاه على القول بأن مشطور الرجزيت كامل عند الام وبني الشاعر على انه لابد عند المنتصف أو المنتهى من وقفة متافقة بذلك الوقفة بعدا بين المعرف وآلة التعريف فطراها ثمانية فهذه النظرية لم تتوقف على أن يحول بين الاول وبين المكرر ولا كلمة واحدة سوى تقديره وقفة لطيفة لا غير قائل هذا الفصل فانه جدير بالتأمل والله أعلم \* قوله تعالى ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم أعمالهم فهم يعمهون (قال ان قلت كيف أسند التزيين الى ذاته وقد أسنده الى الشيطان في قوله وزين لهم الشيطان أعمالهم قلت ان بين الاسنادين فرقا لا سند الى الله مجازي (٣٥٥) الشيطان حقيقة وقد روى عن

الحسن أن المراد زينا لهم أعمال البر فعمهوا عنها ولم يمتدوا الى العمل بها) قال أجد وهذا الجواب مبني على القاعدة الفاسدة في احباب رعاية الصلاح والأصل وامتناع أن يخلق الله تعالى للعبد الأما هو مصلحة فمن

سوء العذاب وهم في الآخرة هم الأخسرون وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم اذ قال موسى لأهله امكثوا في آيئت نادا سآ تكم منها بخبر أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم تبصرون فلما جاءها نودي أن بورك من في النار ومن حولها

ثم جعل اسناد التزيين الى الله تعالى مجازا وآلي الشيطان حقيقة ولو عكس الجواب لفاز بالصواب وتأمل ميله الى التأويل الآخر من أن المراد أعمال البر على بعده لانه لا يعرض

\* (فان قلت) كيف أسند تزيين أعمالهم الى ذاته وقد أسنده الى الشيطان في قوله وزين لهم الشيطان أعمالهم (قلت) بين الاسنادين فرق وذلك أن اسنده الى الشيطان حقيقة واسنده الى الله عز وجل مجاز وله طريقان في علم البيان أحدهما أن يكون من المجاز الذي يسمى الاستعارة والثاني أن يكون من المجاز الحكيم فالطريق الاول أنه لما متعهم بطول العروسعة الرزق وجعلوا انعام الله بذلك عليهم واحسانه اليهم ذريعة الى اتباع شهواتهم وبطرحهم وابثارهم الروح والترفه ونفارهم عما يلزمهم فيه التكليف الصعبة والمشاق المتعبة فكانت زينة لهم بذلك أعمالهم واليه أشارت الملائكة صلوات الله عليهم في قولهم ولكن منعتم وآباءهم حتى نسوا الذي كروا الطريق الثاني أن امهاله الشيطان وتخليته حتى زين لهم ملايسة ظاهرة للتزيين فأسند اليه لان المجاز الحكيم يصح به بعض الملائسات وقبل هي أعمال الخير التي وجب عليهم أن يعملوها زينها لهم الله فعمهوا عنها وضلوا ويعزى الى الحسن \* والجملة التحير والتردد كما يكون حال الضال عن الطريق وعن بعض الاعراب أنه دخل السوق وما أبصرها قط فقال رأيت الناس عهين أراد متردين في أعمالهم وأشغالهم (سوء العذاب) القتل والامر يوم بدر \* (الاخسرون) أشد الناس خسرانا لانهم لو آمنوا لمكانوا من الشهداء على جميع الامم فخر واذل مع خسران النجاة وثواب الله (لتلقى القرآن) لتواتره وتلقنه (من) عند أي حكيم وأي (عليهم) وهذا معنى محيتم مانكرتين وهذه الآية بساط وتهدى لما يريد أن يسوق بعدهما من الاقاصيص وما في ذلك من لطائف حكمته ودقائق علمه (اذ) منصوب بضمير وهو اذ كركانه قال على اثر ذلك خذ من آثار حكمته وعلمه قصة موسى ويجوز أن ينصب بعلم \* وروى أنه لم يكن مع موسى عليه السلام غير امرأته وقد كنى الله عنها بالاهل فتبع ذلك ورود الخطاب على لفظ الجمع وهو قوله امكثوا \* الشهاب الشعلة \* والقبس النار المقبوسة وأضاف الشهاب الى القبس لانه يكون قبسا وغير قبس ومن قرأ بالتنوين جعل القبس بدلا أو صفة لما فيه من معنى القبس \* والخبر ما يخبر به عن حال الطريق لانه كان قد ضله (فان قلت) سآ تكم منها بخبر ولعل آتيكم منها بخبر كالتدافع بين لان أحدهما ترجع والآخر يتقن (قلت) قد يقول الراجي اذا قوى رجاءه وسأفعل كذا وسيفعل كذا مع تجويزه الخيبة (فان قلت) كيف جاء بسين التسوية (قلت) عدة لاهله أنه يأتيهم به وان أبطأ وكانت المسافة بعيدة (فان قلت) فلم جاء بأودون الواو (قلت) بنى الرجاء على أنه ان لم يظفر بحاجته جميعا لم يعدم واحدة منهما اما هداية الطريق واما اقتباس النار ثمة بعبادة الله أنه لا يكاد يجمع بين حرمانين على عبده وما أدراك حين قال ذلك أنه ظافر على النار بحاجته الكلمتين جميعا وهما العز ان عز الدنيا وعز الآخرة (أن) هي المفسرة لان النداء فيه معنى القول والمعنى قبل له بورك (فان قلت) هل يجوز أن تكون المخففة من الثقيلة وتقديره نودي بأنه بورك والضمير ضمير الشأن (قلت) لانه لا بد من قد (فان قلت) فعلى اضمارها (قلت) لا يصح لانها علامة لا تحذف \* ومعنى (بورك من في النار ومن حولها) بورك من في مكان النار ومن حول مكانها ومكانها البقعة التي حصلت فيها وهي البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى نودي من شاطئ الوادي الايمن

لقاعدة بالانقضاء وأني لهم ذلك وقد أتى الله ببيانهم من القواعد على ان التزيين قد ورد في الخبر في قوله تعالى ولكن الله يحب البر الكرم الايمان وزينه في قلوبكم على أن غالب وروده في غير السير كقوله زين للناس حب الشهوات زين للذين كفروا الحياة الدنيا وكذلك زين لتكثير من المشركين ومما يبعد جملته على أعمال البر إضافة الاعمال اليهم في قوله أعمالهم وأعمال البر ليست مضافة اليهم لانهم لم يعملوها قط ابر الاضافة يعطى ذلك ألا ترى الى قوله تعالى ولما يدخل الايمان في قلوبكم وقوله قل لا تمنوا على أسلامكم بل الله عن عليكم أن هذا كمال الايمان فأطاع الايمان في المكانين عن اضافته اليهم لانه لم يصدر منهم وأضاف الا سلام الظاهر اليهم لانه صدر منهم والله أعلم



في البقعة المباركة وتدل عليه قراءة أي تباركت الارض ومن حولها وعنه بورك النار والذى بوركته  
البقعة وبورك من فيها وحواليها حدوث أمر ديني فيها وهو تكليم الله موسى واستنباؤه وإظهار المعجزات  
عليه ورب خير يتجدد في بعض البقاع فينشر الله بركة ذلك النخيل في آفاسها ويث أنارينه في أباعدها فكيف  
يمثل ذلك الأمر العظيم الذي جرى في تلك البقعة وقيل المراد بالمباركة فيهم موسى والملائكة الحاضرون  
والظاهر أنه عام في كل من كان في تلك الارض وفي ذلك الوادي وحواليهما من أرض الشام ولقد جعل  
الله أرض الشام بالبركات موسومة في قوله ونجيناها ولوطا إلى الارض التي باركنا فيها للعالمين وحقت أن تكون  
كذلك فهي مبعث الانبياء صلوات الله عليهم ومهبط الوحي اليهم وكفاتهم أحياء وأمواتا (فان قلت) فما  
معنى ابتداء خطاب الله موسى بذلك عند مجيئه (قلت) هي بشارته بأنه قد قضى أمر عظيم تنتشر منه في  
أرض الشام كلها البركة (وسبحان الله رب العالمين) تعجب لموسى عليه السلام من ذلك وايدان بأن ذلك  
الأمر مریده ومكونه رب العالمين تنبها على أن السكائن من جلائل الامور وعظام الشؤون \* الهاء في (انه)  
يجوز أن يكون ضمير الشأن والشأن (أنا الله) مبتدأ وخبرو (العزير الحكيم) صفتان للخبر وأن يكون  
راجعاً إلى ما دل عليه ما قبله يعني أن مكلمك أنا والله بيان لانا والعزير الحكيم صفتان للبين وهذا تمهيد لما  
أراد أن يظهره على يده من المعجزة يريد أنا القوي القادر على ما يبعد من الاوهام كقلب العصا حية الفاعل  
كل ما فعله بحكمة وتدبير \* (فان قلت) علام عطف قوله (وألق عصاك) (قلت) على بورك لان المعنى نودى  
أن بورك من في النار وأن ألق عصاك كلاهما تفسير لنودى والمعنى قيل له بورك من في النار وقيل له ألق  
عصاك والدليل على ذلك قوله تعالى وأن ألق عصاك بعد قوله أن ياموسى انى أنا الله على تكرير حرف التفسير كما  
تقول كتبت اليك أن حج وأن اعمر وان شئت أن حج واعمر \* وقرأ الحسن جان على لغة من يجذب في الهرب  
من التقاء الساكنين فيقول شأبة ودابة ومنها قراءة عمرو بن عبيد ولا الصالين (ولم يعقب) لم يرجع يقال عقب  
المقاتل اذا كثر بعد الفرار قال فاعقبوا الذليل هل من معقب \* ولا تزلوا يوم الكربة منزلا  
وانما رعب لظنه أن ذلك لأمر أريد به ويدل عليه (انى لا يخاف لذي الرسالون) و (الا) بمعنى لكن لانه  
لما أطلق نفي الخوف عن الرسل كان ذلك مظنة لطرق الشبهة فاستدرك ذلك والمعنى ولكن من ظلم منهم أى  
فرطت منه صغيرة مما يجوز على الانبياء كالذى فرط من آدم ويونس وداود وسليمان واخوة يوسف ومن  
موسى بكرة القبطى ويوشك أن يفصدهم هذا التعريض بما وجد من موسى وهو من التعريضات التي يلطف  
مأخذها وسماها ظلما كما قال موسى رب انى ظلمت نفسي فاغفرلى \* والحسن والسوء حسن التوبة وقبح الذنب  
وقرى الأمن ظلم بحرف التنبيه وعن أبي عمرو في رواية عصمة حسنا (في تسع آيات) كلام مستأنف وحرف  
الجرفيه يتعلق بمحذوف والمعنى اذهب في تسع آيات (الى فرعون) ونحوه  
فقلت الى الطعام فقال منهم \* فوريق يحسد الانس الطعاما

وسبحان الله رب العالمين  
ياموسى انه أنا الله العزيز  
الحكيم وألق عصاك  
فلما رآها منهم كانهما جان ولي  
مدبر ولم يعقب ياموسى  
لا تخف انى لا يخاف  
لدى الرسالون الامن  
ظلم ثم يدل حسنا بعد  
سوء فاني غفور رحيم  
وأدخل يدك في جيبك  
تخرج بيضاء من غير  
سوء في تسع آيات الى  
فرعون وقومه انهم  
كانوا قوما فاسقين فلما  
جاءتهم آياتنا مبصرة  
قالوا هذا سحر مبين  
وجحدوا بها واستيقنتها  
أنفسهم ظلما وعلوا  
فاظن كيف كان عاقبة  
المفسدين ولقد آتينا  
داود وسليمان

ويجوز أن يكون المعنى وألق عصاك وأدخل يدك في تسع آيات أى في جملة تسع آيات وعدادهن ولقائل أن  
يقول كانت الايات احدى عشرة ثنتان منها اليد والعصا والتسع الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع  
والدم والطمس والجذب في بواقيهم والنقصان في مزارعهم \* المبصرة الظاهرة البينة جعل الابصار لها وهو  
في الحقيقة لتأملهم لانهم لا بسوها وكانوا بسبب منها ينظرون وتفكرهم فيها ويجوز أن يراد بحقيقة الابصار  
كل ناظر فيها من كافة أولى العقل وأن يراد ابصار فرعون ومثله لقوله واستيقنتها أنفسهم أوجعلت كانها  
تبصر فتهدى لان العمى لا تقدر على الاهتداء فضلا أن تهدي غيرها ومنه قولهم كلمة عيناء وكلمة عوراء لان  
الكلمة الحسنة ترشد والسيدة تغوى ونحوه قوله تعالى لقد علمت ما أنزل هؤلاء الارب السموات والارض  
بصائر فوصفها بالبصيرة كما وصفها بالابصار وقرأ علي بن الحسين رضى الله عنهما وقتادة مبصرة وهي نحو  
مجبنة ومجذلة ومجفرة أى مكانا يكثر فيه التبصر \* الواو في (واستيقنتها) واو الحال وقد بعدها مضمرة \* والعلو  
الكبر والترفع عن الايمان بما جاء به موسى كقوله تعالى فاستكبروا وكانوا قوما عالين فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا



\* قوله تعالى ولقد آتينا داود وسليمان علما (قال سبحانه طائفة من العلم) (٣٥٧) قال أحد التبعية والتقليل من التشكير

وقومهم بالناس عابدون وقرئ عليا وعليا بالضم والكسر كما قرئ عتيا وعتيا \* وفائدة ذكر الانفس أنهم يحدوها بالسنتهم واستيقنوها في قلوبهم وضمائرهم والاستيقان أبلغ من الايقان وقد قيل بين البصرة والمبين وأي ظلم أفحش من ظلم من اعتقد واستيقن أنها آيات بينة واضحة جاءت من عند الله ثم كابر في سمية اسمها بينا مكشوف لا شبهة فيه (علما) طائفة من العلم أو علما سنيا غريزا \* (فان قلت) أليس هذا موضع الفاعلون الواو كقولك أعطيتهم فشكروا ومنعته فصبر (قلت) بلى ولا يمكن عطفه بالواو اشعار بان ما قاله بعض ما أحدث فيهما ما يتساءل العلم وشئ من مواجبه فأضمر ذلك ثم عطف عليه التعميد كانه قال ولقد آتيناها علما فهم لابه وعلما وعرفا حق النعمة فيه والفضيلة (وقالا الحمد لله الذي فضلنا) \* والكثير المفضل عليه من لم يؤث علما أو من لم يؤث مثل علمهما وفيه أنهم ما فضلا على كثير وفضل عليهم ما كثير وفي الآية دليل على شرف العلم ونافة محله وتقدم جلته وأهله وأن نعمة العلم من أجل النعم وأجل القسم وأن من أوتي به فقد أوتي فضلا على كثير من عباد الله كما قال والذين أوتوا العلم درجات وما سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورثة الانبياء الاملاد اناتهم لهم في الشرف والمنزلة لانهم القوام بما بعثوا من أجله وفيها أنه يلزمهم لهذه النعمة الفاضلة لوازم منها أن يحمدوا الله على ما أوتوا من فضلهم على غيرهم وفيها التذكير بالتواضع وأن يعتقد العالم أنه وإن فضل على كثير فقد فضل عليه مثلهم وما أحسن قول عمر كل الناس أفقه من عمر \* ورث منه النبوة والملك دون سائر نبية وكانوا تسعة عشر وكان داود أكثر عبادا وسليمان أفضى وأشكر لنعمة الله (وقال يا أيها الناس) تشهير النعمة الله وتنويعها واعترافا بكمالاتها وادعاء للناس الى التصديق بذكر المعجزة التي هي علم منطق الطير وغير ذلك مما أوتي به من عظام الأمور \* والمنطق كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد وقد ترجم بعنقوب بن السكيت كتابه باصلاح المنطق وما أصلح فيه الامفردات الكلم وقالت العرب نطق الحمامة وكل صنف من الطير يتفاهم أصواته والذي علمه سليمان من منطق الطير هو ما يفهم بعضهم من بعض من معانيه وأغراضه ويحكى أنه مر على بلبل في شجرة يتحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لأصحابه أتدرون ما يقول قالوا الله ونبية أعلم قال يقول أكلت نصف نعمة فعلى الدنيا العفاء وصاحت فاخنة فاخبر أنهم اتفقوا ليت ذا الخلق لم يخلفوا وصاح طاووس فقال يقول كما تدن تذان وصاح هدهد فقال يقول استغفروا الله يا مذنبين وصاح طيطوى فقال يقول كل حي ميت وكل جديد بال وصاح خطاف فقال يقول قد تموا خيرا تجدوه وصاحت رجة فقال تقول سبحان ربى الأعلى ملء سمائه وأرضه وصاح قرى فاخبر أنه يقول سبحان ربى الأعلى وقال الحمد يقول كل شئ هالك الا الله والقطاة تقول من سكت سلم والبيغاء تقول ويل لمن الدنيا همه والديك يقول اذكروا الله يا غافلين والنسر يقول يا ابن آدم عس ما شئت آخر الموت والعقاب يقول في البعد من الناس أنس والضفدع يقول سبحان ربى القديسوس \* وأراد بقوله (من كل شئ) كثرة ما أوتي كما تقول فلان يقصد كل أحد ويعلم كل شئ تريد كثرة قصاده ورجوعه الى غزارة في العلم واستكثار منه ومثله قوله وأوتيت من كل شئ (ان هذا هو الفضل المبين) قول وارد على سبيل الشكر والحمد كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أناس يداد آدم ولا خراى أقول هذا القول شكر أو لا أقوله خرا (فان قلت) كيف قال علما وأوتينا وهو من كلام التكبرين (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يريد نفسه وأباه والثاني أن هذه النون يقال لها نون الواحد المطاع وكان ملكا مطاعا فيكم أهل طاعته على صفته وحاله التي كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلك وقد يتعلق بتجمل الملك وتفخمه واظهار آيئته وسياسته (٢) مصالح فعمود تكلف ذلك واجبا وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل نحو من ذلك اذا وفد عليه وفدا واحتاج أن يرجع في عين عدو ألا ترى كيف أمر العباس رضي الله عنه بأن يجلس بأباسفان حتى تمر عليه الكتائب \* روى أن معسكره كان مائة فرسخ في مائة خمسة وعشرون الجن وخمسة وعشرون للانس وخمسة وعشرون للطير وخمسة وعشرون للوحش وكان له ألف بيت من قوارير على

وقومهم بالناس عابدون وقرئ عليا وعليا بالضم والكسر كما قرئ عتيا وعتيا \* وفائدة ذكر الانفس أنهم يحدوها بالسنتهم واستيقنوها في قلوبهم وضمائرهم والاستيقان أبلغ من الايقان وقد قيل بين البصرة والمبين وأي ظلم أفحش من ظلم من اعتقد واستيقن أنها آيات بينة واضحة جاءت من عند الله ثم كابر في سمية اسمها بينا مكشوف لا شبهة فيه (علما) طائفة من العلم أو علما سنيا غريزا \* (فان قلت) أليس هذا موضع الفاعلون الواو كقولك أعطيتهم فشكروا ومنعته فصبر (قلت) بلى ولا يمكن عطفه بالواو اشعار بان ما قاله بعض ما أحدث فيهما ما يتساءل العلم وشئ من مواجبه فأضمر ذلك ثم عطف عليه التعميد كانه قال ولقد آتيناها علما فهم لابه وعلما وعرفا حق النعمة فيه والفضيلة (وقالا الحمد لله الذي فضلنا) \* والكثير المفضل عليه من لم يؤث علما أو من لم يؤث مثل علمهما وفيه أنهم ما فضلا على كثير وفضل عليهم ما كثير وفي الآية دليل على شرف العلم ونافة محله وتقدم جلته وأهله وأن نعمة العلم من أجل النعم وأجل القسم وأن من أوتي به فقد أوتي فضلا على كثير من عباد الله كما قال والذين أوتوا العلم درجات وما سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورثة الانبياء الاملاد اناتهم لهم في الشرف والمنزلة لانهم القوام بما بعثوا من أجله وفيها أنه يلزمهم لهذه النعمة الفاضلة لوازم منها أن يحمدوا الله على ما أوتوا من فضلهم على غيرهم وفيها التذكير بالتواضع وأن يعتقد العالم أنه وإن فضل على كثير فقد فضل عليه مثلهم وما أحسن قول عمر كل الناس أفقه من عمر \* ورث منه النبوة والملك دون سائر نبية وكانوا تسعة عشر وكان داود أكثر عبادا وسليمان أفضى وأشكر لنعمة الله (وقال يا أيها الناس) تشهير النعمة الله وتنويعها واعترافا بكمالاتها وادعاء للناس الى التصديق بذكر المعجزة التي هي علم منطق الطير وغير ذلك مما أوتي به من عظام الأمور \* والمنطق كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد وقد ترجم بعنقوب بن السكيت كتابه باصلاح المنطق وما أصلح فيه الامفردات الكلم وقالت العرب نطق الحمامة وكل صنف من الطير يتفاهم أصواته والذي علمه سليمان من منطق الطير هو ما يفهم بعضهم من بعض من معانيه وأغراضه ويحكى أنه مر على بلبل في شجرة يتحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لأصحابه أتدرون ما يقول قالوا الله ونبية أعلم قال يقول أكلت نصف نعمة فعلى الدنيا العفاء وصاحت فاخنة فاخبر أنهم اتفقوا ليت ذا الخلق لم يخلفوا وصاح طاووس فقال يقول كما تدن تذان وصاح هدهد فقال يقول استغفروا الله يا مذنبين وصاح طيطوى فقال يقول كل حي ميت وكل جديد بال وصاح خطاف فقال يقول قد تموا خيرا تجدوه وصاحت رجة فقال تقول سبحان ربى الأعلى ملء سمائه وأرضه وصاح قرى فاخبر أنه يقول سبحان ربى الأعلى وقال الحمد يقول كل شئ هالك الا الله والقطاة تقول من سكت سلم والبيغاء تقول ويل لمن الدنيا همه والديك يقول اذكروا الله يا غافلين والنسر يقول يا ابن آدم عس ما شئت آخر الموت والعقاب يقول في البعد من الناس أنس والضفدع يقول سبحان ربى القديسوس \* وأراد بقوله (من كل شئ) كثرة ما أوتي كما تقول فلان يقصد كل أحد ويعلم كل شئ تريد كثرة قصاده ورجوعه الى غزارة في العلم واستكثار منه ومثله قوله وأوتيت من كل شئ (ان هذا هو الفضل المبين) قول وارد على سبيل الشكر والحمد كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أناس يداد آدم ولا خراى أقول هذا القول شكر أو لا أقوله خرا (فان قلت) كيف قال علما وأوتينا وهو من كلام التكبرين (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يريد نفسه وأباه والثاني أن هذه النون يقال لها نون الواحد المطاع وكان ملكا مطاعا فيكم أهل طاعته على صفته وحاله التي كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلك وقد يتعلق بتجمل الملك وتفخمه واظهار آيئته وسياسته (٢) مصالح فعمود تكلف ذلك واجبا وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل نحو من ذلك اذا وفد عليه وفدا واحتاج أن يرجع في عين عدو ألا ترى كيف أمر العباس رضي الله عنه بأن يجلس بأباسفان حتى تمر عليه الكتائب \* روى أن معسكره كان مائة فرسخ في مائة خمسة وعشرون الجن وخمسة وعشرون للانس وخمسة وعشرون للطير وخمسة وعشرون للوحش وكان له ألف بيت من قوارير على

من عباد المؤمنين (قال) بحلا نعمة الله عليهم ما من حيث قولهم ما فضلنا وتواضعنا بقولهم ما على كثير ولم يقولوا على عبادنا اعترافا بأن غيرهما يفضلهم ما حذرنا من الترفع (٢) آيئته لفظ أعجمي يستعمل في السياسة ولهذا يضاف الى الاكبر في الاكثر كذا يهاش الأصل



\* قوله تعالى قالت غلة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم (قال لما دخل قنادة الكوفة التفت عليه الناس فقال سلوا عما شئتم فقال أبو حنيفة وكان شابا سلوه عن الغلة التي (٣٥٨) قلت سليمان أذكر كانت أم أنثى فسألوها فأنهم فقال أبو حنيفة كانت أنثى فقيل كيف

الخشب فيها ثلثمائة منسكوحه وسبعمائة منسكوحه الجبن بساطا من ذهب وابر بسم فرسخا في فرسخ وكان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب فيقعد عليه وحوله ستائة ألف كرمي من ذهب وفضة فيقعد الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشیاطين وتظله الطير بأجنحتها حتى لا يقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر ويروى أنه كان يامر الريح العاصف تحمله ويأمر الرخاء تسيره فأوحى الله إليه وهو يسير بين السماء والأرض أني قد زدت في ملكك لا يتكلم أحد بشئ إلا ألقته الريح في سمعك فيحكى أنه مر بجرات فقال لقد أوى آل داود ملكا عظيما فالقته الريح في أنفه فنزل ومشى إلى الحرات وقال انعام شيت اليك لثلاثتنى ما لا تقدر عليه ثم قال لتسيحجة واحدة يقبلها الله خير مما أوتى آل داود (يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم أي توقف سلاف العسكر حتى تلحقهم التوالى فيكونوا مجتمعين لا يتخلف منهم أحد وذلك للكثرة العظيمة \* قيل هو واد بالشأم كثير النمل (فان قلت) لم عدى أتوا على (قلت) يتوجه على معنيين أحدهما أن اتيانهم كان من فوق فأنى يحرف الاستعلاء كما قال أبو الطيب \* ولشد ما قربت عليك الأنجم \* لما كان قربا من فوق والثاني أن يراد قطع الوادى وبلوغ آخره من قولهم أتى على الشئ إذا أنفده وبلغ آخره كأنهم أرادوا أن ينزلوا عند منقطع الوادى لانهم مادامت الريح تحمله في الهواء لا يخاف حطه \* وقرئ غلة يا أيها النمل بضم الميم وبضم النون والميم وكان الاصل النمل بوزن الرجل والنمل الذى عليه الاستعمال تخفيف عنه كقولهم السبع في السبع قيل كانت غشى وهى عرجاء تتكاوس فنادت يا أيها النمل الآية فسمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال وقيل كان اسمها طابخية وعن قتادة أنه دخل الكوفة فالتف عليه الناس فقال سلوا عما شئتم وكان أبو حنيفة رجه الله حاضر او هو غلام حدث فقال سلوه عن غلة سليمان أكانت ذكرا أم أنثى فسألوها فأنهم فقال أبو حنيفة كانت أنثى فقيل له من أين عرفت قال من كتاب الله وهو قوله قالت غلة ولو كانت ذكرا لقال قال غلة وذلك أن الغلة مثل الحمامة والشاء في وقوعها على الذكر والانثى فيميز بينهما بعلامة نحو قولهم حمامة ذكرو حمامة أنثى وهو هو \* وقرئ مسكنكم ولا يحطمنكم بتخفيف النون وقرئ لا يحطمنكم بفتح الحاء وكسرها وأصله يحطمنكم \* ولما جعلها قائلة والنمل مقولا لهم كما يكون في أولى العقل أجرى خطابهم مجرى خطابهم (فان قلت) لا يحطمنكم ما هو (قلت) يحتمل أن يكون جوابا للامر وأن يكون نهيا بدلا من الامر والذي يجوز أن يكون بدلا منه أنه في معنى لا تكونوا حيث أنتم فيحطمكم على طريقة لا أرى نيك ههنا أراد لا يحطمنكم جنود سليمان فجاء بها هو أبلغ ونحوه عجبت من نفسي ومن اشفاقها \* ومعنى تبسم ضاحكا تبسم شارعا في الضحك وأخذا فيه يعنى أنه قد تجاوز حد التبسم إلى الضحك وكذلك ضحك الانبياء عليهم السلام وأما ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه فالغرض المبالغة في وصف ما وجد منه من الضحك النبوى والافيد والنواجذ على الحقيقة أعني يكون عند الاستغراب وقرأ ابن السميع ضحكا (فان قلت) ما أضحككم من قولها (قلت) شيئا أن أعجابه بما دل من قولها على ظهور روجه ورجة جنوده وشفتهم وعلى شهرة حاله وحالهم في باب التقوى وذلك قولها وهم لا يشعرون تعنى أنهم لو شعروا لم يفعلوا وسرورهم بما آتاه الله مما لم يوث أحد من ادراكه بسمعه ما همس به بعض الحسك الذى هو مثل في الصغر والقلة ومن احاطته بعنايه ولذلك اشتمل دعاؤه على استيزاع الله شكر ما أنعم به عليه من ذلك وعلى استيفاقه لزيادة العمل الصالح والتقوى \* وحقيقة أوزعنى اجعلنى أزع شكر نعمتك عندي وأكفه وأرتبطه لا ينقلت عنى حتى لا أنفل شاكرا لك \* وانما أدرج ذكر والد به لان النعمة على الولد نعمة على الوالد بن خصوصها

لك ذلك قال لان الله عز وجل قال قالت غلة ولو كانت ذكرا لقال (قال غلة) قال أحمد لأدرى العجب منه أم من أبي حنيفة ان يثبت ذلك عنه وذلك أن الغلة كالحمامة والشاء تقع على الذكر وعلى الانثى لانه اسم جنس يقال غلة ذكرو غلة

يوزعون حتى اذا أتوا على وادى النمل قالت غلة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون فتبسم ضاحكا من قولها وقال رب أوزعنى أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى وأن أعمل صالحا ترضاه

أنثى كما يقولون حمامة ذكرو حمامة أنثى وشاة ذكرو شاة أنثى فلفظها مؤنث ومعناه محتمل فيمكن أن تؤنث لاجل لفظها وان كانت واقعة على ذكر بل هذا هو الفصح المستعمل ألا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام

لا تضكى بعوراه ولا عفا ولا عفاء ولا عفاء كيف أخرج هذه الصفات على اللفظ مؤنثة ولا يعنى الأنثى من الإناث خاصة فحينئذ النعمة قوله تعالى قالت غلة روى فيه تأنيث اللفظ وأما المعنى فيحتمل على حد سواء وانما أطلقت في هذا وان كان لا يتشبه عليه حكم لانه نسبته إلى الإناث أي حنيفة على بصيرته بالغة ثم جعل هذا الجواب محتملا لانه على غزارة غله وبصيرته بالنقولات ثم قرر الكلام على ما هو



النجمه الراجعة الى الدين فانه اذا كان تقمانفعهما بدعائه وشفاعته وبدعاء المؤمنين لهما كما دعوا له وقالوا  
رضي الله عنك وعن والديك وروى أن النملة أحسّت بصوت الجنود ولا تعلم أنهم في الهواء فأمر سليمان  
الريح فوقفت له لا تذعن حتى دخلن مساكنهن ثم دعا بالدعوة \* ومعنى (وأدخلني برحمتك في عبادك  
الصالحين) واجعلني من أهل الجنة \* أم هي المنقطعة نظرياً إلى مكان الهدد فلم يصرف فقال (مالي لا أرى)  
على معني أنه لا يراه وهو حاضر اساترستره أو غير ذلك ثم لاح له أنه غائب فأضرب عن ذلك وأخذ يقول أهو  
غائب كأنه يسأل عن صحة ما لاح له ونحوه قولهم أنها لا بل أم شاء ذكر من قصة الهدد أن سليمان حين تم له  
بناء بيت المقدس تجهز للبعج بحشمه فوافي الحرم وأقام به ماشاء وكان يقرب كل يوم طول مقامه بخمسة آلاف  
ناقة وخمسة آلاف بقرة وعشرين ألف شاة ثم عزم على السير إلى اليمن فخرج من مكة صباحاً يوم سبأ فوافي  
صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى أرضاً حسنة أعجبتهم خضرتهم فاقرضوا ليتغذى ويصلي فلم يجدوا  
الماء وكان الهدد قد فاقه وكان يرى الماء من تحت الأرض كما يرى الماء في الزجاجة فيجني الشياطين  
فيسكنونها كما يسبح الأهاب ويستخرجون الماء فتفقدته لذلك وحين نزل سليمان خلق الهدد فرأى الهدد  
وأفعا فاحط اليه فوصف له ملك سليمان وما سخر له من كل شيء وذكر له صاحبه ملك بلقيس وأن تحت يدها  
اثني عشر ألف قائد تحت كل قائد مائة ألف وذهب معه لينظر فأرجع إلا بعد العصر وذكر أنه وقعت نفخة من  
الشمس على رأس سليمان فنظر فإذا موضع الهدد حال فدعا عريف الطير وهو التسرفسالة عنه فلم يجد عنده  
عليه ثم قال لسيد الطير وهو العقاب على به فارتفعت فنظرت فإذا هو مقبل فقصدته فناشدها الله وقال بحق  
الله الذي قوالك وأقدرك على الأرجحني فتركته وقالت تكلمك أمك إن نبي الله قد حلف ليعذبك قال وما  
استثنى قالت بلي قال أولياً تبني بعذر مبيح فلما قرب من سليمان أرحى ذنبه وجناحيه بجحرها على الأرض  
تواضعه فلما دنا منه أخذ برأسه فذره إليه فقال يا بني الله اذكر وقوفك بين يدي الله فارتعد سليمان وعقاعنه ثم  
سأله \* تعذبه أن يؤدب بما يحتمله حاله ليعتبر به أبناء جنسه وقيل كان عذاب سليمان للطير أن ينتف ريشه  
ويشمسه وقيل أن يطلي بالقطران ويشمس وقيل أن يلقى للنمل تاكله وقيل أيداعه القفص وقيل التفريق  
بينه وبين إلفه وقيل لألزمه صحبة الاضداد وعن بعضهم أضيق السجون معاشره الاضداد وقيل لألزمه  
خدمة أقرانه (فان قلت) من أين حل له تعذيب الهدد (قلت) يجوز أن يبيح له الله ذلك لما رأى فيه من  
المصلحة والمنفعة كما أباح ذبح البهائم والطيور للاكل وغيره من المنافع وإذا سخره الطير ولم يتم ما سخره من  
أجله إلا بالتأديب والسياسة جاز أن يباح له ما يستصلح به \* وقرئ ليا تبنني ولياً تبني \* والسلطان الخجة  
والعذر (فان قلت) قد حلف على أحد ثلاثة أشياء فحلفه على فعله لا مقال فيه ولكن كيف صح حلفه على  
فعل الهدد ومن أين درى أنه يأتي بسلطان حتى يقول والله ليا تبنني بسلطان (قلت) لما نظم الثلاثة بأوفي  
الحكم الذي هو الحلف آل كلامه إلى قولك ليكون أحد الأمور يعني ان كان الايمان بالسلطان لم يكن  
تعذيب ولا ذبح وان لم يكن كان أحدهما وليس في هذا ادعاء دراية على أنه يجوز أن يتعقب حلفه بالفعلين  
وحي من الله بأنه سيأتيه بسلطان مبين فقلت بقوله أولياً تبني بسلطان مبين عن دراية وإيقان (فكث) قرئ  
بفتح الكاف وضمها (غير بعيد) غير زمان بعيد كقوله عن قريب ووصف مكانه بقصر المدة للدلالة على اسرعه  
خوفاً من سليمان وليعلم كيف كان الطير مسخره وليسان ما أعطى من المعجزة للدلالة على نبوته وعلى قدرة الله  
تعالى (أحطت) بأدغام الطاء في التاء بآطابق وبغير آطابق اللهم الله الهدد فكاف سليمان بهذا الكلام على  
ما أوتي من فضل النبوة والحكمة والعلوم الخجة والاحاطة بالمعلومات الكثيرة ابتلاء له في علمه وتنبيهه على  
أن في أدنى خلقه وأضعفه من أحاط علماً بما لم يحط به لتحقاقه إليه نفسه ويتصاغر إليه علمه ويكون أطفاله  
في ترك الإعجاب الذي هو فتنه العلماء وأعظم به فتنه والاحاطة بالشيء علماً أن يعلم من جميع جهاته لا يخفى  
منه معلوم قالوا وفيه دليل على بطلان قول الرافضة ان الامام لا يخفى عليه شيء ولا يكون في زمانه أحد أعلم  
منه \* سبأ قرئ بالصرف ومنعه وقد روى بسكون الباء وعن ابن كثير في رواية سبأ بالالف كقولهم ذهبوا  
أيدي سبأ وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان فن جعله اسماً للقبيلة لم يصرف ومن جعله اسماً للحي أو

وأدخلني برحمتك في  
عبادك الصالحين  
وتفقد الطير فقال  
مالي لا أرى الهدد  
أم كان من الغائبين  
لأعذبه عذاباً شديداً  
أولاً ذبحته أولياً تبني  
بسلطان مبين فكث  
غير بعيد فقال أحطت  
بما لم تحط به

عليه مصوناً له في الله  
العجب العجيب والله  
الموفق للصواب



الاب الا كبر صرف قال من سبأ الحاضرين مأرب اذ \* يتنون من دون سبيله العسرا  
وقال الواردون وتيم في ذرى سبأ \* قد عض أعناقهم جلد الجواميس

ثم سميت مدينة مأرب بسبأ وبنيها وبين صنعاء مسيرة ثلاث كما سميت معافر بمعافر بن أد ويحتمل أن يراد  
المدينة والقوم \* والنبأ الخبر الذي له شأن \* وقوله (من سبأ نبيا) من جنس الكلام الذي سماه المحدثون  
البديع وهو من محاسن الكلام الذي يتعلق باللفظ بشرط أن يجي عمطوبعا أو يصنع عالم بجوهر الكلام  
يحفظ معه صحة المعنى وسداده ولقد جاءه هنا زائد على الصحة فحسن وبدع لفظا ومعنى ألا ترى أنه لو وضع  
مكان نبيا بخبر كان المعنى صحيحا وهو كما جاء أصح لما في النبأ من الزيادة التي يطابقها وصف الحال \* المرأة  
بلقيس بنت شراحيل وكان أبوها ملك أرض اليمن كاهن وقد ولده أربعون ملكا ولم يكن له ولد غيرها فغلبت  
على الملك وكانت هي وقومها يجوسا يعبدون الشمس والضمير في (تلكهم) راجع إلى سبأ فان أردبه القوم  
فلا مر ظاهروا أن أريدت المدينة فعناء تلك أهلها \* وقيل في وصف عرشها كان ثمانين ذراعا في ثمانين  
وسمكة ثمانين وقيل ثلاثين مكان ثمانين وكان من ذهب وقضة مكلا بأنواع الجواهر وكانت قوائمه من  
ياقوت أحمر وأخضر ودرر وزمردون عليه سبعة آيات على كل بيت باب مغلق (فان قلت) كيف استعظم  
عرشها مع ما كان يرى من ملك سليمان (قلت) يجوز أن يستصغر حالها إلى حال سليمان فاستعظم لها ذلك  
العرش ويجوز أن لا يكون لسليمان مثله وان عظمت مملكته في كل شيء كما يكون لبعض أمراء الأطراف  
شيء لا يكون مثله للملك الذي يملك عليهم أمرهم ويستخدمهم ومن توكى القصاص من يقف على قسوله ولها  
عرش ثم يبتدئ عظيم وجدتها يريد أمر عظيم أن وجدتها وقومها يسجدون للشمس فمن استعظم  
الهدد عرشها فوقع في عظمة وهي مسخ كتاب الله (فان قلت) كيف قال (وأوتيت من كل شيء) مع  
قول سليمان وأوتيتا من كل شيء كأنه سوى بينهما (قلت) بينهما ما فرق بين لان سليمان عليه السلام عطف  
قوله على ما هو مجزؤه من الله وهو تعليم منطق الطير فرجع أولا إلى ما أوتي من النسوة والحكمة وأسباب  
الدين ثم إلى الملك وأسباب الدنيا وعطفه الهدد على الملك فلم يرد إلا ما أوتيت من أسباب الدنيا لا الثقة  
بحالها فيمن الكلام بين بون بعيد (فان قلت) كيف خفي على سليمان مكانها وكانت المسافة بين محطه  
وبين بلدها قريبة وهي مسيرة ثلاثين صنعا ومأرب (قلت) لعل الله عز وجل أخفى عنه ذلك لمصلحة  
رأها كما أخفى مكان يوسف على يعقوب \* (فان قلت) من أين للهدد الهدد الهدد إلى معرفة الله ووجوب  
السجود له وانكار سجودهم للشمس وإضافته إلى الشيطان وتزيينه (قلت) لا يبعد أن يلهمه الله ذلك  
كما ألهمه وغيره من الطيور وسائر الحيوان المعارف اللطيفة التي لا يكاد العقلاء الرجاح العقول يمتدون  
لها ومن أراد استقراء ذلك فعليه بكتاب الحيوان خصوصاً في زمن نبي سخرت له الطيور وعلم منطقها  
وجعل ذلك معجزة له \* من قرأ بالتشديد أراد فصددهم عن السبيل لئلا يسجدوا لحذف الجار مع أن ويجوز  
أن تكون لا مزيدة ويكون المعنى فهم لا يمتدون إلى أن يسجدوا ومن قرأ بالتخفيف فهو ألا يسجدوا  
ألا للتنبيه وباحرف نداء ومناداه محذوف كما حذفه من قال \* ألا يا سلمى ياداري على البلى \* وفي حرف  
عبد الله وهي قراءة الأعشى هلا وهلا بقلب الهمزتين هاء وعن عبد الله هلا تسجدون بمعنى ألا تسجدون  
على الخطاب وفي قراءة أبي ألا تسجدون لله الذي يخرج الخبء من السماء والارض ويعلم سركم وما  
تعلنون \* وسمى الخبوء بالمصدر وهو النبات والمطر وغيرهما ما خبا عن عروءه من غيبه \* وقسرى  
الخبء على تخفيف الهمزة بالحذف والخباء على تخفيفها بالقلب وهي قراءة ابن مسعود ومالك بن دينار  
ووجهها أن تخرج على لغة من يقول في الوقف هذا الخبوء رأيت الخبء ومررت بالخبى ثم أجرى الواصل  
بحرى الوقف لا على لغة من يقول الكفاة والحياة لأنها ضعيفة مسترذلة \* وقرئ يخفون ويعلمون بالياء والتاء  
وقيل من أحطت إلى العظم هو كلام الهدد وقيل كلام رب العزة وفي إخراج الخبء أمانة على أنه من  
كلام الهدد لهددسته ومعرفة الماء تحت الارض وذلك بالهام من يخرج الخبء في السموات والارض

وجئتك من سبأ نبيا  
يقين اني وجدت امرأة  
تلكهم وأوتيت من  
كل شيء ولها عرش  
عظيم وجدتها وقومها  
يسجدون للشمس من  
دون الله وزين لهم  
الشيطان أعمالهم  
فصددهم عن السبيل  
فهم لا يمتدون ألا  
يسجدوا لله الذي يخرج  
الخبء في السموات  
والارض ويعلم  
ما تخفون وما تعلنون  
الله لا اله الا هو رب  
العرش العظيم



قال سننظر أصدقت أم

كنت من الكاذبين  
أذهب بكتابي هذا  
فألقه إليهم ثم تول عنهم  
فانظر ماذا يرجعون  
قالت يا أيها الملا أنا  
ألقى إلى كتاب كريم  
أنه من سليمان وأنه  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الأتعلاوا على وأتوني  
مسلمين قالت يا أيها  
الملا أفتوني في أمري  
ما كنت قاطعة أمرا  
حتى تشهدون قالوا  
نحن أولوا قوة وأولوا  
بأس شديد والأمير  
السك فانظري ماذا  
نأمرين

\* قوله تعالى قال سننظر

أصدقت أم كنت من  
الكاذبين (قال معناه  
أصدقت أم كذبت  
الآن عبارة الآية  
أبلغ لأنه إذا كان  
معروفا بالكذب اتهم  
في جملة أخباره فلم يوثق  
به) قال أحمد وهذا مما  
نهت عليه في سورة  
الشعراء من العدول  
عن الفعل الذي هو  
أم كذبت وعن مجرد  
صفته في قوله أم كنت  
كاذبا إلى جعله واحدا  
من الفئة الموسومة  
بالكذب فهو أبلغ في  
مقصود سياق الآية  
من التهديد والله أعلم

جلت قدرته ولطف علمه ولا يكاد تخفى على ذي الفراسة النظر بنور الله مخائل كل محتص بصناعة أو فن من  
العلم في روايته ومنطقه وشماله ولهذا ورد ما عمل عبد عملا ألقى الله عليه رداء عمله (فان قلت) أسجدة  
التلاوة واجبة في القراءتين جميعا أم في أحدهما (قلت) هي واجبة فيهما جميعا لأن مواضع السجدة إما أمر  
بها أو مدح لمن أتى بها أو ذم لمن تركها واحدى القراءتين أمر بالسجود والآخرى ذم للترك وقد اتفق أبو  
حنيفة والشافعي رجما الله على أن سجدة القرآن أربع عشرة وإنما اختلفا في سجدة ص فهي عند أبي  
حنيفة سجدة تلاوة وعند الشافعي سجدة شكر وفي سجدة في سورة الحج وما ذكره الزجاج من وجوب السجدة  
مع التخفيف دون التشديد فغير مرجوع إليه (فان قلت) هل يفرق الواقع بين القراءتين (قلت) نعم إذا  
خفف وقف على فهم لا يتهدون ثم ابتدأ ألا يا سجدوا وإن شاء وقف على ألا يا ثم ابتدأ أسجدوا وإذا شدد لم  
يقف إلا على العرش العظيم (فان قلت) كيف سوى الهددين عرش بلقيس وعرش الله في الوصف بالعظم  
(قلت) بين الوصفين بون عظيم لأن وصف عرشها بالعظم تعظيم له بالإضافة إلى عروش أبناء جنسها من الملوك  
ووصف عرش الله بالعظم تعظيم له بالنسبة إلى سائر ما خلق من السموات والأرض \* وقرئ العظيم بالرفع  
(سننظر) من النظر الذي هو التأمل والتصفح \* وأراد أصدقت أم كذبت الآن كنت من الكاذبين أبلغ  
لأنه إذا كان معروفا بالانحراف في سلك الكاذبين كان كاذبا لا محالة وإذا كان كاذبا اتهم بالكذب فيما أخبر به  
فلم يوثق به (تول عنهم) تنح عنهم إلى مكان قريب تنواري فيه ليكون ما يقولونه يسمع منك (يرجعون) من  
قوله تعالى يرجع بعضهم إلى بعض القول فيقال دخل عليها من كوة فالتقى الكتاب إليها وتواري في الكوة  
(فان قلت) لم قال فألقه إليهم على لفظ الجمع (قلت) لأنه قال وجدتها وقومها يسجدون للشمس فقال فآلقه  
إلى الذين هذا دينهم اهتماما منه بأمر الدين واشتغاله به عن غيره وبني الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك  
(كريم) حسن مضمونه وما فيه أو وصفته بالكرم لأنه من عند ملك كريم أو مختموم قال صلى الله عليه وسلم كرم  
الكتاب ختمه وكان صلى الله عليه وسلم يكتب إلى العجم فقبل له أنهم لا يقبلون إلا كتابا عليه خاتم فاصطنع  
خاتما وعن ابن المقفع من كتب إلى أخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به وقيل مصدر بسم الله الرحمن الرحيم  
\* هو استئناف وتبيين لما ألقى إليها كتابها قالت أنا ألقى إلى كتاب كريم قيل لها من هو وما هو فقالت  
أنه من سليمان وأنه كتب وقرأ عبد الله وأنه من سليمان وأنه عطف على أنا وقرئ أنه من سليمان وأنه  
بالفتح على أنه بدل من كتاب كانه قيل ألقى إلى أنه من سليمان ويجوز أن تريد أنه من سليمان ولأنه كتابها عللت  
كرمه بكونه من سليمان وتصديره باسم الله وقرأ أبي أن من سليمان وأن بسم الله على أن المفسرة وأن في  
(الأتعلاوا) مفسرة أيضا لاتعلاوا لا تكبروا كما يفعل الملوك وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما بالغيث مهيبة من  
الغلوث وهو مجاوزة الحد يروي أن نسخة الكتاب من عبد الله سليمان بن داود إلى بلقيس ملكة سبأ السلام  
على من أتبع الهدى أما بعد فلا تعلاوا على وأتوني مسلمين وكانت كتب الانبياء عليهم السلام جلالا لا يطيلون  
ولا يكثرون وطبع الكتاب بالمسك وختمه بخاتمه فوجدتها الهدى راقدة في قصرها عارب وكانت إذا رقدت  
غلقت الأبواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة وطرح الكتاب على نحرها وهي مستلقية وقيل  
نظرها فانتبهت فرعة وقيل أنها والقادة والجنود حوالها فرفرف ساعة والناس ينظرون حتى رفعت  
رأسها فالتقى الكتاب في حجرها وكانت قارئة كاتبة عربية من نسل تبع بن شراحيل الحميري فلما رأت الخاتم  
ارتعدت وخضعت وقالت لقومها ما قالت (مسلمين) منقادين أو مؤمنين \* الفتوى الجواب في الحادثه  
اشتقت على طريق الاستعارة من الفتاوى السنن والمراد بالفتوى ههنا الإشارة عليهم بما عندهم فيما حدث  
لها من الرأي والتدبير وقصدت بالانقطاع إليهم والرجوع إلى استشارتهم واستطلاع آرائهم استعطافهم  
وتطبيب نفوسهم ليمسأوها وبقومها معها (قاطعة أمرا) فاصلة وفي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه قاضية  
\* أي لا أبت أمرا إلا بعرضهم وقيل كان أهل مشورتها ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا كل واحد على عشرة آلاف  
\* أرادوا بالقوة قوة الأجساد وقوة الآلات والعدد وبالباس النجدة والبلاء في الحرب (والأمر البك)



أى هو مو كول اليك ونحن مطيعون لك فربنا يا مارك نطعمك ولا نخالفك \* كأنهم أشاروا عليها بالقتال  
أو أرادوا ونحن من أبناء الحرب لآمن أبناء الرأى والمشورة وأنت ذات الرأى والتدبير فأتطرى ماذا ترى نتبع  
رأيتك \* لما أحست منهم الميل إلى المحاربة رأت من الرأى الميل إلى الصلح والابتداء بما هو أحسن وربت  
الجواب فزيفت أولاً ما ذكره وأرتهم الخطأ فيه (بأن الملوكة إذا دخلوا قرية) غنوة وقهرا (أفسدوها)  
أى خربوها \* ومن عمة قالوا الفساد الخربة \* وأذلوا أعزتهم وأهانوا أشرافها وقتلوا وأسروا فذكرت لهم  
عاقبة الحرب وسوء مغبتها ثم قالت (وكذلك يفعلون) أرادت وهذه عادتهم المستمرة الثابتة التى لا تتغير  
لأنها كانت فى بيت الملك القديم فسمعت نحو ذلك ورأت ثم ذكرت بعد ذلك حديث الهدية وما رأت من الرأى  
السديد وقيل هو تصديق من الله لقولها وقد يتعلق الساعون فى الأرض بالفساد بهذه الآية ويجعلونها  
حجة لأنفسهم ومن استباح حراما فقد كفر فإذا احتج له بالقرآن على وجه التحريف فقد جمع بين كفرين  
(مرسلة إليهم بهدية) أى مرسلة برسالة بهدية أصانعه بها عن ملكى (فمنظارة) ما يكون منه حتى أعمل على  
حسب ذلك فروى أنها بعثت خمسمائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحلهم الأساور والأطواق والقرطة  
راكبي خيل مغشاة بالديباج محلاة اللجم والسروج بالذهب المرصع بالجواهر وخمسمائة جارية على رمال  
فى زى الغلمان وألف لبننة من ذهب وفضة وتاجا بكلال بالدر والباقوت المرتفع والمسك والعنبر وحفافيه  
درة عذراء وجرعة معوجة الثقب وبعثت رجلين من أشرف قومها المنذر بن عمرو وآخر ذارأى وعقل  
وقالت إن كان نيام ميز بين الغلمان والجوارى وثقب الدرة تقيما مستويا وسلك فى الخرزة خيطا ثم قالت  
للمنذر إن نظرت إليك نظر غضبان فهو ملك فلابد وانك وإن رأيت بشا لطيف فافهونى فأقبل الهدى هدفا حبر  
سليمان فامر الجبل فضربوا إلى الذهب والفضة وفرشوه فى ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ وجعلوا حول  
الميدان حائطاً شرفه من الذهب والفضة وأمر بأحسن الدواب فى البر والبحر فربطوها عن الميبدان  
وتيساره على اللبن وأمر بالولد الجبل وهم خلق كثير فأقبوا عن اليمين واليسار ثم قعد على سريره والكراشى  
من جانبيه وامضطفت الشياطين صفوفا فراسخ والانس صفوفا فراسخ والوحش والسباع والهوام والطيور  
كذلك فلما دنا القوم ونظروا إليه تسوا وأروا والدواب تروث على اللبن فقامت إليهم نفوسهم ورموا بعامهم  
ولما وقفوا بين يديه نظر إليهم بوجه طلق وقال ما وراءكم وقال ابن الحق وأخبره جبريل عليه السلام بما فيه  
فقال لهم إن فيه كذا وكذا ثم أمر الأرض فأخذت شعرة ونفذت فيها فجعل رزقها فى الشجرة وأخذت دودة  
بيضاء الخيط بقيها ونفذت فيها فجعل رزقها فى الفواكه ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله  
فى الأخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما يأخذ مضرب به وجهه ثم رد الهدية وقال للمنذر ارجع إليهم فقالت  
هونى وما لئابه طاقة فشخصت إليه فى اثني عشر ألف قبل تحت كل قبل ألف \* وفى قراءة ابن مسعود رضى  
الله عنه فلما جاؤا (أعذونى) وقرئ بحذف الباء والا كتنفاء بالكسرة وبالادغام كقوله أنا فاجونى وبنون  
واحدة أعذونى \* والهدية اسم المهدى كما أن العطية اسم المعطى فتضاف إلى المهدى والمهدى إليه تقول هذه  
هدية فلان تريد هبة التى أهدها أو أهديت إليه والمضاف إليه ههنا هو المهدى إليه \* والمعنى أن ما عندى  
خير مما عندكم وذلك أن الله آتاه الدين الذى فيه الحظ الأوفر والغنى الأوسع وآتاه من الدنيا ما لا يستزاد  
عليه فكيف يرضى مثلى بأن يعبد عيال ويصانع به (بل أنتم) قوم لا تعلمون الاظهار من الحياة الدنيا فلذلك  
(تفرحون) بما تزدون ويهدى إليكم لأن ذلك يبلغ هممتكم وحالى خلاف حالكم وما أَرْضى منكم بشئ  
ولا أفرح به الا بالايمن وترك الهوسية (فان قلت) ما الفرق بين قولك أعذنى بعالم وأنا أغنى منك وبين  
أن تقول بالقاء (قلت) إذا قلته بالواو فقد جعلت مخاطبى عالما بزيادنى عليه فى الغنى واليسار وهو مع  
ذلك عنى بالمال وإذا قلته بالفاء فقد جعلته بمن خفيت عليه حالى فأنا أخبره الساعة عيالاً محتاجاً معه  
إلى امتداده كائى أقول له أنكر عليك ما فعلت فأتى غنى عنه وعليه ورد قوله فما آتاني الله (فان قلت) فما  
وجه الاضراب (قلت) لما أنكر عليهم الامداد وعلل انكاره بضرب عن ذلك إلى بيان السبب الذى  
جلهم عليه وهو أنهم لا يعرفون سبب رضائى ولا فرح الا أن يهدى إليهم حظ من الدنيا التى لا يعلمون غيرها

قالت ان الملوكة اذا  
دخلوا قرية افسدوها  
وجعلوا أعزاة أهلها  
أذلة وكذلك يفعلون  
وانى مرسلة إليهم  
بهدية فمنظرة ثم يرجع  
المرسالون فلما جاء  
سليمان قال أعذونى  
بما آتاني الله خير  
مما آتاكم بل أنتم  
بهديتكم تفرحون



ويجوز أن تجعل الهدية مضافة إلى المهدى ويكون المعنى بل أنتم بهديتكم هذه التي أهديتموها تفرحون  
فرح افتخار على الملوك بأنكم قد رتم على الهدايا مثلها ويحتمل أن يكون عبارة عن الرد كانه قال بل أنتم من  
حقكم أن تأخذوا هديتكم وتفرحوا بها (ارجع) خطاب للرسول وقيل للهدية محملا كتابا آخر (لا قبل)  
لا طاقة وحقيقة القبل المقاومة والمقابلة أي لا يقدر أن يقابلوهم وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه لا قبل  
لهم بهم \* الضمير في منها السبا \* والذل أن يذهب عنهم ما كانوا فيه من العز والملك \* والصغار أن يقعوا  
في أسر واستعباد ولا يقتصر بهم على أن يرجعوا وسوقه بعد أن كانوا ملوكا \* يروي أنها أمرت عند خروجها  
إلى سليمان عليه السلام فجعل عرشها في آخر سبعة أبيات بعضها في بعض في آخر قصر من قصور سبعة لها  
وغلقت الابواب ووكلت به حرسا يحفظونه ولعله أوحى إلى سليمان عليه السلام باستيقاظها من عرشها فأراد  
أن يغرب عليها ويريهما بذلك بعض ما خصه الله به من اجراء المجائب على يد مع اطلعها على عظيم قدرة الله  
وعلى ما يشهد بنبوة سليمان عليه السلام ويصدقها وعن قتادة أراد أن يأخذ قبل أن تسلم لم يعلم أنها إذا  
أسلمت لم يحل له أخذ مالها وقيل أراد أن يؤتي به فينكر ويغير ثم ينظر أثبته أم تنكره اختبارا لعقلها \*  
وقرى عفرية والعفرية والعفريت والعفريت والعفراة والعفارية من الرجال الخبيث المنكر الذي يعفرا فرانه  
ومن الشياطين الخبيث المارد وقالوا كان اسمه ذكوان (لقوى) على حله (أمين) آتى به كما هو لا اختزل منه  
شيئا ولا أبدله (الذي عنده علم من الكتاب) رجل كان عنده اسم الله الاعظم وهو يا حي يا قيوم وقيل بالهنا  
واله كل شيء اله واحد الا اله الا انت وقيل بالجلال والا كرام وعن الحسن رضي الله عنه الله والرجن  
وقيل هو آصف بن برخيا كاتب سليمان عليه السلام وكان صديقا لما قيل اسمه اسطوم وقيل هو جبريل  
وقيل ملك أيد الله به سليمان وقيل هو سليمان نفسه كانه استبطا العفريت فقال له أنا ربك ما هو وأسرع  
عما تقول وعن ابن لهيعة بلغني أنه الخضر عليه السلام \* علم من الكتاب من الكتاب المنزل وهو علم الوحي  
والشرائع وقيل هو الوحي والذي عنده علم منه جبريل عليه السلام \* وآتيت في الموضوعين يجوز أن يكون  
فعلا واسم فاعل \* الطرف تحريك أجفانك إذا نظرت موضع موضع النظر ولما كان الناظر موصوفاً بالرسالة  
الطرف في نحو قوله وكنت إذا أرسلت طرفك رائدا \* لقلبك يوما أتعتك المناظر

وصف برد الطرف ووصف الطرف بالارتداد ومعنى قوله (قبل أن يرتد إليك طرفك) أنك ترسل طرفك إلى  
شيء فقبل أن ترده أبصرت العرش بين يديك ويروي أن آصف قال لسليمان عليه السلام مذهبك حتى  
ينتهي طرفك فذهب عينيه فنظر نحو اليمن ودعا آصف فغار العرش في مكانه فأرب ثم نبغ عند مجلس سليمان  
عليه السلام بالشام بقدره الله قبل أن يرد طرفه ويجوز أن يكون هذا مشيلا لاستقامة الجهي به كما  
تقول لصاحبك أفعل كذا في لحظة وفي ردة طرف والتفت ترى وما أشبه ذلك تريد السرعة (يشكر  
لنفسه) لانه يحيط به عنها عباد الواجب ويصونها عن ممة الكفران وترتبط به النعمة ويستمد المريد وقيل  
الشكر قيد للنعمة الموجودة وصيد للنعمة المفقودة وفي كلام بعض المتقدمين أن كفران النعمة بوار وقيل  
أقشعت نافرة فرجعت في نصابها فاستدع شاردها بالشكر واستمد راعها بكرم الجوار واعلم أن سبوح  
ستر الله متقلص عما قريب إذا أنت لم ترج لله وفارا (غنى) عن الشكر (كريم) بالإنعام على من يكفر نعمته  
والذي قاله سليمان عليه السلام عند رؤية العرش شاكر الرب جري على شاكة أبناء جنسه من أنبياء الله  
والمخلصين من عبادته يتلقون النعمة القادمة بحسن الشكر كما يشيعون النعمة المودعة بحميل الصبر  
(نكروا) اجعلوه متنكرا متغيرا عن هيئته وشكله كما ينكر الرجل للناس لئلا يعرفوه قالوا وسعوه وجعلوا  
مقدمه مؤخره وأعماله أسفله \* وقرئ ننظر بالجزم على الجواب وبالرفع على الاستئناف (أنه تدي)  
لمعرفته أو للجواب الصواب إذا سئلت عنه أول الدين والايان بنبوة سليمان عليه السلام إذا رأت تلك المهيمة  
البينة من تقدم عرشها وقد خلفته وأغاشت عليه الابواب ونصبت عليه الحراس \* هكذا ثلاث كلمات  
حرف التنبيه وكاف التشبيه واسم الإشارة لم يقل أهذا عرشك ولكن أمثل هذا عرشك لئلا يكون تلقينا

ارجع اليهم فلما تبينهم  
بجنود لا قبل لهم بها  
ولنخرجهم منها أذلة  
وهم صاغرون قال يا أيها  
الملا أياكم يا بني بعرضها  
قبل أن يأتوني مسلمين  
قال عفرية من الجن  
أنا آتيتك به قبل أن  
تقوم من مقامك واني  
عليه لقوى أمين قال  
الذي عنده علم من  
الكتاب أنا آتيتك به  
قبل أن يرتد إليك  
طرفك فلما رآه مستقرا  
عنده قال هذا من فضل  
ربي ليسلوني أشكرهم  
أكفروا من شكر فأنما  
يشكر لنفسه ومن كفر  
فإن ربي غني كريم قال  
نكروا لها عرشها ننظر  
أنه تدي أم تكون من  
الذين لا يهتدون فلما  
جاءت قيل أهكذا  
عرشك



• قوله تعالى أهكذا عرشك (قال فيه لم يقل أهذا عرشك لئلا يكون تلقينا قالت كانه هو ولم تقل هو هو ولا ليس وذلك من راحة عقلها حيث لم تقطع في المحتمل) (٣٦٤) قال أجد وفي قولها كانه هو وعد ولها عن مطابقة الجواب للسؤال بان تقول هكذا هو

نكتة حسنة ولعل قائل يقول كلا العاريتين تشبهه اذ كلف التشبيه فيهما جميعا وان كانت في احدهما داخل على اسم الاشارة وفي الاخر داخل على المضمرة وكلاهما أعني اسم

قالت كانه هو وأوتينا العلم من قبلها وكنامسكين وصدها ما كانت تعبد من دون الله انما كانت من قوم كافرين قبل لها ادخلي الصرح فلما رآته حسبته لجه وكشفت عن ساقها قال انه صرح عمرد من قوارير قالت رب اني ظلمت نفسي واسلمت مع سليمان لله رب العالمين واقد أرسلنا الى ثمود اخاهم صالحا ان اعبدوا الله فاذا هم فريقان يختصمون قال يا قوم لم تستعجلون بالسيف قبل الحسنة لولا تستغفرون الله لعلكم ترجون قالوا اطير فابك وعن معك

الاشارة والمضمرة واقع على الذات المشبهة وحينئذ تستوى العبارتان في المعنى ويفضل قولها هكذا هو عطابته للسؤال فلا بد في اختيار كانه هو من

فـ (قالت كانه هو) ولم تقل هو هو ولا ليس به وذلك من راحة عقلها حيث لم تقطع في المحتمل (وأوتينا العلم) من كلام سليمان ومثله (فان قلت) علام عطف هذا الكلام وبم اتصل (قلت) لما كان المقام الذي شئت فيه عن عرشها وأجابت بما أجابت به مقاما أجرى فيه سليمان وملؤه ما يناسب قولهم وأوتينا العلم نحو أن يقولوا عند قولها كانه هو قد أصابت في جوابها وطبقت المفصل وهي عاقلة ليدب رقت الاسلام وعلمت قدرة الله وصحة النبوة بالآيات التي تقدمت عند وفدة المنذرين ثم الآية العجيبة من أمر عرشها عطفوا على ذلك قولهم وأوتينا نحن العلم بالله وبقدرته وبصحة ما جاء من عنده قبل علمها ولم نزل على دين الاسلام شكر الله على فضلهم عليها وسبقهم الى العلم بالله والاسلام قبلها (وصدها) عن التقدم الى الاسلام عبادة الشمس ونشوها بين ظهري الكفرة ويجوز أن يكون من كلام بلقيس موصولا بقولها كانه هو والمعنى وأوتينا العلم بالله وبقدرته وبصحة نبوة سليمان عليه السلام قبل هذه المعجزة أو قبل هذه الحالة تعني ما تبينت من الآيات عند وفدة المنذرين ودخلنا في الاسلام ثم قال الله تعالى وصدها قبل ذلك عما دخلت فيه ضلالها عن سواء السبيل وقيل وصدها الله أو سليمان عما كانت تعبد بتقدير حذف الجار وابصال الفعل • وقرئ أنها بالفتح على أنه بدل من فاعل صدها ومعنى لانها • الصرح القصير وقيل معن الدار • وقرأ ابن كثير ساقها بالهمز ووجهه أنه سمع سؤفا فأجرى عليه الواحد • والمرد المملوك وروى أن سليمان عليه السلام أمر قبل قدومها بمبنى له على طريقها قصر من زجاج أبيض وأجرى من تحته الماء وألقى فيه من دواب البحر السمك وغيره ووضع سرير في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس وانما فعل ذلك ليزيدها استعظاما لأمره وتحققا لنبوته وثباتا على الدين وزعموا أن الجن كرهوا أن يزوجها فتفضى اليه بأسرارهم لانها كانت بنت جنية وقيل خانوا أن يولد له منها ولما تجتمع له فطنة الجن والانس فيخرجون من ملك سليمان الى ملك هو أشد وأفظع فتألولاه ان في عقلها شيئا وهي شعراء الساقين ورجلها كحافر الحمار فاختبر عقلها بتركيب العرش واتخذ الصرح ليعرف ساقها ورجلها فكشفت عنهما فاذا هي أحسن الناس ساقا وقد مالأته أشعراء ثم صرف بصره وناداه (انه صرح عمرد من قوارير) وقيل هي السبب في اتخاذ النورة أمر بها الشياطين فالتخذوها واستنكحها سليمان عليه السلام وأحبها وأقرها على ملكها وأمر الجن فبنوا لها سليمان وعمدان وكان يزورها في الشهر مرة فيقيم عندها ثلاثة أيام وولدت له وقيل بل زوجها ذاب مع ملك همدان وسلطه على اليمن وأمر زوبعة أمير بن اليمن أن يطبعه فبني له المصانع ولم يرل أميرا حتى مات سليمان (ظلمت نفسي) تريد بكفرها فيما تقدم وقيل حسبت أن سليمان عليه السلام يغرقها في اللجة فقالت ظلمت نفسي بسوء ظني بسليمان عليه السلام • وقرئ أن اعبدوا بالضم على اتباع النون الباء (فريقان) فريق مؤمن وفريق كافر وقيل أريد بالفريقين صالح عليه السلام وقومه فيبيل أن يؤمن منهم أحد (يختصمون) يقول كل فريق الحق معي • السبب العقوبة والحسنة التوبة (فان قلت) ما معنى استعجالهم بالسبب قبل الحسنة وانما يكون ذلك اذا كانتا متوقعتين احدهما قبل الاخرى (قلت) كانوا يقولون لعلهم ان العقوبة التي يعصدها صالح عليه السلام ان وقعت على زعمه تبنا حينئذ واستغفرنا مقدرين أن التوبة مقبولة في ذلك الوقت وان لم تقع فنحن على ما نحن عليه نخطئهم صالح عليه السلام على حسب قولهم واعتقادهم • ثم قال لهم هلا تستغفرون الله قبل نزول العذاب (اعلمكم ترجون) تنبيههم على الخطأ فيما قالوا وتجهيلا بما اعتقدوه • كان الرجل يخرج مساقرا فيمر بطائر فيزجره فان مر سائحا تبين وان مر بارحاشا لم يلبسوا الخيل والشر الى الطائر استعبدوا كانه سيمها من قدر الله وقسمته أو من عمل العبد

حكمة فنة وحكمته والله أعلم ان كانه هو عبارة من قرب عنده الشبه حتى شكك نفسه في التغاير بين الامرين فكاد يقول الذي هو هو وتلك حال بلقيس وأما هكذا هو فعبارة جازمة بتغاير الامرين حاكم بوقوع الشبه بينهما لا غير فلها هذا عدلت الى العبارة المذكورة في التلاوة لمطابقة الحالها والله أعلم وقول الرخصي ولا ليس به وان كان من قوله فوهم والصواب ولا ليس به والله سبحانه وتعالى أعلم



بقوله تعالى لنبيته وأهلته ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلك أهلنا وانا لصادقون (قال فيه ان قلت كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا فأتوا بالخبر على خلاف الخبر عنه قلت كانهم اعتقدوا أنهم اذا يتواصلا ويبتوا أهلهم وجعوا بين البياتين جميعا لا أحدهما كانوا صادقين وفي هذا دليل قاطع على أن الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع ونواهيهم ولا يخطر ببالهم الا تراهم قصدوا قتل نبي الله ولم يرضوا لانفسهم بأن يكونوا كاذبين حتى سؤوا للصدق حيلة يتصفون بها عن الكذب) قال أحمد وحيلة الزمخشري لتصبح قاعدة التحسين والتقبيح بالعقل أقرب من حيلتهم التي سماها الله تعالى مكر الان غرضه من تهديد (٣٣٥) حيلتهم أن يستشهد على صحة القاعدة المذكورة

الذي هو السبب في الرحمة والنقمة ومنه قالوا طائر الله لا طائر لك أي قدر الله الغالب الذي ينسب اليه الخير والشر لا طائر لك الذي تشاء به وتبين فلما قالوا الطيرنا بكم أي تشاء منا وكانوا قد قطعوا (قال طائر كم عند الله) أي سببكم الذي يجي منه خيركم وشركم عند الله وهو قدره وقسمته ان شاء رزقكم وان شاء حرّمكم ويجوز أن يريد علمكم مكتوب عند الله فنه نزل بكم ما نزل عقوبة لكم وقتنه ومنه قوله طائر كم معكم وكل انسان الزمناه طائره في عنقه وقرئ تطيرنا بكم على الاصل ومعنى تطير به تشاء به وتطير منه نقر منه (تفتنون) تختبرون أو تعذبون أو يفتنكم الشيطان بوسوسته اليكم الطيرة (المدينة) الحجر \* وانما جاز تميز التسعة بالرهط لانه في معنى الجماعة فكانه قيل تسعة أنفس والفرق بين الرهط والنفر أن الرهط من الثلاثة الى العشرة أو من السبعة الى العشرة والنفر من الثلاثة الى التسعة وأسماؤهم عن وهب الهذيل بن عبد رب غنم بن غنم رباب بن مهران مصدع بن مهران بن كروبة عاصم بن مخزومة سبيط بن صدقة سمعان بن صفي (٢) قدار بن سالف وهم الذين سعوا في عقر الماقة وكانوا عتاة قوم صالح عليه السلام وكانوا من أبناء أشرفهم (ولا يصلحون) يعني أن شأنهم الا فساد البحث الذي لا يخلط بشئ من الصلاح كما ترى بعض المفسدين قد ينسب منه بعض الصلاح (نقاسموا) يحتمل أن يكون أمرا وخبرافي محل الحال باضمارة أي قالوا متقاسمين وقرئ تقسموا \* وقرئ

لنبيته بالناماء والياء والنون فتقاسموا مع النون والياء يصح فيه الوجهان ومع الياء لا يصح إلا أن يكون خبرا والتقاسم والتقسم كالتظاهر والتظهر التحالف والبيات مباغته العدو ولا وعن الاسكندر أنه أشير عليه بالبيات فقال ليس من آيين الملوك استراق الظفر \* وقرئ مهلك بفتح الميم واللام وكسر هاء من هلك ومهالك بضم الميم من أهلك ويحتمل المصدر والزمان والمكان \* (فان قلت) كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا فأتوا بالخبر على خلاف الخبر عنه (قلت) كانهم اعتقدوا أنهم اذا يتواصلا ويبتوا أهلهم فجعوا بين البياتين ثم قالوا ما شهدنا مهلك أهلنا فذكروا أحدهما كانوا صادقين لانهم فعلوا البياتين جميعا لا أحدهما وفي هذا دليل قاطع على أن الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع ونواهيهم ولا يخطر ببالهم الا ترى أنهم قصدوا قتل نبي الله ولم يرضوا لانفسهم بأن يكونوا كاذبين حتى سؤوا للصدق في خبرهم حيلة يتفصون بها عن الكذب \* مكرهم ما أخفوه من تدبير القتل بصالح عليه السلام وأهلهم ومكر الله أهلا كهم من حيث لا يشعرون شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة روى أنه كان لصالح مسجد في الحجر في شعب يصلي فيه فقالوا زعم صالح عليه السلام أنه يفرغ منا الى ثلاث فتن نقرغ منه ومن أهله قبل الثلاث فخرجوا الى الشعب وقالوا اذا جاء يعلي فقتلناه ثم رجعنا الى أهله فقتلناهم فبعث الله صخرة من الهضب حياهم فبادروا فطبقت الصخرة عليهم فم الشعب فلم يدركوهم أين هم ولم يدروا ما فعل بقومهم وعذب الله كلامهم في مكانه ونجى صالحا ومن معه وقيل جاؤا بالليل شاعري سيوفهم وقد أرسل الله الملائكة ملء دار صالح فدمغوهم بالحجارة يرون الحجارة ولا يرون راميا (انادى ناهم) استئناف ومن قرأ بالفتح رفعه بدلا من العاقبة أو خبر مبتدأ محذوف تقديره هي تدميرهم أو نصبه على معنى لا نأول على أنه خبر كان أي كان عاقبة مكرهم الدمار (خاوية)

ما شهدنا مهلك أهلنا وذلك أنهم فعلوا الأمرين ومن فعل الأمرين فجد

فعل أحدهما لم يكن في فريته مزية واعيا كانت الحيلة تتم لو فعلوا أمر افادعى عليهم فعل الأمرين فجدوا المجموع ومن ثم تختلف العلماء في أن من حلف لأضرب زيداً فاضرب زيداً وعمرأولاً كل رغيقتين فأكل أحدهما فان مثل هذا محل خلاف العلماء في الحنث وعدمه فاذا تم هذا أن هؤلاء كاذبون صراحا في قولهم ما شهدنا مهلك أهلنا وأنه لا حيلة لهم في التخلص من الكذب فلا يخلوا أمرهم أن يكونوا عقلاء فهم لا يتواطئون على اعتقاد الصدق بهذه الحيلة مع القطع بأنها ليست حيلة ولا شبهة لقرب جحدهم من الصدق فيبطل ما قال الزمخشري لاثبات قاعدة دينه على زعمه اذ قاعدة التحسين والتقبيح بالعقل من قواعد عقائد القدرة بموافقة قوم غير عقلاء على محبتها بحسبه ما رضى به لدينه والسلام (٢) في أبي السعود شمعان بالشين المعجمة اهـ



ولو طأذ قال لقومه  
أنا تون الفاحشة وأنتم  
تبصرون أنتمكم لتأتون  
الرجال شهوة من دون  
النساء بل أنتم قوم  
تجهلون فما كان جواب  
قومه إلا أن قالوا  
أخرجوا آل لوط من  
قريتكم انهم أناس  
يتطهرون فأنجينا  
وأهله إلا امرأته  
قدرنا هاهن الغارين  
وأطمرنا عليهم مطرا  
فساء مطر المنذر ين  
قل الحمد لله وسلام  
على عباده الذين  
اصطفى آل الله خير أما  
يشركون أم نخلق  
السماوات والأرض  
وأزول لكم من السماء  
ماء فأنبتنا به حدائق

ف قوله تعالى آل الله خير  
أما يشركون (قال فيه  
معلوم أن لا خير فيما  
أشركوه - حتى يوازن  
بينه وبين من هو خالق  
كل خير ومالكه وانما هو  
الزام لهم وتبكيك) قال  
أحمد كلام مرضي بعد  
أن نضع خالق كل شيء  
مكان قوله خالق كل  
خير فانه تخصيص  
قدرى أو اشراك خفى  
والتسويد الأيل  
ما قلناه والله سبحانه  
وتعالى أعلم

حال عمل فيها ما دل عليه تلك وقرأ عيسى بن عمر خاوية بالرفع على خبر المبتدأ المحذوف (و) اذ كر (لوطا) أو  
أرسلنا لوطا للدلالة ولقد أرسلنا عليه \* وأبدل على الأول طرف على الثاني (وأنتم تبصرون) من بصر القلب  
أي تعلمون أنها فاحشة لم تسبق واليهما وان الله انما خلق الانثى للذكر ولم يخلق الذكر للأنثى لانثى  
فهى مضادة لله فى حكمته وحكمه وعلمكم بذلك أعظم لذنوبكم وأدخل فى القبح والسماحة وفيه دليل على أن  
القيح من الله أقبح منه من عباده لانه أعلم العالمين وأحكم الحاكمين أو تبصرونها بعضكم من بعض لأنهم كانوا  
فى نادهم يرتكبونها معالنين بها لا يستعبر بعضهم من بعض خلاعة ومجانة وانهم ما كفى المعصية وكان أبانواس  
بني على مذهبيهم قوله ويج باسم ما أتى وذرنى من الكنى \* فلا خير فى الذات من دونها ستر

أو تبصرون آثار العصاة قبلكم وما نزل بهم (فان قلت) فسرت تبصرون بالعلم وبعدم (بل أنتم قوم تجهلون)  
فكيف يكونون علماء جهلاء (قلت) أراد تفعلون فعل الجاهلين بانهم افاء شدة مع علمكم بذلك أو تجهلون العاقبة  
أو أراد بالجهل السفاهة والمجانة التى كانوا عليها (فان قلت) تجهلون صفة لقوم والموصوف لفظ الغائب  
فهلا طبقت الصفة الموصوف فقرئ بالياء دون التاء وكذلك بل أنتم قوم تفتنون (قلت) اجتمعت الغيبة  
والمخاطبة فغلبت المخاطبة لانها أقوى وأرسخ أصلا من الغيبة وقرأ الاعمش جواب قومه بالرفع والمشهورة  
أحسن (يتطهرون) يتزهدون عن القاذورات كلها فيذكرون هذا العمل القذر ويغيظون انكارهم وعن ابن  
عباس رضى الله عنهم ما هو اسهر (قدرناها) قدرنا كونها (من الغارين) كقوله قدرنا انهم المن الغارين  
فالتقدير واقع على الغيور فى المعنى \* أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يتلو هذه الآيات الناطقة بالبراهين  
على وحدانيته وقدرته على كل شيء وحكمته وأن يستفتح بتحميده والسلام على أنبيائه والمصطفين من عباده  
وفيه تعليم حسن وتوقيف على أدب جميل وبعث على التيمن بالذكور والتبرك بهما والاستظهار بمكانهم ما على  
قبول ما يلقى الى السامعين وامعاتهم اليه وانزاله من قلوبهم المنزلة التى يبغيها المسمع ولقد توارث العلماء  
والخطباء والوعاظ كابر عن كابر هذا الادب فحمدوا الله عز وجل وصلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام  
كل علم مفاد وقيل كل عظة وتذكروا فى مفتتح كل خطبة وتبعهم المترسلون فأجروا عليه أوائل كتبهم فى  
الفتوح والتماني وغير ذلك من الحوادث التى لها شأن وقيل هو متصل بما قبله وأمر بالتحميد على الهالكين  
من كفار الامم والصلاة على الانبياء عليهم السلام وأشياهم الناجين وقيل هو خطاب لاوط عليه السلام وأن  
يحمد الله على هلاك كفار قومه ويسلم على من اصطفاه الله ونجاه من هلكهم وعصمه من ذنوبهم \* معلوم  
أن لا خير فيما أشركوه أصلا حتى يوازن بينه وبين من هو خالق كل خير ومالكه وانما هو الزام لهم وتبكيك  
وتهمكم بحالهم وذلك أنهم آثروا عبادة الاصنام على عبادة الله ولا يؤثر عاقل شيئا على شئ الا لداع يدعو الى  
اظهاره من زيادة خير ومنفعة فقبل لهم مع العلم بأنه لا خير فيما آثروه وأنهم لم يؤثره لزيادة الخير ولكن هوى  
وعيبا لينبهوا على الخطا المفرط والجهل المورط واضلا لهم التمييز ونبذهم المعقول وليعلموا أن الايتار يجب  
أن يكون للخير الزائد ونحوه ما حكاه عن فرعون أم أنا خير من هذا الذى هو مهين مع علمه أنه ليس لموسى  
مثل أنهاره التى كانت تجري تحته \* ثم عدد سبحانه الخيرات والمنافع التى هى آثار رحته وفضله  
كما عدد هاهن موضع آخر ثم قال هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ \* وقري يشركون بالياء  
والتاء وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا قرأها يقول بل الله خير وأبقى وأجمل وأكرم  
(فان قلت) ما الفرق بين أم وأم فى أم ما تشركون وأمن خلق (قلت) تلك متصلة لان المعنى أيها خير  
وهذه منقطعة بمعنى بل والله عز وجل قال الله تعالى آل الله خير أم الالهة قال بل أمن خلق السماوات  
والارض خير تقسيرا لهم بأن من قدر على خلق العالم خير من جاد لا يقدر على شئ وقرأ الاعمش  
أمن بالتخفيف ووجهه أن يجعل بدلا من الله كانه قال أمن خلق السماوات والارض خير أم ما تشركون  
\* (فان قلت) أى نصيب فى نقل الاخبار عن الغيبة الى التكلم عن ذاته فى قوله فأنبتنا (قلت)  
تأ كيد معنى اختصاص الفعل بذاته والابذان بأن آيات الحدائق المختلفة الاصناف والالوان  
والمعوم والروائح والاشكال مع حسنها وبهجتها انما واحد لا يقدر عليه الا هو وحده ألا ترى كيف رشح



قوله تعالى أمن يجب المضطر اذا دعاه (قال ان قلت فكم من مضطر لا يجب قلت الاجابة (٣٦٧) موقوفة على كون المدعوه

مصلحة ولهذا لا يحسن  
دعاء العبد الا شارطا  
فيه المصلحة) قال أحد  
الصواب ان الاجابة

ذات بهجة ما كان لكم  
أن تنبتوا شجرها الله  
مع الله بل هم قوم  
يعبدون آمن جعل  
الارض قرارا وجعل  
خلالها أنهارا وجعل  
لها رواسي وجعل  
بين البحرين حاجزا الله  
مع الله بل أكثرهم  
لا يعلمون آمن يجب  
المضطر اذا دعاه ويكشف  
السوء ويجعلكم خلفاء  
الارض الله مع الله  
قليل ما تذكرون آمن  
يهدبكم في ظلمات البر  
والبحر ومن يرسل  
الرياح بشرا بين يدي  
رحمته الله مع الله تعالى  
الله عما يشركون آمن  
يسد الخلق ثم يعيده  
ومن يرزقكم من السماء  
والارض الله مع الله  
قل هاتوا برهانكم ان  
كنتم صادقين قل لا يعلم  
من في السموات والارض  
الغيب الا الله وما  
يشعرون أيا ن يعنون  
بل ادرك علمهم

مقرونة بالمشيئة  
لا بالمصلحة وانما تنق  
الاجابة على المصلحة

معنى الاختصاص بقوله (ما كان لكم أن تنبتوا شجرها) ومعنى الكينونة الاتيغاء أراد أن تأتي ذلك محال  
من غيره وكذلك قوله بل هم بعد الخطاب أبلغ في تحققة رأيهم \* والحديقة البستان عليه حائط من الاحداث  
وهو الاحاطة وقيل ذات لان المعنى جماعة حدائق ذات بهجة كما قال النساء ذهبت والبهجة الحسن لان  
الناظر يتتبع به (الله مع الله) أغیره بقرن به ويجعل شريكه وقرئ ألهامع الله بمعنى أتدعون أو أتشركون  
ولأن تحقق الهمرتين وتوسط بينهما ممدودة وتخرج الثانية بينين (يعبدون) به غيره أو يعبدون عن الحق  
الذي هو التوحيد (آمن جعل) وما بعده بدل من آمن خلق فكان حكمهما حكمه (قرارا) دحاها وسواها  
للاستقرار عليها (حاجزا) كقوله برزخا \* الضرورة الحالة المحوجة الى اللجاء والاضطرار افعال منها يقال  
اضطره الى كذا والفاعل والمفعول مضطر والمضطر الذي أحوج به مرض أو فقر أو نازلة من نوازل الدهر الى  
اللجاء والتضرع الى الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو المجهود وعن السدي الذي لا حول له ولا قوة  
وقيل المذنب اذا استغفر (فان قلت) قد علم المضطر ان بقوله يجب المضطر اذا دعاه وكم من مضطر يدعوه  
فلا يجب (قلت) الاجابة موقوفة على أن يكون المدعوه مصلحة ولهذا لا يحسن دعاء العبد الا شارطا فيه  
المصلحة وأما المضطر فمتناول للجنس مطلقا يصلح لأكله ولبعضه فلا طريق الى الجزم على أحدهما لا بدليل  
وقد قام الدليل على البعض وهو الذي اجابته مصلحة فبطل تناول على العموم (خلفاء الارض) خلفاء فيها  
وذلك توارثهم سكنها والتصرف فيها قرنا بعد قرن أو أراد بالخلافة الملك والتسلط \* وقرئ يذكرون بالياء  
مع الادغام وبالتاء مع الادغام والحذف وما حذره أي يذكرون تذكر اقبلا والمعنى نفي التذكّر  
والقلة تستعمل في معنى النفي (يهدبكم) بالنجوم في السماء والعلامات في الارض اذا جن الليل عليكم  
مسافرين في البر والبحر \* (فان قلت) كيف قيل لهم (آمن يبدؤ الخلق ثم يعيده) وهم منكرون للاعادة  
(قلت) قد أزيحت عنهم بالتمكين من المعرفة والاقرار فلم يبق لهم عذر في الانكار (من السماء) الماء  
(و) من (الارض) النبات (ان كنتم صادقين) أن مع الله الهانين دليلكم عليه \* (فان قلت) لم رفع اسم  
الله والله تعالى أن يكون ممن في السموات والارض (قلت) جاء على لغة بني تميم حيث يقولون ما في الدار أحد  
الاجار يريدون ما فيها الاجار كأن أحد الم يذكرون منه قوله

عشرة ما تنفي الرماح مكانها \* ولا التبل الا المشرق في المصمم  
وقولهم ما أتاني زيد الا عمرو وما أعانته اخوانكم الا اخوانه (فان قلت) ما الداعي الى اختيار المذهب التيممي  
على الجازي (قلت) دعت اليه نكتة سرية حيث أخرج المستحني مخرج قوله الا ليعافير بعد قوله ليس بها  
أنيس لمؤل المعنى الى قولك ان كان الله ممن في السموات والارض فهم يعلمون الغيب يعني أن علمهم الغيب في  
استحالته كاستحالة أن يكون الله منهم كما أن معنى ما في البيت ان كانت اليعافير أنيسا ففها أنيس بتألف القول  
بخلوها عن الانيس (فان قلت) هل ازعمت أن الله ممن في السموات والارض كما يقول المشككون الله في كل  
مكان على معنى أن علمه في الاما كن كلها فكان ذاته فيها حتى لا تحمله على مذهب بني تميم (قلت) يأتي ذلك أن  
كوه في السموات والارض مجاز وكونهم فيهن حقيقة وارادة المتكلم بعبارة واحدة حقيقة ومجازا غير صحيحة  
على أن قولك من في السموات والارض وجعل بينه وبينهم في اطلاق اسم واحد فيه ايهام تسوية والايهامات  
من الله عنه وعن صفاته تعالى ألا ترى كيف قال صلى الله عليه وسلم لمن قال ومن يعصم ما فقد غوي بنس  
خطيب القوم أنت وعن عائشة رضي الله عنها من زعم أنه يعلم ما في غد فقد أعظم على الله الفرية والله تعالى  
يقول قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وعن بعضهم أخفى غيبه عن الخلق ولم يطلع عليه  
أحد الا يامن أحد من عبده مكره وقيل تزلت في الشركين حين سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
وقت الساعة (أيان) يعني متى ولوسمى به لكان فعلا من أن يشين ولا يصرف وقرئ ايان بكسر الهمزة \* وقرئ

عند القدرة لا يجابهم على الله تعالى رعاية المصالح فقول الزمخشري لا يحسن الدعاء من العبد الا شارطا فيه  
شرط في اجابة الدعاء اتفاقا ومع ذلك نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول الداعي اللهم اغفر لي ان شئت



بل أدرك بل أدرك بل ادرك بل تدارك بل أدرك بهم مرتين بل أدرك بألف بينهم بل ادرك بالتخفيف  
والنقل بل أدرك بفتح اللام وتشديد الدال وأصله بل أدرك على الاستفهام بل أدرك بلى أدرك أم تدارك  
أم أدرك فهذه تتنازع قراءة وادرك أصله تدارك فأدغمت الناء في الدال وادرك افتعل ومعنى أدرك  
علمهم انتهى وتكامل وادرك تتابع واستحكم وهو على وجهين أحدهما أن أسباب استحكام العلم وتكامله  
بان القيامة كائنة لا ريب فيه قد حصلت لهم ومكنوا من معرفته وهم شاكون جاهلون وهو قوله بل هم  
في شك منها بل هم منها عوان يريد المشركين من في السموات والارض لانهم لما كانوا في جلتهم نسب فعلهم  
الى الجميع كما يقال بنو فلان فملأوا كذا وانما فعله ناس منهم (فان قلت) ان الآية تسيقت لاختصاص الله بعلم  
الغيب وأن العباد لا علم لهم بشئ منه وأن وقت بعثهم ونشورهم من جلة الغيب وهم لا يشعرون به فكيف  
لا علم هذا المعنى وصف المشركين بانكارهم البعث مع استحكام أسباب العلم والتمكن من المعرفة (قلت)  
لما ذكر أن العباد لا يعلمون الغيب ولا يشعرون بالبعث الكائن ووقته الذي يكون فيه وكان هذا بما لا يحجزهم  
ووصف بالقصور علمهم وصل به أن عندهم عجزاً أبلغ منه وهو أنهم يقولون للكائن الذي لا بد أن يكون وهو  
وقت جزاء أعمالهم لا يكون مع أن عندهم أسباب معرفة كونه واستحكام العلم به والوجه الثاني أن وصفهم  
باستحكام العلم وتكامله تمكيمهم كما تقول لاجهل الناس ما أعلمك على سبيل الهزؤ وذلك حيث شكوا وعوا  
عن اثباته الذي الطريق الى علمه مسلول فضلاً أن يعرفوا وقت كونه الذي لا طريق الى معرفته وفي أدرك  
علمهم وادرك علمهم وجه آخر وهو أن يكون أدرك بمعنى انتهى وقى من قولك أدركت الثمرة لان تلك غايتها  
التي عندها تعدم وقد فسره الحسن رضي الله عنه بأضجع علمهم وتدارك من تدارك بنو فلان اذا تابعوا في  
الهلاك (فان قلت) فما وجه قراءة من قرأ بل أدرك على الاستفهام (قلت) هو استفهام على وجه الانكار  
لادراك علمهم وكذلك من قرأ أم أدرك وأم تدارك لانها أم التي بمعنى بل والهمزة (فان قلت) فن قرأ بل أدرك  
وبلى أدرك (قلت) لما جاء بلى بعد قوله وما يشعرون كان معناه بلى يشعرون ثم فسر الشعور بقوله أدرك  
علمهم في الآخرة على سبيل التكم الذي معناه المبالغة في نقي العلم فكانه قال شعورهم بوقت الآخرة أنهم  
لا يعلمون كونها غير جاع الى نقي الشعور على أبلغ ما يكون وأما من قرأ بل أدرك على الاستفهام فعناه بلى  
يشعرون متى يبعثون ثم أنكر علمهم بكونها اذا أنكر علمهم بكونها لم يتحصل لهم شعور بوقت كونها لان العلم  
بوقت الكائن تابع للعلم بكون الكائن (في الآخرة) في شأن الآخرة ومعناها (فان قلت) هذه الاضرابات  
الثلاث ما معناها (قلت) ما هي الا تنزيل لحوالهم وصفهم أولاً بأنهم لا يشعرون وقت البعث ثم بانهم  
لا يعلمون أن القيامة كائنة ثم بانهم يخبطون في شك ومريبة فلا يزيلون والازالة مستطاعة ألا ترى أن من لم  
يسمع اختلاف المذاهب وتضليل أربابها بعضهم لبعض كان أمراً أهون ممن سمع بها وهو جاثم لا يخص به  
طلب التمييز بين الحق والباطل ثم عاها وأساء حالها وهو العي وأن يكون مثل البهيمة قد عكف همه على بطنه  
وفرجه لا يخطر بباله حق ولا باطلا ولا يفكر في عاقبة وقد جعل الآخرة مبدأ أعمالهم ومنشأه فلذلك عداها  
عن دون عن لان الكفر بالمعاقبة والجزاء هو الذي جعلهم كالبهائم لا يتدبرون ولا يتبصرون \* العامل في اذا  
مادل عليه أثنا يخرجون وهو يخرج لان بين يدي عمل اسم الفاعل فيه عقابا وهي همزة الاستفهام وان ولام  
الابتداء وواحدة منها ككافية فكيف اذا اجتمع والمراد الانحراج من الارض أو من حال الفناء الى الحياة  
وتكرير حرف الاستفهام بادخاله على اذا وان جميعاً انكار على انكار وجود عقيب وجود داليل على كفر  
مؤكده بالغ فيه والضمير في انالهم ولا بانهم لان كونهم تراباً قد تناولهم وآباءهم \* (فان قلت) قدم في هذه  
الآية هذا على نحن وآباءنا في آية أخرى قدم نحن وآباءنا على هذا (قلت) التقديم دليل على أن المقدم هو  
الغرض المتعمد بالذكر وأن الكلام انما سبق لاجله في إحدى الآيتين دل على أن اتخاذ البعث هو الذي  
تعمد بالكلام وفي الأخرى على أن اتخاذ المبعوث بذلك الصدد \* لم تلحق علامة التانيث بفعل العاقبة لان  
تأنيثها غير حقيقي ولان المعنى كيف كان آخر أمرهم \* وأراد بالمجرمين الكافرين وانما عبر عن الكفر بلفظ

في الآخرة بل هم في  
شك منها بل هم منها  
عمون وقال الذين كفروا  
أئذا كنا تراباً وآباءنا  
أئنا نخرجون لقد وعدنا  
هذا نحن وآباءنا من  
قبل ان هذا الأساطير  
الاولين قل سيروا في  
الارض فانظروا كيف  
كان عاقبة المجرمين



الاجرام ليكون لطفًا للمسلمين في ترك الجرائم وتخوف عاقبتها ألا ترى الى قوله قدمدم عليهم ربهم بذنبيهم وقوله  
 بما خطيأتمهم أغرقوا (ولا تحزن عليهم) لانهم لم يتبعوا ولم يسلموا فسلموا وهم قومه قريش كفوله تعالى  
 فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا (في ضيق) في حرج صدر من مكرهم وكيدهم  
 لك ولا تبال بذلك فان الله يعصمك من الناس يقال ضاق الشئ ضيقا وضيقا بالفتح والكسر وقد قرئ بهما  
 والضيق أيضا تخفيف الضيق قال الله تعالى ضيقا حرجا قرئ مخفقا ومثفلا ويجوز ان يراد في أمر ضيق من  
 مكرهم \* استعجلوا العذاب الموعود فليلهم (عسى أن يكون) رد ذكركم بعضه وهو عذاب يوم بدر فزيدت  
 اللام للتأكيده كيد كالباء في ولا تلقوا بأيديكم أو ضمن معنى فعل يتعدى باللام نحو ذنا لكم وأزف لكم ومعناه  
 تبعكم ولحقكم وقد عدى عن قال فلما ردقنا من غير وصحبه \* تولوا سراعا والمنية تعنى  
 يعنى دوننا من غير وقرأ الأعرج رد ذكركم وزن ذهب وهما الغنان والكسر أفصح وعسى ولعل وسوف في  
 وعد الملوك ووعيدهم يدل على صدق الأمر وجده وما لا يحال للشك بعده وانما يعنون بذلك اظهار وفارهم  
 وانهم لا يجادلون بالانتقام لادلالهم بهمهم وغلبتهم ووقوفهم أن عدوهم لا يفوتهم وأن الرخصة الى الأغراض  
 كافية من جهتهم فعلى ذلك جرى وعد الله ووعيده \* الفضل والفاضلة الافضال ولفلان فواضل في قومه  
 وفضول ومعناه أنه مفضل عليهم بتأخير العقوبة وأنه لا يعاجلهم بها أو أكثرهم لا يعرفون حق النعمة فيه  
 ولا يشكرونه ولا يكتفون بجهلهم يستعجلون وقوع العقاب وهم قريش \* قرئ نكث يقال كنت الشئ وأكنته  
 اذا سترته وأخفيته يعنى أنه يعلم ما يخفون وما يعلنون من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومكائدهم  
 وهو معاقبهم على ذلك بما يستوجبونه \* سمي الشئ الذي يغيب ويخفي غائبة وخافية فكانت السماء فيهما  
 غزلتا في العافية والعاقبة ونظائرهما النطيحة والرمية والذبيحة في أنها أسماء غير صفات ويجوز أن يكونا  
 صفتين وتأوهما للبالغ كالراوية في قولهم ويل للشاعر من راوية السوء كانه قال وما من شئ شديد الغيبوبة  
 وانخداع الا وقد علمه الله وأحاط به وأثبتته في اللوح المبين الظاهر البين لمن يتطرق فيه من الملائكة \* قد اختلفوا  
 في المسح فحزبوا فيه أحزابا ووقع بينهم التناكر في أشياء كثيرة حتى لعن بعضهم بعضا وقد نزل القرآن ببيان  
 ما اختلفوا فيه لو أنصفوا وأخذوا به وأسلموا يريد اليهود والنصارى (للمؤمنين) لمن أنصف منهم وآمن أى  
 من بنى اسرائيل أو منهم ومن غيرهم (بينهم) بين من آمن بالقرآن ومن كفر به (فان قلت) ما معنى يقضى  
 بحكمه ولا يقال يزيد يضرب بضربه ويمتنع بمنعه (قلت) معناه بما يحكم به وهو عدله لانه لا يقضى الا بالعدل  
 فسمى المحكوم به حكما أو أراد بحكمته وتدل عليه قراءة من قرأ بحكمه جمع حكمة (وهو العزيز) فلا يرد  
 قضاؤه (العليم) بمن يقضى له وعن يقضى عليه أو العزيز في انتقامه من المبطلين العليم بالفصل بينهم وبين  
 المحقين \* أمره بالتوكل على الله وقلة المبالاة بأعداء الدين وعلى التوكل بأنه على الحق الابل الذي لا يتعلق به  
 الشك والظن وفيه بيان أن صاحب الحق حقيق بالوثوق بصنع الله وبنصرته وان مثله لا يخذل (فان  
 قلت) (انك لا تسمع الموتى) يشبهه أن يكون تعليلا آخر للتوكل فواجه ذلك (قلت) وجهه أن الأمر  
 بالتوكل جعل مسببا عما كان يغبط رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة المشركين وأهل الكتاب من  
 ترك اتباعه وتشجيع ذلك بالأذى والعداوة فلازم ذلك أن يعمل توكل متوكل مثله بان اتباعهم أمر قديس  
 منه فلم يبق الا الاستنصار عليهم لعداوتهم واستكفاء شرورهم وأذا هم وشبهوا بالموتى وهم أحياء صحاح  
 الحواس لانهم اذا سمعوا ما يتلى عليهم من آيات الله فكانوا ألقاع القول لاتعيه آذانهم وكان سماعهم كلاما  
 كانت حالهم لانتفاء جدي السماع كحال الموتى الذين فقدوا مسمع السماع وكذلك تشبيههم بالصم الذين  
 ينعق بهم فلا يسمعون وشبهوا بالعمى حيث يضلون الطريق ولا يقدر أحد أن ينزع ذلك عنهم وأن يجعلهم  
 هداة بصراء لا الله عز وجل (فان قلت) ما معنى قوله (اذا ولوا مدبرين) (قلت) هو تأكيده لحال الأصم  
 لانه اذا تابعد عن الداعي بأن يولى عنه مدبرا كان أبعد عن ادراك صوته \* وقرئ ولا يسمع الصم وما أنت  
 بهاد العمى على الاصل وتمهيدى العمى وعن ابن مسعود وما أن تهدي العمى وهما عن الضلال كقولك

ولا تحزن عليهم ولا  
 تكن في ضيق مما  
 يكررون ويقولون متى  
 هذا الوعد ان كنتم  
 صادقين قل عسى أن  
 يكون رد ذكركم بعض  
 الذي تستعجلون وان  
 ربك ذو فضل على  
 الناس ولكن أكثرهم  
 لا يشكرون وان ربك  
 ليعلم ما تكن صدورهم  
 وما يعلنون وما من  
 غائبة في السماء والارض  
 الا في كتاب مبين ان  
 هذا القرآن يقصص على  
 بني اسرائيل أكثر  
 الذي هم فيه يختلفون  
 والله سدى ورجة  
 للمؤمنين ان ربك يقضى  
 بينهم بحكمه وهو  
 العزيز العليم فتوكل  
 على الله انك على الحق  
 المبين انك لا تسمع  
 الموتى ولا تسمع الصم  
 الدعاء اذا ولوا مدبرين  
 وما أنت بهادى العمى  
 عن ضلالهم



سقاء عن العجة أي أبعد عنها بالسقي وأبعد عن الضلال بالهدى (ان تسمع) أي ما يحدي اسماءك الاعلى  
الذين علم الله أنهم يؤمنون بآياته أي يصدقون بها (فهم مسلمون) أي مخلصون من قوله بلى من أسلم وجهه  
لله يعني جعله سالما لله خالصا \* سمي معنى القول ومؤداه بالقول وهو ما وعدوا من قيام الساعة والعذاب  
ووقوعه حصوله والمراد مشاركة الساعة وظهور أشراتها وحين لا تنفع التوبة \* ودابة الارض الجساسة  
جاء في الحديث أن طواها استنوت ذراعا لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب وروى لها أربع قوائم وزغب  
وريش وجناحان وعن ابن جريج في وصفها رأس تور وعين خنزير وأذن فيل وقرن أيل وعنق نعامة  
وصدر أسد ولون غر وخالصة قهر وذناب كبش وخف بعير وما بين المفصلين اثنا عشر ذراعا بذراع آدم  
عليه السلام وروى لا تخرج الاراسها ورأسها يبلغ عنان السماء أو يبلغ السحاب وعن أبي هريرة فيها  
من كل لون وما بين قرنيها فرسخ للراكب وعن الحسن رضي الله عنه لا يتم خروجها الا بعد ثلاثة أيام وعن  
علي رضي الله عنه أنها تخرج ثلاثة أيام والناس يتظرون فلا يخرج الاثلثها وعن النبي صلى الله عليه وسلم  
أنه سئل من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعني المسجد الحرام وروى أنها  
تخرج ثلاث خرجات تخرج باقصى اليمن ثم تتكمن ثم تخرج بالبادية ثم تتكمن دهر أطول لا يفينا الناس  
في أعظم المساجد حرمة وأكرمها على الله في أيهم ولهم الاخر وجهان بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن  
عين الخارج من المسجد فقوم يهربون وقوم يقفون نظارة وقيل تخرج من الصفا فتكلمهم بالعربية بلسان  
ذلق فتقول (أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون) يعني أن الناس كانوا لا يوقنون بخروجها لان خروجها  
من الآيات وتقول الا لعنة الله على الظالمين وعن السدي تكلمهم ببطلان الاديان كلها سوى دين الاسلام  
وعن ابن عمر رضي الله عنه تستقبل المغرب فتصرخ صرخة تنفذه ثم تستقبل المشرق ثم الشام ثم اليمن  
فتفعل مثل ذلك وروى تخرج من أجياد وروى بينا عسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون  
اذ تضرب الارض تحتهم تحرك القنديل وينشق الصفا مما يلي المسمى فتخرج الدابة من الصفا ومعها عصا  
موسى وخاتم سليمان فتضرب المؤمن في مسجده أو فيما بين عينيه بعصا موسى عليه السلام فتسكت نكتة  
بيضاء ففسو تلك النكتة في وجهه حتى يضيء لها وجهه أو فتترك وجهه كأنه كوكب دري وتسكت بين  
عينيه مؤمن وتسكت الكافر بالخاتم في أنفه فتفسو النكتة حتى يسود لها وجهه وتسكت بين عينيه كافر  
وروى فتحو وجه المؤمن بالعصا وتخطم أنف الكافر بالخاتم ثم تقول لهم يا فلان أنت من أهل الجنة ويا فلان  
أنت من أهل النار وقرئ تكلمهم من الكلام وهو الجرح والمراد به الوسم بالعصا والخاتم ويجوز أن يكون  
تكلمهم من الكلام أيضا على معنى التكثير يقال فلان مكلم أي مجرح ويجوز أن يستدل بالتخفيف على  
أن المراد بالكلام التجريح كما فسر لخرقته بقراءة على رضي الله عنه لخرقته وأن يستدل بقراءة أبي تميم  
وبقراءة ابن مسعود تكلمهم بأن الناس على أنه من الكلام والقراءة بان مكسورة حكاية لقول الدابة اما  
لان الكلام بمعنى القول أو باضمار القول أي تقول الدابة ذلك أو هي حكاية لقوله تعالى عند ذلك (فان قلت)  
إذا كانت حكاية لقول الدابة فكيف تقول بآياتنا (قلت) قولها حكاية لقول الله تعالى أو على معنى بآيات  
ربنا ولا اختصاصها بالله وأثرها عنده وأنهم من خواص خلقه أضافت آيات الله الى نفسها كما يقول بعض  
خاصة الملك خيلنا وبلادنا وانما هي خيل مولد وبلاد ومن قرأ بالفتح فعلى حذف الجار أي تكلمهم بأن  
(فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا فيكبكبوا في النار وهذه عبارة عن كثرة العدد وتبعد  
أطرافه كما وصفت جنود سليمان بذلك وكذلك قوله فوجا فان الفوج الجماعة الكثيرة ومنه قوله تعالى  
يدخلون في دين الله أفواجا وعن ابن عباس رضي الله عنهما أبوجهل والوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة  
يساقون بين يدي أهل مكة وكذلك يحشر قادة سائر الأمم بين أيديهم الى النار (فان قلت) أي فرق بين من  
الاولى والثانية (قلت) الاولى للبعيض والثانية للتبيين كقوله من الاوتان \* الواو للحال كأنه قال  
أكذبتم بآياتي الرأي من غير فكر ولا نظر يؤدي الى احاطة العلم بكنهها وأنها حقيقة بالتصديق

ان تسمع الامن يؤمن  
بآياتنا فهم مسلمون  
واذا وقع القول عليهم  
أخرجناهم دابة من  
الارض تكلمهم أن  
الناس كانوا بآياتنا  
لا يوقنون ويوم نحشر  
من كل أمة فوجا من  
يكذب بآياتنا فهم  
يوزعون حتى اذا جاؤا  
قال أكذبتم بآياتي ولم  
تحيطوا بها علما



أو بالتكذيب أو بالعطف أي أجدد عودها ومع جودكم لم تلقوا أذهانكم لتحقيقها وتبهرها فان المكتوب اليه قد يجحد أن يكون الكتاب من عند من كبه ولا يدع مع ذلك أن يقرأ ويتفهم مضامينه ويحيط بعانيه (أم ماذا كنتم تعملون) بها للتبكي لا غير ذلك أنهم لم يعملوا الا التكذيب فلا يقدرون أن يكذبوا ويقولوا قد صدقناهم أو ليس الا التصديق بها والتكذيب ومثاله أن تقول لراعيك وقد عرفته روبي سوءاً أنا كل نعي أم ماذا تعمل بها فتجعل ما تنسدي به وتجهله أصل كلامك وأساسه هو الذي صح عندك من أكاه وفساده وترمي بقولك أم ماذا تعمل بهم مع علمك أنه لا يعمل بها الا كل لتبته وتعلمه علمك بأنه لا يجي عنه الا كلها وأنه لا يقدر أن يدعي الحفظ والاصلاح لم شمر من خلاف ذلك أو أراد ما كان لكم عمل في الدنيا الا الكفر والتكذيب بآيات الله أم ماذا كنتم تعملون من غير ذلك يعني أنه لم يكن لهم عمل غيره كأنهم لم يخلقوا الا للكفر والمعصية وانما خلقوا للايمان والطاعة يخاطبون بهذا قبل كبرهم في النار ثم يكون فيهم اود ذلك قوله (ووقع القول عليهم) يريد أن العذاب الموعود يغشاهم بسبب ظلمهم وهو التكذيب بآيات الله فيشغلهم عن النطق والاعتذار كقوله تعالى هذا يوم لا ينطقون \* جعل الابصار للنهار وهو لاهله (فان قلت) ما للنعابل لم يراع في قوله ليسكنوا ومبصر حيث كان أحدهم معاً ولا آخر حالاً (قلت) هو مراعى من حيث المعنى وهكذا النظم المطبوع غير المتكلف لان معنى مبصر البصر وافية طرق القلب في المتكاسب \* (فان قلت) لم قبل (ففرع) دون في فرع (قلت) لنسكتة وهي الاشعار بتحقيق الفرع ونبوته وأنه كائن لا محالة واقع على أهل السموات والارض لان الفعل الماضي يدل على وجود الفعل وكونه مقطوعاً به والمراد فرعه عند النفخة الاولى حين يصعقون (الامن شاء الله) الامن ثبت الله قلبه من الملائكة فالواهم جبريل وميكائيل واسرافيل ومالك الموت عليهم السلام وقبل الشهداء وعن الضحالك الحور وخزنة النار وحلة العرش وعن جابر منهم موسى عليه السلام لانه صعد مرة ومثله قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله \* وقرئ أتوه وأتاه ودخرين فالجمع على المعنى والتوحيد على اللفظ والداخر والذخر الصاغر وقيل معنى الايمان حضورهم الموقف بعد النفخة الثانية ويجوز أن يراد رجوعهم الى أمره وانقيادهم له (جامدة) من جدي في مكانه اذا لم يبرح \* تجمع الجبال فتسير كما تسير الرياح السحاب فاذا نظر اليها الناظر حسبها واقفة ثابتة في مكان واحد (وهي تمر) مرارحيتها كما يمر السحاب وهكذا الاجرام العظام المتكاثرة العدد اذا تحركت لا تكاد تبين حركتها كما قال النابغة في صفة جيش

بارعن مثل الطود تحسب أنهم \* وقوف لحاج والركاب تململ

(صنع الله) من المصادر المؤكدة كقوله وعد الله وصيغة الله الا أن مؤكده محذوف وهو الناصب ليوم ينفخ والمعنى ويوم ينفخ في الصور وكان كيت وكيف أناب الله المحسنين وعاقب المجرمين ثم قال صنع الله يريد به الاثابة والمعاقبة وجعل هذا الصنع من جملة الاشياء التي أتقنها وأتى بها على الحكمة والصواب حيث قال صنع الله (الذي أتقن كل شيء) يعني أن مقابله الحسنه بالثواب والسيئة بالعقاب من جملة احكامه للاشياء واتقانه لها واجرائها على قضايها بالحكمة انه عالم بما يفعل العباد وما يستوجبون عليه فيكافئهم على حسب ذلك ثم لخص ذلك بقوله (من جاء بالحسنة) الى آخر الايتين فانظر الى بلاغة هذا الكلام وحسن نظامه وترتيبه ومكانة اضماده وورصاته تفسيره وأخذ بعضه بحجزة بعض كأنما أفرغ افرافاً واحداً ولا مراً بأعجز القوي وآخر الشفاشق ونحو هذا المصدر اذا جاء عقيب كلام جاء كالشاهد يحسنه والتأدي على سداده وأنه ما كان ينبغي أن يكون الا كما قد كان ألا ترى الى قوله صنع الله وصيغة الله ووعد الله وفطرة الله بعدما وسعها باضافتها اليه بسمه التعظيم كيف تلاها بقوله الذي أتقن كل شيء ومن أحسن من الله صبغة لا يخلف الله الميعاد لا تبديل لخلق الله \* وقرئ تفعلون على الخطاب (فله خير منها) يريد الاضعاف وأن العمل يتقضى والثواب يدوم وشتان ما بين فعل العبد وفعل السيد وقبل الله خير منها أي له خير حاصل من جهتها وهو الجنة وعن ابن عباس الحسنه كلمة الشهادة \* وقرئ يومئذ مقتوحا مع الاضافة لانه أضيف الى غير متمكن ومنصوباً مع تتوين

أم ماذا كنتم تعملون  
ووقع القول عليهم بما  
ظلموا فهم لا ينطقون  
ألم يروا أنا جعلنا الليل  
ليسكنوا فيه والنهار  
مبصر ان في ذلك  
آيات لقوم يؤمنون  
ويوم ينفخ في الصور  
ففرع من في السموات  
ومن في الارض الا  
من شاء الله وكل أتوه  
داخرين ونرى الجبال  
تحسبها جامدة وهي  
تمر مر السحاب صنع  
الله الذي أتقن كل شيء  
انه خير مما تفعلون  
من جاء بالحسنة فله  
خير منها وهم من فزع  
يومئذ آمنون ومن  
جاء بالسيئة فكبت  
وجوههم في النار



\* قوله تعالى انما امرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرّمها وله كل شيء (قال فيه المراد بالبلدة مكة وإضافة اسم الله تعالى إليها التثنية فيها وز كرتجريحها لأنه أخص وأصافها وأسنده إلى ذاته تا كيد الشرفها ثم قال وله كل شيء فجعل دخول كل شيء تحت ربوبيته وملكوته كالتابع لدخول هذه البلدة (٣٧٣) المعظمة وفي ذلك إشارة إلى أن ملكا قدم ملك هذه البلدة المكرمة وملك إليها كل شيء أنه

لعظيم الشأن) قال  
أجد وتحت قوله وله  
كل شيء فائدة أخرى  
سوى ذلك وهي أنها  
أضاف اسمها إلى البلدة  
الخصوصية تشریفها  
أتبع ذلك إضافة كل شيء  
سواها إلى ملكه قطعا  
لأنهم اختصاص ملكه

هل تجزون إلا ما كنتم  
تعملون انما أمرت أن  
أعبد رب هذه البلدة  
الذي حرّمها وله كل شيء  
وأمرت أن أكون من  
المسلمين وأن أتألو  
القرآن فمن اهتدى  
فإنما يهتدى لنفسه  
ومن ضل فقل انما أنا  
من المنذرين وقل الحمد  
لله سيريكم آياته  
فتعرفونها وما ربك  
بغافل عما تعملون

سورة القصص مكية  
وهي ثمان وثمانون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

طسم تلك آيات الكتاب  
المبين نتلو عليك من  
نبأ موسى وفرعون بالحق

بالبلدة المشار إليها  
وتنبيه على أن الإضافة  
الأولى انما قصد بها  
التشريف لآلهام الملك  
الله تعالى خاصة والله أعلم

فرع (فان قلت) ما الفرق بين الفرعين (قلت) الفرع الاول هو ما لا يتخلو منه أحد عند الاحساس بشدة تقع  
وهول يفجأ من رعب وهيبة وان كان المحسن يأمن لحاق الضرر به كما يدخل الرجل على الملك بصدره يهاب  
وقاب وجاب وان كانت ساعة اعزاز وتكرمة واحسان وبولية وأما الثاني فالخوف من العذاب (فان قلت)  
في قرآن من فرع بالتنوين ما معناه (قلت) يحتمل معنيين من فرع واحد وهو خوف العقاب وأما ما يلحق  
الانسان من التهييب والرعب لما يرى من الاهوال والعظائم فلا يتخلون منه لان البشرية تقتضي ذلك وفي  
الاخبار والاثر ما يدل عليه ومن فرع شديد مفرط الشدة لا يكتفه الوصف وهو خوف النار \* أمن  
بعدي بالجار وبنفسه كقوله تعالى أنا آمنوا مكر الله \* وقيل السبئية الاشرار \* يعبر عن الجلالة بالوجه والرأس  
والرقبة فكانه قيل فكبو في النار كقوله تعالى فكبكبو فيها ويجوز أن يكون ذكر الوجوه اذ انما بانهم يكبون  
على وجوههم فيها من كوسين (هل تجزون) ويجوز فيه الالتفات وحكاية ما يقال لهم عند الكعب باضمار القول  
\* أمر رسوله بأن يقول (أمرت) أن أخص الله وحده بالعبادة ولا أتخذله شريكا كما فعلت قريش وأن  
أكون من الخلفاء الثابتين على ملة الاسلام (وأن أتلو القرآن) من التلاوة أو التلاوة كقوله واتبع ما يوحى  
اليك \* والبلدة مكة تحرسها الله تعالى اختصاصا من بين سائر البلاد بإضافة اسمه إليها لأنها أحب بلاده إليه  
وأكرمها عليه وأعظمها عنده وهكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم حين خرج في مهاجرة فلما بلغ الحزورة  
استقبلها بوجهه الكريم فقال اني أعلم أنك أحب بلاد الله إلى الله ولولا أن أهلك أخر جوني ما خرجت وأشار  
إليها إشارة تعظيم لها وتقريب دال على أنها موطن نبيه ومهبط وحيه \* ووصف ذاته بالتحريم الذي هو خاص  
وصفها فأجرل بذلك قسمها في الشرف والعلو ووصفها بأنها محترمة لا ينتكس حرمتها الا ظالم مضاد لربه ومن يرد  
فيه بالحاد ينظم تذقه من عذاب أليم لا يختل خلاها ولا يعصده شجرها ولا ينقر صيدها ولا اجئ إليها آمن  
\* وجعل دخول كل شيء تحت ربوبيته وملكوته كالتابع لدخولها تحتها وفي ذلك إشارة إلى أن ملكا ملك  
مثل هذه البلدة عظيم الشأن قدم ملكه أو ملك إليها كل شيء اللهم بارك لنا في سكنائها وآمنافها شر كل ذي شر  
ولا تنقلنا من جواربيتك إلا إلى دار رحمتك وقرئ التي حرّمها وائل عليهم هذا القرآن عن أبي وأن اتل عن  
ابن مسعود (فمن اهتدى) باتباعه إياي فيما أنا بصدد من توحيد الله ونفي الانداد عنه والدخول في الملة  
الحنيفية واتباع ما أنزل على من الوحي فنفعه اهتدائه راجعة إليه لا إلى (ومن ضل) ولم يتبعني فلا على وما أنا  
الرسول منذر وما على الرسول إلا البلاغ \* ثم أمره أن يحمدا الله على ما خوله من نعمة النبوة التي لا توازيها  
نعمة وأن يهدد أعداءه بما سيرهم الله من آياته التي تلجئهم إلى المعرفة والقرار بأنها آيات الله وذلك حين  
لا تنفعهم المعرفة يعني في الآخرة عن الحسن وعن الكافي الدخان وانشقاق القرو وما حل بهم من نقبات الله  
في الدنيا وقيل هو كقوله سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم الآية \* وكل عمل يعملونه فأنه عالم به غير  
غافل عنه لان الغفلة والسهو لا يجوزان على عالم الذات وهو من وراء جزاء العاملين \* قرئ يعملون بالتاء  
والياء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ طس سليمان كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق  
سليمان وكذب به وهو دوشعيب وصالح وابراهيم ويخرج من قبره وهو ينادي لا اله الا الله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة القصص مكية وهي ثمان وثمانون آية)

(من نبأ موسى وفرعون) مفعول نتلو أي نتلو عليك بعض خبرهما (بالحق) محققين كقوله تنبت بالدهن

\* قوله تعالى وما ربك بغافل عما تعملون (قال فيه لان العالم بالذات لا يجوز عليه الغفلة) قال أحمد قد سبق له بحمد صفة العلم (لقوم  
وايهم ان سلمه اذ اخل في تنزيه الله تعالى لانه يجعل استحالة الغفلة عليه معللة بأنه عالم بالذات لا يعلم والحق ان استحالة الغفلة عليه تعالى  
لان علمه لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض بل هو علم قديم أزلي عام التعلق بجميع الواجبات والممكنات والمنتعكات



(لقوم يؤمنون) لمن سبق في علمنا أنه يؤمن لان التسلاوة انما تنفع هؤلاء دون غيرهم (ان فرعون) بجملة مستأنفة كالتفسير للجمل كأن قائله قال وكيف كان نبؤهما فقال ان فرعون (علا في الارض) يعني أرض ملكته قد سطى فيها وجاوز الحد في الظلم والعسف (شيعا) فرقا بشيعونه على ما يريد ويطيعونه لا يملك أحد منهم أن يلوى عنقه قال الاعشى

وبلدة يرهب الجواب دلتها \* حتى تراء عليها يبتغي الشيعا

أو شيع بعضهم بعضا في طاعته أو أصنافا في استخدامهم يتخضعون في بناء وصنفا في حث وصنفا في حفر ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية أو فرقا مختلفة قد أغرى بينهم العداوة وهم بنو اسرائيل والقبطي والطائفة المستضعفة بنو اسرائيل \* وسبب ذبح الابناء أن كاهنا قال له يولد مولود في بني اسرائيل يذهب ملكك على يده وفيه دليل بين علي ثخانة حق فرعون فانه ان صدق الكاهن لم يدفع القتل الكائن وان كذب فواجه القتل و (يستضعف) حال من الضمير في وجعل أو وصفة لشيعا أو كلام مستأنف و (يذبح) بدل من يستضعف وقوله (انه كان من المفسدين) بيان أن القتل ما كان الا فعل المفسدين فحسب لانه فعل لا طائل تحته صدق الكاهن أو كذب \* (فان قلت) علام عطف قوله (ونريد أن نمن) وعطفه على تنالو ويستضعف غير شديد (قلت) هي جملة معطوفة على قوله ان فرعون علا في الارض لانها نظيرة تلك في وقوعها تفسيرا لنبأ موسى وفرعون واقتصاصا له ونريد حكاية حال ماضية ويجوز أن يكون حالا من يستضعف أي يستضعفهم فرعون ونحن نريد أن نمن عليهم (فان قلت) كيف يجتمع استضعافهم وارادة الله المنه عليهم واذا اراد الله شيئا كان ولم يتوقف الى وقت آخر (قلت) لما كانت منه الله بخلافهم من فرعون قرية الوقوع جعلت ارادة وقوعها كأنها مقارنة لاستضعافهم (أئمة) مقدمين في الدين والدنيا ياطأ الناس أعقابهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما فادة يقتدى بهم في الخير وعن مجاهد رضي الله عنه دعاة الى الخير وعن قتادة رضي الله عنه ولاة كقوله تعالى وجعلكم ملوكا (الوارثين) يرثون فرعون وقومه ملكهم وكل ما كان لهم \* ممكن له اذا جعل له مكانا بقعه عليه أو يرقد فوطاه ومهدده ونظيره أرض له ومعنى التمكين لهم في الارض وهي أرض مصر والشام أن يجعلها بحيث لا تنبؤهم ولا تغث عليهم كما كانت في أيام الجبابرة وينفذ أمرهم ويطلق أيديهم ويسلطهم \* وقرئ ويرى فرعون وهامان وجنودهما أي يرون (منهم ما) حذروهم من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يدمولود منهم \* البم البحر قيسل هو نيل مصر \* (فان قلت) ما المراد بالخوفين حتى أوجب أحدهما ونهى عن الآخر (قلت) أما الاول فالخوف عليه من القتل لانه كان اذا صاح خافت أن يسمع الجيران صوته فيتموا عليه وأما الثاني فالخوف عليه من الغرق ومن الضياع ومن الوقوع في يد بعض العيون المبتوثة من قبل فرعون في تطلب الولدان وغير ذلك من المخاوف \* (فان قلت) ما الفرق بين الخوف والحزن (قلت) الخوف غم يلحق الانسان لموقع والحزن غم يلحقه لواقع وهو فراقه والاختار به فنهيت عنهما جميعا وأومنت بالوحى اليها ووعدت ما يسليها ويطامن قلبها وعلوها غبطة وسرورا ووردت اليها وجعله من المرسلين وروى أنه ذبح في طلب موسى عليه السلام تسعون ألف وليد وروى أنها حين أقربت وضربها بالطلق وكانت بعض القوايل الموكلات بحبالي بني اسرائيل مصافية لها فقاتلها لينفذه في حبك اليوم فعاجلتها فلما وقع الى الارض هالها نور بين عينيه وارتعش كل مفصل منها ودخل حبه قلبها ثم قالت ما جئتك الا قبيل مولودك وأخبر فرعون ولكنني وجدت لابنك حبا ما وجدت مثله فاحفظه فلما خرجت جاء عيون فرعون فلقته في خرقه ووضعته في تنور مسجور لم تعلم ما تصنع لما طاش من عقلها فطلبوا فلم يلقوا شيئا فخرجوا وهو لا تدري مكانه فسمعت بكاء من التنور فانطلقت اليه وقد جعل الله النار عليه بردا وسلاما فلما ألح فرعون في طلب الولدان أوحى الله اليها فأنقته في البم وقد روى أنها أرضعته ثلاثة أشهر في تابوت من بردي مطلي بالقار من داخله \* اللام في (ليكون) هي لام كي التي معناها التعليل كقولك جئتكم لتكرموني سواء بسواء ولكن معنى التعليل فيها وارد على طريق المجاز دون الحقيقة لانه لم يكن داعيهم الى الالتقاط أن يكون لهم عدوا وحزنا ولكن المحبة

لقوم يؤمنون ان  
فرعون علا في الارض  
وجعل أهلها شيعا  
يستضعف طائفة منهم  
يذبح أبناهم ويستحي  
نساءهم انه كان من  
المفسدين ونريد أن  
نمن على الذين استضعفوا  
في الارض ونجعلهم  
أئمة ونجعلهم الوارثين  
ونمكن لهم في الارض  
ونرى فرعون وهامان  
وجنودهما منهم  
ما كانوا يحذرون  
وأوحينا الى أم موسى  
أن أرضعيه فاذا خفت  
عليه فأنقبه في البم  
ولا تخافي ولا تحزني انا  
رادوه اليك وجاعلوه  
من المرسلين فالتقطه  
آل فرعون ليكون لهم  
عدوا وحزنا ان فرعون  
وهامان وجنودهما  
ولا يشوق تنزيهه تعالى  
على تعطيل صفاته وكأله  
وجلاله تعالى الله عما  
يقول الظالمون علوا  
كيرا



والتبني غير أن ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له وغرته شبه بالذاعي الذي يفعل الفاعل الفعل لأجله وهو الأكرام  
الذي هو نتيجة الجوى والتأديب الذي هو غيرة الضرب في قولك ضربته ليتأديب وتحسر به أن هذه اللام  
حكمها حكم الأسد حيث استعيرت لما يشبه التعليل كما يستعار الأسد لمن يشبه الأسد \* وقرئ وحزننا وهما  
لغتان كالعدم والعدم (كانوا خاطئين) في كل شيء فليس خطوهم في تربية عدوهم يمدح منهم أو كانوا مذنبين  
مجرمين فعاقبهم الله بأن ربي عدوهم ومن هو سبب هلاكهم على أيديهم \* وقرئ خاطين تخفيف خاطئين  
أو خاطين الصواب إلى الخطأ \* روى أنهم حين التقطوا التابوت عالجوا فتحه فلم يقدروا عليه فعالجوا كسره  
فأعياهم فذنت آسية فسرات في جوف التابوت نوراً فمالجته ففتحت فاذابصى نور بين عينيه وهو عص  
أبهمه لبنا فأحبوه وكانت لفرعون بنت برصاء وقالت له الأطباء لا تبرأ إلا من قبل البحر يوجد فيه شبه  
إنسان دواؤه فله فطغت البرصاء برصها برقه فبرأت وقيل لما نظرت إلى وجهه برأت فقالت إن هذه  
السمية مباركة فهذا أحد ما عطفهم عليه فقال الغوام من قومه هو الصبي الذي نخذل منه فأذن لنا في قتله  
فهم بذلك فقالت آسية (قرة عيني لي ولك) فقال فرعون لك لاني وروى في حديث لوقال هو قرة عين لي  
كما هو لك لهداه الله كما هداه وهذا على سبيل الفرض والتقدير أي لو كان غير مطبوع على قلبه كآسية  
لقال مثل قولها ولا سلم كما أسلمت هذا أن صح الحديث تأويله والله أعلم بصحته وروى أنها قالت له لعله من  
قوم آخرين ليس من بني إسرائيل قرة عين خبر مبتدأ محذوف ولا يقوى أن يجعله مبتدأ ولا تقتلوه خبراً  
ولو نصب لكان أقوى وقراءة ابن مسعود رضي الله عنه دليل على أنه خبر قرأ لا تقتلوه قرة عين لي ولك  
بتقديم لا تقتلوه (عسى أن ينفعنا) فإن فيه محاليل البين ودلائل النفع لاهله وذلك لما عاينت من النور  
وارتضاع الأبهام وبرء البرصاء ولعلها توسمت في سماء التجابة المؤذنة بكونه نفاعاً \* أو تبنينا فإنه أهل للتبني  
ولأن يكون ولد البعض الملول (فان قلت) (وهم لا يشعرون) حال فما ذوالها (قلت) ذوالها آل فرعون  
وتقدير الكلام فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً وقالت امرأة فرعون كذا وهم لا يشعرون أنهم  
على خطأ عظيم في التقاطه ورجاء النفع منه وتبنيه وقوله أن فرعون الآية جملة اعتراضية واقعية بين  
المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة ما عني خطئهم وما أحسن نظم هذا الكلام عند المتراض بعلم محاسن  
النظم (فارغا) صفر من العقل والمعنى أنها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون طار عقلها المادهم بها من فرط  
الجزع والدهش ونحوه قوله تعالى وأفتدتهم هو أهدى أي جوف لا عقول فيها ومنه بيت حسان

ألا أبلغ أباسفيا ن عني \* فانت محجوف بنخب هوا

وذلك أن القلوب مرا كرا العقول ألا ترى إلى قوله فتكون لهم قلوب يعقلون بها ويبدل عليه قراءة من قرأ فرغا  
وقرئ فرعا أي خاليما من قولهم أعوذ بالله من صفر الأفاء وقرع الفناء وقرغا من قولهم دماؤه \* م يدينهم فرغ أي  
هدر يعني بطل قلبها وذهب وبقيت لأقلب لها من شدة ما ورد عليها (لتبدي به) لتصحر به والضمير لموسى  
والمراد بأمره وقصته وأنه ولدها (لولا أن ربطنا على قلبها) بالهيام الصبر كما ربط على الشيء المنفلت ليقر  
ويطمئن (لتكون من المؤمنين) من المصدقين بوعده الله وهو قوله أنا رادوه إليك ويجوز وأصبح فؤادها  
فارغا من الهم حين سمعت أن فرعون عطف عليه وتبناه أن كادت لتبدي بأنه ولدها لأنها لم تملك نفسها فرحا  
وسرورا بما سمعت لولا أن أطمأنا قلبها وسكننا قلبه الذي حدث به من شدة الفرح والابتهاج لتكون من  
المؤمنين الواثقين بوعده الله لا يتبني فرعون وتعطفه \* وقرئ مؤنني بالهمز جعلت الضمة في جارة الواو وهي  
الميم كأنها فيها فهمزت كاتهمزوا ووجوه (قصيه) اتبعي أثره وتبني خبره \* وقرئ فبصرت بالكسرية يقال  
بصرت به عن جنب وعن جنبه بمعنى عن بعد \* وقرئ عن جانب وعن جنب والجنب الجانب يقال قعد إلى  
جنبه وإلى جانبه أي نظرت إليه من وراء حجابة مخالفة \* وهم لا يحسبون بأنهم أختيه وكان اسمها منيم  
\* التحريم استعارة للنوع لأن من حرم عليه الشيء فقد منعه ألا ترى إلى قولهم محظور ومحجور وذلك لأن الله منعه  
أن يرضع شديا فكان لا يقبل فدى من رضع قطعتي أمهم \* ذلك هو المراضع جمع مريض وهي المرأة التي ترضع

كانوا خاطئين وقالت  
أمرأت فرعون قرة عين  
لي ولك لا تقتلوه عسى  
أن ينفعنا أو نتخذه  
ولدا وهم لا يشعرون  
وأصبح فؤاد أم موسى  
فارغا أن كادت لتبدي  
به لولا أن ربطنا على  
قلبها لتبصرون من  
المؤمنين وقالت لاخته  
قصيه فبصرت به عن  
جنب وهم لا يشعرون  
وخرمنا عليه المراضع



في القول في سورة القصص (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فقالت هل أدلكم (٣٧٥) على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له

ناصرون (قال فيه روى  
أنهم اتهموها لما قالت  
وهم له ناصرون بمعرفة  
موسى عليه السلام  
فقالت إنما أردت وهم  
للك فرعون ناصرون

من قبل فقالت هل  
أدلكم على أهل بيت  
يكفلونه لكم وهم له  
ناصرون فرددناه إلى أمه  
كي تقر عينها ولا تحزن  
ولتعلم أن وعد الله حق  
ولكن أكثرهم  
لا يعلمون ولما بلغ أشده  
واستوى آتيناها حكما  
وعلمها وكذلك نجزي  
المحسنين ودخل المدينة  
على حين غفلة من  
أهلها فوجد فيها رجلين  
يقتتلان هذا من شيعته  
وهذا من عدوه فاستغاثه  
الذي من شيعته على  
الذي من عدوه فوكزه  
موسى ف قضى عليه قال  
هذا من عمل الشيطان  
أنه غدر ومضل مبين  
قال رب اني ظلمت نفسي  
فاغفر لي تغفر له انه هو  
الغفور الرحيم قال رب  
بما أنعمت علي فلن  
أكون ظهيرا للمجرمين  
فاصبح في المدينة خائفا

فخلصت من التهمة  
قال أحد أوردت هذه  
التسوية استحسنانا  
لفظتها ولكونها من

أوجع مرضع وهو موضع الرضاع يعني الثدي أو الرضاع (من قبل) من قبل قصصها أن روى أنها لما قالت  
(وهم له ناصرون) قال هانئ أنها لم تعرفه وتعرف أهلها فقالت إنما أردت وهم للملك فاصحون والنصح اخلاص  
العمل من شائب الفساد فانطلقت إلى أمها بابا أمرهم فجاءت بها والصبي على يد فرعون يعمله شفقة عليه وهو  
يبكي يطلب الرضاع فحين وجد ريجها استأنس والتقم ثديها فقال لها فرعون ومن أنت منه فقد أبي كل  
ثدي الا ثديك قالت اني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا أوفي بصبي الا قبلي فدفعه اليها وأجرى عليها وذهبت  
به إلى بيتها وأنجز الله وعده في الرد فعند هاتبت واستقر في علمها أن سيكون نبيا وذلك قوله ولتعلم أن وعد الله  
حق) يريد وليثبت علمها ويتمكن (فان قلت) كيف حل لها أن تأخذ الاجر على ارضاع ولدها (قلت)  
ما كانت تأخذه على أنه أجر على الرضاع ولكنه مال حربي كانت تأخذه على وجه الاستباحة قوله (ولكن  
أكثرهم لا يعلمون) داخل تحت علمها المعنى انه لم أن وعد الله حق ولكن أكثر الناس لا يعلمون أنه حق  
فارتابون ويشبه التعريض بما فرط منها حين سمعت بنجر موسى فجذعت وأصبح فؤادها فارغا روى أنها حين  
ألتقت التابوت في اليوم جاءها الشيطان فقال لها يا أم موسى كرهت أن يقتل فرعون موسى فتوحي ثم  
ذهبت فتوليت قتله فلما أتتها الخبر بأن فرعون أصابه قالت وقع في يد العدو ونفسيت وعد الله ويجوز أن  
يتعلق ولكن بقوله ولتعلم ومعناه أن الرادع كان لهذا الغرض الديني وهو علمها بصدق وعد الله ولكن  
الاكثر لا يعلمون بأن هذا هو الغرض الاصل الذي ماسوا به من قرة العين وذهاب الحزن (واستوى)  
واعتدل وتم استحكامه وبلغ المبلغ الذي لا يزد عليه كما قال لقيط

واستعملوا أمرهم لله ردكو \* سزرا المبررة لافعما ولا ضرعا

وذلك أربعون سنة و يروى أنه لم يبعث نبي الا على رأس أربعين سنة \* العلم التوراة والحكم السنة وحكمة  
الانبياء سنتهم قال الله تعالى واذا كن من مايتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة وقيل معناه آتيناها سيرة  
الحكام العلماء وسنتهم قبل البعث فكان لا يفعل فعلا يستجمل فيه \* المدينة مصر وقيل مدينة منف من ارض  
مصر \* وحين غفلت ما بين العشاءين وقيل وقت العائلة وقيل يوم عيد لهم هم مشغولون فيه بلهوهم وقيل  
لما شب وعقل أخذ يشكهم بالحق ويشكر عليهم فآخافوه فلا يدخل قرية الا على تغفل \* وقرأ سيديوه فاستعانه  
(من شيعته) ممن شايعه على دينه من بني اسرائيل وقيل هو السامري (من عدوه) من مخالفه من القبط  
وهو فانون وكان يتسخر الاسرائيلي لجل الخطب إلى مطبخ فرعون \* والو كرا الدفع بأطراف الاصابع وقيل  
بجمع السكف وقرأ ابن مسعود فلكزه باللام (فقضى عليه) فقتله \* (فان قلت) لم جعل قتل الكافر من  
عمل الشيطان وسماه ظلما لنفسه واستغفر منه (قلت) لانه قتله قبل أن يؤذن له في القتل فكان ذنبا يستغفر  
منه وعن ابن جرير ليس لنبي أن يقتل ما لم يؤمر (بما أنعمت علي) يجوز أن يكون قسما جوابه محذوف  
تقديره أقسم بانعامك علي بالمغفرة لا تؤبن (فلن أكون ظهيرا للمجرمين) وان يكون استعطافا كانه قال  
رب اعصمني بحق ما أنعمت علي من المغفرة فلن أكون ان عصمتني ظهيرا للمجرمين وأراد بظاهرة المجرمين  
اما صحبة فرعون وانتظامه في جلته وتكثيره سواده حيث كان يركب بركو به كالولد مع الوالد وكان يسمى  
ابن فرعون واما مظاهرته من أدت مظاهرته إلى الحرم والاثم كظاهرة الاسرائيلي المؤدية إلى القتل الذي  
لم يحل له وعن ابن عباس لم يستثن فابتلي به مرة أخرى يعني لم يقل فلن أكون ان شاء الله وهذا نحو قوله ولا  
تركنوا إلى الذين ظلموا وعن عطاء بن رباح قال له ان أخى يضرب بقله ولا يعد ورزقه قال فن الرأس يعني  
من يكسبه قال خالد بن عبد الله القسري قال فأين قول موسى وتلا هذه الآية وفي الحديث يتأذى مناد  
يوم القيامة أين الظلمة وأشبه الظلمة وأعوان الظلمة حتى من لا ق لهم دواة أو يرى لهم قلم فجميعهم في  
تابوت من حديد فيرمى به في جهنم وقيل معناه بما أنعمت علي من القوة فلن أستعملها الا في مظاهرته وأولئك

بيت النبوة وأخت النبي خفيق لها ذلك \* قوله تعالى قال رب بما أنعمت علي فلن أكون ظهيرا للمجرمين (قال أحد) لقد تبرأ من  
عظيم لان ظهيرا للمجرمين شريكهم فيما هم يصعدوه و يروى أنه يقال يوم القيامة أين الظلمة وأعوان الظلمة فيؤتى بهم حتى يلقى لهم



ليقة اوبرى لهم قلوبا  
فيجعلون في تابوت من  
حديد ويلقى بهم في النار

يسترقب فاذا الذي  
استنصره بالامس  
يستصرخه قال له  
موسى انك لغوى مبين  
فلما ان اراد ان يبسط  
بالذي هوعد ولهما قال  
ياموسى تريد ان تقتلني  
كما قتلت نفسا بالامس  
ان تريد الا ان تكون  
جبارا في الارض وما  
تريد ان تكون من  
المصلحين وجاء رجل  
من اقصى المدينة  
يسعى قال ياموسى ان  
الملا ياغرون بك  
ليقتلوك فاخرج اني  
لث من الناصحين فخرج  
منها خائفا يترقب قال  
رب فنجني من القوم  
الظالمين ولما توجه  
تلقاء مدين قال عسى  
وبى ان يمدني سواء  
السبيل ولما ورد ماء  
مدين وجد عليه امة  
من الناس يسقون  
ووجد من دونهم  
امراة تسق تدودان قال  
ما خطبك قالتا نسقي  
نحني يصدر الرعاء وابونا  
شيخ كبير فسقي لهما ثم  
نولي الى الظل فقال الرب

وأهل طاعتك والاعيان بك ولا أدع قبضا يغلب أحدا من بني اسرائيل (يترقب) المكروه وهو الاستعانة  
منه أو الاخبار وما يقال فيه \* ووصف الاسرائيلي بالتي لانه كان سبب قتل رجل وهو يقاتل آخر \* وقرئ  
يبطش بالضم \* والذي هوعد ولهما القبطى لانه ليس على دينه ما ولان القبط كانوا أعداء بني اسرائيل  
\* والجبار الذي يفعل ما يريد من الضرب والقتل بظلم لا ينظر في العواقب ولا يدفع بالتي هي أحسن وقيل  
المتعظم الذي لا يتواضع لامر الله ولما قال هذا أفشى على موسى فانتشر الحديث في المدينة وورق الى فرعون  
وهو وابنته \* قيل الرجل مؤمن آل فرعون وكان ابن عم فرعون و (يسعى) يجوز ارتفاعه وصف الرجل  
وانتصابه حاله لانه قد تخصص بان وصف بقوله من اقصى المدينة واذا جعل صلة لواء لم يحذف يسعى  
الا لوصف \* والائتمار التشاور يقال الرجلان يتأمران لان كل واحد منهما يأمر صاحبه بشئ  
أو يشير عليه بأمر والمعنى يتشاورون بسببك (لث) بيان وليس بصلة الناصحين (يترقب) التعرض له في  
الطريق أو ان يلحق (تلقاء مدين) قصدها ونحوها ومدين قرية شعبة عليه السلام سميت بمدين بن ابراهيم  
ولم تكن في سلطان فرعون وبينها وبين مصر مسيرة ثمان وكان موسى لا يعرف اليها الطريق قال ابن عباس  
خرج وليس له علم بالطريق الا حسن ظنه به \* و (سواء السبيل) وسطه ومعظم نهجه وقيل خرج حافيا  
لا يعيش الا بورك الشجر فواصل حتى سقط خفق قدمه وقيل جاءه ملك على فرس بيده عذرة فانطلق به الى  
مدين (ماء مدين) ماءهم الذي يستقون منه وكان يترافع ما روى \* ووروده مجيشه والوصول اليه (وجد  
عليه) وجد فوق شفيره ومستقاه (امة) جماعة كثيفة العدد (من الناس) من أناس مختلفين (من دونهم)  
في مكان أسفل من مكانهم \* والذود الطرد والدفع وانما كانتا تذودان لان على الماء من هو أقوى منهما فلا  
يتمكنان من السقي وقيل كانتا تكررهما المراجعة على الماء وقيل لثلا تختلط أغنامهما بأغنامهم وقيل  
تذودان عن وجوههما نظرا لظنهما (ما خطبك) ما شأنكما وحققة ما مخطوبكما أي مطلوبكما  
من الذيادة فسمى المخطوب خطبا كما سمي المشؤن شأننا في قولك ما شأنك يقال شأنت شأنه أي قصدت قصده  
\* وقرئ لانسقي ويصدر الرعاء بضم النون والياء والرعاء اسم جمع كالزغال والثناء وأما الرعاء بالكسر  
فقياس كصيام وقيام (كبير) كبير السن (فسقي لهما) فسقي غنهما لاجلها وروى أن الرعاء كانوا  
يضعون على رأس البئر حجرا لا يقله الا سبعة رجال وقيل عشرة وقيل أربعون وقيل مائة فأقله وحده  
وروى انه سألهم دلوا من ماء فاعطوه دلوهم وقالوا استسقي بها وكانت لا يترعها الا أربعون فاستسقي بها وصبها  
في الخوض ودعا بالبركة وروى غنهما وأصدرهما وروى أنه دفعهم عن الماء حتى سقي لهما وقيل كانت  
بئر أخرى عليها الصخرة وانما فعل هذا رغبة في المعروف واغاثة للبهوف والمعنى انه وصل الى ذلك الماء وقد  
ازدجت عليه امة من أناس مختلفة متكاثرة العدد ورأى الضعيفتين من ورأى غنمهما مترقبين  
لفراغهم فأتى أخطأتهمته في دين الله تلك الفرصة مع ما كان به من النصب وسقوط خفق القدم والجوع  
ولكنه رجعها فإغاثتهما وكفاهما أمر السقي في مثل تلك الزجة بقوة قلبه وقوة ساعده وما آتاه الله من  
الفضل في مائة الفطرة ورصانة الجبل وفيه مع ارادة اقتصاص أمره وما أوتى من البطش والقوة وما لم  
يغفل عنه على ما كان به من انتهاز فرصة الاحتساب ترغيب في الخير وانتهاز فرصة وبعث على الاقتداء في  
ذلك بالصالحين والاخذ بسيرهم ومذاهيبهم (فان قلت) لم ترك المفعول غير مذكور في قوله يسقون  
وتذودان ولانسقي (قلت) لان الغرض هو الفعل لا المفعول ألا ترى أنه انما رجعها لانهما كانتا على الذباد  
وهم على السقي ولم يرجعها لان مذودهما غنم ومسقيهم ابل مثلا وكذلك قولهما لانسقي حتى يصدر  
الرعاء المقصود فيه السقي لا المسقي (فان قلت) كيف طابق جوابها سؤاله (قلت) سألهما عن سبب  
الذود فقالتا السبب في ذلك اننا امرأتان ضعيفتان مستورتان لا نقدر على مساجلة الرجال وهما احبهم  
فلا بد لنا من تأخير السقي الى أن يفرغوا وما لنا نرجل يقوم بذلك وأبونا شيخ قد أضعفه الكبر  
فلا يصلح لقيام به أبلتاه اليه عذرهما في توليها السقي بأنفسهما (فان قلت) كيف ساغ لنسبي الله الذي  
هو شعبة عليه السلام أن يرضى لابنتيه بسقي الماشية (قلت) الامر في نفسه ليس يحظور فالدين



\* قوله تعالى قالت احداهما يا ابت استأجره ان خير من استأجرت القوي الامين (قال فيه هذا كلام حكيم جامع لا يراد عليه لانه اذا اجتمعت القوة والامانة في القائم بامر الله فقد فرغ بالآل وقد استغنت بارسال هذا الكلام الذي ساقته سياق المثل والحكمة عن أن تقول فانه قوي أمين) قال أحدهما وهو أيضاً اجل في مدح النساء للرجال من المدح الخاص وأبقى للحشمة (٣٧٧) وخصوصاً ان كانت فهمت

أن غرض أبيها عليه السلام أن يزوجها منه وما أحسن ما أخذ الفاروق رضي الله تعالى عنه هذا المعنى فقال أشكوا إلى الله ضعف الأمين وخيانة القوي ففي مضمون هذه الشكاية سؤال الله تعالى

إني لما أنزلت إلى من خير فقير فإياه احداهما تمشي على استحياء قالت إن أبي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين قالت احداهما يا ابت استأجره ان خير من استأجرت القوي الامين قال اني أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين على أن تأجرني ثماني حجج

أن يتخففه بمن جمع الوصفين فكان قسورياً أميناً يستعين به على ما كان يصده رضى الله عنه وهذا الإيهام من ابنة شعيب صلوات الله عليه وسلامه قد سلكته زليخا مع يوسف عليه السلام ولكن شتان ما بين الحياء المحبوس

لا ياباه وأما المروءة فالناس مختلفون في ذلك والعادات متباينة فيه وأحوال العرب فيه خلاف أحوال الهجم ومذهب أهل البدو فيه غير مذهب أهل الحضرة خصوصاً اذا كانت الحالة ضرورة (إني) لا شيء (أنزلت إلى) قليل أو كثير غث أو سمين (نقير) وانما عدى فقيراً باللام لانه ضمن معنى سائل وطالب قيل ذكرك ذلك وان خضرة البقل تترأى في بطنه من الهزال ما سأل الله إلا أكلة ويحتمل أن يريد أني فقير من الدنيا لأجل ما أنزلت إلى من خير الدين وهو الحياة من الظالمين لانه كان عند فرعون في ملك وثروة قال ذلك رضا بالبذل السني وفرحاً به وشكراً له \* وكان الظل ظل سمرة (على استحياء) في موضع الحال أي مستحيية متخففة وقيل قد استترت بكم درعها روى أنهم لما رجعتا إلى أبيهما قبل الناس وأغنامهما حفل بطان قال لهما ما أعجبكم كمالاً تواجداً رجلاً صالحاً رجلاً فسقياً لنا فقال احداهما اذهبي فادعيه لي فتبعها موسى فألزقت الرمح ثوبها بجسدها فوصفته فقال لهما امشي خلفي وانعتي لي الطريق \* فلما قص عليه قصته قال له لا تخف فلا سلطان لفرعون بأرضنا (فان قلت) كيف ساغ لموسى أن يعمل بقول امرأة وأن يمشي معها وهي أجنبية (قلت) أما العمل بقول امرأة فكما يعمل بقول الواحد كرا كان أو أنثى في الاخبار وما كانت الا مخبرة عن أبيها بانه يدعوها ليجزيه وأما مما شانه امرأة أجنبية فلا بأس به في نظائر تلك الحال مع ذلك الاحتياط والتورع (فان قلت) كيف صح له أخذ الأجر على البر والمعروف (قلت) يجوز أن يكون قد فعل ذلك لوجه الله وعلى سبيل البر والمعروف وقبل اطعام شعيب واحسانه لا على سبيل أخذ الأجر ولكن على سبيل التقبل المعروف مبتدداً كيف وقد قص عليه قصصه وعرفه أنه من بيت النبوة من أولاد يعقوب ومثله حقيقة بأن يضيف ويكرم خصوصاً في دار نبي من أنبياء الله وليس عنك أن يفعل ذلك لا اضطراراً للفقر والفاقة طلباً للأجر وقد روى ما يعضد كلا القولين روى أنها لما قالت ليجزيك كره ذلك ولم أقدم إليه اطعام امتنع وقال انا أهل بيت لا نبيع ديننا بطلاع الارض ذهباً ولا تأخذ على المعروف ثمناً حتى قال شعيب هذه عادة تنامع كل من ينزل بنا وعن عطاء بن السائب رفع ضوته بدعائه لسمعهم ما قل ذلك قبل له ليجزيك أجر ما سقيت أي جراً سقيك \* والقصص مصدر كالعلل سمي به المقصود \* كبراهما كانت تسمى صفراء والصغرى صفراء وصفراء هي التي ذهبت به وطلبت إلى أبيها أن يستأجره وهي التي تزوجها \* وعن ابن عباس أن شعيباً أحفظته الغيرة فقال وما علمك بقوته وأمانته فذكرت اقلال الحجر ونزع الدلو وانه صوب رأسه حين بلغته رسالته وأمرها بالمشي خلفه وقولها (ان خير من استأجرت القوي الامين) كلام حكيم جامع لا يراد عليه لانه اذا اجتمعت هاتان الخصلتان أعنى الكفاية والامانة في القائم بامر الله فقد فرغ بالآل وقد استغنت بارسال هذا الكلام الذي ساقته سياق المثل والحكمة أن تقول استأجره لقوته وأمانته (فان قلت) كيف جعل خير من استأجرت اسمها لان والقوي الامين خبراً (قلت) هو مثل قوله ألا ان خير الناس حياً وهاك \* أسير ثقيف عندهم في السلاسل

في ان العناية هي سبب التقديم وقد صدقت حتى جعل لهما ما هو أحق بأن يكون خيراً اسماً وورد الفعل بلفظ الماضي للدلالة على أنه أمر قد جرب وعرف ومنه قولهم أهون ما عملت لسان مع وعين ابن مسعود رضى الله عنه أفرس الناس ثلاثة بنت شعيب وصاحب يوسف في قوله عسى أن يتفعنا وأبو بكر في عمر \* روى انه أنكح صفراء وقوله (هاتين) فيه دليل على انه كان له غيرهما (تأجرني) من أجرته اذا كنت له أجيراً كقولك أبوته اذا كنت له أباً و(ثماني حجج) نظره أو من أجرته كذا اذا أثبتته إياه ومنه تعزية رسول الله

(٤٨ - كشف ثاني) والمستعمل \* ليس التشكل في العنين كالشكل \* حيث قالت لسيدها ما جزاء من أراد باهلك سواء الآن يسجن أو عذاب أليم وهي تعني ما جزاء يوسف بما أرادني من سوء الآن أسجنه أو تعذبه عذاباً أليماً ولكنهما أوهمت زوجها الحياء والخوف أن تنطق بالعصمة منسوباً إليهما الخنا إذا بان هذا الحياء منها الذي عنهما أن تنطق بهذا الأمر عنغها من مرادة يوسف بطريق الأجرى والاولى والله أعلم



فان أتممت عشراف من  
عندك وما أريد أن أشق  
عليك سجدتي ان شاء  
الله من الصالحين قال  
ذلك بيني وبينك أيما  
الاجلين قضيت فلا  
عدوان علي وآله علي  
ما نقول وكيل فلما قضى  
موسى الاجل وسار  
بأهله آنس من جانب  
الطور نارا قال لأهله  
امكثوا اني آنست نارا

\* قوله تعالى علي أن  
تأجرني ثماني حجج (نقل  
من مذهب أبي حنيفة  
منع النكاح علي مثل  
خدمته بعينه وجواره  
علي مثل خدمة عبده  
سنة و فرق بانه في الاولى  
سلم نفسه وليس بمال  
وفي الثانية سلم عبده  
وهو مال ونقل عن  
الشافعي جواز النكاح  
علي المنافع المعلومه  
مطلقا) قال أحمد  
ومذهب مالك علي  
ثلاثة أقوال المنع  
والكراهة والجواز  
والعجب من اجازة أبي  
حنيفة النكاح علي  
منافع العبد بخلاف  
منافع الزوج مع أن  
الاية أجازت النكاح  
علي منافع الزوج ولم  
تعرض لغيره وماذا  
الا لترجيح المعنى الذي  
أشار اليه الرخشمري  
أو تفسر بعالي أن  
لادليل في شرع من  
قبلنا أو غير ذلك والله أعلم

صلى الله عليه وسلم أجزكم الله ورجمكم واثني حجج مفعول به ومعناه رعية ثمانى حجج (فان قلت) كيف صح أن  
ينكحه احدى ابنتيه من غير تميز (قلت) لم يكن ذلك عقدا للنكاح ولكن مواعده ومواصفة أمر قد عزم  
عليه ولو كان عقدا لقال قد أنكحتك ولم يقل اني أريد أن أنكحك (فان قلت) فكيف صح أن يهررها اجارة  
نفسه في رعية الغنم ولا بد من تسليم ما هو مال ألا ترى الى أبي حنيفة كيف منعه أن يتزوج امرأة بان  
يخدمها سنة ويجوز أن يتزوجها بان يخدمها عبده سنة أو يسكنها داره سنة لانه في الاول مسلم نفسه وليس  
بمال وفي الثاني هو مسلم مالا وهو العبد والدار (قلت) الامر علي مذهب أبي حنيفة علي ما ذكرت وأما  
الشافعي فقد جوز التزوج علي الاجارة لبعض الاعمال والخدمة اذا كان المستأجر له أو الخدم وم فيه أمرا  
معلوما ولعل ذلك كان جائزا في تلك الشريعة ويجوز أن يكون المهر شيئا آخر وانما أراد أن يكون راعي  
غنمه هذه المدة وأراد أن ينكحه ابنته فقد كره المرادين وعلق النكاح بالرعية علي معنى اني أفعل هذا اذا  
فعلت ذلك علي وجه المعاهدة لا علي وجه المعاقدة ويجوز أن يستأجر له رعية ثمانى سنين بمبلغ معلوم وبوفيه  
أياه ثم ينكحه ابنته به ويجعل قوله علي أن تأجرني ثمانى حجج عبارة عما جرى بينهما (فان أتممت) عمل عشر  
حجج (فمن عندك) فأنما من عندك ومعناه فهو من عندك لامن عندي يعني لا الزمكه ولا أحتمه عليك  
ولكنك ان فعلته فهو منك بفضل وتبرع والافلا عليك (وما أريد أن أشق عليك) بالزام أتم الاجلين وإيجابه  
(فان قلت) ما حقيقة قولهم شققت عليه وشق عليه الامر (قلت) حقيقة أنه ان الامر اذا تعاطمك فكانه شق  
عليك ظنك بانين تقول تارة أطيعه وتارة لا أطيعه أو وعده المساهلة والمساهمة من نفسه وانه لا يشق  
عليه فيما استأجره من رعي غنمه ولا يفعل نحو ما يفعل المعاسرون من المسترعين من المناقشة في مراعاة  
الآوقات والمدافاة في استيفاء الاعمال وتكليف الرعاة أشغال خارجة من حد الشرط وهكذا كان الانبياء  
عليهم السلام آخذين بالاسمح في معاملات الناس ومنه الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شريكي  
فكان خير شريك لا يداري ولا يشاري ولا يماري وقوله (سجدتي ان شاء الله من الصالحين) يدل علي ذلك  
يريد بالصلاح حسن المعاملة ووطأة الخلق ولين الجانب ويجوز أن يريد بالصلاح علي العموم ويدخل تحته  
حسن المعاملة والمراد بالشرط مشيئة الله فيما وعد من الصلاح الاتكال علي توفيقه فيه ومعونته لأنه  
يستعمل الصلاح ان شاء الله وان شاء استعمل خلافه (ذلك) مبتدأ و (بيني وبينك) خبره وهو إشارة الي  
ما عاهده عليه شعيب بذلك الذي قلته وعاهدتني فيه وشارطتني عليه قائم بيننا جميعا لا يخرج كلا عن  
لا أنا عاشر طت علي ولأنت عاشر طت علي نفسك \* ثم قال أي أجل من الاجلين قضيت أطولهما الذي  
هو العشر أو أقصرهما الذي هو الثمان (فلا عدوان علي) أي لا يعتدي علي في طلب الزيادة عليه (فان قلت)  
تصور العدوان انما هو في أحد الاجلين الذي هو الاقصر وهو المطالبة بثمة العشر فمعنى تعليق العدوان  
بهما جميعا (قلت) معناه كما اني ان طولبت بالزيادة علي العشر كان عدوانا لا شك فيه فكذلك ان طولبت  
بالزيادة علي الثمان أراد بذلك تقرير رأي الخبير وانه ثابت مستقر وأن الاجلين علي السواء اما هذا واما هذا  
من غير تفاوت بينهما في القضاء واما التهمة فوكولة الي رأي ان شئت أنيت بها والالم أجبر عليها وقيل معناه  
فلا أكون متعديا وهو في نفي العدوان عن نفسه كقولك لا اثم علي ولا تبعة علي وفي قراءة ابن مسعود أي  
الاجلين ما قضيت وقرئ أيما يسكون الباء كقوله

تنظرت نصر او السماكين أيهما \* علي من الغيث استهلت مواطره

وعن ابن قطيب عدوان بالكسر (فان قلت) ما الفرق بين موقعي ما المزيدي في القراءتين (قلت) وقعت في  
المستفيض مؤكدة لابهام أي زائدة في شياعها وفي الشاذة تأكيد للقضاء كأنه قال أي الاجلين صحت علي  
قضائه وجردت عزمي له \* الوكيل الذي وكل اليه الامر ولما استعمل في موضع اشهاد والمهين والمهين  
عدي به علي لذلك روي أن شعيبا كانت عنده عصي الانبياء فقال لموسى بالليل ادخل ذلك البيت فخذ عصا من  
تلك العصي فأخذ عصاه بطم آدم من الجنة ولم يزل الانبياء يتوارثونها حتى وقعت الي شعيب ففسها وكان



مكفوفاً فاضن بهم فقال غيرهما فوقع في يدهم الالهى سبع مرات فعلم أن له شأنًا وقيل أخذها جبريل بعد موت آدم فكانت معه حتى لقي بها موسى ليلاً وقيل أودعها شعيباً ملكاً في صورة رجل فأمر بنقه أن تأتيه بعضاً فأتته بها فردها سبع مرات فلم يقع في يدها غيرهما فدفعها اليه ثم ندّم لأنها أودعته فتبعه فاختصم فيها ورضي أن يحكم بينهما أول طالع فأتهما الملك فقال ألقياها فن رفعها فهي له فعالجها الشيخ فلم يطقها ورفعهاموسى وعن الحسن ما كانت الأعصمان الشجر اعترضها اعتراضاً وعن الكلبي الشجرة التي منها فودى شجرة العوج ومنها كانت عصاه ولما أصبح قال له شعيب إذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ على يمينك فإن الكلال وإن كان به أكثر إلا أن فيها تميمنا أخشاه عليك وعلى الغنم فأخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدر على كفها فغشى على أثرها فإذا عشب ووريف لم يرم له فنام فإذا بالتنين قد أقبل فخاربه العصا حتى قتلته وعادت إلى جنب موسى دامية فلما أبصرها دامية والتسبين مقتولا ارتاح لذلك ولما رجع إلى شعيب مس الغنم فوجدتها مملوءة البطون غزيرة اللبن فأخبره موسى ففرح وعلم أن لموسى والعصا شأن وقال له إني وهبت لك من نتاج غنمي هذا العام كل أدرع ودرعاً فأوحى إليه في المنام أن اضرب بعصاك مستقي الغنم ففعل ثم سقى فما انحطأت واحدة إلا وضعت أدرع ودرعاً فوقه بشرطه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الإبلين قضى موسى فقال أبعدهما وأبطأهما وروى أنه قال قضى أوفاهما وتزوج صغراهما وهذا خلاف الرواية التي سبقت \* الجذوة باللغات الثلاث وقرئ بهن جميعاً العود الغليظ كانت في رأسه فأرأى أن تكون قال كثير

بانت حواطب ليلى يلمسن لها \* جزل الجذوى غير خوار ولا دعر

وقال والقي على قبس من النار جذوة \* شديداً عليه حرها والتهابها

\* من الأولى والثانية لا ابتداء الغاية أي أتاها النداء من شاطئ الوادى من قبل الشجرة \* و (من الشجرة) بدل من قوله من شاطئ الوادى بدل الاشتمال لأن الشجرة كانت ثابتة على الشاطئ كقوله تعالى لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم \* وقرئ البقعة بالضم والفتح \* والرهب بفتحين وضمين وفتح وسكون وضم وسكون وهو الخوف (فان قلت) مامعنى قوله (واضمم اليك جناحك من الرهب) (قلت) فيه معنيان أحدهما أن موسى عليه السلام لما قلب الله العصا حية فزع واضطرب فانتفاها بيده كما يفعل الخائف من الشيء فقبل له أن اتقاها بذلك فيه غضاضة عند الأعداء فإذا ألقيتها فكما تنقلب حية فأدخل بذلك تحت عضدك مكان اتقاها ثم أخرجها بيضاء ليحصل الأمر أن اجتناب ما هو غضاضة عليك وإظهاره بحجرة أخرى والمراد بالجناح اليد لأن يدى الإنسان بمنزلة جناح الطائر وإذا أدخل يده اليمنى تحت عضد يده اليسرى فقد ضم جناحه إليه والثاني أن يراد بضم جناحه إليه تجلده وضبطه نفسه وتشدده عند انقلاب العصا حية حتى لا يضطرب ولا يرهب استعارة من فعل الطائر لأنه إذا خاف نشر جناحه وأرخاهما والافئاضا مضمومان إليه مشهوران ومنه ما يحكى عن عمر بن عبد العزيز أن كاتبه كان يكتب بين يديه فانقلبت منه فلتة ربح فجل وانكسر فقام وضرب بقلبه الأرض فقال له عمر خذ قلمك واضمم اليك جناحك وليفرخ روعك فإني ماسمعتهم من أحد أكثر مما سمعتهم من نفسى ومعنى قوله من الرهب من أجعل الرهب أي إذا أصابك الرهب عند رؤية الحية فاضمم اليك جناحك جعل الرهب الذى كان يصيبه سبياً وعلة قهراً أمر به من ضم جناحه إليه ومعنى واضمم اليك جناحك وقوله اسلك يدك في جيبك على أحد التفسيرين واحد ولكن خواف بين العبارتين وإنما كرر المعنى الواحد لاختلاف الغرضين وذلك أن الغرض في أحدهما خروج اليد بيضاء وفي الثانى إخفاء الرهب (فان قلت) قد جعل الجناح وهو اليد في أحد الموضعين مضموماً وفي الآخر مضموماً إليه وذلك قوله واضمم اليك جناحك وقوله واضمم يدك إلى جناحك فما التوفيق بينهما (قلت) المراد بالجناح المضموم هو اليد اليمنى وبالمضموم إليه اليد اليسرى وكل واحد من يميني يميني ويسراهما جناح ومن بدع التفاسير أن الرهب الكم بلغة جبر وأنهم يقولون أعطى مما فى رهبك وليت شعري كيف صحت في اللغة وهل سمع من الإثبات الثقات الذين ترضى عربيتهم ثم ليت شعري كيف موقعه في الآية

لعللى آتكم منها بخبر  
أوجدوه من النار لكم  
نصلون فلما أتاها فودى  
من شاطئ الوادى الأيمن  
في البقعة المباركة من  
الشجرة أن ياموسى إني  
أنا الله رب العالمين وأن  
التي عصاك فلما رآها تهتز  
كأنها جان ولي مدبر اولم  
يعقب ياموسى أقبل ولا  
تحف أنك من الأمنين  
اسلك يدك في جيبك  
تخرج بيضاء من غير  
سوء واضمم اليك  
جناحك من الرهب



فقدانك برهانان من ربك الى فرعون وملئه انهم كانوا قوما فاسقين قال رب اني قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلوني وأخي هرون هو أفصح مني لسانا فأرسله معي ردأ يصدقني اني أخاف أن يكذبون قال سنشد عضدك بأخيك ونجعل لكنا سلطانا فلا يصلون اليكما ياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مفترى وما سمعنا بهذا في آبائنا الاولين وقال موسى ربى أعلم عن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من آله غيرى

• قوله تعالى ربى أعلم عن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار (قال) العاقبة هي العاقبة المحمودة والادليل عليه قوله عز وجل أولئك لهم عقبى الدار جنات عدن وقوله وسيعلم الكافرين عقبى الدار والمراد بالدار الدنيا وعاقبتها أن يختم للانسان فيها بالرحمة والرضوان وتلقاه الملائكة بالبشرى عند الموت (قال) فان قلت العاقبة المحمودة والمذمومة كلاهما يصح

وكيف تطبيقه المفصل كسائر كلمات التنزيل على أن موسى عليه السلام ما كان عليه ليلته المناجاة الارزمانية من صوف لا كى لها (فذا لك) قرئ مخففا ومشددا فالمخفف منى ذاك والمشدد منى ذلك (برهانان) حجتان بينتان نيرتان (فان قلت) لم سميت الحجة برهانان (قلت) لبياضها وانارتها من قولهم للراءة البيضاء برهرة بتكرير العين واللام معا والدليل على زيادة النون قوله • ثم أبره الرجل اذا جاء بالبرهان وتطيره تسميتهم اياها سلطانا من السليط وهو الزيت لانارتها • يقال ردأته أعنته والردأ اسم ما يعان به فعمل بمعنى مفعول به كما أن الدفء اسم لما يدفأ به قال سلامة بن جندل

وردنى كل أبض مشرقى • شحم الخلد غضب ذى فلول

وقرئ ردأ على التخفيف كما قرئ الحب (ردأ يصدقنى) بالرفع والجزم صفة وجواب نحو وليا يرثنى سواء (فان قلت) تصديق أخيه ما الفائدة فيه (قلت) ليس الغرض بتصديقه أن يقول له صدقت أو يقول للناس صدق موسى وانما هو أن يلخص بلسانه الحق ويبسط القول فيه ويجادل به الكفار كما يفعل الرجل المنطيق ذوالعارضة فذلك جار مجرى التصديق المقيد كما يصدق القول بالبرهان ألا ترى الى قوله وأخى هرون هو أفصح مني لسانا فأرسله معي وفضل الفصاحة انما يحتاج اليه لذلك لا لقوله صدقت فان سبحانه وباقلا يستويان فيه أو يصل جناح كلامه بالبيان حتى يصدقه الذي يخاف تكذيبه فأسند التصديق الى هرون لانه السبب فيه اسنادا مجازيا ومعنى الاسناد المجازى أن التصديق حقيقة في المصدق فأسنده اليه حقيقة وليس في السبب تصديق ولكن استعير له الاسناد لانه لا يس التصديق بالتسبب كما لا يسه الفاعل بالمباشرة والدليل على هذا الوجه قوله اني أخاف أن يكذبون وقراءة من قرأ ردأ يصدقونى وفيها تقوية للقراءة بجزم يصدقنى • العضد قوام اليد وبشدتها تشدد قال طرفة

أبق لبني لستموبيد • الابد ليست لها عضد

ويقال في دعاء الخير شد الله عضدك وفي ضده فت الله في عضدك ومعنى (سنشد عضدك بأخيك) سنقويك به ونعينك فاما أن يكون ذلك لان اليد تشدد بشدة العضد والجملة تقوى بشدة اليد على عزاوله الامور واما لان الرجل شبه باليد في اشتدادها باشتداد العضد فجعل كانه يدمشدة بعضه شديدة (سلطانا) غلبة وتسلطا أو حجة واضحة (يا ياتنا) متعلق بنحو ما يتعلق به في تسع آيات أي اذهب يا ياتنا ونجعل لكنا سلطانا أي نسلط بكنا ياتنا أو بلا يصلون أي تمتنعون منهم يا ياتنا وهو بيان للغالبون لاصلة لا تمتنع تقصم الصلة على الموصول ولا تأخر لم يكن الاصله ويجوز أن يكون قسما جوابه لا يصلون مقدما عليه أو من اغو القسم (سحر مفترى) سحر عمله أنت ثم نفريه على الله أو سحر ظاهر افتراه أو موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر وليس عجيبة من عند الله (في آياتنا) حال منصوبة عن هذا أي كائنا في زمانهم وأيامهم • يريد ما حدثنا بكونه فيهم ولا يخجلون أن يكونوا كاذبين في ذلك وقد سمعوا وعلموا بنحوه أو يريدوا أنهم لم يسمعوا بمثله في فظاعته أو ما كان الكهان يخبرون بظهور موسى ونجيبه عما جاء به وهذا دليل على أنهم حجوا وبهم نوا وما وجدوا ما يدعون به ما جاءهم من الآيات الا قولهم هذا سحر وبدعة لم يسمعوا بعثها يقول (ربى أعلم) منكم بحال من أهله الله للفلاح الاعظم حيث جعله نيا وبهته بالهدى ووعدته حسن العقبي يعنى نفسه ولو كان كما تزعمون كاذبا سحرا مفترى بالما أهله لذلك لانه غنى حكيم لا يرسل الكاذبين ولا ينبي السحارين ولا يفلح عنده الظالمون و(عاقبة الدار) هي العاقبة المحمودة والدليل عليه قوله تعالى أولئك لهم عقبى الدار جنات عدن وقوله وسيعلم الكافرين عقبى الدار والمراد بالدار الدنيا وعاقبتها أن يختم للانسان فيها بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة بالبشرى عند الموت (فان قلت) العاقبة المحمودة والمذمومة كلاهما يصح أن تسمى عاقبة الدار لان الدنيا اما أن تكون خاتمتها بخير أو بشر فلم اختصت خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالبشر (قلت) قد وضع الله سبحانه الدنيا مجازا الى الآخرة وأراد بعبادته أن لا يعملوا فيها الا الخير وما خلقهم الا لاجل ليلته وخاتمة الخير وعاقبة الصدق ومن عمل فيها خلاف ما وضعها الله



أن يسمى عاقبة لأن الدنيا ما أن تكون خاتمتها خيرا أو شرا فلم تختص خاتمتها بالخير بهذا التسمية دون خاتمتها بالشر قلت لأن الله سبحانه وتعالى وضع الدنيا محجازا لا آخر وأراد لعباده فيها أن يعبدوه ولا يعجلوا إلا الخير وما خلقهم إلا لأجله كما قال وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون فمن عمل في الدنيا على خلاف ذلك فقد حرق لأن عاقبتها الأصلية هي عاقبة الخير وأما عاقبة الشر فلا اعتداد بها لأنهم من تحريف القبحاء قال أجد وقد تقدم من قواعد أهل الحق ما يستضاء به في هذا المقام والقدر الذي يحتاج إلى تجديد ههنا أن استدلاله على أن عاقبة الخير وعبادة الله تعالى هي المرادة له لا سواها بقوله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون معارض بأمثاله في أدلة أهل السنة على عقائدهم مثل قوله ولقد ذرأنا لجنهم كثيرا من الجن والإنس الآية والمراد والله أعلم ولقد جعلنا العذاب جهنم خلقا كثيرا من الثقلين ومن ذلك ما يروى عن الفاروق رضي الله عنه أنه قال وإنكم آل المغيرة ذرء النار أي خلقها فلذلك آية الذاريات ظاهرة على أن الله تعالى إنما خلق الثقلين لتكون عاقبتهم الجنة جزاء وثوابا على عبادتهم له فقد دلت آية الاعراف على أنه خلق كثيرا من الثقلين لتكون عاقبتهم جهنم جزاء على كفرهم وحينئذ يتبين الجمع بين الآيتين وحمل عموم آية الذاريات على خصوص الآية الأخرى وإن المراد وما خلقت السعداء من الثقلين إلا لعبادتي جمع بين الأدلة فقد ثبت أن العاقبتين كليهما مرادة لله تعالى هذا بعد تطافر البراهين العقلية على ذلك فوجه محجى والعاقبة المطلقة كثيرا وأراد الخير بها أن الله تعالى هدى الناس إليها (٣٨١) ووعدهم ما ورد في سائر طرقها

من النجاة والنعيم المقيم ونهاهم عن ضدها ونوعدهم على سلوكها بأنواع العذاب الاليم وركب فيهم عقولا ترشدتهم إلى عاقبة الخير ومكتم منها وأزاح عنهم ووعدواهم فكان من حقهم أن لا يعدلوا عن عاقبة الخير ولا يسلكوا غير طريقها وأن يتخذوها نصب أعينهم فأطلقت العقوبة والمراد بها الخير ونفريها على ذلك والله أعلم والحاصل أنها لما كانت

له فقد حرق فإذا عاقبتها الأصلية هي عاقبة الخير وأما عاقبة السوء فلا اعتداد بها لأنهم من نتائج تحريف القبحاء وقرأ ابن كثير قال موسى بنجر وأوعلى ما في مصاحف أهل مكة وهي قراءة حسنة لأن الموضع موضع سؤال ويبحث عما أجابهم به موسى عليه السلام عند تسميتهم مثل تلك الآيات الباهرة سحرا مقترى ووجه الأخرى أنهم قالوا ذلك وقال موسى عليه السلام هذا ليوافق الناظرين القول والمقول ويتبصر فساد أحدهما وصحة الآخر وبضد هاتين الأشياء \* وقرئ تكون بالناء والياء روى أنه لما أمر ببناء الصرح جمع هامان العمال حتى اجتمع تجسون ألف بناء سوى الاتباع والاجراء وأمر بطبخ الأجر والخص ونجر الخشب وضرب المسامير فشيده حتى بلغ ما لم يبلغه بنيان أحد من الخلق فكان الباني لا يقدر أن يقوم على رأسه يبنى فبعث الله تعالى جبريل عليه السلام عند غروب الشمس فضربه بجناحه فقطعه ثلاث قطع وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت ألف ألف رجل ووقعت قطعة في البحر وقطعة في المغرب ولم يبق أحد من عماله إلا قد هلك ويزور في هذه القصة أن فرعون ارتقى فوقه فرمى بنشابة نحو السماء فأراد الله أن يقتلهم فردت إليه وهي ملطوخة بالدم فقال قد قتلت الله موسى فعند هاتين الأشياء \* جبريل عليه السلام لهدمه والله أعلم بصحته \* قصد بنقي علمه باله غيره نفي وجوده معناه ما لكم من اله غيري كما قال الله تعالى قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض معناه بما ليس فيهن وذلك لأن العلم تابع للمعلوم لا يتعلق به الأعلى ما هو عليه فإذا كان الشيء معدوما لم يتعلق به موجودا فنعمه كان انتفاء العلم بوجوده لا انتفاء وجوده وعبر عن انتفاء وجوده بانتفاء العلم بوجوده ويجوز أن يكون على ظاهره وأن اله غير غير معلوم عنده ولكنه مظهر

هي الأمور بها والمحضوض عليها عوملت معاملة ما هو مراد وإن لم تكن مرادة من كثير من الخلق وقال بعضهم ما يمنعك أن تقول لم يفهم كون العاقبة المطلقة هي عاقبة الخير من إطلاقها ولكن من اضافتها إلى ذوبها باللام في الآية المذكورة كقوله من تكون له عاقبة الدار وسيعلم الكافر لمن عقبي الدار والعاقبة للثقلين فأفهمم اللام أنها عاقبة الخير أي لهم وعاقبة السوء عليهم لالههم كما يقولون الدائرة لفلان يعنون دائرة الظفر والنصر والدائرة على فلان يعنون دائرة الخذلان والسوء فقلت لقد كان لي في ذلك مقال لولا ورود أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار ولم يقل عليهم فاستعمال اللام مكان على دليل على إبقاء الاستدلال باللام على إرادة عاقبة الخير والله أعلم \* قوله تعالى وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من اله غيري الآية (قال عبر عن نفي المعلوم بنفي العلم وإنما كان كذلك لأن العلم لا يتعلق بالمعلوم إلا على ما هو عليه إن موجودا فوجود وان معدوما فعدم فمن ثم عبر عن نفي كونه موجودا بنفي كونه معلوما) قال أجد شدة ما بلغ منه الوهم لم يتأمل كيف سقوط السهم وإنما أي من حيث إن الله تعالى عبر كثيرا عن نفي المعلوم بنفي العلم في مثل قوله قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض أم تنبؤنه بما لا يعلم في الأرض فلما طرد ذلك عندهم توهم أن هذا التعبير عن نفي المعلوم بنفي العلم يشمل كل علم ولولم يتعلق بالمعلوم على ما هو عليه وليس هو كذلك بل هذا التعبير لا يسوغ إلا في علم الله تعالى لا في غيره من العلم القديم وهو عموم تعلقه حتى لا يعزب عنه أمر فإلم يتعلق العلم بوجوده يلزم أن لا يكون موجودا إذ لو كان موجودا لتعلق به بخلاف علم الخلق فلا تلازم بين نفي الشيء ونفي العلم الحادث بوجوده ولا كذلك العلم القديم فإن بين نفي معلومه ونفي تعلقه بوجوده تلازم ما يسوغ التعبير بالسوء كورولكن



المعلوم أن فرعون كان يدعي الإلهية ويعامل علمه معاملة علم الله تعالى في أنه لا يعزب عنه شيء من ثم طغى وتكبر وعبر بنفى علمه عن نفي المعلوم تدليساً على ملئه وتلبساً على عقولهم السخيفة والله أعلم ويناسب تعاضده هذا قوله فأوقد لي يا هامان على الطين ولم يقل فاطبخ لي آجر وذلك من التعاضد كما قال تعالى وله العظمة والكبرياء ومن ارتدى برداً ثم ما قصمه ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو مكره هذه العبارة الجامعة لأنواع الكفر على وجه الكبرياء وانها وذلك من تحجب الملوك جل الله وعز ومن تعاضد فرعون أيضاً دأؤه لوزيره باسمه وبحرف النداء وتوسيط ندائه خلال الأمر وبناءؤه الصريح ورجاؤه الاطلاع دليل على أنه لم يكن مصمماً على الجحود قال الزمخشري وذلك مناقض لما أظهر من (٣٨٣) الجحود الجازم في قوله ما علمت لكم من الله غيري فاما أن يخفى هذا التناقض على قومه لغباوتهم وكآبة

أذهانهم واما أن تنقطنوا لها وتخافوا تقمته فيصروا (قال أحمد) ولقائل والله أعلم أن يجعل قوله ما علمت لكم من الله غيري على الشك ونفى علمه خاصة وأجرائه مجرى سائر علوم الخلق

فأوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحاً لعلي أطلع الى الله موسى واني لأظنه من الكاذبين واستكبر هو وجنوده في الارض بغير الحق وظنوا أنهم اليما لا يرجعون فأخذناه وخنودهم فنبذناهم في اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين وجعلناهم أئمة يدعون الى النار

في انه لا يلزم من نفي تعلقه بوجود أمر نفي ذلك الأمر بل سوا أن يكون موجوباً عازباً

بدليل قوله واني لأظنه من الكاذبين وإذا ظن موسى عليه السلام كاذباً في إثباته الها غيره ولم يعلمه كاذباً فقد ظن أن في الوجود الها غيره ولو لم يكن اتخذوا لظننا كاليقين بل عالمنا بصحة قول موسى عليه السلام لقول موسى له لقد علمت ما أنزل هؤلاء الأرب السموات والارض بصائر لما تكلف ذلك البنيان العظيم ولما تعب في بنيانه ما تعب له يطلع بزعمه الى الله موسى عليه السلام وان كان جاهلاً مفراط الجهل به وبصفاته حيث حسب أنه في مكان كما كان هو في مكان وأنه يطلع اليه كما كان يطلع اليه اذا قعد في علمته وأنه ملك السماء كما أنه ملك الارض ولا ترى بينة أثبت شهادة على افراط جهله وغباوته وجهل ملأه وغباوتهم من أنهم راموا نيل أسباب السموات بصرح يبنونه وليت شعري أكان يلبس على أهل بلاده ويضحك من عقولهم حيث صادفهم أغبي الماس وأخلاههم من الفطن وأشبههم بالبهائم بذلك أم كان في نفسه بتلك الصفة وان صح ما حكى من رجوع التشابه اليه ملطوخة بالدم فتهكم به بالفعل كما جاء التهكم بالقول في غير موضع من كتاب الله بنظرائه من الكفرة ويجوز أن يفسر الظن على القول الاول باليقين كقوله \* فقلت لهم ظنوا بالني مدحج \* ويكون بناء الصرح مناقضة لما ادعاه من العلم واليقين وقد خفت على قومه لغباوتهم وبلههم أولم يخف عليهم ولكن كلاً كان يخاف على نفسه سوطه وسيفه وانما قال (أوقد لي يا هامان على الطين) ولم يقل اطبخ لي الآجر واتخذ لانه أول من عمل الآجر فهو يعلم الصنعة ولان هذه العبارة أحسن طباقاً لفصاحة القرآن وعلاوة طبقته وأشبه بكلام الجبارة وأمر هامان وهو وزيره ورديقه بالانقاد على الطين منادى باسمه بيافى وسط الكلام دليل التعظيم والتجبر وعن عمر رضي الله عنه أنه حين سافر الى الشام ورأى القصور المشيدة بالآجر فقال ما علمت أن أحد بني بالآجر غير فرعون \* والطلع والاصطلاح الصعود يقال طلع الجبل واطلع بمعنى \* الاستكبار بالحق انما هو لله تعالى وهو المتكبر على الحقيقة أي المتبالغ في كبرياء الشأن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما حكى عن ربه الكبير يا عردائي والعظمة ازارى فمن نازعني واحداً منهم ألقينه في النار وكل مستكبر سواء فاستكبار بغير الحق (يرجعون) بالضم والفتح (فأخذناه وخنودهم فنبذناهم في اليم) من الكلام الفخم الذي دل به على عظمة شأنه وكبرياء سلطانه شبههم استحقاقاً لهم واستقلالاً لاعددهم وان كانوا الكثير الكثير والجم الغفير بحصيات أخذهن أخذ في كفه فطرحهن في البحر ونحو ذلك قوله وجعلنا فيهما رواسي شاهقات وجلت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة وما قدروا الله حق قدره والارض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه وما هي الا تصورات وتغشيلات لا قدره وأن كل مقدور وان عظم وجل فهو مستصغر الى جنب قدرته (فان قلت) بامعنى قوله (وجعلناهم أئمة يدعون الى النار) (قلت) معناه ودعوناهم أئمة دعاة الى النار وقلناهم أئمة دعاة الى النار كما يدعي خلفاء الحق أئمة دعاة الى الجنة وهو

عن علمه وحينئذ لا يكون تناقضاً ولو لم يكن حله هذا هو الاصل لما سوغنا أن يرفع التناقض عن كلامه لانه أحقر من ذلك \* عاد كلامه قال وقوله تعالى فأخذناه وخنودهم فنبذناهم في اليم مقابلة لاستكباره بفعل عبر عنه بمصوّره أخذ حصيات عتھنات ثم نبذها في اليم وان ذلك تمثيل لاستهانتهم به واهلاكهم هذا النوع من الهلاك والله أعلم \* قوله تعالى وجعلناهم أئمة يدعون الى النار (قال فيه معناه دعوناهم أئمة دعاة الى النار كما تقول جعلته بخيلاً فاسقاً اذا دعوته بذلك) قال أحمد لا فرق عند أهل السنة بين قوله تعالى وجعل الظلمات والنور وجعلنا الليل والنهار آيتين وبين هذه الآية فن جعل الجمع على التسمية فيما نحن فيه فراراً من اعتقاد أن دعاءهم الى النار مخلوق لله تعالى فهو عبثاً من جعله على التسمية في قوله تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين فراراً من جعل الليل والنهار مخلوقين لله تعالى فلا فرق بين نفي مخلوق واحد عن قدرته تعالى ونفي كل مخلوق نعوذ بالله من ذلك



\* قوله تعالى بصائر للناس وهدي ورجة لعالمهم يتذكرون (قال معناه ارادة تذكروهم لان الارادة تشبه التبرجى فاستعير لها أو يراد به ترجى موسى عليه السلام) قال أجد الوجه الثاني هو الصواب واحذرا الاول فانه قد روي قوله تعالى ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت النار سولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين (قال لولا الاول (٣٨٣) امتناعية والثانية تحضيضية

والفاء الاولى عاطفية  
والثانية جواب لولا  
والمعنى لولا أنهم قائلون

ويوم القيامة لا ينصرون  
وأتبعناهم في هذه  
الدنيا العنة ويوم القيامة  
هم من المقبوحين ولقد  
آتينا موسى الكتاب  
من بعد ما أهلكنا  
الفرعون الاولى بصائر  
للناس وهدي ورجة  
لعالمهم يتذكرون وما  
كنت بجانب الغربي إذ  
قضينا إلى موسى الأمر  
وما كنت من الشاهدين  
ولكننا أنشأنا مرفقا  
فتناول عليهم العسر  
وما كنت ثاويًا في أهل  
مدين تتلو عليهم آياتنا  
ولكننا كنا مرسلين وما  
كنت بجانب الطور إذ  
نادينا ولكن رجعة من  
ربك لتنذر قومًا ما آتاهم  
من نذير من قبلك لعالمهم  
يتذكرون ولولا أن  
تصيبهم مصيبة بما قدمت  
أيديهم فيقولوا ربنا  
لولا أرسلت النار سولا  
فنتبع آياتك ونكون  
من المؤمنين

إذا عوقبوا لولا أرسلت  
النار سولا فنتبع  
بذلك لما أرسلت

من قولك جعله بخيلا وفاسقا إذا دعاه وقال انه بخيل وفاسق ويقول أهل اللغة في تفسيره فاسقه وبخله جعله  
بخيلا وفاسقا ومنه قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن آياتا ومعنى دعوتهم إلى النار دعوتهم  
إلى موجباتهم من الكفر والمعاصي (ويوم القيامة لا ينصرون) كما ينصر الأئمة الدعاة إلى الجنة ويجوز  
خذلناهم حتى كانوا أئمة الكفر ومعنى الخذلان منع اللطاف وانما يمنعهم من علم أنهم لا تنفع فيه وهو  
المصمم على الكفر الذي لا تغني عنه الآيات والنذر ومجرى المكنانة لان منع اللطاف يردف التصميم  
والغرض بذلك كره التصميم نفسه فكانه قيل صمموا على الكفر حتى كانوا أئمة فيه دعاة إليه وإلى سوء عاقبته  
(فان قلت) فأى فائدة في ترك الردف إلى الرادفة (قلت) ذكر الرادفة يدل على وجود الردف فيعلم وجود  
الردف مع الدليل الشاهد بوجوده فيكون أقوى لاثباته من ذكره ألا ترى أنك تقول لولا أنه مصمم على  
الكفر مقطوع أمره مشهور حكمه لما منعت منه اللطاف فبذلك يمنع اللطاف يحصل العلم بوجود التصميم  
على الكفر وزيادة وهو قيام الحجة على وجوده وينصر هذا الوجه قوله ويوم القيامة لا ينصرون كأنه قيل  
وخذلناهم في الدنيا وهم يوم القيامة مخذلون كما قال (وأتبعناهم في هذه الدنيا العنة) أى طردوا وابعادوا عن  
الرجة (ويوم القيامة هم من المقبوحين) أى من المطرودين المبعدين (بصائر) نصب على الحال والبصيرة نور  
لقلب الذي يستبصر به كأن البصر نور العين الذي تبصر به يريد آتينا التوراة أنوار القلوب لأنها كانت  
عمياء لا تستبصر ولا تعرف حقا من باطل وأرشاد الأنهم كانوا يخطئون في ضلال (ورجة) لأنهم لو عملوا بها  
وصلوا إلى نيل الرجة (لعالمهم يتذكرون) ارادة أن يتذكروا شبهت الارادة بالترجى فاستعير لها ويجوز أن  
يراد به ترجى موسى عليه السلام تذكروهم كقوله تعالى له يتذكروا (الغربي) المكان الواقع في شق الغرب  
وهو المكان الذي وقع فيه ميثقات موسى عليه السلام من الطور وكتب الله في الألواح \* والأمر المقضى  
إلى موسى عليه السلام الوحي الذي أوحى إليه والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وما كنت حاضرًا  
المكان الذي أوحىنا فيه إلى موسى عليه السلام ولا كنت (من) جملة (الشاهدين) للوحي إليه أو على الوحي  
إليه وهم نقباء الذين اختارهم للبقاء حتى تقف من جهة المشاهدة على ما جرى من أمر موسى عليه  
السلام في ميثاقه وكتبته التوراة في الألواح وغير ذلك \* (فان قلت) كيف يتصل قوله (ولكننا أنشأنا  
مرفقا) بهذا الكلام ومن أى وجه يكون استدراكه (قلت) اتصاله به وكونه استدراكا له من حيث أن  
معناه ولكننا أنشأنا مرفقا بعد عهد الوحي إلى عهدك قرونا كثيرة (فتناول) على آخرهم وهو القرن الذي أنت  
فيهم (العمر) أى أمد انقطاع الوحي واندرست العلوم فوجب إرسال اليهم فأرسلناك وكسبناك العلم  
بقصص الأنبياء وقصة موسى عليهم السلام كأنه قال وما كنت شاهدًا لموسى وما جرى عليه ولكننا أوحينا  
إليك فذكر سبب الوحي الذي هو اطالة الفترة ودل به على المسبب على عادة الله عز وجل في اختصار آياته  
فإذا هذا الاستدراك شبه الاستدراكين بعده (وما كنت ثاويًا) أى مقبيا (في أهل مدين) وهم شعيب  
والمؤمنون به (تتلو عليهم آياتنا) تقرأها عليهم تعلم أنهم يريدون الآيات التي فيها قصة شعيب وقومه \* ولكننا  
أرسلناك وأخبرناك بها وأعلمناكها (اذنادينا) يريد ما دأب موسى عليه السلام إليه المناجاة وتكليمه  
و (لكن) علمناك (رجة) وقرئ رجة بالرفع أى هي رجة (ما آتاهم) من نذير في زمان الفترة بينك وبين  
عيسى وهى خمسمائة وخمسون سنة ونحوه قوله لتنذر قومًا ما آتاهم (لولا) الاولى امتناعية  
وجوابها محذوف والثانية تحضيضية واحدى القاعين للعطف والآخرى جواب لولا لكونها في حكم  
الأمر من قبيل أن الأمر باعث على الفعل والباعث والمحضض من واحد والمعنى ولولا أنهم قائلون إذا

إيهم أحدًا فان قلت كيف استقام هذا المعنى وقد جعلت العقوبة سببًا في الإرسال لا القول لدخول حرف الامتناع عليها ودونه  
قلت العقوبة سبب القول وهى سبب السبب فجعلت سببًا وعطف السبب الأصلي عليها بالفاء السببية) قال أجد وذلك مثل قوله تعالى  
أن تضل أحدا فتذكر أحدا هما الآخرى والسرى جعل سبب السبب سببًا وعطف السبب الأصلي عليه أمران أحدهما أن مزيد العناية



يوجب التقديم وهو هذا هو السر الذي أبداه شيبويه الثاني أن في هذا النظم تنبيه على سببية كل واحد منهما أما الأول فلا قترانه بحرف التعليل وهو أن وأما الثاني فلا قترانه بفاء السبب ولا يتعاطى هذا المعنى إلا من قولك أن تضل أحداهما فتذكر لا من قول القائل أن تذكر أحداهما الآخرى إذا ضلت وكان بعض النجاة يورد هذه الآية اشكالا على النجاة وعلى أهل السنة من المتكلمين فيقول لولا عند أهل الفن تدل على امتناع جوابها لوجود ما بعدها (٣٨٤) وحينئذ يكون الواقع بعدها في الآية موحودا وهو عقوبة هؤلاء المذكورين بتقدير

عدم بعثة الرسل وجوابها المحذوف غير واقع وهو عدم الارسال لانه تمتنع بالاولى ومتى لم يقع عدم الارسال كان الارسال واقعاً ضرورة فيشكل الواقع بعدها على أهل السنة لأنهم يقولون لا ظلم قبل بعثة الرسل فلا تتصور العقوبة بتقدير عدم البعثة وذلك لأنها واقعة جزاء على مخالفة

فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتي مثل ما أوتي موسى أو لم يكفروا بما أوتي موسى من قبل قالوا سحران تطاهرا وقالوا أنا بكل كافرون قل قالوا بكتاب من عند الله هو أهدي منهما أتبعه إن كنتم صادقين فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم

أحكام الشرع فان لم يكن شرع فلا مخالفة ولا عقوبة ويشكل الجواب على النجاة لانه يلزم أن لا يكون واقعاً وهو عدم بعثة الرسل لكن الواقع بعدها

عوقبوا بما قدموا من الشرك والمعاصي هـ لا أرسلت النار سولا تحتجين علينا بذلك لما أرسلنا اليهم يعني ان ارسال الرسول اليهم انما هو ليلزموا الحجة ولا يلزموها كقوله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير لولا أرسلت النار سولا فنتبع آياتك (فان قلت) كيف استقام هذا المعنى وقد جعلت العقوبة هي السبب في الارسال لا القول لدخول حرف الامتناع عليها دونها (قلت) القول هو المقصود بأن يكون سبب الارسال الرسل وليكن العقوبة لما كانت هي السبب للقول وكان وجوده بوجودها جعلت العقوبة كأنها سبب الارسال بواسطة القول فأدخلت عليها لولا وحجى بالقول معطوفاً عليها بالفاء المعطية معنى السببية ويؤمل معناه الى قولك ولولا قولهم هذا اذا أصابته مصيبة لما أرسلنا لولاكن اختصرت هذه الطريقة لنكتة وهي أنهم لم يعاقبوا مثلاً على كفرهم وقد عاقبوا ما أوجبوا به الى العلم اليقين لم يقولوا لولا أرسلت النار سولا وانما السبب في قولهم هذا هو العقاب لا غير لا التأسف على ما فاتهم من الايمان بخالقهم وفي هذا من الشهادة القوية على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم ما لا يخفى كقوله تعالى ولوردوا العاد والماء نهوا عنه \* ولما كانت أكرال اعمال تراول بالايدي جعل كل عمل معبراً عنه باجتراح الايدي وتقديم الايدي وان كان من أعمال القلوب وهذا من الاتساع في الكلام ونصير الاقل تابعاً للاكثر وتغليب الاكثر على الاقل (فلما جاءهم الحق) وهو الرسول المصدق بالكتاب المجز مع سائر المعجزات وقطعت معاذيرهم وسد طريق احتجاجهم (قالوا لولا أوتي مثل ما أوتي موسى) من الكتاب المنزل بجملة واحدة ومن قلب العصاحية وفلق البحر وغيرهما من الآيات فجاءوا بالاقتراحات المبنية على التعنت والعناد كما قالوا لولا أنزل عليه كنز أو جامع معه ملك وما أشبه ذلك (أو لم يكفروا) يعني أبناء جنسهم ومن مذهبهم مذهبهم وعنادهم عنادهم وهم الكفرة في زمن موسى عليه السلام (بما أوتي موسى) وعن الحسن رحمه الله قد كان للعرب أصل في أيام موسى عليه السلام فعنناه على هذا أولم يكفروا بأوههم (قالوا) في موسى وهرون (ساحران تطاهرا) أي تعاونا وقرئ انطاهرا على الادغام وسحران يعني ذوو سحر أو جمع لوهما سحران مبالغته في وصفهما بالسحرا أو أرادوا نوعان من السحر (بكل) بكل واحد منهما (فان قلت) بم علقت قوله من قبل في هذا التفسير (قلت) بأولم يكفروا ولي أن أعلقه بأوتي فينقلب المعنى الى أن أهل مكة الذين قالوا هذه المقالة كما كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالفرا آن فقد كفروا بموسى عليه السلام وبالتوراة وقالوا في موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ساحران تطاهرا أو في السكتاين سحران تطاهرا وذلك حين بعثوا الرهط الى رؤساء اليهود بالمدينة يسألونهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فأخبروهم أنه نعتهم وصفته وأنه في كتابهم فرجع الرهط الى قر يش فأخبروهم بقول اليهود فقالوا عند ذلك ساحران تطاهرا (هو أهدي منهما) مما أنزل على موسى عليه السلام ومما أنزل على \* هذا الشرط من نحو ما ذكرنا أنه شرط المدل بالامر المتحقق لانه امتناع الايمان بكتاب أهدي من السكتاين أمر معلوم متحقق لا مجال فيه للشك ويجوز أن يقصد بحرف الشك التمسك بهم \* (فان قلت) ما الفرق بين فعل الاستجابة في الآية وبينه في قوله \* فلم يستجبه عند ذلك مجيب \* حيث عدى بغير اللام (قلت) هذا ألفعل بتعدي الى الدعاء بنفسه والى الداعي باللام ويحذف الدعاء اذا عدى الى الداعي في الغالب فيقال استجاب الله دعاءه واستجاب له ولا يكاد يقال استجاب له دعاءه وأما البيت فعنناه فلم يستجب دعاءه على حذف

يقضى وقوعه ثم كان مورد هذا الاشكال مجيب عنه بتقدير محذوف والاصل ولولا كراهة أن تصيبهم مصيبة وحينئذ يزيل الاشكال عن الطائفتين والتحقيق عندي في الجواب خلاف ذلك وانما جاء الاشكال من حيث عدم تجوز النجاة لمعنى لولا أن يقولون انما تدل على أن ما بعده موجود وان جوابها تمتنع به والتجريب في معناها أنها تدل على أن ما بعدها مانع من جوابها عكس لوفان معناها لزوم جوابها لما بعدها ثم المانع قد يكون موجوداً وقد يكون مفروضاً والآية من قبيل فرض وجود المانع وكذلك لزوم في لو قد يكون



ومن أضل ممن اتبع  
هواه بغير هدى من الله  
ان الله لا يهدي القوم  
الظالمين واقد وصلنا لهم  
القول لعلهم يتذكرون  
الذين آتيناهم الكتاب  
من قبله هم به يؤمنون  
واذا تبلى عليهم قالوا  
آمنابه انه الحق من  
ربنا انا كنا من قبله  
مسلمين أولئك يؤتوا  
أجرهم مرتين بما صبروا  
ويدرون بالحسنة السيئة  
وعما رزقناهم ينفقون  
واذا سمعوا اللغو أعرضوا  
عنه وقالوا لنا أعمالنا  
ولكم أعمالكم سلام  
عليكم لا تبغى الجاهلين  
انك لا تهدي من  
أحببت ولكن الله  
يهدي من يشاء وهو  
أعلم بالمهتدين وقالوا  
ان تبغى الهدى معك  
تخطف من أرضنا أولم  
تكن لهم حرما آمنا  
يجي اليه شعرات كل  
شيء رزقا من لدنا ولكن  
أكثرهم لا يعلمون

الشيء الواحد لازما  
لشئين فلا يلزم نفسه  
من نفي أحدهما زومه  
وعلى هذا التحرير يزول  
الاشكال الوارد على  
لوفي قوله نعم العبد  
صهيب لولم يخف الله لم  
يعصه فتأمل هذا  
الفصل فتحته فوائده  
للتأمل والله الموفق

المضاف (فان قلت) فالاستجابة تقتضي دعاء ولا دعاء ههنا (قلت) قوله فأتوا بكتاب أمر بالاتباع والامر بعث  
على الفعل ودعاء اليه فكأنه قال فان لم يستجيبوا دعاءك الى الاتيان بالكتاب الا هدى فاعلم أنهم قد أزموا ولم  
تبق لهم حجة الاتباع الهوى ثم قال (ومن أضل ممن) لا يتبع في دينه الا (هواه بغير هدى من الله) أي مطبوعا  
على قلبه ممنوع اللطاف (ان الله لا يهدي) أي لا يطف بالقوم الثابتين على الظلم الذين اللطاف بهم عايت  
وقوله بغير هدى في موضع الحال يعني مخذولا محلى بينه وبين هواه \* قرئ (وصلنا) بالتشديد والتخفيف  
والمعنى ان القرآن آتاهم متتابعا متواصلا وعدا وعدا وعيدا وقصا وقصا وعبرا ومواعظ ونصائح ارادة أن يتذكروا  
فيفطروا أو نزل عليهم نزولا متصلا بعضه في اثر بعض كقوله وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه  
معرضين \* نزلت في مؤمنى أهل الكتاب وعن رفاعه بن قرظة نزلت في عشرة أنا أحدهم وقبل في أربعين من  
مسلمى أهل الانجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من أرض الحبشة وعثانية من الشام والضمير في من قبله  
للقرآن \* (فان قلت) أي فرق بين الاستئذان فيه وانا (قلت) الاول تعليل للايمان به لان كونه حقا من الله  
حقيق بأن يؤمن به والثاني بيان لقوله آمنابه لانه يحتمل أن يكون إيمانا قريبا العهد وبعده فأخبروا أن  
إيمانهم به متقدم لان آباءهم القدماء قرؤا في الكتب الاول ذكره وأبناءهم من بعدهم (من قبله) من قبل  
وجوده ونزوله (مسلمين) كائنين على دين الاسلام لان الاسلام صفة كل موحد مصدق للوحي (بما صبروا)  
بصبرهم على الايمان بالتوراة والايمان بالقرآن أو بصبرهم على الايمان بالقرآن قبل نزوله وبعد نزوله أو بصبرهم  
على أذى المشركين وأهل الكتاب ونحوه يؤتكم كفلين من رحمته (بالحسنة السيئة) بالطاعة المعصية المتقدمة  
أو بالحلم الاذى (سلام عليكم) توديع ومباركة وعن الحسن رضى الله عنه كلمة حلم من المؤمنين (لا تبغى  
الجاهلين) لا تريد مخالطتهم وصحبهم (فان قلت) من خاطبوا بقولهم وإكم أعمالكم (قلت) الا الذين دل  
عليهم قوله واذا سمعوا اللغو (لا تهدي من أحببت) لا تقدر أن تدخل في الاسلام كل من أحببت أن يدخل  
فيه من قومك وغيرهم لانك عبد لا تعلم المطبوع على قلبه من غيره (ولكن الله) يدخل في الاسلام (من يشاء)  
وهو الذي علم أنه غير مطبوع على قلبه وأن اللطاف تنفع فيه فيقرن به أطفافه حتى تدعوه الى القبول (وهو  
أعلم بالمهتدين) بالقابلين من الذين لا يقبلون قال الزجاج أجمع المسلمون أنها نزلت في أبي طالب وذلك ان أبا  
طالب قال عند موته يا معشر بني هاشم أطيعوا محمد أو صدقوه تغلبوا وترشدوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
يا معشرهم بالنصيحة لانفسهم وتدعوا انفسك قال فأتى رديا بن أخى قال أريد منك كلمة واحدة فانك في آخر  
يوم من أيام الدنيا أن تقول لا اله الا الله أشهدك بها عند الله قال يا ابن أخى قد علمت انك لصادق ولكنى أكره  
أن يقال خرج عند الموت ولولا أن تكون عليك وعلى بنى أيبك غضاضة ومسببة بعدى لقلت لها لأقررت بها  
عنيك عند الفراق لما أرى من شدة وجدك ونصيحتك ولكنى سوف أموت على مائة الاشياخ عبد المطلب  
وهاشم وعبد مناف \* قالت قريش وقيل ان القائل الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف نحن نعلم أنك على  
الحق ولكننا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب بذلك وانما نحن أكلة رأس أى قليلون أن يتخطفونا من أرضنا  
فالقمهم الله الحجر بأنه ~~ممكن~~ لهم في الحرم الذى آمنه بحرمه البيت وآمن قطانه بحرمته وكانت العرب في  
الجاهلية حولهم يتغاورون ويتناحرون وهم آمنون في حرمهم لا يخافون وبحرمه البيت هم قازون بواد  
غير ذى زرع والثمار والارزاق تنجي اليهم من كل أوب فاذا حولهم الله ما حولهم من الأمن والرزق بحرمه  
البيت وحدها وهم كفرة عبدة أصنام فكيف يستقيم أن يعرضهم للخوف والتخطف ويسلبهم الأمن اذا  
ضموا الى حرمة البيت حرمة الاسلام واسناد الأمن الى أهل الحرم حقيقة والى الحرم مجاز (فجي اليه) تجلب  
وتجمع قرئ بالياء والتاء وقرئ تجي بالنون من الجنى وتعديته بالى كقوله يجنى الى نفسه ويجنى الى الخفاقة  
\* وغمرات بضم تين و بضمه وسكون \* ومعنى الكلبة الكثرة كقوله وأوتيت من كل شيء (ولكن أكثرهم لا  
يعلمون) متعلق بقوله من لدنا أى قليل منهم يعرفون بأن ذلك رزق من عند الله وأكثرهم جهلة لا يعلمون ذلك  
ولا يفتنون له ولو علموا أنه من عند الله لعلموا أن الخوف والأمن من عنده ولما خافوا التخطف اذا آمنوا به



بقوله تعالى وما كان ربك مهلك القرى (٣٨٦) حتى يبعث في أمهارة سولاً يتلو عليهم آياتنا (قال هذا بيان لعدله وتقديسه عن الظلم

حتى أخبر بأنه لا يهلكهم  
الأذا استحقوا العذاب  
ولا يستحقوا حتى تنأكد  
عليهم الحجة ببعثة الرسل)  
قال أجد هذا أسلاف  
من الرخصى لجواب  
ساقط عن سؤال وارد  
على القدريه لأجواب

وكم أهلكن من قرية  
بطرت معيشتها فقلت  
مساكنهم لم تسكن من  
بعدهم الا قليلا وكنا  
نحن الوارثين وما كان  
ربك مهلك القرى حتى  
يبعث في أمهارة سولاً  
يتلو عليهم آياتنا وما  
كنا مهلكي القرى الا  
وأهلها ظالمون وما  
أوتيتهم من شيء فتنازع  
الحياة الدنيا وزينتها  
وما عند الله خير وأبقى  
أفلا تعقلون أفمن  
وعدهم وعدا حسنا  
فهو لا يفي به كمن متعناه  
متاع الحياة الدنيا ثم  
هو يوم القيامة من  
المحضرين ويوم يناديهم  
فيقول أين شركائي الذين  
كنتم تزعمون قال الذين  
حق عليهم القول ربنا

لهم عنه ينشأ السؤال  
في هذه الآية فمقال  
لو كانت العقول تحكم  
عن الله تعالى بأحكام  
التكليف لقامت الحجة  
على الناس وإن لم  
يكن بعث رسول إذ

العقل ما لم يلا محذورون الخلاص من هذا السؤال سيما

وخلعوا آنداده (فان قلت) بم انتصبت رزقا (قلت) ان جعلته مصدرا جازا أن ينتصب بمعنى ما قبله لان معنى  
يجب اليه ثمرات كل شيء ويرزق ثمرات كل شيء واحد وأن يكون مفعولا له وان جعلته بمعنى موزون كان حالا  
من الثمرات لتخصصها بالاضافة كما تنتصب عن النكرة المتخصصة بالصفة \* هذا نحو يف لاهل مكة من سوء  
عاقبة قوم كانوا في مثل حالهم من انعام الله عليهم بالرقة في ظلال الامن وخفض العيش فمخطو النعمة  
وقابلوها بالاشرب والبطرفد مرهم الله وخرب ديارهم \* وانتصبت (معيشتها) اما بحذف الجار وايبصال الفعل  
كقوله تعالى واختار موسى قومه واما على الطرف بنقصها كقوله زيد ظني مقيم أو بتقدير حذف الزمان  
المضاف أصله بطرت أيام معيشتها كخفوق النجم ومقدم الحاج واما بتضمين بطرت معنى كفرت وغطت  
وقيل البطرسوءا حتمال الغنا وهو أن لا يحفظ حق الله فيه (الا قليلا) من السكنى قال ابن عباس رضي الله  
عنهما لم يسكنها الا المسافر وما ر الطريق يوما أو ساعة ويحتمل أن شؤم معاصي المهلكين بقي أثره في ديارهم  
فكل من سكنها من أعقابهم لم يبق فيها الا قليلا (وكتافحن الوارثين) لتلك المساكن من ساكنيها أي تركناها  
على حال لا يسكنها أحد آخر بناها وسقيناها بالارض

تخلف الا ناعن أصحابها \* حينئذ يدركها الفناء فتتبع

وما كانت عادة ربك أن يهلك القرى في كل وقت (حتى يبعث في) القرية التي هي أمها أي أصلها وقصبتها التي  
هي أعمالها وتوابعها (رسولا) لالزام الحجة وقطع المذعة مع علمه أنهم لا يؤمنون أو وما كان في حكم الله وسابق  
قضائه أن يهلك القرى في الارض حتى يبعث في أم القرى يعني مكة رسولا وهو محمد صلى الله عليه وسلم خاتم  
الانبياء \* وقرئ أمها بضم الهمزة وكسر هاء التبع الجرح \* وهذا بيان لعدله وتقديسه عن الظلم حيث أخبر بأنه  
لا يهلكهم الا اذا استحقوا الاهلاك بظلمهم ولا يهلكهم مع كونهم ظالمين الا بعد تأكيدهم بالحجة والالزام ببعثة  
الرسول ولا يجعل علمه باحوالهم حجة عليهم وزمته أنه أن يهلكهم وهم غير ظالمين كما قال تعالى وما كان ربك ليهلك  
القرى بظلم وأهلها مصلحون فنص في قوله بظلم أنه لو أهلكتهم وهم مصلحون لمكان ذلك ظلما منه وأن حاله  
في غناه وحكمته منافية للظلم دل على ذلك بحرف النفي مع لامة كما قال الله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم  
\* وأي شيء أصبتوه من أسباب الدنيا فاهوا لا تمتع وزينة أيا ما قلائل وهي مدة الحياة المتقصية (وما عند الله)  
وهو ثوابه (خير) في نفسه من ذلك (وأبقى) لان بقاءه دائم سرمد \* وقرئ يعقلون بالياء وهو بالغ في الموعظة  
وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الله خلق الدنيا وجعل أهلها ثلاثة أصناف المؤمنين والمنافقين والكافرين  
فالمؤمن يتزود والمنافق يتزين والكافر يتمتع \* هذه الآية تقرير وإيضاح للتي قبلها والوعد الحسن الثواب لانه  
منافع دائمة على وجه التعظيم والاستحقاق وأي شيء أحسن منها وذلك سمي الله الجنة بالحسنى \* (ولاقية)  
كقوله تعالى ولقاهم نضرة وسرورا وعكسه فسوف يلقون غيا (من المحضرين) من الذين أحضروا النار  
ونحوه لكنت من المحضرين فكذبوه فانهم محضرون قيل نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي جهل  
وقيل في علي وحزرة وأبي جهل وقيل في عمارين ياسر والوليد بن المغيرة (فان قلت) فسر لي الفاءين وثم وأخبرني  
عن مواقعها (قلت) قد ذكر في الآية التي قبلها متاع الحياة الدنيا وما عند الله وتفاوتهم ما ثم عقبه بقوله أفمن  
وعدهم على معنى أبعدهم هذا التفاوت الظاهر يستوي بين أبناء الآخرة وأبناء الدنيا فهذه الفاء الاولى  
وبيان موقعها وأما الثانية فالتسبيح لان لقاء الموعد مسبب عن الوعد الذي هو الضمان في الخير وأما ثم  
فلترأى حال الاحضار عن حال التمتع لا تراخي وقته عن وقته \* وقرئ ثم هو يسكون الهاء كما قيل عضد  
في عضد تشبيها للنفصل بالتصل وسكون الهاء في فهو وهو وله وأحسن لان الحرف الواحد لا ينطق به وحده  
فهو كالتصل (شركائي) مبني على زعمهم وفيه تنهكم \* (فان قلت) زعم يطلب مفعولين كقوله

\* ولم أزعك عن ذلك معزلا فأين هما (قلت) محذوفان تقديره الذين كنتم تزعمونهم شركائي ويجوز حذف  
المفعولين في باب ظننت ولا يصح الاقتصار على أحدهما (الذين حق عليهم القول) الشياطين وأئمة الكفر  
ورؤسهم ومعنى حق عليهم القول وجب عليهم مقتضاه وثبت وهو قوله لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين

وهؤلاء



و (هؤلاء) مبتدأ و (الذين أغوينا) صفة والراجع الى الموصول محذوف و (أغويناهم) الخبر والكاف  
 صفة مصدر محذوف تقديره أغويناهم فغوا وغيا مثل ما غوينا يعنون أنالم نغوا لا باختيارنا لأن فوقنا  
 مغوينا أغوونا بقسم منهم والهاء أو دعونا الى الخي وسؤلوه لنا هؤلاء كذلك غووا باختيارهم لان اغواءناهم  
 لم يكن الا وسوسة وتسو بلا قسر او الجاء فلا فرق اذا بين غينا وغيمهم وان كان تسو بلناداعيا لهم الى الكفر  
 فقد كان في مقابلة دعاء الله لهم الى الايمان بما وضع فيهم من أدلة العقل وما بعث اليهم من الرسل وانزل عليهم  
 من الكتب المشحونة بالوعد والوعيد والمواعظ والزواجر ونهايه ذلك صار فاعن الكفر وداعيا الى الايمان  
 وهذا معنى ما حكاه الله عن الشيطان ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من  
 سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم والله تعالى قد علم هذا المعنى أول شيء حيث قال  
 لا بليس ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين (تبرأنا اليك) منهم وبما اختاروه من  
 الكفر بأنفسهم هو منهم للباطل ومقتضى الحق لا بقوة مناعلي استكراهم ولا سلطان (ما كانوا يا نبي عبدون)  
 انما كانوا يعبدون أهواءهم ويطيعون شهواتهم وانحلاء الجنتين من العاطف لكونهم مامقررتين لمعنى الجملة  
 الاولى (لو أنهم كانوا يهتدون) لوجه من وجوه الخيل يدفعون به العذاب أو لو أنهم كانوا مهتدين مؤمنين لما  
 رأوه أو غنوا لو كانوا مهتدين أو تحيروا عند رؤيته وسدر وا فلا يهتدون طريقا حتى أول ما يوجههم به من  
 اتخاذهم شركاء ثم ما يقوله الشياطين أو أئمتهم عند توجيههم لانهم اذا و نحو اعبادة الالهة اعتذروا بأن  
 الشياطين هم الذين استغواهم وزيروا لهم عبادتهم ما يشبه السماتة بهم من استغاثتهم آلهتهم وخذلانهم  
 لهم وعجزهم عن نصرتهم ثم ما يمكنون به من الاحتجاج عليهم بارسال الرسل وازاحة العطل (فبعث عليهم  
 الانبياء) فصارت الانبياء كالعلمي عليهم جميعا لا تهتدى (اليهم فهم لا يتساءلون) لا يسأل بعضهم بعضا كما  
 يتساءل الناس في المشكلات لانهم يتساوون جميعا في عي الانبياء عليهم والجواب وقرئ فبعث  
 والمراد بالنبيا الخبر عما أجاب به المرسل اليه رسوله واذا كانت الانبياء لهول ذلك اليوم يتعتعون في الجواب  
 عن مثل هذا السؤال ويفوضون الامر الى علم الله وذلك قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم  
 قالوا الا علم لنا انك أنت علام الغيوب فاطنك بالضلال من أجمعهم (فأما من تاب) من المشركين من الشرك  
 وجمع بين الايمان والعمل الصالح (فعسى أن) يفلح عند الله وعسى من الكرام تحقيق ويجوز أن يراد ترجى  
 التائب وطمعه كانه قال فليطمع أن يفلح \* الخيرة من الخير كالطيرة من التطير تستعمل بمعنى المصدر وهو  
 الخير وبمعنى المتخير كقولهم محمد خيرة الله من خلقه (ما كان لهم الخيرة) بيان لقوله ويختار لان معناه  
 ويختار ما يشاء ولهذا لم يدخل العاطف والمعنى أن الخيرة لله تعالى في أفعاله وهو أعلم بوجوه الحكمة فيها  
 ليس لاحد من خلقه أن يختار عليه قيل السبب فيه قول الوليد بن المغيرة لولا نزل هذا القرآن على رجل من  
 القريةتين عظيم يعني لا يبعث الله الرسل باختيار المرسل اليهم وقيل معناه ويختار الذي لهم فيه الخيرة أي  
 يختار العباد ما هو خير لهم وأصل وهو أعلم بمصالحهم من أنفسهم من قولهم في الامر بين ليس فيها خيرة فاختار  
 (فان قلت) فابن الراجع من الصلة الى الموصول اذا جعلت ماموصولة (قلت) أصل الكلام ما كان لهم فيه  
 الخيرة فحذف فيه كما حذف منه في قوله ان ذلك ان عزم الامور لانه مفهوم (سبحان الله) أي الله برى عن  
 اشراكهم وما يحملهم عليه من الجرأة على الله واختيارهم عليه ما لا يختار (ما تكن صدورهم) من عداوة  
 رسول الله وحسده (وما يعلنون) من مطاعنهم فيه وقولهم هلا اختر عليه غيره في النبوة (وهو الله) وهو  
 المستأثر بالالهية المختص بها (لا اله الا هو) تقرير لذلك كقولك الكعبة القبلة لا قبله الا هي (فان قلت) الحمد  
 في الدنيا ظاهر في الحمد في الآخرة (قلت) هو قولهم الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا  
 وعده وقيل الحمد لله رب العالمين والتحميد هنالك على وجه اللذة لا الكلفة وفي الحديث يلهمون  
 التسبيح والتفديس (وله الحكم) القضاء بين عبادهم (أرأيتم) وقرئ أريتم بحذف الهمزة وليس بحذف  
 قياسي ومعناه أخبروني من يقدر على هذا \* والسرمد الدائم المتصل من السرمد وهو المتابعة ومنه قولهم  
 في الاشهر الحرم ثلاثة سرمد وواحد فرد والميم من زيادة دورته فعل وتطيره دلاص من الدلاص \* (فان قلت)

هؤلاء الذين أغوينا  
 أغويناهم كما غوينا  
 تبرأنا اليك ما كانوا يا نبي  
 يعبدون وقيل ادعوا  
 شركاءكم فدعواهم فلم  
 يستجيبوا لهم ورأوا  
 العذاب لو أنهم كانوا  
 يهتدون ويومئذ بهم  
 فيقول ماذا أجبتم  
 المرسلين فبعث عليهم  
 الانبياء يومئذ فهم  
 لا يتساءلون فأما من  
 تاب وآمن وعمل صالحا  
 فعسى أن يكون من  
 المفلحين وربك يخلق  
 ما يشاء ويختار ما كان  
 لهم الخيرة سبحان الله  
 وتعالى عما يشركون  
 وربك يعلم ما تكن  
 صدورهم وما يعلنون  
 وهو الله لا اله الا هو  
 الحمد في الاولى والآخرة  
 وله الحكم واليه  
 ترجعون قل أرايتم  
 ان جعل الله عليكم الليل  
 سرمدا الى يوم القيامة  
 من اله غير الله يأتكم  
 بضياء



هلا قيل يتم ارتصرون فيه كما قيل بليلى تسكنون فيه (قلت) ذكر الضياء وهو ضوء الشمس لان المنافع التي تتعلق به متكاثرة ليس التصرف في المعاش وحده والظلام ليس بتلك المنزلة ومن غمة قرن بالضياء (أفلا تسمعون) لان السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر منافعهم ووصف فوائدهم وقرن بالليل (أفلا تبصرون) لان غيرك يبصر من منفعة الظلام ما تبصره أنت من السكون والحرارة (ومن رحمته) زواج بين الليل والنهار لا غراض ثلاثة لتسكنوا في أحدهما وهو الليل ولتبتغوا من فضل الله في الآخر وهو النهار ولا رادة لشكرهم وقد سلكت بهم هذه الآية طريقا للفت في تكرير التوبيخ باتخاذ الشركاء اذ ان لا شيء أحجب لغضب الله من الاشرار به كما لا شيء أدخل في مرضاته من توحيد الله لهم فكما أدخلنا في أهل توحيدك فأدخلنا في الناجين من وعيدك (وزعنا) وأخرجنا (من كل أمة شهيدا) وهو نبيهم لان أنبياء الامم شهداء عليهم يشهدون بما كانوا عليه (فقلنا) للامة (هاؤا برهانكم) فيما كنتم عليه من الشرك ومخالفة الرسول (فعلوا) حينئذ (أن الحق لله) ولرسوله لا لهم ولشياطينهم (وضل عنهم) وغاب عنهم غيبة الشيء الضائع (ما كانوا يفترون) من الكذب والباطل (فأروا) اسم أجمعى مثل هرون ولم ينصرف للجمعة والتعريف ولو كان فاعولا من قسرن لا ينصرف \* وقيل معنى كونه من قومه انه آمن به وقيل كان اسراييليا ابن عم موسى هو فارون بن يعسر بن قاهت بن لاوي بن يعقوب وموسى بن عمران بن قاهت وقيل كان موسى ابن أخيه وكان يسمى المنور لحسن صورته وكان أقرأ بني اسراييل للتوراة ولكنه نافق كما نافق السامري وقال اذا كانت النبوقة لموسى عليه السلام والمذبح والقربان الى هرون فالى وروى أنه لما جاوز بهم موسى البحر وصارت الرسالة والجمهورية لهرون يقرب القربان ويكون رأسا فيهم وكان القربان الى موسى فجعله موسى الى أخيه وجد فارون في نفسه وحسدهما فقال لموسى الامر لكما ولست على شيء الى متى أصبر قال موسى هذا صنع الله قال والله لا أصدقك حتى تأتي بآية قاهرة رؤساء بني اسراييل أن يجيء كل واحد بعصاه فخرمها وألقاها في القبة التي كان الوحي ينزل عليه فيها وكانوا يحرسون عصيهم بالليل فأصبحوا واذا بعصاهم هرون تهزوا ولها ورق أخضر وكانت من شجر اللوز فقال فارون ما هو بأعجب مما تصنع من السحر (فبقي عليهم) من البغي وهو الظلم قيل ملكه فرعون على بني اسراييل فظلمهم وقيل من البغي وهو الكبر والبذخ تبذخ عليهم بكثرة ماله وولده وقيل زاد عليهم في الثياب شيئا \* المفاتيح جمع مفتاح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل هي الخزائن وقياس واحد هام فتح بالفتح \* ويقال ناعبه الخ إذا أنقله حتى أماله \* والعصبة الجماعة الكثيرة والعصاية مثلها واعصوا أجمعوا وقيل كانت تحمل مفاتيح خزائنه ستون بغلا لكل خزانة مفتاح ولا يزيد المفتاح على اصبع وكانت من جلود قال أبو رزين يكنى الكوفة مفتاح وقد بولغ في ذلك بلفظ الكنوز والمفاتيح والنوء والعصبة وأولى القوة وقرأ بديل بن ميسرة لينوء بالياء ووجهه أن يفسر المفاتيح بالخزائن ويعطيها حكم ما أضيفت اليه للابسة والاتصال كقولك ذهب أهل البصرة \* ومحل ان منصوب بتنوء (لا تفرح) كقوله ولا تفرحوا بما آتاكم وقول القائل \* ولست بفرح اذا الدهر سرنى \* وذلك أنه لا يفرح بالدنيا الا من رضى بها واطمأن وأما من قلبه الى الآخرة ويعلم أنه مفارق ما فيه عن قريب لم يحدته نفسه بالفرح وما أحسن ما قال القائل أشد الغم عندى في سرور \* ييقن عنه صاحبه انتقالا

(وابتغ فيما آتاك الله) من الغنى والثروة (الدار الآخرة) بان تفعل فيه أفعال الخير من أصناف الواجب والمندوب اليه وتجعله زادك الى الآخرة (ولا تنس نصيبك) وهو أن تأخذ من ماله ما يصح لك ويصلحك (وأحسن) الى عباد الله (كما أحسن الله اليك) أو أحسن بشرك وطاعتك الله كما أحسن اليك \* والفساد في الارض ما كان عليه من الظلم والبغي وقيل ان القائل موسى عليه السلام وقرئ واتبع (على علم) أي على استحقاق واستيجاب لما في من العلم الذي فضلت به الناس وذلك أنه كان أعلم بني اسراييل بالتوراة وقيل هو علم الكيمياء عن سعيد بن المسيب كان موسى عليه السلام يعلم علم الكيمياء فأفاد يوشع بن نون ثلثه وكالب بن يوفنا ثلثه وفارون ثلثه فقد غمها هرون حتى أضاف علمها الى علمه فكان يأخذ الرصاص والنحاس فيجعلها ذهباً

أفلا تسمعون قل أرايتم ان جعل الله عليكم النهار سريدا الى يوم القيامة من الله غير الله يا أيكم بليلى تسكنون فيه أفلا تبصرون ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ويوم يناديهم فيقول أين شركاء الذين كنتم تزعمون وزعنا من كل أمة شهيدا فقلنا هاؤا برهانكم فعلوا أن الحق لله وضل عنهم ما كانوا يفترون ان فارون كان من قوم موسى فبقي عليهم وأتينا من الكنوز ما ان مفاتيحه لتنوء بالعصبة أولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض ان الله لا يحب المفسدين قال انما أوتيته على علم



وقيل علم الله موسى الكيمياء فعلمه موسى أخته فعلته أخته فارون وقيل هو بصيرة بأنواع التجارة والدهنة وسائر المكاسب وقيل (عندي) معناه في ظني كما تقول الامر عندي كذا كأنه قال انما أوتيته على علم كقوله تعالى ثم اذا اخواناه نعمة منا قال انما أوتيته على علم ثم زاد عندي أي هو في ظني ورأى هكذا \* يجوز أن يكون اثباتا لعلمه بأن الله قد أهلك من القرون قبله من هو أقوى منه وأغنى لانه قد قرأه في التوراة وأخبر به موسى وصعده من حقاظ النوار يخ والايام كأنه قيل (أولم يعلم) في جلة ما عنده من العلم هذا حتى لا يغتر بكثرة ماله وقوته ويجوز أن يكون نفي العلم بذلك لانه لما قال أوتيته على علم عندي فتعجب بالعلم وتعظم به قيل أعنده مثل ذلك العلم الذي ادعاه ورأى نفسه به مستوجبة لكل نعمة ولم يعلم هذا العلم النافع حتى بقي به نفسه مصارع الهالكين (وأكثر جمعا) للمال أو أكثر جماعة وعددا \* (فان قلت) ما وجه اتصال قوله (ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون) بما قبله (قلت) لما ذكر فارون من أهلك من قبله من القرون الذين كانوا أقوى منه وأغنى قال على سبيل التهديد له والله مطلع على ذنوب المجرمين لا يحتاج الى سؤالهم عنها واستعلامهم وهو قادر على أن يعاقبهم عليها كقوله تعالى والله خير بما تعملون والله عما تعملون علم وما أشبه ذلك (في زينة) قال الحسن في الحرة والصفرة وقيل خرج على بغلة شهبا عليها الارحوان وعليها سرج من ذهب ومعه أربعة آلاف على زينة وقيل عليهم وعلى خيولهم الديباج الاحمر وعن يمينه ثلثمائة غلام وعن يساره ثلثمائة جارية بيض عليهن الخلي والديباج وقيل في تسعين ألفا عليهم المعصفرات وهو أول يوم رؤى فيه المعصفر \* كان المتمنون قوما مسلمين وانما عتوه على سبيل الرغبة في اليسار والاستغناء كما هو عادة البشر وعن قتادة تنوهم ليتقربوا به الى الله وينفقوه في سبيل الخير وقيل كانوا قوما كفارا الغايط هو الذي يتمنى مثل نعمة صاحبه من غير أن تزول عنه والحاسد هو الذي يتمنى أن تكون نعمة صاحبه له دون غيره الغبطة قوله تعالى يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون ومن الحسن قوله ولا تتموا ما فضل الله به بعضكم على بعض وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل يضر الغبط فقال لا الا كما يضر العضاء الخبط \* والخط الخبط وهو الخبط والدولة وصفوه بأنه رجل مجذود مخنوث يقال فلان ذو حظ وحظيظ ومحظوظ وما الدنيا الا احاط وجدود \* وبتلك أمله الدعاء بالهلاك ثم استعمل في الزجر والردع والبعث على ترك ما لا يرتضى كما استعمل لا بالآل وأمله الدعاء على الرجل بالاقراف في الحث على الفعل \* والراجع في (ولا يلقاها) للكلمة التي تكلم بها العلماء أو الثواب لانه في معنى المشوبة أو الجنة أو السيرة والطريقة وهي الايمان والجمال الصالح (الصابرون) على الطاعات عن الشهوات وعلى ما قسم الله من القليل عن الكثير \* كان فارون يؤذى نبي الله موسى عليه السلام كل وقت وهو يداريه للقرابة التي بينهما حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل ألف درهم على درهم فحسبه فاستكثره فشحت به نفسه فجمع بني اسرائيل وقال ان موسى أرادكم على كل شيء وهو يريد أن يأخذ أموالكم فقالوا أنت كبيرنا ونسبنا فمر بما شئت قال تبرطل فلانة البغي حتى ترميه بنفسها فبرفضه بنو اسرائيل فجعل لها ألف دينار وقيل طستام من ذهب وقيل طستام من ذهب ثم اربعة ذهبها وقيل حكمها فلما كان يوم عيد قام موسى فقال يا بني اسرائيل من سرق قطعة مناه ومن افترى جلدناه ومن زنى وهو غير محصن جلدناه وان أجصن رجناه فقال فارون وان كنت أنت قال وان كنت أنا قال فان بني اسرائيل يزعمون أنك تجزى بفلانة فأحضرت فناشدها موسى بالذي قتل في البحر وأنزل التوراة أن تصدق فتداركها الله فقالت كذبوا بل جعل لي قارون جفلا على أن أقذفك بنفسى فخر موسى ساجدا يبكي وقال يا رب ان كنت رسولا فأغضب لي فأوحى اليه أن من الارض بما شئت فانها مطبوعة لك فقال يا بني اسرائيل ان الله بعثني الى قارون كما بعثني الى فرعون فبن كان معه فليأزم مكانه ومن كان معي فليعتزل فاعتزلوا جميعا غير رجلين ثم قال يا أرض خذيهم فأخذتهم الى الركب ثم قال خذيهم فأخذتهم الى الاوساط ثم قال خذيهم فأخذتهم الى الاعناق وقارون وأصحابه يتضرعون الى موسى عليه السلام ويناشدونه بالله والرحم وموسى لا يأنفك اليهم لشدته غضبه ثم قال خذيهم فانطبقت عليهم وأوحى الله الى موسى ما أفضلك استغاثوا بك من ارا فلم ترجعهم أما وعزني لو اياي دعوا مرة واحدة لو جددوني قريبا محببا

عندي أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثرجما ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون نخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون انه لذو حظ عظيم وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون نفس فتاها وباداره الارض فما كان له من غشة ينصرونه من دون الله وما كان



\* قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين (قال لم يعلق الوعد بترك العلو والفساد ولكن بترك إرادتهما كما قال تعالى ولا تتركوا الذين ظلموا فتمسكم النار فعلق الوعد بالكون إلى الظلمة وعن علي أن الرجل يحب أن يكون شره نعله خيراً من شره (٣٩٠) نعل أخيه فيدخل تحتها وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يرددها حتى قبض وعن الفضيل

أنه قرأها وقال ذهبت الأمانى ههنا ومن الطماع من يجعل العلو فرعون والفساد

من المنتصرين وأصبح الدين تمنوا مكانه بالآمن يسولون ويكأن الله يسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا أن من الله علينا لنسف بناوى كأنه لا يفلح الكافرون تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين من جاء بالحسنة فسأله خبير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات إلا ما كانوا يعملون إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد قل ربى أعلم من جاء بالهدى ومن هو في ضلال مبين وما كنت ترجوا أن يلقى إليك الكتاب إلا رجة من ربك فلا تكونن ظهيرا للكافرين ولا يصدنك عن آيات الله

لقارون لقوله إن فرعون علا في الأرض وقوله ولا تبغ الفساد

فأصبحت بنو إسرائيل يتناجون بينهم اعتماداً على قارون ليستبد بداره وكنوزه فدعا الله حتى خسف بداره وأمواله (من المنتصرين) من المنتقمين من موسى عليه السلام أو من المنتقمين من عذاب الله يقال نصره من عدوه فانتصر أى منعه منه فامتنع \* قديك كرامس ولا يراد به اليوم الذي قبل يومك ولكن الوقت المستقرب على طريق الاستعارة (مكانه) منزلته من الدنيا (وى) مفصولة عن كان وهى كلمة تنبيه على الخطأ وتندم ومعناه أن القوم قد تنبهوا على خطيئهم في غنهم وقولهم ياليت لنا مثل ما أوتي قارون وتندموا ثم قالوا (كأنه لا يفلح الكافرون) أى ما أنسبه الحال بأن الكافرين لا ينالون الفلاح وهو مذهب الخليل وسيبويه قال وى كأن من يكن له نسب بحسب ومن يفتقر يعيش عيش ضرر وحى القراء أن أعرابية قالت لزوجها أين ابنك فقال وى كأنه ورأى البيت وعند الكوفيين أن وى بكعنى وياك وأن المعنى ألم تعلم أنه لا يفلح الكافرون ويجوز أن تكون الكاف كاف الخطاب مضمومة إلى وى كقوله وى كنت أقدام وأنه عنى لانه واللام لبيان المقول لاجله هذا القول أولاته لا يفلح الكافرون كان ذلك وهو الخسف بقارون ومن الناس من يقف على وى ويبتدى كأنه ومنهم من يقف على وى \* وقرأ الأعشى لولا من الله علينا \* وقرئ (لنفس بنا) وفيه ضمير الله ولا تخسف بنا كقولك انقطع به ولتخسف بنا (تلك) تعظيم لها وتنفيم لها أى تلك التى سمعت بكرها وباعك وصفها \* لم يعلق الوعد بترك العلو والفساد ولكن بترك إرادتهما وميل القلوب إليهما كما قال ولا تتركوا الذين ظلموا فعلق الوعد بالكون وعن علي رضى الله عنه أن الرجل ليحبه أن يكون شره نعله أجود من شره نعل صاحبه فيدخل تحتها وعن الفضيل أنه قرأها ثم قال ذهبت الأمانى ههنا وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يرددها حتى قبض ومن الطماع من يجعل العلو فرعون والفساد لقارون متعلقاً بقوله إن فرعون علا في الأرض ولا تبغ الفساد في الأرض ويقول من لم يكن مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة ولا يتدبر قوله (والعاقبة للمتقين) كما تدبره على والفضيل وعمر \* معناه فلا يجزون فوضع (الذين عملوا السيئات) موضع الضمير لأن في اسناد عمل السيئة إليهم مكرر فضل تهجين طالحهم وزيادة تبغيض للسيئة إلى قلوب السامعين (الآما كانوا يعملون) الامثل ما كانوا يعملون وهذا من فضله العظيم وكرمه الواسع أن لا يجزى السيئة إلا بعشر أمثالها وبسبع مائة وهو معنى قوله فله خير منها (فرض عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه يعنى أن الذى جالك صعوبة هذا التكليف لن يبيك عليها أبداً لا يحيط به الوصف (لرادك) بعد الموت (إلى معاد) أى معاد والى معاد ليس لغريك من البشر وتنكير المعاد لذلك وقيل المراد به مكة ووجهه أن يراد به إليها يوم الفتح ووجه تنكيره أنها كانت في ذلك اليوم معاد الله شأنه وحرم جعله اعتداداً لغلبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم وأظهر عز الإسلام وأهله ونزل الشرك وحزبه والسورة مكية فكان الله وعده وهو بمكة في أذى وغلبة من أهلها أنهم باجروه منها وبعده إليهم أظهروا ظفراً وقيل نزلت عليه حين بلغ الخفصة في مهاجرة وقد اشتاق إلى مولاه ومولداً أباه وحرم إبراهيم فنزل جبريل فقال له أشتاق إلى مكة قال نعم فأوحاها إليه (فان قلت) كيف اتصل قوله تعالى (قل ربى أعلم) بما قبله (قلت) لما وعد رسوله الرد إلى معاد قال قل للشركين ربى أعلم من جاء بالهدى يعنى نفسه وما يستحقه من الثواب في معاده (ومن هو في ضلال مبين) يعنىهم وما يستحقونه من العقاب في معادهم (فان قلت) قوله (الارحة من ربك) ما وجه

في الأرض ويقول من لم يكن مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة ولا يتدبر قوله والعاقبة للمتقين كما تدبرها على وعمر الاستثناء والفضيل) قال أجد هو تعرض لخص أهل السنة في أن كل موحد من أهل الجنة وأنما طمعوا حيث أطمعهم الله تعالى بسل حقيق طمعهم في رحمة حيث يقول رسوله عليه الصلاة والسلام من قال لا إله إلا الله دخل الجنة وإن زنى وإن سرق ثلاثاً وإن رغب أنف أبى ذر اللهم أقسم لنا من رجا رحمتك ما تعصمنا به من القنوط ومن خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك والله الموفق للصواب



الاستثناء فيه (قلت) هذا كلام محمول على المعنى كأنه قيل وما ألقى عليك الكتاب إلا رجة من ربك ويجوز أن يكون إلا بمعنى لكن للاستدراك أي ولكن رجة من ربك ألقى إليك \* وقرئ بصدرك من أصدده بمعنى صدده وهي في لغة كلب وقال أناس أصد الناس بالسيف عنهم \* صدود السواقى عن أنوف الحوائث (بعد أنزلت إليك) بعد وقت انزاله واذتضاف إليه أسماء الزمان كقولك حينئذ ولبئذ ويومئذ وما أشبه ذلك \* والنهي عن مظاهرة الكافرين ونحو ذلك من باب التهيج الذي سبق ذكره (الأوجهه) الأياه والوجه يعبر به عن الذات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ طسم القصص كان له من الأجر بعدد من صدق موسى وكذب به ولم يبق ملك في السموات والأرض إلا شهده يوم القيامة أنه كان صادقاً أن كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم واليه ترجعون

### (سورة العنكبوت مكية وهي تسع وستون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* الحسبان لا يصح تعليقه بمعاني المفردات ولكن بضمائير الجمل ألا ترى أنك لو قلت حسبت زيدا وطلعت الفرس لم يكن شيأ حتى تقول حسبت زيدا عالما وطلعت الفرس جوادا لأن قولك زيدا عالم أو الفرس جواد كلام دال على مضمون فأردت الأخبار عن ذلك المضمون ثابتا عندك على وجه الظن لا اليقين فلم تعد دال في العبارة عن ثباته عندك على ذلك الوجه من ذكر شرطى الجملة مدخلا عليهم ما فعل الحسبان حتى يتم لك غرضك (فان قلت) فإن الكلام الدال على المضمون الذي يقتضيه الحسبان في الآية (قلت) هو في قوله (أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) وذلك أن تقديره أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا فالترك أول مفعولى حسب وقولهم آمنا هو الخبر وأما غير مفتونين فتمة الترك لأنه من الترك الذي هو بمعنى التصير كقوله \* فتركتهم جزر السباع ينشئه \* ألا ترى أنك قبل المجيء بالحسبان تقدر أن تقول تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا على تقدير حاصل ومستقر قبل اللام (فان قلت) أن يقولوا هو علة تركهم غير مفتونين فكيف يصح أن يقع خبر مبتدا (قلت) كما تقول خروجه لخافة الشر وضربه للتأديب وقد كان التأديب والخافة في قولك خرجت مخافة الشر وضربه تأديبا تعليلين وتقول أيضا حسبت خروجه لخافة الشر وطلعت ضربه للتأديب فتجعلهما مفعولين كما جعلتهما مبتدأ وخبرا \* والفتنة الامتحان بشدائد التكليف من مفارقة الأوطان ومجاهدة الأعداء وسائر الطاعات الشاقة وهجر الشهوات والملاذ والمفقر والقطر وأنواع المصائب في النفس والأموال وبصيرة الكفار على أذاهم وكيدهم وضرارهم والمعنى أحسب الذين أجروا كلمة الشهادة على السننهم وأظهروا القول بالآيمان أنهم يتركون بذلك غير مختصين بل يحثهم الله بضروب المحن حتى يبلو صبرهم وثبات أقدامهم وصحة عقائدهم ونصوح نياتهم لتمييز الخالص من غير الخالص والراغب في الدين من المضطرب والتمكن من العابد على حرف كما قال اتبلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين آووا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور وروى أنها نزلت في ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جرعوا من أذى المشركين وقيل في عمار بن ياسر وكان يعذب في الله وقيل في ناس أسلموا بحكمة فكذب اليهم المهاجرون لا يقبل منكم أسلامكم حتى تهاجروا فخرجوا فقتلهم المشركون فردوهم فلما نزلت كتبوا بها اليهم فخرجوا فاتبعتهم المشركون فقاتلوهم فقتل منهم من قتل ومنهم من نجا وقيل في مهجع بن عبد الله مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو أول قتيل من المسلمين يوم بدر رماه عامر بن الحضرمي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء مهجع وهو أول من يدعى إلى باب الجنة من هذه الأمة فجزع عليه أبواه وأمه (ولقد فتنا) موصول بأحسب أو بلا يفتنون كقولك ألا يمتحن فلان وقد امتحن من هو خير منه يعني أن أتباع الأنبياء عليهم السلام قبلهم قد أصابهم من الفتن والمحن فحومأ أصابهم أو ما هو أشد منه فصبروا كما قال وكأين من

بعد أنزلت إليك وادع  
إلى ربك ولا تكسرن  
من المشركين ولا تدع  
مع الله الها آخر لا اله  
إلا هو كل شيء هالك إلا  
وجهه له الحكم واليه  
ترجعون

سورة العنكبوت  
مكية وهي تسع  
وستون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الم أحسب الناس أن  
يتركوا أن يقولوا آمنا  
وهم لا يفتنون ولقد  
فتنا الذين من قبلهم



هو القول في سورة العنكبوت **بسم الله الرحمن الرحيم** قوله تعالى وليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين (قال ان قلت هو لم يزل يعلم الصادقين والكاذبين (٣٩٣) قبل الامتحان فواجه هذا الكلام قلت لم يزل يعلمه معدوما ولا يعلمه موجودا الا اذا

وبعد) قال اجد فيما ذكر ابراهيم عذهب فاسد وهو اعتقاد ان الله بالساكن غير العلم بان سيكون والحق ان علم الله تعالى واحد يتعلق بالموجود زمان وجوده وقبلة وبعده على ما هو عليه وفائدة ذكر العلم هنا وان كان سابقا على وجود المعلوم التنبيه

فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا سوءا مما يحكمون من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم ومن جاءه فأنجا بجاهه لنفسه ان الله لغني عن العالمين والذين آمنوا و عملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزيهم أحسن الذي كانوا يعملون ووصينا الانسان

بالسبب على المسبب وهو الجزاء كانه قال تعالى انعلمنهم فأنجازهم بحسب علمه فيهم والله أعلم \* قوله تعالى والذين آمنوا و عملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزيهم

أحسن الذي كانوا يعملون (قال المراد بهؤلاء اجد فيهم ما اقوم مسألون سيئاتهم صغائر مغفورة بالحسنات واما قوم بوالديه آمنوا و عملوا الصالحات بعد كفر فالاسلام يجب ما قبله) قال اجد حجروا سقا من رجة الله تعالى بناء على أصله الفاسد في وجوب الوعيد على من تكب السيئات الكبار لا بالتوبة وأطلق تكفير الصغائر وان لم تكن توبة اذا غمرت الحسنات وكلا الاصلين قدرى محتجب والله الموفق

نبي قتل معه ربيون كثير فافهموا الآية وعن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان من قبلكم يؤخذ فيوضع المنشار على رأسه فيفرق فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه ويمشط بامشاط الحديد ما دون عظمه من لحم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه فليعلمن الله (بالامتحان (الذين صدقوا) في الايمان (وليعلمن الكاذبين) فيه (فان قلت) كيف وهو عالم بذلك فيما لم يزل (قلت) لم يزل يعلمه معدوما ولا يعلمه موجودا الا اذا وجد والمعنى وليعلمن الصادق منهم من الكاذب ويجوز ان يكون وعدا ووعدا كانه قال وليعلمن الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين وقرأ على رضى الله عنه والزهرى وليعلمن من الاعلام أى وليعرفنهم الله الناس من هم أو ليس منهم بعلامة يعرفون بها من يبايض الوجوه وسوادها وكحل العيون وزرقتها (أن يسبقونا) أن يفوتونا يعنى ان الجزاء يلحقهم لا محالة وهم لم يطعموا في القوت ولم يحد ثوابه نفوسهم وانكسرهم لغفلتهم وقلة فكرهم في العاقبة واصرارهم على المعاصي في صورة من يقدر ذلك ويطمع فيه وتطيره وما أنتم عجيزين في الارض ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون (فان قلت) أين مفعول حسب (قلت) اشتغال صلة أن على مسند ومسنند اليه سد مسد المفعولين كقوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ويجوز أن يضمن حسب معنى قدر وأم منقطعة ومعنى الاضراب فيها أن هذا الحسان أبطل من الحسان الاول لان ذلك يقدر أنه لا يخفى لا يمانه وهذا يظن أنه لا يجازى بمساويه (سواء ما يحكمون) بنفس الذي يحكمونه حكمهم هذا أو بنفس حكماء يحكمونه حكمهم هذا فحذف المخصوص بالذم \* لقاء الله مثل للوصول الى العاقبة من تلق ملك الموت والبعث والحساب والجزاء مثل تلك الحال بحال عبد قدم على سيده بعد عهد طويل وقد اطلع مولاه على ما كان يأتي ويذر فاما أن يلتزم بشروطه من أفعاله أو بضد ذلك لما سخطه منها فمعنى قوله (من كان يرجو لقاء الله) من كان يأمل تلك الحال وأن يلقى فيها الكرامة من الله والبشر (فان أجل الله) وهو الموت (لا ت) لا محالة فليبادر العمل الصالح الذي يصدق رجاءه ويحقق أماله ويكتسب به القربة عند الله والرتبة (وهو السميع العليم) الذي لا يخفى عليه شيء مما يقوله عباده وما يفعله لونه فهو حقيق بالتقوى والخشية وقيل يرجو يخاف من قول الهندي في صفة عسال \* اذا السعته الدبر لم يرج لسعها \* (فان قلت) فان أجل الله لآت كيف وقع جوابا للشرط (قلت) اذا علم أن لقاء الله عنيت به تلك الحال الممثلة والوقت الذي تقع فيه تلك الحال هو الاجل المضروب للموت فكانه قال من كان يرجو لقاء الله فان لقاء الله لآت لان الاجل واقع فيه اللقاء كما تقول من كان يرجو لقاء الملك فان يوم الجمعة قريب اذا علم أنه يقعد للناس يوم الجمعة (ومن جاءه) نفسه في منعه امانا مريه وجعلها على ما تأباه (فانما يجاهد) لها لان منفعة ذلك راجعة اليها وانما أمر الله عز وجل ونهى رجة لعباده وهو الغنى عنهم وعن طاعتهم \* اما ان يريد قوما مسلمين صالحين قد أساءوا في بعض أعمالهم وسيئاتهم مغفورة بحسناتهم فهو يكفرها عنهم أى يسقط عقابها بشواب الحسنات ويجزيهم أحسن الذي كانوا يعملون أى أحسن جزاء أعمالهم واما قوما مشركين آمنوا و عملوا الصالحات فأن الله عز وجل يكفر سيئاتهم بأن يسقط عقاب ما تقدم لهم من الكفر والمعاصي ويجزيهم أحسن جزاء أعمالهم في الاسلام \* وصى حكمه حكم أمر في معناه وتصرفه يقال وصيت زيدا بان يفعل خيرا كما تقول أمرته بأن يفعل ومنه بيت الاصلاح

وذي نانية وصيت بنينا \* بأن كذب القراطيف والقروف

كما لو قال أمرتهم بأن ينتهوا عنها ومنه قوله تعالى ووصى بها ابراهيم بنيه أى وصاهم بكلمة التوحيد وأمرهم بها وقولك وصيت زيد ابعمرو ومعناه وصيته بتعهد عمر ووصاياته ونحو ذلك وكذلك معنى قوله (ووصينا الانسان

بوالديه

بوصايتهم

بوصايتهم

بوصايتهم

بوصايتهم



• قوله تعالى وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ونحمل خطاياكم وما هم بمحاملين من خطاياهم من شيء انهم لكاذبون (قال وبعض المتسمين بالاسلام اذا اراد ان يشجع صاحبه على ذنب قال له افعل هذا وانه في عنتي (٣٩٣) ومنه ما يحكى ان رجلا رفع الى

المنصور حوائجه فلما قضاهما قال يا امير المؤمنين بقيت لي الملك حاجة هي العظمى قال وما هي قال شئنا عتقك في المحشر فقال عمرو يا امير

بوالديه حسنا وان جاهدك أيها الانسان (ماليس لك به علم) أي لا علم لك بالهيته والمراد بقى العلم في المعلوم كانه قال لتشرك بي شيئا لا يصح أن يكون الها ولا يستقيم وصام بوالديه وأمره بالاحسان اليهما ثم نبهه عن طاعتها اذا اراداه على ما ذكر على أن كل حق وان عظم ساقط اذا جاء حق الله وانه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق \* ثم قال الى مرجع من آمن منكم ومن أشرك فأجزاكم حتى جزاؤكم وفيه شيان أحدهما أن الجزاء الى فلا تحدث نفسك بحقوقه والديك وعقوقهم ما لشركهم ما ولا تحرمهم ما ترك ومعرفة في الدنيا كما أني لا أمنعهما ما رزقي والثاني التحذير من متابعتهم ما على الشرك والحث على الثبات والاستقامة في الدين بذكر المرجع والوعيد روى أن سعد بن أبي وقاص الزهري رضي الله عنه حين أسلم قالت أمه وهي جنة بنت أبي سفيان بن أمية بن عبد شمس يا سعد بلغني أنك قد صيبت فوالله لا تظني سقف بيت من الضح والريح وان الطعام والشراب على حرام حتى تكفر بمحمد وكان أحب ولدها اليها فأي سعد وبقيت ثلاثة أيام كذلك فغضب سعد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا اليه فنزلت هذه الآية والتي في لقمان والتي في الاحقاف فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يداريها ويترضاها بالاحسان وروى أنها نزلت في عباس بن أبي ربيعة المخزومي وذلك أنه هاجر مع عمر بن الخطاب رضي الله عنهما مترافقين حتى نزل المدينة فخرج أبوجهل بن هشام والحرب بن هشام أخواه لامة أسماء بنت مخزومة امرأة من بني تميم من بني حنظلة فنزلوا بعباس وقالوا له ان من دين محمد صلة الارحام وبر الوالدين وقد تركت أمك لا تطعم ولا تشرب ولا تأوى بيتا حتى تراك وهي أشد حبالك من أخرج معنا وقتل منه في الذروة والغارب فاستشار عمر رضي الله عنه فقال هما يخشعا عليك ولأنك على أن أقسم مالي بيني وبينك فما زال به حتى أطاعهما وعصى عمر فقال له عمر أما اذ عصيتني فخذنا قتي فليس في الدنيا بعير يلحقها فان رابك منهم ما ريب فارجع فلما انتهوا الى البيداء قال أبوجهل ان ناقتي قد كادت فاجلني معك قال نعم فنزل ليوطى نفسه وله فأخذاه وشدها وثاقا وجلده كل واحد منهم مائة جلدة وذهباه الى أمه فقالت لا تزال في عذاب حتى ترجع عن دين محمد فنزلت (في الصالحين) في جلاتهم والصلاح من أبلغ صفات المؤمنين وهو ممتنى أنبياء الله قال الله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين وقال في ابراهيم عليه السلام وانه في الآخرة لمن الصالحين أو في مدخل الصالحين وهي الجنة وهذا نحو قوله تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم الآية \* هم ناس كانوا يؤمنون بالسنتهم فاذا مسهم أذى من الكفار وهو المراد بفتنة الناس كان ذلك صار فالهم عن الايمان كما أن عذاب الله صار في المؤمنين عن الكفر أو كما يجب أن يكون عذاب الله صار فاما وادانصر الله المؤمنين وغنمهم اعتراضهم وقالوا (انا كنا معكم) أي مشايخين لكم في دينكم ثابتين عليه ثباتكم ما قدرا أحدا أن يفتننا فأعطونا نصيبنا من المغنم \* ثم أخبر سبحانه أنه أعلم (بما في صدور العالمين) من العالمين بما في صدورهم ومن ذلك ما تكن صدور هؤلاء من النفاق وهذا اطلاع منه للمؤمنين على ما أبطنوه \* ثم وعد المؤمنين وأعد المنافقين وقرئ ليقولن بفتح اللام \* أمروهم باتباع سبيلهم وهي طريقهم التي كانوا عليها في دينهم وأمرؤ أنفسهم بحمل خطاياهم فعطف الأمر على الأمر وأرادوا المجتمع هذان الأمران في الحصول أن تتبعوا سبيلنا وأن نحمل خطاياكم والمعنى تعلق الجمل بالاتباع وهذا قول صناديد قريش كانوا يقولون لمن آمن منهم لا تبعث نحن ولا أنت فان عسى كان ذلك فانا نتحمل

بوالديه حسنا وان جاهدك أيها الانسان (ماليس لك به علم) أي لا علم لك بالهيته والمراد بقى العلم في المعلوم كانه قال لتشرك بي شيئا لا يصح أن يكون الها ولا يستقيم وصام بوالديه وأمره بالاحسان اليهما ثم نبهه عن طاعتها اذا اراداه على ما ذكر على أن كل حق وان عظم ساقط اذا جاء حق الله وانه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق \* ثم قال الى مرجع من آمن منكم ومن أشرك فأجزاكم حتى جزاؤكم وفيه شيان أحدهما أن الجزاء الى فلا تحدث نفسك بحقوقه والديك وعقوقهم ما لشركهم ما ولا تحرمهم ما ترك ومعرفة في الدنيا كما أني لا أمنعهما ما رزقي والثاني التحذير من متابعتهم ما على الشرك والحث على الثبات والاستقامة في الدين بذكر المرجع والوعيد روى أن سعد بن أبي وقاص الزهري رضي الله عنه حين أسلم قالت أمه وهي جنة بنت أبي سفيان بن أمية بن عبد شمس يا سعد بلغني أنك قد صيبت فوالله لا تظني سقف بيت من الضح والريح وان الطعام والشراب على حرام حتى تكفر بمحمد وكان أحب ولدها اليها فأي سعد وبقيت ثلاثة أيام كذلك فغضب سعد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا اليه فنزلت هذه الآية والتي في لقمان والتي في الاحقاف فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يداريها ويترضاها بالاحسان وروى أنها نزلت في عباس بن أبي ربيعة المخزومي وذلك أنه هاجر مع عمر بن الخطاب رضي الله عنهما مترافقين حتى نزل المدينة فخرج أبوجهل بن هشام والحرب بن هشام أخواه لامة أسماء بنت مخزومة امرأة من بني تميم من بني حنظلة فنزلوا بعباس وقالوا له ان من دين محمد صلة الارحام وبر الوالدين وقد تركت أمك لا تطعم ولا تشرب ولا تأوى بيتا حتى تراك وهي أشد حبالك من أخرج معنا وقتل منه في الذروة والغارب فاستشار عمر رضي الله عنه فقال هما يخشعا عليك ولأنك على أن أقسم مالي بيني وبينك فما زال به حتى أطاعهما وعصى عمر فقال له عمر أما اذ عصيتني فخذنا قتي فليس في الدنيا بعير يلحقها فان رابك منهم ما ريب فارجع فلما انتهوا الى البيداء قال أبوجهل ان ناقتي قد كادت فاجلني معك قال نعم فنزل ليوطى نفسه وله فأخذاه وشدها وثاقا وجلده كل واحد منهم مائة جلدة وذهباه الى أمه فقالت لا تزال في عذاب حتى ترجع عن دين محمد فنزلت (في الصالحين) في جلاتهم والصلاح من أبلغ صفات المؤمنين وهو ممتنى أنبياء الله قال الله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين وقال في ابراهيم عليه السلام وانه في الآخرة لمن الصالحين أو في مدخل الصالحين وهي الجنة وهذا نحو قوله تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم الآية \* هم ناس كانوا يؤمنون بالسنتهم فاذا مسهم أذى من الكفار وهو المراد بفتنة الناس كان ذلك صار فالهم عن الايمان كما أن عذاب الله صار في المؤمنين عن الكفر أو كما يجب أن يكون عذاب الله صار فاما وادانصر الله المؤمنين وغنمهم اعتراضهم وقالوا (انا كنا معكم) أي مشايخين لكم في دينكم ثابتين عليه ثباتكم ما قدرا أحدا أن يفتننا فأعطونا نصيبنا من المغنم \* ثم أخبر سبحانه أنه أعلم (بما في صدور العالمين) من العالمين بما في صدورهم ومن ذلك ما تكن صدور هؤلاء من النفاق وهذا اطلاع منه للمؤمنين على ما أبطنوه \* ثم وعد المؤمنين وأعد المنافقين وقرئ ليقولن بفتح اللام \* أمروهم باتباع سبيلهم وهي طريقهم التي كانوا عليها في دينهم وأمرؤ أنفسهم بحمل خطاياهم فعطف الأمر على الأمر وأرادوا المجتمع هذان الأمران في الحصول أن تتبعوا سبيلنا وأن نحمل خطاياكم والمعنى تعلق الجمل بالاتباع وهذا قول صناديد قريش كانوا يقولون لمن آمن منهم لا تبعث نحن ولا أنت فان عسى كان ذلك فانا نتحمل

(٥٥ - كشف ثاني) الشفاعة واعتقاد أن الكفار يحملون خطايا أتباعهم فلذلك ساقهم ما ساقوا واحدا نعوذ بالله من ذلك \* وفي قوله تعالى انهم لكاذبون نكتة حسنة يستدل بها على صحة محكي الامر بمعنى الخبر فان من الناس من أنكره والتزم تخريج جميع ما ورد في ذلك



على أصل الامر ولم يتم له ذلك في هذه الآية لان الله تعالى أردف قولهم وانحمل خطاياكم على صيغة الامر بقوله انهم لكاذبون والتكذيب انما يتطرق الى (٣٩٤) الاخبار بقوله تعالى فليتب فيهم ألف سنة الاخسين عاما قال عدل عن تسعمائة وخسين لانه

يحمل فيه اطلاق العدد على أكثره بخلاف مجيئه مع الاستثناء قال أحمد لأن الاستثناء استدراك ورجوع على الجملة بالتنقيص تحريرا

انهم لكاذبون وليحمل انثقالهم وانثقالهم انثقالهم وليستلن يوم القيامة عما كانوا يفكرون ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فليتب فيهم ألف سنة الاخسين عاما فآخذهم الطوفان وهم ظالمون فأنجيناه وأصحاب السفينة وجعلناها آية للعالمين وإبراهيم إذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون انما تعبدون من دون الله آثانا وتخلقون افكان الذين تعبدون من دون الله لعلكم سون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون

للعدد فلا يحتمل المبالغة لانها لا يجوز معها العدد عاد كلامه (قال وفيه نكتة أخرى وهي أن القصة مسوقة لذكر ما ابتلى به نوح وكايد من طول

عنكم الاثم وترى في المتسمين بالاسلام من يستن بأولئك فيقول لصاحبه اذا أراد أن يشجعه على ارتكاب بعض العظائم افعل هذا واتمه في عنقي وكم من مغرور بعثل هذا الضمان من ضعف العامة وجهلهم ومنه ما يحكى أن أبا جعفر المنصور رفع اليه بعض أهل الحشوة وحوادثه فلما قضاهما قال يا سير المؤمنين بقيت الحاجة العظمى قال وما هي قال شفاعتك يوم القيامة فقال له عمرو بن عبيد رجه الله اياك وهؤلاء فانهم قطاع الطريق في المأمن (فان قلت) كيف سماهم كاذبين وانما ضمنوا شيئا علم الله أنهم لا يقدر على الوفاء به وضامن ما لا يعلم اقتداره على الوفاء به لا يسمى كاذبا لاجن ضمن ولا حين عجز لانه في الحالين لا يدخل تحت حد الكاذب وهو المخبر عن الشيء لا على ما هو عليه (قلت) شبه الله حالهم حيث علم أن ما ضمنوه لا طريق لهم الى أن يفوا به فكان ضمائمهم عنده لا على ما عليه المضمون بالكاذبين الذين خبرهم لا على ما عليه المخبر عنه ويجوز أن يريد أنهم كاذبون لانهم قالوا ذلك وقولهم على خلافه كالكاذبين الذين يعدون الشيء وفي قلوبهم نية الخلف (وليحمل انثقالهم) أي انثقال أنفسهم (وأنثقالا) يعني أنثقالا آخر غير الخطايا التي ضمنوا المؤمنين جلها وهي انثقال الذين كانوا سببا في ضلالهم (وليستلن) سؤال تفرع (عما كانوا يفكرون) أي يختلفون من الكاذب والباطل \* وقرئ من خطيائهم \* كان عمر نوح عليه السلام ألفا وخمسين سنة بعث على رأس أربعين ولبت في قومه تسعمائة وخمسين وعاش بعد الطوفان ستين وعن وهب أنه عاش ألفا وأربعمائة سنة (فان قلت) هلا قيل تسعمائة وخمسين سنة (قلت) ما أورده الله أحكم لانه لو قيل كما قلت لجاز أن يتوهم اطلاق هذا العدد على أكثره وهذا التوهم زائل مع مجيئه كذلك وكانه قيل تسعمائة وخمسين سنة كاملة وافية العدد لأن ذلك أخصر وأعذب لفظا وأملا بالفائدة وفيه نكتة أخرى وهي أن القصة مسوقة لذكر ما ابتلى به نوح عليه السلام من أمته وما كايد من طول المصابرة تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتثبيت له فكان ذكر رأس العدد الذي لا رأس أكثر منه أوقع وأوصل الى الغرض من استطالة السامع مدة صبره (فان قلت) فلم جاء المميز أولا بالسنة وثانيا بالعام (قلت) لان تكرير اللفظ الواحد في الكلام الواحد حقيق بالاجتناب في البلاغة الا اذا وقع ذلك لاجل غرض ينتج منه المناسك من تفخيم أو تهويل أو تنويه أو نحو ذلك (والطوفان) ما أطاق وأحاط بكثرة وغلبة من سيل أو ظلام ليل أو نحوهما قال العجاج \* وغم طوفان الظلام الا ثابا \* (أصحاب السفينة) كانوا ثمانية وسبعين نفسا نصفهم ذكور ونصفهم اناث منهم أولاد نوح عليه السلام سام وحام ويافث ونسأؤهم وعن محمد بن اسحق كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا ثمانية نوح وأهله وبنوه الثلاثة \* والضمير في (وجعلناها) للسفينة أو للحادثة والقصة \* نصب (إبراهيم) باضمار إذ كروا بديل عنه (اذ) بدل الاشتمال لان الاحيان تشمل على ما فيها أو هو مطلق على نوحا واذن طرف لا رسلنا يعني أرسلناه حين بلغ من السن والعلم مبلغا صلح فيه لان يعط قومه وينصهم ويعرض عليهم الحق ويأمرهم بالعبادة والتقوى وقرأ إبراهيم النخعي وأبو حنيفة رجهما الله وإبراهيم بالرفع على معنى ومن المرسلين إبراهيم (ان كنتم تعلمون) يعني ان كان فيكم علم بما هو خير لكم مما هو شر لكم او ان نظرت بعين الدراية المبصرة دون عين الجهل العمياء علمتم أنه خير لكم \* وقرئ تخلقون من خلق بمعنى التكثير في خلق وتخلقون من تخلق بمعنى تكذيب وتخرص \* وقرئ أفكوا وفيه وجهان أن يكون مصدرا نحو كذب ولعب والافك مخفف منه كالكذب واللعب من أصلهما وأن يكون صفة على فعل أي خلقا أفكأي ذا افك وباطل واختلاقهم الافك تسميتهم الاوثان آلهة وشركاء الله أو شفعا اليه أو سمى الاصنام افكوا وعملهم لها ونحتهم خلقا لا افك (فان قلت) لم نذكر الرزق ثم عرفه (قلت) لانه أراد لا يستطيعون أن يرزقوا كم شيئا من الرزق فابتغوا عند الله الرزق كما فاته هو الرزاق وحده لا يرزق غيره (اليه ترجعون) وقرئ بفتح التاء فاستعدوا للقاءه بعبادته والشكر له على أنعمه \* وان تكذبوني فلا تضروني

المصابرة تسليية له عليه السلام فكان ذكر رأس العدد الذي لا رأس أكثر منه أوقع على الغرض قال وانما خالف بتكذيبكم بين اللفظين فذكر في الاول السنة وفي الثاني العام تجنب التكرار الذي لا يحمد الا قصد تفخيم أو تعظيم قال أحمد ولو فخم المستثنى



لعدا ذلك ببعض تفخيم المستثنى منه وتكبيره عند السامع والله أعلم بقوله تعالى أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده (قال فيه يعيده ليس معطوفاً على يبدئ وإنما هو اخبار على حياله كما وقع وكيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ (٣٩٥) النشأة الآخرة كقولنا ما زلت

أوثر فلانا وأستخلفه  
يعدي) قال أجد وقد  
تقدم له عند قوله تعالى  
أمن يبدئ الخلق ثم  
يعيده أنه معطوف  
وصحح العطف وإن كانوا  
ينكرون الإعادة لأن  
الاعتراف بها لازم لهم

وان تكذبوا فقد كذب  
أهم من قبلكم وما على  
الرسول إلا البلاغ  
المبين أولم يروا كيف  
يبدئ الله الخلق ثم  
يعيده إن ذلك على الله  
يسير قل سيروا في  
الارض فانظروا كيف  
بدأ الخلق ثم الله ينشئ  
النشأة الآخرة إن الله  
على كل شيء قدير يعذب  
من يشاء ويرحم من  
يشاء وإليه تغلبون وما  
أنتم بعمجزين في الارض  
ولا في السماء وما لكم  
من دون الله من ولي  
ولا نصير والذين

وقد أبي ههنا جعله  
معطوفاً للفرق والله  
أعلم أنه ههنا لعطف  
الإعادة على البسادة  
لدخلت في الرؤية  
الماضية وهي لم تقع بعد  
ولا كذلك في آية العمل  
ولفائل أن يقول هي  
وان لم تقع إلا أنهم باخبار  
الله تعالى بوقوعها

بتكذيبكم فإن الرسل قبلي قد كذبتم أمهم وما ضرهم وأما ضرهم أنفسهم حيث حل بهم ما حل بسبب  
تكذيب الرسل وأما الرسول فقد نتم أمره حين بلغ البلاغ المبين الذي زال معه الشك وهو اقترانه بآيات الله  
ومعجزاته أو وإن كنت مكذبا فمما ينسبكم في سائر الانبياء أسوة وسابقة حيث كذبوا وعلى الرسول أن يبلغ  
وما عليه أن يصدق ولا يكذب وهذه الآية والآيات التي بعدها إلى قوله فما كان جواب قومه محتملة أن  
تكون من جملة قول إبراهيم صلوات الله عليه لقومه وأن تكون آيات وقعت معترضة في شأن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وشأن قريش بين أول قصة إبراهيم وآخرها (فان قلت) إذا كانت من قول إبراهيم فما  
المراد بالأمم قبله (قلت) قوم شيث وأدريس ونوح وغيرهم وكفى بقوم نوح أمة في معنى أمة مكية مكذبة وأحد  
عاش أدريس ألف سنة في قومه إلى أن رفع إلى السماء وأمن به ألف إنسان منهم على عدسنيه وأعقابهم  
على التكذيب (فان قلت) فما تصنع بقوله قل سيروا في الارض (قلت) هي حكاية كلام الله سبحانه إبراهيم  
عليه السلام لقومه كما يحكي رسولنا صلى الله عليه وسلم كلام الله على هذا المنهج في أكثر القرآن (فان قلت)  
فاذا كانت خطا بقريش فما وجه توسطها بين طرفي قصة إبراهيم والجملة الاعتراضية لابلها  
من اتصال بما وقعت معترضة فيه الأثر لا نقول مكة وزيد أبوه قائم خير بلاد الله (قلت) أراد قصة  
إبراهيم ليس إلا إرادة للتنفيس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن تكون مسالاة ومتفرجا بأن آباء  
إبراهيم خليل الله كان ممنوا بكم وما مني به من شرك قومه وعبادتهم إلا وإن فاعترض بقوله وان تكذبوا  
على معنى أنكم يا معشر قريش ان تكذبوا محمدا فقد كذب إبراهيم قومه وكل أمة نبيها لان قوله فقد كذب أهم  
من قبلكم لا بد من تناوله لامة إبراهيم وهو كما ترى اعتراض وافع متصل ثم سائر الآيات الواطئة عقبها من  
أذيالها ونواحيها لكونها ناطقة بالتوحيد ودلائله وهدم الشرك وتوهم فواعده وصفة قدرة الله وسلطانه  
ووضوح حجته وبرهانه \* قرئ يروا بالياء والناء ويبدئ ويبدأ وقوله (ثم يعيده) ليس معطوف على  
يبدئ وليس الرؤية واقعة عليه وإنما هو اخبار على حياله بالإعادة بعد الموت كما وقع النظر في قوله تعالى  
فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة على البدء دون الانشاء ونحو قولك ما زلت أوثر فلانا  
وأستخلفه على من أخلفه (فان قلت) هو معطوف بحرف العطف فلا بد له من معطوف عليه فما هو (قلت)  
هو جملة قوله أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق وكذلك وأستخلفه معطوف على جملة قوله ما زلت أوثر فلانا  
(ذلك) يرجع إلى ما يرجع إليه هو في قوله وهو أهون عليه من معنى يعيده دل بقوله (النشأة الآخرة) على  
أنها منشأة ثان وأن كل واحدة منهما انشاء أي ابتداء واختراع وإخراج من العدم إلى الوجود لا تفاوت بينهما  
الآن الآخرة انشاء بعد انشاء مثله والاولى ليست كذلك وقرئ النشأة والنشأة كالرأفة والرأفة (فان قلت)  
ما معنى الافصاح باسمه مع ابقائه مبتدأ في قوله ثم الله ينشئ النشأة الآخرة بعد اضماره في قوله كيف بدأ  
الخلق وكان القياس أن يقال كيف بدأ الله الخلق ثم ينشئ النشأة الآخرة (قلت) الكلام معهم كان واقعا  
في الإعادة وفيها كانت تصطك الركب فلما قررهم في الابداء بانه من الله احتج عليهم بان الإعادة انشاء مثل  
الابداء فاذا كان الله الذي لا يعجزه شيء هو الذي لم يعجزه الابداء فهو الذي وجب أن لا يعجزه الإعادة فصكاته  
قال ثم ذاك الذي أنشأ النشأة الاولى هو الذي ينشئ النشأة الآخرة فلا دلالة والتنبية على هذا المعنى أبرز  
اسمه وأوقعه مبتدأ (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمة ومتعلق المشيئين مفسرين في  
مواضع من القرآن وهو من يستوجبهم ما من الكافر والفاسق إذا لم يتوبوا ومن المعصوم والتائب (تغلبون)  
تردون وترجعون (وما أنتم بعمجزين) ربكم أي لا تقوتونه ان هربتم من حكمه وقضائه (في الارض) الفسحة  
(ولا في السماء) التي هي أوسع منها رأبسط لو كنتم فيها كقوله تعالى ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار

كالواقعة المرئية فعمليت معاملة ما روى وشوهد إلا أن جعله خبرا تابيا أوضح والله أعلم بقوله تعالى قل سيروا في الارض فانظروا كيف  
بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة (قال ان قلت ما وجه الافصاح باسمه تعالى مع النشأة الآخرة بعد اضماره في البسادة أولا قلت  
لان النشأة الآخرة هي المقصودة وفيها كانت تصطك الركب فكانت خليفة بإبراز اسمه تعالى تحقيقا للنسبة الإعادة إلى من



أولئك يئسوا من رحمتي وأولئك لهم عذاب أليم فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه أو حرِّقوه فأنجاه الله من الناران في ذلك آيات لقوم يؤمنون وقال إنما اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَسْجُودَةً يَدِينُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وِيَا عَنَّا بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ أَمْ أَلَم تَعْلَم بَعْدَ مَا رَأَيْتُمُ السَّاعِرَ وَمَا كَيْدُكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ فَأَمَّنْ لَهُ لُوطُ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَانْفِرْنَا فِي الدُّنْيَا مِنْهُمْ قَوْمٌ يَبْغُونَ الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الدُّنْيَا نِسَاءٌ وَالْأُولَادُ مِنْهُمْ وَهُمْ لَا يُهْمُونَ أُولَئِكَ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ وَلَهُمْ فِي الدُّنْيَا نِسَاءٌ وَالْأُولَادُ مِنْهُمْ وَهُمْ لَا يُهْمُونَ أُولَئِكَ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ وَلَهُمْ فِي الدُّنْيَا نِسَاءٌ وَالْأُولَادُ مِنْهُمْ وَهُمْ لَا يُهْمُونَ

نسبت إليه الأولى قال أحمد والأصل الاظهار ثم الاضمار ويليه لقصد التفتيح الاظهار بعد الاضمار ويليه وهو أنعم الثلاثة الاظهار بعد الاضمار كافي الآية والله أعلم

السموات والارض فانفذوا وقيل ولا من في السماء كما قال حسان رضى الله عنه

أمن يم جور رسول الله منكم \* وعدحه وينصره سواء

ويحتمل أن يراد لا ينجزونه كيهما هبطتم في مهاوى الارض وأعمقها أو علوتم في البروج والقلاع الذهبية في السماء كقوله تعالى ولو كنتم في روج مشية أو لا تعجزون أمره الجارى في السماء والارض أن يجري عليكم فيصيبكم ببلاء يظهر من الارض أو ينزل من السماء (آيات الله) بدلائله على وحدانيته وكتبه ومعجزاته ولقائه والبعث (يئسوا من رحمتي) وعبد أي يئس يوم القيامة كقوله ويوم تقوم الساعة يبأس المجرمون أو هو وصف حالهم لان المؤمن انما يكون راجيا خاشيا فأما الكافر فلا يخطر بباله رجاء ولا خوف أو شبه حالهم في انتفاء الرحمة عنهم بحال من يئس من الرحمة وعن قتادة رضى الله عنه ان الله ذم قوما هانوا عليه فقال أولئك يئسوا من رحمتي وقال انه لا يئس من روح الله الا القوم الكافرون فينبغي للمؤمن أن لا يئس من روح الله ولا من رحمة وأن لا يئس من عذابه وعقابه صفة المؤمن أن يكون راجيا لله عز وجل خائفا \* قرئ (جواب قومه) بالنصب والرفع (قالوا) قال بعضهم لبعض أو قاله واحد منهم وكان الباقون راضين فكانوا جميعا في حكم القائلين \* وروى أنه لم ينتفع في ذلك اليوم بالنار نفي يوم التي ابراهيم في النار وذلك لذهاب حرها \* قرئ على النصب بغير اضافة وبإضافة وعلى الرفع كذلك فالنصب على وجهين على التعليل أي لتتوادوا بينكم وتتواصوا لاجتماعكم على عبادتها واتفاقكم عليها واتلافكم كما يتفق الناس على مذهب فيكون ذلك سبب نجاحهم ونصافهم وأن يكون مفعولا ثانيا كقوله اتخذ الله هوام أي اتخذتم الاوثان سبب المودة بينكم على تقدير حذف المضاف أو اتخذتموها مودة بينكم بمعنى مودة بينكم كقوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله وفي الرفع وجهان أن يكون خبر الان على أن ما موصولة وأن يكون خبر مبتدأ محذوف والمعنى أن الاوثان مودة بينكم أي مودة أو سبب مودة وعن عاصم مودة بينكم بفتح بينكم مع الاضافة كما قرئ لقد تقطع بينكم ففتح وهو فاعل وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه أو ثانا انما مودة بينكم في الحياة الدنيا أي انما تتوادون عليها أو تودونها في الحياة الدنيا (ثم يوم القيامة) يقوم بينكم التلاعن والتباغض والتعادي يتلاعن العبد والعبد والاصنام كقوله تعالى ويكونون عليهم ضدا \* كان لوط ابن أخت ابراهيم عليه السلام وهو أول من آمن له حين رأى النار لم تحرقه (وقال) يعني ابراهيم (إني مهاجر) من كوثي وهي من سواد الكوفة الى حران ثم منها الى فلسطين ومن ثمة قالوا الكل نبي هجرة ولا يراهم هجرتان وكان معه في هجرته لوط وامرأته سارة وهاجر هو ابن خمس وسبعين سنة (الى ربى) الى حيث أمرني بالهجرة اليه (انه هو العزيز) الذي يمنني من أعدائي (الحكيم) الذي لا يأمرني الا بما هو مصلحتي (أجره) الثناء الحسن والصلاة عليه آخر الدهر والذرية الطيبة والنسب والنسب وأن أهل الملل كلهم يتولونه \* (فان قلت) ما بال اسمعيل عليه السلام لم يذكر كذا كذا وعقبه (قلت) قد دل عليه في قوله وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وكفى الدليل لشهرته أمره وعلو قدره \* (فان قلت) ما المراد بالكتاب (قلت) قصد به جنس الكتاب حتى دخل تحته ما نزل على ذريته من الكتب الاربعة التي هي التوراة والزبور والانجيل والقرآن (ولوطا) معطوف على ابراهيم أو على ما عطف عليه و (الفاحشة) الفعل البالغة في القبح و (ماسبقكم بها من أحد من العالمين) مجلة مستأنفة مقررة لفحاشة تلك الفعلة كأن قائلها قال لم كانت فاحشة ففعل له لان أحد اقباهم لم يبق دم عليها اسمها زامن في طباعهم لا فراط قبها حتى أقدم عليها قوم لوط فحببت طينتهم وقدر طباعهم قالوا لم ينز ذكر على ذكر قبل قوم لوط قط \* وقرئ انكم بغر استغفاهم في الاول دون الثاني قال أبو عبيد وجده في الامام بحرف واحد بغير ياء ورأيت الثاني بحرفين الباء والنون وقطع السبيل عمل قطاع الطريق من قتل النفس وأخذ الاموال وقيل اعتراضهم السابلية بالفاحشة وعن الحسن قطع النسل باتيان ما ليس بحوث و (المنكر) عن ابن عباس رضى الله عنهما هو الخذف بالحصى والرعى بالنسب والفرقة وموضع العلك والسؤال بين الناس وحل الازرار والسباب والفحش في المزاح وعن عائشة رضى الله عنها كانوا



ان كنت من الصادقين قال رب انصرني على القوم المفسدين ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا اناهم لمكوا اهل هذه القرية ان اهلها كانوا ايمانين قال ان فيهم لوطا قالوا نحن اعلم بما فيها التحسينه واهله الا امراته كانت من الغابرين (٣٩٧) ولما ان جاءت رسلنا لوطا منى

بهم وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تحف ولا تحزن اننا منحوك واهلك الا امرأتك كانت من الغابرين اناهم نزلون على اهل هذه القرية رجزا من السماء بما كانوا يفسقون ولقد تركنا منها آية بينة لقوم يعقلون والى مدين اخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تعشوا في الارض مفسدين فيكذبون فآخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثين وعادا وعودا قد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان اعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين فكلا اخذنا ذنبه ففهم من ارسلنا عليه حاصبا ومنهم من اخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من اغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن

يحابقون وقيل السخرية عن مريم سم وقيل المجاهرة في نالهم بذلك العمل وكل معصية فاطهارها فخرج من سترها ولذا جاء من خرق جلباب الحياء فلا غيبة له ولا يقال للجلس ناد الامام فيه أهله فاذا قام واعنه لم يبق ناديا (ان كنت من الصادقين) فيما تعدنا من نزل العذاب \* كانوا يفسدون الناس بحملهم على ما كانوا عليه من المعاصي والفواحش طوعا وكرها ولا منهم ابتدعوا الفاحشة وسنوها فبين بعدهم وقال الله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون فأراد لوط عليه السلام ان يشتد غضب الله عليهم فذكر ذلك صفة المفسدين في دعائه (بالبشرى) هي البشارة بالولد والنافلة وهما اسحق ويعقوب \* وازدناهم مهلكا وازدناهم لا تعريف والمعنى الاستقبال والقرية سدوم التي قيل فيها أجور من قاضي سدوم (كانوا ايمانين) معناه ان الظلم قد استمر منهم ايجاده في الايام السالفة وهم عليه مصرون وظلمهم كفرهم والوان معاصيهم (ان فيهم لوطا) ليس اخبار الله بهم بكونه فيها وانما هو جسد ال في شأنه لانهم لمساءلوا اهلاكه اهلها بظلمهم اعترض عليهم بان فيها من هو برى من الظلم وأراد بالجدال اظهار الشفقة عليه وما يجب للمؤمن من التحزن لاختيه والتشمر في نصرته وحياطته والخوف من ان يسهه اذى او يلحقه ضرر قال قتادة لا يرى المؤمن ان لا يحوط المؤمن الا ترى الى جوابهم بأنهم اعلم منه (بمن فيها) يعنون نحن اعلم منك وأخبر بحال لوط وحال قومه وامتيازه منهم الامتياز الين وأنه لا يستأهل ما يستأهلون نخفض على نفسك وهون عليك الخطب \* وقرئ التحسينه بالتشديد والتخفيف وكذلك منجوك (أن) صلة أكدت وجود الفعلين متربأ أحدهما على الآخر في وقتين متجاورين لافاصل بينهما كما كان ما وجد في جزء واحد من الزمان كانه قيل كما أحس بحبشهم فاجاءته المساءة من غير ريب خيفة عليهم من قومه (وضاق بهم ذرعا) وضاق بشأنهم وتبدير أمرهم ذرعه أى طاقته وقد جعلت العرب ضيق الذراع والذرع عبارة عن فقد الطاقة كما قالوا ربح الذراع بكذا اذا كان معيقا له والاصل فيه أن الرجل اذا طالت ذراعه نال ما لا يئاله القصير الذراع فضررب ذلك مثلا في العجز والقدرة \* الرجز والرجس العذاب من قواهم ارتجزوا رجس اذا اضطرب لما يلحق المعذب من القلق والاضطراب \* وقرئ منزلون مخفنا ومشدا (منها) من القرية (آية بينة) هي آثار منازلهم الخربة وقيل بقية الحجارة وقيل الماء الاسود على وجه الارض وقيل الخبر عما صنع بهم (لقوم) متعلق بتركنا أو بينة (وارجوا) وافعلوا ما ترجون به العاقبة فأقيم السبب مقام السبب أو أمر وبالرجاء والمراد اشتراط ما يستوعبه من الايمان كما يؤمر الكافر بالشرعيات على ارادة الشرط وقيل هو من الرجاء بمعنى الخوف \* والرجفة الزلزلة الشديدة وعن الضحالك صيحة جبريل عليه السلام لان القلوب رجفت لهما (في دارهم) في بلدهم وأرضهم أو في ديارهم فاكتفى بالواحد لانه لا يلبس (جاثين) باركين على الركبتين (وعادا) منصوب باضمار أدلكتنا لان قوله فآخذتهم الرجفة يدل عليه لانه في معنى الاهلاك (وقد تبين لكم) ذلك يعنى ما وصفه من اهلاكمهم (من) بجهة (مساكنهم) اذا نظرت اليها عند مروركم بها وكان اهل مكة يعبرون عليها في أسفارهم فيبصرونها (وكانوا مستبصرين) عقلاء متمكنين من النظر والافتكار والكنهم لم يفعلوا أو كانوا متبينين أن العذاب نازل بهم لان الله تعالى قد بين لهم على السنة الرسل عليهم السلام ولكنهم لجوا حتى هلكوا (سابقين) فائتين أدركهم أمر الله فلم يقوتوه \* الحاصب لقوم لوط وهى ريح عاصف فيها حصباء وقيل ملك كان يرهم والصيحة لمدين وعود والحسف لقارون والفرق لقوم نوح وفرعون \* الغرض تشبيه ما اتخذوه منكلا ومعتدا في دينهم وتولوه من دون الله بما هو مثل عند الناس في الوهن وضعف القوة وهون نسج العنكبوت ألا ترى الى مقطع التشبيه وهو قوله (وان أو هن البيوت لبيت العنكبوت) (فان قلت) ما معنى قوله (لو كانوا يعلمون) وكل أحد يعلم وهن بيت العنكبوت (قلت)

كانوا أنفسهم يظلمون مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وان أو هن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون



ان الله يعلم ما يدعون  
من دونه من شيء وهو  
العزير الحكيم وتلك  
الامثال نضربها للناس  
وما يعقلها الا العالمون  
خلق الله السموات  
والارض بالحق ان في  
ذلك لآية للؤمنين اتل  
ما أوحى اليك من  
الكتاب وأقم الصلاة ان  
الصلاة تنهى عن الفحشاء  
والمنكر ولذكر الله أكبر  
والله يعلم ما تصنعون ولا  
تجادلوا أهل الكتاب  
الآياتي هي أحسن الا  
الذين ظلموا منهم

بقوله تعالى خالق الله  
السموات والارض  
بالحق (قال فيه أي  
بأنه فرض الصحيح) قال  
أحمد لقطة قدرية  
ومع قدردي وقد تقدم  
انكاره على القدرية  
ولو كان ما قالوه حقاً  
من حيث المعنى لوجب  
اجتناب هذه العبارة  
السنخ لا تليق بالادب  
والله سبحانه وتعالى أعلم

معناه لو كانوا يعلمون أن هذا مثلهم وأن أمر دينهم بالغ هذه الغاية من الوهن ووجهه آخر وهو أنه اذا صح  
تشبيه ما اعتدوه في دينهم ببيت العنكبوت وقد صح أن أوهن البيوت بيت العنكبوت فقد تبين أن دينهم  
أوهن الاديان لو كانوا يعلمون أو أخرج الكلام بعد تصحيح التشبيه مخرج المجاز فكانه قال وان أوهن ما يعتد  
عليه في الدين عبادة الاوثان لو كانوا يعلمون واقائل أن يقول مثل المشرك الذي يعبد الوثن بالقياس الى  
المؤمن الذي يعبد الله مثل عنكبوت يتخذ بيتاً بالاضافة الى رجل يبنى بيتاً بجرو وجص أو ينحته من صخر  
وكأن أوهن البيوت اذا استقر بيتها بيتا يتايت العنكبوت كذلك أضعف الاديان اذا استقر بيتها بيتاً  
عبادة الاوثان لو كانوا يعلمون \* قرئ تدعون بالناء والياء وهذا نو كيد للمثل وزيادة عليه حيث لم يجعل  
ما يدعونه شيئاً (وهو العزيز الحكيم) فيه تجهيل لهم حيث عبدوا ما ليس بشيء لانه جاد ليس معه صحيح  
العلم والقدرة أصلاً وتركو عبادة القادر القاهر على كل شيء الحكيم الذي لا يفعل شيئاً الا بحكمة وتدبير  
\* كان الجاهلة والسفهاء من قريش يقولون ان رب محمد يضرب المثل بالذباب والعنكبوت ويضحكون من  
ذلك فلذلك قال (وما يعقلها الا العالمون) أي لا يعقل صحتها وحسنها وفائدتها الا هم لان الامثال والتشبيهات  
انما هي الطرق الى المعاني المحتجبة في الاستتار حتى تبرزها وتكشف عنها وتصورها للافهام كما صور هذا  
التشبيه الفرق بين حال المشرك وحال الموحد وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تلا هذه الآية فقال العالم من  
عقل عن الله فعل بطاعته واجتنب سخطه (بالحق) أي بالغرض الصحيح الذي هو حق لا باطل وهو أن تكونا  
مساكن عبادة وعبرة للغيرين منهم ودلائل على عظم قدرته ألا ترى الى قوله (ان في ذلك لآية للؤمنين)  
ونحوه قوله تعالى وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا ثم قال ذلك ظن الذين كفروا الصلاة تكون  
لطف في ترك المعاصي فكانها ناهية عنها (فان قلت) كم من مصل يرتكب ولا تنها صلاته (قلت) الصلاة  
التي هي الصلاة عند الله المستحق بها الثواب أن يدخل فيها مقدم للتوبة النصوح متقياً لقوله تعالى انما  
يتقبل الله من المتقين ويصليها خاشعاً بالقلب والجوارح فقد روى عن حاتم كان رجلي على الصراط والجنة  
عن يميني والنار عن يساري ومثل الموت من فوق وأصلي بين الخوف والرجاء ثم يحوطها بعد أن يصليها فلا  
يحبطها فهي الصلاة التي تنهى عن الفحشاء والمنكر وعن ابن عباس رضي الله عنهما من لم تأمره صلاته  
بالمعروف وتنهى عن المنكر لم يرد بصلاته من الله الا بعدا وعن الحسن رحمه الله من لم تنه صلاته عن الفحشاء  
والمنكر فليست صلاته بصلاة وهي وبال عليه وقيل من كان مراعي للصلاة جره ذلك الى أنه ينهى عن  
السيئات يوما ما فقد روى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلان يصلي بالنهار ويسرق بالليل فقال ان  
صلاته لترده وروى ان فتى من الانصار كان يصلي معه الصلوات ولا يدع شيئاً من الفواحش الا ركب  
فوصفه فقال ان صلاته ستنهاه فلم يلبث أن تاب وعلى كل حال ان المراعى للصلاة لا بد أن يكون أبعد من  
الفحشاء والمنكر من لا يراعيها أو يضافكم من مصلين تنهاهم الصلاة عن الفحشاء والمنكر واللفظ لا يقتضي  
أن لا يخرج واحد من المصلين عن قضيتها كما تقول ان زيد انهى عن المنكر فليس غرضك أنه ينهى عن  
جميع المناكير وانما تريد أن هذه الخصلة موجودة فيه وحاصلة منه من غير اقتضاء للعموم (ولذلك  
الله أكبر) يريد للصلاة أكبر من غيرها من الطاعات وسماها بذلك كراهة كما قال فاسمعوا الى ذكر الله وانما  
قال ولذكر الله ليستقل بالتعليل كانه قال وللصلاة أكبر لانها ذكر الله أو ولذكر الله عند الفحشاء والمنكر  
وذكر نهيهم عنها ووعيده عليهم أكبر فكان أولى بأن ينهى من اللطف الذي في الصلاة وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما ولذكر الله أكبر من ذكركم اياه بطاعته (والله يعلم ما تصنعون) من الخير والطاعة  
فيتشبهكم أحسن الثواب (بآتي هي أحسن) بالخصلة التي هي أحسن وهي مقابلة الخشونة باللين والغضب  
بالسكظ والسورة بالاناة كما قال ادفع بالتي هي أحسن (الا الذين ظلموا) فأفرطوا في الاعتداء والعناد ولم  
يقبلوا النصح ولم ينفع فيهم الرفق فاستعملوا معهم الغلظة وقيل الا الذين أذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقيل الا الذين أثبتوا الولد والشريك وقالوا بآله مغالوة وقيل معناه ولا تجادلوا الداخلين في الذمة المؤدين



الجزية الاباتي هي أحسن الا الذين ظلموا قبيحوا الذمة ومنعوا الجزية فان أولئك مجادلهم بالسيف وعن قتادة الآية منسوخة بقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يجادلون أشد من السيف وقوله (قولوا آمنا بالذي أنزل البنا) من جنس المجادلة باتي هي أحسن وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وكتبه ورسله فان كان باطلا لم تصدقوهم وان كان حقا لم تكذبوهم \* ومثل ذلك الانزال (أنزلنا اليك الكتاب) أي أنزلناه مصدقا لسان الكتاب السماوية تحفة قال قوله آمنا بالذي أنزل البنا وأنزل اليكم وقيل وكما أنزلنا الكتب الى من كان قبلك أنزلنا اليك الكتاب (فالذين آتيناهم الكتاب) هم عبد الله بن سلام ومن آمن معه (ومن هؤلاء) من أهل مكة وقيل أراد بالذين أووا الكتاب الذين تقدموا عهد رسول الله من أهل الكتاب ومن هؤلاء من في عهده منهم (وما يجحد بآياتنا) مع ظهورها وزوال الشبهة عنها الا المتوغلون في الكفر المصممون عليه وقيل هم كعب بن الاشرف وأصحابه \* وأنت أي ما عرفك أحد قط بتلاوة كتاب ولا خط (اذا) لو كان شيء من ذلك أي من التلاوة والخط (لارتاب المبطلون) من أهل الكتاب وقالوا الذي نجد في كتبنا أي لا يكتب ولا يقرأ وليس به أو لارتاب مشركو مكة وقالوا العلة تعلمه أو كتبه بيده (فان قلت) لم سماهم مبطلين ولولم يكن آمنا وقالوا ليس بالذي نجد في كتبنا لكانوا صادقين محقين ولكن أهل مكة أيضا على حق في قولهم لعلة تعلمه أو كتبه فانه رجل قارئ كاتب (قلت) سماهم مبطلين لانهم كفروا به وهو أي بعيد من الرب فكانه قال هؤلاء المبطلون في كفرهم به ولم يكن آمنا لارتابوا أشد الرب حين ليس بقارئ كاتب فلا وجه لارتابهم وشي آخر وهو أن سائر الانبياء عليهم السلام لم يكونوا أميين ووجب الايمان بهم وبما جاؤوا به ليكونهم مصدقين من جهة الحكيم بالمعجزات فهب أنه قارئ كاتب فما لهم لم يؤمنوا به من الوجه الذي آمنوا منه بموسى وعيسى عليهم السلام على أن المنزلين ليسا بمعجزين وهذا المنزل معجز فانهم مبطلون حيث لم يؤمنوا به وهو أي ومبطلون لم يؤمنوا به وهو غير أي (فان قلت) ما فائدة قوله بيمينك (قلت) ذكر اليمين وهي الجارحة التي يراول بها الخط زيادة تصوير لما في عنه من كونه كاتباً لا ترى أنك اذا قلت في الايات رأيت الامير بخط هذا الكتاب بيمينه كان أشد لا ثباتك أنه تولى كتبه فكذلك النقي (بل) القرآن (آيات بينات في صدور) العلماء به وحفاظه وهم من خصائص القرآن كون آياته بينات لا يحازو كونه محفوظا في الصدور يتلوه أكثر الامة ظاهرا بخلاف سائر الكتب فانها لم تكن معجزات وما كانت تقرأ الا من المصاحف ومنه ما جاء في صفة هذه الامة صدورهم أناجيلهم (وما يجحد) بآيات الله الواضحة الا المتوغلون في الظلم المكابرون \* قري آية وآيات أرادوا هلا أنزل عليه آية مثل ناقه صالح ومائدة عيسى عليهم السلام ونحو ذلك (انما الآيات عند الله) ينزل أيها شاء ولو شاء أن ينزل ما تقرر حونه لفعل (وانما أنا نذير) كلفت الانذار وانيته بما أعطيت من الآيات وليس لي أن أتحير على الله آياته فاقول أنزل على آية كذا دون آية كذا مع علمي أن الغرض من الآية ثبوت الدلالة والآيات كلها في حكم آية واحدة في ذلك ثم قال (أولم يكفهم) آية مغنية عن سائر الآيات ان كانوا طالمين للحق غير منعثنين هذا القرآن الذي تدوم تلاوته عليهم في كل مكان وزمان فلا يزال معهم آية ثابتة لا تزول ولا تضعجل كما تزول كل آية بعد كونها وتكون في مكان دون مكان \* ان في مثل هذه الآية الموجودة في كل مكان وزمان الى آخر الدهر (لرجة) لنعمة عظيمة لا تشكر وتذكر (اقوم يؤمنون) وقيل أولم يكفهم يعني اليهود أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم بتحقيق ما في أيديهم من نعمك ونعت دينك وقيل ان ناسا من المسلمين أو ارسول الله صلى الله عليه وسلم يكف قد كتبوا فيها بعض ما يقول اليهود فلما أن نظر اليها ألقاها وقال كفى بها حافة قوم أو ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاءهم به نبيهم الى ما جاء به غيرهم فنزلت والوجه ما ذكرناه (كفى بالله يني وينكم شهيدا) أي قد بلغتكم ما أرسلت به اليكم وأنذرتكم وأنكم قابليتموني بالجد والتكذيب (يعلم ما في السموات والارض) فهو مطلع على أمري وأمركم وعالم بحقي وباطلكم (والذين آمنوا بالباطل) منكم وهو ما تعبدون من دون الله (وكفروا بالله) وآياته

وقولوا آمنا بالذي أنزل  
البنا وأنزل اليكم والهناء  
والهكم واحد ونحن  
له مسلمون وكذلك  
أنزلنا اليك الكتاب  
فالذين آتيناهم الكتاب  
يؤمنون به ومن هؤلاء  
من يؤمن به وما يجحد  
بآياتنا الا الكافرون  
وما كنت تتلو من قبله  
من كتاب ولا تحطه  
بيمينك اذا لارتاب  
المبطلون بل هو آيات  
بينات في صدور الذين  
أوتوا العلم وما يجحد  
بآياتنا الا الظالمون  
وقالوا لا نزل عليه  
آيات من ربه قل انما  
الآيات عند الله وانما  
أنا نذير مبين أولم يكفهم  
أنا أنزلنا عليك الكتاب  
يتلى عليهم ان في ذلك  
لرجة وذكري لقوم  
يؤمنون قل كفى بالله  
بيني وبينكم شهيدا  
يعلم ما في السموات  
والارض والذين آمنوا  
بالباطل وكفروا بالله



(أولئك هم الخاسرون) المغبونون في صفتهم حيث اشتروا الكفر بالآيمان الآن الكلام ورد مودد الانصاف كقوله وأنا وأياكم على هدى أو في ضلال مبين وكقول حسان \* فشر كما خير كما الفداء \* وروى أن كعب بن الأشرف وأصحابه قالوا يا محمد من يشهد لك بأنك رسول الله فترأت \* كان استجبال العذاب استمراء منهم وتكذيبا والنضر بن الحرث هو الذي قال اللهم أمطر علينا حجارة من السماء كما قال أصحاب الأيكة فأسقط علينا كسفا من السماء (ولو لأجل) قد سماه الله وبينه في اللوح لعذابهم وأوجبت الحكمة تأخيرها إلى ذلك الأجل المسمى (بجاءهم العذاب) عاجلا والمراد بالأجل الآخرة لما روى أن الله تعالى وعده رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يعذب قومه ولا يستأصلهم وأن يؤخر عذابهم إلى يوم القيامة وقيل يوم بدر وقيل وقت فنائهم بأجلهم (المحيطة) أي سحيطتهم (يوم يغشاهم العذاب) أو هي محيطة بهم في الدنيا لان المعاصي التي توجبها محيطة بهم أولانها ما لهم ومخرجهم لا محالة فكانت الساعة محيطة بهم ويوم يغشاهم على هذا منصوب بضمير أي يوم يغشاهم العذاب كان كيت وكيت و (من فوقهم ومن تحت أرجلهم) كقوله تعالى لهم من فوقهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلال (ونقول) قرئ بالنون والياء (ما كنتم تعملون) أي جزاءه \* معنى الآية أن المؤمن إذا لم يتسهل له العبادة في بلد هو فيه ولم يتمش له أمر دينه كما يجب فليجأ عنه إلى بلد يقدر أنه فيه أسلم قلبا وأصح ديناً وأكثر عبادة وأحسن خشوعاً وامرئاً ان البقاع تتفاوت في ذلك التفاوت الكثير ولقد جربنا وجرب أولونا فلم نجد فيما درنا وداروا أعون على قهر النفس وعسيان الشهوة وأجمع للقلب المتلذذ وأضمر اللهم المنتشروا حث على القناعة وأطرد الشيطان وأبعد من كثير الفتن وأضبط للأمر الديني في الجملة من سكنى حرم الله وجواريت الله فله الحمد على ما سهل من ذلك وقرب ورزق من الصبر وأوزع من الشكر وعن النبي صلى الله عليه وسلم من فر بدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبرا من الأرض استوجب الجنة وكان رفيق إبراهيم ومحمد وقيل هي في المستضعفين عكة الذين نزل فيهم ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها وإنما كان ذلك لأن أمر دينهم ما كان يستتف لهم بين ظهري الكفرة (فاياي فاعبدوني) في المتكلم نحو اياه ضربه في الغائب وإياك عضتك في الخطاب والتقدير فاياي فاعبدوا فاعبدون (فان قلت) ما معنى الفاء في فاعبدون وتقديم المفعول (قلت) الفاء جواب شرط محذوف لان المعنى ان أرضي واسعة فان لم تخلصوا العبادة في أرض فاخلصوها في غيرها ثم حذف الشرط وعوض من حذفه تقديم المفعول مع افادة تقديمه معنى الاختصاص والاخلص \* لا أمر عبادة بالحرص على العبادة وصدق الاهتمام بها حتى يتطلبوا لها وفق البلاد وان شسعت أتبعه قوله (كل نفس ذائقة الموت) أي واجدة مرارته وكرهه كما يجيد الذائق طعم المذوق ومعناه انكم ميتون فواصلون إلى الجزاء ومن كانت هذه عاقبته لم يكن له بد من التزود لها والاستعداد بجهده (لنبؤنهم) لننزلهم (من الجنة) علالي وفري لنؤنهم من الشواء وهو النزول لا إقامة يقال نوى في المنزل وأنوى هو وأنوى غيره ونوى غير متعد فاذا تعدى بزادته همة النقل لم يتجاوز مفعولا واحدا نحو ذهب وأذهبته والوجه في تعديته إلى ضمير المؤمنين وإلى الغرف اما الجراؤه مجرى لنزلهم ونؤنهم أو حذف الجار وابصال الفعل أو تشبيهه الطرف المؤقت بالمهم \* وقرأ يحيى بن وثاب فنعمة زيادة الفاء (الذين صبروا) على مفارقة الاوطان والهجرة لأجل الدين وعلى أذى المشركين وعلى المحن والمصائب وعلى الطاعات وعن المصاحفي ولم يتوكلوا في جميع ذلك الاعلى الله \* لا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسلم عكة بالهجرة خافوا الفقر والضيعة فكان يقول الرجل منهم كيف أقدم بلدة ليست لي فيها معيشة فترأت \* والداية كل نفس دبت على وجه الأرض عقلت أولم تعقل (لا تحمل رزقها) لا تطيق أن تحمله لضعفها عن حمله (الله يرزقها وإياكم) أي لا يرزق تلك الدواب الضعاف الا الله ولا يرزقكم أيضا إياها الا قوياها الا هو وان كنتم مطيقين لحمل أرزاقكم وكمسها لانه لم يقدركم ولم يقدر لكم أسباب الكسب لكنتم أعجز من الدواب التي لا تحمل وعن الحسن لا تحمل رزقها لاتدخره انما تصبح في رزقها الله وعن ابن عينة ليس شيء يجبا إلا الانسان

أولئك هم الخاسرون  
ويستجلبونك بالعذاب  
ولو لأجل مسمى بجاءهم  
العذاب وليأتينهم  
بغمة وهم لا يشعرون  
يستجلبونك بالعذاب  
وان جهنم لمحيطه  
بالكافرين يوم يغشاهم  
العذاب من فوقهم  
ومن تحت أرجلهم  
ونقول ذوقوا ما كنتم  
تعملون يا عبادي الذين  
آمنوا ان أرضي واسعة  
فاياي فاعبدون كل  
نفس ذائقة الموت ثم  
النار ترجعون والذين  
آمنوا وعملوا الصالحات  
لنبؤنهم من الجنة غرفا  
يخرجون منها الانهار  
خالدين فيها نعم أجر  
العاملين الذين صبروا  
وعلى ربهم يتوكلون  
وكأن من دابة لا تحمل  
رزقها الله يرزقها وإياكم



وهو السميع العليم ولئن

سألهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون الله يدب الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له ان الله بكل شئ عليم ولئن سألهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الارض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب وان الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاههم الى البر اذا هم يشركون ليعذبهم الله ويكفر بآياتهم ولينتهعوا فسوف يعلمون أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم هم أقبل الباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بالحق لما جاءه

بقوله تعالى وان الدار الآخرة لهي الحيوان (قال انما عدل عن الحياة الى هذا البناء تنبها على تعظيم حياة الآخرة ودوامها) قال أجد والذي يخص هذا البناءه افادة ما لا يخلو من الحركة كالنزوان

والنحلة والفأرة وعن بعضهم رأيت البليل يحسك في حضنيه ويقال للعقرب مخايب إلا أنه ينساها (وهو السميع) لقولكم نخشى الفقر والضيعة (العليم) بما في ضمائرهم الضمير في (سألهم) لاهل مكة (فأنى يؤفكون) فكيف يصرفون عن توحيد الله وأن لا يشركوا به مع اقرارهم بأنه خالق السموات والارض \* قدر الرزق وقدره معنى اذا ضيقه (فان قلت) الذي رجع اليه الضمير في قوله (ويقدره) هو من يشاء فكان بسط الرزق وقدره جعلوا احد (قلت) يحتمل الوجهين جميعا أن يريدو بقدر لمن يشاء فوضع الضمير موضع من يشاء لان من يشاء منهم غير معين فكان الضمير بهم مأمثله وأن يريد تعاقب الامر بين على واحد على حسب المصلحة (ان الله بكل شئ عليم) يعلم ما يصلح العباد وما يفسدهم \* استحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم على أنه من أقر بنحو ما أقر به ثم نفعه ذلك في توحيد الله ونفى الابداد والشركاء عنه ولم يكن اقرارا عاطلا كإقرار المشركين وعلى أنهم أقروا بما هو حجة عليهم حيث نسبوا النعمة الى الله وقد جعلوا العبادة للصنم ثم قال (بل أكثرهم لا يعقلون) ما يقولون وما فيه من الدلالة على بطلان الشرك وصحة التوحيد ولا يعقلون ما تريد بقولك الحمد لله ولا يفتنون لم جدت الله عندهم قالتم (هذه) فيما ازدراء الدنيا وتصغير الامرها وكيف لا يصغرها وهي لا تزن عنده جناح بعوضة \* يريد ما هي لسرعة زوالها عن أهلها وموتهم \* ثم عنها الا كما يلعب الصبيان ساعة ثم يتفرقون (وان الدار الآخرة لهي الحيوان) أي ليس فيها الا حياة مستمرة دائمة خالدة لا موت فيها فكان في ذاتها حياة والحيوان مصدر حي وقياسه حيوان فقلبت الباء الثانية واوا كما قالوا حيوة في اسم رجل وبه سمي ما فيه حياة حيوانا قالوا اشتري من الموتان ولا تشتري من الحيوان وفي بناء الحيوان زيادة معنى ليس في بناء الحياة وهي ما في بناء فعالان من معنى الحركة والاضطراب كالنزوان والغضبان واللهبان وما أشبه ذلك والحياة حركة كما أن الموت سكون فحيثه على بناء دال على معنى الحركة مبالغة في معنى الحياة ولذلك اختيرت على الحياة في هذا الموضع المقتضى للمبالغة (لو كانوا يعلمون) فلم يؤثروا الحياة الدنيا عليهم \* (فان قلت) بم اتصل قوله فاذا ركبوا (قلت) بمحذوف دل عليه ما وصفهم به وشرح من أمرهم معناه هم على ما وصفوا به من الشرك والعناد (فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين) كائنين في صورة من يخلص الدين لله من المؤمنين حيث لا يذكرون الا الله ولا يدعون معه الهة أخرى في تسميتهم مخلصين ضرب من التهكم (فلما نجاهم الى البر) وآمنوا عادوا الى حال الشرك \* واللام في (ليكفروا) محتملة أن تكون لام كي وكذلك في (ولينتهعوا) فيمن قرأها بالكسر والمعنى أنهم يعودون الى شركهم ليكونوا بالعود الى شركهم كافرين بنعمة النجاة قاصدين التمتع بها والتلذذ لا غير على خلاف ما هو عادة المؤمنين المخلصين على الحقيقة اذا أنجاهم الله أن يشكروا نعمة الله في انجائهم ويجعلوا نعمة النجاة ذريعة الى ازدياد الطاعة لا الى التمتع والتلذذ وأن تكون لام الامر وقراءة من قرأ وليتمتعوا بالاسكون تشهده له ونحوه قوله تعالى اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير (فان قلت) كيف جاز أن يأمر الله تعالى بالكفر وبأن يعمل العصاة ما شاؤا وهو ناه عن ذلك ومتوعده عليه (قلت) هو مجاز عن الخذلان والتخليه وأن ذلك الامر متسخط الى غاية ومثاله أن ترى الرجل قد عزم على أمر وعسلك أن ذلك الامر خطأ وأنه يؤدي الى ضرر عظيم فتبالغ في نصحه واستنزاله عن رأيه فاذا لم ترم منه الا الباء والتصميم حذرت عليه وقلت أنت وشأنك وافعل ما شئت فلا تريد بهذ الحقيقة الامر وكيف والامر بالشئ مرادله وأنت شديد الكراهة متحسر ولكنك كأنك تقول له فاذا قد أبيت قبول النصيحة فأنت أهل ليقال لك افعل ما شئت وتبعث عليه ليتبين لك اذا فعلت صحة رأي الناصح وفساد رأيك \* كانت العرب حول مكة يغزو بعضهم بعضا ويتغاورون ويتناهجون وأهل مكة قارون آمنون فيها لا يغزون ولا يغار عليهم مع قلةهم وكثرة العرب فذكرهم الله هذه النعمة الخاصة عليهم ووبخهم بانهم يؤمنون بالباطل الذي هم عليه ومثل هذه النعمة المكشوفة الظاهرة وغيرها من النعم التي لا يقدر عليها الا الله وحده مكفورة عندهم \* افترأوهم على الله كذبازعهم أن الله شريكا \* وتكذيبهم بما جاءهم من الحق كفرهم بالرسول والكتاب \* وفي قوله (لما جاءهم) تسفيه لهم يعني لم يفلحوا في تكذيبه وقت سمعوه



ولم يفعلوا كما يفعل المراجع العقول المتثبتون في الأمور يسمعون الخبر فيستعملون فيه الروية والفكر  
ويستأنون إلى أن يضح لهم صدقه أو كذبه (أليس) تقرير لثوائهم في جهنم كقوله  
\* أستمخبر من ركب المطايا \* قال بعضهم ولو كان استغفها ما أعطاها الخلافة مائة من الإبل وحقة قننه أن  
الهمزة همزة الانكار دخلت على النقي فرجع إلى معنى التقرير فهم ما وجهان أحدهما ألا يشعرون في جهنم  
وأن لا يستوجبون الثواب فيها وقد افتروا مثل هذا الكذب على الله وكذبوا بالحق هذا التكذيب والثاني ألم  
يصح عندهم أن في جهنم مثوى للكافرين حتى اجتروا مثل هذه الجرأة \* أطلق المجاهدة ولم يقيد بها فعول  
لتمناول كل ما يجب مجاهدته من النفس الامارة بالسوء والشيطان وأعداء الدين (فينا) في حقنا ومن أجلنا  
ولو جهنما الصار لنهدينهم سبلنا) لتزيدهم هداية إلى سبيل الخير وتوفيقا كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم  
هدى وعن أبي سليمان الداراني والذين جاهدوا فماتوا أو قتلوا لنهدينهم إلى ما لم يعلموا وعن بعضهم من عمل  
بما يعلم وفوق لما لا يعلم وقبل أن الذي نرى من جهلنا بما لا نعلم أنما هو من تقصيرنا فيما نعلم (لمع المحسنين)  
لناصرهم ومعينهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العنكبوت كان له من الأجر عشر حسنات  
يعدد كل المؤمنين والمنافقين

### (سورة الروم ستون آية كريمة الا قوله سبحانه الله)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أليس في جهنم مثوى  
للكافرين والذين  
جاهدوا فماتوا لنهدينهم  
سبلنا وإن الله لمع  
المحسنين

سورة الروم مكية  
وهي ستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم  
الم غلبيت الروم في أدنى  
الأرض وهم من بعد  
عليهم سيغلبون في بضع  
سنين لله الأمر من  
قبل ومن بعد

\* القراءة المشهورة الكثيرة (غلبيت) بضم الغين وسيغلبون بفتح الياء والأرض أرض العرب لأن الأرض  
المعهودة عند العرب أرضهم والمغني غلبوا في أدنى أرض العرب منهم وهي أطراف الشام أو أراد أرضهم على  
إنباء اللام من باب المضاف إليه أي في أدنى أرضهم إلى عدوهم قال مجاهد هي أرض الجزيرة وهي أدنى أرض  
الروم إلى فارس وعن ابن عباس رضي الله عنهما الأردن وفلسطين \* وقرئ من أدنى الأرض \* والبضع ما بين  
الثلاث إلى العشر عن الأصمعي وقيل احتربت الروم وفارس بين أذرعات وبصرى فغلبيت فارس الروم فيبلغ  
الخبر مكة فشق على النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين لأن فارس مجوس لا كتاب لهم والروم أهل الكتاب  
وفرح المشركون وشتموا وقالوا أنتم والنصارى أهل الكتاب ونحن وفارس أميون وقد ظهر أخواننا على  
أخوانكم ولتظهر نحن عليكم فنزلت فقال لهم أبو بكر رضي الله عنه لا يقرر الله أعينكم فوالله لتظهرن الروم  
على فارس بعد بضع سنين فقال له أبي بن خلف كذبت يا أبا نصيل اجعل بيننا أجلا أنا حبل عليه والمناسبة  
المراعاة ففناحبه على عشر قلائص من كل واحد منهم ما وجعل الأجل ثلاث سنين فأخبر أبو بكر رضي الله عنه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزائد في الخطر ومأذمة في الأجل فجعلها  
مائة فلوصل إلى تسع سنين ومات أبي من جرح رسول الله وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك عند  
رأس سبع سنين وقيل كان النصر يوم بدر القريبة من فأخذ أبو بكر الخطر من ذرية أبي وجاعبه إلى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال تصدق به وهذه الآية من الآيات البينة الشاهدة على صحة النبوة وأن القرآن من عند  
الله لأنهم أنباء عن علم الغيب الذي لا يعلمه إلا الله وقرئ عليهم يسكون اللام والغلب والغلب مصدران كالجلب  
والجلب والغلب والغلب وقرئ غلبيت الروم بالفتح وسيغلبون بالضم ومعناه أن الروم غلبوا على ريف الشام  
وسيغلبهم المسلمون في بضع سنين وعند انقضاء هذه المدة أخذ المسلمون في جهاد الروم وإضافة عليهم تختلف  
 باختلاف القراءتين فهي في أحدها إضافة المصدر إلى المفعول وفي الثانية إضافته إلى الفاعل ومثاله ما  
محرم عليكم إخراجهم وإن يخاف الله وعده (فان قلت) كيف صحت المناسبة وانما هي فار (قلت) عن  
قنادة رحمه الله أنه كان ذلك قبل تحريم القمار ومن مذهب أبي حنيفة ومحمد أن العقود الفاسدة من عقود  
الربا وغيرها جائزة في دار الحرب بين المسلمين والكفار وقد احتج على صحة ذلك بما عهده أبو بكر بينه وبين أبي بن  
خلف (من قبل ومن بعد) أي في أول الوقتين وفي آخرهما حين غلبوا وحين يغلبون كأنه قيل من قبل كونهم  
غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين يعني أن كونهم مغلوبين



والقول في سورة الروم (بسم الله الرحمن الرحيم) \* قوله تعالى ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعلمون ظاهرا من الحياة

الدنيا (قال فيه يعلمون بدل من الاول وفي البسمل تنكته وهي الاشعار بانه لا فرق بين عدم العلم الذي هو الجاهل وبين العلم بظاهر الدنيا

ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالحق وأجل مسمى وان كثير من الناس بالقاء ربهم لسافرون أولم يسيرا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأناروا الارض وعمروها أكثر مما عمروها وجاءتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون

حتى كأنهم ماشى واحد فادل أحدهما من الآخرة فائدة تنكير الظاهر أنهم لا يعلمون الا ظاهرا واحدا من جهة ظواهرها (قال

أولا وغالبين آخر الدس الا بامر الله وقضائه وتلك الايام نذاولها بين الناس وقرئ من قبل ومن بعد على الجرم من غير تقدير مضاف اليه وقطاعه كانه قيل قبلا وبعد اعني أولا وآخر (ويومئذ) ويوم تغلب الروم على فارس ويحـل ما وعده الله عز وجل من غلبتهم (فرح المؤمنون بنصر الله) وتغلبه من له كتاب على من لا كتاب له وغلب من شمت بهم من كفار مكة وقيل نصر الله هو اظهار صدق المؤمنين فيما أخبروا به المشركين من غلبة الروم وقيل نصر الله أنه ولي بعض الظالمين بعضا وفرق بين كلهم حتى تفاؤوا وتناقصوا وفل هؤلاء شوكة هؤلاء وفي ذلك قوة لا سلام وعن أبي سعيد الخدري وافق ذلك يوم بدر وفي هذا اليوم نصر المؤمنون (وهو العزيز الرحيم) ينصر عليكم تارة وينصركم أخرى (وعدا الله) مصدر مؤكد كقولك لك على ألف درهم عرف لان معناه أترف لك بها اعترافا ووعد الله ذلك وعدا لان ما سبقه في معنى وعد \* ذمهم الله عز وجل بانهم عقلا في أمور الدنيا بآله في أمر الدين وذلك أنهم كانوا أصحاب تجارات ومكاسب وعن الحسن بلغ من حدق أحدهم أنه يأخذ الدرهم فينقره بأصبعه فيعلم أوردى هو أم جيد \* وقوله (يعلمون) بدل من قوله لا يعلمون وفي هذا الابدال من النكته أنه أبده منه وجعله بحيث يقوم مقامه ويسد مسده ليعلمك أنه لا فرق بين عدم العلم الذي هو الجاهل وبين وجود العلم الذي لا يتجاوز الدنيا \* وقوله (ظاهر من الحياة الدنيا) يفيد أن الدنيا ظاهرا وباطنا وظاهرها ما يعرفه الجهال من التمتع بزخارفها واستنعم علاذها وباطنها وحقيقتها أنها مجاز الى الآخرة بتزود منها اليها بالطاعة والاعمال الصالحة وفي تنكير الظاهر أنهم لا يعلمون الا ظاهرا واحدا من جهة الظواهر \* وهم الثانية يجوز أن يكون مبتدأ (غافلون) خبره والجملة خبرهم الاولى وأن يكون تكريرا للاولى وغافلون خبر الاولى وأية كانت فذكرها مناد على أنهم معدن الغفلة عن الآخرة ومقرها وعلمها وأنها منهم تتبع واليه ترجع (في أنفسهم) يحتمل أن يكون ظرفا كانه قيل أولم يحسدوا الفسك في أنفسهم أي في قلوبهم الفارغة من الفكر والنقد لا يكون الا في القلوب ولكن زيادة تصوير لحال المتفكرين كقولك اعتقده في قلبك وأضمر في نفسك وأن يكون صلة لا تفكر كقولك تفكر في الامر وأجال فيه فكره (ما خلق) متعلق بالقول المحذوف معناه أولم يتفكروا في قولوا هذا القول وقيل معناه فيه علموا لان في الكلام دليلا عليه (الا بالحق وأجل مسمى) أي ما خلقها باطلا وعينا غير غرض صحيح وحكمة بالغة ولا تبقى خالدة وانما خلقها مقرونة بالحق مصحوبة بالحكمة وبتقدير أجل مسمى لا بد لها من أن تنتهي اليه وهو قيام الساعة ووقت الحساب والثواب والعقاب ألا ترى الى قوله تعالى أنفسهم أنما خلقناكم عبنا وأنكم اليه ترجعون كيف سمى تركهم غيرا راجعين اليه عبنا \* والباء في قوله الا بالحق مثلها في قولك دخلت عليه بذياب السفر واشترى الفرس بسرجه ولجامه تريد اشتراه وهو ملتبس بالسرج والجام غير منفك عنها وكذلك المعنى ما خلقها الا وهي ملتبسة بالحق مقترنة به (فان قلت) اذا جعلت في أنفسهم صلة لا تفكر فامعناه (قلت) معناه أولم يتفكروا في أنفسهم التي هي أقرب اليهم من غيرها من المخلوقات وهم أعلم وأخبر بأحوالها منهم بأحوال ما عداها فيتدبروا ما أودعها الله ظاهرا وباطنا من غرائب الحكم الدالة على التدبير دون الاهمال وأنه لا بد لها من انتهاء الى وقت يجازيهم فيه الحكيم الذي درأمرها على الاحسان احسانا وعلى الاساءة مثلها حتى يعلموا عند ذلك أن سائر الخلائق كذلك أمرها جار على الحكمة والتدبير وأنه لا بد لها من الانتهاء الى ذلك الوقت \* والمراد ببقاء ربهم الاجل المسمى (أولم يسيرا) تقرير لسيرهم في البلاد ونظرهم الى آثار المدمرين من عاد وعود وغيرهم من الامم العاتية \* ثم أخذ يصف لهم أحوالهم وأنهم (كانوا أشد منهم قوة وأناروا الارض) وحرثوها قال الله تعالى لا ذلول تشير الارض وقيل لبقر الحراث المثيرة وقالوا سمى ثورا لانه الارض وبقرة لانها تبقرها أي تشقها (وعمروها) يعني أولئك المدمرون (أكثر مما عمروها) من عمارة أهل مكة وأهل مكة أهل واد غير ذي زرع مالهم انارة الارض أصيلا ولا عمارة لها رأسا فها هو الاتهم \* ذمهم وبضف حالهم في ذنبهاهم لان معظم

أحد وفي التنكير تقدير له لومهم وتقليله بقربه من النقي حتى يطابق المبدل منه وروى عن الحسن أنه قال في تلاوته هذه الآية بلغ من صدق أحدهم في ظاهر الحياة الدنيا انه ينقر الدينار بأصبعه فيعلم أجيد هو أم ردى



ما يستظهر به أهل الدنيا ويقتباهون به أمر الدهنة وهم أيضا ضعاف القوى فقوله كانوا أشد منهم قوة أي  
 عادو غودوا أضراهم من هذا القبيل كقوله أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وإن كان هذا أبلغ  
 لأنه خالق القوى والقدر \* فما كان تدميرهم ظلما لهم لأن حاله منافية للظلم ولكنهم ظلموا أنفسهم حيث  
 عملوا ما أوجب تدميرهم \* قرئ عاقبة بالصب والرفع و (السوأي) تأنيث الاسوأ وهو الأقبح كما أن الحسن  
 تأنيث الاحسن والمعنى أنهم عوقبوا في الدنيا بالدمار ثم كانت عاقبتهم السوأي لأنه وضع المظهر موضع  
 المضمير أي العقوبة التي هي أسوأ العقوبات في الآخرة وهي جهنم التي أعدت للكافرين و (أن كذبوا)  
 بمعنى لأن كذبوا ويجوز أن يكون أن بمعنى أي لأنه إذا كان تفسير الساعة التكذيب والاستهزاء كانت في  
 معنى القول نحو نادى وكتب وما أشبه ذلك ووجه آخر وهو أن يكون أسوأ السوأي بمعنى اقترفوا الخطيئة  
 التي هي أسوأ الخطايا وأن كذبوا عطف بيان لها وخبر كان محذوف كما يحذف جواب لما ولو أراد الإيهام  
 (ثم إليه ترجعون) أي إلى ثوابه وعقابه وقرئ بالناء والياء \* الأبلاس أي يبقى بئاسا كما تمحيرا يقال  
 ناظرته فابلس إذا لم يلبس ويتس من أن يحجج ومنه الناقة الملباس التي لا ترغو \* وقرئ يبلس بفتح اللام  
 من أبلسه إذا أسكته (من شركائهم) من الذين عبدوهم من دون الله (وكانوا شركائهم كافرين) أي يكفرون  
 باللهيتهم ويجمعون بها أو كانوا في الدنيا كافرين بسبيهم \* وكتب شفعا في المصحف أو قبل الألف كما كتب  
 علماء بني إسرائيل وكذلك كتبت السوأي بالفت قبل الياء تأنيذا لله مزعة على صورة الحرف الذي منه حركتها  
 \* الضمير في (يتفرقون) للمسلمين والكافرين لدلالة ما بعده عليه وعن الحسن رضي الله عنه هو تفرق  
 المسلمين والكافرين هؤلاء في عليين هؤلاء أسفل السافلين وعن قتادة رضي الله عنه فرقة لا اجتماع  
 بعدها (في روضة) في بستان وهي الجنة والتكثير لإيهام أمرها وتفخيخه والروضة عند العرب كل أرض ذات  
 نبات وما وفي أمثالهم أحسن من بيضة في روضة يريدون بيضة النعامة (يحجرون) يسرون يقال حبره إذا  
 سره سرورا ثم لاله وجهه وظهر فيه أثره ثم اختلفت فيه الأقاويل لاحتماله وجوه جميع المسارفين معاهد  
 رضي الله عنه يكرمون وعن قتادة ينعمون وعن ابن كيسان يحسبون وعن أبي بكر بن عياش التيجان على  
 رؤسهم وعن وكيع السماع في الجنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ألم أنهذ كرا الجنة وما فيها من النعيم وفي آخر  
 القوم اعرابي فقال يا رسول الله هل في الجنة من سماع قال نعم يا عرابي إن في الجنة لنهارا حائنا الأبرار من  
 كل بيضاء خوصانية يتغني بصوات لم تسمع الخلائق عثها قط فذلك أفضل نعيم الجنة قال الراوي فسألت أبا  
 الدرداء بم يتغني قال بالتسبيح وروى أن في الجنة لأشجارا عليها أجراس من فضة فإذا أراد أهل الجنة السماع  
 بعث الله رجلا من تحت العرش فتقع في تلك الأشجار فتقر تلك الأجراس بصوات لو سمعها أهل الدنيا لما نوا  
 طربا (محضرون) لا يغيبون عنه ولا يخفف عنهم كقوله وما هم بخارجين منها لا يفتر عنهم \* لما ذكر الوعد  
 والوعيد أتبعه ذكر ما يوصل إلى الوعد وينجي من الوعيد \* والمراد بالتسبيح طاهره الذي هو تزييه الله من  
 السوء والثناء عليه بالخير في هذه الاوقات لما يتجدد فيها من نعمة الله الطاهرة وقيل الصلاة وقيل  
 لابن عباس رضي الله عنهما هل تجد الصلوات الخس في القرآن قال نعم وتلا هذه الآية (تمسكون)  
 صلاتا المغرب والعشاء (وتصحبون) صلاة الفجر (وعشيا) صلاة العصر و (تظهرون) صلاة الظهر  
 وقوله وعشيا متصل بقوله حين تمسون وقوله وله الحمد في السموات والارض اعراض بينهم سماوهماء أن  
 على المميزين كلهم من أهل السموات والارض أن يحمدوه (فان قلت) لم ذهب الحسن رحمه الله إلى أن  
 هذه الآية مدنية (قلت) لأنه كان يقول فرضت الصلوات الخمس بالمدينة وكان الواجب بمكة ركعتين في  
 غير وقت معلوم والقول الأكثر أن الخمس انما فرضت بمكة وعن عائشة رضي الله عنها فرضت الصلاة  
 ركعتين فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أقرت صلاة السفر وزيدت صلاة الحضر وعن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من سره أن يكال له بالقفيز الا وفي قليل فسيحان الله حين تمسون وحين تصبحون  
 الآية \* وعنه عليه السلام من قال حين يصبح فسيحان الله حين تمسون وحين تصبحون إلى قوله وكذلك

ثم كان عاقبة الذين  
 أساؤا السوأي أن كذبوا  
 بآيات الله وكانوا بها  
 يستهزئون الله يسدو  
 أنخلق ثم يعيده ثم إليه  
 ترجعون ويوم تقوم  
 الساعة يبلس المجرمون  
 ولم يكن لهم من  
 شركائهم شفعا وكانوا  
 بشركائهم كافرين ويوم  
 تقوم الساعة يومئذ  
 يتفرقون فاما الذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات  
 فهم في روضة يحجرون  
 وأما الذين كفروا وكذبوا  
 بآياتنا ولقاء الآخرة  
 فأولئك في العذاب  
 محضرون فسيحان الله  
 حين تمسون وحين  
 تصبحون وله الحمد  
 في السموات والارض  
 وعشيا وحين تظهرون



بقوله تعالى ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا (قال فان قلت أين نصب خوفا وطمعا مع ولا لهما وليسا فعلى فاعل الفعل المعلن فما وجه ذلك قلت المفعولون هنا فاعلون لانهم راؤن فتقديره يجعلكم راين البرق خوفا وطمعا أو على حذف مضاف تقديره ارادة خوفكم وطمعكم) قال أجد الخوف والطمع من جملة مخلوقات الله تعالى وآثار قدرته وحينئذ يلزم (٤٠٥) اجتماع شرائط النصب فيهما

وهي كونها مصدرين ومقارنين في الوجود والفاعل الخالق واحد يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيي الارض بعد موتها وكذلك تخرجون ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر تنتشرون ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم والوانكم ان في ذلك لآيات للعالمين ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغائكم من فضله ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا وينزل من السماء ماء فيحيي به الارض بعد موتها ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون

فلا بد من التمييز على تخرج النصب على غير

تخرجون أدرك ما فاته في يومه وقالها حين عسى أدرك ما فاته في ليلته وفي قراءة عكرمة حينما تسون وحينما تصبحون والمعنى تمسون فيه وتصبحون فيه كقوله بوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا معني فيه (الحي من الميت) الطائر من البيضة و (الميت من الحي) البيضة من الطائر \* واحياء الارض اخراج النبات منها (وكذلك تخرجون) ومثل ذلك الانحراج تخرجون من القبور وتبعثون والمعنى أن الابداء والاعادة متساويان في قدرة من هو قادر على الطرد والعكس من اخراج الميت من الحي وانحراج الحي من الميت واحياء الميت واماتة الحي وقرئ الميت بالتشديد وتخرجون بفتح التاء (خلقكم من تراب) لانه خلق أصلهم منه و (اذا) للفاضة وتقديره ثم فاجأتهم وقت كونكم بشرا منتشرين في الارض كقوله وبث منهما رجالا كثيرا ونساء (من أنفسكم أزواجا) لان حواء خلقت من ضلع آدم عليه السلام والنساء بعد ما خلقن من أصلاب الرجال أو من شكل أنفسكم وجنسها لا من جنس آخر وذلك لما بين الاثنين من جنس واحد من الالف والسكون وما بين الجنسين المختلفين من التنافر (وجعل بينكم) التواد والترحم بعصمة الزواج بعد ان لم تكن بينكم سابقة معرفة ولا لقاء ولا سبب يوجب التعاطف من قرابة أو رحم وعن الحسن رضي الله عنه المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد كما قال ورحمة منا وقال ذكر رحمت ربك عبده \* ويقال سكن اليه اذا مال اليه كقولهم انقطع اليه واطمان اليه ومنه السكن وهو الالف المسكون اليه فعل بمعنى مفعول وقيل ان المودة والرحمة من قبل الله وان الفرق من قبل الشيطان \* الالف اللغات أو أجناس النطق وأشكاله خالف عز وجل بين هذه الاشياء حتى لا تكاد تسمع منطقتين متفقتين في همس واحد ولا جهرارة ولا حدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا ليكنة ولا نظم ولا أسلوب ولا غير ذلك من صفات النطق وأحواله وكذلك الصور وتخطيطها والالوان وتنويعها ولا اختلاف ذلك وقع التعارف والافلوا اتفقت وتشاكت وكانت ضربا واحدا لوقع التجاهل والالتباس ولتعطلت مصالح كثيرة وريما رأيت توأمين يشبهان في الحلية فيعروك الخطأ في التمييز بينهما وتعرف حكمة الله في المخالفة بين الحسلي وفي ذلك آية بينة حيث ولدوا من أب واحد وفرعوا من أصل فذوهم على الكثرة التي لا يعلمها الا الله مختلفون متفاوتون \* وقرئ للعالمين بفتح اللام وكسرها ويشهد لكسر قوله تعالى وما يعقلها الا العالمون \* هذا من باب الالف وترتيبه ومن آياته منامكم وابتغائكم من فضله بالليل والنهار الا أنه فصل بين القرينين الأولين بالقرينين الآخرين لانهم ازمانان والزمان والواقع فيه كشيء واحد مع اعانة الف على الاتحاد ويجوز أن يراد منامكم في الزمانين وابتغائكم فيهما والظاهر هو الاول لتكرره في القرآن وأسد المعاني ما دل عليه القرآن \* يسمعون بالآذان الواعية \* في (يرىكم) وجهان اضمار أن وانزال الفعل منزلة المصدر وبهما فسر المثل تسمع بالمعدي خير من أن تراه وقول القائل وقالوا ما نشاء فقلت ألهو \* الى الاصباح آثر ذي أثر

(خوفا) من الصاعقة أو من الاخلاف (وطمعا) في الغيث وقيل خوفا للسافر وطمعا للحاضر وهما منصوبان على المفعول له (فان قلت) من حق المفعول له أن يكون فعلا لفاعل الفعل المعلن والخوف والطمع ليسا كذلك (قلت) فيه وجهان أحدهما أن المفعولين فاعلون في المعنى لانهم راؤن فكانه قيل يجعلكم راين البرق خوفا وطمعا والثاني أن يكون على تقدير حذف المضاف أي ارادة خوف و ارادة طمع في حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه ويجوز أن يكونا حالين أي خائفين وطماعين \* وقرئ ينزل بالنشديد

هذا الوجه فتقول معنى قول النحاة في المفعول له لا بد وأن يكون فعل الفاعل أي ولا بد أن يكون الناعل متصفا به مثاله اذا قلت جئتكم اكراما لك فقد وصفت نفسك بالا كرام فقلت في المعنى جئتكم مكرمالا والله تعالى وان خلق الخوف والطمع لعباده الا أنه مقدس عن الاتصاف بهما فن ثم احتج الى تأويل النصب على المذهبين جميعا والله أعلم



\* قوله تعالى ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون الآية (قال ان قلت ما بال الاعادة استعظمت في قوله ثم إذا دعاكم حتى كأنه افضلت على قيام السموات والأرض قلت الاعادة في نفسها عظيمة ولكنها اهوت بالنسبة الى الانشاء) قال أجدنا في السؤال تعظيم الاعادة من عطفها بـ ثم إذا نابتها غير مرتين أو عاودها أو شأنها دقوله في الجواب انها هوت بالنسبة الى الانشاء لا بخلص فإن الاعادة ذكرت ههنا بقب قيام السموات والأرض بأمره وقيامهما ابتداء وإنشاء أعظم من الاعادة فبالمزم تعظيم الاعادة بالنسبة الى ما عطف عليه عن الانشاء ويعود الاشكال والمخاص والله أعلم جعل ثم على بابها التراخي الزمان لا التراخي المراتب وان سلم أنها (٤٠٦) لتراخي المراتب فعلى أن تكون مرتبة المعطوف عليه لعلها ومرتبة المعطوف هي الدنيا

وذلك نادر في مجيئها لتراخي المراتب فان المعطوف حينئذ في أكثر المواضع أرفع درجة من المعطوف عليه والله أعلم \* قوله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه (قال) ان قلت لم آخرت الصلة ههنا وقد قدمت في

ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون وله من في السموات والأرض كل له قانتون وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه

قوله تعالى هو على هين قلت لان المقصود مما نحن فيه خلاف المقصد هناك فانه اختصاص الله تعالى بالقدرة على ايلاد اله

(ومن آياته) قيام السموات والأرض واستمساكها بغير عمد (بأمره) أي بقوله كونا قائمتين والمراد بآيائه لهما ارادته لكونهما على صفة القيام دون الزوال وقوله (إذا دعاكم) منزلة قوله بركم في ايقاع الجملة موقع المفرد على المعنى كانه قال ومن آياته قيام السموات والأرض ثم خروج الموتى من القبور اذا دعاهم دعوة واحدة بأهل القبور اخرجوا والمراد سرعة وجود ذلك من غير توقف ولا تلبث كما يجيب الداعي المطاع مدعوه كما قال الفائل دعوت كما يدعوه فكانما \* دعوت به ابن الطودا وهو أسرع يريد ابن الطودا الصدى أو الحجر اذا تدهدى وانما عطف هذا على قيام السموات والأرض بشم بيان العظم ما يكون من ذلك الامر واقتداره على مثله وهو أن يقول يا أهل القبور قوموا فلا تبقى نسمة من الاولين والاخرين الا قامت تنظر كما قال تعالى ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون \* قولك دعوته من مكان كذا كما يجوز أن يكون مكانه يجوز أن يكون مكان صاحبك تقول دعوت زيداً من أعلى الجبل فنزل على ودعوته من أسفل الوادي فطلع الى (فان قلت) بم تعاقى (من الأرض) أبا الفاعل أم بالمصدر (قلت) هيئات اذا جاءهم الله بطل نهر معقل \* (فان قلت) ما الفرق بين اذا واذا (قلت) الاولى للشرط والثانية للفاضة وهي تنوب مناب الفاء في جواب الشرط \* وقرئ تخرجون بضم التاء وقصها (قانتون) منقادون لوجود أفعاله فيهم لا يعتصمون عليه (وهو أهون عليه) فيما يجب عندكم ويتقاس على أصولكم وبقتضيه معقولكم لان من أعاد منكم صنعة شئ كانت اسهل عليه وأهون من انشائها وتعتذرون للصانع اذا خطئ في بعض ما ينشئه بقولكم اول الغزو أخرق وتسمون الماهر في صناعته معاودا تعنون أنه عاودها كرة بعد أخرى حتى مررت عليها وهانت عليه (فان قلت) لم ذكر التسمير في قوله وهو أهون عليه (قلت) معناه وأن يعيده أهون عليه (فان قلت) لم آخرت الصلة في قوله وهو أهون عليه وقد تمت في قوله هو على هين (قلت) هناك قصد الاختصاص وهو محذور فليل هو على هين وان كان مستصعبا عندكم أن يوايد بين هم وعافر وأما ههنا فلا معنى للاختصاص كيف والامر مبني على ما يعقلون من أن الاعادة أسهل من الابتداء فلو قدمت الصلة لتغير المعنى (فان قلت) ما بال الاعادة استعظمت في قوله ثم إذا دعاكم حتى كأنه افضلت على قيام السموات والأرض بأمره ثم هوت بعد ذلك (قلت) الاعادة في نفسها عظيمة ولكنها اهوت بالقياس الى الانشاء وقيل الضمير في عليه للخلق ومعناه أن البعث أهون على الخلق من الانشاء لان تكوينه في حداث الاستحكام والتمام أهون عليه وأقل تعباً وكبداً من أن يتنقل في أحوال ويتدرج فيها الى أن يبلغ ذلك الحد وقيل الاهون بمعنى الهين ووجه آخر وهو أن الانشاء من قبيل التفضل الذي يخير فيه الفاعل بين أن يفعله وأن لا يفعله والاعادة من قبيل الواجب الذي لا بد له من فعله لانها الجزاء الاعمال وجزاؤها واجب والافعال اما محال والمحال ممتنع أصلاً خارج عن المقدور وأما ما يصرف الحكيم عن فعله صارف وهو القبيح وهو رديف المحال لان الصارف

والعافر وأما المقصد هنا فلا معنى للاختصاص فيه كيف والامر مبني على ما يعتقده في الشاهد من ان الاعادة أسهل من الابتداء فالاختصاص بغير المعنى (قال أجد) كلام نفيس يستحق أن يكتب بذوب النبر لا بالحبر وانما يلحق الاختصاص من تقديم ما حقه أن يؤخر وقد علمت مذهبه في مثل ذلك \* عاد كلامه (قال) في تقرير معنى قوله وهو أهون عليه الافعال اما ممتنع عقلاً لذاته واما ممتنع لصارف يصرف الحكيم عن فعله واما تفضل تخير الحكيم فيه بين أن يفعل وأن لا واما واجب على الحكيم أن يفعله فالانشاء الاول من قبيل التفضل واما الاعادة فواجبة على الله تعالى لاجل الجزاء فلما كانت واجبة كانت أبعد الافعال عن الممتنع فلذلك وصفت بالتسهيل وكانت أهون من الانشاء (قال أجد) لقد ضل وصعد عن السبيل فلا توافقه ولا ترافقه والحق أن لا واجب على الله تعالى وكل ما ذكره في هذا الفصل نزغات قدرية على أنها أيضاً غير مستقيمة على أصولهم المحمسة فان مقتضاها وجوب الانشاء في الحكمة



وله الممثل الاعلى في  
السموات والارض  
وهو العزيز الحكيم  
ضرب لكم مثلا من  
انفسكم هل من  
ما ملكت ايمانكم من  
شركاء فيما رزقناكم  
فانتم فيه سواء تخافونهم  
كخيفتكم انفسكم كذلك  
نفصل الآيات لقوم  
يعقلون بل اتبع الذين  
ظلموا أهواءهم بغير علم  
فمن يهدي من أضل  
الله وماله من ناصر  
فأقم وجهك للدين  
حنيفا فطرت الله التي  
فطر الناس عليها  
لا تبديل لخلق الله ذلك  
الدين القيم ولكن  
أكثر الناس لا يعلمون  
منيبين اليه واتقوه  
وأقيموا الصلاة ولا  
تكونوا من المشركين  
من الذين فترقوا دينهم  
وكانوا شيعا كل حزب  
بما لديهم فرحون وإذا  
مس الناس ضرر دعوا  
ربهم منيبين اليه ثم  
إذا دفعهم منه رجعة  
إذا فرق بينهم برحمتهم  
يشركون

أدلوامصلحة اقتضت  
الانشاء لما وقع وتلك  
المصلحة توجب متعلقها  
فقد وضح أن المصنف  
لا إلى معالي السنة  
رفي ولا في حضيض  
الاعتزال بقى فله العصمة

ينع وجود الفعل كما تمنعه الاحالة واما تفضل والتفضل حالة بين بين للفاعل أن يفعله وأن لا يفعله واما واجب  
لا بد من فعله ولا سبيل إلى الإخلال به فكان الواجب أبعد الأفعال من الامتناع وأقربهم من الحصول فلما  
كانت الاعادة من قبل الواجب كانت أبعد الأفعال من الامتناع وإذا كانت أبعدا من الامتناع كانت  
أدخاها في التأني والتسهل فكانت أهون منها وإذا كانت أهون منها كانت أهون من الانشاء (وله الممثل  
الاعلى) أي الوصف الاعلى الذي ليس بغيره مثله قد عرف به \* ووصف في السموات والارض على السنة  
الخلائق والسنة الدلائل وهو أنه القادر الذي لا يعجز عن شيء من انشاء واعادة وغيرهما من المقدورات  
وبدل عليه قوله تعالى (وهو العزيز الحكيم) أي القاهر لكل مقدور الحكيم الذي يجري كل فعل على قضايها  
حكيمته وعلمه وعن مجاهد الممثل الأعلى قول لا اله الا الله ومعناه وله الوصف الأعلى الذي هو الوصف  
بالوحدانية وبعضه قوله تعالى ضرب لكم مثلا من انفسكم وقال الزجاجة وله المثل الأعلى في السموات  
والارض أي قوله تعالى وهو أهون عليه قد ضرب لكم مثلا فيما يصعب ويسهل يريد التفسير الاول (فان قلت)  
أي فرق بين من الاولى والثانية والثالثة في قوله تعالى من انفسكم مما ملكت ايمانكم من شركاء (قلت)  
الاولى لا ابتداء كانه قال أخذ مثلا وانتزعه من أقرب شيء منكم وهي انفسكم ولم يبعد والثانية التبعيض  
والثالثة من زيادة لنا كيدا لاستفهام الجارى مجرى النقي ومعناه هل ترضون لانفسكم وعبيدكم أمثالكم بشر  
كبشر وعبيدكم كبشر أن يشاركم بعضهم (فبما رزقناكم) من الاموال وغيرها تكونون انتم وهم فيه على  
السواء من غير تفالة بين حر وعبد \* ثم انون أن تسبوا وتصرف دونهم وان تتناوبا بتدبير عليهم كإيهاب  
بعضكم بعضا من الاحرار فاذا لم ترضوا بذلك لانفسكم فكيف ترضون لرب الارباب ومالك الاحرار والعبيد  
أن تجعلوا بعض عبيدكم شركاء (كذلك) أي مثل هذا التفصيل (نفصل الآيات) أي نبينها لان التمثيل  
بما يكشف المعاني ويوضحها لانه بمنزلة التصوير والتشكيل لها أن ترى كيف صور الشرك بالصورة المشوهة  
(الذين ظلموا) أي أشركوا كقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم (بغير علم) أي اتبعوا أهواءهم جاهلين لان  
العالم اذا ركب هوامير عارده علمه وكفه وأما الجاهل فيهم على وجهه كالبهيمة لا يكفه شيء (من أضل الله)  
من خذله ولم يطف به لعله أنه ممن لا يطف به فمن يقدر على هداية مثله وقوله (وماله من ناصرين) دأبيل  
على أن المراد بالاضلال الخذلان (فأقم وجهك للدين) فقوم وجهك له وعدله غير ملتفت عنه عينا ولا شملا  
وهو تشبيل لاقباله على الدين واستقامته عليه وثباته واهتمامه بأسبابه فان من اهتم بالشئ عقد عليه طرفه  
وسدد اليه نظره وقومه وجهه مقبلا به عليه و (حنيفا) حال من المأمورا ومن الدين (فطرت الله) أي  
الزمو افطرة الله أو عليكم فطرة الله وانما أضمرته على خطاب الجماعة لقوله منيبين اليه ومنيبين حال من  
الضمير في الزمو افطروا وانقوه وأقيموا ولا تكونوا معطوف على هذا المضمير والفطرة الخلقة ألا ترى إلى قوله  
لا تبديل لخلق الله والمعنى أنه خلقهم قابلين للتوحيد ودين الاسلام غير نائين عنه ولا منكربين له لكونه مجاوبا  
للعقل مساوقا للظن الصحيح حتى لو تركوا الاختار واعليه دينا آخر ومن غوى منهم فباعوا شياطين الانس  
والجن ومنه قوله صلى الله عليه وسلم كل عبادي خلقت حنفاء فاجتالهم الشياطين عن دينهم وأمرهم أن  
يشركوا بي غيري وقوله عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه يهودانه وينصرانه  
(لا تبديل لخلق الله) أي ما ينبغي أن تبديل تلك الفطرة أو تغير (فان قلت) لم وحد الخطاب أولا ثم جمع (قلت)  
خطوب رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا وخطاب الرسول خطاب لأمته مع ما فيه من التظيم للإمام  
ثم جمع بعد ذلك للبيان والتلخيص (من الذين) بدل من المشركين (فارقوا دينهم) تركوا دين الاسلام وقرى  
فرقوا دينهم بالتشديد أي جعلوه أديانا مختلفة لاختلاف أهوائهم (وكانوا شيعا) فرقا كل واحدة تشايع  
امامها الذي أضلها (كل حزب) منهم فرح بذهب مسرور بحسب باطله حقا ويجوز أن يكون من الذين  
منقطعا عما قبله ومعناه من المقارنين دينهم كل حزب فرحين بما لديهم ولكنه رفع فرحون على الوصف لكل  
كقوله \* وكل خليل غير هاضم نفسه \* الشدة من هزال أو مرض أو قحط أو غير ذلك \* والرجة



الخلاص من الشدة واللام في (ليكفروا) مجاز مثله ليكون لهم عدوا (فتمتعوا) تطيراعملوا ما شئتم (فسوف تعلمون) وبالتمتعكم وقرأ ابن مسعود وليتمتعوا السلطان الحجة وتكلمه مجاز كما تقول كتابه ناطق بكذا وهذا مما نطق به القرآن ومعناه الدلالة والشهادة كله قال فهو يشهد بشركهم وبصحة ما في (بما كانوا) مصدرية أي يكونهم بالله يشركون ويجوز أن تكون موصولة ويرجع الضمير اليها ومعناه فهو يتكلم بالامر الذي بسببه يشركون ويحتمل أن يكون المعنى أم أنزلنا عليهم ذاسلطان أي ملكا معه برهان فذلك الملك يتكلم بالبرهان الذي بسببه يشركون (واذا أدقنا الناس رجة) أي نعمة من مطر أو سعة أو صحة (فرحوا بها وان تصبهم سيئة) أي بلا من جذب أو مضيق أو مرض والسبب فيه ما شئتم معاصيهم فقطوا من الرجة \* ثم أنكروا عليهم بأنهم قد علموا أنه هو الباسط القابض فمالهم يقنطون من رحته ومالهم لا يرجعون إليه تائبين من المعاصي التي عوقبوا بالشدة من أجلها حتى يعيد إليهم رحته \* حق ذي القربى صلاة الرحم \* وحق المسكين وابن السبيل نصيبهم ما من الصدقة المسماة لهما وقد احتج أبو حنيفة رحمه الله بهذه الآية في وجوب النفقة للمعسر إذا كانوا محتاجين عاجزين عن الكسب وعند الشافعي رحمه الله لا نفقة بالقرابة الأعلى والولد والوالدين فاس سائر القرابات على ابن العم لأنه لا ولد دينهم (فان قلت) كيف تعلق قوله (فان ذا القربى) بما قبله حتى جىء بالفاء (قلت) لما ذكر أن السيئة أصابتهم بما قدمت أيديهم أتبعه ذكر ما يجب أن يفعل وما يجب أن يترك (يريدون وجه الله) يحتمل أن يراد بوجهه دأبه أو جهته وجانبه أي يقصدون بعمر وفهم إياه خالصا وحقه كقوله تعالى الا ابتغاء وجهه ربه الأعلى أو يقصدون جهة التقرب إلى الله لاجهة أخرى والمعنيان متقاربان ولكن الطريقة مختلفة \* هذه الآية في معنى قوله تعالى يحق الله الربا ويرى الصدقات سواء بسواء يريد وما أعطيتم أكلة الربا (من رباليربوي) أموالهم ليزيدون كوفي أموالهم فلا يزكو عند الله ولا يبارك فيه (وما آتيتهم من زكاة) أي صدقة يتفقون به ووجهه خالصا لا تطلبون به مكافأة ولا ربا وسعة (فأولئك هم المضعفون) ذوو الاضعاف من الحسنات ونظير المضعف المقوى والموسر لذى القوة واليسار وقرئ بفتح العين وقيل نزلت في ثقيف وكانوا يربون وقيل المراد أن يهب الرجل للرجل أو يهدي له ليعوضه أكثر عما وهب أو أهدي فليست تلك الزيادة بحرام ولكن المعوض لا يناب على تلك الزيادة وقالوا الربا ربوان فالحرمان كل قرض يؤخذ فيه أكثر منه أو يجبر منفعة والذي ليس بحرام أن يستدعي به بته أو بهديته أكثر منها وفي الحديث المستغزر شاب من هتبه وقرئ وما آتيتهم من ربا يعني وما غشيتهم أو رهنتموه من اعطاء ربا وقرئ اتربوا أي اتزيدوا في أموالهم كقوله تعالى ويرى الصدقات أي يزدها وقوله تعالى فأولئك هم المضعفون التفات حسن كأنه قال للملائكة وخوادم خلقه فأولئك الذين يريدون وجه الله بصدقاتهم هم المضعفون فهو أمدح لهم من أن يقول فأنتم المضعفون والمعنى المضعفون به لأنه لا بد من ضمير يرجع إلى ما ووجه آخر وهو أن يكون تقديره فتؤتوه أولئك هم المضعفون والحذف لما في الكلام من الدليل عليه وهذا أسهل مأخذا والاول أملأ بالفائدة (الله) مبتدأ وخبره (الذي خلقكم) أي الله هو فاعل هذه الأفعال الخاصة التي لا يفدر على شيء منها أحد غيره ثم قال (هل من شركائكم) الذين اتخذتموهم أنداد له من الاصنام وغيرها (من يفعل) شيئا قط من تلك الأفعال حتى يصح ما ذهبتم إليه ثم استبعد حاله من حال شركائهم ويجوز أن يكون الذي خلقكم صفة للبند أو الخبر هل من شركائكم وقوله (من ذلكم) هو الذي ربط الجملة بالبند الان معناه من أفعاله ومن الاولى والثانية والثالثة كل واحدة منهن مستقلة بتأكيدها بحيز شركائهم وتجهيل عبدتهم (الفساد في البر والبحر) نحو الجذب والقعط وقلة الربيع في الزراعات والريح في التجارات ووقوع الموتان في الناس والدواب وكثرة الحرق والغرق واخفاق الصيادين والغاصصة ومحق البركات من كل شيء وقلة المنافع في الجملة وكثرة المضار وعن ابن عباس أجابت الأرض وانقطعت مادة البحر وقالوا إذا انقطع القطر عميت دواب البحر وعن الحسن أن المراد بالبحر مدن البحر وقرأ التي على شاطئه وعن عكرمة العرب تسمى الامصار البحار وقرئ في البر والبحر (بما كسبت أيدي الناس) بسبب معاصيهم وذنوبهم

ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا يشركون وإذا أدقنا الناس رجة فرحوا بها وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون أولم يروا أن الله بسط الرزق لمن يشاء ويقدر ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون فأت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون وما آتيتهم من رباليربوي أموال الناس فلا يربون عند الله وما آتيتهم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء سبحانه وتعالى عما يشركون ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس



ليذيقهم بعض الذي  
 عملوا لعلهم يرجعون  
 قل سيروا في الارض  
 فانظروا كيف كان  
 عاقبة الذين من قبل  
 كان اكثرهم مشركين  
 فاقم وجهك للدين  
 القيم من قبل ان ياتي  
 يوم لا مرد له من الله  
 يومئذ يصدعون من  
 كفر فعليه كفره ومن  
 عمل صالحا فلا ينقصه  
 عمله يومئذ ليجزي الذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات  
 من فضله انه لا يحب  
 الكافرين ومن آياته  
 ان يرسل الرياح  
 مبشرات وليذيقكم  
 من رحمته ولتجري  
 الفلك بأمره ولتبتغوا  
 من فضله ولعلكم  
 تشكرون ولقد أرسلنا  
 من قبلك رسلا الى  
 قومهم فجاءوهم بالبينات  
 فانتقمنا من الذين  
 أجرموا وكان حقنا علينا  
 نصر المؤمنين الله الذي  
 يرسل الرياح فتثير  
 سحابا فيبسطه في  
 السماء كيف يشاء  
 ويجعله كسفا فترى  
 الودق يخرج من  
 تحته فإذا أصابه  
 من يشاء من عباده  
 اذا هم يستبشرون  
 وان كانوا من قبل أن  
 ينزل عليهم

كقوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وعن ابن عباس ظهر الفساد في البر بقتل ابن آدم  
 أخاه وفي البحر بأن جلدني كان يأخذ كل سفينة غصبا وعن قتادة كان ذلك قبل البعث فلما بعث رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم رجع راجعون عن الضلال والظلم ويجوز أن يريد ظهور الشر والمعاصي بكسب الناس ذلك  
 \* (فان قلت) ما معنى قوله (ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون) قلت أما على التفسير الأول فظاهر  
 وهو أن الله قد أفسد أسباب دنياهم ومحنة اليزيقهم وبال بعض أعمالهم في الدنيا قبل أن يعاقبهم بجميعها  
 في الآخرة لعلهم يرجعون عما هم عليه وأما على الثاني فاللام مجاز على معنى أن ظهور الشرور بسببهم مما  
 استوجبوا به أن يذيقهم الله وبال أعمالهم إرادة الرجوع فكأنهم انما أفسدوا وتسببوا لفشو المعاصي في  
 الارض لأجل ذلك وقرئ لئذيقهم بالنون \* ثم أكد تسبب المعاصي لغضب الله ونكاله حيث أمرهم  
 بأن يسيروا في الارض فينظروا كيف أهلك الله الامم وأذاقهم سوء العاقبة لمعاصيهم ودل بقوله (كان  
 أكثرهم مشركين) على أن الشرك وحده لم يكن سبب تدميرهم وأن ما دونه من المعاصي يكون سببا لذلك  
 \* القيم البليغ الاستقامة الذي لا يتأتى فيه عوج (من الله) إما أن يتعلق بآتي فيكون المعنى من قبل أن يأتي  
 من الله يوم لا يرد أحد كقوله تعالى فلا يستطيعون ردها أو مجرد على معنى لا يردوه وهو بعد أن يجزي به ولا  
 رده من جهته \* والرمد مصدر بمعنى الرد (يصدعون) يتصدعون أي يتفرقون كقوله تعالى ويوم تقوم  
 الساعة يومئذ يتفرقون (فعليه كفره) كلمة جامعة لما لا غاية وراءه من المضار لان من كان ضارته كفره فقد  
 أحاطت به كل مضرة (فلا أنفسهم يهدون) أي يسترون لأنفسهم ما يسترونه لنفسه الذي يهد فراسه ويوطئه  
 لتلاصيقه في مضجعه ما ينسبه عليه وينقص عليه مرقده من تنوء أو قرض أو بعض ما يؤذي الراقد ويجوز  
 أن يريد فعل أنفسهم يشفقون من قولهم في المشفق أم قرشت فأنامت وتقدم الطرف في الموضوعين للدلالة  
 على أن ضرر الكفر لا يعود إلا على الكافر لا يتعداه ومنفعة الايمان والعمل الصالح ترجع الى المؤمن  
 لا تتجاوز (ليجزي) متعلق بيهدون تعليل له (من فضله) مما يفضل عليهم بعد توفيقه الواجب من الثواب  
 وهذا يشبه الكناية لان الفضل تبع للثواب فلا يكون الا بعد حصول ما هو تبع له أو أراد من عطائه وهو  
 ثوابه لان الفضول والفواضل هي الاعطية عند العرب وتكرر (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وتكرر  
 الضمير الى الصريح لتقريره بأنه لا يفلح عنده الا المؤمن الصالح وقوله (انه لا يحب الكافرين) تقرير بعد تقرير  
 على الطرد والعكس (الرياح) هي الجنوب والشمال والصباء وهي رياح الرحمة وأما الدبور فهي العذاب ومنه  
 قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها ريحا ولا تجعلها ريحا \* وقد عُدَّ الاغراض في ارسالها وأنه أرسلها  
 للبشارة بالغيث ولذا ذاق الرحمة وهي نزول المطر وحصول الخصب الذي يتبعه والروح الذي مع هبوب الريح  
 وزكاء الارض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كثرت المؤتفكات زكت الارض وازالة العفونة من  
 الهواء وتذرية الحبوب وغير ذلك (ولتجري الفلك) في البحر عند هبوبها \* وانما زاد (بأمره) لان الريح قد تهب  
 ولا تكون مؤاتية فلا بد من ارساء السفن والاحتياط لحبسها ورجمها غصفت فاغرقها (ولتبتغوا من فضله)  
 يريد تجارة البحر \* ولتشكروا نعمة الله فيها (فان قلت) هم يتعلق وليذيقكم (قلت) فيه وجهان  
 أن يكون معطوفا على مبشرات على المعنى كأنه قيل ليبشركم وليذيقكم وأن يتعلق بمحذوف تقديره  
 وليذيقكم وليكون كذا وكذا أرسلناها \* اختصر الطريق الى الغرض بأن أدرج تحت ذكر الانتصار والنصر  
 ذكر الفريقين وقد أدخل الكلام أولا عن ذكرهما وقوله (وكان حقنا علينا نصر المؤمنين) تعظيم للمؤمنين  
 ورفع من شأنهم وتأهيل لكرامة سنية واطهار لفضل سابقة ومزية حيث جعلهم مستحقين على الله أن  
 ينصرهم مستوجبين عليه أن يظهرهم ويظهرهم وقد يوقف على حقنا ومعناه وكان الانتقام منهم حقنا  
 يتعدا علينا نصر المؤمنين وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه الا كان حقا  
 على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة ثم تلا قوله تعالى وكان حقنا علينا نصر المؤمنين (فيبسطه) متصلا تارة  
 (ويجعله كسفا) أي قطعاً تارة (فترى الودق يخرج من تحته) في التارئين جميعا والمراد بالسما سميت السماء



من قبله بليلتين فانظر  
الى آثار رحمت الله  
كيف يحيى الارض  
بعد موتها ان ذلك يحيى  
الموتى وهو على كل شئ  
قدير ولئن أرسلنا ريحا  
فأرؤهم مصفرا ظلوا من  
بعده يكفرون فانك  
لا تسمع الموتى ولا تسمع  
الصم الدعاء اذا ولوا  
مدبرين وما أنت بهادى  
العمى عن ضلالهم ان  
تسمع الا من يؤمن  
بآياتنا فهم مسلمون  
الله الذى خلقكم من  
ضعف ثم جعل من  
بعد ضعف قوة ثم جعل  
من بعد قوة ضعفا  
وشبهة يخلق ما يشاء  
وهو العليم القدير ويوم  
تقوم الساعة يقسم  
المجرمون ما لبثوا غير  
ساعة كذلك كانوا  
يؤفكون وقال الذين  
آووا العلم والاعيان  
اقد لبثتم فى كتاب الله  
الى يوم البعث فهذا  
يوم البعث وليكنكم  
كنتم لا تعلمون فيومئذ  
لا ينفع الذين ظلموا  
معذرتهم ولا هم  
يسمعون

وشقها كقوله تعالى وفرعها فى السماء وباصابة العباد اصابة بلادهم وأراضهم (من قبله) من باب التكرير  
والنوكد كقوله تعالى فكان عاقبتهم ما أنهم ما فى النار خالدين فيها ومعنى التوكيد فيه الدلالة على أن عهدهم  
بالمطر قد تطاول وبعد فاستخرجهم بآسهم وتمادى بالاسهم فكان الاستبشار على قدر اغتمامهم بذلك \* قرئ  
أثر وآثار على الوسادة والجمع وقرأ أبو حنيفة وغيره كيف يحيى أى الرحمة (ان ذلك) يعنى ان ذلك القادر الذى  
يحيى الارض بعد موتها هو الذى يحيى الناس بعد موتهم (وهو على كل شئ) من المقدورات قادر وهذا من  
جمله المقدورات بدليل الانشاء (فأرؤهم) فقرأوا أثر رحمة الله لان رحمة الله هى الغيث وأثرها النبات ومن قرأ  
بالجمع رجع الضمير الى معناه لان معنى آثار الرحمة النبات واسم النبات يقع على القليل والكثير لانه مصدر  
سمى به ما ينبت \* ولئن هى الام الموطئة للقسم دخلت على حرف الشرط و (لظلوا) جواب القسم سد مسد  
الجوابين أعنى جواب القسم وجواب الشرط ومعناه ليظنن ذمهم الله تعالى بأنه اذا حبس عنهم المطر  
فتطاول من رحمة وضربوا أذقانهم على صدورهم بلبسين فاذا أصابهم رحمة ورزقهم المطر استبشروا  
وابتهجوا فاذا أرسل ريحا فاضرب زروعهم بالصفار ضجوا وكفروا بنعمة الله فهم فى جميع هذه الاحوال على  
الصفة المذمومة كان عليهم أن يتوكلوا على الله وفضلهم فقطوا وأن يشكروا نعمته ويحمدوه عليهم فلم يزيدوا  
على الفرح والاستبشار وأن يصبروا على بلائه فكفروا والريح التى اصفر لها النبات يجوز أن تكون حرورا  
وحريفا فكلتاها مما يصوح له النبات ويصبح هشيما وقال مصفرا لان تلك صفة حادثة وقيل قرأوا السحاب  
مصفرا لانه اذا كان كذلك لم يعطر \* قرئ بفتح الصاد وضمها وهما الغتان والضم أقوى فى القراءة لما روى ابن عمر  
رضى الله عنهما قال قرأتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضعف فأقرأنى من ضعف وقوله (خلقكم من  
ضعف) كقوله خلق الانسان من عجل يعنى أن أساس أمركم وما عليه جبلتكم وبنيتكم الضعف وخلق  
الانسان ضعيفا أى ابتدأناكم فى أول الامر ضعفا وذلك حال الطفولة والنشء حتى بلغت وقت الاحتلام  
والشبيبة وتلك حال القوة الى الاكتمال وبلوغ الاشد ثم رددتم الى أصل حالكم وهو الضعف بالشيخوخة والهزم  
وقيل من ضعف من النطف كقوله تعالى من ماء مهين وهذا التردد فى الاحوال المختلفة والتغيير من هيئة  
الى هيئة وصفة الى صفة أظهر دلائل وأعدل شاهد على الصانع العليم القادر (الساعة) القيامة سميت بذلك  
لأنها تقوم فى آخر ساعة من ساعات الدنيا ولأنها تقع بغتة وبديهة كما تقول فى ساعة لمن تستجبه وجرى  
علاماتها كالجم للثريا والكوكب للزهرة \* وأرادوا البشهم فى الدنيا وفى القبور أو فيما بين فناء الدنيا الى  
البعث وفى الحديث ما بين فناء الدنيا الى وقت البعث أربعون قالوا لا نعلم أى أربعون سنة أم أربعون ألف  
سنة وذلك وقت يفنون فيه وينقطع عذابهم وانما يقدر وقت لبثهم بذلك على وجه استقصارهم له أو  
ينسون أو يكذبون أو يخمنون (كذلك كانوا يؤفكون) أى مثل ذلك الضعف كانوا يصرفون عن الصدق  
والتحقيق فى الدنيا وهكذا كانوا يبنون أمرهم على خلاف الحق أو مثل ذلك الافك كانوا يؤفكون فى  
الاعتراض بما بين لهم الآن أنه ما كان الا ساعة \* القائلون هم الملائكة والانباء والمؤمنون (فى كتاب الله)  
فى اللوح أو فى علم الله وقضائه أو فيما كتبه أى أوجبه بحكمته ردوا ما قالوه وحلفوا عليه وأطلعوهم على  
الحقيقة \* ثم واصلوا ذلك بتقريرهم على انكار البعث بقولهم (فهذا يوم البعث وليكنكم كنتم لا تعلمون) أنه  
حق لتفريطكم فى طلب الحق وتباعه (فان قلت) ما هذه الفاء وما حقيقة قمتها (قلت) هى التى فى قوله \* فقد  
جئنا خراسانا \* وحقيقة قمتها أنهم اجابوا شرط يدل عليه الكلام كانه قال ان صح ما قلتم من أن خراسان أقصى  
ما يراد بنا فقد جئنا خراسان وأن لنا أن نخلص وكذلك ان كنتم منكربن البعث فهذا يوم البعث أى فقد تبين  
بطلان قولكم وقرأ الحسن يوم البعث بالتحريك (لا ينفع) قرئ بالياء والتاء (يستعجبون) من قولك استعجبنى  
فلان فأعجبته أى استرضانى فأرضيته وذلك اذا كنت جانيا عليه وحقيقة أعجبته أرلت عجبته ألا ترى الى قوله

غضبت عيم أن تقتل عامر \* يوم النار فأعجبوا بالصيلم

كيف جعلهم غضابا ثم قال فأعجبوا أى أزيل غضبهم والغضب فى معنى العتب والمعنى لا يقال لهم أرضوا



ربكم بتوبة وطاعة ومثله قوله تعالى لا يخرجون منها ولا هم يستعتبون (فان قلت) كيف جعلوا غير مستعتبين في بعض الآيات وغير معتبين في بعضها وهو قوله وان يستعتبوا فإنا هم من المعتبين (قلت) أما كونهم غير مستعتبين فهذا معناه وأما كونهم غير معتبين فعناهم أنهم غير راضين بما هم فيه فشبّهت حالهم بحال قوم جنى عليهم فأتوا على الجاني غير راضين عنه فان يستعتبوا الله أي يسألوه إزالة ما هم فيه فإنا هم من المجابين إلى إزالته (ولقد) وصفتناهم كل صفة كانوا مثل في غرايتها وقصصنا عليهم كل قصة عجيبة الشأن كصفة المبعوثين يوم القيامة وقصصهم وما يقولون وما يقال لهم وما لا ينفع من اعتذارهم ولا يسمع من استعتابهم ولكنهم لقسوة قلوبهم ووجع أسماعهم حديث الآخرة إذا جشتم بآية من آيات القرآن قالوا جئتنا بزور وباطل ثم قال مثل ذلك الطبع يطبع الله على قلوب الجهلة ومعنى طبع الله منع اللطاف التي ينشرح لها الصدور حتى تقبل الحق وانما يمنعها من علم أنها لا تجدى عليه ولا تغني عنه كما يمنع الواعظ الموعظة من يقين له أن الموعظة تلغو ولا تنفع فيه فوقع ذلك كناية عن قسوة قلوبهم وركوب الصدور الرين أياها فكانه قال كذلك تقسو وتصدأ قلوب الجهلة حتى يسموا المحقين مبطلين وهم أعرف خلق الله في تلك الصفة (فأصبر) على عداوتهم (ان وعد الله) بنصرتك واطهار دينك على الدين كله (حق) لا بد من انجازه والوفاء به \* ولا يحملنك على الخفة والقلق جزعا مما يقولون ويفعلون فانهم قوم شاكون ضالون لا يستبدع منهم ذلك وقرئ بتخفيف النون وقرأ ابن أبي اسحق ويعقوب ولا يستحقنك أي لا يقننك فمليكول ويكونوا أحق بك من المؤمنين \* عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الأجر عشر حسنات بعدد كل ملك سبج الله بين السماء والأرض وأدرك ما ضيع في يومه وليلته

(سورة لقمان مكية وهي أربع وثلاثون آية وقيل ثلاث وثلاثون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الكتاب الحكيم) ذي الحكمة أو وصف بصفة الله تعالى على الاسناد المجازي ويجوز أن يكون الأصل الحكيم فأنه حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فبأنقلابه مرفوعا بعد الجواز استكن في الصفة المشبهة (هدى) ورجة) بالنصب على الحال عن الآيات والعامل فيها ما في تلك من معنى الإشارة وبالرفع على أنه خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف (للمحسنين) الذين يعملون الحسنات وهي التي ذكرها من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والإيقان بالآخرة ونظيرة قول أوس

الالهي الذي يظن بك الظن كأن قدرأي وقد سمعنا

حكى عن الأصمعي أنه سئل عن الالهي فأنشده ولم يزد والذين يعملون جميع ما يحسن من الأعمال ثم خص منهم الثمانين بهذه الثلاث لفضل اعتدائها \* الله وكل باطل ألهي عن الخير وعما يعنى (لهو الحديث) نحو السمر بالأساطير والأحاديث التي لا أصل لها والتحدث بالخرافات والمضاحك وقصص الكلام وما لا ينبغي من كان وكان ونحو الغناء وتعلم الموسيقى قاروما أشبه ذلك وقيل زلت في النضر بن الحرث وكان يجرى إلى فارس فيشتري كتب الأعاجم فيحدث بها قريشا ويقول ان كان محمد يحدثكم بحديث عاديثنا أحدثكم بأحاديث رستم وسميرام والأكاسرة ومملوك الحيرة فيستمعون حديثه ويتركون استماع القرآن وقيل كان يشتري المغنيات فلا يظفر بأحديدها السلام إلا انطلق به إلى قينته فيقول أطعميه واسقيه وغنيه ويقول هذا خير مما يدعوك إليه محمد من الصلاة والصيام وأن تقا تل بين يديه وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل بيع المغنيات ولا شراؤهن ولا التجارة فيهن ولا أعنانهن وعنه صلى الله عليه وسلم ما من رجل يرفع صوته بالغناء إلا بعث الله عليه شيطانين أحدهما على هذا المنكب والآخر على هذا المنكب فلا يزالان يضربانه بأرجلهما حتى يكون هو الذي يسكت وقيل الغناء منقذة للمال مسخطة للرب مفسدة للقلب (فان قلت) ما معنى إضافة الله إلى الحديث (قلت) معناها التبيين وهي الإضافة بمعنى من وأن يضاف الشيء إلى ما هو منه كقولك صفة خبز وباب ساج والمعنى من يشتري الله ومن الحديث لان الله يكون من

ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل ولئن جشتم بآية ليقولن الذين كفروا ان أنتم الا مبطلون كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون فأصبر ان وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوفون

سورة لقمان مكية  
وهي أربع وثلاثون  
آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الم تلك آيات الكتاب  
الحكيم هدى ورجة  
للمحسنين الذين يقومون  
الصلاة ويؤتون الزكاة  
وهم بالآخرة هم  
يوقنون أولئك على  
هدى من ربهم وأولئك  
هم المقفون ومن  
الناس من يشتري  
لهو الحديث

قوله الموسيقى قاروما  
الخواشي هو بالراء العلم  
بصناعة آلة الغناء وبغير  
راء صناعة الغناء ومعرفة  
النغم وهي من الألفاظ  
اليونانية اه كتبه  
مصحه



ليضل عن سبيل الله  
بغير علم ويتخذها هزوا  
أولئك لهم عذاب مهين  
واذا تتلى عليه آياتنا  
ولى مستكبرا كأن لم  
يسمعها كأن فى أذنيه  
وقرا فبشره بعذاب أليم  
ان الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات لهم جنات  
النعيم خالدين فيها وعد  
الله حقا وهو العزيز  
الحكيم خلق السموات  
بغير عمد ترونها وألقى  
فى الأرض رواسى أن  
تطمئنكم وبث فيها من  
كل دابة وأنزلنا من  
السماء ماء فأنبتنا فيها  
من كل زوج كريم هذا  
خلق الله فأرونى ماذا  
خلق الذين من دونه بل  
الظالمون فى ضلال مبين

(القول فى سورة لقمان)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* قوله تعالى واذا قال  
لقمان لابنه وهو  
يعظه الآية (ذكر فى  
ذلك اختلاف العلماء  
فى نبوته وذكر أئمة  
ذلك أنه خير بين النبوة  
والحكمة فاختار  
الحكمة) قال أجد  
وفى هذا عديد وذالك  
أن الحكمة داخلة فى  
النبوة وقطرة من بحرها  
وأعلى درجات الحكماء  
تخط عن أدنى درجات  
الانبياء بما لا يقدر قدره

الحديث ومن غيره فبين بالحديث والمراد بالحديث الحديث المنكر كما جاء فى الحديث الحديث فى المسجد  
بأكل الحسنات كأتا كل البهيمة الحشيش ويجوز أن تكون الاضافة بمعنى من التبعية بمعنى كأنه قيل ومن  
الناس من يشتري بعض الحديث الذى هو اللهومنه \* وقوله يشتري إماما من الشراء على ما روى عن النضر  
من شراء كتب الاعاجم أو من شراء القيان وإماما من قوله اشتروا الكفر بالآيمان أى استبدلوه منه  
واختاروه عليه وعن قتادة اشتراؤه استجاب به بخيار حديث الباطل على حديث الحق \* وقرئ (ليضل)  
بضم الياء وفتحها (سبيل الله) دين الاسلام أو القرآن (فان قلت) القراءة بالضم بينة لان النضر كان غرضه  
بأشراء الله وأن يصد الناس عن الدخول فى الاسلام واستماع القرآن ويضلهم عنه فامعنى القراءة بالفتح  
(قلت) فيه معنيان أحدهما اليثبت على ضلاله الذى كان عليه ولا يصدق عنه ويؤيد فيه ويعدده فان الخذلان  
كان شديدا الشكامة فى عداوة الدين وصد الناس عنه والثانى أن يوضع ليضل موضع ليضل من قبل أن  
من أضل كان ضالا لا محالة فدل بالردف على المردف (فان قلت) مامعنى قوله (بغير علم) قلت لما جعله  
مشتريا لله والحديث بالقرآن قال يشتري بغير علم بالتجارة وبغير بصيرة بها حيث يستبدل الضلال بالهدى  
والباطل بالحق ونحوه قوله تعالى فارجع تجارتهم وما كانوا مهتدين أى وما كانوا مهتدين للتجارة بصراء  
بها \* وقرئ (ويتخذها) بالنصب والرفع عطفا على يشتري أو ليضل والضمير للسبيل لانها مؤنثة كقوله  
تعالى وتصدقون عن سبيل الله من آمن به وتبعونها عوجا (ولى مستكبرا) زاملا ليعلمها ولا يرفع بها رأسا  
\* تشبه حاله فى ذلك حال من لم يسمعها وهو سامع (كأن فى أذنيه وقرا) أى ثقلا ولا يقر فيها وقرئ  
يسكون الذال (فان قلت) ما محل الجملتين المصدرتين بكأن (قلت) الاولى حال من مستكبرا والثانية  
من لم يسمعها ويجوز أن تكونا استثنافين والاصل فى كأن المحذوفة كأنه والضمير ضمير الشأن (وعدا الله حقا)  
مصدران مؤكدان الاول مؤكد لنفسه والثانى مؤكد لغيره لان قوله لهم جنات النعيم فى معنى وعدهم  
الله جنات النعيم فأكد معنى الوعد بالوعد وأما حقا فإدال على معنى الثبات أكد به معنى الوعد ومؤكد كدهما  
جميعا قوله لهم جنات النعيم (وهو العزيز) الذى لا يغلبه شئ ولا يعجزه يقدر على الشئ ويضد فيه عطى النعيم  
من شاء والبؤس من شاء وهو (الحكيم) لا يشاء الا ما توجب الحكمة والعدل (ترونها) الضمير فيها  
للسموات وهو استشهدا برؤيتهم لها غير معمودة على قوله بغير عمد كما تقول لصاحبك أنا بلا سيف ولا ربح  
ترانى (فان قلت) ما محلها من الاعراب (قلت) لا محل لها لانها مستأنفة أو هى فى محل الجر صفة للعمود  
أى بغير عمد رتبة بمعنى أنه عدها بعد لا ترى وهى امسا كهيا بقدرته (هذا) إشارة الى ما ذكر من  
مخلوقاته \* والخلق بمعنى المخلوق و(الذين من دونه) آلهتهم بكنهم بأن هذه الاشياء العظيمة مما خلقه الله  
وأنشأ فأرونى ماذا خلقته آلهتكم حتى استوجبوا عندكم العبادة \* ثم أضرب عن تبكيتهم الى التسجيل  
عليهم بالتورط فى ضلال ليس بعده ضلال \* هو لقمان بن باعورا ابن أخت أيوب أو ابن خالته وقيل كان  
من أولاد آزر وعاش ألف سنة وأدرك داود عليه السلام وأخذ منه العلم وكان يقضى قيسل مبعث داود  
عليه السلام فلما بعث قطع الفتوى فقبيل له فقال ألا أكتفى اذا كفيت وقيل كان قاضيا فى بني اسرائيل  
وأكثر الاقارب بل أنه كان حكما ولم يكن نبيا وعن ابن عباس رضى الله عنهما لقمان لم يكن نبيا ولا ملكا  
ولكن كان راعيا أسود فرزقه الله العتق ورضي قوله ووصيته فقصر أمره فى القرآن لتسكروا بوصيته وقال  
عكرمة والشعبي كان نبيا وقيل خسر بين النبوة والحكمة فاختار الحكمة وعن ابن المسيب كان أسود  
من سودان مصر خياطا وعن مجاهد كان عبدا أسود غليظ الشفتين متشققا فى القسمين وقيل كان نجارا  
وقيل كان راعيا وقيل كان يحطب لولاه كل يوم حزمة وعنه أنه قال لرجل يتطاول به ان كنت ترى  
غليظ الشفتين فإنه يحسب من بينهما كلام رقيق وان كنت ترى أسود فقل لى أبيض وروى أن رجلا  
وقف عليه فى مجلسه فقال ألسنت الذى ترى معى فى مكان كذا قال بلى قال ما يبلغ بك ما أرى قال صدق  
الحديث والضممت عملا لا يعنينى وروى أنه دخل على داود عليه السلام وهو يسرد الدرع وقبله الله



قوله تعالى وان جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما (قال) (٤١٣) معناه ما ليس بشئ وعبرني العلم

عن نبي المعلوم قال  
أجدهو من باب قوله  
على لا حب لا يهتدى  
بمناره \*

أي ما ليس بالله فيكون  
لك علم بالا لهية  
وليس كما ذكره في قول  
نسرعون ما علمت لكم  
من الاغري وقد

ولقد آتينا لقمان  
الحكمة أن اشكر  
الله ومن يشكر فأنما  
يشكر لنفسه ومن  
كفر فإنا لله غني جيد  
واذا قال لقمان لابنه  
وهو يعظه يا بني  
لا تشرك بالله ان الشرك  
لظلم عظيم ووصينا  
الانسان بوالديه جلته  
أمه وهما على وهن  
وفصاله في عامين أن  
اشكر لي ولوالديك  
الى المصير وان جاهدك  
على أن تشرك بي ما  
ليس لك به علم فلا  
تطعهما وصاحبهما في  
الدنيا معروفان وانبع  
سبيل من أناب الى ثم  
الى هم جمعكم فأنبشكم  
بما كنتم تعملون يا بني  
انها ان تك مثقال  
حبة من نخل فتك  
في صخرة أو في السموات  
أو في الارض

مر معناه فيما تقدم  
قوله تعالى جلته

له الحديد كالطين فأراد أن يسأله فأدركته الحكمة فسكت فلما أتمها بالبسها وقال نعم لبوس الحرب أنت فقال  
الصمت حكمة وقيل فاعله فقال له داود بحق ما سميت حكيماً وروى أن مولاه أمره بذي شاة وبأن يخرج  
منها طيب مضغتين فأخرج اللسان والقلب ثم أمره بمثل ذلك بعد أيام وأن يخرج أخبث مضغتين فأخرج  
اللسان والقلب فقال هما أطيب ما فيها إذا طابا وأخبث ما فيها إذا خبتا وعن سعيد بن المسيب  
أنه قال لا سود لا تحزن فانه كان من خير الناس ثلاثة من السودان بلال ومهجع ومولى عمرو لقمان (أن) هي  
المفسرة لان ابناء الحكمة في معنى القول وقد نبه الله سبحانه على أن الحكمة الاصلية والعلم الحقيقي هو  
العمل به - ما وعبادة الله والشكر له حيث فسرا ابتداء الحكمة بالبعث على الشكر (غنى) غير محتاج الى  
الشكر (جيد) حقيق بأن يحمد وان لم يحمد أحد قيل كان اسم ابنه أنعم وقال السكبي أشكم وقيل كان  
ابنه وإمرأته كافرين فزال بهما حتى أسلما (لظلم عظيم) لان التسوية بين من لانهمة الاهي منه ومن  
لانهمة منه البتة ولا يتصور أن تكون منه ظلم لا يكتنه عظمه \* أي (جلته) هن (وهنا على وهن) كقولك  
رجع عودا على بدء بمعنى يعود عودا على بدء وهو في موضع الحال والمعنى أنهم اتضعف ضعفا فوق ضعف أي  
يتزايد ضعفها ويتضاعف لان الحل كلما ازداد وعظم ازدادت ثقلا وضعفا وقرئ وهما على وهن بالتحريك  
عن أبي عمرو يقال وهن وهن وهن \* وقرئ وفصله (أن اشكر) تفسير لوصينا (ما ليس لك به علم) أراد  
بني العلم به بغيره أي لا تشرك بي ما ليس بشئ يريد الا صنم كقوله تعالى ما يدعون من دونه من شئ (معروفا)  
صاحباً ومصاحباً معروفاً حسنة الخلق جميل وحلم واحتمل وبروصلة وما يقتضيه الكرم والمروءة (وانبع سبيل  
من أناب الى) يريد وانبع سبيل المؤمنين في دينك ولا تتبع سبيلهم ما فيه وان كنت ما مورا بحسن مصاحبهم ما  
في الدنيا ثم الى مرجعك ومرجعهم ما فاجازيك على ايمانك وأجازهم بما على كفرهما علم بذلك حكم الدنيا  
وما يجب على الانسان في محبتهم او معائرتهم ما من مراعاة حق الابوة وتعظيمه وما له من الواجب التي  
لا يسوغ الاخلال بها ثم بين حكمهما وما لهما في الآخرة وروى أنها نزلت في سعد بن أبي وقاص وأمه وفي  
القصة أنها مكتوبة ثلاثا لا تطعم ولا تشرب حتى تشجر وإفها باعود وروى أنه قال لو كانت لها سبعة نفوس  
فخرجت لما ارتدت الى الكفر (فان قلت) هذا الكلام كيف وقع في أثناء وصية لقمان (قلت) هو كلام  
اعترض به على سبيل الاستطراد تاكيد لما في وصية لقمان من النهي عن الشرك (فان قلت) فقوله جلته  
أمه وهما على وهن وفصاله في عامين كيف اعترض به بين المفسر والمفسر (قلت) لما وصى بالوالدين ذكر  
ما تكاد الام وتعالى به من المشاق والمتاعب في حله وفصاله هذه المدة المتطاولة اجمالا للتوصية بالوالدة  
خصوصا وتذكير بالحقوق العظيمة مفردا ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قال له من أبر أمك ثم  
أمك ثم أمك ثم قال بعد ذلك ثم أبالك وعن بعض العرب أنه جعل أمه الى الحج على ظهره وهو يقول في حديثه  
بنفسه أجل أمي وهي الجمال \* ترضعني الدرة والعلالة \* ولا يجازي والدفعاله

(فان قلت) ما معنى توفيت الفصال بالعامين (قلت) المعنى في توفيته بهذه المدة أنها الغاية التي لا تتجاوز  
والامر فيمادون العامين مو كويل الى اجتهد الام ان عليت أنه يقوى على الفطام فلها أن تفتطمه ويدل عليه  
قوله تعالى والوالدان يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وبه استشهد الشافعي رضي  
الله عنه على أن مدة الرضاعت سنتان لا تثبت حرمة الرضاع بعد انقضائها وهو مذهب أبي يوسف ومحمد وأما  
عند أبي حنيفة رضي الله عنه فمدة الرضاع ثلاثون شهرا وعن أبي حنيفة ان قطمته قبل العامين فاستغنى  
بالطعام ثم أرضعته لم يكن رضاعا وان أكل أكله ضعيفا لم يستغن به عن الرضاع ثم أرضعته فهو رضاع محترم  
\* قرئ مثقال حبة بالنصب والرفع فن نصب كان الضمير لله من الاسماء والاحيان أي ان كانت مثقالا  
في الصغر والتماسة كحبة الخردل فكانت مع صغرها في أخفى موضع وأحرزه كجوف الصخرة أو حيث كانت

أمه وهما على وهن الآية (قال في تجميع حق الام وهو مطابق لبدايته فذكرها في وجوب البر في الحديث المأثور) قال أجدهو هذا  
من قيل ما يقوله الفقهاء ان الام من عمل الولد قبل الحلم وهو ما يفيدنا كيد حقه والله أعلم \* قوله تعالى انها ان تك مثقال



في العالم العلوي أو السفلي (بأت بها الله) يوم القيامة فيحاسب بها عاملها (إن الله لطيف) يتوصل علمه إلى كل خفي (خبير) عالم بكنهه وعن قتادة لطيف باستخراجها خبير يستقرها ومن قرأ بالرفع كان ضمير القصة وانما أنت المنقل لاضافته إلى الحبة كما قال \* كما شرقت صدر القنطرة من الدم \* وروى أن ابن لقمان قال له أرايت الحبة تكون في مقل البصر أي في مغاصه يعلمها الله فقال إن الله يعلم أصغر الأشياء في أخفى الامكنة لان الحبة في الصخرة أخفى منها في الماء وقيل الصخرة هي التي تحت الأرض وهي السجين يكتب فيها أعمال الكفار \* وقرئ فتسكن بكسر الكاف من وكن الطائر يكن إذا استقر في وكنته وهي مقره ليلا (واصبر على ما أصابك) يجوز أن يكون عاما في كل ما يصيبه من المحن وأن يكون خاصا بما يصيبه فيما أمر به من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أذى من يعينهم على الخير وينكر عليهم الشر (أن ذلك) مما عزمه الله من الأمور أي قطعه قطع إيجاب والزام ومنه الحديث لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل أي لم يقطعه بالنية ألا ترى إلى قوله عليه السلام لمن لم يبيت الصيام ومنه أن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يحب أن يؤخذ بعزائه وقوله هم عزمة من عزمت ربنا ومنه عزمت الملوك وذلك أن يقول الملك لبعض من تحت يده عزمت عليك الأفعلى كذا إذا قال ذلك لم يكن للعزم عليه بد من فعله ولا مندوحة في تركه وحقيقته أنه من تسمية المفعول بالمصدر وأصله من معزومات الأمور أي مقطوعاتها ومفروضاتها ويجوز أن يكون مصدرا في معنى الفاعل أصله من عازمات الأمور من قوله تعالى فإذا عزم الأمر كقولك جدد الأمر وصدق القتال ونهايك بهذه الآية مؤذنة بتقديم هذه الطاعات وأنها كانت مأمورا بها في سائر الأوامر وأن الصلاة لم تزل عظيمة الشأن سابقة القدم على ما سواها موصى بها في الأديان كلها تصاعروا تصعروا بالتشديد والتخفيف يقال أصعرت خذته وصعروه وصاعره كقولك أعلاه وعلاه وعلاه بمعنى والصعروا الصيد داه يصيب البعير يلوى منه عنقه والمعنى أقبل على الناس بوجهك تواضعا ولا تولهم شق وجهك وصفته كما يفعل المتكبرون \* أراد (ولا تمش) تخرج (مرحبا) أو أوقع المصدر وقع الحال بمعنى مرحبا ويجوز أن يراد لا تمش لاجل المرح والاشراى لا يكن غرضك في المشي البطالة والاشراى كما عني كثير من الناس لذلك لا لكفاية مهم ديني أو دنيوي ونحوه قوله تعالى ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورثاء الناس \* والمختال مقابل للماشي مرحبا \* وكذلك الفخور للصعور خذه كبرا (واقصد في مشيك) واعدل فيه حتى يكون مشيا بين مشيين لا تذب ديب المتماوتين ولا تذب وثيب الشطار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة المشي تذهب بهاء المؤمن وأما قول عائشة في عمر رضي الله عنهما كان إذا مشى أسرع فأنما أرادت السرعة المرتفعة عن ديب المتماوت \* وقرئ واقصد بقطع الهمزة أي سدد في مشيك من أقصد الراعى إذا سددهم نحو الرمية (واغضض من صوتك) وانهض منه واقصر من قولك فلان يغضض من فلان إذا قصر به ووضع منه (أنكر الأصوات) أو حشها من قولك شئ تنكر إذا أنكرت النفوس واستوحشت منه ونفرت \* والجار مثل في الذم البليغ والشتيمة وكذلك ثم اقه ومن استفحاشهم لذكرك مجردا ونفادهم من اسمه أنهم يكونون عنه ويرغبون عن التصريح به فيقولون الطويل الأذنين كما يكنى عن الأشياء المستقدرة وقد عتد في مساوى الآداب أن يجري ذكر الجار في مجلس قوم من أولى المروءة ومن العرب من لا يركب الجار استنكافا وان بلغت منه الرحلة فتشبهه الرافعين أصواتهم بالجار وتمثيل أصواتهم بالنفاق ثم اخلاء الكلام من لفظ التشبيه واخراج الاستعارة وأن جعلوا جارا وصوتهم نها قاصبا لشدة في الذم والتهجين واقرط في التثبيط عن رفع الصوت والترغيب عنه وتثبيته على أنه من كراهة الله بكان (فان قلت) لم وحد صوت الجير ولم يجمع (قلت) ليس المراد أن يذ كر صوت كل واحد من آحاد هذا الجنس حتى يجمع وانما المراد أن كل جنس من الحيوان الناطق له صوت وأنكر أصوات هذه الاجناس صوت هذا الجنس فوجب توحيدهم (ما في السموات) الشمس والقمر والنجوم والسحاب وغير ذلك (وما في الأرض) البحار والأنهار والمعادن والدواب وما لا يحصى (وأسبغ) قرئ بالسين والصاد وهكذا كل سين اجتمع معه الغين والخاء والقاف تقول في سلع سلع وفي سقر سقر وفي سالف سالف \* وقرئ نعمه ونعمته

بأت بها الله إن الله لطيف خبير يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور ولا تصغر خذل للناس ولا تقش في الأرض مرحا إن الله لا يحب كل مختال فخور واقصد في مشيك واغضض من صوتك إن أنكر الأصوات لصوت الجير ألم تروا أن الله يخفض لكم ما في السموات وما في الأرض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا

حبة من خردل فتسكن في صخرة (قال فمسه هذا من البديع الذي يسمى التميم) قال أحد يعني أنه ثم خفء هافي نفسها بخفاء مكانها من الصخرة وهو من وادى قولها كأنه علم في رأسه فار



يدعوههم إلى عذاب  
السعير ومن يسلم وجهه  
إلى الله وهو محسن فقد  
استمسك بالعروة الوثقى  
والى الله عاقبة الأمور  
ومن كفر فلا يحزنك  
كفره البنا مرجعهم  
فنبئهم بما عملوا إن الله  
عليم بذات الصدور نمتهم  
قليلاً ثم نضطرهم إلى  
عذاب غليظ ولئن سألتهم  
من خلق السموات  
والارض ليقولن الله  
قل الحمد لله بل أكثرهم  
لا يعلمون لله ما فى  
السموات والارض ان  
الله هو الغنى الجيد ولو  
أن ما فى الارض من  
شجرة أقلام والبحر عتده  
من بعده سبعة أبحر  
ما نفدت كلمات الله

بقوله تعالى ثم نضطرهم  
إلى عذاب غليظ (قال  
شبه الزامهم التعذيب  
باضطرار المضطر إلى  
الشيء الذى لا يقدر على  
الانفكاك منه) قال أجد  
وتفسير هذا الاضطراب  
في الحديث في أنهم  
أشد ما يكابدون من  
النار يطلبون البرد  
فيرسل الله عليهم الزمهرير  
فيكون عليهم كسدة  
الذهب فيتمنون عود  
الذهب اضطراباً فهو  
اخبار عن اضطراب  
وبإذ يال هذه البلاغة

ونعمته (فان قلت) ما النعمة (قلت) كل نفع قصده الاحسان والله تعالى خلق العالم كله نعمة لانه اما حيوان  
واما غير حيوان فماليس بحيوان نعمة على الحيوان والحيوان نعمة من حيث ان ايجاده حيا نعمة عليه لانه  
لولا ايجاده حيا لما صح منه الانتفاع وكل ما أدى إلى الانتفاع وصححه فهو نعمة (فان قلت) لم كان خلق العالم  
مقصوداً به الاحسان (قلت) لانه لا يخلقه الا لغرض والا كان عبثاً والعبث لا يجوز عليه ولا يجوز أن يكون  
لغرض راجع اليه من نفع لانه غنى غير محتاج إلى المنافع فلم يبق الا أن يكون لغرض يرجع إلى الحيوان وهو  
نفعه \* (فان قلت) فما معنى الظاهرة والباطنة (قلت) الظاهرة كل ما يعلم بالمشاهدة والباطنة ما لا يعلم  
الا بدليل أو لا يعلم أصلاً فكم في بدن الانسان من نعمة لا يعلمها ولا يهتدى إلى العلم بها وقد أكثرنا في ذلك  
فمن مجاهد الظاهرة ظهور الاسلام والنصرة على الأعداء والباطنة الامداد من الملائكة وعن الحسن  
رضي الله عنه الظاهرة الاسلام والباطنة السر وعن الضحاك الظاهرة حسن الصورة وامتداد القامة  
وتسوية الاعضاء والباطنة المعرفة وقيل الظاهرة البصر والسمع واللسان وسائر الجوارح الظاهرة  
والباطنة القلب والعقل والفهم وما أشبه ذلك ويروى في دعاء موسى عليه السلام الهى دلنى على أخفى  
نعمتك على عبادك فقال أخفى نعمتى عليهم النفس ويروى ان أيسر ما يعذب به أهل النار الاخذ بالانفاس  
\* معناه (أ) يتبعونهم (ولو كان الشيطان يدعوهم) أى في حال دعاء الشيطان إياهم إلى العذاب \* قرأ على بن  
أبي طالب رضى الله عنه ومن يسلم بالتشديد يقال أسلم أمره وسلم أمره إلى الله (فان قلت) ماله عدى بالى  
وقد عدى باللام في قوله بلى من أسلم وجهه لله (قلت) معناه مع اللام أنه جعل وجهه وهو ذاته ونفسه سالماً  
لله أى خالصاً ومعناه مع إلى أنه سلم إليه نفسه كما يسلم المتاع إلى الرجل اذا دفع اليه والمراد التوكل عليه  
والتفويض اليه (فقد استمسك بالعروة الوثقى) من باب التمثيل مثلت حال المتوكل بحال من أراد أن يتدلى  
من شاطئ فاحتاط لنفسه بان استمسك بأوثق عروة من جبل متين مأمون انقطاعه (والى الله عاقبة الأمور)  
أى هي صائرة اليه \* قرئ يحزنك ويحزنك من حزن وأحزن والذى عليه الاستعمال المستفيض آخرته ويحزنه  
والمعنى لا يهمنك كفر من كفر وكيد لا سلام فان الله عز وجل دافع كيده في نحره ومنتهى منه ومعاقبه  
على عمله (ان الله) يعلم ما فى صدور عباده فيفعل بهم على حسب (نمتهم) زماً (قليلاً) بديهاهم (ثم نضطرهم  
إلى عذاب غليظ) شبه الزامهم التعذيب وإرهاقهم إياه باضطراب المضطر إلى الشيء الذى لا يقدر على  
الانفكاك منه والغلظ مستعار من الأجرام الغليظة والمراد الشدة والثقل على المعذب (قل الحمد لله) الزام  
لهم على اقرارهم بأن الذى خلق السموات والارض هو الله وحده وأنه يجب أن يكون له الحمد والشكر وأن  
لا يعبد معه غيره ثم قال (بل أكثرهم لا يعلمون) أن ذلك يلزمهم واذانهم وأغلبه لم ينتهوا (ان الله هو الغنى)  
عن حمد الحامدين المستحق للحمد وان لم يحمده \* قرئ والبحر بالنصب عطفاً على اسم ان وبالرفع عطفاً  
على محل ان ومعمولها على ولو ثبت كون الاشجار أقلاماً وثبت كون البحر مدوداً بسبعة أبحر أو على الابتداء  
ولو اوالحال على معنى ولو أن الاشجار أقلام في حال كون البحر مدوداً وفي قراءة ابن مسعود وبحر مدوده  
على التنكير ويجب أن يحمل هذا على الوجه الاول \* وقرئ عده وعنده وباتناه والياء (فان قلت) كان  
مقتضى الكلام أن يقال ولو أن الشجر أقلام والبحر مدود (قلت) أغنى عن ذلك كرماد قوله عده لانه من  
قولك مد الدواء وأمدّها جعل البحر الأعظم بمنزلة الدواء وجعل البحر السبعة مملوءة مداداً فهى تصب  
فيه مدادها أمداداً لا يتقطع والمعنى ولو أن اشجار الارض أقلام والبحر مدود بسبعة أبحر وكتبت بتلك  
الأقلام وبذلك المداد كلمات الله لما نفدت كلماته ونفدت الأقلام والمداد كقوله تعالى قل لو كان البحر مداداً  
لكلمات ربى لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربى (فان قلت) زعمت أن قوله والبحر مدوده حال في أحد وجهى  
الرفع وليس فيه ضمير راجع إلى ذى الحال (قلت) هو كقوله \* وقد أغتدى والطير في وكناتها \* وجئت  
والجيش مصطف وما أشبه ذلك من الاحوال التى حكمها حكم الظروف ويجوز أن يكون المعنى وبحرها  
والضمير للارض (فان قلت) لم قيل من شجرة على التوحيد دون اسم الجنس الذى هو شجر (قلت) أريد

تعلق بالكندى حيث يقول \* يرون الموت قد اماً خلفاً \* فيختارون والموت اضطراباً



تفصيل الشجر وتقسيمها شجرة شجرة حتى لا يبقى من جنس الشجر ولا واحدة الا قد برت أقلاما (فان قلت) الكلمات جمع قلة والموضع موضع التكثير لا التقليل فهلا قيل كلم الله (قلت) معناه أن كلمته لا تبقى بكتبها البحار فكيف بكلمه وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما أنزلت جوا باليهود لما قالوا قد أوتينا التوراة وفيها كل الحكمة وقيل ان المشركين قالوا ان هذا يغنون الوحي كلام سيئ فقد فأعلم الله أن كلامه لا ينفد وهذه الآية عند بعضهم مدينة وأنزلت بعد الهجرة وقبل هي مكة وانما أمر اليهود وقد فرش أن يقولوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ألسنت تتلو فيما أنزل عليك أنافداً وتبنا التوراة وفيها علم كل شيء (ان الله عز بن) لا يعجزه شيء (حكيم) لا يخرج من علمه وحكمته شيء ومثله لا تنفذ كلمته وحكمته (الا كنفس واحدة) الا خلفها وبعثها أي سواء في قدرته القليل والكثير والواحد والجمع لا يتفاوت وذلك أنه انما كانت تتفاوت النفس الواحدة والنفوس الكثيرة العدد أن لو شغله شأن عن شأن وفعل عن فعل وقد تعالى عن ذلك (ان الله سميع بصير) يسمع كل صوت ويبصر كل مبصر في حالة واحدة لا يشغله ادراك بعضهم عن ادراك بعض فكذلك الخلق والبعث \* كل واحد من الشمس والقمر يجري في فلكه ويقطعه الى وقت معلوم الشمس الى آخر السنة والقمر الى آخر الشهر وعن الحسن الاجل المسمى يوم القيامة لانه لا ينقطع جريهما الا حينئذ دل أيضاً بالليل والنهار وتعاقبهما وزيادتهما وانه قصصا من ما يجري النيران في فلكيهما ما كل ذلك على تقدير وحساب وباطنه بجميع أعمال الخلق على عظم قدرته وحكمته (فان قلت) يجري لاجل مسمى ويجري الى أجل مسمى أهو من تعاقب الحرفين (قلت) كلا ولا يسلك هذه الطريقة الا ليلد الطبع ضيق العطن ولكن المعنيين أعني الانتهاء والاختصاص كل واحد منهما ماملاً ثم اصحح الغرض لان قولك يجري الى أجل مسمى معناه يبلغه وينتهي اليه وقولك يجري لاجل مسمى تريد يجري لادراك أجل مسمى تجعل الجري محتصاً بادراك أجل مسمى ألا ترى أن جري الشمس محتص بالآخر السنة وجري القمر محتص بالآخر الشهر فكلا المعنيين غير ناب به موضعه (ذلك) الذي وصف من عجائب قدرته وحكمته التي يعجز عنها الاحياء القادرون العالمون فكيف بالجواد الذي تدعونه من دون الله انما هو بسبب أنه هو الحق الثابت الهيمته وأن من دونه باطل الالهية (وأن الله هو العلي) الشأن (الكبير) السلطان أو ذلك الذي أوحى اليك من هذه الآيات بسبب بيان أن الله هو الحق وأن اله غيره باطل وأن الله هو العلي الكبير عن أن يشرك به \* قرئ الفلك بضم اللام وكل فعل يجوز فيه فعل كما يجوز في كل فعل فعل على مذهب التعويض \* وبنعمات الله يسكون العين وعين فعلات يجوز فيها الفتح والكسر والسكون (بنعمة الله) باحسانه ورجته (صبار) على بلائه (شكور) انعمائه وهم صفتا المؤمن فكأنه قال ان في ذلك لايات لكل مؤمن \* يرتفع الموج ويتراكب فيعود مثل الظلال والطلل كل ما أطلك من جبل أو سحاب أو غيرهما \* وقرئ كالظلال جمع طلال كقوله وقال (فهم مقتصد) متوسط في الكفر والظلم خفض من غلوائه وانزجر بعض الانبياء أو مقتصد في الاخلاص الذي كان عليه في البحر يعني أن ذلك الاخلاص الحادث عند الخوف لا يبقى لاحد قط والمقتصد قليل نادر وقيل مؤمن قد ثبت على ما عاهد عليه الله في البحر والحق أشد الغدرو منه قولهم انك لا تغد لنا شبراً من غدر الامم ذلك باعاً من ختر قال

وانك لو رأيت أبا عمير \* ملأت يديك من غدر وختر

(لا يعجز) لا يقضي عنه شيئاً ومنه قيل للتقاضى المتجازي وفي الحديث في جندة ابن نيار تجزى عنك ولا تجزى عن أحد بعدك وقرئ لا يعجزني لا يغني يقال أجزأت عنك مجزاً أفلان والمعنى لا يعجزني فيه فحذف (الغرور) الشيطان وقيل الدنيا وقيل غيبكم في المعصية المغفرة وعن سعيد بن جبيرة رضي الله عنه الغرة بالله أن يتمادي الرجل في المعصية ويقف على الله المغفرة وقيل ذكرك لحسناتك ونسيانك لسيئاتك غرة وقرئ بضم الغين وهو مصدر غر غرورا جعل الغرور غرا كما قيل جدد غره أو أريد زينة الدنيا لانها غرور

ان الله عز بن حكيم ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ان الله سميع بصير ألم تر أن الله يوبخ الليل في النهار ويوبخ النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري الى أجل مسمى وأن الله بما تعملون خبير ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلي الكبير ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمة الله ليريكم من آياته ان في ذلك لايات لكل صبار شكور واذا غشيهم موج كظلال دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاههم الى السبر فتهمم مقتصد وما يجمعد بآياتنا الا كل ختار كفور يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوماً لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جازع عن والده شيئاً ان وعد الله حق فلا تغرركم الحياة الدنيا ولا يغرتكم بالله الغرور



\* قوله تعالى يا أيها الناس انقروا بكم الى قوله شيئاً (قال ان قلت لم كذا الجملة الثانية دون الاولى قلت لان أكثر المسلمين كان آباؤهم قد ماتوا على الكفر فلما كان اغناء الكافر عن المسلم بعيد الم يحتاج تأكيدها لما كان (٤١٧) اغناء المسلم عن الكافر قد يقع في الاوهام

أ كدنفية) قال أجد وهذا الجواب تنوؤ صحتة على ان هذا الخطاب كان خاصاً بالموجودين حينئذ والصحيح انه عام لهم ولكل من ينطلق عليه اسم الناس فالجواب المعتبر والله أعلم أن الله تعالى لما أكد الوصية على الآباء وقرن شكرهم

ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير

سورة السجدة مكية وهي ثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الم تنزيل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه

بوجوب شكره عز وجل وأوجب على الولدان يكفى والده ما يسوه بحسب نهاية مكانه قطع ههنا وهم الوالد في أن يكون الولد في القيامة يحجز به بحقه عليه وبكفيه ما يلقاه من أهوال القيامة كما أوجب الله عليه في الدنيا ذلك في حقه

(فان قلت) قوله ولا مولود هو جازع والدن شيئاً وادعى طريق من التوكيد لم يرد عليه ما هو معطوف عليه (قلت) الامر كذلك لان الجملة الاسمية آكد من الفعلية وقد انضم الى ذلك قوله هو وقوله مولود والسبب في مجيئه على هذا السن أن الخطاب للمؤمنين وعليتهم قبض آباؤهم على الكفر وعلى الدين الجاهل فأريد حسر أطماعهم وأطماع الناس فيهم أن ينفعوا آباءهم في الآخرة وأن يشفعوا لهم وأن يغنوا عنهم من الله شيئاً ولذلك جى به على الطريق الآ كدوم معنى التوكيد في لفظ المولود أن الواحد منهم لم يشفع للاب الأدنى الذي ولد منه لم تقبل شفاعته فضلاً أن يشفع لمن فوقه من أجداده لان الولد يقع على الولد وولد الولد بخلاف المولود فإنه لمن ولد منكم \* روى أن رجلاً من محارب وهو الحارث بن عمرو بن حارثة أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أخبرني عن الساعة متى قيامها واني قد ألفت حباتي في الارض وقد أبطأت عنا السماء فتي تطر وأخبرني عن امرأتى فقد اشتملت ما في بطنها أذكر أم أنثى واني علمت ما عملت أمس فما أعمل غداً وها مولدى قد عرفته فأين أموت فتزلت وعن النبي صلى الله عليه وسلم مفاتيح الغيب خمس وتلاهذه الآية وعن ابن عباس رضي الله عنهما من ادعى علم هذه الحجة فقد كذب اياكم والكهانة فان الكهانة تدعو الى الشرك والشرك وأهله في النار وعن المنصور أنه أهداه معرفة مدة عمره فرأى في منامه كأن خيالا أخرج يده من البحر وأشار اليه بالاصابع الخمس فاستفتى العلماء في ذلك فتأولوها بخمس سنين وبخمس مئة أشهر وبغير ذلك حتى قال أبو حنيفة رحمه الله تأويلها أن مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله وأن ما طلبت معرفته لا سبيل لك اليه (عنده علم الساعة) أي ان مرساها (وينزل الغيث) في إبانته من غير تقديم ولا تأخير وفي بلد لا يتجاوز به (ويعلم ما في الارحام) أذكر أم أنثى أم ناقص وكذلك ما سوى ذلك من الاحوال (وما تدرى نفس) برة أو فاجرة (ماذا تكسب غداً) من خيراً أو شر وربما كانت عازمة على خير فعملت شراً وعازمة على شر فعملت خيراً (وما تدرى نفس) أين تموت وربما أقامت بأرض وضربت أو تادها وقالت لا أبرحها وأقبر فيها ففترى بها امرأى القدر حتى تموت في مكان لم يخطر ببالها ولا حد نتهابه ظنونها وروى أن ملك الموت مر على سليمان فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يديم النظر اليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدني وسأل سليمان أن يحمله على الريح وبلقيه بيلا دال الهند ففعل ثم قال ملك الموت لسليمان كان دوام نظري اليه تعجباً منه لاني أمرت أن أقبض روحه بالهند وهو عندك وجعل العلم لله والدراية للعبد لما في الدراية من معنى الخلل والحيالة والمعنى أنها لا تعرف وان أعلمت حيلها ما يلصق بها ويختص ولا يتخطاها ولا شيء أخص بالانسان من كسبه وعاقبته فاذا لم يكن له طريق الى معرفتهما كان من معرفة ما عداهما أبعد وقرئ بأية أرض وشبهه سيدي به تأنيث أي بتأنيث كل في قولهم كلنن \* عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لقمان كان له لقمان رفيقاً يوم القيامة وأعطى من الحسنات عشر أعشار بعدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر

(سورة السجدة مكية وهي ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) على أنها اسم السورة مبتدأ خبره (تنزيل الكتاب) وان جعلتها تعديداً للحروف ارتفع تنزيل الكتاب بأنه خبر مبتدأ محذوف أو هو مبتدأ خبره (لاريب فيه) والوجه أن يرتفع بالابتداء وخبره (من رب العالمين) ولاريب فيه اعتراض لا محل له والضمير في فيه راجع الى مضمون الجملة كأنه قيل لاريب في ذلك أي في كونه منزلاً من رب العالمين ويشهد لوجهه قوله (أم يقولون افتراه) لان قولهم هذا ما فترى

(٥٣ - كشف ثاني)

فلما كان اجزاء الولد عن الوالد مطمئن الوقوع لان الله حصه عليه في الدنيا كان جديراً بتأكيده النبي لازالة هذا الوهم ولا كذلك العكس فهذا جواب كاف شاف للعليل ان شاء الله تعالى



والقول في سورة السجدة ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ \* قوله تعالى لتذرقوا ما آتاهم من نذير من قبلك (قال يعني قريشاً لأنها لم يبعث لها نبي قط فان قلت ان لم (٤١٨) يتقدم بعث نبي اليهم فبم قامت عليهم الحجة قلت قيام الحجة بالشرائع التي لا يدرك علمها الا

انكاراً لا يكون من رب العالمين وكذلك قوله (بل هو الحق من ربك) وما فيه من تقرير أنه من الله وهذا أسلوب صحيح محكم أثبت أولاً أن تنزيله من رب العالمين وان ذلك ما لا ريب فيه ثم أضرب عن ذلك الى قوله أم يقولون افتراه لان أم هي المنقطة الكائنة بمعنى بل والهمزة انكاراً لقولهم وتجييباً منه لظهور أمره في عجز بلغائهم عن مثل ثلاث آيات منه ثم أضرب عن الانكار الى اثبات أنه الحق من ربك ونظيره أن يعمل العالم في المسئلة بعلة صحيحة جامعة قد احتزق فيها أنواع الاحتراز كقول المتكلمين النظر أول الأفعال الواجبة على الإطلاق التي لا يعرى عن وجوبها مكلف ثم يعترض عليه فيها بعض ما وقع احترازه منه فيرده بتلخيص أنه احتزق من ذلك ثم يعود الى تقرير كلامه وتشميته (فان قلت) كيف نبي أن يرتاب في أنه من الله وقد أثبت ما هو أطم من الريب وهو قولهم افتراه (قلت) معنى لا ريب فيه أن لا مدخل للريب في أنه تنزيل الله لان نافي الريب ومبطله مع علمه أنه من الله لظهور الاستحالة أو جاهل بقوله قبل التأمل والنظر لقولهم افتراه فاما قول متعنت مع علمه أنه من الله لظهور الاستحالة أو جاهل بقوله قبل التأمل والنظر لانه سمع الناس يقولونه (ما آتاهم من نذير من قبلك) كقوله ما نذراً بأوههم وذلك أن قريشاً لم يبعث الله اليهم رسولا قبل محمد صلى الله عليه وسلم (فان قلت) فاذالم ياتهم نذير لم تقم عليهم حجة (قلت) أما قيام الحجة بالشرائع التي لا يدرك علمها الا بالرسول فلا وأما قيامها بعرفة الله وتوحيده وحكمته فبهم لان أدلة العقل الموصلة الى ذلك معهم في كل زمان (اعلمهم بهتدون) فيه وجهان أن يكون على الترجي من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان لعلي بن أبي طالب على الترجي من موسى وهرون عليهما السلام وأن يستعار لفظ الترجي للإرادة (فان قلت) ما معنى قوله (ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع) قلت هو على معنيين أحدهما أنكم اذا جاوزتم رضاه لم تجدوا لانفسكم ولياً أي ناصر ينصركم ولا شفيعا يشفع لكم والثاني أن الله وليكم الذي يتولى مصالحكم وشفيعكم أي ناصركم على سبيل المجاز لان الشفيع ينصر المشفوع له فهو كقوله تعالى وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير فاذا اخذ لكم لم يبق لكم ولي ولا نصير (الامر) المأمور به من الطاعات والأعمال الصالحة ينزله مدبراً (من السماء الى الأرض) ثم لا يعمل به ولا يصعد اليه ذلك المأمور به خالصاً كما يريد ويرتضيه الا في مدة متطاولة لقلة أعمال الله والخالص من عباده وقلة الأعمال الصاعدة لانه لا يوصف بالصعود الا بالخالص ودل عليه قوله على أثره قليلاً ما تشكرون أو يدبر أمر الدنيا كلها من السماء الى الأرض لكل يوم من أيام الله وهو ألف سنة كما قال وان يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون (ثم يعرج اليه) أي يصير اليه ويثبت عنده ويكتب في صحف ملائكته كل وقت من أوقاته هذه المدة ما يرتفع من ذلك الأمر ويدخل تحت الوجود الى أن تبلغ المدة آخرها ثم يدبر أيضاً اليوم آخره ولم يجرأ الى أن تقوم الساعة وقيل ينزل الوحي مع جبريل عليه السلام من السماء الى الأرض ثم يرجع اليه ما كان من قبول الوحي أو رده مع جبريل وذلك في وقت هو في الحقيقة ألف سنة لان المسافة مسيرة ألف سنة في الهبوط والصعود لان ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة سنة وهو يوم من أيامكم لسرعة جبريل لانه يقطع مسيرة ألف سنة في يوم واحد وقيل يدبر أمر الدنيا من السماء الى الأرض الى أن تقوم الساعة ثم يعرج اليه ذلك الأمر كله أي يصير اليه ليحكم فيه (في يوم كان مقداره ألف سنة) وهو يوم القيامة وقرأ ابن أبي عمير يعرج على البناء للفعول \* وقرئ يعدون بالبناء والياء (أحسن كل شيء) حسنه لانه ما من شيء خلقه الا وهو مرتب على ما اقتضته الحكمة وأوجبه المصلحة في جميع المخلوقات حسنة وان تفاوتت الى حسن وأحسن كما قال لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وقيل علم كيف يخلق من قوله قيمة المرء ما يحسن وحقيقته يحسن معرفته أي يعرفه معرفة حسنة بتحقيقه واتقان وقرئ خلقه على البديل أي أحسن خلق كل شيء وخلقته على الوصف أي كل شيء خلقه فقد أحسنه \* سميت الذرية تسلا لانه تنسل منه أي

بالرسول لا سبيل اليه وأما قيامها بعرفة الله تعالى وتوحيده وحكمته فنعم لان أدلة العقل معهم في كل زمان قال أجد مذهب أهل السنة انه لا يدرك علم شيء من أحكام الله تعالى

بل هو الحق من ربك لتذرقوا ما آتاهم من نذير من قبلك اعلمهم بهتدون الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون يدبر الأمر من السماء الى الأرض ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم الذي أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين

التكليفية الا بالشرع وما ذكره الزخشي تفرج على قاعدة التحسين والتقيج بالعقل وقد مجها السمع فلم يبع بها القلم فأعرض عنه حتى يخوض في حديث غيره وانما

تنفصل

قامت الحجة على العرب بن تقدم من الرسل اليهم كما بيهم اسمعيل وغيره والمراد بقوله تعالى ما آتاهم من نذير يعني

ذرية العرب في زمانه عليه الصلاة والسلام اذ لم يبعث اليهم نذير معاصر فلطف الله تعالى بهم وبعث فيهم رسولا منهم صلى الله عليه وسلم



ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون وقالوا ان هذا ضلالتنا في الارض اننا لنرى خالق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون ولوترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا لعملنا صالحا انما موقنون ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لا ملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين فذوقوا عذابنا بغير لقاء يومكم هذا اناسيناكم وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجدا وسبحوا بحمدهم وهم لا يستكبرون تتجافى جنوبهم عن المضاجع

• قوله تعالى وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون (قال معناه بما كنتم تعملون من الكفر والكبائر الموبقة) قال اجد قد تهد عن مذاهب اهل السنة ان المقنضي لاستحقاق الخلود في العذاب هو الكفر خاصة وامامادونه من الكبائر فلا يوجب

تفصيل منه وتخرج من صلبه ونحوه قولهم للولد سليل ونجل و(سواه) قوله كقوله تعالى في احسن تقويم \* ودل باضافة الروح الى ذاته على انه خلق عجيب لا يعلم كنهه الا هو كقوله ويسألونك عن الروح الاية كانه قال ونفخ فيه من الشئ الذي اختص هو به وعرفته (وقالوا) قيل القائل ابي بن خلف ولرضاهم بقوله اسند اليهم جميعا \* وقرئ ائنا وانا على الاستفهام وتركه (ضللتنا) صرنا تاريا وذهبتنا مختلطين بتراب الارض لانتميز منه كما يضل الماء في اللبن او غبنا (في الارض) بالدفن فيها من قوله \* وآب مضاهو بعين جلية \* وقرأ على وابن عباس رضي الله عنهما ضللنا بكسر اللام يقال ضل يضل وضل يضل وقرأ الحسن رضي الله عنه ضللنا من صلل اللحم وأصل اذا أنتن وقييل صرنا من جنس الصلة وهي الارض (فان قلت) بما انتصب الظرف في ائنا ضللنا (قلت) بما يدل عليه انالقي خلق جديد وهو نبعت أو يحدد خلقنا \* لقاء ربهم هو الوصول الى العاقبة من تلقى ملك الموت وما وراءه فلما ذكر كفرهم بالانشاء ضرب عنه الى ما هو ابلغ في الكفر وهو أنهم كفرون بجميع ما يكون في العاقبة لا بالانشاء وحده ألا ترى كيف خوطبوا بتوفي ملك الموت وبالرجوع الى ربهم بعد ذلك مع كون الحساب والجزاء وهذا معنى لقاء الله على ما ذكرنا \* والتوفي استيقاء النفس وهي الروح قال الله تعالى الله يتوفى الانفس وقال آخر جوا أنفسكم وهو أن يقبض كلها لا يترك منها شئ من قولك توفيت حق من فلان واستوفيته اذا أخذته وافيا كاملا من غير نقصان والتفعل والاستفعال بفتح الفاء في مواضع منها تفصيته واستقصيته وبجاءته واستجلبته وعن مجاهد رضي الله عنه حويت الملك الموت الارض وجعلت له مثل الطست يتناول منها حيث يشاء وعن قتادة يتوفاهم ومعه أعوان من الملائكة وقيل ملك الموت يدعو الارواح فحييه ثم يأمر أعوانه بقبضها (ولوترى) يجوز أن يكون خطابا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه وجهان أن يراد به التمني كانه قال ولستك ترى كقوله صلى الله عليه وسلم للغيرة لو نظرت اليها والتمني لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان التبرجى له في لعلمهم به تدون لانه تجرّع منهم الغصص ومن عداوتهم وضرارهم فجعل الله له تمني أن يراهم على تلك الصفة القطيعة من الحياء والخزي والغم لبشمت بهم وأن تكون لوالامتناع قد حذف جوابها وهو لرايت أمر اقطيعا ولرايت أسوأ حال ترى ويجوز أن يخاطب به كل أحد كما تقول فلان لئيم ان أكرمه أهانك وان أحسنت اليه أساء اليك فلا تريد به مخاطبا بعينه فكأنك قلت ان أكرم وان أحسن اليه ولو اذ كلاهما للضئ وانما جاز ذلك لان المترقب من الله بمنزلة الموجودات مطوع به في حقيقة ولا يقدر ليرى ما يتناوله كانه قيل ولو تكون منك الرؤية واذا نظرف له • يستغيثون بقولهم (ربنا ابصرنا وسمعنا) فلا يغاثون يعني ابصرنا صدق وعدك ووعيدك وسمعنا منك تصديق رسالتك أو كنا عياوصما فابصرنا وسمعنا (فارجعنا) هي الرجعة الى الدنيا (لا تينا كل نفس هداها) على طريق الاجزاء والقسر ولكننا بيننا الامر على الاختيار دون الاضطرار فاستجبوا العبي على الهدى فقت كلمة العذاب على أهل العبي دون البصراء ألا ترى الى ما عقبه به من قوله (فذوقوا عذابنا) فجعل ذوق العذاب نتيجة فعلهم من نسيان العاقبة وقلة الفكر فيها وترك الاستعداد لها والمراد بالنسيان خلاف التذكر يعني أن الانهم ماله في الشهوات أذهلكم وألهاكم عن تذكر العاقبة وسلط عليكم نسيانكم قال (اناسيناكم) على المقابلة أي جازيناكم بجزاء نسيانكم وقيل هو بمعنى التركة أي تركتم الفكر في العاقبة فتركناكم من الرحمة وفي استشفاف قوله اناسيناكم وبناء الفعل على ان واسمها تشديد في الانتقام منهم والمعنى فذوقوا هذا أي ما أنتم فيه من نكس الرأس والخزي والغم بسبب نسيان اللقاء \* وذوقوا العذاب الخلد في جهنم بسبب ما علمتم من المعاصي والكبائر الموبقة (اذا ذكروا بها) أي وعظوا وسجدوا وتواضعوا لله وخشعوا وشكروا على ما رزقهم من الاسلام (وسجدوا بحمدهم) ونزهوا الله من نسبة القبائح اليه وأنشأوا عليه حامدين له (وهم لا يستكبرون) كما يفعل من يصبر مستكبرا كان لم يسمعها ومثله قوله تعالى ان الذين أوثوا العلم من قبله اذا تبلى عليهم يخرون للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا (تجافى) ترتفع وتتجنى (عن المضاجع) عن الفرش ومواضع النوم \* داعين ربهم عابدين له لاجل خوفهم من مخطئه وطمعهم في رحمته وهم المتسجدون وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تفسيرها قيام العبد من الليل وعن الحسن رضي الله عنه أنه التجدد وعن رسول الله



خلودا والمسئلة سمعية وأدلتهم من الكتاب والسنة قطعية خلافاً للقدرية \* قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون (قال هذا حسم لاطماع المتمنين) قال أحمد يشير إلى أهل السنة لا عقادهم أن المؤمن العاصي موعود بالجنة ولا بد من دخوله إياها وفاء بالوعد الصادق وإن أحد الاستحقاق على الله بعملة شياً فليما وجد قوله تعالى جزاء بما كانوا يعملون اغتتم الفرصة في الاستشهاد على معتقد القدرية في أن الأعمال أسباب موجبة للجزاء ولا دليل في ذلك لمعتقدهم مع قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله قيل ولأنك يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل منه ورجة فهذا الحديث يوجب حمل الآية على وجه يجمع بينها وبينه وذلك إما أن تحمل (٤٣٠) الآية على أن المراد منها قسم المنازل بينهم في الجنة فأنهم على حسب الأعمال وليس

بذلك فإن المذکور في الآية مجرد دخول الجنة لا اقتسام

يدعون ربهم خوفاً وطعناً ومما رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قسرة أعين جزاء بما كانوا يعملون أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستويان أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلاً بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فإياهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه

درجاتها ولما أن تحمل وهو الظاهر

صلى الله عليه وسلم إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة جاء مناد ينادي بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم ثم يرجع فينادي ليقيم الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادي ليقيم الذين كانوا يحمدون الله في البأساء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعاً إلى الجنة ثم يحاسب سائر الناس وعن أنس بن مالك رضي الله عنه كان أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلون من صلاة المغرب إلى صلاة العشاء الآخرة فزلفت فيهم وقيل هم الذين يصلون صلاة العتمة لا ينامون عنها (ما أخفى لهم) على البناء للفعل ما أخفى لهم على البناء للفعل وهو الله سبحانه وما أخفى لهم وما أخفيت لهم الثلاثة لتسكلم وهو الله سبحانه وما بعني الذي أوبعني أي وقرئ من قرة أعين وقرأت أعين والمعنى لا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهن لا ملك مقرب ولا نبي مرسل أي نوع عظيم من الثواب أنذر الله لا ولئلا وأخفاه من جميع خلائقه لا يعلمه إلا هو عما تقر به عيونهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطمح وراءها ثم قال (جزاء بما كانوا يعملون) فحسم أطماع المتمنين وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بل ما أطلعهم عليه أقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وعن الحسن رضي الله عنه أخفى القوم أعمالاً في الدنيا فآخى الله لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت (كان مؤمناً) و (كان فاسقاً) محمولان على لفظ من و (لا يستويان) محمول على المعنى بدليل قوله تعالى (أما الذين آمنوا) وأما الذين فسقوا) ونحوه قوله تعالى ومنهم من يستمع اليك حتى إذا أخرجوا من عندك و (جنات المأوى) نوع من الجنات قال الله تعالى واقدر آية نزلت أخرى عند صدر المنتهى عندها الجنة المأوى سميت بذلك لما روى عن ابن عباس رضي الله عنه قال تأوى إليهم أرواح الشهداء وقيل هي عن عيسى العرش وقرئ جنة المأوى على التوحيد (نزلاً) عطاء بعامالههم والنزل عطاء النازل ثم صار عاماً (فأواهم النار) أي ملجؤهم ومنزلهم ويجوز أن يراد جنة مأواهم النار أي النار لهم مكان جنة المأوى للمؤمنين كقوله فبشرهم بعذاب أليم (العذاب الأدنى) عذاب الدنيا من القتل والأسر وما نحوها من السنة سبع سنين وعن مجاهد رضي الله عنه ما عذاب القبر و (العذاب الأكبر) عذاب الآخرة أي نذيقهم عذاب الدنيا قبل أن يصلوا إلى الآخرة (لعلهم يرجعون) أي يتوبون عن الكفر أولعهم يريدون الرجوع ويطلبونه كقوله تعالى فارجعنا عمل صالحاً وسميت أرادة الرجوع رجوعاً كما سميت أرادة القيام قياماً في قوله تعالى إذا قسم إلى الصلاة ويدل عليه قراءة من قرأ يرجعون على البناء للفعل (فان قلت) من أين صح تفسير الرجوع بالتوبة ولعل من الله أرادة وإذا أراد الله شيئاً كان ولم يمتنع وتوبتهم مما لا يكون ألا ترى أنها

والله أعلم على أن الله تعالى لما وعد المؤمنين الجنة ووعدهم يجب أن يكون حقاً وصدقاً تعالى وقد صارت الأعمال بالوعد كأنها أسباب موجبات فعمليت في هذه العبارة معاملة ما والمقصود من ذلك تأكيده صدق الوعد في النفوس وتصوره بصورة المستحق بالعمل كالاجرة المستحقة شاهد على العمل من باب مجاز التشبيه والله أعلم وذكر الزحشر الحديث المشهور وهو أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر أقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وكان جدي رحمه الله يستحسن أن تقرأ الآية تلاوة الحديث المذكور بسكون الياء من أخفى وورده إلى التسكلم وهي من القراءات المستفيضات والسبب في اختيار ذلك مطابقة صدر الحديث وهو أعددت لعبادي ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ليكون الكل راجعاً إلى الله تعالى مستنداً إلى ضمير اسمه عز وجل صريحاً والله الموفق بقوله تعالى ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون (قال) معناه



لعلهم يتوبون فان قلت من أين صح تفسير الرجوع بالثوبة ولعل من الله ارادة واذا اراد الله شيئا كان وتوبتهم مما لا يكون لانهم لو تابوا لم يكونوا اذ اتقن العذاب الا كبر قلت ارادة الله تعالى تتعلق بأفعاله وأفعال عباد الله فاذا اراد شيئا من أفعاله كان ولم يمتنع للاقتدار وخالص الداعي وأما أفعال عباد الله فاما أن يريدوها وهم يختارون لها أم مضطرون اليها بقسره فان ارادها وقد قسرها عليهم عليها حكمها حكم أفعاله وان ارادها على أن يختاروها وهو عالم أنهم لا يختارونها لم يقدح ذلك في اقتداره (٤٣١) كما لا يقدح في اقتدارك ارادتك أن تختار

عبدك الطاعة لك وهو لا يختارها لان اختيارها لا يتعلق بقدرتك فلا يكون فقدته عجزا منك (قال أجد) هذا الفصل ردي جدا مفرع على

ثم أعرض عنها انما من المجرمين منتقمون ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في حيرة من لقائه وجعلناه هدى لبني اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكاثروا آياتنا يوقنون ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أولم يهدهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون عثون في مساكنهم ان في ذلك لآيات أفلا يسمعون أولم يروا أنا نسوق الماء الى الارض

الاشراك الجلي لاعلى الاشراك الخفي فاعتصم بدليل الوحدةانية على رده واجتنابه من أصله والله المستعان واعاجره في تفسيره لعل الى الارادة والحق في

لو كانت مما يكون لم يكونوا اذ اتقن العذاب الا كبر (قلت) ارادة الله تتعلق بأفعاله وأفعال عباد الله فاذا اراد شيئا من أفعاله كان ولم يمتنع للاقتدار وخالص الداعي وأما أفعال عباد الله فاما أن يريدوها وهم يختارون لها أم مضطرون اليها بقسره والجائز ان ارادها وقد قسرها عليهم عليها حكمها حكم أفعاله وان ارادها على أن يختاروها وهو عالم أنهم لا يختارونها لم يقدح ذلك في اقتداره كما لا يقدح في اقتدارك ارادتك أن تختار عبدك طاعتك وهو لا يختارها لان اختياره لا يتعلق بقدرتك واذا لم يتعلق بقدرتك لم يكن فقدته دالا على عجزك وروى في نزولها أنه شجر بين علي بن أبي طالب رضي الله عنه والوليد بن عقبة بن أبي معيط يوم بدر كلام فقال له الوليد اسكت فانك صبي أنا أشب منك شبابا وأجلد منك جلدا وأذرب منك لسانا وأحدم منك سنانا وأشجع منك جنانا وأملأ منك حشوا في الكتبية فقال له علي رضي الله عنه اسكت فانك فاسق فنزلت عامة للمؤمنين والفاسقين فتناولتم ما وكل من كان في مثل حالهما وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه قال للوليد كيف تشتم عليا وقد سماه الله مؤمنا في عشر آيات وسماه فاسقا \* ثم في قوله (ثم أعرض عنها) للاستبعاد والمعنى أن الاعراض عن مثل آيات الله في وضوحها وانارتها وارشادها الى سواء السبيل والفوز بالسعادة العظمى بعد التذكير بها مستبعد في العقل والعدل كما تقول لصاحبك وجدت مثل تلك الفرصة ثم لم تنتهزها استبعادا لتركها الانتهاز ومنه ثم في بيت الحجاسة لا يكشف النماء الا ابن حرة \* يرى غمرات الموت ثم يزورها استبعاد أن يزور غمرات الموت بعد أن رآها واستيقظها واطلع على شدتها \* (فان قلت) هلا قيل لئلا منه منتقمون (قلت) لما جعله أظلم كل ظالم ثم توعد المجرمين عامة بالانتقام منهم فقد دل على اصابته الا ظلم النصيب الا وفر من الانتقام ولو قاله بالضمير لم يقدح هذه الفائدة (الكتاب) للجنس والضمير في (لقائه) له ومعناه أنا آتينا موسى عليه السلام مثل ما آتيناك من الكتاب واقيناه مثل ما لقيناك من الوحي فلا تكن في شك من أنك لقيت مثله واقيت نظيره كقوله تعالى فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك ونحو قوله من لقائه قوله وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم وقوله ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا \* وجعلنا الكتاب المنزل على موسى عليه السلام (هدى) لقومه (وجعلنا منهم أئمة يهدون) الناس ويدعونهم الى ما في التوراة من دين الله وشرائعه لصبرهم وابقائهم بالآيات وكذلك لجعلنا الكتاب المنزل اليك هدى ونورا ولنجعل من أمتك أئمة يهدون مثل تلك الهداية لمصابروا وعليه من نصرة الدين وثبتوا عليه من اليقين وقيل من لقائك موسى عليه السلام ليلة الاسراء أو يوم القيامة وقيل من لقاء موسى عليه السلام الكتاب أي من تلقاه بالرضا والقبول \* وقرئ لمصابروا ولمصابروا أي لصبرهم وعن الحسن رضي الله عنه صبروا عن الدنيا وقيل انما جعل الله التوراة هدى لبني اسرائيل خاصة ولم يعبد بها فيها اولاد اسمعيل عليه السلام (يفصل بينهم) يقضي فيميز المحق في دينه من المبطل \* الواو في (أولم يهد) له طغى على معطوف عليه منوى من جنس المعطوف والضمير في (لهم) لاهل مكة وقرئ بالتون والياء والفاعل ما دل عليه (كم أهلكنا) لان كم لا تقع فاعلة لا يقال جاءني كم رجل تقديره أولم يهد لهم كثرة أهلا كما القرون أو هذا الكلام كما هو مضمونه ومعناه كقولك يعصم لاله الا الله الدماء والاموال ويجوز أن يكون فيه ضمير الله بدلالة القراءة بالتون و (القرون) عاد وعود وقوم لوط (عشون في مساكنهم) يعني أهمل مكة يمترون في

تفسيرها انها التبرجى الخياطين امتناع التبرجى على الله تعالى كذا فسر هاسيويه فيما تقدم والله أعلم \* قوله تعالى وأما الذين فسقوا فأوهم النار (قال سبب نزولها أنه شجر بين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه والوليد بن عقبة يوم بدر كلام فقال له الوليد اسكت فانك صبي أنا أشب منك شبابا وأجلد منك جلدا وأذرب لسانا وأحدم منك سنانا وأشجع منك جنانا وأملأ حشوا في الكتبية فقال له علي اسكت فانك فاسق قال الزمخشري فنزلت عامة للمؤمنين والكافرين تناولها معا) قال أحمد ذكر السبب المحقق لان المراد بالفاسق وبالذين فسقوا



متاجرهم على ديارهم وبلادهم وقرى يمشون بالشديد (الجزر) الارض التي جرزتها أي قطع امال عدم الماء واما لانه رعى وأزيل ولا يقال التي لا تثبت كالسباح جرزو يدل عليه قوله (فخرج به زرعاً) وعن ابن عباس رضي الله عنه أنها أرض اليمن وعن مجاهد رضي الله عنه هي أين \* به بالماء (تأكل) من الزرع (أنعامهم) من عصقه (وأنفسهم) من خبه وقرى بأكل بالباء \* الفتح النصر والفصل بالحكومة من قوله ربنا افتح بيننا وكان المسلمون يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين أو يفتح بيننا وبينهم فإذا سمع المشركون قالوا (متى هذا الفتح) أي في أي وقت يكون (ان كنتم صادقين) في أنه كائن و (يوم الفتح) يوم القيامة وهو يوم الفصل بين المؤمنين وأعدائهم ويوم نصرهم عليهم وقيل هو يوم بدر وعن مجاهد والحسن رضي الله عنهما يوم فتح مكة (فان قلت) قد سألت عن وقت الفتح فكيف ينطبق هذا الكلام جواباً على سؤالهم (قلت) كان غرضهم في السؤال عن وقت الفتح استعجالاً منهم على وجه التكذيب والاستهزاء فأجيبوا على حسب ما عرف من غرضهم في سؤالهم فقبل لهم لا تستعجلوا به ولا تستهزؤا فكان فيكم وقد حصلت في ذلك اليوم وآمنت فلم ينفعكم الايمان واستنظرت في أدراك العذاب فلم تنظروا (فان قلت) فمن فسر يوم الفتح أو يوم بدر فكيف يستقيم على تفسيره ان لا ينفعهم الايمان وقد نفع الطلقاء يوم فتح مكة وناسا يوم بدر (قلت) المراد ان المقتولين منهم لا ينفعهم ايمانهم في حال القتل كالم ينفع فرعون ايمانه عند ادراك الغرق (وانتظر) النصر عليهم وهلاكهم (انهم منتظرون) الغلبة عليكم وهلاككم كقوله تعالى فتر بصوا انامكم متر بصون وقرأ ابن السميع رفع رجاء الله منتظرون بفتح الطاء ومعناه وانتظروا هلاكهم فانهم أحق بأن ينتظروا هلاكهم يعني انهم هالكون لا محالة أو وانتظر ذلك فان الملائكة في السماء ينتظرونه \* عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ الم تنزل وتبارك الذي سده الملك أعطى من الاجر كأنما أحيا ليلة القدر وقال من قرأ الم تنزل في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام

الجزر فخرج به زرعاً  
نأكل منه أنعامهم  
وأنفسهم أفلا يبصرون  
ويقولون متى هذا  
الفتح ان كنتم صادقين  
قل يوم الفتح لا ينفع  
الذين كفروا ايمانهم  
ولا هم ينتظرون  
فأعرض عنهم وانتظر  
انهم منتظرون

(سورة الاحزاب مدنية  
وهي ثلاث وسبعون آية)

(سورة الاحزاب مدنية وهي ثلاث وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها النبي اتق الله  
ولا تطع الكافرين  
والمنافقين

الذين كفروا لانهم انزلت  
في الوليد وهو كافر  
حينئذ ثم أدرج فيه  
المؤمن تعصباً لمذهبه  
في وجوب خلوة فساق  
المؤمنين كفساق  
الكافرين فلم يزل يورد  
هذه العقائد الفواسد  
ولقد اتسخ الحشر  
على الراقع

عن زر قال قال لي أبي بن كعب رضي الله عنه كم تعدون سورة الاحزاب قلت ثلاثاً وسبعين آية قال فوالذي يحلف به أبي بن كعب ان كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول واقد قرأنا منها آية الرجم الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجوهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم أراد أي رضي الله عنه أن ذلك من جملة ما نسخ من القرآن وأما ما يحكي أن تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة رضي الله عنها فأكلتها الداجن فمن تأليفات الملاحدة والروافض \* جعل نداءه بالنبي والرسول في قوله (يا أيها النبي اتق الله) يا أيها النبي لم تحترم يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك وتلك نداءه باسمه كما قال يا آدم يا موسى يا عيسى يا داود كرامة له وتشرى فاوثر بأجله وتنويه بفضله (فان قلت) ان لم يوقع اسمه في النداء فقد أوقعه في الاخبار في قوله تحمد رسول الله وما تحمد الا رسول (قلت) ذلك لتعليم الناس بأنه رسول الله وتلقين لهم أن يسموه بذلك ويدعوه به فلا تفاوت بين النداء والاخبار لا ترى الى ما لم يقصد به التعليم والتلقين من الاخبار كيف ذكره بنحو ما ذكره في النداء لقد جاءكم رسول من أنفسكم وقال الرسول يا رب لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة والله ورسوله أحق أن يرضوه النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ان الله وملائكته يصلون على النبي ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي \* اتق الله واظب على ما أنت عليه من التقوى واثبت عليه وأزدد منه وذلك لان التقوى باب لا يبلغ آخره (ولا تطع الكافرين والمنافقين) لا تساعدهم على شيء ولا تقبل لهم رأياً ولا مشورة وجانبهم واحترس منهم فانهم أعداء الله وأعداء المؤمنين لا يريدون الا المضادة والمضادة وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة وكان يحب اسلام اليهود قرينة والنضير وبني قينقاع وقد بايعه ناس منهم على النفاق فكان يلبس لهم جانباً ويكرم صغيرهم وكبيرهم واذا أتى منهم قبيح تجاوز عنه وكان يسمع منهم فنزلت وروى أن أباسفبيان بن حرب وعكرمة ابن أبي جهل وأبا الاعور السلمي قدموا عليه في المواعدة التي كانت بينه وبينهم وقام معهم عبد الله بن أبي



ان الله كان علما حكيما  
واتبع ما يوحى اليك  
من ربك ان الله كان  
بما تعملون خبيرا  
وتوكل على الله وكفى  
بالله وكيلما جعل الله  
لرجل من قلبين في  
جوفه وما جعل أزواجكم  
اللائي تظاهرون  
منهن أمهاتكم

القول في سورة الاحزاب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* قوله تعالى ما جعل  
الله لرجل من قلبين في  
جوفه (قال) أسد  
ما ذكر فيه من  
التأويلات أنهم كانوا  
يدعون لابن خطيل  
قلبين فنفي الله هذه  
وقرئ بها كانوا يقولونه  
من الأقاويل المتناقضة  
كجعل الادعياء أبناء  
والزوجات أمهات قال  
وهذه الامور الثلاثة  
متناقضة أما الاول  
فلا يثبت بلزم من اجتماع  
القلبين قيام أحد  
المعنيين بأحدهما  
وضده في الآخر وذلك  
كالعلم والجهل والامن  
والخوف وغير ذلك وأما  
الثاني فلأن الزوجة في  
مقام الامتهان والام  
في محل الاكرام فنافي  
أن تكون الزوجة أما  
وأما الثالث فلأن  
البنوة أصالة وعراقية

ومعتب بن قشير والجد بن قيس فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ارفض ذكرنا لهما وقل انهما اتشفع وتشفع وتندعك  
وربك فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين وهموا بقتلهم فنزلت أي اتق الله في نقض  
العهد وبهذا المواعدة ولا تطع الكافرين من أهل مكة والمنافقين من أهل المدينة فيما طلبوا اليك وروى أن  
أهل مكة دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن يرجع عن دينه ويعطوهم مشطرا أموالهم وأن يزوجه شيبة  
ابن ربيعة بنته وخوفه منافقوا المدينة أنهم يقتلونه إن لم يرجع فنزلت (ان الله كان عليهما) بالصواب من  
الخطا والمصلحة من المفسدة (حكيم) لا يفعل شيئا ولا يأمر به الا بداعي الحكمة (واتبع ما يوحى اليك) في  
ترك طاعة الكافرين والمنافقين وغير ذلك (ان الله) الذي يوحى اليك خير (بما تعملون) فوح اليك ما يصلح  
به أعمالكم فلا حاجة بكم إلى الاستماع من الكفرة وقرئ يعملون بالياء أي بما يعمل المنافقون من كيدهم  
لكم ومكرهم بكم (ولو كل على الله) وأسند أمرنا اليه وكله إلى تديره (وكيلا) حافظا موكولا اليه كل أمر  
\* ما جمع الله قلبين في جوف ولا زوجية وأمومة في امرأة ولا بنوة ودعوة في رجل والمعنى ان الله سبحانه كالم  
يرفي حكمته أن يجعل للانسان قلبين لانه لا يخلو إما أن يفعل بأحدهما مثل ما يفعل بالآخر من أفعال  
القلوب فأحدهما فضله غير محتاج اليها وإما أن يفعل بهذا غير ما يفعل بذلك فذلك يؤدي إلى انصاف الجملة  
بكونه مريدا كارهاعا لما ظاننا موقنا شاكافي حالة واحدة لم ير أيضا أن تكون المرأة الواحدة أما الرجل  
زوجا له لأن الام مخدومة وتخفوض لها جناح الذل والزوجة مستخدمة متصرف فيها بالاستعانة فرائس وغيره  
كالمالوكه وهما حالتان متنافيتان وأن يكون الرجل الواحد دعيالرجل وابنه لان البنوة أصالة في النسب  
وعراقية فيه والدعوة الصاق عارض بالتسمية لا غير ولا يجتمع في الشيء الواحد أن يكون أصيلا غير أصيل وهذا  
مثل ضربه الله في زيد بن حارثة وهو رجل من كلب سبي صغيرا وكانت العرب في جاهليتها يتغاورون ويتسانون  
فاشتهر حكيمن بن حزام لعمته خديجة فلما تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهبته له وطلبه أبوه وعمه فخير  
فاختار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعتقه وكانوا يقولون زيد بن محمد فأنزل الله عز وجل هذه الآية وقوله  
ما كان محمد أبأ أحد من رجالكم وقيل كان أبوهم رجلا من أحفظ العرب وأرواهم فقيل له ذو القلبين  
وقيل هو جميل بن أسد الفهري وكان يقول ان لي قلبين أفهم بأحدهما أكثر مما يفهم محمد فروى أنه أمرهم يوم  
بدر ففر بأبي سفيان وهو معلق أحدى نعليه بيده والاخرى في رجليه فقال له ما فعل الناس فقال هم ما بين  
مقتول وهارب فقال له ما بال أحدى نعليك في رجليك والاخرى في يدك فقال ما ظننت الا أنهم ما في رجلي  
فأكذب الله قوله وقولهم وضربه مثالا في الظهار والتبني وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان المنافقون  
يقولون لعمد قلبان أكذبهم الله وقيل سها في صلاته فقالت اليهود له قلبان قلب مع أصحابه وقلب معكم وعن  
الحسن نزلت في أن الواحد يقول نفس تأمرني ونفس تنهاني \* والتشكي في رجل وادخال من الاستغراقية  
على قلبين تأكيدها قصد من المعنى كأنه قال ما جعل الله لامة الرجال ولا لواحد منهم قلبين البتة في جوفه  
\* (فان قلت) أي فائدة في ذكر الجوف (قلت) الفائدة فيه كالفائدة في قوله القلوب التي في الصدور وذلك  
ما يحصل السامع من زيادة التصور والتجلى للدلول عليه لانه اذا سمع به صورته جوفيا يشتمل على قلبين  
فكان أسرع إلى الانكار \* وقرئ اللاتي بباء وهمزة مكسورتين واللاتي بياء ساكنة بعدهم همزة  
\* وتظاهرون من ظاهر وتظاهرون من اظهر بمعنى تظاهروا وتظاهروا من اظهر بمعنى تظاهروا وتظاهروا من  
ظهر بمعنى ظاهر كعند بمعنى عاقد وتظاهروا من ظهر باقظ فعل من الظهور ومعنى ظاهر من امر أنه قال  
لها أنت على كظهر أعي ونحوه في العبارة عن اللفظ لبي المحرم اذا قال ليك وأقف الرجل اذا قال أف واخوات  
لهن (فان قلت) فما وجه تعديته وأخواته من (قلت) كان الظهار طلاقا عند أهل الجاهلية فكانوا يتجنبون  
المرأة المظاهرة منها كما يتجنبون المطلقة فكان قولهم تظاهروا منها تباعد منها بجهة الظهار وتظاهروا منها تحرز  
منها وظاهر منها حازم منها وظاهر منها وحش منها وظاهر منها خالص منها وظاهرها أي من امر أنه لما ضمن معنى  
التباعد منها عدى عن والا فالي في أصله الذي هو بمعنى حلف وأقسم ليس هذا بحكمه (فان قلت) ما معنى

والدعوة لأصقة عارضة فهما متنافيان وذكر الجوف ليصور به صورة اجتماع القلبين فيه حتى يبادر السامع بالانكار



قواهم أنت على كظهر أرى (قلت) أرادوا أن يقولوا أنت على حرام كبطن أرى فكنوا عن البطن بالظهر لئلا يذكر البطن الذي ذكره يقارب ذكر الفرج وانما جعلوا الكتابة عن البطن بالظهر لانه عمود البطن ومنه حديث عمر رضي الله عنه يحيى عليه السلام على عمود بطنه أراد على ظهره ووجه آخر وهو أن اتيان المرأة وظهرها إلى السماء كان محرما عندهم محظورا وكان أهل المدينة يقولون إذا أتيت المرأة ووجهها إلى الأرض جاء الولد أحول فله قصد المطلق منهم إلى التغليب في تحريم امرأته عليه شبهها بالظهر ثم لم يقنع بذلك حتى جعله ظهر أمه فلم يترك \* (فان قلت) الدعى فعمل بمعنى مفعول وهو الذي يدعى ولدا فإله جع على أفعلاء وبابه ما كان منه بمعنى فاعل كتيق وأتقيا وشقي وأشقياء ولا يكون ذلك في محوري وسمى (قلت) ان شذوذهم عن القياس كشذوذ قتلاء واسراء والطريق في مثل ذلك التشبيه اللفظي (ذلكم) النسب هو (قولكم يا فواهمكم) هذا ابني لا غير من غير أن يواطئه اعتقاد لصحته وكونه حقا \* والله عز وجل لا يقول إلا ما هو حق ظاهره وباطنه ولا يهدي إلى سبيل الحق \* ثم قال ما هو الحق وهو الذي يهدي إلى ما هو سبيل الحق وهو قوله (ادعوهم لا بآئهم) وبين ان دعاءهم لا بآئهم هو أدخل الامر في القسط والعدل وفي فصل هذه الجمل ووصلها من الحسن والفصاحة ما لا ينبغي على عالم بطرق النظم \* وقرأ قتادة وهو الذي يهدي السبيل وقيل كان الرجل في الجاهلية إذا أعجبه جلد الرجل وظهره ضمه إلى نفسه وجعل له مثل نصيب الذي كرم من أولاده من ميراثه وكان ينسب إليه فيقال فلان بن فلان (فان لم تعلموا) لهم آباء تنسبونهم إليهم (فهم) (أخوانكم في الدين) وأولياؤكم في الدين فقولوا هذا أخي وهذا مولاي وبأخي وبأمولاي يريد الأخوة في الدين والولاية في نفسه (ما عمدت) في محل الجر عطف على ما أخطأتم ويجوز أن يكون مراد على الابتداء والخبر محذوف تقديره ولكن ما عمدت فلو بكم فيه الجناح والمعنى لا أثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطين جاهلين قبل ورود النهي ولكن الأثم فيما تعدونه بعد النهي أولا أثم عليكم إذا قلتم لولد غيركم يا بني على سبيل الخطأ وسبق اللسان ولكن إذا قلتموه متعددين ويجوز أن يراد العفو عن الخطأ دون العمد على طريق العموم كقوله عليه الصلاة والسلام ما أخشى عليكم الخطأ ولكن أخشى عليكم العمد وقوله عليه الصلاة والسلام وضع عن أمتي الخطأ والتسيان وما أكرهوا عليه ثم تناول العموم خطأ التبتى وعمده (فان قلت) فاذا وجد التبتى فاحكمه (قلت) اذا كان المتبتى مجهول النسب وأصغر سن من المتبتى ثبت نسبه منه وان كان عبدا له عتق مع ثبوت النسب وان كان لا يولد مثله لم يثبت النسب ولكنه يعتق عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وعند صاحبيه لا يعتق وأما المعروف بالنسب فلا يثبت نسبه بالتبتى وان كان عبدا اعتق (وكان الله غفورا رحيمًا) لعفوه عن الخطأ وعن العمد اذا تاب العمد (النبي أولى بالمؤمنين) في كل شيء من أمور الدين والدنيا (من أنفسهم) ولهذا أطلق ولم يقيد فيجب عليهم أن يكون أحب إليهم من أنفسهم وحكمه أنفذ عليهم من حكمها وحقه أنزلهم من حقوقها وشفقتهم عليه أقدم من شفقتهم عليها وأن يبذلوا هادونه ويجعلوا فداه إذا عضل خطب ووقاه إذا لقيت حرب وأن لا يتبعوا ما تدعوههم إليه نفوسهم ولا ما تصرفهم عنه ويتبعوا كل مدعاهم إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرفهم عنه لان كل مادعاه إليه فهو ارشاد لهم إلى نيل النجاة والظفر بسعادة الدارين وما تصرفهم عنه فاخذ بحجزهم لئلا يتهافتوا فيما يرمي بهم إلى الشقاوة وعذاب النار أو هو أولى بهم على معنى أنه أرف بهم وأعطف عليهم وأنفع لهم كقوله تعالى بالمؤمنين رؤوف رحيم وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن إلا أنا أولى به في الدنيا والآخرة اقرؤا ان شئتم النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم فأعيام مؤمن هلك وترك ما لا فليرثه عصيته من كافوا وان ترك ديناً أو ضياعاً فإني وفي قراءة ابن مسعود النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم وقال مجاهد كل نبي فهو أبؤ أمته ولذلك صار المؤمنون أخوة لان النبي صلى الله عليه وسلم أبؤهم في الدين (وأزواجه أمهاتهم) تشبيههن بالأمهات في بعض الاحكام وهو وجوب تعظيمهن واحترامهن وتحريم نكاحهن قال الله تعالى ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً هن فيما وراء ذلك بمنزلة الاجنبيات ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها لسماء أمهات النساء تعني أنهن انما كن أمهات الرجال لكونهن محرمات عليهم كتحريم أمهاتهم والدليل على ذلك أن هذا

وما جعل أدعياءكم  
أبناءكم ذلكم قولكم  
بأفواهمكم والله يقول الحق  
وهو يهدي السبيل  
ادعوهم لا بآئهم هو أقسط  
عند الله فان لم تعلموا  
آبائهم فإخوانكم في  
الدين ومواليكم وليس  
عليكم جناح فيما  
أخطأتم به ولكن ما  
تعمدت قلوبكم وكان  
الله غفورا رحيمًا النبي  
أولى بالمؤمنين من  
أنفسهم وأزواجه  
أمهاتهم وأولو الأرحام  
بعضهم أولى ببعض



\* قوله تعالى واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح الآية (قال فيه قدم النبي) (٤٣٥) صلى الله عليه وسلم على نوح لا تتم ذكروا

تخصيصا بعد التعميم  
تفضيلا لهم فقدّم  
أفضل المخصوصين  
قال أجد وليس التقديم  
في الذكركم يقتض لذلك  
ألا ترى الى قوله  
بهم اليل منهم جعفر وابن  
أمه

على ومنهم أجد المتخير  
في كتاب الله من  
المؤمنين والمهاجرين  
الأن تفعلوا الى أوليائكم  
معروفا كان ذلك في  
الكتاب مسطورا واذا  
أخذنا من النبيين  
ميثاقهم ومنك ومن  
نوح وإبراهيم وموسى  
وعيسى بن مريم وأخذنا  
منهم ميثاقا غليظا  
ليسأل الصادقين عن  
صدقهم وأعد للكافرين  
عذابا أليما يا أيها الذين  
آمَنُوا إِذْ كُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ  
عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودُ  
فَارِسْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا  
وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ  
اللَّهُ

فأخذ كره النبي صلى  
الله عليه وسلم ليختم به  
تشريفا له واذا ثبت ان  
التفضيل ليس من  
لوازمه التقديم فيظهر  
والله أعلم في سر تقديمه  
عليه الصلاة والسلام  
على نوح ومن بعده في

التعظيم لم يتعد الى بناتهم وكذلك لم يثبت لهن سائر أحكام الامهات كان المسلمون في صدر الاسلام يتوارثون بالولاية في الدين وبالهجرة لا بالقرابة كما كانت تتألف قلوب قوم باسمهم لهم في الصدقات ثم نسخ ذلك لما دجا الاسلام وعزأه وجعل التوارث بحق القرابة (في كتاب الله) في اللوح أو فيما أوحى الله الى نبيه وهو هذه الآية أو في آية المواريث أو فيما فرض الله كقوله كتاب الله عليكم (من المؤمنين والمهاجرين) يجوز أن يكون سنانا لأولى الارحام أى الأقرباء من هؤلاء بعضهم أولى بان يرث بعضهم الآخر ويجوز أن يكون لا بتدء الغاية أى أولوالارحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين بحق الولاية في الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة \* (فان قلت) مم استثنى (أن تفعلوا) قلت من أعم العام في معنى النفع والاحسان كما تقول القريب أولى من الاجنبي الا في الوصية تريد أنه أحق منه في كل نفع من ميراث وهبة وهدية وصدقة وغير ذلك الا في الوصية والمراد بفعل المعروف التوصية لانه لا وصية لو ارث وعدي تفعلوا بالى لانه في معنى تسدوا وتولوا والمراد بالاولياء المؤمنين والمهاجرين للولاية في الدين (ذلك) اشارة الى ما ذكر في الآيتين جميعا وتفسير الكتاب مامرا نفا والجملة مستأنفة كالجملة لما ذكر من الاحكام \* (و) اذ كرحين (أخذنا من النبيين) جميعا (ميثاقهم) بتبليغ الرسالة والدعاء الى الدين القيم (ومنك) خصوصا (ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى) وانما فعلنا ذلك (ليسأل) الله يوم القيامة عند تواقف الشهاد المؤمنين الذين صدقوا عهدهم وفوا به من جملة من أشهدهم على أنفسهم الست بر بكم قالوا بلى (عن صدقهم) عهدهم وشهادتهم فيشهد لهم الانبياء بانهم صدقوا عهدهم وشهادتهم وكانوا مؤمنين أو ليسأل المصدقين للانبياء عن تصديقهم لان من قال للصادق صدقت كان صادقا في قوله أو ليسأل الانبياء ما الذي أجابتم به أمهم وتأويل مسألة الرسل تبكي الكافرين بهم كقوله أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله (فان قلت) لم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على نوح فن بعده (قلت) هذا العطف لبيان فضيلة الانبياء الذين هم مشاهيرهم وذرايرهم فلما كان محمد صلى الله عليه وسلم أفضل هؤلاء الفضلين قدم عليهم لبيان أنه أفضلهم ولولا ذلك لقدّم من قدمه زمانه (فان قلت) فقد قدم عليه نوح عليه السلام في الآية التي هي أخت هذه الآية وهي قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوح والذي أوحينا اليك ثم قدم على غيره (قلت) مورد هذه الآية على طريقة خلاف طريقة تلك وذلك أن الله تعالى انما أورد هذا الوصف دين الاسلام بالاصالة والاستقامة فكانه قال شرع لكم الدين الاصيل الذي بعث عليه نوح في العهد القديم وبعث عليه محمد خاتم الانبياء في العهد الحديث وبعث عليه من توسط بينهما من الانبياء المشاهير \* (فان قلت) فماذا أراد بالميثاق الغليظ (قلت) أراد به ذلك الميثاق بعينه معناه وأخذنا منهم بذلك الميثاق ميثاقا غليظا والغلط استعارة من وصف الاجرام والمراد عظم الميثاق وجلالة شأنه في بابيه وقيل الميثاق الغليظ الهين بالله على الوفاء بما جاولوا \* (فان قلت) علام عطف قوله (وأعد للكافرين) قلت على أخذنا من النبيين لان المعنى أن الله أكد على الانبياء الدعوة الى دينه لاجل اقامة المؤمنين وأعد للكافرين عذابا أليما وعلى ما دل عليه ليسأل الصادقين كانه قال نأب المؤمنين وأعد للكافرين (اذكروا) ما أنعم الله به عليكم يوم الاحزاب وهو يوم الخندق (اذ جاءكم جنود) وهم الاحزاب فارسل الله عليهم ريح الصبا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور (وجنودا لم تروها) وهم الملائكة وكانوا ألفا بعث الله عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فاخصرتهم وسفت التراب في وجوههم وأمر الملائكة فقلعت الاوتاد وقطعت الاطناب واطفأت النيران وأكفأت القدور وماجت الخيل بعضها في بعض وقذف في قلوبهم الرعب وكبرت الملائكة في جوانب عسكرهم فقال طليحة بن خويلد الاسدي أما محمد فقد بدأكم بالسحر فالتجاء النجاء فانهم زموا من غير قتال وحين سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم باقبالهم ضرب الخندق على المدينة أشار عليه بذلك سلمان الفارسي رضي الله عنه ثم خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب عسكره والخندق

( ٥٤ - كشف ثاى )

الذكر انه هو الخطاب من بينهم والمنزل عليه هذا المتألف كان تقديمه لذلك

ثم لما قدم ذكره عليه الصلاة والسلام جرى ذكر الانبياء صلوات الله عليهم بعده على ترتيب أزمنة وجودهم والله أعلم



بينهم وبين القوم وأمر بالذراى والنساء فرفعوا في الاطام واشتد الخوف وظن المؤمنون كل ظن ونجم  
 النفاق من المنافقين حتى قال معتب بن قشير كان محمد بعدنا كنوز كسرى وقبصر لا نقدر أن نذهب الى  
 الغائط وكانت قريش قد أقيمت في عشرة آلاف من الاحابيش وبنى كنانة وأهل تهامة وقائدهم أبو سفيان  
 وخرج غطفان في ألف ومن تابعهم من أهل نجد وقائدهم عيينة بن حصن وعامر بن الطفيل في هوازن  
 وضامتهم اليهود من قريظة والنضير ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامي بالنبل  
 والحجارة حتى أنزل الله النصر (تعملون) قرئ بالتاء والياء (من فوقكم) من أعلى الوادى من قبل المشرق بنو  
 غطفان (ومن أسفل منكم) من أسفل الوادى من قبل المغرب قريش تحزبوا وقالوا سنكون جلة واحدة حتى  
 نستأصل محمدا (زاغت الابصار) ماتت عن سننها ومستوى نظرها حيرة وشخصا وقيل عدلت عن كل شئ  
 فلم تلتفت الا الى عدوها الشدة الروح \* الخنجر رأس الغلصمة وهي منتهى الخلقوم والخلقوم مدخل  
 الطعام والشراب قالوا اذا انتفخت الرئة من شدة الفرع أو الغضب أو الغم الشديد برت وارتفع القلب  
 بارتفاعها الى رأس الخنجر ومن ثمة قيل للجان انتفخ سمحه ويجوز أن يكون ذلك ممثلا في اضطراب القلوب  
 ووجيبها وان لم تبلغ الحناجر حقيقة (وتظنون بالله الظنونا) خطاب للذين آمنوا ومنهم ان ثبت القلوب  
 والاقدام والضعاف القلوب الذين هم على حرف والمنافقون الذين لم يوجدهم الايمان الا بالسنتهم فظن  
 الاولون بالله أنه يتلهم ويفتنهم فخافوا الزلزل وضعف الاحتمال وأما الآخرون فظنوا بالله ما حكي عنهم وعن  
 الحسن ظنوا ظنونا مختلفة ظن المنافقون ان المسلمين يستأصلون وظن المؤمنون أنهم يتألون وقرئ الظنون  
 بغير ألف في الوصل والوقف وهو القياس وبزيادة ألف في الوقف زادوها في الفاصلة كما زادها في القافية من  
 قال أقلى اليوم عاذل والعتابا وكذلك الرسول والسبيل لا وقرئ بز يادتها في الوصل أيضا اجراء له مجرى الوقف  
 قال أبو عبيد وهن كاهن في الامام بأف \* وعن أبي عمرو اشمام زاي زلزلوا \* وقرئ زلزالا بالفتح والمعنى أن  
 الخوف أزجهم أشد الازعاج (الاعرورا) قيل قائله معتب بن قشير حين رأى الاحزاب قال بعدنا محمد ففتح  
 فارس والروم وأحدنا لا يقدر أن يتبرز فرقا هذا الا وعد غرور (طائفة منهم) هم أوس بن قيس بن قيس ومن وافقه  
 على رأيه وعن السدي عبد الله بن أبي وأصحابه \* ويثرب اسم المدينة وقيل أرض وقعت المدينة في ناحية  
 منها (لامقام لكم) قرئ بضم الميم وفتحها أى لا قرار لكم ههنا ولا مكان تقيمون فيه أو تقومون (فارجعوا)  
 الى المدينة أمرهم بالهرب من عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل قالوا لهم ارجعوا كفارا أو أسلموا  
 محمدا والافليس يثرب لكم مكان \* قرئ عورة بسكون الواو وكسرها فالعورة الخلل والعورة ذات العورة  
 يقال عور المسكان عورا اذا بدا فيه خلل يخاف منه العدو والسارق ويجوز أن تكون عورة تخفيف عورة  
 اعتذروا ان بيوتهم معرضة للعدو ومكنة للسراق لانها غير محرزة ولا محصنة فاستأذنوه ليحصنوها ثم يرجعوا  
 اليه فأ كذبهم الله بانهم لا يخافون ذلك وانما يريدون الفرار (ولو دخلت عليهم) المدينة وقيل بيوتهم من  
 قولك دخلت على فلان داره (من أقطارها) من جوانبها يريدون لدخول هذه العساكر المتحيزة التي يفرون  
 خوفا منها مدينتهم وبيوتهم من نواحها كلها وان شئت على أهلهم وأولادهم ناهيين سابين (ثم سألوا) عند  
 ذلك الفرع وتلك الرجفة (الفتنة) أى الردة والرجعة الى الكفر ومقاتلة المسلمين (لا توها) لجأوها وفعلوها  
 وقرئ لا توها لا عطاوها (وما تلبثوا بها) وما ألبسوا اعطاهما (اليسيرا) ريثما يكون السؤال والجواب من  
 غير توقف أو وما لبسوا بالمدينة بعد ارتدادهم اليسيرا فان الله يهلكهم والمعنى أنهم يتعللون باعوار بيوتهم  
 ويتعجلون ليفرّوا عن نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وعن مصافة الاحزاب الذين ملأهم هولا  
 ورعبا وهؤلاء الاحزاب كما هم لو كبسوا عليهم أرضهم وديارهم وعرض عليهم الكفر وقيل لهم كونوا على  
 المسلمين لسارعو اليه وما تعلقوا بشئ وما ذاك الا لمتهم الاسلام وشدة بغضهم لاهل وجبهتهم الكفروهم الكهم  
 على حزبه \* عن ابن عباس عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة أن يمنعوهم ما يمنعون منه أنفسهم  
 وقيل هم قوم غابوا عن بدر فقالوا لئن شهدنا الله قتالا لقاتلن وعن محمد بن اسحق عاهدوا يوم أحد أن

بما تعملون بصيرا  
 انجاؤكم من فوقكم  
 ومن أسفل منكم واذ  
 زاغت الابصار وبلغت  
 القلوب الحناجر  
 وتظنون بالله الظنونا  
 هنالك ابتلى المؤمنون  
 وزلزلوا زلزالا شديدا  
 واذ يقول المنافقون  
 والذين في قلوبهم  
 مرض ما وعدنا الله  
 ورسوله الا غرورا واذ  
 قالت طائفة منهم  
 يا اهل يثرب لامقام لكم  
 فارجعوا ويستأذن  
 فريق منهم النبي  
 يقولون ان بيوتنا عورة  
 وما هي بعورة ان  
 يريدون الافرادا ولو  
 دخلت عليهم من  
 أقطارها ثم سألوا الفتنة  
 لا توها وما تلبثوا بها  
 الا يسيرا ولقد كانوا  
 عاهدوا الله من قبل  
 لا يولون الادبار وكان



لا يفر وأبعد ما نزل فيهم ما نزل (مسؤلاً) مطلوباً مقتضى حتى يوفي به (لن ينفعكم الفرار) مما لا بد لكم من نزوله بكم من حشف أنف أو قنصل \* وان نفعكم الفرار مثلاً فتعتم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع الا زماناً قليلاً وعن بعض الرواية أنه مر بجائط مائل فأسرع فقلبت له هذه الآية فقال ذلك القليل فطلب \* (فان قلت) كيف جعلت الرجعة قرينة السوء وفي العصمة ولا عصمة الا من السوء (قلت) معناه أو يصيبكم بسوء ان أراد بكم رجعة فاخصر الكلام وأجرى مجرى قوله متقلداً سيفاً ورحماً أو جل الثاني على الاول لما في العصمة من معنى المنع (المعوقين) المشبطين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون \* كانوا يقولون (لاخوانهم) من ساكني المدينة من أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ما محمد وأصحابه الا أكلة رأس ولو كانوا لجالاً لاتهمهم أبو سفيان وأصحابه خلوهم \* و(هلم الينا) أي قربوا أنفسكم الينا وهي لغة أهل الحجاز يسقون فيه بين الواحد والجماعة وأما تميم فيقولون هلم يارجل وهلموا يارجال وهو صوت سمي به فعل متعد مثل أحضر وقرب قل هلم شهداءكم (الاقليلا) الا تينا قليلاً يخرجون مع المؤمنين يومهم ونهم أنهم معهم ولا تراهم يبارزون ويقاتلون الاشياء قليلاً اذا اضطروا اليه كقوله ما قاتلوا الا قليلاً (أشحة عليكم) في قت الحرب أضناء بكم يترففون عليكم كما يفعل الرجل بالذاب عنه المناضل دونه عند الخوف (يتظرون اليك) في تلك الحالة كما ينظر المغشى عليه من معالجة سكرات الموت حذراً وخوراً ولو اذابك فاذا ذهب الخوف وحيزت الغنائم ووقعت القسمة نقلاو اذ لك الشح وتلك الضئيلة والرفقة عليكم الى الخير وهو المال والغنيمة ونسوا تلك الحالة الاولى واجترأ عليكم وضربوكم بالسنتهم وقالوا وفروا قسمتنا فاننا قد شاهدناكم وقاتلنا معكم وبكنا تغلبتم عدوكم وبننا نصرتم عليه ونصب (أشحة) على الحال أو على الذم وقرئ أشحة بالرفع وصلوكم بالصاد \* (فان قلت) هل يثبت للمنافق عمل حتى يرد عليه الاحباط (قلت) لا ولكنه تعلم ان عسى يظن أن الايمان باللسان ايمان وان لم يواطئه القلب وأن ما يعمل المنافق من الاعمال يجدي عليه فبين أن ايمانه ليس بايمان وأن كل عمل يوجد منه باطل وفيه بعث على انتقام المكاف أساس أمره وهو الايمان الصحيح وتنبه على أن الاعمال الكثيرة من غير صحيح المعرفة كالبناء على غير أساس وأنها مما يذهب عنه الله هباء منثوراً (فان قلت) ما معنى قوله (وكان ذلك على الله يسيراً) وكل شيء عليه يسير (قلت) معناه أن أعمالهم حقيقة بالاحباط تدعو اليه الدواعي ولا يصرف عنه مصارف (يحسبون) أن الاحزاب لم ينهزموا وقد انهزموا فانصرفوا عن الخندق الى المدينة راجعين لما نزل بهم من الخوف الشديد ودخلهم من الجبن المفرط (وان يأت الاحزاب) كرة ثانية تمنوا الخوفهم مما نموا به هذه الكرة أنهم خارجون الى البدو حاصلون بين الاعراب (يسألون) كل قادم منهم من جانب المدينة عن أخباركم وعما جرى عليكم (ولو كانوا فيكم) ولم يرجعوا الى المدينة وكان قتال لم يقاتلوا الا تملأ راياد وسبعة \* وقرئ يدي على فعل جمع باد كغزو غزى وفي رواية صاحب الاقليد يدي بوزن عدى ويسألون أي يتسألون ومعناه يقول بعضهم لبعض ماذا سمعت ماذا بلغك أو يتسألون الاعراب كما تقول رأيت الهلال وتراياه \* كان عليكم أن تواسوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنفسكم فتوازروه وتبشروا معه كما آساكم بنفسه في الصبر على الجهاد والثبات في مرضي الحرب حتى كسرت ربا عيته يوم أحد وشج وجهه (فان قلت) فما حقيقة قوله (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) وقرئ أسوة بالضم (قلت) فيه وجهان أحدهما أنه في نفسه أسوة حسنة أي قدوة وهو المؤتسى أي المقتدى به كما تقول في البيضة عشرون مناحيد أي هي في نفسها هذا المبلغ من الحديد والثاني أن فيه خصلة من حقها أن يؤتسى بها وتتبع وهي المواساة بنفسه (لن كان يرجوا الله) بدل من لكم كقوله للذين استضعفوا لن آمن منهم \* يرجوا الله واليوم الآخر من قولك رجوت زيداً وفضله أي فضل زيداً ويرجوا يوم الله واليوم الآخر خصوصاً والرجاء بمعنى في الامل أو الخوف (وذكر الله كثيراً) وقرن الرجاء بالطاعات الكثيرة والتوفير على الاعمال الصالحة والمؤتسى برسول الله صلى الله عليه وسلم من كان كذلك \* وعدهم الله أن يزلزلوا حتى يستغيثوه ويستنصروه في قوله أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم فلما جاء الاحزاب وشخص بهم واضطربوا ورعبوا الرعب

عهد الله مسؤلاً قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل واذا لانتعون الا قليلاً قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رجعة ولا يحدون لهم من دون الله وليسا ولا نصير اقد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هم هلم الينا ولا يأتون البأس الا قليلاً أشحة عليكم فاذا جاء الخوف رأيتمهم يتظرون اليك تدو رأيتمهم كالذي يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف ساقوكم بالسنة حذاد أشحة على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً يحسبون الاحزاب لم يذهبوا وان يأت الاحزاب يودوا لو أنهم يادون في الاعراب يسألون عن أنباءكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلاً لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ولم يرى الله كثيراً ولما رأى المؤمنون الاحزاب



الشديد (قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) وأيقنوا بالجنة والنصر وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابه ان الأحزاب سائرون اليكم تسعاً أو عشرة أى في آخر تسع ليال أو عشر فلما رأوهم قد أقبلوا للبيعة قالوا ذلك \* وهذا إشارة الى الخطب أو البلاء (إيماناً) بالله وبعوا عيده (وتسليماً) لقضايه وأقسداره \* نذر رجال من الصحابة أنهم اذا القوا حراً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقفاتوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطه بن عبيد الله وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وحمزة ومصعب بن عمير وغيرهم رضي الله عنهم (فمنهم من قضى نحبه) يعنى حمزة ومصعبا (ومنهم من ينتظر) يعنى عثمان وطه بن عبيد الله الحديث من أحب أن ينظر الى شهيد يعشى على وجه الارض فليتنظر الى طلحة (فان قلت) ما قضاء النحب (قلت) وقع عبارة عن الموت لان كل حي لابد له من أن يموت فكانه نذر لازم في رقبته فاذا مات فقد قضى نحبه أى نذره وقوله فمنهم من قضى نحبه يحتمل موته شهيداً ويحتمل وفاته بنذره من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم \* (فان قلت) فالحقيقة قوله صدقوا ما عاهدوا الله عليه (قلت) يقال صدقنى أخوك وكذبني اذا قال لك الصدق والكذب وأما المثل صدقني سن بكره فعناه صدقني في سن بكره بطرح الجار وايتصال الفـ عمل فلا يتخلوا ما عاهدوا الله عليه اما أن يكون بمنزلة السن في طرح الجار واما أن يجعل المعاهد عليه مصدوقاً على المجاز كأنهم قالوا للمعاهد عليه سنن بك وهم وافون به فقد صدقوه ولو كانوا كذابين لكذبوه ولكن مكذبوا (وما بدلو) العهد ولا غيره ولا المستشهد ولا من ينتظر الشهادة ولقد ثبت طلحة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى أصيبت يده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوجب طلحة وفيه تعريض عن بدلو من أهل النفاق ومرض القلوب جعل المنافقون كأنهم قصدوا عاقبة السوء وأرادوها بتبديلهم كما قصد الصادقون عاقبة الصدق بوفائهم لان كلا الفريقين مسوق الى عاقبته من الثواب والعقاب فكأنهم استويا في طلبها والسعي لتحقيقها \* ويعذبهم (ان شاء) اذا لم يتوبوا (أو يتوب عليهم) اذا تابوا (ورد الله الذين كفروا) الأحزاب (بغيرتهم) مغيطين كقوله ثبت بالدهن (لم ينالوا خيراً) غير طافرين وهما حالان بتدخل أو تعاقب ويجوز أن تكون الثانية بياناً للاولى أو استثناء (وكفى الله المؤمنين القتال) بالريح والملائكة (وأنزل الذين) ظاهروا الأحزاب من أهل الكتاب (من صياصيمهم) من حصونهم والمصيبة ما تحصن به يقال لقرن النور والطبي مصيبة ولشوكه الديك وهي مخلبة التي في ساقه لانه يحرص بها روى أن جبريل عليه السلام أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة الليلة التي انهزم فيها الأحزاب ورجع المسلمون الى المدينة ووضعوا سلاحهم على فرسه الحيزوم والغبار على وجهه الفرس وعلى السرج فقال ما هذا يا جبريل قال من متابعة قریش فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح الغبار عن وجهه الفرس وعن سرجه فقال يا رسول الله ان الملائكة لم تضع السلاح ان الله يأمرك بالمسير الى بني قريظة وأنا معك اليهم فان الله اذ قد هم ذق البيض على الصفا وانهم لم لكم طعمة فأذن في الناس أن من كان سامعاً طبعاً فلا يصلى العصر الا في بني قريظة فاصلى كثير من الناس العصر الا بعد العشاء الاخرة لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم حاضرهم خمساً وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم تقاتلون على حكمي فأبوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فقال سعد حكمت فيهم أن تقتل مقاتلتهم وتسي ذرارهم ونساءهم فكبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة ثم استنزلهم وخندق في سوق المدينة خندقاً وقدمهم فضرب أعناقهم وهم من ثمانمائة الى تسعمائة وقيل كانوا ثمانمائة مقاتل وسبعائة أسير \* وقرى العرب بسكون العين وضمها وتأسرون بضم السين وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل عقارهم للهاجرين دون الانصار فقالت الانصار في ذلك فقال انكم في منازلكم وقال عمر رضي الله عنه أما تخمس كما خست يوم بدر قال لا انما جعلت هذه لى طعمة دون الناس قال رضينا ما صنع الله ورسوله (وأرضالم تطوها) عن الحسن رضي الله عنه فارس والروم وعن قتادة رضي الله عنه كنا نحدث أنهم امكة وعن مقاتل رضي الله عنه هي خير وعن عكرمة ككل أرض تفتح الى يوم القيامة ومن بدع التفاسير أنه أراد نساءهم \* أردن شيأ من الدنيا من ثياب وز يادة نفقة وتغايير فغم ذلك

قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا إيماناً وتسليماً من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء أو يتوب عليهم ان الله كان عفورا رحيماً ورد الله الذين كفروا بغيرتهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقا وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضالم تطوها وكان الله على كل شيء قديرا يا أيها النبي قل لازواجك ان كتن تردن الخيالة الدنيا وزينتها فتعالين



رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فبدأ بعاقشة رضي الله عنها وكانت أحبهن إليه فخيرها وقرأ عليها القرآن  
فاختارت الله ورسوله والدار الآخرة فرؤى الفرخ في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اختارت جميعهن  
اختيارها فثبتهن الله ذلك فأنزل لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبديل بهن من أزواج روى أنه قال  
لعائشة إنى ذا كرا لك أمرا ولا عليك أن لا تعجلي فيه حتى تستأمرى أبويك ثم قرأ عليها القرآن فقالت أفى هذا  
أستأمر أبوي فإني أريد الله ورسوله والدار الآخرة وروى أنها قالت لا تخبر بأزواجك أنى اخترتك فقال  
أعما بعثني الله مبلغا ولم يبعثني متعنتا (فان قلت) ما حكم التخيير في الطلاق (قلت) إذا قال لها اختارى فقالت  
اخترت نفسي أو قال اختارى نفسك فقالت اخترت لا بد من ذكر النفس في قول المخير والمخيرة وقعت طلاقة  
بائنة عند أبي حنيفة وأصحابه واعتبروا أن يكون ذلك في المجلس قبل القيام أو الاشتغال بما يدل على الاعراض  
واعتبر الشافعي اختيارها على الفور وهي عنده طلاق رجعية وهو مذهب عروا بن مسعود وعن الحسن  
وقتادة والزهرى رضي الله عنهم أمرا ما يبدها في ذلك المجلس وفي غيره وإذا اختارت زوجها لم يقع شيء بإجماع  
فقهاء الأمصار وعن عائشة رضي الله عنها خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه ولم بعده طلاقا وروى  
أفكان طلاقا وعن علي رضي الله عنه إذا اختارت زوجها فواحدة رجعية وإن اختارت نفسها فواحدة بائنة  
وروى عنه أيضا أنها إن اختارت زوجها فليس بشيء \* أصل تعال أن يقول من في المكان المرتفع لمن في  
المكان المستوطى ثم كثر حتى استوت في استعماله الامكنة ومعنى تعالين أقبلن بارادتكين واختياركن  
لاحد أمرين ولم يردنهن وضهن إليه بأنفسهن كما تقول أقبل يخاصمني وذهب بكأمني وقام بهدوني (أمتعكن)  
أعطكن منعة الطلاق (فان قلت) المنعة في الطلاق واجبة أم لا (قلت) المطلقة التي لم يدخل بها ولم يفرض  
لها في العقد منعتها واجبة عند أبي حنيفة وأصحابه وأما سائر المطلقات فتعتهن مستحبة وعن الزهرى رضي  
الله عنه متعنتان احدهما ما يقضى به السلطان من طلق قبل أن يفرض ويدخل بها والثانية حق على المتقين  
من طلق بعد ما يفرض ويدخل وخاصة امرأته الى شريح في المنعة فقال متعها إن كنت من المتقين ولم يجبره  
وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه المنعة حق مفروض وعن الحسن رضي الله عنه لكل مطلقة منعة  
الا المختلعة والملاعنة والمنعة درع ونجار ومحفة على حسب السعة والافتقار الا أن يكون نصف مهرها أقل  
من ذلك فيجب لها الأقل منها ولا تنقص من خمسة دراهم لان أقل المهر عشرة دراهم فلا ينقص من نصفها  
(فان قلت) ما وجه قراءة من قرأ أمتعكن وأسر حكن بالرفع (قلت) وجهه الاستئناف (سراجيلا) من  
غير ضرر طلاقا بالسنة (منكن) للبيان لا للتبعض \* الفاحشة البيضة البليغة في القبح وهي الكبيرة  
\* والامينة الظاهر فحشها والمراد كل ما اقترن من الكبائر وقيل هي عصيانهن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ونشوزهن وطلبهن منه ما يشق عليه أو ما يضيق به ذرعه ويغتم لاجله وقيل الزنا والله عاصم رسوله من ذلك  
كما مر في حديث الأفك وانما ضوعف عذابهن لان ما قبح من سائر النساء كان أقبح منهن وأقبح لان زيادة قبح  
المعصية تتبع زيادة الفضل والمرتبة وزيادة النعمة على العاصي من المعصية وليس لاحد من النساء مثل فضل  
نساء النبي صلى الله عليه وسلم ولا على أحد منهن مثل ما لله عليهن من النعمة والجزاء يتبع الفعل وكون الجزاء  
عقابا يتبع كون الفعل فيجافى ازداد قبحا ازداد عقابه شدة ولذلك كان ذم العقلاء للعاصي العالم أشد منه  
للعاصي الجاهل لان المعصية من العالم أقبح ولذلك فضل حد الاحرار على حد العبيد حتى ان أبا حنيفة  
وأصحابه لا يرون الرجم على الكافر (وكان ذلك على الله يسيرا) ايدان بأن كونهن نساء النبي صلى الله عليه وسلم  
ليس بعفن عنهن شيئا وكيف يغنى عنهن وهو سبب مضاعفة العذاب فكان داعيا الى تشديد الامر عليهن غير  
صارف عنه \* قرئ يأت بالناء والياء ميمنة بفتح الياء وكسرهما من بين بمعنى تبين \* يضاعف ويضعف على  
النساء للفعل ويضعف بالياء والنون \* وقرئ تقنت وتعمل بالناء والياء ونوتها بالياء والنون  
والقنوت الطاعة وانما ضوعف أجرهن لطلبهن رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسن الخلق وطيب  
المعاشرة والقناعة وتوفرهن على عبادة الله والتقوى \* أحد في الاصل معنى واحد وهو الواحد ثم وضع في

أمتعكن وأسر حكن  
سراجيلا وان كنتن  
تودن الله ورسوله  
والدار الآخرة فان الله  
أعد للعصيات منكن  
أجرا عظيما يا نساء النبي  
من يأت منكن  
بفاحشة مبينة يضاعف  
لها العذاب ضعفين  
وكان ذلك على الله  
يسيرا ومن يقنت  
مشكنا لله ورسوله  
وتعمل صالحا نؤتيها  
أجرها مرتين وأعتدنا  
لها رزقا كريما



\* قوله تعالى لستن كاحد من النساء (قال فيه معناه لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء أى اذا تقصيت أمة النساء جماعة جماعة لم يوجد منهن جماعة واحدة تساويك في (٤٣٠) الفضل والسابقة ومثله ولم يفرقوا بين أحد منهم) قال أحدنا بما بعثه على جعل

التقى العام مستو يافيه المذكور والمؤث والواحد وما وراءه \* ومعنى قوله (لستن كاحد من النساء) لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء أى اذا تقصيت أمة النساء جماعة جماعة لم يوجد منهن جماعة واحدة تساويك في الفضل والسابقة ومثله قوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم يريدون جماعة واحدة منهم تسوية بين جميعهم في أنهم على الحق المبين (ان اتقيتن) ان أردتن التقوى وان كنتن متقيات (فلا تخضعن بالقول) فلا تخجن بقولكن خاضعاى ليناخنا مثل كلام المربيات والمومسات (فيطمع الذى في قلبه مرض) أى ريبة وفجور وقرئ بالجزم عطف على محل فعل النهى على أنهم نهين عن الخضوع بالقول ونهى المريض القلب عن الطمع كانه قيل لا تخضعن فلا يطمع وعن ابن محيصة أنه قرأ بكسر الميم وسبيله ضم الياء مع كسرها واستاد الفعل الى ضمير القول أى فيطمع القول المريب (قولا معروفا) بعيدا من طمع المريب بجذوخ شونة من غير تخذيث أو قولا حسنا مع كونه خشنا \* وقرئ بكسر القاف من وقرئ يقر وقارا أو من قرئ يقر حذف الاول من راءى اقررن ونقل كسرتها الى القاف كما تقول ظان وقرئ بفقهها وأصله اقررن فحذفت الراء والفت فتحت على ما قبلها كقولك ظان وذكرا أبو الفتح الهمداني في كتاب التبيان وجهها آخر قال قارى بقار اذا اجتمع ومنه القارة لاجتماعها ألا ترى الى قول عضل والديش اجتمعوا فكونوا قارة و (الجاهلية الاولى) هى القديمة التى يقال لها الجاهلية الجاهلية وهى الزمن الذى ولد فيه ابراهيم عليه السلام كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ وتمشى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال وقيل ما بين آدم ونوح وقيل بين ادريس ونوح وقيل زمن داود وسليمان والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ويجوز أن تكون الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق والفجور في الاسلام فكان المعنى ولا تخدن بالتبرج جاهلية في الاسلام تتشبهن به بأهل جاهلية الكفر ويعضده ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاني الدرداء رضى الله عنه ان فيك جاهلية قال جاهلية كفر أم اسلام فقال بل جاهلية كفر \* أمرهن أمر اخاصا بالصلاة والزكاة ثم جاء به عام في جميع الطاعات لان هاتين الطاعتين البدنية والمالية هما أصل سائر الطاعات من اعتنى بهما حق اعتنا به جرتاه الى ما وراءهما ثم بين أنها انما هما هن وأمرهن ووعظهن لئلا يقارف أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء ثم وليتصونوا عنهما بالتقوى \* واستعار الذنوب الرجس وللتقوى الطهر لان عرض المقررف للفتحات يتلوث بها ويتدنس كما يتلوث يده بالارجاس وأما المحسنات فالعرض معهن انقى مصون كاثوب الطاهر وفي هذه الاستعارة ما ينفرد اولى الالباب عما كرهه الله له عباده ونهاهم عنه ويرغبهم فيما رضى له لهم وأمرهم به (أهل البيت) نصب على النداء أو على المدح وفي هذا دليل بين على أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم من أهل بيته \* ثم ذكرهن أن بيوتهن مهابط الوحي وأمرهن أن لا ينسبن ما يتلى فيهن من الكتاب الجامع بين أمرين هو آيات بينات تدل على صدق النبوة لانه معجزة بنظمه وهو حكمة وعلوم وشرائع (ان الله كان لطيفا خبيرا) حسين علم ما ينفعكم ويصلحكم في دينكم فأمره عليكم وأعلم من يصلح لنبوته ومن يصلح لان يكونوا أهل بيته أو حيث جعل الكلام الواحد جامع بين الغرضين \* يروى أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن بخير أخافنا خيرا نذكره انما يخاف أن لا تقبل مناطعة وقيل السائلة أم سلة وروى أنه لما نزل في نساء النبي صلى الله عليه وسلم ما نزل قال نساء المسلمين فأنزل فينا شئ فنزلت \* والمسلم الداخل في السلم بعد الحرب المنقاد الذى لا يعاند والمفوض أمره الى الله المتوكل عليه من أسلم وجهه الى الله \* والمؤمن المصدق بالله ورسوله وعما يجب أن يصدق به \* والقائت القائم بالطاعة الذائم عليهم والصادق

التفضيل بين نساء النبي عليه الصلاة والسلام وبين جماعات النساء لا أحادهن أن يطابق بين المتفاضلين يانساء النبي لستن كاحد من النساء ان اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذى في قلبه مرض وقلن قولا معروفا وقررن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى وأقن الصلاة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان لطيفا خبيرا ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقات والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات

لان الاول جماعة وقد كان مستغنيا عن ذلك بحمل الكلام على واحدة ويكون المعنى

أبلغ والتقدير ليست واحدة منكن كاحد من النساء أى كواحدة من النساء ويلزم من تفضيل كل واحدة منهن على كل واحدة من أحاد النساء تفضيل جماعتهم على كل جماعة ولا يلزم ذلك في العكس فتأمل والله أعلم وجاء التفضيل ههنا كجيشه في قوله تعالى أفن يخلق كن لا يخلق وقوله وليس الذ كر كالأثني في تقديم الأفضل عند التفضيل وقد مضت في ذلك نكتة حسنة والله الموفق



الذي يصدق في نيته وقوله وعمله \* والصابر الذي يصبر على الطاعات وعن المعاصي \* والخاشع المتواضع لله بقلبه وجوارحه وقيل الذي اذا صلى لم يعرف من عن يمينه وشماله \* والمتصدق الذي يركي ماله ولا يخل بالنوافل وقيل من تصدق في أسبوع بدرهم فهو من المتصدقين \* ومن صام البيض من كل شهر فهو من الصائمين \* والذاكر الله كثيرا من لا يكاد يخلو من ذكر الله بقلبه أو لسانه أو جوارحه وقراءة القرآن والاشتغال بالعلم من الذكر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استيقظ من نومه وأيقظ امرأته فصليا جعلا ركعتين كتب الله له بها مائة ألف حسنة \* والمعنى والحفاظات والذاكراته فحذف لان الظاهر يدل عليه (فان قلت) أي فرق بين العطفين أعني عطف الاناث على الذكور وعطف الزوجين على الزوجين (قلت) العطف الاول نحو قوله تعالى نبيات وأبكار في أنهم ما جنسان مختلفان اذا اشتركا في حكم لم يكن بدمن توسط العاطف بينهما وأما العطف الثاني فن عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع فكان معناه ان الجامعين والجامعات لهذه الطاعات (أعد الله لهم) \* خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش بنت عمته أمية بنت عبد المطلب على مولاه زيد بن حارثة فأبى وأبى أخوها عبد الله فنزلت فقال رضينا يا رسول الله فانكحها يا به وساق عنه اليها مهرها ستين درهما وخمارا ومحفة ودرعا وازارا وخسين مدام طعام وثلاثين صاعا من تمر وقيل هي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وهي أول من هاجر من النساء وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فقال قد قبلت وزوجها زيد بن حارثة وأخوها قالوا انما أردنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرزقنا عبده والمعنى وما صح لرجل ولا امرأة من المؤمنين (اذا قضى الله ورسوله) أي رسول الله أولان قضاء رسول الله هو قضاء الله (أمرا) من الامور \* أن يختاروا من أمرهم ما شاءوا بل من حقهم أن يجعلوا رأيهم تبارك الله واختيارهم تلو الاختياره (فان قلت) كان من حق الضمير أن يوحد كما نقول ما جاءني من رجل ولا امرأة الا كان من شأنه كذا (قلت) نعم ولكنهما وقع تحت النفي فبما كل مؤمن ومؤمنة فرجع الضمير على المعنى لا على اللفظ \* وقرئ يكون بالنساء واليائه (الخيرة) ما يتخير (للذي أنعم الله عليه) بالاسلام الذي هو أجل النعم وبتوفيقك لعتقه ومحبتة واختصاصه (وأنعمت عليه) بما وفقك الله فيه فهو متقلب في نعمة الله ونعمة رسوله صلى الله عليه وسلم وهو زيد بن حارثة (أمسك عليه زوجك) يعني زينب بنت جحش رضي الله عنها وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصرها بعدما أنكحها ياء فوقع في نفسه فقال سبحان الله مقلب القلوب وذالك أن نفسه كانت تحفو عنها قبل ذلك لا تريد لها ولو أرادت الاختطبتها وسمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها ليدفطن وألقى الله في نفسه كراهة صحبتها والرغبة عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني أريد أن أفارق صاحبتي فقال مالك أراك منها شي قال لا والله ما رأيت منها الا خيرا وان كنتها تتعظم على لشرفها وتؤذي بني فقال له أمسك عليك زوجك واتق الله ثم طلقها بعد فلما اعتدت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أجدا أحدا أو ثقي في نفسي منك اخطب على زينب قال زيد فانطلقت فاذا هي تخمر بعينها فلما رأيتها عظمت في صدري حتى ما أستطيع أن أنظر اليها حين علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فولينها ظهري وقلت يا زينب أبشري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبك ففرحت وقالت ما أنا بصانعة شيأ حتى أوامر ربي فقامت الى مسجدنا ونزل القرآن فزوجنا كها فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بها وما أولم على امرأة من نساءه ما أولم عليها ذبح شاه وأطعم الناس الخبز واللحم حتى امتد النهار (فان قلت) ما أراد بقوله (واتق الله) قلت أراد واتق الله فلا تطلقها وقصد نهى تنزيه لا تحريم لان الأولى أن لا يطلق وقيل أراد واتق الله فلا تنمها بالنسبة الى الكبر وأذى الزوج (فان قلت) ما الذي أخفى في نفسه (قلت) تعلق قلبه بها وقيل مودة مفارقة زيد ياها وقيل علمه بأن زيد اسير لقلبها وسينسكها لان الله قد أعلمه بذلك وعن عائشة رضي الله عنها لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيأ مما أوحى اليه لكنتم هذه الآية (فان قلت) فماذا أراد الله منه أن يقول حين قال له زيد أريد مفارقتها وكان من الهجنة أن يقول له افعل فاني أريد نسكاحها (قلت) كأن الذي أراد منه عز وجل أن يصمت عند

والحافظين فروجهم  
والحفاظات والذاكرين  
الله كثيرا والذاكرات  
أعد الله لهم مغفرة  
وأجرا عظيما وما كان  
للمؤمن ولا مؤمنة اذا  
قضى الله ورسوله أمرا  
أن يكون لهم الخيرة  
من أمرهم ومن يعص  
الله ورسوله فقد  
ضللا مبينا واذ تقول  
للذي أنعم الله عليه  
وأنعمت عليه أمسك  
عليك زوجك واتق الله



ذلك أو يقول له أنت أعلم بشأنك حتى لا يخالف سره في ذلك علانيته لأن الله يريد من الأنبياء تساوى الظاهر والباطن والتصلب في الأمور والتجاوب في الأحوال والاستمرار على طريقة مستتبّة كما جاء في حديث إرادة رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل عبد الله بن أبي سرح واعتراض عثمان بشفاعته له أن عمر قال له لقد كان عيني إلى عينك هل تشير إلى فاقته فقال إن الأنبياء لا يؤمض ظاهراً وباطناً واحداً (فان قلت) كيف عاتبه الله في ستر ما استهجن التصريح به ولا يستهجن النبي صلى الله عليه وسلم التصريح بشيء إلا والشئ في نفسه مستهجن وقالة الناس لا تتعلق إلا بما يستقيم في العقول والعادات وماله لم يعاتبه في نفس الأمر ولم يأمره بقمع الشهوة وكف النفس عن أن تنازع إلى زينب وتقبّعها ولم يهضم نبهه صلى الله عليه وسلم عن تعلق الهجنة به وما يعرضه للمقالة (قلت) كم من شيء يتحفظ منه الإنسان ويستحي من اطلاع الناس عليه وهو في نفسه مباح متسع وحلال مطلق لا مقال فيه ولا عيب عند الله ورعا كان الدخول في ذلك المباح مسلماً إلى حصول واجبات يعظم أثرها في الدين ويحل ثوابها ولم يتحفظ منه لأطلاق كثير من الناس فيه ألسنتهم الأمن أو في فضلاء وعلماء ودينا ونظراً في حقائق الأمور ولربوبها دون قسورها ألا ترى أنهم كانوا إذا طعموا في بيوت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوا امرئ تكزين في مجالسهم لا يرجعون مستأنسين بالحديث وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذيه فعودهم ويضيق صدره حديثهم والحياة يصده أن يأمرهم بالانتشار حتى تزلزلت أن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق ولو أجز رسول الله صلى الله عليه وسلم مكنون ضميره وأمرهم أن ينتشر والشق عليهم وإن كان بعض المقالة فهذا من ذلك القبيل لأن طموح قلب الإنسان إلى بعض مشتمياته من امرأة أو غيرها غير موصوف بالقبح في العقل ولا في الشرع لأنه ليس بفعل الإنسان ولا وجوده باختياره وتناول المباح بالطريق الشرعي ليس بقبيح أيضاً وهو خطبة زينب ونكاحها من غير استئذان زبد عنها ولا طلب اليه وهو أقرب منه من زرقية أن يواسيه بمفارقة مع قوة العلم بأن نفس زيد لم تكن من التعلق بها في شيء بل كانت تحفونها ونفس رسول الله صلى الله عليه وسلم متعلقة بها ولم يكن مستنكراً عندهم أن ينزل الرجل عن امرأته لم يذيقه ولا مستهجننا إذا نزل عنها أن ينسكها إلا خرفان المهاجرين حين دخلوا المدينة أسهم الانصار بكل شيء حتى إن الرجل منهم إذا كانت له امرأة نزل عن أحدهما وأنكحها المهاجر وإذا كان الأمر مباحاً من جميع جهاته ولم يكن فيه وجه من وجوه القبح ولا مفسدة ولا مضرة يزيد ولا يحد بل كان مستجراً مباحاً ناهيك بواحدة منها أن بنت عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمنت الأئمة والضيعة ونالت الشرف وعادت أماماً من أمهات المسلمين إلى ما ذكر الله عز وجل من المصلحة العامة في قوله لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً فبالحرى أن يعاتب الله رسوله حين كتمه وبالع في كتمه بقوله أمسك عليك زوجك واتق الله وأن لا يرضى له إلا التمسك بالضمير والظاهر والنيات في مواطن الحق حتى يقتدي به المؤمنون فلا يستحيوا من المكافأة بالحق وإن كان مرأ (فان قلت) الواو في وتختفي في نفسك وتختشى الناس والله أحق ما هي (قلت) وأوالحال أي تقول لزيد أمسك عليك زوجك تخفياً في نفسك إرادة أن لا يمسكها وتختفي خاشعاً قاله الناس وتختشى الناس حقيقة في ذلك بأن تختشى الله أو أو العطف كأنه قيل واذن جمع بين قولك أمسك واخفاء خلافه وخشية الناس والله أحق أن تخشاه حتى لا تفعل مثل ذلك \* إذا بلغ البالغ حاجته من شيء له فيه همة قيل قضى منه وطره والمعنى فلما لم يبق لزيد فيها حاجة وتفاصرت عنها همتها وطابت عنها نفسه وطلقتها وانقضت عديتها (زوجنا كلها) وقراءة أهل البيت زواجها وقيل لعفر بن محمد رضي الله عنهما ليس تقرأ على غير ذلك فقال لا والذي لا إله الا هو ما قرأتها على أبي الا كذلك ولا قرأها الحسن بن علي على أبيه الا كذلك ولا قرأها علي بن أبي طالب على النبي صلى الله عليه وسلم الا كذلك (وكان أمر الله مفعولاً) جملة اعتراضية يعني وكان أمر الله الذي يريد أن يكون مفعولاً مكوّناً لا محالة وهو مثل لما أراد كونه من تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب ومن نفي الحرج عن المؤمنين في إجراء أزواج المتبنين مجرى أزواج البنين

وتختفي في نفسك ما الله مبدية وتختشى الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطراً زوجنا كلها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً وكان أمر الله مفعولاً



في تحريمهم عليهم بعد انقطاع علائق الزواج بينهم وبينهن ويجوز أن يراد بأمر الله المكوث لانه مفعول بكن وهو أمر الله (فرض الله له) قسم له وأوجب من قولهم فرض لفلان في الدوان كذا ومنه فروض العسكر لرزقاتهم (سنة الله) اسم موضوع موضع المصدر كقولهم تروا جند لأمؤ كذل قوله تعالى ما كان على النبي من حرج كانه قيل سن الله ذلك سنة في الانبياء الماضين وهو أن لا يخرج عليهم في الاقدام على ما أباح لهم ووسع عليهم في باب النكاح وغيره وقد كانت تحتهم المهار والسراوى وكانت لداود عليه السلام مائة امرأة وثلاثمائة سريه ولسليمان عليه السلام ثلثمائة وسبع مائة (في الذين خلوا) في الانبياء الذين مضوا (الذين يبلغون) يحتمل وجوه الاعراب الجسر على الوصف الانبياء والرفع والنصب على المدح على هم الذين يبلغون أو على أعتى الذين يبلغون \* وقرئ رسالة الله \* قدرا مقدورا قضاء مقضيا وحكما مبتوتا ووصف الانبياء بأنهم لا يخشون الا الله تعريض بعد التصريح في قوله تعالى وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه (حسبنا) كافيا للخاوف أو محاسبا على الصغيرة والكبيرة فيجب أن يكون حق الخشية من مثله (ما كان محمد أبا أحد من رجالكم) أي لم يكن أبا رجل منكم على الحقيقة حتى ثبت بينه وبينه ما يثبت بين الاب وولده من حرمة الصهر والنكاح (ولكن) كان (رسول الله) وكل رسول أبو آمنه فيما يرجع الى وجوب التوقير والتعظيم له عليهم ووجوب الشفقة والنصيحة لهم عليه لافي سائر الاحكام الثابتة بين الاء والابناء وزيد واحد من رجالكم الذين ليسوا بأولاده حقيقة فكان حكمه حكمكم والادعاء والتبني من باب الاختصاص والتقريب لا غير (و) كان (خاتم النبيين) يعني أنه لو كان له ولد بالغ مبالغ الرجال لكان نبيا ولم يكن هو خاتم الانبياء كما روى أنه قال في ابراهيم حين توفي لو عاش لكان نبيا (فان قلت) أما كان أبا للطاهر والطيب والقاسم وابراهيم (قلت) قد أخرجوا من حكم النبي بقوله من رجالكم من وجهين أحدهما أن هؤلاء لم يبلغوا مبلغ الرجال والثاني أنه قد أضاف الرجال اليهم وهؤلاء رجاله لارجالهم (فان قلت) أما كان أبا للحسن والحسين (قلت) بلى ولكنهم لم يكونا رجلين حينئذ وهما أيضا من رجاله لامن رجالهم وشئ آخر وهو أنه انما قصد ولده خاصة لا ولده لقوله تعالى وخاتم النبيين ألا ترى أن الحسن والحسين قد عاشا الى أن نيف أحدهما على الأربعين والآخر على الخمسين \* قرئ ولكن رسول الله بالنصب عطفا على أبا أحد وبالرفع على ولكن هو رسول الله ولكن بالتشديد على حذف الخبر تقديره ولكن رسول الله من عرفته وه أي لم يعش له ولد ذكر وخاتم بفتح التاء بمعنى الطابع وبكسر هاء بمعنى الطابع وفاعل الختم وتقويه قراءة ابن مسعود ولكن نبيا ختم النبيين (فان قلت) كيف كان آخر الانبياء وعيسى ينزل في آخر الزمان (قلت) معنى كونه آخر الانبياء أنه لا نبيا أحد بعده وعيسى ممن نبي قبله وحين ينزل ينزل عاملا على شريعة محمد مصليا الى قبلته كانه بعض أمته (اذكروا الله) أنشوا عليه بضروب الثناء من التقديس والتحميد والتلهيل والتكبير وما هو أهله وأكثروا ذلك (بكرة وأصيلا) أي في كافة الاوقات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الله على فم كل مسلم وروى في قالب كل مسلم وعن قتادة قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وعن مجاهد هذه كلمات يقولها الطاهر والجنب والفعالان أعني اذكروا وسبحوا وموجها ان الى البكرة والأصيل كقولك صم وصل يوم الجمعة والتسبيح من جملة الذكروا انما اختصه من بين أنواعه اختصاص جبريل وميكائيل من بين الملائكة ليسين فضله على سائر الاء كالأذكار لان معناه تنزيه ذاته عما لا يجوز عليه من الصفات والافعال وتبرئته من القبائح ومثال فضله على غيره من الاء كرفض وصف العبد بالتراهة من أدناس المعاصي والطهر من أرجاس الماسم على سائر أوصافه من كثرة الصلاة والصيام والتوفر على الطاعات كلها والاشتغال على العلوم والاشتهار بالفضائل ويجوز أن يريد بالذكروا كثرة تكثير الطاعات والاقبال على العبادات فان كل طاعة وكل خير من جملة الذكروا شخص من ذلك التسبيح بكرة وأصيلا وهي الصلاة في جميع أوقاتها بالفضل الصلاة على غيرها أو صلاة الفجر والعشاء لان أداءها أشق ومراعاتها أشد لما كان من شأن المصلي أن ينهطف في ركوعه وسجوده استعير لمن ينهطف على غيره حتىوا عليه وتروفا

ما كان على النبي من  
حرج فيما فرض الله له  
سنة الله في الذين خلوا  
من قبل وكان أمر الله  
قدرا مقدورا الذين  
يبلغون رسالات الله  
ويخشونه ولا يخشون  
أحد الا الله وكفى بالله  
حسبنا ما كان محمد أبا  
أحد من رجالكم ولكن  
رسول الله وخاتم  
النبيين وكان الله بكل  
شيء عليما يا أيها الذين  
آمنوا اذكروا الله  
ذكرا كثيرا وسبحوه  
بكرة وأصيلا



هو الذي يصلي عليكم  
وملائكته ليخرجكم  
من الظلمات الى النور  
وكان بالمؤمنين رحيمًا  
تحييتهم يوم يلقونه سلام  
وأعد لهم أجرا كريما  
يا أيها النبي انا أرسلناك  
شاهدا ومبشرا ونذيرا  
وداعيا الى الله بأذنه  
وسراجا منيرا وبشر  
المؤمنين بأن لهم من  
الله فضلا كبيرا ولا تطع  
الكافرين والمنافقين  
ودع أذاهم ويتكل على  
الله وكفى بالله وكبيرا  
يا أيها الذين آمنوا اذا  
نكحتم المؤمنات

\* قوله تعالى هو الذي  
يصلي عليكم وملائكته  
ليخرجكم من الظلمات  
الى النور الآية (قال  
ان جعلت يصلي بمعنى  
يترحم فما بال عطف  
الملائكة عليه فأجاب  
بانهم لما كانوا يدعون  
الله بالرحمة ويستجيب  
دعائهم بذلك جعلوا  
كأنهم فاعلون الرحمة كما  
تقول حيالك الله بمعنى  
أحيالك ثم تقول حيثه  
بمعنى دعوت الله بالحياة  
والمقصود بذلك جعل  
الحياة محقة له كأنك  
قلت دعوت له بالحياة  
فاستجبت الدعوة  
قال أحمد كثيرا ما يفسر  
الرحمن من اعتقاد

كعائد المر يض في انعطافه عليه والمرأة في حنوها على ولد هائم كتر حتى استعمل في الرحمة والترؤف ومنه  
قولهم صلى الله عليك أي ترحم عليك وترأف (فان قلت) قوله (هو الذي يصلي عليكم) ان فسرته بترحم عليكم  
وترأف فما تصنع بقوله (وملائكته) وما معنى صلاتهم (قلت) هي قولهم اللهم صل على المؤمنين جعلوا  
لسكونهم مستجاب الدعوة كأنهم فاعلون الرحمة والرأفة وتطيرهم قولك حيالك الله أي أحيالك وأبقاك وحييتك  
أي دعوتك بأن يحييك الله لأنك لا تسالك على اجابة دعوتك كأنك تنقبه على الحقيقة وكذلك عمرك الله  
وعمرتك وسقائك الله وسقيتك وعليه قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا  
عليه أي ادعوا الله بأن يصلي عليه والمعنى هو الذي يترحم عليكم وترأف حيث يدعوكم الى الخير وبأمركم  
بأكثر الذكروا التوفير على الصلاة والطاعة (ليخرجكم من) ظلمات المعصية الى نور الطاعة (وكان بالمؤمنين  
رحيمًا) دليل على أن المراد بالصلاة الرحمة وروى أنه لما نزل قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي  
قال أبو بكر رضي الله عنه ما خصك الله يا رسول الله بشرف الا وقد أشركنا فيه فأنزلت (تحييتهم) من اضافة  
المصدر الى المفعول أي يحيون يوم لقائه بسلام فيجوز أن يعظمهم الله بسلامه عليهم كما يفعل بهم سائر أنواع  
التعظيم وأن يكون مثلاً كاللقاء على ما فسرنا وقيل هو سلام ملك الموت والملائكة معه عليهم وبشارتهم بالجنة  
وقيل سلام الملائكة عند الخروج من القبور وقيل عند دخول الجنة كما قال والملائكة يدخلون عليهم من كل  
باب سلام عليكم \* والاجر الكريم الجنة (شاهدا) على من بعثت اليهم وعلى تكذيبهم وتصديقهم أي مقبولا  
قولك عند الله لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد العدل في الحكم (فان قلت) وكيف كان شاهدا وقت الارسال  
وانما يكون شاهدا عند تحمل الشهادة أو عند أدائها (قلت) هي حال مقدرة كسئلة الكتاب مررت برجل  
معه صقر صائد به غدا أي مقدرا به الصيد غدا (فان قلت) قد فهم من قوله انا أرسلناك داعيا أنه مأذون له في  
الدعاء فافادة قوله (بأذنه) قلت لم يرد به حقيقة الاذن وانما جعل الاذن مستعاراً للتسهيل والتيسير لان  
الدخول في حق المالك متعذر فاذا صودف الاذن تسهل وتيسر فلما كان الاذن تسهلاً لما تعذر من ذلك  
وضع موضعه وذلك أن دعاء أهل الشرك والجاهلية الى التوحيد والشرائع أمر في غاية الصعوبة والتعذر  
فقيل بأذنه لا يذان بأن الأمر صعب لا يتأتى ولا يستطيع الا اذا سهل الله ويسره ومنه قولهم في الشحيح انه  
غير مأذون له في الانفاق أي غير مسهل له الانفاق لكونه شافاً عليه داخل في حكم التعذر \* جلي به الله ظلمات  
الشرك واهتدى به الضالون كما يجلي ظلام الليل بالسراج المنير ويهتدى به أوامد الله بنور نبوته نور  
البصائر كما يهتدى بنور السراج نور الابصار \* ووصفه بالنارة لان من السراج ما لا يضيء اذا قل سلبطه ودقت  
فتبليت وفي كلام بعضهم ثلاثة تضئ رسول بطي وسراج لا يضيء ومائة ينظر لها من يحجى \* وسئل بعضهم  
عن الموحشين فقال ظلام سائر وسراج فائر وقيل وذاسراج منيرا ووالسراج منيرا ويجوز على هذا التفسير  
أن يعطف على كاف أرسلناك \* الفضل ما يتفضل به عليهم زيادة على الثواب واذا ذكر المتفضل به وكبره  
فما ظنك بالثواب ويجوز أن يريد بالفضل الثواب من قولهم العطايا فضول وفواضل وأن يريد أن لهم فضلا  
كبيرا على سائر الامم وذلك الفضل من جهة الله وأنه آتاهم مفضلا وهم به (ولا تطع الكافرين) معناه الدوام  
والثبات على ما كان عليه أو التمسك (أذاهم) يحتمل اضافته الى الفاعل والمفعول يعني ودع ان تؤذيهم بضرر أو  
قتل وتخذ بظواهرهم وحسابهم على الله في باطنهم أو ودع ما يؤذونك به ولا تجازهم عليه حتى تؤمر وعن ابن  
عباس رضي الله عنهم ما هي منسوخة بآية السيف (وتوكل على الله) فانه يكفيكمهم وكفى به مفوضا اليه ولقائل  
أن يقول وصفه الله بخمسة أوصاف وقابل كلامها بخطاب مناسب له قابل الشاهد بقوله وبشر المؤمنين لانه  
يكون شاهدا على أمته وهم يكونون شهداء على سائر الامم وهو الفضل الكبير والمبشر بالاعراض عن  
الكافرين والمنافقين لانه اذا أعرض عنهم أقبل جميع اقباله على المؤمنين وهو مناسب للبشارة والنذير  
بدع أذاهم لانه اذا ترك أذاهم في الحاضر والاذى لا بد له من عقاب عاجل أو آجل كانوا منذرين به في  
المستقبل والداعي الى الله بتيسيره بقوله وتوكل على الله لان من توكل على الله يسر عليه كل عسير والسراج



المهر بالا كنفاهه وكيلالات من أناره الله برهانا على جميع خلقه كان جديرا بأن يكتبني به عن جميع خلقه  
 \* النكاح الوطء وتسمية العقد نكاحا ملائمة له من حيث أنه طريق إليه وتطهيره تسميتهم النكاح لئلا يظن  
 سبب في إقتراف الاثم ونحوه في علم البيان قول الرازي \* أسمة الآبال في صحابه \* سمي الماء أسمة الآبال  
 لأنه سبب من المال وارتفاع أسمة \* ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله إلا في معنى العقد لأنه في معنى الوطء  
 من باب التصريح به ومن آداب القرآن الكناية عنه بلفظ الملازمة والمماسمة والقربان والتغشي والاتبان  
 (فان قلت) لم يخص المؤمنين والحدكم الذي نطق به الآية تستوي فيه المؤمنات والكتابيات (قلت)  
 في اختصاصهن تنبيه على أن أصل أمر المؤمن والاولى به أن يتخير لنطقه وأن لا ينكح الا مؤمنة عفيفة  
 ويتزهد عن مزاجة الفواسق فبال الكواقر ويستنكف أن يدخل تحت لحاف واحد عدوة الله وولي  
 فالتقى في سورة المائدة تعليم ما هو جازع غير محرم من نكاح المحصنات من الذين أووا الكتاب وهذه فيها تعليم  
 ما هو الاول بالمؤمن من نكاح المؤمنات (فان قلت) ما فائدة ثم في قوله (ثم طلقتموهن) قلت فائدة ثني  
 التوهم عن عسى يتوهم تفاوت الحكم بين أن يطلقها وهي قرية العهد من النكاح وبين أن يبعد عهدها  
 بالنكاح وتراخي بينهما المدة في حباله الزوج ثم يطلقها (فان قلت) اذا خلاها خلوها يكتنه معها المساس هل  
 يقوم ذلك مقام المساس (قلت) نعم عند أبي حنيفة وأصحابه حكم الخلو الصحيحة حكم المساس وقوله (فالكلم  
 عليهن من عدة) دليل على أن العدة حق واجب على النساء للرجال (تعتدونها) تستوفون عددها من قولك  
 عدت الدراهم فاعتدها كقولك كاتته فاكثاله ووزنته فاتزته وقرئ تعتدونها مخففا أي تعتدون فيها كقوله  
 ويوم شهدناه والمراد بالاعتداه ما في قوله تعالى ولا تمسكوهن ضرارا تعتدوا (فان قلت) ما هذا التمسع  
 أو اجب أم مندوب اليه (قلت) ان كانت غير مفروض لها كانت المتعة واجبة ولا تحب المتعة عند أبي حنيفة  
 الا لها وحدها دون سائر المطلقات وان كانت مفروضها فالمتعة مختلف فيها فبعض على النكاح والاستحباب  
 ومنهم أبو حنيفة وبعض على الوجوب (سراجيلا) من غير ضرار ولا منع واجب (أجورهن)  
 مهورهن لان المهر أجر على البضع وابتاؤها ما أعطوا لها عاجلا واما فرضها وتسميتها في العقد (فان قلت)  
 لم قال اللاتي آتيت أجورهن ومما أفاء الله عليك واللاتي هاجرن معك وما فائدة هذه التخصيصات (قلت) قد  
 اختار الله لرسوله الفضل الاول واستحبه بالاطيب الاذكي كما اختصه بغيرها من الخصائص وآثره بما سواها  
 من الاثر وذلك أن تسمية المهر في العقد أولى وأفضل من ترك التسمية وان وقع العقد جائزا وله أن يماسها  
 وعليه مهر المثل ان دخل بها والمتعة ان لم يدخل بها وسوق المهر اليها عاجلا أفضل من أن يسميه ويؤجله  
 وكان التعجيل دين السلف وسنتهم وما لا يعرف بينهم غيره وكذلك الجارية اذا كانت سبية مال كها وخطبة  
 سيفه وريحه ومما غنمه الله من دار الحرب أهل وأطيب مما يشتري من شق الجلب والسبي على ضربين سبي  
 طيبة وسبي خبيثة فسبي الطيبة ماسي من أهل الحرب وأمان كان له عهد فالسبي منهم سبي خبيثة وبذل  
 عليه قوله تعالى (مما أفاء الله عليك) لان في الله لا يطلق الا على الطيب دون الخبيث كما أن رزق الله يجب  
 اطلاقه على الحلال دون الحرام وكذلك اللاتي هاجرن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأته غير المحارم  
 أفضل من غير المهاجرات معه وعن أم هانئ بنت أبي طالب خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت  
 اليه فعذرني ثم أنزل الله هذه الآية فلم أحل له لاني لم أهاجر معه كنت من الطلقاء \* وأحلنا لك من وقع  
 لها أن تمسك نفسها ولا تطلب مهر من النساء المؤمنات ان اتفق ذلك ولذلك نكرها واختلاف في اتفاق  
 ذلك فعن ابن عباس رضي الله عنهما لم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد ممن بالهبة وقيل  
 الموهوبات أربع ميمونة بنت الحرث وزينب بنت خزيمة أم المساكين الانصارية وأم شريك بنت جابر وخولة  
 بنت حكيم رضي الله عنهن \* قرئ (ان وهبت) على الشرط وقرأ الحسن رضي الله عنه أن بالفتح على  
 التعليل بتقدير حذف اللام ويجوز أن يكون مصدرا محذوفا معه الزمان كقولك اجلس مادام زيد جالسا  
 بمعنى وقت دوامه جالسا وقت هبتها نفسها وقرأ ابن مسعود بغير ان (فان قلت) ما معنى الشرط الثاني

ثم طلقتموهن من قبل  
 أن تمسوهن فالكلم  
 عليهن من عدة تعتدونها  
 فتعوهن وسرحوهن  
 سراحا جيلابا أيها  
 النبي أنا أحلنا لك  
 أزواجك اللاتي آتيت  
 أجورهن ومما ملكت  
 عينك مما أفاء الله عليك  
 وبنات عمك وبنات  
 عماتك وبنات خالك  
 وبنات خالاتك اللاتي  
 هاجرن معك وامرأته  
 مؤمنة ان وهبت

ارادة الحقيقة والحجاز  
 معا بالنظر واحد وقد  
 التزمه ههنا ولكن  
 جعل الصلاة من الله  
 حقيقة ومن الملائكة  
 مجازا لانه جملها على  
 الرجعة وأما غيره فعملها  
 على الدعاء وجعلها من  
 الملائكة حقيقة ومن  
 الله مجازا والله أعلم



مع الاول (قلت) هو تقييده شرط في الاحلال هبتها نفسها وفي الهبة ارادة استنكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه قال احلناها لك ان وهبت لك نفسها وانت تريد ان تستنكحها لان ارادته هي قبول الهبة وما به تتم (فان قلت) لم عدل عن الخطاب الى الغيبة في قوله تعالى (نفسها النبي ان اراد النبي) فارجع الى الخطاب (قلت) لا يذان بأنه مما خص به وأوثر وجهه على لفظ النبي للدلالة على أن الاختصاص تكريمة له لاجل النبوة وتكريره تفخيم له وتقرير لاستحقاقه الكرامة لنبوته \* واستنكاحها طلب نكاحها والرغبة فيه وقد استشهد به أبو حنيفة على جواز عقد النكاح بلفظ الهبة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمه سراء في الاحكام الا فيما خصه الدليل وقال الشافعي لا يصح وقد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى الهبة ولفظها جميعا لان اللفظ تابع للمعنى والمدعى الاشتراك في اللفظ يحتاج الى دليل وقال أبو الحسن الكرخي ان عقد النكاح بلفظ الاجارة جائز لقوله تعالى الا في آتيت أجورهن وقال أبو بكر الرازي لا يصح لان الاجارة عقد مؤقت وعقد النكاح مؤبد فلهما متناقضان (خالصة) مصدر مؤكد كوعده الله وصيغة الله أي خلاص لك احلال ما أحلنا لك خالصة بمعنى خالوصا والفاعل والفاعلة في المصدر غير عزيرين كالخارج والقاعد والعافية والكاذبة والدليل على أنهما وردت في اثر الاحلالات الاربع بخصوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل التوكيد لها قوله (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيما منهم) بعد قوله من دون المؤمنين وهي جملة اعتراضية وقوله (لكيلا يكون عليك حرج) متصل بخالصة لك من دون المؤمنين ومعنى هذه الجملة الاعتراضية أن الله قد علم ما يجب فرضه على المؤمنين في الأزواج والاماء وعلى أي حد وصفة يجب أن يفرض عليهم ففرضه وعلم المصلحة في اختصاص رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اختصه به ففعل ومعنى لكيلا يكون عليك حرج لئلا يكون عليك ضيق في دينك حيث اختصصناك بالتزويج واختيار ما هو أولى وأفضل وفي دينك حيث أحلنا لك أجناس المتكورات وزدنا لك الواهبة نفسها وقرئ خالصة بالرفع أي ذاك خلوص لك وخصوص من دون المؤمنين ومن جعل خالصة نعتا للمرأة فعلى مذهبه هذه المرأة خالصة لك من دونهم (وكان الله غفورا) للواقع في الحرج اذا تاب (رحيما) بالتوسعة على عباده \* روى أن أمهات المؤمنين حين تغابرن وابتغين زيادة النفقة وغظن رسول الله صلى الله عليه وسلم هجرهن شهرا ونزل التحريم فاشفقن أن يطلقهن فقلن يا رسول الله افرض لهن من نفسك وما لك ما شئت وروى أن عائشة رضي الله عنها قالت يا رسول الله اني أرى ربك يسارع في هوالك (ترجي) بهمز وغيرهمز تؤخر (وتؤوي) تضم يعني ترك مضاجعة من تشاء منهم ونضاجع من تشاء أو تطلق من تشاء وتترك من تشاء ولا تقسم لأنهن شئت وتقسمن لأن شئت أو تترك تزوج من شئت من نساء أنفسك وتزوج من شئت وعن الحسن رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب امرأة لم يكن لاحدا أن يخطبها حتى يدعها وهذه قصة جامعة لما هو الغرض لانه اما أن يطلق واما أن يمسك فاذا أمسك ضاجع أو ترك وقسم أو لم يقسم واذا طلق وعزل فاما أن يخل المعزولة لا يبتغيها أو يبتغيها روى أنه أرجى منهن سودة وجويرية وصفية ومهترة وأم حبيبة فكان يقسم لهن ما شاء كما شاء وكانت ممن أوى اليه عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب رضي الله عنهن أرجى خساو أوى أربعاً وروى أنه كان يستوي مع ما أطلق له وخير فيه الاسود فانهم اوهبت ليلتها لعائشة وقالت لا تطلقني حتى أحشر في زمرة نسائك (ذالك) التفويض الى مشيئتك (أدنى) الى قرعة عيونهن وقلة حزنهن ورضاهن جميعا لانه اذا سوى بينهن في الايواء والارجاء والعزل والابتغاء وارتفع التفاضل ولم يكن لاحداهن مما تريد مما لا تريد الا مثل ما لا ترى وعلم أن هذا التفويض من عند الله وبوحيه اطمانت نفوسهن وذهب التنافس والتغاير وحصل الرضا وقررت العيون وسلبت القلوب (والله يعلم ما في قلوبكم) فيه وعبدان لم ترض منهن بما قدر الله من ذلك وفوض الى مشيئة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث على واطو قلوبهم والتصافي بينهم والتوافق على طلب رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما فيه طيب نفسه وقرئ تقر أعينهم يضم التام ونصب الاعين وتقرأ أعينهم على البناء للظهور (وكان الله عليما) بذات الصدور (رحيما)

نفسها للنبي ان أراد  
النبي أن يستنكحها  
خالصة لك من دون  
المؤمنين قد علمنا ما  
فرضنا عليهم في  
أزواجهم وما ملكت  
أيما منهم لكيلا يكون  
عليك حرج وكان الله  
غفورا رحيما ترجى من  
نساء منهن وتؤوي  
اليك من تشاء ومن  
ابتغيت ممن عزلت فلا  
جناح عليك ذلك ادنى  
أن تقر أعينهن ولا يحزن  
ويرضين بما آتيتهن  
كلهن والله يعلم ما في  
قلوبكم وكان عليما رحيما



لا يعاجل بالعقاب فهو حقيق بان يتقى ويحذر \* كاهن تا كيدانون يرضين وقرأ ابن مسعود ويرضين  
 كاهن عما آتيتن على التقديم وقرئ كاهن تا كيدالهن في آتيتن \* (لا تحل) وقرئ بالتد كيرلان تأتيت  
 الجمع غير حقيق واذا جاز بغير فصل في قوله تعالى وقال نسوة كان مع الفصل أجوز (من بعد) من بعد التسع  
 لان التسع نصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأزواج كما أن الاربع نصاب أمته منهن فلا يحل له أن  
 يتجاوز النصاب (ولا أن تبدل بهن) ولا أن تستبدل بهن ولا التسع أزواجا آخر بكاهن أو بعضهن أراد الله لهن  
 كرامة وجزاء على ما اخترن ويرضين فقصر النبي صلى الله عليه وسلم عليهن وهي التسع اللاتي ماتت عنهن عائشة  
 بنت أبي بكر حفصة بنت عمر أم حبيبة بنت أبي سفيان سودة بنت زمعة أم سلمة بنت أبي أمية صفية  
 بنت حيي الخيميرية ميمونة بنت الحارث الهلالية زينب بنت جحش الاسدية جويرية بنت الحارث  
 المصطلقية رضي الله عنهن \* من في (من أزواج) لنا كيد النبي وفائدة استغراق جنس الأزواج بالتحريم  
 وقيل معناه لا تحل لك النساء من بعد النساء اللاتي نص احلالهن لك من الاجناس الاربع من الاعرابيات  
 والغرائب أو من الكبايات أو من الاماء بالنكاح وقيل في تحريم التبديل هو من البديل الذي كان في الجاهلية  
 كان يقول الرجل للرجل يا دلي يا دلي وأبداك يا دلي في منزل كل واحد منهما عن امرأته لصاحبه ويحكي  
 أن عيينة بن حصن دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة من غير استئذان فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يا عيينة أين الاستئذان قال يا رسول الله ما استأذنت علي رجل قط من مضي منذ أدركت ثم قال من  
 هذه الجميلة الي جنبك فقال صلى الله عليه وسلم هذه عائشة أم المؤمنين قال عيينة أفلا أنزل لك عن أحسن  
 الخلق فقال صلى الله عليه وسلم ان الله قد حرم ذلك فلما خرج قالت عائشة رضي الله عنها من هذا يا رسول الله قال  
 أحق مطاع وإنه علي ما ترين لسيد قومه وعن عائشة رضي الله عنها ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى  
 أحل له النساء تعني أن الآية قد نسخت ولا يخلون نسخها ما أن يكون بالسنة واما بقوله تعالى انا أحلنا لك  
 أزواجك وترتيب النزول ليس علي ترتيب المصنف (ولو أعجبك) في موضع الحال من الداعل وهو الضمير في  
 تبديل لا من المفعول الذي هو من أزواج لانه موغل في التكثير وتقديره مفروض أعجابك بهن وقيل هي  
 أسماء بنت عيسى الخثعمية امرأة جعفر بن أبي طالب والمراد أنها من أعجبه حسنهن \* واستثنى عن حرم عليه  
 الاماء (رقيبا) حافظا مهننا وهو مخذبر عن مجاوزة حدوده وتخطي حلاله الى حرامه (أن يؤذن لكم) في معنى  
 الظرف تقديره وقت أن يؤذن لكم (غير ناظرين) حال من لا تدخلوا وقع الاستثناء على الوقت والحال معا  
 كأنه قيل لا تدخلوا بيوت النبي صلى الله عليه وسلم الا وقت الاذن ولا تدخلوها الا غير ناظرين وهو لاء قوم  
 كانوا يحمسون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يداخلون ويعدون منتظرين لادراكه ومعناه لا تدخلوا  
 باهؤلاء المحمسون للطعام الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اليه والافلو لم يكن لهؤلاء خصوص ما جاز  
 لاحد أن يدخل بيوت النبي صلى الله عليه وسلم الا أن يؤذن له اذا خاصا وهو الاذن الى الطعام فحسب وعن  
 ابن أبي عمير أنه قرأ غير ناظرين مجرورا صفة لطعام وليس بالوجه لانه جرى على غير ما هو له في حق ضمير  
 ما هو له أن يبرز الى اللفظ فيقال غير ناظرين انما أنتم كفواك هند زيد ضاربته هي \* وإني الطعام ادراكه  
 يقال إني الطعام إني كفواك فلا مفي ومنه قوله بين جيم أن بالغ اناء وقيل اناء وقته أي غير ناظرين وقت  
 الطعام وساعة كله وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوم على زينب بتمر وسويق وشاة وأمر أنس أن  
 يدعو بالناس فترادفوا أقواجايا كل فوج فيخرج ثم يدخل فوج الى أن قال يا رسول الله دعوت حتى ما أجد  
 أحدا أدعوه فقال ارفعوا طعامكم وتفرق الناس وبقى ثلاثة نفر يتحدثون فأطأوا مقام رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ليخرجوا فاطلقوا الى حجر عائشة رضي الله عنها فقال السلام عليكم أهل البيت فقالوا وعليك  
 السلام يا رسول الله كيف وجدت أهل طائف بالجزات فسلم عليهن ودعوهن فاجابوا الثلاثة جالوسين  
 يتحدثون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم شديدا الحياء فيقول فلما رأوه متوليا خرجوا فرجعوا وتزلفت (ولا  
 مستأنسين لحديث) فهو اعني أن يطأوا الجالوس يستأنس بعضهم ببعض لاجل حديث يحدثه به أو عن

لا يحل لك النساء من  
 بعد ولا أن تبدل بهن  
 من أزواج ولوأعجبك  
 حسنهن الاماء ملكك  
 عيذك وكان الله على كل  
 شيء رقيبا يا أيها الذين  
 آمنوا لا تدخلوا بيوت  
 النبي الا أن يؤذن لكم  
 الى طعام غير ناظرين  
 اناء ولكن اذا دعيتهم  
 فادخلوا فاذا طعمتم  
 فانقشروا ولا مستأنسين  
 لحديث ان ذلكم كان  
 يؤذي النبي



أن يسأنا نسوا حديث أهل البيت واستثناسه تسمعه وتوجه وهو مجرور معطوف على ناظرين وقيل  
هو منصوب على ولا تدخلوها مستأنسين \* لا بد في قوله (فيستحي منكم) من تقدير المضاف أي من إخراجكم  
بدليل قوله والله لا يستحي من الحق يعني أن إخراجكم حق ما ينبغي أن يستحي منه \* ولما كان الحياء مما يمنع  
الحي من بعض الأفعال قيل (لا يستحي من الحق) بمعنى لا يمنع منه ولا يتركه ترك الحي منكم وهذا أدب  
أدب الله به الثقلاء وعن عائشة رضي الله عنها حسبك في الثقلاء أن الله تعالى لم يحقرهم وقال فإذا طعمتم  
فانتشروا وقرى لا يستحي بياها واحدة الضمير في (سألتهموهن) للنساء النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكروا  
لأن الحال ناطقة بذكرهن (متاعا) حاجة (فاسألوهن) المتاع قيل إن عمر رضي الله عنه كان يحب ضرب  
الحجاب عليهم بحجة شديدة وكان يذكروا كثيرا ويود أن ينزل فيه وكان يقول لو أطاع فيمكن ما رأيتكن عين  
وقال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فنزلت وروى أنه صر عليهم  
وهن مع النساء في المسجد فقال لئن احتجبتن فأن لكن على النساء فضلا كما أن لزوجهن على الرجال الفضل  
فقلت زينب رضي الله عنها يا ابن الخطاب أفك لتغار علينا والوحي ينزل في بيوتنا فلم يلبثوا إلا يسيرا حتى نزلت  
وقيل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطعمهم ومعه بعض أصحابه فأصاب يد رجل منهم يد عائشة فذكره  
النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فنزلت آية الحجاب وذكر أن بعضهم قال أنه انتهى أن نكح بنات عمنا إلا من وراء  
حجاب لئن مات محمد لا تزوجن عائشة فأعلم الله أن ذلك محرم (وما كان لكم) وما صح لكم إذا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ولا نكاح أزواجه من بعده \* وسعى نكاحهن بعده عظيم ما عنده وهو من أعلام تعظيم الله لرسوله  
واجب حرمته حيا وميتا وأعلامه بذلك مما طيب به نفسه وسر قلبه واستغفر شكره فان نحو هذا مما  
يحدث الرجل به نفسه ولا يخفى منه فذكره ومن الناس من تفرط غيره على حرمته حتى يتمنى لها الموت لئلا  
تسبح من بعده وعن بعض الفتيان أنه كانت له جارية لا يرى الدنيا بها شغفا واستتارافنظر إليها ذات يوم  
فتنفس الصعداء وانتحب فعلا تحببه مما ذهب به فذكره هذا المذهب فلم يزل به ذلك حتى قتلتها تصورا للمعصية  
يتفق من بقائها بعده وحصولها تحت يد غيره وعن بعض الفقهاء أن الزوج الثاني في هدم الثلاث مما يجري  
مجرى العقوبة فصين رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يلاحظ ذلك (ان تبدوا شيئا) من نكاحهن على  
الاستسكان (أو تخفوه) في صدوركم (فان الله) يعلم ذلك فيعاقبكم به وانما جاء به على اثر ذلك عامالكل بادوخاف  
ليدخل تحت نكاحهن وغيره ولأنه على هذه الطريقة أهول وأجزل روى أنها لما نزلت آية الحجاب قال  
الآباء والابناء والأقارب يا رسول الله أو نحن أيضا نكلمهن من وراء الحجاب فنزلت (لا جناح عليهن) أي  
لا شئ عليهن في أن لا يحتجبن من هؤلاء ولم يذكروا العم والخال لأنهما يجريان مجرى الوالدین وقد جاءت تسمية العم  
أبا قال الله تعالى والله آباءنا إبراهيم واسماعيل واسحق واسماعيل عم يعقوب وقيل كره ترك الاحتجاب عنهم  
لأنهم ما يصفانها لآبائهم وأبنائهم ما غير محارم \* ثم نقل الكلام من الغيبة إلى الخطاب وفي هذا النقل ما يدل  
على فضل تشديد فقيل (واتقن الله) فيما أمرت به من الاحتجاب وأنزل فيه الوحي من الاستتار واحتطن  
فيه وفيما استثنى منه ما قدرتن واحفظن حدودهما واسلكن طريق التقوى في حفظهما وليكن عملكن  
في الحجب أحسن مما كان وأنتن غير محجبات لفضل سركن علنكن (ان الله على كل شئ) من السر والعلن  
وظاهر الحجاب وباطنه (شهادة) لا يتفاوت في علمه الأحوال \* قرئ وملائكته بالرفع عطفًا على محل ان واسمها  
وهو ظاهر على مذهب الكوفيين ووجهه عند البصريين أن يحذف الخبر دلالة يصلون عليه (صلوا عليه) (سلموا)  
أي قولوا الصلاة على الرسول والسلام ومعناه الدعاء بأن يترحم عليه الله ويسلم (فان قلت) الصلاة  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة أم مندوب إليها (قلت) بل واجبة وقد اختلفوا في حال وجوبها فمنهم  
من أوجبها كلما جرى ذكره وفي الحديث من ذكرت عنده فلم يصل على فقد دخل النار فأبعد الله وروى  
أنه قيل يا رسول الله أرايت قول الله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي فقال صلى الله عليه وسلم هذا

فيستحي منكم والله  
لا يستحي من الحق  
واذا سألتهموهن متاعا  
فاسألوهن من وراء  
حجاب ذلكم أطهر  
لقلوبكم وقلوبهن وما  
كان لكم أن تؤذوا  
رسول الله ولا أن تنكحوا  
أزواجه من بعده  
أبدان ذلكم كان عند  
الله عظيمًا ان تبدوا شيئا  
أو تخفوه فان الله كان  
بكل شئ علما لا جناح  
عليهن في آبائهن ولا  
أبنائهن ولا أخوانهن  
ولا أبناء أخوانهن ولا  
أبناء أخواتهن ولا  
نساءهن ولا ما ملكت  
أيمنهن واتقن الله  
ان الله كان على كل شئ  
شهيدا ان الله وملائكته  
يصلون على النبي يا أيها  
الذين آمنوا صلوا عليه  
وسلموا تسليما



من العلم المكنون ولولا أنكم سألتموني عنه ما أخبرتكم به إن الله وكل بي ملكين فلا أذكر عند عبده مسلم فيصلي على الأقال ذانك الملكان غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكتكم جوايا ذينك الملكين آمين ولا أذكر عند عبده مسلم فلا يصلي على الأقال ذانك الملكان لا غفر الله لك وقال الله وملائكتكم ذينك الملكين آمين ومنهم من قال تجب في كل مجلس مرة وإن تكرر ذكره كما قيل في آية السجدة وتسميت العاطس وكذلك في كل دعاء في أوله وآخره ومنهم من أوجبها في العرصة وكذا قال في اظهار الشهاداتتين والذي يقتضيه الاحتياط الصلاة عليه عند كل ذكر لما ورد من الاخبار (فان قلت) فالصلاة عليه في الصلاة أهى شرط في جوازها أم لا (قلت) أبو حنيفة وأصحابه لا يرونها شرطا وعن إبراهيم النخعي كانوا يكتفون عن ذلك بمعنى الصحابة بالشهادة وهو السلام عليك أيها النبي وأما الشافعي رحمه الله فقد جعلها شرطا (فان قلت) فما تقول في الصلاة على غيره (قلت) القياس جواز الصلاة على كل مؤمن لقوله تعالى هو الذي يصلي عليكم وقوله تعالى وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم صل على آل أبي أوفى ولكن للعلماء تفصيلا في ذلك وهو أنها إن كانت على سبيل التبعية كقولك صلى الله على النبي وآله فلا كلام فيها وأما إذا أفرده غيره من أهل البيت بالصلاة كما يفردوه فكروا لأن ذلك صار شعارا لذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأنه يؤدي إلى الاتهام بالرفض وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقف مواقف التهم (يؤذون الله ورسوله) فيه وجهان أحدهما أن يعبر بآذانهم عن فعل ما يكرهانه ولا يرضيانه من الكفر والمعاصي وانكار النبوة ومخالفة الشريعة وما كانوا يصيرون به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنواع المكروه على سبيل المجاز وانما جعلته مجازا فيهم ما جيعا وحقيقة الإيذاء صحيحة في رسول الله صلى الله عليه وسلم لئلا يجعل العبارة الواحدة معطية معنى المجاز والحقيقة والثاني أن يراد يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل في أذى الله هو قول اليهود والنصارى والمشركين بد الله مغلوله وثالث ثلاثة والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه وقيل قول الذين يلحدون في أسمائه وصفاته وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما حكى عن ربه شتمني ابن آدم ولم ينبغ له أن يشتمني وآذاني ولم ينبغ له أن يؤذيني فأما شتمه أبى فقوله اني اتخذت ولدا وأما أذاه فقوله ان الله لا يعيدني بعد أن بدأني وعن عكرمة فعل أصحاب النصارى الذين يرومون تكوين خلق مثل خلق الله وقيل في أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم قولهم ساحر شاعر كاهن مجنون وقيل كسر رباعيته وشج وجهه يوم أحد وقيل طعنهم عليه في نكاح صفية بنت حيي وأطلق إيذاء الله ورسوله وقيل إيذاء المؤمنين والمؤمنات لأن أذى الله ورسوله لا يكون إلا غير حق أبدا وأما أذى المؤمنين والمؤمنات فغنه ومنه ومعنى (بغير ما كتبوا) بغير جنابة واستحقاق للأذى وقيل نزلت في ناس من المنافقين يؤذون عليا رضي الله عنه ويسمعونه وقيل في الذين أفكوا على عائشة رضي الله عنها وقيل في زناه كانوا يتبعون النساء وهن كارهات وعن الفضيل لا يحل لك أن تؤذي كلبا أو خنزيرا بغير حق فكيف وكان ابن عون لا يكرى الحوائت الامن أهل الذمة لما فيه من الروعة عند كراهول الجلباب ثوب واسع أوسع من الخمار ودون الرداء تلو به المرأة على رأسها وتبقى منه ما ترسله على صدرها وعن ابن عباس رضي الله عنهما الرداء الذي يستمر من فوق إلى أسفل وقيل الخففة وكل ما يستتر به من كساء أو غيره قال أبو زيد \* مجلب من سواد الليل جلبابا \* ومعنى (بدن عليهن من جلابيهن) يرخين عليهن ويغطين بها وجوههن وأعطافهن يقال إذا زل الثوب عن وجه المرأة أدنى ثوبك على وجهك وذلك أن النساء كن في أول الاسلام على هجرهن في الجاهلية متبذلات تبرز المرأة في درع وخمار لا فصل بين الخرة والامه وكان الفتيان وأهل الشطارة يتعرضون إذا خرجن بالليل إلى مقاضي حوائجهن في التجميل والغيظان للاماء وربما تعرضوا للحره بعلة الامه يقولون حسبناها أمه فأمرن أن يخالفن نزيهن عن زى الاماء بلبس الاردية والملاحف وستر الرؤس والوجوه ليحتشمن ويهين فلا يطمع فيهن طامع وذلك قوله (ذلك أدنى أن يعرفن) أي أولى وأجدر بان يعرفن فلا يتعرض لهن ولا يلقين ما يكرهن

ان الذين يؤذون الله  
ورسوله لعنهم الله في  
الدنيا والآخرة وأعد  
لهم عذابا مهينا والذين  
يؤذون المؤمنين  
والمؤمنات بغير  
ما كتبوا فقد احتملوا  
بهتانا وانما مبينايها  
النبي قل لا زواجك  
وبناتك ونساء المؤمنين  
يدين عليهن من  
جلابيهن ذلك أدنى  
أن يعرفن فلا يؤذين



بقوله تعالى لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لتغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا (قال فيه)

المسراد بقوله تعالى الا قليلا ريثما يلتقطون

وكان الله غفورا رحيما  
لئن لم ينته المنافقون  
والذين في قلوبهم  
مرض والمرجفون في  
المدينة لتغرينك بهم  
ثم لا يجاورونك فيها الا  
قليلًا لعلهم يأتوا  
تلقوا أخذوا وقتلوا  
تقتيلًا سنة الله في  
الذين خلوا من قبل  
وان تجد لسنة الله  
تبديلا يستللك الناس  
عن الساعة قل انما  
علمها عند الله وما يدريك  
لعمل الساعة تكون  
قريبًا ان الله لعن  
الكافرين وأعد لهم  
سعيرًا خالدين فيها أبدا  
لا يجدون وليا ولا نصيرا  
يوم تقلب وجوههم  
في النار يقولون يا ليتنا  
أطعنا الله وأطعنا  
الرسولا وقالوا ربنا اننا  
أطعنا سادتنا وكبراءتنا  
فأضلونا السيلا ربنا  
آتهم ضعفين من  
العذاب والعنهم لعنا  
كثيرا يا أيها الذين آمنوا  
لا تكفروا

عيا لا تهم وأنفسهم  
لا غير قال أجد وفيها  
إشارة الى أن من توجه

(٤٤٠)

في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لتغرينك بهم ثم لا يجاورونك

(فان قلت) ما معنى من في من جلايين (قلت) هو التبعض الا أن معنى التبعض محتمل وجهين أحدهما  
أن يتجلبين ببعض ما هن من الجلايين والمراد أن لا تكون الحرة متبذلة في درع ونجار كالأمة والمأهنة ولها  
جلايان فصاعدا في بيتها والثاني أن ترخي المرأة بعض جلبابها وفضله على وجهها تنقع حتى تميز من الأمة  
وعن ابن سيرين سألت عبيدة السلماني عن ذلك فقال أن تضع رداءها فوق الحاجب ثم تديره حتى تضعه على  
أنفها وعن السدي أن تغطي إحدى عينيها وجهها والشق الآخر العين وعن الكسائي يتقنعن  
بالحفهن منضمه عليهن أراد بالانضمام معنى الادناء (وكان الله غفورا) لما سلف منهن من التفريط مع  
التوبة لان هذا ما يمكن معرفته بالعقل (الذين في قلوبهم مرض) قوم كان فيهم ضعف ايمان وقلة ثبات عليه  
وقيل هم الزناة وأهل الفجور من قوله تعالى فيطمع الذي في قلبه مرض (والمرجفون) ناس كانوا يرجفون  
بأخبار السوء عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون هزموا وقتلوا وجرى عليهم كيت وكيت  
فيكسرون بذلك قلوب المؤمنين يقال أرجف بكذا اذا أخبر به على غير حقيقة لكونه خبرا متزلزلا غير ثابت من  
الرجفة وهي الزلزلة والمعنى لئن لم ينته المنافقون عن عداوتهم وكيدهم والفسقة عن فجورهم والمرجفون عما  
يؤلفون من أخبار السوء لنا من نك بأن تفعل بهم الا فاعيل التي تسوءهم وتنوهم ثم بان تضطرهم الى طلب  
الخلاص من المدينة والى أن لا يساكنوا فيها (الا) زمنا (قليلًا) ريثما يرتحلون ويلتقطون أنفسهم وعيالهم  
فسمى ذلك اغراء وهو التحريش على سبيل الجواز (ملعونين) نصب على الشتم أو الحال أي لا يجاورونك  
الاملعونين دخل حرف الاستثناء على الطرف والحال معا كما مر في قوله الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين  
انه ولا يصح أن ينتصب عن أخذ والا أن ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها وقيل في قليلًا هو منصوب على  
الحال أيضا ومعناه لا يجاورونك الا قلاء أذلاء ملعونين (فان قلت) ما موقع لا يجاورونك (قلت) لا يجاورونك  
عطف على لتغرينك لانه يجوز أن يجاب به القسم ألا ترى الى صحة قولك لئن لم ينتهوا لا يجاورونك (فان قلت) أما  
كان من حق لا يجاورونك أن يعطف بالفاء وأن يقال لتغرينك بهم فلا يجاورونك قلت لو جعل الثاني مسببا  
عن الاول لكان الامر كما قلت ولكنه جعل جوابا آخر للقسم معطوفا على الاول وانما عطف بهم لان الخلاص  
عن الاوطان كان أعظم عليهم وأعظم من جميع ما أصيبوا به فترأخت حاله عن حال المعطوف عليه (سنة الله)  
في موضع مصدر مؤكد أي سن الله في الذين ينافقون الانبياء أن يقتلوا حينئذ فقتلوا وعن مقاتل يعني كما قتل  
أهل بدر وأسروا \* كان المشركون يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت قيام الساعة استعجلا على  
سبيل الهز واليهود يسألونهم امتحانا لان الله تعالى عصى وقتها في التوراة وفي كل كتاب فأمر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بأن يجيبهم بأنه علم قد استأثر الله به لم يطلع عليه ملكا ولا نبيا ثم بين لرسوله أنها قريبة الوقوع تهديدا  
للمستعجلين واسكانا للمتحيزين (قريبا) شيئا قريبا أو لان الساعة في معنى اليوم أو في زمان قريب \* السعير النار  
المسعورة الشديدة الايقاد \* وقرئ تقلب على البناء للفعل وتقلب بمعنى تتقلب وتقلب أي تقلب نحن  
وتقلب على أن الفعل للسعير ومعنى تقلبها تصریفها في الجهات كما ترى البضعة تدور في القدر اذا غلت فتراى  
بها الغليان من جهة الى جهة أو تغيرها عن أحوالها وتحولها عن هيئاتها (أ) أو طرحها في النار مقايين  
منكوسين وخصت الوجوه بالذكر لان الوجه أكرم موضع على الانسان من جسده ويجوز أن يكون الوجه  
عبارة عن الجملة وتناصب الطرف يقولون أو محذوف وهو اذ كر واذ انصب بالمحذوف كان يقولون حالا  
\* وقرئ سادتنا وساداتنا وهم رؤساء الكفر الذين لقنوه الكفر وزيّنوه لهم \* يقال ضل السبيل وأضله إياه  
وزيادة الالف لاطلاق الصوت جعلت فواصل الآتي كقوا في الشعر وقائدتها الوقوف والدلالة على أن الكلام  
قد انقطع وأن ما بعده مستأنف \* وقرئ كثيرا كثيرا الأعداد العائش وكبير البذل على أشد اللعن وأعظمه  
(ضعفين) ضعف الضلالة وضعف الضلالة يعترفون ويستغيثون ويتمنون ولا ينفعهم شيء من ذلك (لا تكفروا)

كالذين

عليه ان خلاص منزل عاين لغير بوجه شرعي يهل ريثما ينتقل بنفسه ومتاعه وعياله برهة من الزمان حتى يتصل له

منزل آخر على حسب الاجتهاد والله أعلم (أ) قوله أو طرحها كذا في الاصل وعبارة أبي السعود أو يطرحون فيها الخ كتبه مصححه



كالذين آذوا موسى) قيل نزلت في شأن زيدوزينب وما سمع فيه من قالة بعض الناس وقيل في آذى موسى عليه السلام هو حديث المومسة التي أرادها قارون على قذفه بنفسها وقيل اتهمهم إياه بقتل هرون وكان قد خرج معه إلى الجبل فمات هناك فحملته الملائكة وصروا به عليهم ميتا فابصروه حتى عرفوا أنه غير مقتول وقيل أحياه الله فأخبرهم ببراءة موسى عليه السلام وقيل قرفوه بعيب في جسده من برص أو أدره فأطلعهم الله على أنه برى عنه (وجيها) إذا جاء ومنزلة عنده فذلك كان عيط عنه التهم ويدفع الأذى ويحافظ عليه لئلا يلحقه وصم ولا يوصف بنقصية كما يفعل الملك عن له عنده قرية ووجاعة وقرأ ابن مسعود والاعمش وأبو حيوة وكان عبد الله وجيها قال ابن خالويه صليت خلف ابن شنبوذ في شهر رمضان فسمعت يقرأها وقرأه العامة أوجه لانهم أمضوا عن وجاهته عند الله كقوله تعالى عند ذي العرش مكين وهذه ليست كذلك (فان قلت) قوله مما قالوا معناه من قولهم أو من مقولهم لان ما امام صدرية أو موصولة وأيهما كان فكيف تصح البراءة منه (قلت) المراد بالقول أو المقول مؤداه ومضمونه وهو الامر المعيب ألا ترى أنهم سمو السببة بالقالة والقالة بمعنى القول (قولا سديدا) فاصدا إلى الحق والسداد القصد إلى الحق والقول بالعدل يقال سدد السهم نحو الرمية اذا لم يعدل به عن سمتها كما قالوا سهم قاصد والمراد منهم عما خاضوا فيه من حديث زنب من غير قصد وعدل في القول والبعث على أن يسد قولهم في كل باب لان حفظ اللسان وسداد القول رأس الخير كله والمعنى راقبوا الله في حفظ ألسنتكم وتسديد قولكم فانكم ان فعلتم ذلك أعطاكم الله ما هو غاية الطلبة من تقبل حسناتكم والاثابة عليها ومن مغفرة سيئاتكم وتكفيرها وقيل اصلاح الاعمال التوفيق في المجي بها صالحة مرضية وهذه الآية مقرررة التي قبلها بنيت تلك على النهي عما يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه على الامر باتقاء الله تعالى في حفظ اللسان لينتدفع عليهم النهي والامر مع اتباع النهي ما يتضمن الوعيد من قصة موسى عليه السلام واتباع الامر الوعد البليغ فيقوى الصارف عن الأذى والداعي إلى تركه \* لما قال (ومن يطع الله ورسوله) وعلق بالطاعة القوز العظيم أتبعه قوله (انا عرضنا الأمانة) وهو يريد بالأمانة الطاعة فعظم أمرها ونظم شأنها وفيه وجهان أحدهما أن هذه الاجرام العظام من السموات والارض والجبال قد انقادت لامر الله عز وجل لانقياد مثلها وهو ما يتأتى من الجادات وأطاعت له الطاعة التي تصح منها وتليق بها حيث لم تقتنع على مشيئته وارادته ايجادا وتكوينات وتسوية على هيات مختلفة وأشكال متنوعة كما قال قائلنا أينما طائعين وأما الانسان فلم تكن حاله فيما يصح منه من الطاعات وتليق به من الانقياد لاوامر الله ونواهيه وهو حيوان عاقل صالح للتكليف مثل حال تلك الجادات فيما يصح منها وتليق بها من الانقياد وعدم الامتناع والمراد بالأمانة الطاعة لانها لازمة الوجود كما أن الامانة لازمة الاداء وعرضها على الجادات واباؤها واشفائها محجاز \* وأما حمل الامانة فن قولك فلان حامل للأمانة ومحمّل لها ترى بداهة لا يؤذيها إلى صاحبها حتى تزول عن ذمته ويخرج عن عهدتها لان الامانة كأنها ركبته للؤمن عليها وهو حاملها ألا تراهم يقولون ركبته الديون ولي عليه حق فاذا أذاها لم تبق ركبته ولا هو حاملها ونحو قولهم لا عليك مولى لمولى نصر ايريدون أنه يبذل النصرة له ويساخر بها ولا يمسكها كما يمسكها الخاذل ومنه قول القائل أخوك الذي لا تملك الحس نفسه \* وترفض عند الحفظات الكثائف

أى لا يمسك الرقة والعطف امسالك المالك الضنين ما في يده بل يبذل ذلك ويسمح به ومنه قولهم ابغض حق أخيك لانه اذا أحبه لم يخرج به إلى أخيه ولم يؤده واذا أبغضه أخرج به وأداه فعنى فأبين أن يحملها وحملها الانسان فأبين الآن يؤدينها وأبى الانسان الآن يكون محتملا لها لا يؤذيها \* ثم وصفه بالتعلم لكونه تاركا لاداء الامانة وبالجهل لاخطائه ما يسعده مع تمكنه منه وهو أدائها والثاني أن ما كلفه الانسان بالغ من عظمه وثقل محمله أنه عرض على أعظم ما خلق الله من الاجرام وأقواه وأشد ما أن يتحمله ويستقل به فأبى حمله والاستقلال به وأشفق منه وحمله الانسان على ضعفه ورخاوة قوته (انه كان ظلوما جهولا) حيث حمل الامانة ثم لم يفهم اوضحها ثم خاس بضمائه فيا ونحو هذا من الكلام كثير في لسان العرب وما جاء القرآن الاعلى

كالذين آذوا موسى  
فبرأه الله مما قالوا وكان  
عند الله وجيها بأبيها  
الذين آمنوا اتقوا الله  
وفولوا قولا سديدا  
يصلح لكم أعمالكم  
ويغفر لكم ذنوبكم ومن  
يطع الله ورسوله فقد  
فاز فوزا عظيما انا  
عرضنا الامانة على  
السموات والارض  
والجبال فأبين أن  
يحملنها وأشفقن منها  
وحملها الانسان انه كان  
ظلوما جهولا ليعذب  
الله المنافقين والمنافقات  
والمشركين والمشركات  
ويثوب الله على المؤمنين  
والمؤمنات وكان الله  
غفورا رحيفا



(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي له ما في  
السموات وما في الارض  
وله الحمد في الآخرة  
وهو الحكيم الخبير  
يعلم ما يلج في الارض  
وما يخرج منها وما ينزل  
من السماء وما يعرج  
فيها وهو الرحيم الغفور  
وقال الذين كفروا  
لأنا نبينا الساعة قل  
بلى وربى لأنا نبينكم عالم  
الغيب لا يعزب عنه  
شيء الا قول في سورة سبأ

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* قوله تعالى الحمد لله  
الذى له ما في السموات  
وما في الارض وله الحمد  
في الآخرة (قال فيه  
الحمد الاول واجب لانه  
على نعمة متفضل بها  
والثاني ليس بواجب  
لانه على نعمة واجبة  
على المنعم (قال أجد  
والحق في الفرق بين  
الحمد ان الاول عبادة  
مكاف بها والثاني غير  
مكلف به ولا متكلف  
وانما هو في النشأة  
الثانية كالجليات في  
النشأة الاولى ولذلك  
قال عليه الصلاة  
والسلام بلهمون  
التسبيح كما بلهمون  
النفوس والا فالنعمة

الاولى كالثانية بفضل من الله تعالى على عباده لا عن استحقاق والله الموفق

طرقهم وأساليهم من ذلك قولهم لو قيل للشكم أين تذهب لقال أسوى العوج وكم لكم لهم من أمثال على  
السنة اليها ثم والجسادات وتصورة قولة الشكم محال ولكن الغرض أن السمن في الحيوان مما يحسن قبحه  
كما أن العجف مما يقيح حسنه فصور أثر السمن فيه تصويرا هو أوقع في نفس السامع وهي به آنس وله أقبيل  
وعلى حقيقته أوقف وكذلك تصوير عظم الامانة وصعوبة أمرها وثقل حملها والوفاء بها (فان قلت) قد علم  
وجه التمثيل في قولهم لا يثبت على رأي واحد أراك تقدم رجلا وتؤخر أخرى لانه مثل حاله في غيابه  
وترجعه بين الرأيين وتركه المضي على أحدهما محال من يتردد في ذهابه فلا يجمع رجليه للضي في وجهه وكل  
واحد من الممثل والممثل به شيء مستقيم داخل تحت الصحة والمعرفة وليس كذلك ما في هذه الآية فان  
عرض الامانة على الجادوا بآباء واشفاقه محال في نفسه غير مستقيم فكيف يصح بناء التمثيل على المحال وما أمثال  
هذا الا أن تشبه شيئا والمشيبه به غير معقول (قلت) الممثل به في الآية وفي قولهم لو قيل للشكم أين تذهب وفي  
نظائره مفروض والمفروضات تتخيل في الذهن كما المحققات مثل حال التكليف في صعوبته وثقل حمل  
بحاله المفروضة لو عرضت على السموات والارض والجبال لآيين أن يحملنها وأشفقن منها \* واللام في لعذب  
لام التعليل على طريق المجاز لان التعذيب نتيجة حمل الامانة كما أن التأديب في ضربته للتأديب نتيجة  
الضرب \* وقرأ الاعشى ويتوب يجعل العلة قاصرة على فعل الحامل ويتبدى ويتوب الله ومعنى قراءة  
العامية لعذب الله حامل الامانة ويتوب على غيره ممن لم يحملها لانه اذا تاب على الوافي كان ذلك نوعا من  
عذاب الغادر والله أعلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاحزاب وعلمها أهله وماملكت  
عينه أعطى الامان من عذاب القبر

(سورة سبأ مكية وهي أربع وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ما في السموات والارض كله نعمة من الله وهو الحقيق بأن محمد ويثني عليه من أجله ولما قال (الحمد لله) ثم  
وصف ذاته بالانعام بجميع النعم الدنيوية كان معناه أنه المحمود على نعم الدنيا كما تقول اجد أهلك الذي كسالك  
وجلت تريد اجد على كسوته وجلاله ولما قال (وله الحمد في الآخرة) علم أنه المحمود على نعم الآخرة وهو الثواب  
(فان قلت) ما الفرق بين الحمدين (قلت) أما الحمد في الدنيا فواجب لانه على نعمة متفضل بها وهو الطريق  
الى تحصيل نعمة الآخرة وهي الثواب وأما الحمد في الآخرة فليس بواجب لانه على نعمة واجبة الايصال الى  
مستحقها انما هو تمة سرور المؤمنين وتكلمة اغتباطهم بلسانهم به كما يلهو العطاش بالماء البارد (وهو  
الحكيم) الذي أحكم أمور الدارين ودبرها بحكمته (الخبير) بكل كائن يكون \* ثم ذكر ما يحيط به علما (ما يلج  
في الارض) من الخيث كقوله فسلكه ينابيع في الارض ومن الكنوز والدفائن والاموات وجميع ما هي  
له كفات (وما يخرج منها) من الشجر والنبات وماء العيون والغلة والدواب وغير ذلك (وما ينزل من السماء)  
من الامطار والثلوج والبرد والصواعق والارزاق والملائكة وأنواع البركات والمقادير كما قال تعالى وفي السماء  
رزقكم وما توعدون (وما يعرج فيها) من الملائكة وأعمال العباد (وهو) مع كثرة نعمه وسبوغ فضله  
(الرحيم الغفور) للفرطين في أداء ما يجب شكرها \* وقرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه تنزل بالنون  
والتشديد قولهم (لأنا نبينا الساعة) نفي للبعث وانكار للحجى الساعة أو استبطاء لما قد وعدوه من قيامها  
على سبيل الهز والسخرية كقولهم متى هذا الوعد \* أوجب ما بعد النفي ببلى على معنى ان ليس الأمر  
الاتيانها ثم أعيد ايجابه مؤكدا بما هو الغاية في التوكيد والتشديد وهو التوكيد باليمين بالله عز وجل ثم أمد  
التوكيد القسمي امداداً بما أتبعه المقسم به من الوصف بما وصف به الى قوله ليحزنى لأن عظمة حال المقسم به  
تؤذن بقوة حال المقسم عليه وشدة ثباته واستقامته لانه بمنزلة الاستشهاد على الأمر وكلما كان المستشهد به  
أعلى كعبا وآيين فضلا وأرفع منزلة كانت الشهادة أقوى وأكد والمستشهد عليه أثبت وأرسخ (فان قلت)  
هل للوصف الذي وصف به المقسم به وجه اختصاص بهذا المعنى (قلت) نعم وذلك أن قيام الساعة من



مشاهير الغيوب وأدخلها في الخفية وأولها مسارعة إلى القلب إذا قيل عالم الغيب فحين أقسم باسمه على إثبات قيام الساعة وأنه كائن لا محالة ثم وصف بما يرجع إلى علم الغيب وأنه لا يقوت علمه شيء من الخفيات اندرج تحته إحاطته بوقت قيام الساعة فإما ما تطلبه من وجه الاختصاص بحيثاً واضحاً (فإن قلت) الناس قد أنكروا إتيان الساعة ويحدوه فهم أنه حلف لهم بأغلظ الأيمان وأقسم عليهم جهده القسم فيمين من هو في معتقدهم مفتر على الله كذبا كيف تكون مصححة لما أنكروه (قلت) هذا لو اقتصر على الممين ولم يتبعها الحجة القاطعة والبيينة الساطعة وهي قوله ليجزى فقد وضع الله في العقول وركب في الغرائز وجوب الجزاء وأن المحسن لا بد له من ثواب والمسي لا بد له من عقاب وقوله ليجزى منصل بقوله لنأتينكم تعلقبلا \* قرئ لنا أتيتكم بالثناء والياء ووجهه من قرأ بالياء أن يكون ضميره الساعة بمعنى اليوم أو يند إلى عالم الغيب أي ليأتينكم أمره كما قال تعالى هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك وقال أو يأتي أمر ربك \* وقرئ عالم الغيب وعالم الغيب بالجر صفة لربي وعالم الغيب وعالم الغيوب بالرفع على المدح ولا يعزب بالضم والكسر في الراي من العزوب وهو البعيد يقال روض عزيب بعيد من الناس (منقال ذرة) مقدار أصغر غلة (ذلك) إشارة إلى منقال ذرة \* وقرئ ولا أصغر من ذلك ولا أكبر بالرفع على أصل الابتداء وبالفتح على نفي الجنس كقوله لا حول ولا قوة إلا بالله بالرفع والنصب وهو كلام منقطع عما قبله (فإن قلت) هل يصح عطف المرفوع على منقال ذرة كأنه قيل لا يعزب عنه منقال ذرة وأصغر وأكبر وزيادة لأننا كيد النقي وعطف المفتوح على ذرة بأنه فتح في موضع الجر لا امتناع الصرف كأنه قيل لا يعزب عنه منقال ذرة ولا منقال أصغر من ذلك ولا أكبر (قلت) بأي ذلك حرف الاستثناء إلا إذا جعلت الضمير في عنه للغيب وجعلت الغيب اسماً للخفيات قبل أن تكتب في اللوح لأن إثباتها في اللوح نوع من البروز عن الحجاب على معنى أنه لا يفصل عن الغيب شيء ولا يزل عنه إلا مسطوراً في اللوح \* وقرئ معجزين وأليم بالرفع والجر \* وعن قتادة الرجز سوء العذاب (وبري) في موضع الرفع أي ويعلم أولو العلم يعني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يطأ أعقابهم من أمته أو علماء أهل الكتاب الذين أسلموا مثل كعب الأحمار وعبد الله بن سلام رضي الله عنهما \* الذي أنزل إليك الحق وهما مفعولان ليري وهو فصل ومن قرأ الحق بالرفع جعله مبتدأ والحق خبراً والجزء في موضع المفعول الثاني وقيل يرى في موضع النصب معطوف على ليجزى أي وليعلم أولو العلم عند مجي الساعة أنه الحق علماً لا يراد عليه في الايقان ويحجوبه على الذين كذبوا وتولوا ويجوز أن يريد وليعلم من لم يؤمن من الأحمار أنه هو الحق فيزدادوا حسرة ونعماً (الذين كفروا) قرئ قال بعضهم لبعض (هل نذكركم على رجل) يعنون محمد صلى الله عليه وسلم يحدثكم بأعجوبة من الأعاجيب أنكم تبغثون وتتشؤون خلقاً جديداً بعد أن تكونوا رفاتاً وتراباً ويمزق أجسادكم البلى كل ممزق أي يفرقكم ويبدد أجزاءكم كل تبديد \* أهو مفتر على الله كذبا فيما ينسب إليه من ذلك أم به جنون يؤهمه ذلك ويلقيه على لسانه \* ثم قال سبحانه ليس محمد من الاقتراء والجنون في شيء وهو مبهم ما بل هو لا القائلون الكافرون بالبعث واقعون في عذاب النار وفيما يؤذيه من الضلال عن الحق وهم غافلون عن ذلك وذلك أجن الجنون وأشدّه أطماعاً على عقولهم جعل وقوعهم في العذاب وسيلة لوقوعهم في الضلال كأنهما كائنان في وقت واحد لأن الضلال لما كان العذاب من لوازمه وموجباته جعلاً كأنهما في الحقيقة مقترنان \* وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه ينبيكم (فإن قلت) فقد جعلت الممزق مصدراً كبيت الكتاب

ألم تعلم مسرتي القوافي \* فلا عياجهن ولا اجتلابا

فهل يجوز أن يكون مكانا (قلت) نعم ومعناه ما حصل من الاموات في بطون الطير والسباع وما هرت به السيول فذهبت به كل مذهب وما سفته الرياح فطرحت كل مطرح \* (فإن قلت) ما العامل في اذا (قلت) ما دل عليه أنكم لفي خلق جديد وقد سبق نظيره \* (فإن قلت) الجديد فعيل بمعنى فاعل أم مفعول (قلت) هو عند البصريين بمعنى فاعل تقول جدد فهو جدد كخفف فهو خفف وقل فهو قليل وعند الكوفيين بمعنى مفعول من جدد إذا قطعه وقالوا هو الذي جدد الناصح الساعة في الثوب ثم شاع وله هذا قالوا المطفة

منقال ذرة في السموات  
ولا في الارض ولا أصغر  
من ذلك ولا أكبر الا  
في كتاب مبين ليجزى  
الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات أولئك  
لهم مغفرة ورزق  
كريم والذين سعو في  
آياتنا معاجزين أولئك  
لهم عذاب من رجز  
أليم ويرى الذين أدبوا  
العلم الذي أنزل اليك  
من ربك هو الحق  
ويهدى الى صراط  
العزيز الحميد وقال  
الذين كفروا هل نذكركم  
على رجل ينبيكم اذا  
مزقتم كل ممزق أنكم  
لفي خلق جديد



جديد وهي عند البصريين كقوله تعالى ان رحمة الله قريب ونحو ذلك (فان قلت) لم أسقطت الهمزة في قوله  
أفترى دون قوله أسحر وكتاها مرة وصل (قلت) القياس الطرح ولكن أمر اضطرهم الى ترك اسقاطها  
في نحو أسحر وهو خوف التباس الاستفهام بالخبر لكون همزة الوصل مفتوحة كهمزة الاستفهام \* (فان  
قلت) ما معنى وصف الضلال بالبعد (قلت) هو من الاسناد المجازي لان البعيد صفة الضال اذا بعد عن  
الحاجة وكلما ازداد عنها بعدا كان أضل (فان قلت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهورا علميا في قريش  
وكان انباؤه بالبعث شائعا عندهم فامعنى قوله هل ندلكم على رجل ينبئكم فسكروه لهم وعرضوا عليهم الدلالة  
عليه كما يدل على مجهول في أمر مجهول (قلت) كانوا يصدون بذلك الطير والسحرة فخرجوه مخرج النحل  
بعض الاحاجي التي يحتاج اليها الضحك والتلهي متجاهلين به وبأمره \* أعموا فلم ينظروا الى السماء والارض  
وأنهم ما حشوا كانوا وأينما ساروا أمامهم وخلفهم محيطتان بهم لا يقدر أن ينفذوا من أقطارهما وأن  
يخرجوا عما هم فيه من ملكوت الله عز وجل ولم يخافوا أن يخسف الله بهم أو يسقط عليهم كسفا لتكذيبهم  
الآيات وكفرهم بالرسول صلى الله عليه وسلم وبما جاء به كما فعل بقارون وأصحاب الأيكة (ان في ذلك) النظر  
الى السماء والارض والفكر فيهما وما يدلان عليه من قدرة الله (لاية) ودلالة (لكل عبد منيب) وهو  
الراجع الى ربه المطيع له لان المنيب لا يخجل من النظر في آيات الله على أنه قادر على كل شيء من البعث ومن  
عقاب من يكفر به \* قرئ يشأ ويخسف ويسقط بالياء لقوله تعالى أفترى على الله كذبا وبالنون لقوله ولقد  
آتيناهم كسفا بفتح السين وسكونه \* وقرأ الكسافي يخسف بهم بالادغام وليست بقوية (يا جبال) اما أن  
يكون بدلا من فضلا واما من آتيناهم بتقدير قولنا يا جبال أو قلنا يا جبال \* وقرئ أوي وأوي من التأويب  
والاوب أي رجعي معه التسبيح أو ارجعي معه في التسبيح كلما رجع فيه لانه اذا رجع فقد رجع فيه ومعنى  
تسبيح الجبال أن الله سبحانه وتعالى يخلق فيها تسبيحا كما خلق الكلام في الشجرة فيسمع منها ما يسمع من  
المسبح معجزة داود وقيل كان ينوح على ذنبه بترجيع وتخزين وكانت الجبال تسعده على نوحه بأصدائها  
والطير بأصواتها \* وقرئ والطير رفعوا ونصبا عطفاء على لفظ الجبال ومحلهما وجوزوا أن ينصب مفعولا معه  
وأن يعطف على فضلا بمعنى وسخرنا له الطير (فان قلت) أي فرق بين هذا النظم وبين أن يقال وآتيناهم  
منا فضلا تأويب الجبال معه والطير (قلت) كم بينهما لا ترى الى ما فيه من الفخامة التي لا تخفى من  
الدلالة على عزة الربوبية وكبرياء الالهية حيث جعلت الجبال منزلة منزلة العقلاء الذين اذا أمرهم أطاعوا  
وأذعنوا واذا دعاهم سمعوا وأجابوا اشعارا بأنه ما من حيوان وجماد وناطق وصامت الا وهو منقاد لشيشته  
غير متمنع على ارادته (والناله الحديد) وجعلناه لنا كالطين والحجين والشمع يصرفه بيده كيف يشاء من غير  
نار ولا ضرب ببطرقة وقيل لان الحديد في يده لما أدق من شدة القوة وقرئ صابغات وهي الدروع الواسعة  
الضافية وهو أول من اتخذها وكانت قبل صفائح وقيل كان يبيع الدرع بأربعة آلاف فينفق منها على  
نفسه وعياله ويتصدق على الفقراء وقيل كان يخرج حين ملك بني اسرائيل متسكرا فيسأل الناس عن  
نفسه ويقول لهم ما تقولون في داود فيثنون عليه فقبض الله له ملكا في صورة آدمي فسأله على عادته فقال  
نعم الرجل لو لا خصلة فيه فريعه داود فسأله فقال لولا أنه يطعم عياله من بيت المال فسأل عن ذلك ربه أن  
يسبب له ما يستغنى به عن بيت المال فعلمه صنعة الدروع (وقدر) لا تجعل المسامير دقا فافتلق ولا غلاظا  
فتقصم الحاق \* والسر دسج الدروع (واعملوا) الضمير لداود وأهله \* (و) سخرنا (لسليمان الريح) فيمن  
نصب ولسليمان الريح مسخرة فيمن رفع وكذلك فيمن قرأ الرياح بالرفع (غدوها شهر) جريها بالغداة مسيرة  
شهر وجريها بالعشي كذلك وقرئ غدوتها وروحها وعن الحسن رضى الله عنه كان يغدو فيقيل باصطخر  
ثم يروح فيكون رواحيه بكابل ويحكى أن بعضهم رأى مكتوبا في منزل بناحية دجلة كتبه بعض أصحاب  
سليمان نحن نزلناه وما بيناه وميناه وجدناه غدونا من اصطخر فقلناه ونحن راثون منه فبائتون  
بالشام ان شاء الله \* القطر النخاس المذاب من القطران (فان قلت) ماذا أراد به من القطر (قلت)

أفترى على الله كذبا أم  
به جنسة بل الذين  
لا يؤمنون بالآخرة  
في العذاب والضلال  
البعيد أفلم يروا الى  
ما بين أيديهم وما خلفهم  
من السماء والارض  
إن نشأ نخسف بهم  
الارض أو نسقط عليهم  
كسفا من السماء ان  
في ذلك لاية لكل  
عبد منيب ولقد آتينا  
داود منا فضلا يا جبال  
أوي معه والطير وألنا  
له الحديد أن يعمل  
صابغات وقدر في السر  
واعملوا صالحا اني بما  
تعملون بصير ولسليمان  
الريح غدوها شهر  
ورواحها شهر وأسلنا  
له عين القطر ومن  
الجن من يعمل بين يديه



أراد بهامعدن النحاس ولكنه أسأله كما ألان الحديد لداود فنبع كما ينبع الماء من العين فلذلك سماه عين القطر باسم ما آل إليه كما قال أني أراني أعصر خراوقيل كان يسيل في الشهر ثلاثة أيام (بأذن ربه) بأمره (ومن يرغ منهم) ومن يعدل (عن أمرنا) الذي أمرناه به من طاعة سليمان وقرئ يرغ من أرأغه \* وعذاب السعير عذاب الآخرة عن ابن عباس رضي الله عنهما وعن السدي كان معه ملك بيده سوط من نار كلما استعصى عليه ضرب به من حيث لا يراه الجنى \* المحاريب المساكن والمجالس الشريفة المصونة عن الابتذال سميت محاريب لأنه يحامي عليها ويذب عنها وقيل هي المساجد \* والتائبيل صور الملائكة والنبين والصالحين كانت تعمل في المساجد من نحاس وصفر وزجاج ورخام ليراها الناس فيعبدوا ويخو عبادتهم (فان قلت) كيف استجاز سليمان عليه السلام عمل التصاوير (قلت) هذا مما يجوز أن تختلف فيه الشرائع لأنه ليس من مقدمات العقل كالظلم والكذب وعن أبي العالية لم يكن اتخاذ الصور اذ ذلك محرما ويجوز أن يكون غير صور الحيوان كصور الأشجار وغيرها لان التمثال كل ما صور على مثل صورة غيره من حيوان وغير حيوان أو تصور مخدوفة الرأس وروى أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه فإذا أراد أن يصعد بسط الاسدان له ذراعيهما وإذا قعدا ظلله النسران بأجنحتهما \* والجوابي الحياض الكبار قال

تروح على آل المخلوق جفنة \* كجانية السبح العراقي تفهق

لان الماء يجبي فيها أي يجمع جعل الفعل لها مجازا وهي من الصفات الغالبة كالذابة قيل كان يقعد على الجفنة ألف رجل وقرئ يحدف الياء كتحف بالكسرة كقوله تعالى يوم يدع الداع (راسيات) بابتات على الاثافي لا تنزل عنها العظمها (اعملوا آل داود) حكاية ما قيل لآل داود وانتصب (شكرا) على أنه مفعول له أي اعملوا لله واعبدوه على وجه الشكر لنعمائه وفيه دليل على أن العبادة يجب أن تؤدي على طريق الشكر أو على الحال أي شاكرين أو على تقدير الشكر واشكرا لان اعملوا فيه معنى أشكروا ومن حيث ان العمل للنعم شكره ويجوز أن ينتصب باعملوا مفعولا به ومعناه أنا سنحزننا لكم الجن يعملون لكم ما شئتم فاعملوا أنتم شكرا على طريق المشاكلة و (الشكور) المتوفرون على أداء الشكر البازل وسعه فيه قد شغل به قلبه ولسانه وجوارحه اعتقادا واعترافا وكدهاوا كثيرا وقاته وعن ابن عباس رضي الله عنهما من يشكر على أحواله كاهوا وعن السدي من يشكر على الشكر وقيل من يرى عجزه عن الشكر وعن داود أنه جزأ ساعات الليل والنهار على أهله فلم تكن تأتي ساعة من الساعات الا وانسان من آل داود قائم يصلي وعن عمر رضي الله عنه أنه سمع رجلا يقول اللهم اجعلني من القليل فقال عمر ما هذا الدعاء فقال الرجل اني سمعت الله يقول وقيل من عبادي الشكور فانا أدعوه أن يجعلني من ذلك القليل فقال عمر كل الناس أعلم من عمر \* قرئ فلما قضى عليه الموت \* ودابة الارض الارضة وهي الدويبة التي يقال لها السرفة والارض فعلها فأنضيفت اليه يقال أرضت الخشبة أرضا إذا أكلتها الارضة \* وقرئ بفتح الراء من أرضت الخشبة أرضا وهو من باب فعلته ففعل كقولك أكلت القوادح الاسنان أكلها أرضا \* كلا \* والنفسة العصا لانه ينسأب أي يطرد ويؤخر \* وقرئ بفتح الميم ويخفيف الهمزة قلبا وحذفا وكلاهما ليس بقياس ولكن اخراج الهمزة بين بين هو التخفيف القياسي ومنسأته على مفعالة كما يقال في الميضأة ميضأة ومنسأته أي من طسرف عصاه سميت بسأة القوس على الاستعارة وفيها الغنان كقولهم قحة وقحة وقرئ أكلت منسأته (تبينت الجن) من تبين الشيء اذا ظهر ونجلي \* و (أن) مع صلتها بدل من الجن بدل الاشتمال كقولك تبين زيد جهله والظهور له في المعنى أي ظهر أن الجن (لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب) أو علم الجن كاهم علمنا بعد التباس الامر على عامتهم وضعفتهم وتوهمهم أن كبارهم يصدقون في ادعائهم علم الغيب أو علم المدعون علم الغيب منهم عجزهم وأنهم لا يعلمون الغيب وان كانوا المين قبل ذلك بحالهم وانما أريد التهمكهم كاتهمكم عدعي الباطل اذا حضت بحجته وظهر ابطاله بقوله هل تبينت أنك مبطل وأنت تعلم انه لم يزل كذلك متبينا وقرئ تبينت الجن على البناء لفعل على أن المتبين في المعنى هو أن مع ما في صلتها لانه بدل وفي قراءة أبي تبينت الانس وعن الضحاک

بأذن ربه ومن يرغ منهم  
عن أمرنا نذقه من  
عذاب السعير يعملون  
له ما يشاء من محاريب  
وعنائيل وجفان  
كالجواب وقيل  
راسيات اعملوا آل  
داود شكرا وقيل من  
عبادي الشكور فلما  
قضينا عليه الموت  
مادلهم على موته  
الادابة الارض تأكل  
منسأته فلما خربت  
الجن أن لو كانوا يعلمون  
الغيب ما لبثوا في  
العذاب المهين لقد كان



تباينت الانس بمعنى تعارفت وتعالمت والضمير في كانوا الجن في قوله ومن الجن من يعمل بين يديه أي علمت  
الانس أن لو كان الجن يصدقون فيما يوهمونهم من علمهم الغيب ما لبثوا وفي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه  
تبينت الانس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب روي أنه كان من عادة سليمان عليه السلام أن يعسكف في  
مسجد بيت المقدس المدد الطوال فلما دنا أجله لم يصح الا رأى في محرابه شجرة نابتة قد أنطقها الله فبأسألهما  
لاي شيء أنت فتقول لكذا حتى أصبح ذات يوم فرأى الخروبة فسألهما فقالت نبت لخراب هذا المسجد  
فقال ما كان الله ليخر به وأناحي أنت التي على وجهك هلاكى وخراب بيت المقدس فترعها وغرسها في حائطه  
وقال اللهم عم على الجن موتى حتى يعلم الناس أنهم لا يعلمون الغيب لأنهم كانوا يسترقون السمع ويعوهون على  
الانس أنهم يعلمون الغيب وقال الملك الموت اذا مرت بي فأعاني فقال أمرت بك وقد بقيت من عمرك ساعة  
فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلى متكئا على عصاه فقبض روحه وهو  
متكى عليها وكانت الشياطين تجتمع حول محرابه أينما صلى فلم يكن شيطان يتطير اليه في صلاته الا احترق فمر  
به شيطان فلم يسمع صوته ثم رجع فلم يسمع فتظرفاذا سليمان قد خر ميتا ففتحوا عنه فاذا العصا قد أكلتها الارضة  
فارادوا أن يعرفوا وقت موته فوضعوا الارضة على العصا فأكلت منها في يوم وليلة مقدارا فحسبوا على ذلك  
الخبو فوجدوه قد مات منذ سنة وكانوا يعملون بين يديه ويحسبونونه حيا فأيقن الناس أنهم لو علموا الغيب لما  
لبثوا في العذاب سنة وروي أن داود عليه السلام أسس بناء بيت المقدس في موضع فسطاط موسى عليه  
السلام فأت قبل أن يتمه فوصى به الى سليمان فامر الشياطين بأتمامه فلما بقي من عمره سنة سأل أن يعي عليهم  
موته حتى يفرغوا منه وليبطل دعواهم علم الغيب روي أن افر يدون جاءه بعد كرسية فلما دنا ضرب  
الاسدان ساقه فكسراها فلم يحسب أحد بعد أن يدنونه وكان عمر سليمان ثلاثا وخمسين سنة ملكا وهو ابن  
ثلاث عشرة سنة فبقي في ملكه أربعين سنة وابتدأ بناء بيت المقدس لأربع مئين من ملكه \* قرئ (لسبا)  
بالصرف ومنعه وقلب الهمزة ألفا \* ومسكنهم بفتح الكاف وكسرها وهو موضع سكنهم وهو بلدهم  
وأرضهم التي كانوا مقيمين فيها أو مسكن كل واحد منهم وقرئ مساكنهم (جنتان) بدل من آية أو خبر مبتدأ  
محذوف تقديره الآية جنتان وفي الرفع معنى المدح تدل عليه قراءة من قرأ جنتين بالنصب على المدح (فان  
قلت) ما معنى كونهما آية (قلت) لم يجعل الجنتين في أنفسهما آية وانما جعل قصتهما وأن أهلها معرضوا  
عن شكر الله تعالى عليهم ما نخر بهم ما وأبدلهم عنهم الخط والاثل آية وعبرة لهم ليعتبروا ويتعظوا فلا يعودوا  
الى ما كانوا عليه من الكفر وغط النعم ويجوز أن يجعلها آية أي علامة دالة على الله وعلى قدرته وإحسانه  
ووجوب شكره (فان قلت) كيف عظم الله جنتي أهل سبا وجعلها آية ورب قرية من قرى العراق يحترف  
بها من الجنان ما شئت (قلت) لم يرد بستانين اثنين فاسب وانما أراد جماعة من البساتين جماعة عن عيين  
بلدهم وأخرى عن شمالها وكل واحدة من الجماعتين في تقاربها وتضامتها كأنها جنة واحدة كما تكون بلاد  
الريف العامة وبساتينها وأراد بستانى كل رجل منهم عن عيين مسكنه وشماله كما قال جعلنا لاهلها جنتين  
من أعناب (كلوا من رزق ربكم) اما حكاية لما قال لهم أنبياء الله المبعوثون اليهم أولما قال لهم لسان الحال أوهم  
أحقاء بان يقال لهم ذلك ولما قال كلوا من رزق ربكم (واشكروا له) أتبعه قوله (بلدة طيبة ورب غفور) يعني  
هذه البلدة التي فيها رزقكم بلدة طيبة وربكم الذي رزقكم وطلب شكركم رب غفور لمن شكره وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما كانت أخصب البلاد وأطيبها تخرج المرأة وعلى رأسها المكمل فتعمل بيديها وتسير بين تلك  
الشجر فيمتلئ المكمل بما يتساقط فيه من الثمر طيبة لم تكن سجة وقيل لم يكن فيها بعوض ولا ذباب ولا برغوث  
ولا عقرب ولا حية وقرئ بلدة طيبة ورب غفور بالنصب على المدح وعن ثعلب معناه أسكن واعبد (العزم)  
الجرذ الذي نقب عليهم السكر ضربت لهم بلقيس الملكة بسد ما بين الجبلين بالصخر والقار فحقت به ماء  
العيون والأمطار وتركته في نفسه خروقا على مقدار ما يحتاجون اليه في سقيهم فلما طغوا قيل بعث  
الله اليهم ثلاثة عشر نبيا يدعونهم الى الله ويذكرونهم نعمته عليهم فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله نعمة سلط الله

لسبا في مسكنهم آية  
جنتان من عيين وشمال  
كلوا من رزق ربكم  
واشكروا له بلدة طيبة  
ورب غفور فاعرضوا  
فأرسلنا عليهم تسليلا  
العزم وبلدناهم



على سدهم الخلد فنتقيه من أسفله فغرقهم وقيل العرم جمع عرمة وهي الجارة المركومة ويقال للمكدم من  
الطعام عرمة والمراد المسناة التي عقدوها سكرًا وقيل العرم اسم الوادي وقيل العرم المطر الشديد \* وقرئ  
العرم يسكون الراء وعن الضحاك كانوا في الفترة التي بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم \* وقرئ أكل بالضم  
والسكون وبالتنوين والاضافة والالاء كل الثمر \* والخط شجر الاراك وعن أبي عبيدة كل شجر ذي شوك وقال  
الزجاج كل نبت أخذ طعمًا من مرارة حتى لا يمكن أكله \* والالاء شجر يشبه الطرفاء أعظم منه وأجود  
عودًا ووجه من نون أن أصله ذواتي أكل كل خط حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه أو ووصف الالاء كل  
بالخط كأنه قيل ذواتي أكل بشع ومن أضاف وهو أبو عمرو ووجه فلا أن كل الخط في معنى البربر كأنه قيل  
ذواتي بربر والالاء كل لا على خط لأن الالاء لا كل له وقرئ وأثلا وشيا بالنصب  
عطفًا على جنتين وتسمية البدل جنتين لاجل المشاكلة وفيه ضرب من التكميل وعن الحسن رحمه الله قال  
السدر لانه أكرم ما بدلوا \* وقرئ وهل يجازي وهل يجازي بالنون وهل يجازي والفاعل الله وحده وهل  
يجزي والمعنى أن مثل هذا الجزاء لا يستحقه الا الكافر وهو العقاب العاجل وقيل المؤمن تكفر سياسته  
بحسناته والكافر يحبط عمله فيجازي بجميع ما عمله من سوء ووجه آخر وهو أن الجزاء عام لكل مكافاة  
يستعمل تارة في معنى المعاقبة وأخرى في معنى الثابة فلما استعمل في معنى المعاقبة في قوله جزيناهم عما  
كفروا بمعنى عاقبناهم بكفرهم قيل وهل يجازي الا الكفور بمعنى وهل يعاقب وهو الوجه الصحيح وليس  
لقائل أن يقول لم قيل وهل يجازي الا الكفور على اختصاص الكفور بالجزاء والجزاء عام للكافر والمؤمن  
لانه لم يرد الجزاء العام وإنما أراد الخاص وهو العقاب بل لا يجوز أن يراد العموم وليس موضع الالاء أنك  
لوقلت جزيناهم عما كفروا وهل يجازي الا الكافر والمؤمن لم يصح ولم يستد كلاً ما قنيت أن ما يتخيل من  
السؤال مضحك وأن الصحيح الذي لا يجوز غيره ما جاء عليه كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من  
خلفه (القرى التي باركنا فيها) هي قرى الشام (قرى ظاهرة) متواصلة يرى بعضها من بعض انتقارها فهي  
ظاهرة لا عين الناظر من أورا كبة متن الطريق ظاهرة للسابلة لم تبعده عن مسالكهم حتى تخفى عليهم  
(وقدرنا فيها السير) قيل كان الغادي منهم يقبل في قرية والرائح يبيت في قرية إلى أن يبلغ الشام لا يخاف  
جوعًا ولا عطشًا ولا عدوًا ولا يحتاج إلى حمل زاد ولا ماء (سير وافيها) وقلنا لهم سيروا ولا قول ثم ولدكنهم لما  
مكنوا من السير وسويت لهم أسبابه كأنهم أمروا بذلك وأذن لهم فيه (فان قلت) ما معنى قوله (ليالي وأياما)  
(قلت) معناه سير وافيها ان شئتم بالليل وان شئتم بالنهار فان الأمن فيها لا يختلف باختلاف الاوقات أو سيروا  
فيها آمنين لا تخافون وان تطاولت مدة سفركم فيها وامتدت أياما وليالي أو سير وافيها لياليكم وأيامكم مدة  
أعماركم فانكم في كل حين وزمان لا تلقون فيها الا الأمن \* قرئ ربنا بأعديين أسفارنا وبعد ربنا على الداء  
بطر والنعمة وبشموامن طيب العيش وملوا العافية فطلبوا الكتب والتعب كما طلب بنو اسرائيل البصل  
والثوم مكان المن والسلوى وقالوا لو كان جنى جناننا بعد كان أجدر أن نشتمه ونعنتوا أن يجعل الله بينهم وبين  
الشام مفازا وليزكوا الرواحل فيها ويتزودوا الأزواد فجعل الله لهم الاجابة وقرئ ربنا بأعديين أسفارنا وبعد ربنا  
أسفارنا على النداء واسناد الفعل الى بين ورفع به كما تقول سير فرسخان وبعدين أسفارنا وقرئ ربنا بأعد  
بين أسفارنا وبين سقرنا وبعد رفع ربنا على الابتداء والمعنى خلاف الاول وهو استبعاد مسيرهم على قصرها  
ودنوها لفرط تنعمهم وترفههم كأنهم كانوا يتشاجون على ربه ويتحازنون عليه (أحاديث) يتحدث الناس بهم  
ويتعجبون من أحوالهم \* وفرقناهم تفرقًا اتخذ الناس مثلاً منكم وسبوا قلوبهم فقلوا  
أيادي سبأ قال كثير أيادي سبأ أعزما كنت بعدكم \* فلم يحل بالعينين بعدك منظر

بجنتهم جنتين ذواتي  
أكل خط وأثلا وشي  
من سدر فليس ذلك  
جزيناهم عما كفروا  
وهل يجازي الا الكفور  
وجعلنا بينهم وبين  
القرى التي باركنا فيها  
قرى ظاهرة وقد رنا  
فيها السير سير وافيها  
ليالي وأياما آمنين  
فقالوا ربنا بأعديين  
أسفارنا وظلموا  
أنفسهم فجعلناهم  
أحاديث وفرقناهم كل  
عزق ان في ذلك لآيات  
لكل صبار شكور  
ولقد صدق عليهم  
ابليس ظنه فاتبعوه

لحق غسان بالشام وأنمار يثرب وخدام بتمامة والازد بعمان (صبار) عن المعاصي (شكور) للنعم \* قرئ  
صدق بالتشديد والتخفيف ورفع ابليس ونصب الظن فن شدد على حق عليهم ظنه أو وجد صادقا ومن  
خفف فعلى صدق في ظنه أو صدق بظن ظننا نحو فعلته جهلك ونصب ابليس ورفع الظن فن شدد على



وجحد ظنه صادقا ومن خفف فعلى قال له ظنه الصدق حين خيله اغواهم بقولون صدقك ظنك وبالتخفيف ورفعهم على صدق عليهم ثم ظن ابليس ولو قرئ بالتشديد مع رفعهم الى المكان على المبالغة في صدق كقوله \* صدقت فيهم ظنوني \* ومعناه أنه حين وجد آدم ضعيف العزم قد أصغى الى وسوسته قال ان ذريته أضعف عزم منه فظن بهم اتباعه وقال لأصلهم لا غويتهم وقيل ظن ذلك (١) عند اخبار الله تعالى الملائكة أنه يجعل فيها من يفسد فيها \* والضمير في عليهم واتبعوا إماما لاهل سبأ أولبني آدم \* وقلل المؤمنين بقوله (الافريقا) لانهم قليل قليل بالاضافة الى الكفار كما قال لا تحسكن ذريته الا قليلا ولا تجدوا كثرة شاكرين (وما كان له عليهم) من تسلط واستيلاء بالسوسة والاستغواء الا لغرض صحيح وحكمة بينة وذلك أن يتميز المؤمن بالآخرة من الشاك فيها وعلى التسليط بالعلم والمراد ما تعلق به العلم \* وقرئ لي علم على البناء للفعول (حفيظ) محافظ عليه وفعيل ومفاعيل متاخيان (قل) لمشركي قومك (ادعوا الذين) عبدتهم من دون الله من الاصنام والملائكة وسميت وسميت باسمه كما تدعون الله والتجوا اليهم فيما يعرفونكم كما تلجئون اليه وانتظروا استجابتهم لدعائكم ورجعتهم كما تنظرون أن يستجيب لكم ويرجكم ثم أجاب عنهم بقوله (لا يملكون مثقال ذرة) من خير أو شر أو نفع أو ضرر (في السموات ولا في الارض ومالهيم) في هذين الجنسين من شركة في الخلق ولا في الملك كقوله تعالى ما أشهدتهم خلق السموات والارض (وماله منهم) من عوين بعينه على تدبير خلقه يريد أنهم على هذه الصفة من الجزو والبعدهن أحوال الربوبية فكيف يصح أن يدعوا كما يدعي ويرجوا كما يرجي (فان قلت) أين مفعول لا زعم (قلت) أحدهما الضمير المحذوف الراجع منه الى الموصول وأما الثاني فلا يخلو ما أن يكون من دون الله أو لا يملكون أو محذوف فلا يصح الاول لان قولك هم من دون الله لا يلتزم كلاما ولا لسانا لانهم ما كانوا يزعمون ذلك فكيف يتكلمون بما هو حجة عليهم وبما لو قالوه قالوا ما هو حق وتوجيه دفتي أن يكون محذوف تقديره زعمتموهم آلهة من دون الله فعذف الراجع الى الموصول كما حذف في قوله أهذا الذي بعث الله رسولا استخفا فالطول الموصول بصلته وحذف آلهة لانه موصوف صفته من دون الله والموصوف يجوز حذفه وإقامة الصفة مقامه اذا كان مفهوما فاذن مفعول لا زعم محذوفان جميعا بسببين مختلفين \* تقول الشفاعة لزيد على معنى انه الشافع كما تقول الكرم لزيد على معنى انه المشفوع له كما تقول القيام لزيد فاحتمل قوله (ولا تنفع الشفاعة عند الامن أذن له) أن يكون على أحد هذين الوجهين أي لا تنفع الشفاعة الا كائنة لمن أذن له من الشافعين ومطلقة له أو لا تنفع الشفاعة الا كائنة لمن أذن له أي لشفيعه أو هي الام الثانية في قولك أذن لزيد لعمري أي لاجله وكأنه قيل الامن وقع الاذن للشفيع لاجله وهذا وجه لطيف وهو الوجه وهذا تكذيب لقولهم هو لا شفعاؤنا عند الله (فان قلت) ثم اتصل قوله (حتى اذا فرغ عن قلوبهم) ولا شيء وقعت حتى غاية (قلت) بما فهم من هذا الكلام من أن ثم انتظارا للاذن وتوقعا وتعهلا وفرعا من الراجين للشفاعة والشفعاء هل يؤذن لهم أو لا يؤذن وأنه لا يطلق الاذن الا بعد ملي من الزمان وطول من التربص ومثل هذه الحال دل عليه قوله عز وجل رب السموات والارض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطابا يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا كأنه قيل يتربصون ويتوقفون مليا فرعين وهلين حتى اذا فرغ عن قلوبهم أي كشف الفرع عن قلوب الشافعين والشفوع لهم بكلمة يتكلم بها رب العزة في اطلاق الاذن تباشروا بذلك وسأل بعضهم بعضا (ماذا قال ربكم قالوا) قال (الحق) أي القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم فاذا أذن لمن أذن أن يشفع فرعته الشفاعة وقرئ أذن له أي أذن له الله وأذن له على البناء للفعول وقرأ الحسن فرع محققا بمعنى فرع وقرئ فرع على البناء للفاعول وهو الله وحده وقرئ أي نقي الوجهل عنها وأفنى من قواهم فرغ الزاد اذا لم يبق منه شيء ثم ترك ذكر الوجهل وأسند الى الجار والمجرور كما تقول دفع الى زيد اذا علم ما المدفوع وقد تخفف وأصله فرغ الوجهل عنها أي انتفى عنها فني ثم حذف الفاعل وأسند الى الجار والمجرور وقرئ افرغ عن قلوبهم بمعنى انكشف عنها وعن أبي علقمة انه حاج به المراسر

الافريقا من المؤمنين وما كان له عليهم من سلطان الا انه لم يؤمن بالآخرة عن هو منها في شك ورك على كل شيء حفيظ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وماله فيهم ما من شرك وماله منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الامن أذن له حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق

(١) قوله عند اخبار الله الخ في البيضاوي أو سمع من الملائكة أن يجعل فيها من يفسد فيها فقال لأصلهم ولا غويتهم اه مصححه



\* قوله تعالى وانا اياكم لعلى هدى او فى ضلال مبين (قال) لما ألزمهم الحجة فى قوله قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لعلهم يكون مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير وهلم جرا الى الآيه المذكورة وهى هذا الا لزام ان لم يزد على اقرارهم بالسنتهم لم يتقاصر عنه امره أبى يقول وانا اياكم لعلى هدى او فى ضلال مبين ومعناه ان أحد الفريقين من الموحدين الرازق من السموات والارض بالعبادة ومن الذين يشركون به الجواد الذى لا يوصف بالقدرة على ذرة لعلى أحد الامرين من الهدى والضلال وهذا من الكلام المنصف الذى كل من سمعه من موافق أو مخالف (٤٤٩) قال للمخاطب به قد أنصفك صاحبك

فالتف عليه الناس فلما أفاق قال ما لكم تكا كاتم على تكا كاتم على ذي جنة افرنقوا عني والكلمة مركبة من حروف المفارقة مع زيادة العين تاركب اقطر من حروف القطع مع زيادة الراء وقرئ الحق بالرفع أى مقوله الحق (وهو العلى الكبير) ذو العلو والكبرياء ليس الملك ولا نبى أن ينسلكم ذلك اليوم الا باذنه وأن يشفع الالمن ارتضى \* أمره بأن يقررهم بقوله (من يرزقكم) ثم أمره بأن يتولى الاجابة والاقرار عنهم بقوله يرزقكم الله وذلك للاشعار بأنهم مقرون به بقاؤهم الا أنهم ربما أبوا أن ينسلكم وابهل ان الذى تمكن فى صدورهم من العناد وحب الشرك قد ألبم أفواههم عن النطق بالحق مع علمهم بصحته ولا أنهم ان تقوهوا بأن الله رازقهم لهم أن يقال لهم فما لكم لاتعبدون من يرزقكم وتؤثرون عليه من لا يقدر على الرزق ألا ترى الى قوله قل من يرزقكم من السماء والارض أمن بآلات السمع والابصار حتى قال فسيقولون الله ثم قال فماذا بعد الحق الا الضلال فسكانهم كانوا يقرون بالسنتهم مرة ومرة كانوا يتلعثمون عنادوا وضرا را وحذارا من الزام الحق ونحوه قوله عز وجل قل من رب السموات والارض قل الله قل أفأخذتم من دونه أولياء لا يعلمون انفسهم نفعا ولا ضرا \* وأمره أن يقول لهم يعدد الالزام والالجام الذى ان لم يزد على اقرارهم بالسنتهم لم يتفاسر عنه (وانا وأياكم لعللى هدى أو فى ضلال مبين) ومعناه وان أحد الفريقين من الذين يوحدون الرازق من السموات والارض بالعبادة ومن الذين يشركون به الجاد الذى لا يوصف بالقدره العلى أحد الامرين من الهدى والضلال وهذا من الكلام المنصف الذى كل من سمعه من موال أو مناف قال لمن خطب به قد أنصفك صاحبك وفى درجه بعد تقدمه ما قدم من التقرير البليغ دلالة غير خفية على من هو من الفريقين على الهدى ومن هو فى الضلال المبين ولكن التعريض والتورية أنصف بالمجادل الى الغرض وأهجم به على الغلبة مع قلة شغب الخصم وقل شوكته بالهويينا ونحوه قول الرجل لصاحبه علم الله الصادق منى ومنك وان أحدنا لكاذب ومنه بيت حسان

آتم جوہ و است لا یکفہ \* فشرکا نحرکا الفداء

(فان قلت) كيف عواف بين حرفي الجرا الداخلين على الحق والضلال (قلت) لان صاحب الحق كانه مستعمل على فرس جوادير كضه حيث شاء والضال كانه منعمرس في ظلام مرتبك فيه لا يدري أين يتوجه وفي قراءة أبي وانا وأياكم ا على هدى أو في ضلال مبين \* هذا أدخل في الانصاف وأبلغ فيه من الاول حيث أسند الاجرام الى المخاطبين والعمل الى المخاطبين وان أراد بالاجرام الصغائر والزلات التي لا يخلو منها مؤمن وبالعمل الكفر والمعاصي العظام \* وفتح الله بينهم وهو حكمه وفصله أنه يدخل هؤلاء الجنة وأولئك النار \* (فان قلت) ما معنى قوله (أروني) وكان يراهم ويعرفهم (قلت) أراد بذلك أن يريهم الخطأ العظيم في الحاق الشرك بالله وأن يقايس على أعينهم بينه وبين أصنامهم ليطلعهم على احواله القياس اليه والاشراك به و (كلا) ردع لهم عن مذهبهم بعدما كسدهم بإبطال المقايسة كما قال ابراهيم عليه الصلاة والسلام أف لكم ولما تعبدون

( ٥٧ - كشف ثاني ) واستعدادها لخطر كأي بطى والفهم حين يفيد ولا ينبغي أن ينكر بعد ذلك على الطريقة  
التي أكثر تعاطيها متأخر والفقهاء في مجادلاتهم ومحاوراتهم وذلك قولهم أحد الأمرين لازم على الإيهام فهذا المسالك من هذا الوادى غير  
بعيد فتأمل والله الموفق \* قوله تعالى قل لا تستلون عما أجرنا ولا نلستل عما تعملون (قال وهذا القول أدخل في الانصاف من الأول  
حيث أسند الاجرام الى النفس وأراد به الزلات والصغائر التي لا يغفل عنها مؤمن وأسند العمل الى الخطاطيين وأراد به الكفر والمعاصي  
والنكائر ) قال أحد فعبر عن الهفوات بما يعبر به عن العظام وعن العظام بما يعبر به عن الهفوات التزاما للانصاف وزيادة على ذلك انه  
ذكر الاجرام المنسوب الى النفس بصيغة المانسي الذي يعطى لتحقيق المعنى وعن العمل المنسوب الى الخصم بما لا يعطى ذلك والله أعلم



من دون الله بعد ما حجهم وقد نبه على تفاحش غلطهم وأن لم يقدر والله حق قدره بقوله (هو الله العزيز الحكيم) كانه قال أين الذين الحقتم به شر كما من هذه الصفات وهو راجع الى الله وحده أو ضمير الشأن كما في قوله تعالى قل هو الله أحد (الا كافة للناس) الا رسالة عامة لهم محيطه بهم لانهم اذا شملتهم فقد كفتمهم أن يخرج منها أحد منهم وقال الزجاج المعنى أرسلناك جامعاً للناس في الانذار والابلاغ فجعله حالاً من الكاف وحق التساء على هذا أن تكون للبالغة كآراء الراوية والعلامة ومن جعله حالاً من المجرور متقدماً عليه فقد أخطأ لأن تقدم حال المجرور عليه في الحالة بمنزلة تقدم المجرور على الجاروكم ترى ممن يرتكب هذا الخطأ ثم لا يقنع به حتى يضم اليه أن يجعل اللام بمعنى الى لانه لا يستوى له الخطأ الاول الا بالخطأ الثاني فلا بد له من ارتكاب الخطأين \* قرئ ميعاد يوم وميعاد يوم وميعاد يوم والميعاد ظرف الوعد من مكان أو زمان وهو ههنا الزمان والدليل عليه قراءة من قرأ ميعاد يوم فأبدل منه اليوم (فان قلت) فأتأويل من أضافه الى يوم أو نصب يوم (قلت) أما الاضافة فاضافة تبين كما تقول سحق ثوب وبغير سانية وأما نصب اليوم فعلى التعظيم باضمار فعل تقديره لمكم ميعاد أعني يوماً أو أريد يوماً من صبقته كبت وكيت ويجوز أن يكون الرفع على هذا أعني التعظيم (فان قلت) كيف انطبق هذا جواباً على سؤالهم (قلت) ما سألو عن ذلك وهم منكرون له الا تستلوا استرشاداً لجاء الجواب على طريق التهديد مطابقة لمعنى السؤال على سبيل الانكار والتعنت وأنهم صدقوا يوم يفاجئهم فلا يستطيعون تأخر عنه ولا تقدماً عليه \* الذي بين يديه ما نزل قبل القرآن من كتب الله يروى أن كفار مكة سألو أهل الكتاب فأخبروهم أنهم يجدون صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتبهم فأغضبهم ذلك وقرئوا الى القرآن جميع ما تقدمه من كتب الله عز وجل في الكفر فكفروا بها جميعاً وقيل الذي بين يديه يوم القيامة والمعنى أنهم يجدوا أن يكون القرآن من الله تعالى وأن يكون لمسا دل عليه من الاعادة للجزء حقيقة \* ثم أخبر عن عاقبة أمرهم وما آتاهم في الآخرة فقال لرسوله عليه الصلاة والسلام أو لا خاطب (ولو ترى) في الآخرة موقفهم وهم يتجادون أطراف الحادثة ويتراجعون ما بينهم رأيت العجيب فخذف الجواب \* والمستضعفون هم الاتباع \* والمستكبرون هم الرؤس والمقدمون \* أولى الاسم أعني نحن حرف الانكار لان الغرض انكار أن يكونوا هم الصادقين لهم عن الايمان واثبات أنهم هم الذين صدقوا بأنفسهم عنه وأنهم أنوار من قبل اختيارهم كأنهم قالوا أنحن أجبرناكم وحملنا بينكم وبين كونكم ممكنين مختارين (بعد ان جاءكم) بعد أن صممتم على الدخول في الايمان وصحت نيائكم في اختياره بل أنتم منعتهم أنفسهم حفظها وأثرتم الضلال على الهدى وأطعتم أمر الشهوة دون أمر النهي فكنتم مجرمين كافرين لا اختيار لكم لا لقولنا وتسويلنا (فان قلت) اذواذا من الظروف اللازمة للطرفية فلم وقعت اذ مضافاً اليها (قلت) قد اتسع في الزمان ما لم يتسع في غيره فأضيف اليها الزمان كما أضيف الى الجمل في قولك جئتك بعد ان جاء زيد وحينئذ و كان ذلك أو ان الحجاج أمير وحين خرج زيد \* لما أنكر المستكبرون بقولهم أنهم أنحن صدقناكم أن يكونوا هم السبب في كفر المستضعفين وأثبتوا بقولهم (بل كنتم مجرمين) أن ذلك بكسبهم واختيارهم كرههم المستضعفون بقولهم (بل مكر الليل والنهار) فأبطلوا اضرارهم باضرارهم كأنهم قالوا ما كان الاجرام من جهة تباين من جهة مكرهم لئلا يباين الليل والنهار او جعلكم اباناً على الشرك واتخاذ الانداد ومعنى مكر الليل والنهار مكرهم في الليل والنهار فانتسح في الطرف باجرائه مجرى المفعول به واطراف المكر اليه أو جعل ليالهم ونهارهم ما كرهين على الاستناد المجازي وقرئ بل مكر الليل والنهار بالتنوين ونصب الطرفين وبل مكر الليل والنهار بالرفع والنصب أي تسكرون الاغواء مكراداً لئلا تفترون عنه (فان قلت) ما وجه الرفع والنصب (قلت) هو مبتدأ أو خبر على معنى بل سبب ذلك مكرهم أو مكرهم سبب ذلك والنصب على بل تسكرون الاغواء مكر الليل والنهار (فان قلت) لم قيل قال الذين استكبروا بغير عاطف وقيل وقال الذين استضعفوا (قلت) لان الذين استضعفوا هم أولاً كلامهم في الجواب محذوف العاطف على طريقة الاستئناف ثم جيء بكلام آخر للمستضعفين فعطف على كلامهم الاول \* (فان قلت) من صاحب

بل هو الله العزيز الحكيم وما أرسلناك الا كافة للناس بشيراً ونذيراً ولكن أكثر الناس لا يعلمون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون وقال الذين كفروا لن تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم وهم يرجعون بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكننا مؤمنين قال الذين استكبروا للذين استضعفوا أنحن صدقناكم عن الهدى بعد ان جاءكم بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له أنداداً



الضمير في (وأسروا) قلت الجنس المشتمل على النوعين من المستكبرين والمستضعفين وهم الظالمون في قوله إذا الظالمون موقوفون عند ربهم يندم المستكبرون على ضلالهم واضلالهم والمستضعفون على ضلالهم واتباعهم المضلين (في أعناق الذين كفروا) أي في أعناقهم فجاء بالصرح للتنبؤ به يذمهم وللدلالة على ما استحقوا به الاغلال وعن قتادة أسروا الكلام بذلك بينهم وقيل أسروا الندامة أظهر وهو من الاضداد \* هذه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم تخافني به من قومه من التكذيب والكفر بما جاء به والمنافسة بكثرة الاموال والاولاد والمفاخرة وزخارفها والتكبر بذلك على المؤمنين والاستهانة بهم من أجله وقولهم أي الفريقين خيرة ساما وأحسن نديا وأنه لم يرسل قط إلى أهل قرية من نذير الا قالوا له منسل ما قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة وكادوم بخوما كادوم به وفاسوا أمر الآخرة الموهومة أو المفروضة عندهم على أمر الدنيا واعتقدوا أنهم لو لم يكرموا على الله لما رزقهم ولولا أن المؤمنين هانوا عليه لما حرمهم فعلى قياسهم ذلك قالوا (وما نحن بعذابين) أرادوا أنهم أكرم على الله من أن يعذبهم نظرا إلى أحوالهم في الدنيا \* وقد أبطل الله تعالى حسابهم بأن الرزق فضل من الله يقسمه كما يشاء على حسب ما يراه من المصالح فربما وسع على العاصي وضيق على المطيع وربما عكس وربما وسع عليهما وضيق عليهما فلا يتقاس عليه أمر الثواب الذي منبأه على الاستحقاق \* وقد رزق الرزق تضيقه قال تعالى ومن قدر عليه رزقه \* وقرئ بقدر بالتشديد والتخفيف \* أرادوا ما جاعة أموالكم ولا جاعة أولادكم بالتقريبكم وذلك أن الجمع المكسر عقلاؤه وغير عقلاؤه سواء في حكم التأنيث ويجوز أن يكون التي هي التقوى وهي القرية عند الله زلق وحدها أي ليست أموالكم بتلك الموضوعات للتقريب \* وقرأ الحسن باللاتي تقر بكم لانها جاعات وقرئ بالذي تقر بكم أي بالشئ الذي تقر بكم \* والزلق والزلفة كالقربى والقرية ومحلهما النصب أي تقر بكم قرية كقوله تعالى أنبئكم من الأرض نباتا (الامن آمن) استثناء من كم في تقر بكم والمعنى أن الاموال لا تقرب أحدا الا المؤمن الصالح الذي ينفعها في سبيل الله والاولاد لا تقرب أحدا الا من علمهم الخير ووقفهم في الدين ورشحهم للصالح والطاعة (جزاء الضعف) من اضافة المصدر إلى المفعول أصله فأولئك لهم أن يجازوا الضعف ثم جزاء الضعف ثم جزاء الضعف ومعنى جزاء الضعف أن تضاعف لهم حسناتهم الواحدة عشرة وقرئ جزاء الضعف على فأولئك لهم الضعف جزاء وجزاء الضعف على أن يجازوا الضعف وجزاء الضعف من فوجان الضعف بدل من جزاء \* قرئ في الغرفات بضم الراء وفتحها وسكونها وفي الغرفة (فهو يخلفه) فهو يعوضه لا معوض سواء أعاجل بالمال أو بالقناعة التي هي كثر لا ينقص وما آجلا بالثواب الذي كل خلف دونه وعن مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقيم به فليقتصد فان الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه فينفق جميع ما في يده ثم يبقى طول عمره في فقر ولا يتأولن وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه فان هذا في الآخرة ومعنى الآية وما كان من خلف فهو منه (خير الرازقين) وأعلاهم رب العزة لان كل ما رزق غيره من سلطان يرزق بجنده أو سيد يرزق عبده أو رجل يرزق عباده فهو من رزق الله أجرا على أيدي هؤلاء وهو خالق الرزق وخالق الاسباب التي بها ينتفع المرزوق بالرزق وعن بعضهم الحمد لله الذي أوجدني وجعلني من يشئني فكلم من مشئني لا يجدوا واجدا لا يشئني \* هذا الكلام خطاب للملائكة وتقريع للكفار واردة على المثل السائر بالاعنى واسمعي يا جارة ونحوه قوله تعالى أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وقد علم سبحانه كون الملائكة وعيسى منزهيين برأيهما وجهه عليهم من السؤال الوارد على طريق التقرير والغرض أن يقول ويقولوا ويسأل ويحبوا فيكون تقر بعهم أشد وتعيرهم أبلغ ونجلهم أعظم وهو أنهم ألزم ويكون اقتصاص ذلك لطف من سمعه وزاجر من اقتص عليه \* والموا لا خلاف المعادة ومنها اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وهي مفاعلة من الولي وهو القرب كما أن المعادة من العداء وهي البعد والولي يقع على الموالى والموالى جميعا والمعنى أنت الذي نواله من دوتهم اذ لا موالاة بيننا وبينهم فينبغي إثبات موالاة الله ومعادة الكفار برأيتهم من الرضا بعبادتهم لهم لان من كان على هذه الصفة كانت حاله منافية لذلك (بل كانوا

وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال في أعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون وما أرسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انما أرسلتم به كفرون وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بعذابين قل ان ربى يسقط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون وما أموالكم ولا أولادكم بالتى تقر بكم عندنا زلقى الامن آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون والذين يسعون في آياتنا معاجزين أولئك في العذاب محضرون قل ان ربى يسقط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه وهو خير الرازقين ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا



يعبدون الجن) يريدون الشياطين حيث أطاعوهم في عبادة غير الله وقيل صورت لهم الشياطين صور قوم من الجن وقالوا هذه صور الملائكة فاعبدوها وقيل كانوا يدخلون في أجواف الاصنام اذا عبدت فيعبدون بعبادتها \* وقرئ نحشروهم ونقول بالنون والياء \* الامر في ذلك اليوم لله وحده لا عليك فيه أحد منفعه ولا مضرة لا حد لان الدار دار ثواب وعقاب والنتيب والمعاقب هو الله فكانت حالها خلاف حال الدنيا التي هي دار تكليف والناس فيها يخلى بينهم يتضارون ويتنافعون والمراد أنه لا ضار ولا نافع يومئذ الا هو وحده \* ثم ذكر معاقبته الظالمين بقوله (ونقول للذين ظلموا) معطوفا على لا عليك \* الاشارة الاولى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والثانية الى القرآن والثالثة الى الحق والحق امر النبوة كله ودين الاسلام كما هو في قوله (وقال الذين كفروا) وفي أن لم يقل وقالوا في قوله (للحق ما جاءهم) وما في الاامين من الاشارة الى القائلين والمقول فيه وفي لما من المبادهة بالكفر دليل على صدور الكلام عن انكار عظيم وغضب شديد وتعجب من أمرهم بليغ كانه قال وقال أولئك الكفرة المنفردون بجراعتهم على الله ومكابرتهم لمثل ذلك الحق النير قبل أن يذوقوه (ان هذا الاسحرميين) فبتوا القضاء على أنه سحر ثم يتوه على أنه بين ظاهر كل عاقل تأمله سماه سحرا \* وما آتيناهم كتب يدرونها فيم بارهان على صحة الشرك ولا أرسلنا اليهم نذيرا ينذروهم بالعقاب ان لم يشركوا كما قال عز وجل أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا يشركون أو وصفهم بأنهم قوم أميون أهل جاهلية لاملة لهم وليس لهم عهد بانزال كتاب ولا بعثة رسول كما قال أم آتيناهم كتابا من قبله فهم به مستمسكون فليس تكذيبهم وجه متشبه ولا شبهة متعلق كما يقول أهل الكتاب وان كانوا مبطلين نحن أهل كتب وشرائع ومستندون الى رسل من رسل الله ثم توعدهم على تكذيبهم بقوله (وكذب الذين) تقدموهم من الامم والقرون الخالية كما كذبوا \* وما بلغ هؤلاء بعض ما آتينا أولئك من طول الاعمار وقوة الاجرام وكثرة الاموال \* فحين كذبوا رسلهم جاءهم انكارى بالتدمير والاستئصال ولم يغن عنهم استظهارهم بما هم به مستظهرون فابال هؤلاء \* وقرئ يدرونها من التدريس وهو تكرير الدرس أو من درس الكتاب ودرس الكتب ويدرونها بتشديد الدال يفتعلون من الدرس \* والمعشار كل رباع وهما العشر والرابع \* (فان قلت) ما معنى (فكذبوا رسلي) وهو مستغنى عنه بقوله وكذب الذين من قبلهم (قلت) لما كان معنى قوله وكذب الذين من قبلهم وقيل الذين من قبلهم التكذيب واقدموا عليه جعل تكذيب الرسل مسببا عنه وتظير ما أن يقول القائل اقدم فلان على الكفر فكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يعطف على قوله وما بلغوا كقولك ما بلغ زيد معشار فضل عمرو فنفضل عليه (فكيف كان تكذيب) أي الكاذبين الاولين فليحذروا من مثله (بواحدة) بخصلة واحدة وقد فسرهاب قوله (أن تقوموا) على أنه عطف بيان لها وأراد بقيامهم ما القيام عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرقهم عن مجتمعهم عنده واما القيام الذي لا يراد به المشول على القدمين ولكن الانتصاب في الامر والنهوض فيه بالهمة والمعنى انما أعظكم بواحدة ان فعلتموها أصبتم الحق وتخلصتم وهي أن تقوموا لوجه الله خالصا متفرقين اثنين اثنين وواحدوا (ثم تفكروا) في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به أما الاثنان فيتفكرا بواحد ويعرض كل واحد منهما ما يحصل فكره على صاحبه وينظران فيه نظرية متصادفتين متنافيتين لا يميل بهما اتباع هوى ولا ينفض لهما عرق عصبية حتى يحجم بهما الفكر الصالح والنظر الصحيح على جادة الحق وسنته وكذلك الفرد يفكر في نفسه بعدل ونصفة من غير أن يسكب بها ويعرض فكره على عقله وذنه وما استقر عنده من عادات العقل ومجاري أحوالهم والذي أوجب تفرقهم مثني وفرادي أن الاجتماع مما يشوش البصائر ويمنع من الروية ويخلط القول ومع ذلك يقل الانصاف ويكثر الاعتساف ويشور بجراح التعصب ولا يسمع الانصرة المذهب \* وأراهم بقوله (ما صاحبكم من جنه) أن هذا الامر العظيم الذي تحتسه ملك الدنيا والاخرة جميعا لا يتهدى لادعاء مثله الا رجلا لا إما محزون لا يبالي بانتصاحه اذا طوبى بالبرهان فجرب بل لا يدري ما الافتضاح وما رقبة العواقب وإما عاقل

يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون فالיום لا عليك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون واذاتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا الا افك مقتري وقال الذين كفروا للحق ما جاءهم ان هذا الاسحرميين وما آتيناهم من كتب يدرونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلي فكيف كان تكذيبهم قل انما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادي ثم تفكروا ما صاحبكم من جنه ان هو الا نذير لكم



راجع العقل من شئ للنبوة مختار من أهل الدنيا لا يدعيه إلا بعد صحته عنده بحجته وبرهانه والا فلا يجدي على العاقل دعوى شئ لا بينة له عليه وقد علمتم أن محمدا صلى الله عليه وسلم ما به من جنة بل علمتموه أرجح فريش عقلا وأرزنهم حلياً وأثقبهم ذهناً وأصلهم رأياً وأصدقهم قولاً وأزهدهم نفساً وأجدهم لما يحمد عليه الرجال وبعد حون به فكان مظنة لأن تظنوا به الخير وترجو فيه جانب الصدق على الكذب وإذا علمتم ذلك كفاكم أن تطالبوه بأن يأتيكم بآية فاذا أتى بها تبين أنه تذيير مبين \* (فان قلت) ما بصاحبكم يمتعلق (قلت) يجوز أن يكون كلاماً مستأنفاً تنبيهاً من الله عز وجل على طريقة النظر في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يكون المعنى ثم تفكر وافعلوا ما بصاحبكم من جنة وقد جوز بعضهم أن تكون ما استفهامية (بين يدي عذاب شديد) كقوله عليه الصلاة والسلام بعثت في نسف الساعة (فهو لكم) جزاء الشرط الذي هو قوله ما سألتكم من أجر فتدبره أي شئ سألتكم من أجر فهو لكم كقوله تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة وفيه معنيان أحدهما نفي مسألة الأجر رأساً كما يقول الرجل لصاحبه ان أعطيتني شيئاً أخذته وهو يعلم أنه لم يعطه شيئاً ولكنه يريد به البت لتعليقه الأخذ بما لم يكن والثاني أن يريد بالأجر ما أراد في قوله تعالى قل ما سألتكم عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً وفي قوله قل لا أسألكم عليه أجر إلا المودة في القربى لأن اتخاذ السبيل إلى الله نصيبهم وما فيه نفعهم وكذلك المودة في القرابة لأن القرابة قد انتظمتها وآياهم (على كل شئ شهيد) - فليظن مهين يعلم أني لا أطلب الأجر على نصيحتكم ودعائكم إليه إلا منه ولا أطمع منكم في شئ \* القذف والرمي ترجية السهم ونحوه يدفع واعتماد ويستعاران من حقيقة ما لعنني القرآن ومنه قوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب أن اقذفه في التابوت ومعنى (يقذف بالحق) يلقيه وينزله إلى أنبيائه وأورع به الباطل فيدمغه ويرهقه (علام الغيوب) رفع محمول على محل ان واسمها أو على المستكن في يقذف أو هو خبر مبتدأ محذوف وقرئ بالنصب صفة لربي أو على المدح وقرئ الغيوب بالحركات الثلاث فالغيوب كاليسوت والغيوب كالصبور وهو الأمر الذي غاب وخفى جداً \* والحي اما أن يبدئ فعلاً أو يعيده فاذا هلك لم يبق له ابداء ولا إعادة فجعلوا قولهم لا يبدئ ولا يعيد مثلاً في الهلاك ومنه قول عبيد

أقفر من أهله عبيد \* فالיום لا يبدئ ولا يعيد

والمعنى جاء الحق وهلك الباطل كقوله تعالى جاء الحق وزهق الباطل وعن ابن مسعود رضي الله عنه دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحول الكعبة ثلثمائة وستون صنماً فجعل يطعنهم بعود نبتة ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد \* والحق القرآن وقيل الاسلام وقيل السيف وقيل الباطل ابليس لعنه الله أي ما ينشئ خلقاً ولا يعيده المنشئ والباعث هو الله تعالى وعن الحسن لا يبدئ لأهله خيراً ولا يعيده أي لا ينفعهم في الدنيا والآخرة وقال الزجاج أي شئ ينشئ ابليس ويعيده فجعله للاستفهام وقيل الشيطان الباطل لأنه صاحب الباطل أو لأنه هالك كما قيل له الشيطان من شاطئ أذا هلك \* قرئ ضللت أضل يفتح العين مع كسرهما وضللت أضل بكسرهما مع فتحهما وهما الغتان نحو ظلمات أضل وطلت أضل وقرئ أضل بكسر الهمزة مع فتح العين (فان قلت) أين التقابل بين قوله فانما أضل على نفسي وقوله فيما يوحى إلى ربي وانما كان يستقيم أن يقال فانما أضل على نفسي وانما هتديت فانما هتدي لها كقوله تعالى من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها فن هتدي فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها أو يقال فانما أضل بنفسي (قلت) هما متقابلان من جهة المعنى لأن النفس كل ما عليها فهو بها أعنى أن كل ما هو وبال عليها وضار لها فهو بها وبسببها لأنها الأمانة بالسوء وما لها مما ينفعها فهي بداية ربي أو توفيقه وهذا حكم عام لكل مكاف وانما أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يسند إلى نفسه لأن الرسول إذا دخل نجاته مع جلالة محله وسداد طريقته كان غيره أولى به (انه سميع قريب) يدرك قول كل ضال ومهتد وفعله لا يخفى عليه من شئ (ولو ترى) جوابه محذوف يعني رأيت أمراً عظيماً أو حالاً هائلاً ولو واذلوا لفعال التي هي فزعوا وأخذوا وجيل بينهم كلها اللضي والمراد بها الاستقبال لأن ما الله فاعله في المستقبل عزله ما قد كان

بين يدي عذاب شديد  
قل ما سألتكم من أجر  
فهو لكم ان أجرى الا  
على الله وهو على كل  
شئ شهيد قل ان ربي  
يقذف بالحق علام  
الغيوب قل جاء الحق  
وما يبدئ الباطل وما  
يعيد قل ان ضللت فانما  
أضل على نفسي وان  
اهتديت فيما يوحى  
إلى ربي انه سميع قريب  
ولو ترى اذ فرغوا



ووجد الحق له وقت الفزع وقت البعث وقيام الساعة وقبل وقت الموت وقبل يوم بدر وعن ابن عباس رضي الله عنهم ما نزلت في خسف اليبساء وذلك أن ثمانين ألفا يغزون الكعبة ليحرقوها فإذا دخلوا اليبساء خسف بهم (فلا فوت) فلا يفوتون الله ولا يسبقونه وقرئ فلا فوت \* والاخلد من مكان قريب من الموقف إلى النار إذا بعثوا أو من ظهر الأرض إلى بطنها إذا ماتوا أو من صحر أبرد إلى القلب أو من تحت أقدامهم إذا خسف بهم (فان قلت) علام عطف قوله وأخذوا (قلت) فيه وجهان العطف على فزعوا أي فزعوا وأخذوا فلا فوت لهم أو على لا فوت على معنى اذ فزعوا فلم يفوتوا وأخذوا وقرئ وأخذوه ومعطوف على محل لا فوت ومعناه فلا فوت هناك وهناك أخذ (آمنابه) بحمد صلى الله عليه وسلم لمرور ذكره في قوله ما بصاحبكم من جنة \* والتناوش والتناول أخوان الآن التناوش تناول سهل لشيء قريب يقال ناشه ينوشه وتناوشه القوم ويقال تناوشوا في الحرب ناش بعضهم بعضا وهذا تمثيل لطلبهم ما لا يكون وهو أن يتفهم إيمانهم في ذلك الوقت كما يتفهم المؤمنون إيمانهم في الدنيا مثلت حالهم بحال من يريد أن يتناول الشيء من غلوة كما يتناول الآخر من قيس ذراع تناول لا سهل لا تعب فيه وقرئ التناوش عمرت الواو والمضمومة كما عمرت في أجوه وأدور وعن أبي عمر والتناوش بالهمزة التناول من بعد من قولهم ناشت إذا أبطأت وتأخرت ومنه البيت \* غنى نيشا أن يكون أطماعني \* أي أخيرا (ويقذفون) معطوف على قد كفروا على حكاية الحال الماضية يعنى وكانوا يشككون (بالغيب) ويأتون به (من مكان بعيد) وهو قولهم في رسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر ساحر كذاب وهـ هذا تكلم بالغيب والأمر الخفي لأنهم لم يشاهدوا منه سحرا ولا شعرا ولا كذبا وقد أتوا بهذا الغيب من جهة بعيدة من حاله لأن أبعد شيء مما جاء به الشعر والسحر وأبعد شيء من عادته التي عرفت بينهم وجرت الكذب والزور وقرئ ويقذفون بالغيب على البناء للفعول أي يأتونهم به شيئا طينهم ويلقنونهم إياه وإن شئت فقلقه بقوله وقالوا آمنابه على أنه مثلهم في طلبهم تحصيل ما عطاوه من الإيمان في الدنيا بقولهم آمنابه في الآخرة وذلك مطلب مستبعد عن يقذف شيئا من مكان بعيد لا مجال للظن في لحوقه حيث يريد أن يقع فيه لكونه غائبا عنه شاحط والغيب الشيء الغائب ويجوز أن يكون الضمير للعذاب الشديد في قوله بين يدي عذاب شديد وكانوا يقولون وما نحن بعبدة إن كان الأمر كما تصفون من قيام الساعة والعقاب والثواب ونحن أكرم على الله من أن يعذبنا فائسين أمر الآخرة على أمر الدنيا فهذا كان قذفهم بالغيب وهو غيب ومقذوف به من جهة بعيدة لأن دار الجحيم زاء لا تنقاس على دار التكليف (ما يشتهون) من نفع الإيمان يومئذ والنار والفوز بالجنة أو من الرد إلى الدنيا كما حكى عنهم أرجعنا نعمل صالحا (بأشياءهم) بأشياءهم من كفره الأم ومن كان مذهبه مذهبهم (مريب) أمان أراه إذا وقع في الزينة والتهمة أو من أرب الرجل إذا صار ذا ريسة ودخل فيها وكلاهما مجاز إلا أن بينهما ما فرقا وهو أن المريب من الأول منقول عن يصح أن يكون مريبا من الإيمان إلى المعنى والمريب من الثاني منقول من صاحب الشك إلى الشك كما تقول شعر شاعر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سبأ لم يبق رسول ولا نبي إلا كان له يوم القيامة رفيقا ومصاحفا

(سورة الملائكة مكية وهي خمس وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(فاطر السموات) مبتدئها ومبتدعها وعن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما ما كنت أدري ما فاطر السموات والأرض حتى اختصم إلى أعرابيان في بئر فقال أحدهما أنا فطرتهما أي ابتدأتهما وقرئ الذي فطر السموات والأرض وجعل الملائكة وقرئ جاعل الملائكة بالرفع على المدح (رسلا) بضم السين وسكونها (أولى أجنحة) أصحاب أجنحة وأولوا اسم جمع لذو كما أن أولاء اسم جمع لذا ونظيرهما في المتمكنة الخاض والخلفة (مثنى وثلاث ورباع) صفات لأجنحة وانما لم تنصرف لتكرار العدل فيها وذلك أنها عدلت عن ألفاظ

فلا فوت وأخذوا من مكان قريب وقالوا آمنابه وأنى لهم التناوش من مكان بعيد وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد وجعل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياءهم من قبل أنهم كانوا في شك مريب

سورة الملائكة مكية وهي خمس وأربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع



الاعداد عن صبيغ الى صبيغ آخر كما عدل عمر عن عامر وحذام عن حاذمة وعن تكير الى غير تكير وأما الوصفية فلا يفتقر الحال فيما بين المعدولة والمعدول عنها الا ان تقول مررت بنسوة أربع ورجال ثلاثة فلا يعرج عليها والمعنى أن الملائكة خلقاً أجنحتهم اثنان اثنان أى لكل واحد منهم جناحان وخلقاً أجنحتهم ثلاثة ثلاثة وخلقاً أجنحتهم أربعة أربعة (يزيد في الخلق ما يشاء) أى يزيد في خلق الأجنحة وفي غيره ما تقتضيه مشيئته وحكمته والاصل الجناحان لانهما بمنزلة السيدين ثم الثالث والرابع زيادة على الاصل وذلك أقوى للطيران وأعون عليه (فان قلت) قياس الشفع من الأجنحة أن يكون في كل شق نصفه فاصورة الثلاثة (قلت) لعل الثالث يكون في وسط الظاهر بين الجناحين عدهما بقوة أو لعله لغير الطيران فقد مر به في بعض الكتب أن صنفاً من الملائكة لهم ستة أجنحة فجناحان يلقون بهما أجسادهم وجناحان يطيران بهما في الامر من أمور الله وجناحان مرخيان على وجوههم حياء من الله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستمائة جناح وروى أنه سأل جبريل عليه السلام أن يتراى له في صورته فقال انك ان تطيق ذلك قال انى أحب أن تفعل فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة مقمرة فأتاه جبريل في صورته فغشي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أفاق وجبريل عليه السلام مسنده واحد يديه على صدره والاخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت أرى أن شيئاً من الخلق هكذا فقال جبريل فكيف لو رأيت اسرافيل له اثناعشر جناحاً وجناحاً منها بالمشرق وجناحاً بالمغرب وان العرش على كاهله وإنه ليتضاءل الاحياء لعظمة الله حتى يعود مثل الوضع وهو العصفور الصغير وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى يزيد في الخلق ما يشاء هو الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن وقيل الخط الحسن وعن قتادة الملاحمة في العينين والآية مطلقة تتناول كل زيادة في الخلق من طول قامته واعتدال صورة وتعام في الاعضاء وقوة في البطش وحصافة في العقل وجزالة في الرأي وجرأة في القلب وسماحة في النفس وذلاقة في اللسان ولباقة في التكلم وحسن تأت في مراولة الأمور وما أشبه ذلك مما لا يحيط به الوصف \* استعير الفتح للاطلاق والارسال ألا ترى الى قوله فلا مرسل له من بعده مكان لا فاتح له يعنى أى شئ يطلق الله من رجة أى من نعمة رزق أو مطراً أو صحة أو أمن أو غير ذلك من صنوف نعمائه التي لا يحاط بعددها \* وتنكيره الرجة للاشاعة والابهام كانه قال من أية رجة كانت سماوية أو أرضية فلا أحد يقدر على امساكها وحدهم أو أى شئ يمسك الله فلا أحد يقدر على اطلاقه (فان قلت) لم أنت الضمير أو لا ثم ذكر آخر وهو راجع في الحالين الى الاسم المتضمن معنى الشرط (قلت) هما الغتان الجمل على المعنى وعلى اللفظ والمتكلم على الخيرة فيهما فأنث على معنى الرجة وذكر على أن لفظ المرجوع اليه لا تأنيث فيه ولأن الاول فسر بالرجة فحسن اتباع الضمير التفسير ولم يفسر الثاني فتراً على أصل التذكير \* وقرئ فلا مرسل لها (فان قلت) لا بد للثاني من تفسير فإتفسيره (قلت) يحتمل أن يكون تفسيره مثل تفسير الاول ولكنه ترك دلالة عليه وأن يكون مطلقاً في كل ما عسكه من غضبه ورجته وانما فسر الاول دون الثاني للدلالة على أن رجنه سبقت غضبه (فان قلت) فأتقول فيمن فسر الرجة بالتوبة وعزاه الى ابن عباس رضى الله عنهما (قلت) ان أراد بالتوبة الهداية لها والتوفيق فيها وهو الذى أراد ابن عباس رضى الله عنهما ان قاله فقبول وان أراد أنه ان شاء أن يتوب العاصي تاب وان لم يشأ لم يتب فردود لان الله تعالى يشاء التوبة أبداً ولا يجوز عليه أن لا يشاءها (من بعده) من بعدهم ساكه كقوله تعالى فمن يهديه من بعد الله فبأى حديث بعد الله أى من بعدهم ساكه وبعد آياته (وهو العزيز) الغالب القادر على الارسال والامساك (الحكيم) الذى يرسل ويمسك ما تقتضى الحكمة ارساله وامساكه \* ليشى المراد بكثرة النعمة ذكرها باللسان فقط ولكن به وبالقلب وحفظها من الكفران والغط وشكرها بمعرفة حقها والاعتراف بمواظعة موليا ومنه قول الرجل لمن أنعم عليه اذكر أياذى عندك يريد حفظها وشكرها والعمل على موجبها والخطاب عام للجميع لان جميعهم مغرورون في نعمة الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما يريد أهل مكة اذ كانوا نعمة الله عليكم حيث أسكنكم حرمة ومنعكم

يزيد في الخلق ما يشاء  
ان الله على كل شئ  
قدير ما يفتح الله للناس  
من رحمة فلا عسك لها  
وما عسك فلا مرسل  
له من بعده وهو العزيز  
الحكيم يا أيها الناس  
اذكروا نعمت الله  
عليكم هل من خالق غير  
الله



في القول في سورة المائدة ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ قوله تعالى هل من خالق غير الله يرزقكم الآية (قال فيه ان قلت ما محل رزقكم قلت يحتمل أن يكون له محل اذا وقعت صفة الخالق وأن لا يكون له محل اذا جعلته تفسيراً وجعلت من خالق مرفوع المحل بفعل يدل عليه هذا كأنه قيل هل يرزقكم خالق غير الله أو جعلت رزقكم كلاماً مبتدأ) قال أجد والوجه المؤخر أوجهها \* عاد كلامه (قال) فان قلت هل فيه دليل على أن الخالق لا يطلق على غير الله تعالى قلت نعم ان جعلت رزقكم كلاماً مبتدأ وهو الوجه الثالث من الالوجه الثلاثة وأما على الوجهين الآخرين وهما الوصف والتفسير فقد تنقيد فيهما بالرزق من السموات والارض وخرج من الاطلاق فكيف يستشهد به على نفيه مطلقاً (قال أجد) القدرة اذا قرعت هذا الآية أسماعهم قالوا بجزأة على الله تعالى نعم ثم خالق غير الله لان كل أحد عندهم يخلق فعل نفسه فلهذا رأيت الرخصي (٤٥٦) وسع الدائرة وجلب الوجوه الشاركة النافرة وجعل الوجهين بطابقان

معتقده في اثبات خالق غير الله ووجهها هو الخلق والظاهر وأخوه في الذكر تناسيله والذي يحقق الوجه الثالث وأنه هو المراد أن

يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فأنى تؤفكون وان يكذبوا فقد كذبت رسل من قبلك والى الله ترجع الامور بأيها الناس ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو خزيه ليكونوا من أصحاب السعير الذين كفروا لهم عذاب شديد

الآية خطوط بها قوم على أنهم مشركون اذا سئلوا عن رازقهم من السموات والارض

من جميع العالم والناس يتخطفون من حولكم وعنه نعمة الله العافية \* وقرئ غير الله بالحرركات الثلاث فالجور والرفع على الوصف لفظاً ومحلاً والنصب على الاستثناء (فان قلت) ما محل (يرزقكم) قلت يحتمل أن يكون له محل اذا وقعت صفة الخالق وأن لا يكون له محل اذا رفعت محل من خالق باضممار يرزقكم وأوقعت يرزقكم تفسيراً أو جعلته كلاماً مبتدأ بعد قوله هل من خالق غير الله (فان قلت) هل فيه دليل على أن الخالق لا يطلق على غير الله تعالى (قلت) نعم ان جعلت رزقكم كلاماً مبتدأ وهو الوجه الثالث من الالوجه الثلاثة وأما على الوجهين الآخرين وهما الوصف والتفسير فقد تنقيد فيهما بالرزق من السماء والارض وخرج من الاطلاق فكيف يستشهد به على اختصاصه بالاطلاق والرزق من السماء المطر ومن الارض النبات (لا اله الا هو) جملة مفصلة لا محل لها من رزقكم في الوجه الثالث ولو وصلت كما وصلت يرزقكم لم يساعد عليه المعنى لان قولك هل من خالق آخر سوى الله لا اله الا ذلك الخالق غير مستقيم لان قولك هل من خالق سوى الله اثبات لله فلو ذهبت تقول ذلك كنت منافقاً بالنقي بعد الاثبات (فأنى تؤفكون) فن أى وجه تصرفون عن التوحيد الى الشرك \* انى به على فريش سوء تلقيم لا يات الله وتكذيبهم بها ولى رسوله صلى الله عليه وسلم بأن له في الانبياء قبله أسوة حسنة ثم جاء بما يشتمل على الوعد والوعيد من رجوع الامور الى حكمه وبمجازاة المكذب والمكذب بما يستحقه \* وقرئ ترجع بضم الناء وفتحها (فان قلت) ما وجه صحة جزاء الشرط ومن حق الجزاء أن يتعقب الشرط وهذا سابق له (قلت) معناه وان يكذبوا فتأس بتكذيب الرسل من قبلك فوضع فقد كذبت رسل من قبلك موضع فتأس استغناء بالسبب عن المسبب أعني بالتكذيب عن التأسى (فان قلت) ما معنى التنكير في رسل (قلت) معناه فقد كذبت رسل أى رسل ذور عدد كثير وأولوا آيات ونذروا أهل أعمار طوال وأصحاب صبر وعزم وما أشبه ذلك وهذا أسلى له وأحدث على المصابرة \* وعد الله الجزاء بالشواب والعقاب (فلا تغرتكم) فلا تغرد عنكم (لدينا) ولا يذهلناكم التمتع بها والتلذذ بمنافعها عن العمل لا الآخرة وطلب ما عند الله (ولا يغرتكم بالله الغرور) لا يقول لكم اعمالوا ما شئتم فان الله غفور يغفر كل كبيرة ويعفو عن كل خطيئة والغرور الشيطان لان ذلك ديدنه وقرئ بالضم وهو مصدر غره كالزوم والنهول أو جمع غار كقاعه وقعود أخبرنا الله عز وجل أن الشيطان لنا عدو مبين واقتص علينا قصته وما فعل بآدم عليه السلام وكيف انتدب لعداوة جنسنا من قبل وجوده وبعد ونحن على ذلك نتولاه ونطيعه فيما يريد منا بما فيه هلاكنا فوعظنا عز وجل بأنه كما علمتم عدوكم الذى لا عدو وأعرق في العداوة منه وأنتم تعاملونه معاملة من لا علم له بحاله (فاتخذوهم عدواً) في عقائدكم وأفعالكم ولا يوجد منكم

قالوا الله فقرر وان ذلك وقرعوا به أقامة الحجج عليهم باقرارهم ولو كان على غير هذا الوجه قيد لكان مفهومه اثبات خالق غير الله لكنه لا يرزق وهو لا اله الا الكفرة قد تبرأ عن ذلك فلا وجه لتقريرهم بما يلائم قولهم هذا ترجيح الوجه الثالث من حيث مقصود سياق الآية وأما من حيث النظام اللفظي فلان الجملتين اللتين هما قوله يرزقكم وقوله لا اله الا هو سيقاناً متساوياً فواحد والثانية مفصلة اتفاقاً مما تقدم فكذلك وزينتها \* قوله تعالى بأيها الناس ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا الآية (قال) معناه ولا يقول لكم الشيطان اعمالوا ما شئتم فان الله غفور يغفر كل كبيرة ويعفو عن كل خطيئة (قال أجد) هو يعرض بأهل السنة في اعتقادهم جواز مغفرة الكبائر للوحد وان لم يكن توبة وهذا لا يناقض صدق وعده تعالى لان الله تعالى حيث توعد على الكبائر قرن الوعد بالمشيئة في مثل قوله لهم ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فهم اذا صدقوا بوعده تعالى موثقون به على حسب ما ورد



الامان بدل على معاداته ومناصبته في سرهم وجهركم \* ثم نخلص سر أمره وخطأ من اتبعه بأن غرضه الذي يؤمه في دعوة شيعته ومتبعي خطواته هو أن يوردهم مورد الشقوة والهلاك وأن يكونوا من أصحاب السعير \* ثم كشف الغطاء وقشر اللحاء ليقطع الاطماع الفارغة والاماني الكاذبة قبني الامر كله على الايمان والعمل وتركهما \* لما ذكر الفريقين الذين كفروا والذين آمنوا قال لنييه (أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا) يعني أفمن زين له سوء عمله من هذين الفريقين كن لم يزين له فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا فقال (فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) ومعنى تزين العمل والاضلال واحد وهو أن يكون العاصي على صفة لا تجدى عليه المصالح حتى يستوجب بذلك خذلان الله تعالى وتخليته وشأنه فعند ذلك يهيم في الضلال ويطلق أمر النهي ويعتق طاعة الهوى حتى يرى القبيح حسنا والحسن قبيحا كأنما غلب على عقله وسلب تمييزه ويقعد تحت قول أبي نواس

اسقني حتى تراني \* حسنا عندي القبيح

واذا خذل الله المصممين على الكفر وخلاهم وشأنهم فان على الرسول أن لا يهتم بأمرهم ولا يلقي بالآلى ذكرهم ولا يحزن ولا يتحسر عليهم اقتداء بسنة الله تعالى في خذلانهم وتخليتهم وذ كر الزجاج ان المعنى أفمن زين له سوء عمله ذهب نفسك عليهم حسرة فذف الجواب لدلالة فلا تذهب نفسك عليه أو أفمن زين له سوء عمله كن هدا الله فذف لدلالة فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء عليه \* حسرات مفعول له يعني فلا تملك نفسك للحسرات وعلمهم صلة تذهب كما تقول هلك عليه حبا ومات عليه حزنا وهو بيان للتحسر عليه ولا يجوز أن يتعلق بحسرات لان المصدر لا يتقدم عليه صلته ويجوز أن يكون حالا كأن كلها صارت حسرات لفرط التحسر كما قال جرير

مشق الهواجر لهن مع السرى \* حتى ذهبن كالا كالا وصدورا

يريد رجعن كالا كالا وصدورا أي لم يبق الا كالا كلها وصدورها ومنه قوله

فعلى اثرهم تساقط نفسي \* حسرات وذ كرههم لي سقام

وقرى فلا تذهب نفسك (ان الله عليهم بما يصنعون) وعبد لهم بالعقاب على سوء صنيعهم \* وقرئ أرسل الرياح \* (فان قلت) لم جاء فتشيع على المضاربة دون ما قبله وما بعده (قلت) ليحكي الحال التي تقع فيها اثار الرياح السحاب وتستحضر تلك الصور البديعة الدالة على القدرة الربانية وهكذا يفعلون بفعل فيه نوع تمييز وخصوصية بحال تستغرب أوتهم المخاطب أو غير ذلك كما قال نابط شرا

بأنى قد اقيمت الغول تهوى \* بسهب كالصفيحة صممان

فأضربها بالادھش نفرت \* صريعاً باليسدين والجران

لانه قصد أن يصور لقومه الحالة التي تسبب فيها زعمه على ضرب الغول كانه يبصرهم اياها ويطلعهم على كنهها مشاهدة للتعجب من جرأته على كل هول ونباته عند كل شدة وكذلك سوق السحاب الى البلد الميت واحياء الارض بالمطر بعد موتها كما كان الدلائل على القدرة الباهرة قبل فسقنا وأحيينا بعد ولا بهم ما عن لفظ الغيبة الى ما هو أدخل في الاختصاص وأدل عليه \* والكاف في (كذلك) في محل الرفع أي مثل احياء الموت نشور الاموات وروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يحيي الله الموتى وما آية ذلك في خلقه فقال هل مررت بواد أهلك محلا ثم مررت به من خضر اقال نعم قال فكذلك يحيي الله الموتى وتلك آيته في خلقه وقيل يحيي الله الخلق بما يرسله من تحت العرش كمن الرجال تنبت منه أجساد الخلق \* كان الكافرون يتعززون بالاصنام كما قال عز وجل واتخذوا من دون الله آلهة ليكفوا لهم عزا والذين آمنوا بالسننهم من غير مواطاة قلوبهم كانوا يتعززون بالمشركين كما قال تعالى الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتبعون عندهم العزة فان العزة لله جميعا فين أن لا عزة الا لله ولا وليا له وقال والله العزة ورسوله وللمؤمنين والمعنى فليطلبها عند الله فوضع قوله (فقل العزة جميعا) موضعه استغنا به عنه لدلالته عليه لان الشيء لا يطلب الا عند صاحبه ومالكه ونظيره قولك من أراد النسيجة فهي عند الابرار تريد فليطلبها عندهم

والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ان الله عليهم بما يصنعون والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا فسقنا الى بلد ميت فأحيينا به الارض بعد موتها كذلك النشور من كان يريد العزة قل الله العزة جميعا



الا انك اقلت ما يدل عليه مقامه ومعنى الله العزة جميعاً أن العزة كلها مختصة بالله عزة الدنيا وعزة الآخرة  
 \* ثم عرفت أن ما تطلب به العزة هو الايمان والعمل الصالح بقوله (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح  
 يرفعه) والكلم الطيب لا اله الا الله عن ابن عباس رضى الله عنهما يعنى أن هذه الكلم لا تقبل ولا تصعد  
 الى السماء فتكتب حيث تكتب الاعمال المقبولة كما قال عز وجل ان كتاب الاربار في علمين الا اذا  
 اقترن بها العمل الصالح الذي يحققها ويصدقها فرفعها وأصعدها وقيل الرفع الرفع الكلم والمرفوع العمل  
 لانه لا يقبل عمل الا من موحد وقيل الرفع هو الله تعالى والمرفوع العمل وقيل الكلم الطيب كل ذكر  
 من تكبير وتسبيح وتهليل وقراءة قرآن ودعاء واستغفار وغير ذلك وعن النبي صلى الله عليه وسلم هو قول  
 الرجل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر اذا قالها العبد عرج به الملك الى السماء فحياه ما وجه  
 الرحمن فاذا لم يكن عمل صالح لم يقبل منه وفي الحديث لا يقبل الله قولاً الا بعمل ولا يقبل قولاً ولا عملاً  
 الابنية ولا يقبل قولاً ولا عملاً ونية الا باصابة السنة وعن ابن المقفع قول بلا على كثير يد بلا دسم وسحاب بلا  
 مطر وقوس بلا وتر وقرئ اليه يصعد الكلم الطيب على البناء للمفعول واليه يصعد الكلم الطيب على  
 تسمية الفاعل من أصد والمصعد هو الرجل أى يصعد الى الله عز وجل الكلم الطيب واليه يصعد الكلام  
 الطيب وقرئ والعمل الصالح يرفعه بنصب العمل والرفع الكلم أو الله عز وجل (فان قلت) مكر فعل غير  
 متعد لا يقال مكر فلان عمله فم نصب (السيات) قلت هذه صفة المصدر وما في حكمه كقوله تعالى  
 ولا يحق المكر السيئ الا بأهله أصله والذين مكروا المكرات السيات أو أصناف المكر السيات وعن ابن  
 مكرات قريش حين اجتمعوا في دار الندوة وتداولوا الرأي في احدي ثلاث مكرات يكرونها برسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اما اثباته أو قتله أو اخراجه كما حكى الله سبحانه عنهم واذ يكر بك الذين كفروا يثبتونك  
 أو يقتلونك أو يخرجونك (ومكر أولئك هو يور) يعنى ومكر أولئك الذين مكروا تلك المكرات الثلاث هو  
 خاصة يور أى يكسب ويفسد دون مكر الله بهم حين أخرجهم من مكة وقتلهم وأثبتهم في قلب بدر فجمع  
 عليهم مكراتهم جميعاً وحقق فيهم قوله ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين وقوله ولا يحق المكر السيئ  
 الا بأهله (أزواجاً) أصنافاً أو ذكراً وإنا كقوله تعالى أو يزوجهم ذكراً وإنا نأمر عن قتادة رضى الله عنه  
 زوج بعضهم بعضاً (بعلمه) في موضع الحال أى الامعومة له \* (فان قلت) ما معنى قوله وما يعمر من معمر  
 (قلت) معناه وما يعمر من أحد وانما سماه معمر بما هو صائر اليه (فان قلت) الانسان اما معمر أى طويل  
 العمر أو منقوص العمر أى قصير فاما أن يتعاقب عليه التعبير بخلافه فعال فكيف صح قوله (وما يعمر  
 من معمر ولا ينقص من عمره) قلت هذا من الكلام المتساع فيه ثقة في تأويله بفهم السامعين وانكالا  
 على تسديد هم معناه بقوله هم وأنه لا يلتبس عليهم احواله الطول والقصير في عمر واحد وعليه كلام الناس  
 المستفيض يقولون لا يثيب الله عبداً ولا يعاقبه الا بحق وما تنعمت بلداً ولا اجتويته الاقل فيه ثواب وفيه  
 تأويل آخر وهو أنه لا يطول عمر انسان ولا يقصر الا في كتاب وصورته أن يكتب في اللوح ان حج فلان أو غزا  
 فعمره أربعون سنة وان حج وغزا فعمره ستون سنة فاذا جمع بينهما بلغ الستين فقد عمر وإذا أفرد أحدهما فلم  
 يتجاوز به الأربعون فقد نقص من عمره الذى هو الغاية وهو الستون واليه أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في قوله ان الصدقة والصلة تعمران الديار وتزيدان في الاعمار وعن كعب أنه قال حين طعن عمر رضى الله  
 عنه لو أن عمر دعا الله لاخر في أجله فقل لك كعب أليس قد قال الله اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا  
 يستقدمون قال فقد قال الله وما يعمر من معمر وقد استفاض على الالسنه اطل الله بقاءك وفسح في مدتك  
 وما أشبهه وعن سعيد بن جبيرة رضى الله عنه يكتب في الصحيفة عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب في أسفل ذلك  
 ذهب يوم ذهب يومان حتى يأتي على آخره وعن قتادة رضى الله عنه المعمر من بلغ ستين سنة والمنقوص من  
 عمره من يموت قبل ستين سنة والكتاب الواح عن ابن عباس رضى الله عنهما ويجوز أن يراد بكتاب الله علم  
 الله أو صحيفة الانسان وقرئ ولا ينقص على تسمية الفاعل من عمره بالتحفيف \* ضرب البحر بن العذب

اليه يصعد الكلم  
 الطيب والعمل الصالح  
 يرفعه والذين يكرون  
 السيات لهم عذاب  
 شديد ومكر أولئك  
 هو يور والله خلقكم  
 من نواب ثم من نطفة  
 ثم جعلكم أزواجاً وما  
 تحمل من أنثى ولا تضع  
 الا بعلمه وما يعمر من  
 معمر ولا ينقص من  
 عمره الا في كتاب ان  
 ذلك على الله يسير  
 وما يستوى البحران  
 هذا عذب فرات سائغ  
 شرابه وهذا ملح أجاج



والمالح مثلين للؤمن والكافر ثم قال على سبيل الاستطراد في صفة البحرين وما علق بهما من نعمته وعطائه  
(ومن كل) أي ومن كل واحد منهما (تأكلون لحما طريا) وهو السمك (وتستخرجون حليسة) وهي الأولو  
والمرجان (وترى الفلك فيه) في كل (موانخ) شواق للماء بجريها يقال انحدرت السفينة الماء ويقال للسحاب  
بنات منحرا لانهم يتغير الهواء والسفن الذي اشتقت منه السفينة قريب من المنحرا لانها تسفن الماء كأنها تنقشره  
كما تنقشره (من فضله) من فضل الله ولم يجزله ذكر في الآية ولكن فيما قبلها ولم يجزله يشكك لدلالة المعنى عليه  
وحرف الرجاء مستعار للمعنى الارادة ألا ترى كيف سألني به مسلك لام التعليل كأنما قيل لتبتغوا وانتم شكروا  
والفقرات الذي يكسر العطش \* والسائق المرى السهل الانحدار لعدو بته وقرئ سيخ بوزن سيد وسيخ  
بالتحفيف وملح على فعل \* والاجاج الذي يحرق بالوخته ويحتمل غير طريقة الاستطراد وهو أن يشبه  
الجنتين بالبحرين ثم يفضل البحر الاجاج على الكافر بأنه قد شارك العذب في منافع من السمك والاولو  
وجرى الفلك فيه والكافر خلو من النفع فهو في طريقة قوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة  
أو أشد قسوة ثم قال وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط  
من خشية الله (ذلكم) مبتدأ (الله ربكم له الملك) أخبار مترادفة أو الله ربكم خبران وله الملك جملة مبتدأة  
واقعة في قران قوله (والذين تدعون من دونه ما يكون من فطمير) ويجوز في حكم الاعراب ايقاع اسم الله  
صفة لاسم الإشارة أو عطف بيان وربكم خبرا لولا أن المعنى بأباه والقطمير لفاقة النواة وهي القشرة الرقيقة  
الملتفة عليها \* ان تدعوا الاوثان (لا يسمعوا دعاءكم) لانهم جناد (ولو سمعوا) على سبيل الفرض والتمثيل  
(ما استجابوا لكم) لانهم لا يدعون ما تدعون لهم من الالهية ويتبرئون منها وقيل ما نفعوكم (يكفرون بشرككم  
ولا يثبتك من خير) ولا يجزلك بالامر بخبر هو مثل خير عالم به يريد ان الخير بالامر وحده هو الذي يجزلك  
بالحقيقة دون سائر الخبرين به والمعنى أن هذا الذي أخبرتمكم به من حال الاوثان هو الحق لاني خير بما أخبرت  
به وقرئ يدعون بالياء والتاء (فان قلت) لم عرف الفقراء (قلت) قصد بذلك أن يرهم أنهم أشد افتقارهم اليه  
هم جنس الفقراء وان كانت الحلائق كلهم مفتقرين اليه من الناس وغيرهم لان الفقر مما يتبع الضعف  
وكما كان الفقير أضعف كان أفقر وقد شهد الله سبحانه على الانسان بالضعف في قوله وخلق الانسان ضعيفا  
وقال الله سبحانه وتعالى الله الذي خلقكم من ضعف ولو نكر ان كان المعنى أنتم بعض الفقراء \* (فان قلت) قد  
قوبل الفقراء بالغنى فافائدة الجيد (قلت) لما أثبت فقرهم اليه وغناه عنهم وليس كل غنى نافع بغناه الا اذا  
كان الغنى جوادا من جوادا فاجاد وأنعم جوده المنعم عليهم واستحق عليهم الجود كرا الجيد ليدل به على انه الغنى  
النافع بغناه خلقه الجواد المنعم عليهم المستحق بانعامه عليهم أن يحمدهم الجيد على السنة مؤمنهم (يعزير)  
بممتنع وهذا غضب عليهم لا تخاذلهم له أبدأ وكفرهم بآياته ومعاصيهم كما قال وان تتولوا يستبدل قوما غيركم  
وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما يخلق بعدكم من يعبد لا يشرك به شيئا \* الوزر والوزر أخوان ووزر الشيء  
اذا جعله \* والوازره صفة للنفس والمعنى أن كل نفس يوم القيامة لا تحمل الا وزرها الذي اقترفته لا تؤخذ  
نفس بذنب نفس كما تأخذ جارية الدنيا الولي بالولي والجار بالجار (فان قلت) هلا قيل ولا تزر نفس وزر أخرى  
ولم قيل وازرة (قلت) لان المعنى أن النفوس الوازرات لا ترى منهن واحدة الاحالة وزرها لا وزر غيرها (فان  
قلت) كيف توفيق بين هذا وبين قوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم (قلت) تلك الآية في الصالحين  
المضلين وأنهم يحملون أثقالا اضلال الناس مع أثقال ضلالهم وذلك كله أوزارهم ما فيها شيء من وزر غيرهم  
ألا ترى كيف كذبهم الله تعالى في قولهم اتبعوا سبيلنا وانحمل خطاياكم بقوله تعالى وما هم بحاملين من  
خطاياهم من شيء (فان قلت) ما الفرق بين معنى قوله (ولا تزر وازرة وزر أخرى) وبين معنى (وان تدع مثقلة  
الى جملها لا يحمل منه شيء) قلت الاول في الدلالة على عدل الله تعالى في حكمه وأنه تعالى لا يؤاخذ نفسا  
بغير ذنبها والثاني في أن لا غيات يومئذ ان استغاث حتى ان نفسا قد أثقلتها الاوزار وبهظتها الودعت الى أن  
يخفف بعض وقرها لم تجب ولم تغث وان كان المدعو بعض قرابتها من أب أو ولدا وأخ (فان قلت) إلام أسند

ومن كل تأكلون لحما طريا  
وتستخرجون حليسة  
تلبسونها وترى الفلك  
فيه مواخر لتبتغوا من  
فضله ولعلكم تشكرون  
يوج الليل في النهار ويوج  
النهار في الليل وسخر  
الشمس والقمر كل يجري  
لاجل مسمى ذلكم الله  
ربكم له الملك والذين  
تدعون من دونه  
ما يكون من قطمير  
ان تدعوهم لا يسمعوا  
دعاهكم ولو سمعوا  
ما استجابوا لكم ويوم  
القيامة يكفرون  
بشرككم ولا يثبتك مثل  
خير يا أيها الناس أنتم  
الفقراء الى الله والله هو  
الغنى الجيد ان يشأ  
يذهبكم ويأت بخلق  
جديد وما ذلك على الله  
يعزير ولا تزر وازرة  
وزر أخرى وان تدع مثقلة  
الى جملها لا يحمل منه شيء



ولو كان ذا قربي انما تنذر  
الذين يخشون ربهم  
بالغيث وأقاموا الصلاة  
ومن تركي فاعلم اني تركي  
لنفسه والى الله المصير  
وما يستوى الاعى  
والبصير ولا الظلمات  
ولا النور ولا الظل ولا  
الحسور وما يستوى  
الاحياء ولا الاموات  
ان الله يسمع من يشاء  
وما أنت بسمع من في  
القبور ان أنت الا نذير  
انا أرسلناك بالحق بشيرا  
ونذيرا وان من أمة  
الا خلا فيها نذير وان  
يكذبوك فقد كذب  
الذين من قبلهم جاءتهم  
رسلهم بالبينات وبالزبر  
وبالكتاب المنير ثم أخذت  
الذين كفروا فكيف  
كان نكير ألم تر أن الله  
أنزل من السماء ماء  
فأخرجنا به ثمرات مختلفا  
ألوانها ومن الجبال جدد  
بيض وجوهر مختلف ألوانها

كان في (ولو كان ذا قربي) قلت الى المدعو المفهوم من قوله وان تدع مثقلة (فان قلت) فلم تر لند كرا المدعو  
(قلت) ليعم ويشمل كل مدعو (فان قلت) كيف استقام اضممار العام ولا يصح أن يكون العام ذا قربي للمثقلة  
(قلت) هو من العموم الكائن على طريق البدل (فان قلت) ما تقول فيمن قرأ ولو كان ذو قربي على كان التامة  
كقوله تعالى وان كان ذو عسرة (قلت) نظم الكلام أحسن ملائمة للناقصة لان المعنى على أن المثقلة ان  
دعت أحدا الى عملها الا يحمل منه شيء وان كان مدعوها ذا قربي وهو معنى صحيح مائتم ولو قلت ولو وجد  
ذو قربي انفسك وخرج من اتساقه والتشابه على أن ههنا ما ساغ ان يستمر له ضمير في الفعل بخلاف  
ما أوردته (بالغيث) حال من الفاعل أو المفعول أي يخشون ربهم غائبين عن عذابه أو يخشون عذابه غائبا  
عنهم وقيل بالغيث في السر وهذه صفة الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصحابه فكانت عادتهم  
المستمرة أن يخشوا الله \* وهم الذين أقاموا الصلاة وتركوا ههنا ما منصوصا وعلمنا من فوقه يعني انما تقدر  
على انذار هؤلاء وتحذيرهم من قومك وعلى تحصيل منفعة الانذار فيهم دون متمرديهم وأهل عنادهم (ومن  
تركي) ومن تطهر بفعل الطاعات وترك المعاصي وقرئ ومن اركي فاعلم اني تركي وهو اعتراض مؤكد لخشيته  
وأقامتهم الصلاة لانهم ما من جملة التركي (والى الله المصير) وعد التتركي بالثواب (فان قلت) كيف اتصل  
قوله انما تنذر بما قبله (قلت) لما غضب عليهم في قوله ان يشأ يذهبكم أتبعه الانذار بيوم القيامة وذ كر  
أهو الهاتم قال انما تنذر كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسسمهم ذلك فلم ينفع فنزل انما تنذرا وأخبره الله  
تعالى بعلمه فيهم (الاعى والبصير) مثل الكافر والمؤمن كما ضرب البحر من مثالا لهما أو للصنم والله عز وجل  
\* والظلمات والنور والظل والحسور مثلان للحق والباطل وما يؤيدان اليه من الثواب والعقاب \* والاحياء  
والاموات مثل الذين دخلوا في الاسلام والذين لم يدخلوا فيه وأصروا على الكفر \* والحسور والسموم  
الا أن السموم يكون بالنهار والحسور بالليل والنهار وقيل بالليل خاصة (فان قلت) لا المقرونة بواو العطف  
ما هي (قلت) اذا وقعت الواو في النفي قرنت به التا كيد مع النفي (فان قلت) هل من فرق بين هذه  
الواوات (قلت) بعضها ضمت شفعا الى شفع وبعضها وترالى وتر (ان الله يسمع من يشاء) يعني أنه قد علم  
من يدخل في الاسلام من لا يدخل فيه فيهدى الذي قد علم أن الهداية تنفع فيه ويخذل من علم أنها لا تنفع فيه  
\* وأما أنت تخفي عليك أمرهم فلذلك تحصر وتنال على اسلام قوم من الخذولين ومثل ذلك في ذلك مثل  
من يريد أن يسمع المقبورين وينذر ذلك ما لا سبيل اليه \* ثم قال (ان أنت الا نذير) أي ما عليك الا أن تبلغ  
وتنذر فان كان المنذر عن يسمع الانذار نفع وان كان من المصرين فلا عليك ويحتمل أن الله يسمع من يشاء  
أنه قادر على أن يهدي المطبوع على قلوبهم على وجه القسر والالقاء وغيرهم على وجه الهداية والتوفيق  
وأما أنت فلا حيلة لك في المطبوع على قلوبهم الذين هم بمنزلة الموتى (بالحق) حال من أحد الضميرين يعني  
حقا أو محققين أو صفة المصدر أي ارسلنا مصحوبا بالحق أو صلة بلبشير ونذير على بشير بالوعد الحق ونذير  
بالوعيد الحق \* والامة الجماعة الكثيرة قال الله تعالى وجد عليه أمة من الناس ويقال لاهل كل عصر أمة  
وفي حدود المتكلمين الامة هم المصدقون بالرسول صلى الله عليه وسلم دون المبعوث اليهم وهم الذين يعتبر  
اجماعهم والمراد ههنا أهل العصر (فان قلت) كم من أمة في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام  
ولم يخل فيها نذير (قلت) اذا كانت آثار النذارة باقية لم يخل من نذير الى أن تندرس وحين اندرست آثار نذارة  
عيسى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم (فان قلت) كيف اكتفي بذكر النذير عن البشير في آخر الآية بعد  
ذكرهما (قلت) لما كانت النذارة مشفوعة بالبشارة لا محالة دل ذكرها على ذكرها لاسيما وقد اشتملت  
الآية على ذكرهما (بالبينات) بالشواهد على صحة النبوة وهي المعجزات (وبالزبر) وبالكتب (وبالكتاب  
المنير) نحو التوراة والإنجيل والزبور لما كانت هذه الاشياء في جنسهم أسند المحيى عنهما اليهم اسنادا مطلقا  
وان كان بعضها في جميعهم وهي البينات وبعضها في بعضهم وهي الزبر والكتاب وفيه مسالة لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم (ألوانها) أجناسها من الرمان والتفاح والتين والعنب وغيرهما مما لا يحصر أو هي أجناسها من



الحجرة والصفرة والخضرة ونحوها \* والجدة والخطط والطرائق قال لبيد \* أو مذهب جدد على ألوانه \*  
ويقال جدة الحمار للخططة السوداء على ظهره وقد يكون الطيبي جدها ثمان مسكينان تفصلان بين لوني ظهره  
ونبطه (وغرايب) معطوف على بيض أو على جدد كأنه قيل ومن الجبال مخطط ذو جدد ومنها ما هو على لون  
واحد غرايب وعن عكرمة رضى الله عنه هي الجبال الطوال السود (فان قلت) الغرايب تأكيدهم للأسود  
يقال أسود غرايب وأسود حلكوك وهو الذي أبعد في السواد وأغرب فيه ومنه الغراب ومن حق التأكيده  
أن يتبع المؤكد كقولك أصفر فاقع وأبيض يقق وما أشبه ذلك (قلت) وجهه أن يضم المؤكد قبله ويكون  
الذي بعده تفسيرا لما ضم كقول السابغة \* والمؤمن العائذات الطير \* وإنما يفعل ذلك لزيادة التوكيد حيث  
يدل على المعنى الواحد من طريق الإظهار والاضمار جميعا ولا بد من تقدير حذف المضاف في قوله تعالى  
ومن الجبال جدد بمعنى ومن الجبال ذو جدد بيض وجرو سود حتى يؤل إلى قولك ومن الجبال مختلف ألوانه  
كما قال ثمرات مختلفا ألوانها (ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه) يعني ومنهم بعض مختلف ألوانه  
وقرى ألوانها وقرأ الزهري جدد بالضم جمع جديدة وهي الجدة يقال جديدة وجدد وجدداً كسفينة وسفن  
وسفائن وقد فسرها قول أبي ذؤيب يصف جارا وحش \* جون السراة جدائد أربع \* وروى عنه  
جدد بفتحين وهو الطريق الواضح المسفر وضعه موضع الطرائق والمخطوط الواضحة المنفصل بعضها  
من بعض \* وقرى والدواب مختلفا ونظيره هذا التخفيف قراءة من قرأ ولا الضأين لأن كل واحد منهما قرار  
من التقاء الساكنين فرك ذلك أولهما وحذف هذا آخرهما وقوله (كذلك) أى كاختلاف الثمرات والجبال  
\* المراد العلماء الذين علموه بصفاته وعدله وتوحيده وما يجوز عليه وما لا يجوز فعمده وقد روى حق  
قدره وخشوه حتى خشيته ومن ازداد به علما ازداد منه خوفا ومن كان علمه به أقل كان آمن وفي الحديث  
أعلمكم بالله أشدكم له خشية وعن مسروق كفى بالمرء علما أن يخشى وكفى بالمرء جهلا أن يحب بعلمه وقال  
رجل للشعبي أفتنى أيها العالم فقال العالم من خشى الله وقيل نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه وقد  
ظهرت عليه الخشية حتى عرفت فيه (فان قلت) هل يختلف المعنى إذا قدم المنعول في هذا الكلام أو آخر  
(قلت) لا بد من ذلك فأنك إذا قدمت اسم الله وأخرت العلماء كان المعنى أن الذين يخشون الله من بين عباده  
هم العلماء دون غيرهم وإذا عكست على العكس انقلب المعنى إلى أنهم لا يخشون إلا الله كقوله تعالى ولا  
يخشون أحدا إلا الله وهما معنيان مختلفان (فان قلت) ما وجه اتصال هذا الكلام بما قبله (قلت) لما قال  
ألم تر بعني ألم تعلم أن الله أنزل من السماء ماء وعدداً بآيات الله وأعلام قدرته وآثار صنعه وما خلق من القطر  
المختلفة الاجناس وما يستدل به عليه وعلى صفاته أتبع ذلك (انما يخشى الله من عباده العلماء) كأنه قال انما  
يخشاه مثلك ومن على صفتك بمن عرفه حق معرفته وعلمه كنه علمه وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنا أرى رجوا  
أن أكون أتقاكم لله وأعلمكم به (فان قلت) فما وجه قراءة من قرأ انما يخشى الله من عباده العلماء وهو عمر  
ابن عبد العزيز ويحكى عن أبي حنيفة (قلت) الخشية في هذه القراءة استعارة والمعنى انما يحبهم ويعظمهم  
كما يحل المهيبة الخشية من الرجال بين الناس من بين جميع عباده (ان الله عزير غفور) تعليل لوجوب الخشية  
لذلائه على عقوبة العصاة وفهرهم واثابة أهل الطاعة والعفو عنهم والمعاقب المنيب حقه ان يخشى (يتلون  
كتاب الله) يداومون على تلاوته وهي شأنهم ودينتهم وعن مطرف رحمه الله هي آية القراء وعن السكبي  
رحمه الله يأخذون بما فيه وقيل يعلمون ما فيه ويعلمون به وعن السدي رحمه الله هم أصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ورضي عنهم وعن عطاءهم المؤمنون (يرجون) خبران \* والتجارة طلب الثواب بالطاعة  
و (ليوفهم) متعلق بآن تبور أى تجارة ينتفى عنها الكساد وتنفق عند الله ليوفهم بنفاقها عنده (أجورهم)  
وهي ما استحقوه من الثواب (ويزيدهم) من التفضل على المستحق وإن شئت جعلت يرجون في موضع  
الحال على وأنفقوا راجين ليوفهم أى فعلوا جميع ذلك من التلاوة وإقامة الصلاة والانتقال في سبيل الله  
لهذا الغرض وخبر إن قوله (انه غفور شكور) على معنى غفور لهم شكور لأعمالهم والشكر مجاز عن الإثابة

وغرايب سود ومن  
الناس والدواب والأنعام  
مختلف ألوانه كذلك انما  
يخشى الله من عباده  
العلماء ان الله عزير  
غفور ان الذين يتلون  
كتاب الله وأنفقوا الصلوة  
وأنفقوا بما رزقناهم  
سرا وعلا نية يرجون  
تجارة أن تبور ليوفهم  
أجورهم ويزيدهم من  
فضله انه غفور شكور  
والذي أوحينا إليك



❖ قوله تعالى ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم انفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله (قال يعنى بالمصطفين أمة محمد عليه الصلاة والسلام ثم قسمتهم الآية الى ظالم لنفسه وهو المرجأ لامر الله والى مقتصد وهو الذى خلط عملا صالحا وآخر سيئا والى سابق ثم قال الزمخشري فان قلت كيف يجعل الجنات بدلا من الفضل الكبير وذلك فى تمة الآية فى قوله ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير (٤٦٣) جنات عدن يدخلونها قلت لان الاشارة بالفضل الى السبق بالخيرات وهو السبب فى

الجنات ونيل الثواب  
فأقام السبب مقام  
السبب وفي اختصاص  
السابقين بذكر الجزاء  
دون الآخرين ما يوجب  
الحذر فلحذر المقتصد  
ولم لك الظالم لنفسه

من الكتاب هو الحق  
مصدق لما بين يديه ان  
الله يعباد من غير بصير ثم  
أورثنا الكتاب الذين  
اصطفينا من عبادنا  
فهم ظالم لنفسه ومنهم  
مقتصد ومنهم سابق  
بالخيرات باذن الله ذلك  
هو الفضل الكبير جنات  
عدن يدخلونها يحلون  
فيها من أساور من ذهب  
وأولأوا ولباسهم فيها  
حرير وقالوا الحمد لله الذي  
أذهب عنا الحزن ان  
ربنا الغفور شكور الذي

حذروا عليهم بالتوبة  
 النصوح ولا يغتر بما  
 رواه عمر رضي الله عنه  
 عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم انه قال سابقنا سابق  
 ومقنعنا نانا ج وظالمنا  
 مغفور له فان شرط  
 ذلك صحة التوبة فلا

(الكتاب) القرآن ومن للتبيين أو الجنس ومن للتبعض (مصدقا) حال مؤكدة لان الحق لا يتبعك عن هذا التصديق (لمابين يديه) لما تقدمه من الكتب (لخبر بصير) يعني أنه خبرك وأبصر أحوالك فرآك أهلا لان يوحى اليك مثل هذا الكتاب المعجز الذي هو عيار على سائر الكتب (فان قلت) ما معنى قوله (ثم أورثنا الكتاب) قلت فيه وجهان أحدهما أنا وأوحينا اليك القرآن ثم أورثناه من بعدك أي حكمنا بتوريثه أو قال أورثناه وهو يريد نوريته لما عليه أخبار الله (الذين اصطفيينا من عبادنا) وهم آمنه من الصحابة والتابعين وتابعيهم ومن بعدهم الى يوم القيامة لان الله اصطفاهم على سائر الامم وجعلهم أمة وسطا ليكونوا شهداء على الناس واختصهم بكرامة الانتماء الى أفضل رسل الله وحمل الكتاب الذي هو أفضل كتب الله \* ثم قسمهم الى ظالم لنفسه عجزم وهو المرجأ لامر الله ومقتصد وهو الذي خلط عملا صالحا وآخر سيئا وسابق من السابقين والوجه الثاني أنه قدم ارساله في كل أمة رسولا وأنهم كذبوا رسلهم وقد جاءوهم بالبينات والزبر والكتاب المنير ثم قال ان الذين يتلون كتاب الله فأتى على التالين اكتبه العاملين بشرائعه من بين المكذبين به امن سائر الامم واعترض بقوله والذي أوحينا اليك من الكتاب هو الحق ثم قال ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفيينا من عبادنا أي من بعد أولئك المذكورين يريد بالمصطفين من عباده أهل الملة الخنيفية (فان قلت) فكيف جعلت (جنات عدن) بدلا من الفضل الكبير الذي هو السابق بالخيرات المشار اليه بذلك (قلت) لما كان السبب في نيل الثواب نزل منزلة لسبب كأنه هو الثواب فايدلت عنه جنات عدن وفي اختصاص السابقين بعد التسليم بذكروا بهم والسكوت عن الآخرين ما فيه من وجوب الحذر فليحذروا مقتصد وليملك الظالم لنفسه حذرا وعليه ما بالتوبة النصوح المخلصة من عذاب الله ولا يغتر بما رواه عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له فان شرط ذلك صحة التوبة لقوله تعالى عسى الله أن يتوب عليهم وقوله اما يعذبهم واما يتوب عليهم ولقد نطق القرآن بذلك في مواضع من استقرأها اطلع على حقيقة الامر ولم يعال نفسه بالخدع وقرئ سباق ومعنى باذن الله بتيسيره وتوقيفه (فان قلت) لم قدم الظالم ثم المقتصد ثم السابق (قلت) لا ايدان بكثرة الفاسقين وغلبتهم وأن المقتصدين قليل بالاضافة اليهم والسابقون أقل من القليل \* وقرئ جنة عدن على الافراد كأنها جنة مختصة بالسابقين وجنات عدن بالنصب على اضممار فعل يفسره الظاهر أي يدخلون جنات عدن يدخلونها ويدخلونها على البناء للفعل \* ويحلون من حللت المرأة فهي حال (واولوا) معطوف على محل من أساور \* ومن داخلة للتبعية أي يحلون بعض أساور من ذهب كأنه بعض سابق لسائر الأبعاض كما سبق المستورون به غيرهم وقيل ان ذلك الذهب في صفاء الاولو وقرئ ولولو ابتخفيف الهمزة الاولى \* وقرئ الحزن والمراد حزن المتقين وهو ما أهمهم من خوف سوء العاقبة كقوله تعالى انا كنا قسلا في آهنا مشفقين فن الله علينا ووقانا عذاب السموم وعن ابن عباس رضي الله عنهم حزن الاعراض والآفات وعنه حزن الموت وعن الضحالك حزن ابليس ووسوسته وقيل هم المعاش وقيل حزن زوال النعم وقد أثاروا حتى قال بعضهم كرام الدار ومعناه أنه يعم كل حزن من أحزان الدين والدنيا حتى هذا وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على أهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم

يعمل نفسه بالتدع) قال أحد وقد صدرت هذه الآية ذكر المصطفين من عباد الله ثم قسمتهم  
إلى النظام والمقتصد والسابق ليس من اندراج النظام لنفسه من الموحدين في المصطفين وإنما لهم وأي نعمة أتم وأعظم من اصطفاؤه  
للتوحيد والعقائد السالمة من البدع فإيال المصنف يطنب في التسوية بين الموحدين المصطفى والكافر المجترى وقوله جنات عدن  
يدخلونها الضمير فيه راجع إلى المصطفين عموماً والجنات جزاؤهم على توحيدهم جميعاً وأعرابها جنات مبتدأ ويدخلونها الخبر وقوله  
يحاول فيها من أساور من ذهب وأواثيل أسود فهاجج وإلى آخر الآية قد عرفت ما عرفت والله أعلم



ولا في محشرهم ولا في مسيرهم وكان في باهل لاله الا الله يخرجون من قبورهم وهم ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن \* وذكر الشكور دليل على أن القوم كثيروا الحسنات \* المقامة بمعنى الإقامة يقال أقت إقامة ومقاما ومقامة (من فضله) من عطائه وافضاله من قولهم لفلان فضول على قومه وفواضل وليس من الفضل الذي هو التفضل لان الثواب بمنزلة الاجر المستحق والتفضل كالتمبرع \* وقرئ لغوب بالغوب وهو اسم ما يلغى منه أي لا تتكلف عملا يلغينا أو مصدر كالقبول والولوج أو صفة للمصدر كأنه لغوب لغوب كقولك موت مائت (فان قلت) ما الفرق بين النصب والغوب (قلت) النصب التعب والمشقة التي تصيب المنتصب للامر المزاول له وأما اللغوب فبالحقه من الفتور بسبب النصب فالنصب نفس المشقة والكلفة واللغوب نتيجة وما يحدث منه من السكال والفترة (فيموتوا) جواب النفي ونصبه باضمار أن وقرئ فيموتون عطف على يقضي وادخاله في حكم النفي أي لا يقضي عليهم الموت فلا يموتون كقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون (كذلك) مثل ذلك الجزء (يجزى) وقرئ يجازى ويجزى (كل كفور) بالنون (يصطرخون) بتصارخون يفتعلون من الصراخ وهو الصياح بجهد وشدة قال \* كصرخة جيلي أسلمتها قبيلها \* واستعمل في الاستغاثة لجهد المستغيث صوته \* (فان قلت) هل لا كتنى بصالحا كما كتنى به في قوله تعالى فارجعنا لعمل صالحا ما فائدة زيادة (غير الذي كنا نعمل) على أنه يؤذن أنهم يعملون صالحا آخر غير الصالح الذي علموه (قلت) فائدة زيادته التحسر على ما علموه من غير الصالح مع الاعتراف به وأما الوهم فرائل لظهور حالهم في الكفور وكوب المعاصي ولأنهم كانوا يحسبون أنهم على سيرة صالحة كما قال الله تعالى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا فقالوا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمله (أولم نعلمكم) توبيخ من الله يعني فنقول لهم \* وقرئ ما يذكركم من أذكري على الادغام وهو متناول لكل عمر يمكن فيه المكلف من اصلاح شأنه وان قصر الا أن التوبيخ في المتناول أعظم وعن النبي صلى الله عليه وسلم العر الذي أعذر الله فيه الى ابن آدم ستون سنة وعن مجاهد ما بين العشرين الى الستين وقيل ثمانى عشرة وسبع عشرة و (النذير) الرسول صلى الله عليه وسلم وقيل الشيب \* وقرئ وجاءتكم النذر (فان قلت) علام عطف وجاءكم النذير (قلت) على معنى أولم نعلمكم كم لان لفظه لفظ استخبار ومعناه معنى اخبار كما أنه قيل قد عرفناكم وجاءكم النذير (انه علم بذات الصدور) كالتعليل لانه اذا علم ما في الصدور وهو أخفى ما يكون فقد علم كل غيب في العالم وذات الصدور مضمراتها وهي تأنيث ذوق في نحو قول أبي بكر رضي الله عنه ذوق بطن خارجة جارية وقوله \* لتغنى عني ذانائلك أجمع \* المعنى ما في بطنها من الحبيل وما في أنائك من الشراب لان الحبيل والشراب يصحبان البطن والاناة ألا ترى الى قواهم معها حبيل وكذلك المضمرات تصحب الصدور وهي معها وذو موضوع المعنى الصحبة \* يقال للشيخ خليفته وخليف فالتليفة تجمع خلائف والخليف خلفاء والمعنى أنه جعلكم خلفاء في أرضه قدماءكم مقابلا لتصرف فيها واسطكم على ما فيها وأباح لكم منافعتها التشكروا بالتوحيد والطاعة (فن كفر) منكم وغبط مثل هذه النعمة السنية فوبال كفره راجع عليه وهو مقت الله الذي ليس وراءه خزي وصغار وخسار الاخر الذي ما بقى بعده خسار والمقت أشد البغض ومنه قيسل لمن ينسكج امرأة أبيه مقتى لكونه محقوتا في كل قلب وهو خطاب للناس وقيل خطاب لمن بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلكم أمة خلفت من قبلها ورأت وشاهدت فيمن سلف ما ينبغي أن تعتبر به فن كفر منكم فعليه جزاء كفره من مقت الله وخسار الآخرة كما أن ذلك حكمكم من قبلكم (أروني) بدل من أرايتم لان معنى أرايتم أخبروني كأنه قال أخبروني عن هؤلاء الشركاء وعما استحقوا به الالهية والشركة أروني أي جزء من أجزاء الارض استبدوا بخلقه دون الله أم لهم مع الله شركة في خلق السموات أم معهم كتاب من عند الله ينطق بأنهم شركاؤه فهم على حجة وبرهان من ذلك الكتاب أو يكون الضمير في آيتناهم للشركين كقوله تعالى أم أنزلنا عليهم سلطانا أم آتيناهم كتابا من قبله \* بل ان يعد بعضهم وهم الرؤساء (بعضا) وهم الاتباع (الاغرورا) وهو قولهم هؤلاء شفعاء عند الله \* وقرئ بينات (أن تزولا) كراهة أن تزولا أو يمنعهما من أن تزولا لأن

أحلنا دار المقامة من فضله لا يمنا فيها نصب ولا يمنا فيها لغوب والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فميسرتهم ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزي كل كفور وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل أولم نعلمكم ما يذكركم من أذكري قد وقوا لفظ المبين من نصير ان الله عالم غيب السموات والارض انه علم بذات الصدور هو الذي جعلكم خلائف في الارض فن كفر فعليه كفره ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الامم تناولا يزيد الكافرين كفرهم الانخسار قل أرايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك في السموات أم آتيناهم كتابا فهم على بينة منه بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضا الاغرورا ان الله يسبك السموات والارض أن تزولا ولئن زالتا لأمسكهما من أحد من بعده



الامساك المنع (انه كان حليما غفورا) غير معاجل بالعقوبة حيث يسكهم او كاتب بعديرتين بأن تهذا هذا العظم  
 كلمة الشرك كما قال تكاد السموات يتفطرون منه وتنشق الارض \* وقرئ ولولا النان وان أمسكهم ما جواب  
 القسم في ولئن زلت السموات وجوابين ومن الاولى مزينة لنا كيد النقي والثانية للابتداء \* من بعده من بعد  
 امساكه وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال لرجل مقبل من الشام من لقيت به قال كعبا قال وما سمعته  
 يقول قال سمعته يقول ان السموات على منكب ملك قال كذب كعب أما تركهم وديته بعد ثم قرأ هذه الآية  
 \* بلغ قريشا قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل الكتاب كذبوا رسالهم فقالوا لعن الله اليهود  
 والنصارى أتتهم الرسل فكذبوهم فوالله لئن أنا نارسل لنكونن أهدي من احدى الامم فلما بعث رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم كذبوه \* وفي (احدى الامم) وجهان أحدهما من بعض الامم ومن واحدة من الامم من  
 اليهود والنصارى وغيرهم والثاني من الامة التي يقال لها احدى الامم تفضيلا لها على غيرها في الهدى  
 والاستقامة (ما زادهم) اسناد مجازي لانه هو السبب في أن زادوا أنفسهم نفورا عن الحق وابتعادا عنه  
 كقوله تعالى فزادهم رجسا الى رجسهم (استكبارا) بدل من نفورا أو مفعول له على معنى فزادهم الآن  
 نفورا واستكبارا وعلوا (في الارض) أو حال بمعنى مستكبرين وما كرين برسول الله صلى الله عليه وسلم  
 والمؤمنين \* ويجوز أن يكون (ومكر السيئ) معطوفا على نفورا (فان قلت) فإواجه قوله ومكر السيئ  
 (قلت) أصله وأن مكر السيئ أي المكر السيئ ثم ومكر السيئ ثم ومكر السيئ والدليل عليه قوله تعالى (ولا  
 يحق المكر السيئ إلا بأهله) ومعنى يحق يحيط وينزل وقرئ ولا يحق المكر السيئ أي لا يحق الله ولقد حاق  
 بهم يوم بدر وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تذكروا ولا تعينوا ما كرا فان الله تعالى يقول ولا يحق المكر السيئ  
 إلا بأهله ولا تعينوا ولا تعينوا باغيا يقول الله تعالى اغايبكم على أنفسكم وعن كعب انه قال لابن عباس رضي  
 الله عنهما قرأت في التوراة من حفر مغواة وقع فيها قال أنا وجدت ذلك في كتاب الله وقرأ الآية وفي أمثال  
 العرب من حفر لآخيه جبا وقع فيه منكبا وقرأ آجرة ومكر السيئ باسكان الهمزة وذلك لاستعظامه الحركات  
 مع الياء والهمزة ولعله اختلس فظن سكونا أو وقف وقفة خفيفة ثم ابتداء ولا يحق وقرأ ابن مسعود ومكرا  
 ساء (سنت الاولين) انزال العذاب على الذين كذبوا رسالهم من الامم قبلهم وجعل استقبالهم لذلك انتظارا له  
 منهم وبين أن عادته التي هي الانتقام من مكذبي الرسل عادة لا يبدلها ولا يحولها أي لا يغيرها وأن ذلك  
 مفعول له لا محالة واستشهد عليهم بما كانوا يشاهدونه في مساربهم ومتاجرهم في رحلهم الى الشام والعراق  
 واليمن من آثار الماضي وعلامات هلا كههم ودمارهم (ليحجزة) ليسبقه ويفوته (بما كسبوا) بما اقترفوا  
 من معاصيهم (على ظهرها) على ظهر الارض (من دابة) من نسمة تدب عليها يريد بني آدم وقيل ما ترك بني آدم  
 وغيرهم من سائر الدواب بشؤم ذنوبهم وعن ابن مسعود كاد الجعل يعذب في حجره بذنب ابن آدم ثم تلا هذه  
 الآية وعن أنس ان الضب لم يوت هزلا في حجره بذنب ابن آدم وقيل يحبس المطرق في كل شيء (الى أجل  
 مسمى) الى يوم القيامة (كان بعباده بصيرا) وعيد بالجزاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة  
 الملائكة دعتة ثمانية أبواب الجنة أن ادخل من أي باب شئت

انه كان حليما غفورا  
 وأقسموا بالله جهنم  
 أيمانهم لئن جاءهم نذير  
 ليكونن أهدي من  
 احدى الامم فلما جاءهم  
 نذير ما زادهم الا نفورا  
 استكبارا في الارض  
 ومكر السيئ ولا يحق  
 المكر السيئ إلا بأهله  
 فهل يتفطرون الاسنت  
 الاولين قلن نجد لسنن  
 الله تبديلا ولن نجد  
 لسنن الله تحويلا  
 أولم يسيروا في الارض  
 فينظروا كيف كان  
 عاقبة الذين من قبلهم  
 و كانوا أشد منهم قوة  
 وما كان الله ليحجزهم من  
 شيء في السموات ولا في  
 الارض انه كان عليما  
 قديرا ولو يؤاخذ الله  
 الناس بما كسبوا  
 ما ترك على ظهري من  
 دابة ولكن يؤخرهم  
 الى أجل مسمى فاذا  
 جاء أجلهم فان الله كان  
 بعباده بصيرا

(سورة يس مكية وهي ثلاث وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* قرئ يس بالفتح كائين وكيف أو بالنصب على اتل يس وبالكسر على الإصم كجبر وبالرفع على هـ هذه يس  
 أو بالنضم كحيث ونفخت الالف وأميلت وعن ابن عباس رضي الله عنهما معناه يا انسان في لغة طي والله أعلم  
 بحجته وان صح فوجهه أن يكون أصليا أي يسين فكثير السدا به على السننهم حتى اقتصروا على شطره  
 كما قالوا في القسم م الله في أعين الله (الحكيم) ذي الحكمة أو لانه دليل ناطق بالحكمة كالحي أولانه  
 كلام حكيم فوصف بصفة المتكلم به (على صراط مستقيم) خبر بعد خبر أو صلة للرسولين (فان قلت)

سورة يس مكية وهي  
 ثلاث وثمانون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يس والقرآن الحكيم  
 انك لمن المرسلين على  
 صراط مستقيم تنزيل  
 العزيز الرحيم لتنذر







فهى الى الاذقان فهم  
مقهورون وجعلنا من  
بين أيديهم سدا ومن  
خلفهم سدا فأغشيناهم  
فهم لا يبصرون وسواء  
عليهم أنذرتهم أم لم  
تنذرهم لا يؤمنون انما  
تنذر من اتبع الذر  
وخشى الرحمن بالغيب  
فبشره بغفرة وأجر كريم  
انما نحن نحيى الموتى  
ونكتب ما قدموا  
وأناهم وكل شئ  
أحصيناه فى امام مبين  
واضرب اهلهم مثالا  
أصحاب القرية اذ جاءها  
المرسلون اذ أرسلنا  
اليهم اثنين فكذبوهما

هـ قوله تعالى انما تنذر  
من اتبع الذر الالة  
(قال) ان قلت قد ذكر  
مادل على انتفاء ايمانهم  
مع ثبوت الانذار ثم قفاه  
بقوله انما تنذر وانما  
كانت التقفية تصح لو  
كان الانذار منفيا  
وأجاب بان الامر  
كذلك ولكن لما بين  
أن البغية المرومة  
بالانذار وهى الايمان  
منفية عنهم فقاه بقوله  
انما تنذر أى انما تحصل  
بغية الانذار من اتبع  
الذ كر انتهى كلامه  
(قلت) فى السؤال سوء  
أدب ويتبعنى أن يقال  
وما وجه ذكر الانذار  
الثانى فى معرض

وكالجاهل بين سدين لا يبصرون ما قدمهم ولا ما خلفهم فى أن لا تأمل لهم ولا تبصر وأنهم متعامون عن  
النظر فى آيات الله (فان قلت) ما معنى قوله (فهى الى الاذقان) قلت معناه فالأغلال واصلة الى الاذقان  
ملازمة اليها وذلك أن طوق الغل الذى فى عنق المغلول يكون ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيها رأس  
العمود نادرا من الحلقة الى الذقن فلا تخلبه بطايط رأسه ويوطئ قداله فلا يزال مقمعا والمقح الذى يرفع  
رأسه ويغض بصره يقال قح البعيرة وقاح اذا روى فرفع رأسه ومنه شهر القاح لان الابل ترفع رؤسها عن  
الماء لبرد فيه ما وهما الكوفتان ومنه اقتمحت السويق (فان قلت) فما قولك فىمن جعل الضمير لايدى  
وزعم أن الغل لما كان جامعا للبد والعنق وبذلك يسمى جامعة كان ذكر الاعناق دالا على ذكر الايدى  
(قلت) الوجه ما ذكرته لك والدليل عليه قوله فهم مقهورون ألا ترى كيف جعل الاقح نتيجة قوله فهى  
الى الاذقان ولو كان الضمير لايدى لم يكن معنى التسبب فى الاقح ظاهرا على أن هذا الاضمار فيه ضرب  
من التعسف وترك الظاهر الذى يدعوه المعنى الى نفسه الى الباطن الذى يخفوه عنه ترك الحق الا بلى الى  
الباطل اللجج (فان قلت) فقد قرأ ابن عباس رضى الله عنهما فى أيديهم وابن مسعود فى أيمانهم فهل يجوز  
على هاتين القراءةين أن تجعل الضمير لايدى أو الايمان (قلت) يابى ذلك وان ذهب الاضمار الى التعسف ظهور  
كون الضمير لاغلال وسداد المعنى عليه كما ذكرته \* وقرئ سدا بالفتح والضم وقيل ما كان من عمل الناس  
فبالفتح وما كان من خالق الله فبالضم (فأغشيناهم) فأغشيناهم أى غطيناهم وجعلنا عليهم غشاوة  
عن أن تطمح الى مرقى وعن مجاهد فأغشيناهم فألبسنا أبصارهم غشاوة وقرئ بالعين من العشا وقيل  
نزلت فى بنى مخزوم وذلك أن أباجه ل حلف لئن رأى محمدا صلى ليرضخن رأسه فأناه وهو يصلى ومعه حجر  
ليدمغه به فلما رفع يده أثبتت الى عنقه ولزق الحجر بيده حتى فسكوه عنها بجهد فرجع الى قومه فأخبرهم فقال  
مخزومي آخر أنا قتله بهذا الحجر فذهب فأعفى الله عينيه (فان قلت) قد ذكر مادل على انتفاء ايمانهم مع  
ثبوت الانذار ثم قفاه بقوله انما تنذر وانما كانت تصح هذه التقفية لو كان الانذار منفيا (قلت) هو كما قلت  
ولكن لما كان ذلك نفيا للايمان مع وجود الانذار وكان معناه ان البغية المرومة بالانذار غير حاصلة وهى  
الايمان ففى بقوله انما تنذر على معنى انما تحصل البغية بالانذار من غير هؤلاء المندرين وهم المتبعون لذلك  
وهو القرآن أو الوعظ بالماشون ربهم (نحيى الموتى) نبعثهم بعد مماتهم وعن الحسن احيائهم أن يخرجهم من  
الشرك الى الايمان (ونكتب ما) أسلفوا من الاعمال الصالحة وغيرها وما هلكوا عنه من أثر حسن كعلم علموه  
أو كتاب صنّفوه أو حيس جيسوه أو بناء بنوه من مسجد أو رباط أو قنطرة أو نحو ذلك أو سئ كوظيفة وظيفها  
بعض الظلام على المسلمين وسكة أحدتها فيها تحسيرهم وشئ أحدث فيه صد عن ذكر الله من ألقان وملاء  
وكذلك كل سنة حسنة أو سيئة يستثنى بها ونحوه قوله تعالى ينبا الانسان يومئذ بما قدم وأخر أى قدم من أعماله  
وأخر من آثاره وقيل هى آثار المشائين الى المساجد وعن جابر أردنا النقلة الى المسجد والبقاع حوله خالية  
فباغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتانا فى ديارنا وقال يا بنى سلة بلغنى أنكم تريدون النقلة الى المسجد فقلنا  
نعم بعد علينا المسجد والبقاع حوله خالية فقال عليكم دياركم فأنما تكتب آثاركم قال فاوددنا حضرة المسجد لما  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عمر بن عبد العزيز لو كان الله مغفلا شيئا لأغفل هذه الآثار التى تعفيها  
الرياح والامام الروح وقرئ ويكتب ما قدموا وآثارهم على البناء للفعول وكل شئ بالرفع (واضرب اهلهم مثالا)  
ومثل اهلهم مثالا من قولهم عندي من هذا الضرب كذا أى من هذا المثال وهذه الاشياء على ضرب واحد أى  
على مثال واحد والمعنى واضرب اهلهم مثالا مثل أصحاب القرية أى اذ كراهم قصة عجيبة قصة أصحاب القرية  
والمثل الثانى بيان الاول وانتصاب اذبانه بدل من أصحاب القرية والقرية انطاكية و(المرسلون) رسل عيسى  
عليه السلام الى أهلها بعثهم دعاه الى الحق وكانوا عبدة أوثان \* أرسل اليهم اثنين فلما قربا من المدينة  
رأيا شيخا يرعى غنماتله وهو حبيب النجار صاحب يس فسألهما فأخبراه فقال أمعكما آية فقالا نشفى  
المريض ونبرئ الأكمة والابرس وكان له ولده مريض من سنتين فسحاه فقام فأمن حبيب وفشا الخشب فرفشنى



على أيديهم ما خلق كثير ورقى حديثهما إلى الملك وقال لهما أئنا له سوى آلهتنا قال نعم من أوجدك وآلهتك فقال حتى أنظر في أمركما فتبعهما الناس وضربوهما وقيل حبسا ثم بعث عيسى عليه السلام شمعون فدخل متذكرا وعاشرا حاشية الملك حتى استأنسوا به ورفعوا خبره إلى الملك فأنس به فقال له ذات يوم بلغني أنك حبست رجلاين فهل سمعت ما يقولانه فقال لا حال الغضب بيني وبين ذلك فدعاهما فقال شمعون من أرسلكما قال الله الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال صفاه وأوجزا قال يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما آيتكما قال ما يفتني الملك فدعا بغلام مطموس العينين فدعوا الله حتى انشق له بصر وأخذ ابنتين فوضعهما في حديثه فكانتا مقلتين يتطربهما فقال له شمعون أرايت لو سألت الهة حتى يصنع مثل هذا فيكون لك وله الشرف قال ليس لي عندك سر أن الهة لا يبصر ولا يسمع ولا يبصر ولا ينفع وكان شمعون يدخل معهم على الصنم فيصلي ويتضرع ويحسبون أنه منهم ثم قال إن قدر الهة كما على أحياء ميت آمنابه فدعوا بغلام مات من سبعة أيام فقام وقال إني أدخلت في سبعة أودية من النار وأنا أحذركم ما أنتم فيه فأمنوا وقال ففتحت أبواب السماء فرأيت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة قال الملك ومن هم قال شمعون وهذان فتعجب الملك فلما رأى شمعون أن قوله قد أثر فيه فضحه فأمن وآمن معه قوم ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل عليه السلام صيحة فهلكوا (فعززنا) فقوي بنا يقال المطر يعزز الأرض إذا بالدها وشدها وتعزز لحم الناقة وقرئ بالتخفيف من عزه يعززه إذا غلبه أي فغلبنا وقهرنا (بنالت) وهو شمعون (فان قلت) لم ترك ذلك كراما فعول به (قلت) لأن الغرض ذكر المعزز به وهو شمعون ومالطف فيه من التدبير حتى عز الحق وذل الباطل وإذا كان الكلام منصبا إلى غرض من الأغراض جعل سياقه له وتوجهه إليه كأن ما سواه مرفوض مطرغ وتطيره قولك حكم السلطان اليوم بالحق الغرض المسوق إليه قولك بالحق فلذلك رفضت ذكر المحكوم له والمحكوم عليه \* انما رفع بشر ونصب في قوله ما هذا بشر إلا أن الله قضى النفي فلا يبقى لما المشبهة بليس شبه فلا يبقى له عمل \* (فان قلت) لم قيل أنا إليكم مرسلون أولاو (أنا إليكم مرسلون) آخر (قلت) لأن الأول ابتداء بخبر والثاني جواب عن انكار \* وقوله ربنا يعلم جار مجرى القسم في التوكيد وكذلك قولهم شهد الله وعلم الله وانما حسن منهم هذا الجواب الوارد على طريق التوكيد والتحقيق مع قولهم (وما علينا إلا البلاغ المبين) أي الظاهر المكشوف بالآيات الشاهدة لصحته والافلو قال المدعي والله أني صادق فيما أدعي ولم يحضر البيعة كان فيجاء (تطيرنا بكم) تشاء منابكم وذلك أنهم كرهوا دينهم ونفرت منهم نفوسهم وعادة الجهال أن يتيمينوا بكل شيء مالوا إليه واشتهروه وآثروا وقبلته طباعهم ويتشاهوا بما نفروا عنه وكرهوه فان أصابهم ثم نعمة أو بلا قالوا ببركة هذا ويشؤم هذا كما حكى الله عن القبط وان تصبهم سيئة يطيروا بعيسى ومن معه وعن مشركي مكة وان تصبهم سيئة يقولوا هذ من عندك وقيل حبس عنهم القطر فقالوا ذلك وعن قتادة إن أصابنا شيء كان من أجلكم (طائركم معكم) وقرئ طيركم أي سبب شؤمكم معكم وهو كفرهم وأصابت شؤمكم معكم وهي كفرهم ومعاصيهم وقرأ الحسن طيركم أي تطيركم \* وقرئ أنذ كرتهم مرة الاستفهام وحرف الشرط وأن بالفاء بينهما بمعنى تطيرون أنذ كرتهم وقرئ أنذ كرتهم مرة الاستفهام وان الناصبة بمعنى أن تطيرتم لأنذ كرتهم وقرئ أن وان بغية استفهام بمعنى الأخبار أي تطيرتم لأنذ كرتهم أو أنذ كرتهم تطيرتم وقرئ أينذ كرتهم على التخفيف أي شؤمكم معكم حيث جرى ذكركم وإذا شتم المكان بذكرهم كان يحلوا لهم فيه أشام (بل أنتم قوم مسرفون) في العصيان ومن ثم أتاكم الشؤم لأن من قبل رسل الله وتذكيرهم أو بل أنتم قوم مسرفون في ضلالكم متمادون في غيبيكم حيث تشاءمون عن بحب التبرك به من رسل الله (رجل يسمي) هو حبيب بن إسرائيل التجار وكان ينحت الأصنام وهو من آمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وبينهم مائة سنة كما آمن به تبع الأكر وورقة بن نوفل وغيرهما ولم يؤمن بنبي أحد إلا بعد ظهوره وقيل كان في غار يعبد الله فلما بلغه خبر الرسل أتاهم وأظهر دينه وقاويل الكفرة فقالوا أو أنت تخالف ديننا فوثبوا عليه فقتلوه وقيل نوطوه بأرجلهم حتى خرج قصبه من دبره وقيل رجوه وهو يقول اللهم اهد قومي وقبره في سوق انطاكية

فعززنا بنالت فقالوا  
أنا إليكم مرسلون قالوا  
ما أنتم إلا بشر مثنا  
وما أنزل الرحمن من شيء  
إن أنتم إلا تكذبون  
قالوا ربنا يعلم أنا إليكم  
مرسلون وما علينا إلا  
البلاغ المبين قالوا أنا  
نطيرنا بكم لننزلنهم  
لنرجنكم ولنمسكنكم  
منا عذاب أليم قالوا  
طائركم معكم أتأنذ كرتهم  
بل أنتم قوم مسرفون  
وجاء من أقصى المدينة  
رجل يسمي قال يا قوم  
اتبعوا المرسلين اتبعوا  
\* قوله تعالى أنا إليكم  
مرسلون (قال إن قلت  
لم أسقط اللام هنا  
وأثبتها في الثانية عند  
قوله ربنا يعلم أنا إليكم  
مرسلون قلت الأول  
ابتداء بخبر والثاني  
جواب انكار) قال  
أجد أي فلاق توكيده



فلما قتل غضب الله عليهم فأهلكوا بصيحة جبريل عليه السلام وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم سباق الامم  
ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عن علي بن أبي طالب وصاحب يس ومؤمن آل فرعون (من لا يسألكم أجرا  
وهم مهتدون) كلمة جامعة في الترغيب فيهم أي لا تخسرون معهم شيئا من دنياكم وترجعون صحة دينكم  
فينتظم لكم خير الدنيا وخير الآخرة \* ثم أبرز الكلام في معرض المناجحة لنفسه وهو يريد منا صحتهم  
ليتلطف بهم ويدبرهم ولأنه أدخل في المحاض النصح حيث لا يريد لهم إلا ما يريد لوجهه ولقد وضع قوله  
(وما لي لأعبد الذي فطرني) مكان قوله وما لكم لا تعبدون الذي فطركم ألا ترى إلى قوله (والله ترجعون)  
ولولا أنه قصد ذلك لقال الذي فطرني والله أرجع \* وقد ساقه ذلك المساق إلى أن قال آمنت بربكم فاسمعون  
يريد فاسمعوا قولي وأطيعوني فقد نهى عنكم على الصحيح الذي لا معدل عنه أن العبادة لا تصح إلا لمن منه  
مبتدؤكم والله مرجعكم وما أدفع العقول وأنكرها لأن تستجيبوا على عبادته عبادة أشياء أن أرادكم  
هو بضر وشفع لكم هو لا علم تنفع شفاعتهم ولم يمكنوا من أن يكونوا شفعا عنده ولم يقدر وأعلى انقاذكم  
منه بوجه من الوجوه انكم في هذا الاستجاب لواقعون في ضلال ظاهرين لا يخفى على ذي عقل وتميز  
وقيل لما نصح قومه أخذوا يرجونه فأمرع فحوال رسل قبل أن يقتل فقال لهم (إني آمنت بربكم فاسمعون)  
أي اسمعوا إيماني تشهدوا لي به \* وقرئ أن يردني الرحمن بضر يعني أن يوردني ضرا أي يجعلني موردا  
للضر \* أي لما قتل (قبل) له (أدخل الجنة) وعن قتادة أدخله الله الجنة وهو فيها حتى يرزق أراد قوله تعالى  
بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين وقيل معناه البشري بدخول الجنة وأنه من أهلها (فان قلت) كيف  
مخرج هذا القول في علم البيان (قلت) مخرجه مخرج الاستئناف لأن هذا من مظان المسئلة عن حاله عند  
إقامته كأن قائله قال كيف كان إقامته بعد ذلك التصلب في نصرته دينه والتسخط لوجهه بروحه  
فقبل قيل أدخل الجنة ولم يقل قيل له لأنصاب الغرض إلى القول وعظمه لا إلى القول له مع كونه معلوما  
وكذلك (قال يا ليت قومي يعلمون) مرتب على تقدير سؤال سائل عما وجد من قوله عند ذلك الفوز العظيم  
واعتنى علم قومه بحاله ليكون علمهم سبباً لاكتساب مثلها لأنفسهم بالتوبة عن الكفر والدخول في  
الآيمان والعمل الصالح المفضيين بأهلها إلى الجنة وفي حديث مرفوع نصح قومه حيا وميتا وفيه تنبيه  
عظيم على وجوب كظم الغيظ والحلم عن أهل الجهل والتروفي على من أدخل نفسه في غمار الاشتراك وأهل  
البغي والتشمر في تخليصه والتلطف في افتدائه والاشتغال بذلك عن الشمانية به والدعاء عليه ألا ترى كيف  
تقوى الخير لقتله والباغين له الغوائل وهم كفرة عبدة أصنام ويجوز أن يتمنى ذلك ليعلموا أنهم كانوا على خطأ  
عظيم في أمره وأنه كان على صواب ونصيحة وشفقة وإن عداوتهم لم تكسبه إلا فوزا ولم تعقبه إلا سعادة  
لأن في ذلك زيادة غبطة له وتضاعف لذة وسرور والاول أدبه \* وقرئ المكرمين \* (فان قلت) ما في قوله  
تعالى (بما غفر لي ربي) أي المات هي (قلت) المصدرية أو الموصولة أي بالذي غفر لي من الذنوب ويحتمل  
أن تكون استفهامية يعني بأي شيء غفر لي ربي يريد به ما كان منه معهم من المصاهرة لأعزاز الدين حتى قتل  
الآن قولك بم غفر لي بطرح الالف أجود وان كان إثباتها جائزا يقال قد علمت بما صنعت هذا أي بأي شيء  
صنعت وبم صنعت \* المعنى أن الله كفى أمرهم بصيحة ملك ولم ينزل لأهلا كههم جنداً من جنود السماء كما  
فعل يوم بدر والخذق (فان قلت) وما معنى قوله (وما كنا منزلين) قلت معناه وما كان يصح في حكمنا  
أن ننزل في أهلال قوم حبيب جنداً من السماء وذلك لأن الله تعالى أجرى هلال كل قوم على بعض الوجوه  
دون البعض وما ذلك إلا بناء على ما اقتضته الحكمة وأوجبه المصلحة ألا ترى إلى قوله تعالى فقمهم من أرسلنا  
عليه حاميا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفناه الأرض ومنهم من أغرقنا (فان قلت) فلم أنزل  
الجنود من السماء يوم بدر والخذق قال تعالى فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها بألف من الملائكة  
مردفين بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بخمسة آلاف من الملائكة مستومين (قلت) إنما كان  
يكفي ملك واحد فقد أهلكت مدائن قوم لوط بريشة من جناح جبريل وبلا دغور وقوم صالح بصيحة منه  
ولكن الله فضل محمد صلى الله عليه وسلم بكل شيء على كبار الأنبياء وأرلى العزم من الرسل فذا عن حبيب

من لا يسألكم أجرا  
وهم مهتدون وما لي  
لأعبد الذي فطرني  
والله ترجعون ألتخذ  
من دونه آلهة إن يردن  
الرحمن بضر لا تغن عني  
شفاعتهم شيئا ولا ينفذون  
إني إذا لقي ضلال مبين  
إني آمنت بربكم  
فاسمعون قبل أدخل  
الجنة قال يا ليت قومي  
يعلمون بما غفر لي ربي  
وجهاني من المكرمين  
وما أنزلنا على قومه من  
بعد من جنس من  
السماء وما كنا منزلين



\* قوله تعالى وان كل لما يجمع لدينا محضرون (قال في نفسه ان قلت لم أخبر عن كل (٤٦٩) بجميع ومعناها واحد وأجاب بأن كلا

تفسير الاحاطة حق  
لا يتصل عنهم أحد وجميع  
تفسير الاجتماع وهو  
فعل بمعنى مفعول  
ويبين ما فرق انتهى  
كلامه) قال أحدون  
ثم وقع أجمع في التوكيد  
تابع لكل لأنه أخص

ان كانت الاصححة  
واحدة فاذا هم  
خامدون يا حيرة على  
العباد ما أنتم من  
رسول الا كانوا به  
يستخرون أم يروا كم  
أهلكنا قبلهم من  
القرون أنتم الهم  
لا يرجعون وان كل لما  
جميع لدينا محضرون  
وآية لهم الارض  
المينة أحييناها وأخرجنا  
منها حيا فنه يا كرون  
وجعلنا فيها جنات من  
نخيل وأعناب وفجرنا  
فيها من العيون ليا كروا  
من ثمره وما علمته  
أيديهم أفلا يشكرون  
سبحان

منه وأزبد معنى \* قوله  
تعالى وآية لهم الارض  
المينة أحييناها  
الآية (قال يجوز أن  
يكون أحييناها صفة  
للارض وصح ذلك لان  
المراد بالارض الجنس  
ولم يقصد بها أرض  
معينة وأن يكون بيانا

النهار وأولاه من أسباب الكرامة والاعزاز ما لم يوله أحد فمن ذلك أنه أنزل له جنودا من السماء وكأنه أشار  
بقوله وما أنزلنا وما كنا منزلين الى أن أنزل الجنود من عظام الامور التي لا يؤهل لها الا ملك وما كان عمله  
بغيرك (ان كانت الاصححة واحدة) ان كانت الاخذة والعقوبة الاصححة واحدة وقرأ أبو جعفر المدني بالرفع  
على كان التامة أي ما وقعت الاصححة والقياس والاستعمال على تذكير الفعل لان المعنى ما وقع شيء الاصححة  
ولكنه نظر الى ظاهر اللفظ وأن الاصححة في حكم فاعل الفعل ومثلها قراءة الحسن فأصبحوا لا ترى الامساكنهم  
وبيت ذي الرمة \* وما بقيت الا الضلوع الجراشع \* وقرأ ابن مسعود الاذنية واحدة من زقا الطائر يزقو  
ويزقي اذا صاح ومنه المثل أثقل من الزواقي (خامدون) خدوا كما تخمد النار فتعود وماذا كما قال لبيد

وما المرء الا كالشهاب وضوؤه \* يحور وماذا بعد اذ هو ساطع

(يا حيرة على العباد) نداء للحيرة عليهم كناية قيل لها تعالى يا حيرة فهذه من أحوالك التي حقت أن  
تخضري فيها وهي حال استخراهم بالرسول والمعنى أنهم أحقاء بأن يتخسر عليهم المتخسرون ويتلطف على حالهم  
المتلطفون أو هم متخسر عليهم من جهة الملائكة والمؤمنين من الثقلين ويجوز أن يكون من الله تعالى على  
سبيل الاستعارة في معنى تعظيم ما صنعوه على أنفسهم ومحنوها به وفرط انكاره وتجييبه منه وقراءة من قرأ  
يا حيرة تآخذه هذا الوجه لان المعنى يا حيرة في قرئ يا حيرة العباد على الاضافة اليهم لاختصاصها بهم  
من حيث اتهم وجهه اليهم ويا حيرة على العباد على اجراء الوصل مجرى الوقف (أم يروا) ألم يعلموا وهو  
معلق عن العمل في (كم) لان كم لا يعمل فيما عامل قبلها كانت الاستفهام أو الخبر لان أصلها الاستفهام الا  
أن معناه نافذ في الجملة كما نفذ في قولك أم يروا والزيادة المطلق وان لم يعمل في لفظه و (أنهم الهم لا يرجعون)  
بدل من كم أهلكنا على المعنى لا على اللفظ تقديره أم يروا كثرة اهلاكنا القرون من قبلهم كونهم غير راجعين  
اليهم وعن الحسن كسر ان على الاستئناف وفي قراءة ابن مسعود أم يروا من أهلكنا والبدل على هذه القراءة  
بدل اشتمال وهذا ما يرد قول أهل الرعدة ويحكى عن ابن عباس رضي الله عنهم أنه قيل له ان قوما يرجعون  
أن عليا مبعوث قبل يوم القيامة فقال بنس القوم نحن اذن نكفنا نساءه وقسمنا ميراثه \* قرئ لما بالتخفيف  
على ان ما صلة للتأكيده وإن مخففة من التثنية وهي متفقة باللام لا محالة ولما بالتشديد بمعنى الا كالتى في  
مسألة الكتاب نشدتك بالله لما فعلت وان نافية \* والتنوين في كل هو الذي يقع عوضا من المضاف اليه  
كقوله صررت بكل قائما والمعنى أن كلهم محشورون مجموعون محضرون للحساب يوم القيامة وقيل محضرون  
مذهبون \* (فان قلت) كيف أخبر عن كل بجميع ومعناها واحد (قلت) ليس بواحد لان كلا يفيد معنى  
الاحاطة وان لا ينفلت منهم أحد والجميع معناه الاجتماع وأن الحشر يجمعهم والجميع فعل بمعنى مفعول  
يقال حى جميع و جاوا جميعا \* القراءة بالميتة على الخفة أشيع لسهولة على اللسان و (أحييناها) استئناف  
بيان لكون الارض الميتة آية وكذلك نسلح ويجوز أن توصف الارض والليل بالفعل لانه أر يذهب ما  
الإنسان مطلقين لأرض وليل بأعيانهم ما فعملا معاملة السكرات في وصفهما بالافعال ونحوه

\* واقدأمر على اللثيم يسبني \* وقوله (قنه يا كرون) بتقديم الظرف للدلالة على أن الحب هو الشئ الذي  
يتعلق به معظم العيش ويقوم بالارتزاق منه صلاح الانس واذا قل جاء القحط ووقع الضر واذا فقد جاء  
الهلال ونزل البلاء \* قرئ (وجرنا) بالتخفيف والتثقيب والفجر والتفجير كالفتح والفتح لفظا ومعنى  
وقرئ (ثمره) بفتحين وضمين وضمه وسكون والضمير لله تعالى والمعنى ليا كروا عما خلقه الله من الثمر (و) من  
(ما علمته أيديهم) من الغرس والسقي والآبار وغير ذلك من الاعمال الى أن بلغ الثمر منتهاه ولبان كله يعنى  
أن الثمر في نفسه فعل الله وخلق فيه آثا من كتبني آدم وأصله من ثمرنا كما قال وجعلنا وجرنا فنقل  
الكلام من التكلم الى الغيبة على طريقة الالتفات ويجوز أن يرجع الى الخيل وتترك الاعناب غير  
مرجوع اليها لانه علم أنها في حكم الخيل فيما علق به من كل ثمره ويجوز أن يراد من ثمر المذكور وهو الجنات

لوجه الآية فيها) قال أحد وغيره من النحاة تنوع وقوع الجملة صفة للعرف وان كان جنسيا وليس الغرض منه معينا ويراهى هذا المانع  
المطابقة اللفظية في الوصفية ومنه \* ولقد أمر على اللثيم يسبني \*



• قوله تعالى لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار (قال) فيه معناه ان كل واحد منهما لا يدخل على الآخر في سلطانه فيطمس نوره بل هما متعاقبان يعقطنى (٤٧٠) تدبيره تعالى (قال) فان قلت لم جعلت الشمس غير مدركة والقمر غير سابق

قلت لان الشمس بطيئة السير تقطع فلها سنة والقمر يقطع فلكه في شهر فكانت الشمس لبطئها جديرة بان توصف بالادراك والقمر لسرعته جديرا بان يوصف بالسبق انتهى كلامه (قلت) يؤخذ من هذه الآية ان النهار تابع لليل وهو المذهب المعروف

الذى خلق الأزواج كلها مما تنبت الارض ومن أنفسهم ومالا يعلمون وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر

الفقهاء وبيانه من الآية انه جعل الشمس التي هي آية النهار غير مدركة للقمر الذى هو آية الليل وانما نفي الادراك لانه هو الذى يمكن ان يقع

كما قال رؤبة فيها خطوط من بياض وبلق • كانه في الجلود تولى مع البهق فقليل له فقال أردت كان ذلك وان تجعل ما نافية على أن القمر خلق الله ولم تعله أيدي الناس ولا يقدرون عليه وقرئ على الوجه الاول وما علمت من غير راجع وهي في مصاحف أهل الكوفة كذلك وفي مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام مع الضمير (الأزواج) الاجناس والاصناف (ومع الايعاون) ومن أزواج لم يطلعهم الله عليهم ولا توصلوا الى معرفتها بطريق من طرق العلم ولا يبعد أن يخلق الله تعالى من الخلائق الحيوان والجماد ما لم يجعل للبشر طريقا الى العلم به لانه لا حاجة بهم في دينهم ودينهم الى ذلك العلم ولو كانت بهم اليه حاجة لأعلمهم بما لا يعلمون كما أعلمهم بوجود ما لا يعلمون وعن ابن عباس رضى الله عنهم ما لم يسمهم وفي الحديث ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بله ما أطلعهم عليه فأعلمنا بوجوده واعداده ولم يعلمنا به ما هو ونحوه فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وفي الاعلام بكثرة ما خلق مما علموه ومما جاهدوه ما دل على عظم قدرته واتساع ملكه • سلخ جلد الشاة اذا كشطه عنها وأزاله ومنه سلخ الحية نحر شاتها فاستعير لازالة الضوء وكشفه عن مكان الليل وملق ظله (مظلمون) داخلون في الظلام يقال أظلمنا كما تقول أعتمنا وأدجينا (المستقرها) لخلدها مؤقتة مقدرت تنهى اليه من فلكها في آخر السنة شبه بمستقر المسافرين اذا قطع مسيره أولم تنتهى لها من المشارق والمغارب لانها تنقصها مشرقا ومغربا مغربا حتى تبلغ أقصاها ثم ترجع فذلك حدها ومستقرها لانها لا تعدو أولخلدها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب وقيل مستقرها أجلها الذى أقر الله عليه أمرها في جريحها فاستقرت عليه وهو آخر السنة وقيل الوقت الذى تستقر فيه وينقطع جريحها وهو يوم القيامة • وقرئ تجري الى مستقرها وقرأ ابن مسعود لا مستقر لها أى لا تزال تجري لا تستقر وقرئ لا مستقر لها على أن لا يعنى ليس (ذلك) الجرى على ذلك التقدير والحساب الدقيق الذى تسلك الفطن عن استخراج حجه وتخير الافهام فى استنباط ما هو الا تقدير الغالب بقدرته على كل مقدور المحيط علما بكل معلوم • قرئ والقمر رفعا على الابتداء أو عطفًا على الليل يريد من آياته القمر ونصبا بفعل يفسره قدرناه ولا بدنى (قدرناه منازل) من تقدير مضاف لانه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل والمعنى قدرناه مسيره منازل وهي ثمانية وعشرون منزلا ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه على تقدير مستولا يتفاوت يسير فيها من ليلة المستهل الى الثامنة والعشرين ثم يستقر ليلتين أو ليلة اذا نقصت الشهور وهذه المنازل هي مواقع النجوم التى نسبت اليها العرب الانواء المستطرفة وهي الشرطان البطين القريا الدبران الهقعة الهنعة الذراع النثرة الطرف الجبهة الزبرة الصرفة العوا السماء الغفر الزباني الاكبل القلب الشولة النعائم البلمة سعد الدابح سعد بلع سعد السعود سعد الاخيمة فرغ الدلو المقدم فرغ الدلو المؤخر الرشا فاذا كان في آخر منزله دق واستقوم و (عاد كالعرجون القديم) وهو عود العذق ما بين شماريحه الى منبته من الخلة وقال الزجاج هو فاعلان من الانعراج وهو الانعطاف • وقرئ العرجون بوزن العرجون وهما الغتان كاليزون واليزون والقديم المحول واذا قدم دق وانحنى واصفر فشب به من ثلاثة أوجه وقيل أقل مدة الموصوف بالقدم المحول فلان رجلا قال كل مملوك لى قديم فهو حرا وكتب ذلك فى وصيته عتق منهم من مضى له حول أو أكثر • وقرئ سابق النهار على الاصل والمعنى ان الله تعالى قسم لكل واحد من الليل والنهار وآيتهم ما قسم من الزمان وضرب له حسدا معلوما ودبر أمرهما على التعاقب • فلا ينبغي للشمس أى لا يقسم لها ولا يصح ولا يستقيم لوقوع التدبير على المعاقبة وأن جعل لكل واحد من النبرين سلطان على حياله (أن تدرك القمر) فتجتمع معه فى وقت واحد وتداخل في سلطانه فتطمس نوره

وذلك يستدعى تقدم القمر وتبعية الشمس فانه لا يقال أدرك السابق الا حقا ولكن ادرك الا حقا السابق ولا يحسب الامكان توقيع النفي فالليل اذا متبوع والنهار تابع • فان قيل هل يلزم على هذا أن يكون الليل سابق النهار وقد صرحمت الآية بأنه ليس سابقا • فالجواب ان هذا مشترك الالزام وبيانه أن الاقسام المحتملة ثلاثة اما تبعية النهار لليل وهو مذهب الفقهاء



أو عكسه وهو المنقول عن طائفة من النجاة أو اجتماعهما فهذا القسم الثالث منقضي باتفاق فلم يبق إلا تبعية النهار لليل وعكسه وهذا السؤال وارد عليهم ما جيعا لأن من قال إن النهار سابق الليل لزمه أن يكون مقتضى البلاغة أن يقال ولا الليل يدرك النهار فإن المتأخر إذا نفي إدراكه كان أباح من نفي سابقه مع أنه يتقضى عن مقتضى قوله لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر وتأثالا بجمع شمل المعنى باللفظ فإن الله تعالى نفي أن تكون مدركة فضلا عن أن تكون سابقة فإذا أثبت ذلك فالجواب المحقق عنه أن المنقضي السبقية الموجبة لتراخي النهار عن الليل وتخلل زمن آخر بينهما وحيث ثبت التعاقب وهو من الأدلة وأما سبق أول المتعاقبين لآخر منهما فإنه غير معتبر ألا ترى إلى جواب موسى بقوله هم أولاء على أثرى فقد قرعهم منه عذرا عن (٢٧٩) قوله تعالى وما أعجلك عن قومك فمكانه سهل أمر هذه المجلة

ولا يسبق الليل النهار يعني آية الليل آية النهار وهما النيران ولا يزال الأمر على هذا الترتيب إلى أن يبطل الله ما دبر من ذلك وينقض ما ألف فيجمع بين الشمس والقمر ويطلع الشمس من مغربها (فان قلت) لم جعلت الشمس غير مدركة والقمر غير سابق (قلت) لأن الشمس لا تقطع فلكها إلا في سنة والقمر يقطع فلكه في شهر فكانت الشمس جسيمة برة بأن توصف بالادراك لتباطؤ سيرها عن سير القمر والقمر خفيف بأن توصف بالسبق لسرعة سيره (وكل) التنوين فيه عوض عن المضاف إليه والمعنى وكما هم والضهير للشمس والآثار على ما سبق ذكره (ذريتهم) أولادهم ومن يهملهم حمله وقيل اسم الذرية يقع على النساء لأنهن مزارعها وفي الحديث أنه نهي عن قتل الذراري يعني النساء (من مثله) من مثل الفلك (ماير كبون) من الأبل وهي سفائن البر وقيل الفلك المشكون سفينة نوح ومعنى حمل الله ذريتهم فيها أنه حمل فيها آبائهم الأقدمين وفي أصلهم هم وذرياتهم وانما ذكر ذرياتهم دونهم لأنه أبلغ في الامتنان عليهم وأدخل في التعجب من قدرته في حمل أعقابهم إلى يوم القيامة في سفينة نوح ومن مثله من مثل ذلك الفلك مايركبون من السفن والزوارق (لا صريح) لا مغيب أو لا انقضاء يقال أتاهم الصريح (ولاهم ينقدون) لا ينجون من الموت بالغرق (الارحة) الارحة مناوالتسع بالحياة (الحين) إلى أجل يموتون فيه لا بد لهم منه بعد النجاة من موت الغرق ولقد أحسن من قال ولم أسلم لكي أبقى ولكن \* سلمت من الحمام إلى الحمام

وقرأ الحسن رضي الله عنه نعرفهم (اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم) كقوله تعالى أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض وعن مجاهد ما تقدم من ذنوبكم وما تأخر وعن قتادة ما بين أيديكم من الوقائع التي خلت يعني من مثل الوقائع التي ابتليت بها الأمم المكذبة بأنبيائها وما خلفكم من أمر الساعة (لعلكم ترجون) لتسكنوا على رجاء رحمة الله وجواب إذا محذوف مدلول عليه بقوله (الا كانوا عندهم معرضين) فكانه قال وإذا قيل لهم اتقوا أعرضوا ثم قال ودأبهم الأعراس عند كل آية وموعظة \* كانت الزنادقة منهم يسمعون المؤمنين يعلقون أفعال الله تعالى بعشيقته فيقولون لو شاء الله لا غنى فلانا ولو شاء لا عزه ولو شاء لا كان كذلك فأنخرجوا هذا الجواب مخرج الاستمراء بالمؤمنين وبما كانوا يقولونه من تعليق الأمور بعشيقته الله ومعناه أنطعم المقول فيه هذا القول بينكم وذلك أنهم كانوا إذا فعين أن يكون الغنى والفقر من الله لأنهم معطسلة لا يؤمنون بالصانع وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان عكة زنادقة فإذا أمروا بالصداقة على المساكين قالوا لا والله أبقر الله ونطعمه نحن وقيل كانوا يوهمون أن الله تعالى لما كان قادرا على إطعامه ولا يشاء إطعامه ففهم أحق بذلك نزلت في مشركي قريش حين قال فقراء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطونا مما زعمتم من أموالكم أن الله يعنون قوله وجعلوا الله محاذرا من الحرث والانعام نصيبا فخرموهم وقالوا لو شاء الله لأطعمكم (ان أنتم إلا في ضلال مبين) قول الله لهم أو حكاية قول المؤمنين لهم أو هو من جملة

ولا الليل سابق النهار وكل في ذلك يسبحون وآية لهم أنا جعلنا ذريتهم في الفلك المشكون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون وإن نشأ نغيرهم فلا صريح لهم ولا هم ينقدون إلا رحمة منا ومتاعا إلى حين وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم لعلكم ترحون وما تأتهم من آية من آيات رحمتهم إلا كانوا عنها معرضين وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لو يشاء الله أطعمه إن أنتم إلا في ضلال مبين ويقولون منى هذا الوعدان كنتم صادقين ما يتطرون إلا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون

يكونهم على أثره فكيف

لو كان متقدما وهم في عقبه لا يتخلل بينهم وبينه مسافة فذلك لو اتفق لكان سياق الآية يوجب أنه لا بعد عجلة ولا سبقا فينبغي أن يكون القول بسبقية النهار لليل مخالفا لصدر الآية على وجه لا يقبل التأويل فإن بين عدم الادراك الدال على التأخير والتبعية وبين السبق بونا بعيدا ومخالفا أيضا للقيمة الآية فإنه لو كان الليل تابعا ومتأخرا لكان آخرى أن يوصف بعدم الادراك ولا يبلغ به عدم السبق ويكون القول بتقدم الليل على النهار مطابقا للصدر الآية صريحا ويجزها بوجبه من التأويل مناسب لنظم القرآن وثبوت ضده أقرب إلى الحق من حمل وريده والله الموفق للصواب من القول وتسديده \* قوله تعالى وإن نشأ نغيرهم فلا صريح لهم إلى قوله ومتاعا إلى حين (قلت) من هنا أخذ أبو الطيب ولم أسلم لكي أبقى ولكن \* سلمت من الحمام إلى الحمام



فلا يستطيعون توصية  
ولا إلى أهلهم يرجعون  
وتفخ في الصور فإذا هم  
من الأجداث إلى ربهم  
ينصلون قالوا يا ويلنا  
من بعثنا من مردنا  
هذا ما وعد الرحمن  
وصديق المرسلون أن  
كانت الأصححة واحدة  
فإذا هم جميع لدينا  
محضرون فالיום لا تظلم  
نفس شيئا ولا تجزون  
الاما كنتم تعملون أن  
أصحاب الجنة اليوم في  
شغل فاكهون هم  
وأزواجهم في طلال  
على الأرائك متكئون  
لهم فيها فاكهة ولهم  
ما يدعون

ان سلموا من موت  
الفرق فتلك السلامة  
متاع إلى حين أي إلى  
أجل يموتون فيه ولا يد  
قوله تعالى في شغل  
فاكهون (قلت) هذا  
عما التنكير فيه للتفخيم  
كانه قيل في شغل أي  
شغل وكذا قوله تعالى  
سلام قولا من رب  
رحيم ومنه قوله تعالى  
وأن أعبدوني هذا  
صراط مستقيم قال  
ومعناه لا صراط أقوم  
منه والتنكير يفيد  
ذلك إفادته إياه في قول  
كثيرة عزة  
فإن كان يهدي برد  
أنسابها العلا  
لا فقر مني البيت

جوابهم للؤمنين \* قرئ وهم يخلصون بأدغام التاء في الصاد مع فتح الخاء وكسرها واتباع الياء الخاء في الكسر  
ويخلصون على الأصل ويخلصون من خصمه والمعنى أنهم أتبعتمهم وهم في أمنهم وغفلتهم عنها لا يخطر ونها  
ببأهلهم مشتغلين بخصوماتهم في مناجرتهم ومعاملاتهم وسائر ما يتخاصمون فيه ويتشاجرون ومعنى يخلصون  
يخلصهم بعضهم بعضا وقيل تأخذهم وهم عند أنفسهم يخلصون في الجنة في أنهم لا يبعثون (فلا يستطيعون)  
أن يوصوا في شيء من أمورهم (توصية) ولاية يدرون على الرجوع إلى منازلهم وأهاليهم بل يموتون بحيث  
تقبوهم الصيحة \* قرئ الصور بسكون الواو وهو القرن أو جمع صورة وحركها بعضهم و(الاجداث) القبور  
وقرئ بالقاء (ينسلون) يعدون بكسر السين وضمها وهي النسخة الثانية \* قرئ يا ويلنا \* وعن ابن مسعود  
رضي الله عنه من أهبنام من هب من نومته إذا انتبه وأهبه غيره وقرئ من هبنامه أي أهبنامه عن بعضهم  
أراد هب بنا خذف الجار وأوصل الفعل وقرئ من بعثنا ومن هبناعلى من الجارة والمصدر (هذا) مبتدأ  
و(ما وعد) خبره وما مصدرية أو موصولة ويجوز أن يكون هذا صفة للرد وما وعد خبر مبتدأ محذوف أي  
هذا وعد الرحمن أو مبتدأ محذوف الخبر أي ما وعد (الرحمن وصديق المرسلون) حق وعن مجاهد الكفار هجعة  
يجدون فيها طعم النوم فإذا أصبح بأهل القبور قالوا من بعثنا وأما ما وعد الرحمن فكلام الملائكة عن ابن  
عباس وعن الحسن كلام المتقين وقيل كلام الكافرين ينذرون ما سمعوه من الرسل فيجيبون به أنفسهم  
أو بعضهم بعضا (فان قلت) إذا جعلت ما مصدرية كان المعنى هذا وعد الرحمن وصديق المرسلين على تسمية  
الموعود والمصدق فيه بالوعد والصدق خارج قوله وصدق المرسلون إذا جعلتها موصولة (قلت) تقديره هذا  
الذي وعده الرحمن والذي صدقه المرسلون بمعنى والذي صدق فيه المرسلون من قولهم صدقوهم الحديث  
والقتال ومنه صدقني سن بكره (فان قلت) من بعثنا من مردنا سؤال عن الباعث فكيف طابقه ذلك جوابا  
(قلت) معناه بعثكم الرحمن الذي وعدكم البعث وأنباكم به الرسل لأنه جى به على طريقة سيئت بها قلوبهم  
ونعيت إليهم أحوالهم وذكروا كفرهم وتكذيبهم وأخبروا بوقوع ما أنذروا به وكأنه قيل لهم ليس بالبعث  
الذي عرفتموه وهو بعث النائم من مردته حتى يهلككم السؤال عن الباعث أن هذا هو البعث لا كبر ذو  
الاهوال والافزع وهو الذي وعده الله في كتبه المنزلة على السنة رسوله الصادقين (الأصححة واحدة) قرئت  
منصوبة ومرفوعة (فالיום لا تظلم نفس شيئا) أن أصحاب الجنة اليوم في شغل (حكاية ما يقال لهم في ذلك  
اليوم وفي مثل هذه الحكاية زيادة تصوير للوعد وتذكير له في النفوس وترغيب في الحرص عليه وعلى ما يثمه  
في شغل في أي شغل وفي شغل لا يوصف وما ظنك بشغل من سعد بدخول الجنة التي هي دار المتقين ووصل  
إلى نيل تلك الغبطة وذلك الملك الكبير والنعيم المقيم ووقع في تلك الملاذ التي أعدها الله للراضين من عباده ثوابا  
لهم على أعمالهم مع كرامة وتعظيم وذلك بعد الولة والصبابة والتفصي من مشاق التكليف ومضايق التقوى  
والخشية وتخطي الأهوال وتجاوز الأخطار وجواز الصراط ومعاناة مآل العصاة من العذاب وعن ابن  
عباس في اقتضاها البكار وعنه في ضرب الأوتار وعن ابن كيسان في التزاور وقيل في ضيافة الله وعن  
الحسن شغلهم عما فيه أهل النار التمتع بما هم فيه وعن الكبي هم في شغل عن أهاليهم من أهل النار  
لا يسمعون أمرهم ولا يدركونهم لا يدخل عليهم تنغيص في نعيمهم \* قرئ في شغل بضمين وضمه وسكون  
وقحتين وقحة وسكون \* والفاكهة والفكه المتنعمة والمتلذذ ومنه الفاكهة لأنها ما يلهو به وكذلك الفاكهة  
وهي المراحة \* وقرئ فاكهون وفكهون بكسر الكاف وضمها كقولهم رجل حدث وحدث ونطس ونطس  
وقرئ فاكهين وفكهين على أنه حال والظرف مستقر (هم) يحتمل أن يكون مبتدأ وأن يكون تأكيذا  
للضمير في شغل وفي فاكهون على أن أزواجهم يشاركهم في ذلك الشغل والتفكه والاتكاف على الأرائك  
تحت الظلال \* وقرئ في ظلال والاربيكة السري في الجنة وقيل الفراش فيماد قرأ ابن مسعود متصكين  
(يدعون) يفتعلون من الدعاء أي يدعون به لأنفسهم كقولك اشتوى واجتمل إذا شوى وجمل لنفسه قال  
ليبيد \* فاشتوى ليله ريج واجتمل \* ويجوز أن يكون بمعنى يتداعونه كقولك ارتعوه وتراموه وقيل يتمنون



من قولهم ادع على ماشئت بمعنى غنه على وقلان في خير ما ادعى أى في خير ما غنى قال الزجاج وهو من الدعاء أى ما يدعوه به أهل الجنة بأنهم و(سلام) بدل مما يدعون كانه قال لهم سلام يقال لهم (قولا من) جهة (رب رحيم) والمعنى أن الله يسلم عليهم بواسطة الملائكة أو بغير واسطة مبالغة في تعظيمهم وذلك متمناهم ولهم ذلك لا ينعونه قال ابن عباس فالملائكة يدخلون عليهم بالتحية من رب العالمين وقيل ما يدعون مبتدأ وخبره سلام بمعنى ولهم ما يدعون سالم خالص لا شوب فيه وقولا مصدر مؤ كذا قوله تعالى ولهم ما يدعون سلام أى عدة من رب رحيم والأوجه أن ينتصب على الاختصاص وهو من مجازة وقرئ سلم وهو بمعنى السلام في المعنيين وعن ابن مسعود سلاما نصب على الحال أى لهم مرادهم خالصا وامتازوا وانفردوا عن المؤمنين وكونوا على حدة وذلك حين يحشر المؤمنون ويسار بهم إلى الجنة ونحوه قوله تعالى ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون واما الذين كفروا الآية يقال مازة فامتاز وامتاز وعن قتادة عزلوا عن كل خير وعن الضحاح لا كل كافر يد من النار يكون فيه لا يرى ولا يرى ومعناه أن بعضهم يمتاز من بعض \* العهد الوصية وعهد إليه اذا وصاه وعهد الله اليهم ما ركزه فيهم من أدلة العقل وأنزل عليهم من دلائل السمع \* وعبادة الشيطان طاعته فيما يوسوس به اليهم ويزينه لهم \* وقرئ لعهد بكسرة الهاء وباب فعل كاه يجوز في حروف مضارعة الكسرة في الياء وأعهد بكسر الهاء ورجوز الزجاج أن يكون من باب نعم ينعم وضرب يضرب وأعهد بالحاء وأحد هي لغة تميم ومنه قولهم دحا ححا (هذا) إشارة إلى ما عهد اليهم من مصيبة الشيطان وطاعة الرحمن اذا صراط أقوم منه ونحو التنكير فيه ما في قول كثير

لئن كان يهدي برأيا يابى إلى \* لا فقر منى اننى لفقيه

أراد اننى لفقيه ببلغ الفقر تحقيق بان أو صنف به لكل شرائطه في والى يستقيم معنى البيت وكذلك قوله هذا (صراط مستقيم) يريد صراط ببلغ في باب ببلغ في استقامته جامع لكل شرط يجب أن يكون عليه ويجوز أن يراد هذا بعض الصراط المستقيمة توبيخا لهم على العدول عنه والتفادى عن سلوكه كما يتفادى الناس عن الطريق الموعوج الذى يؤدي إلى الضلالة والهلكة كانه قيل أقل أحوال الطريق الذى هو أقوم الطرق أن يعتد فيه كما يعتد في الطريق الذى لا يصل السالك كما يقول الرجل لولده وقد نصحه النصيح البالغ الذى ليس بعده هذا فيما أظن قول نافع غير ضار توبيخا له على الاعراض عن نصائحه \* وقرئ جبلا بضمين وضمة وسكون وضمين وتشديد وكسرتين وكسرة وسكون وكسرتين وتشديد وهذه اللغات في معنى الخلق وقرئ جبلا جمع جملة كفظر وخلق وفي قراءة على رضى الله عنه جبلا واحدا لا جبال \* بروى أنهم يجدون ويخاضمون فتشهد عليهم بغير أنهم وأهاليهم وعشائرهم فيخلفون ما كانوا مشركين فينتدبختهم على أفواههم وتكلم أيديهم وأرجلهم وفي الحديث يقول العبد يوم القيامة انى لأجيز على شاهد الامن نفسى فيختتم على فيه ويقال لا ركانه انطق فتتطرق بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعد الكن وسحقا فنعكن كنت أناضل \* وقرئ يختتم على أفواههم وتكلم أيديهم وقرئ ولتكلما أيديهم وتشهد بلام كى والنصب على معنى ولذلك نختتم على أفواههم وقرئ ولتكلما أيديهم وتشهد بلام الامر والحزم على أن الله يأمر الأعضاء بالكلام والشهادة \* الطمس تعفية شق العين حتى تعود مسوحة (فاستبقوا الصراط) لا يخلون أن يكون على حذف الجاروايصال الفعل والاصل فاستبقوا إلى الصراط أو بضمين معنى ابتدروا ويجعل الصراط مسبوقا لا مسبوقا إليه أو ينتصب على الظرف والمعنى أنه لو شاء لمسح أعينهم فلوراموا أن يستبقوا إلى الطريق المهيح الذى اعتادوا سلوكه إلى مساكنهم وإلى مقاصدهم المألوفة التى ترددوا إليها كثيرا كما كانوا يستبقون إليه ساعين في متصرفاتهم موضعين في أمور دنياهم لم يقدروا وتعابا عليهم أن يبصروا ويعلموا جهة السلوك فضلا عن غيره أو لو شاء لا عماهم فلورادوا أن يمشوا مستقيمين في الطريق المألوف كما كان ذلك هجيراهم لم يستطيعوا أو لو شاء لا عماهم فلوطلبوا أن يخلفوا الصراط الذى اعتادوا المشى فيه ليجزوا ولم يعرفوا طريقا يعنى أنهم لا يقدر أن يخلفوا الصراط الذى اعتادوا المشى فيه ليجزوا ولم يعرفوا طريقا

سلام قولا من رب  
رحيم وامتازوا اليوم  
أي المحرمون ألم أعهد  
إليك يا بني آدم أن لا  
تعبدوا الشيطان انه  
لكم عدو مبين وأن  
اعبدوني هذا صراط  
مستقيم ولقد أضل  
منكم جبلا كثيرا أفلم  
تكونوا تعقلون هذه  
جهنم التى كنتم توعدون  
اصولها اليوم بما كنتم  
تكفرون اليوم نختتم  
على أفواههم وتكلمنا  
أيديهم وتشهد أرجلهم  
بما كانوا يكسبون ولو  
شاء لطمسنا على  
أعينهم فاستبقوا الصراط  
فأنى يبصرون ولو نشاء  
لمسخناهم

يعتقد أنه مستقيم كما  
يقول الرجل لولده هذا  
فيما أظن قول نافع غير  
ضار توبيخا له على  
الاعراض عن نصائحه



يهتدون فيما ألفوا وضرروا به من المقاصد دون غيرها (على مكانتهم) وقرئ على مكاناتهم والمكانة والمكان واحد كالمقام والمقام أى لمسخناهم مسخا يجدهم مكانهم لا يقدر أن يرحوه باقبال ولا ادبار ولا مضى ولا رجوع واختلاف فى المسخ فمن ابن عباس لمسخناهم قرنة وخنازير وقيل حجارة وعن قتادة لا قعدناهم على أرجلهم وأزنانهم \* وقرئ مضيا بالحرركات الثلاث فالمضى والمضى كالتي والعنى والمضى كالصبي (ننكسه فى الخلق) نقلبه فيه فخلقته على عكس ما خلقناه من قبل وذلك أنا خلقناه على ضعف فى جسده وخلق من عقل وعلم ثم جعلناه يتزايد وينتقل من حال الى حال ويرتقى من درجة الى درجة الى أن يبلغ أشده ويستكمل قوته ويعقل ويعلم ماله وما عليه فاذا انتهى نكسناه فى الخلق فجعلناه يتناقص حتى يرجع فى حال شبيهة بحال الصبي فى ضعف جسده وقلة عقله وخلوه من العلم كما ينكس السهم فيجعل أعلاه أسفله قال عز وجل ومنكم من يرد الى أرذل العمر لم يعلّم من بعد علم شيئا ثم رددناه أسفل سافلين وهذه دلالة على أن من يتعلم من الشباب الى الهرم ومن القوة الى الضعف ومن راحة العقل الى الخرف وقلة التمييز ومن العلم الى الجهل بعد ما تعلمه خلاف هذا النقل وعكسه قادر على أن يطمس على أعينهم ويعسجهم على مكانتهم ويتعل بهم ما شاء وأراد وقرئ بكسر الكاف وننكسه وننكسه من النفس كس والانسكاس (أفلا يعقلون) بالياء والتاء \* كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر وروى أن الدائل عقبة بن أبي معيط فقيـل (وما علمناه الشعر) أى وما علمناه بتعليم القرآن الشعر على معنى أن القرآن ليس بشعر وما هو من الشعر فى شئ وأين هو عن الشعر والشعر انما هو كلام موزون مقفى يدل على معنى فأين الوزن وأين التقفية وأين المعانى التى ينتجها الشعر أعنى معانيه وأين نظم كلامهم عن نظمهم وأساليبه فاذا لا مناسبة بينه وبين الشعر اذا حققت الهمم الآن هذا لفظه عربى كما أن ذلك كذلك (وما ينبغى له) وما يصح له ولا ينطلب لو طاب له أى جعلناه بحيث لو أراد فرض الشعر لم يتأت له ولم يتسـهل كما جعلناه أميا لا يتهدى للخط ولا يحسنه لتسكون الحجة أثبت والشبهة أدهض وعن الخليل كان الشعر أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من كثير من الكلام ولكن كان لا يتأتى له (فان قلت) فقله أنا النبي لا كذب \* أنا بن عبد المطلب

وقوله هل أنت الا اصبع دمية \* وفى سبيل الله ما لقيت

(قلت) ما هو الا كلام من جنس كلامه الذى كان يرى به على السليقة من غير صنعة ولا تكلف الا أنه اتفق ذلك من غير قصد الى ذلك ولا النفات منه اليه أن جاء موزونا كما يتفق فى كثير من انشآت الناس فى خطبهم ورسائلهم ومحاوراتهم أشياء موزونة لا يسميها أحد شعرا ولا يحظر بمال المتكلم ولا السامع أنها شعرا واذا فتشت فى كل كلام عن نحو ذلك وجدت الواقع فى أوزان البحور غير عزيز على أن الخليل ما كان يعد المشطور من الرجز شعرا ولما نفي أن يكون القرآن من جنس الشعر قال (ان هو الاذ كروفرآن ميين) يعنى ما هو الا ذكر من الله تعالى يوعظ به الانس والجن كما قال ان هو الاذ كروفرآن ميين وما هو الا قرآن كتاب سماوى يقرأ فى الهارب وبنتى فى المتعبدات وينال بتلاوته والجل بما فيه فوز الدارين فكما ينسبه وبين الشعر الذى هو من همزات الشياطين (الينذر) القرآن والرسول وقرئ تنذرا بالتاء وينذر من نذره اذا علمه (من كان حيا) أى عاقلا متأملا لان الغافل كالميت أو معلوما منه أنه يؤمن فيحيى بالايـمان (ويحق القول) وتجب كلمة العذاب (على الكافر ين) الذين لا يتأملون ولا يتوقع منهم الايمان (مما علمت أيدينا) مما توأنا نحن احداً ولم يقدر على توليه غيرنا وانما قال ذلك لبدائع الفطرة والحكمة فيها التى لا يصح أن يقدر عليها الا هو وحده لا يبدى استعارة من عمل من يعملون بالأيدي (فهم لها ما الكون) أى خلقناه الاجلهم فلما كهاها اياهم فهم متصرفون فيها تصرف المسالاة مختصون بالاتفاق فيها لا يراجون أو فهم لها ضابطون قاهرون من قوله

أصبحت لأجل السلاح ولا \* أم لك رأس البعير انفرا

أى لا أضبطه وهو من جلة النعم الطاهرة والافن كان يقدر عليها ولا تذليله وتسخيرها لها كما قال القائل

بصرفه الصبي بكل وجهه \* ويحبسه على الحسف الجرب

على مكانتهم فالاستطاعوا مضى ولا يرجعون ومن أعمره ننكسه فى الخلق أفلا يعقلون وما علمناه الشعر وما ينبغى له ان هو الاذ كروفرآن ميين لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين أولم يروا أنا خلقناهم مما علمت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون ولهم فيها

\* قوله تعالى ومن أعمره ننكسه فى الخلق (قال) فيه مناسبة لقوله ولو نشاء لطمسنا على أعينهم من حيث انه استدلال بقدرته على رده الى أرذل العمر والى الضعف بعد القوة كما أنه قادر على طمس أعينهم والله أعلم



وتضربه الوليدة بالهرأوى \* فلا غير لديه ولا تكبر

ولهذا ألزم الله سبحانه الراكب أن يشكر هذه النعمة ويسبح بقوله سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين \* وقرئ ركوبهم وركوبتهم وعما ما يركب كالخلوب والخابية رقبيل الركوبة جمع وقرئ ركوبهم أي ذو ركوبهم أو من منافعها ركوبهم (منافع) من الخلود والابار والاصواف وغير ذلك (ومشارب) من اللبن ذكرها بحجة وقد فصلها في قوله تعالى وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا الآتية والمشارب جمع مشرب وهو موضع الشرب أو الشرب \* اتخذوا الآلهة طمعا في أن يتفقوا بهم ويعتصدا بعبادتهم والامر على عكس ما قدر واحد حيث هم جند لا لهم معدون (محضرون) يخدمونهم ويذنون عنهم ويغضبون لهم والآلهة لا استطاعة بهم ولا قدرة على النصر واتخذوهم لينصروهم عند الله ويشفعوا لهم والامر على خلاف ما توهموا حيث هم يوم القيامة جند معدون لهم محضرون أعدائهم لأنهم يجعلون وقود النار \* وقرئ فلا يحزنك بفتح الياء وضمها من حزنه وأحزنه والمعنى فلا يحزنك تكذيبهم وأذا هم وحفاؤهم فانا عالمون بما يسرون لك من عداوتهم (وما يعلمون) وانا مجازوهم عليه فحق مثلك أن يتسلى بهذا الوعيد ويستحضر في نفسه صورة حاله وحالهم في الآخرة حتى ينقشع عنه الهم ولا يرهقه الحزن (فان قلت) مات قول فيمن يقول ان قرأ فاري أنا تعلم بالفتح انتقضت صلاته وان اعتقد ما يعطيه من المعنى كفر (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون على حذف لام التعليل وهو كثير في القرآن وفي الشعر وفي كل كلام وقياس مطرد وهذا معناه ومعنى الكسر سواء وعليه تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحمد والثناء لك كسر أبو حنيفة وفتح الشافعي وكلاهما تعليل والثاني أن يكون بدلا من قولهم كانه قيل فلا يحزنك أنا تعلم ما يسرون وما يعلمون وهذا المعنى قائم مع المسكورة اذا جعلت مفعولة لا قول فقد تبين أن تعلق الحزن بكون الله عالما وعدم تعلقه لا يدور ان على كسر ان وفتحها وانما يدور ان على تقدير كنه فصل ان فتحت بأن تقدر معنى التعليل ولا تقدر البديل كما أنك تفصل بتقدير معنى التعليل اذا كسرت ولا تقدر معنى المفعولية ثم ان قدرته كسرا أو فتحا على ما عظم فيه الخطب ذلك القائل فاقبه الانه صلى الله عليه وسلم عن الحزن على كون الله عالما بسرهم وعلايتهم وليس النهي عن ذلك مما يوجب شيئا ألا ترى الى قوله تعالى فلا تكونن ظهيرا للكافرين ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله الها آخر \* فبح الله عز وجل انكارهم البعث تقيحا لا ترى أعجب منه وأبلغ وأدل على تمادي كفر الانسان وافتراطه في جحود النعم وعقوق الأيادي وتوغله في الخساسة وتغلغله في القسوة حيث قرر به ان عنصره الذي خلقه منه هو أخس شيء وأمهنة وهو النطفة المذرة الخارجة من الاحليل الذي هو قناة النجاسة \* ثم عجب من حاله بأن يتصدى مشله على مهانة أصله ودناؤه أوله لخاضعة الجبار وشرز صفته لمجادلته ويركب متن الباطل ويلج ويمكث ويقول من يقدر على احياء الميت بعد ما رمت عظامه ثم يكون خصامه في الزم وصف له وألصقه به وهو كونه منشأ من موات وهو ينكر انشاء من موات وهي المسكورة التي لا مطمع وراءها وروى أن جماعة من كفار قريش منهم أبي بن خلف الجحفي وأبو جهل والعاصي بن وائل وأوليد بن المغيرة تسكلموا في ذلك فقال لهم أبي الأتزون الى ما يقول محمدان الله يبعث الاموات ثم قال واللات والعزى لأصيرن اليه ولا خصمته وأخذ عظاما باليا فجعل يفتنه بيده وهو يقول يا محمد أترى الله يحيي هذا بعد ما قد رمى قال صلى الله عليه وسلم نعم ويعتلك ويدخلك جهنم وقيل معنى قوله (فاذا هو خصيم مبين) فاذا هو بعدما كان مائما هينارجل عجز منطبق قادر على الخصام مبين معرب عما في نفسه فصيح كما قال تعالى أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين \* (فان قلت) لم سمى قوله (من يحيي العظام وهي رميم) مثلا (قلت) لما دل عليه من قصة عجيبه شبيهة بالمثل وهي انكار قدر الله تعالى على احياء الموتي أو لما فيه من التشبيه لان ما أنكر من قبيل ما يوصف الله بالقدرة عليه بدليل النشأ الأولى فاذا قيل من يحيي العظام على طريق الانكار لان يكون ذلك مما يوصف الله تعالى بكونه قادرا عليه كان تعجيز الله وتشبيه له بخلق في أنهم غير موصوفين بالقدرة عليه \* والرميم اسم لما يلي من العظام غير صفة كالرمة والرفات

منافع ومشارب أفلا  
يشكرون واتخذوا  
من دون الله آلهة  
لعلهم ينصرون  
لا يستطيعون نصرتهم  
وهم لهم جند محضرون  
فلا يحزنك قوله هم انا  
نعلم ما يسرون وما  
يعلمون أولم ير الانسان  
انا خلقناه من نطفة  
فاذا هو خصيم مبين  
وضرب لنا مثلا ونسي  
خلقنا قال من يحيي  
العظام وهي رميم قل  
يحييها الذي أنشأها  
أول مرة



فلا يقال لم يؤثث وقد وقع خبر المؤثث ولا هو فعيل بمعنى فاعل أو مفعول ولقد استشهد به هذه الآية من  
يثبت الحياة في العظام ويقول ان عظام الميتة نجسة لان الموت يؤثث فيها من قبل أن الحياة تخلوها وأما  
أصحاب أبي حنيفة فهم عند طاهرة وكذلك الشعر والعصب ويؤمنون أن الحياة لا تخلوها فلا يؤثث فيها  
الموت ويقولون المراد بإحياء العظام في الآية ردها إلى ما كانت عليه غضة رطبة في بدن حي حساس (وهو بكل  
خلق عليم) يعلم كيف يخلق لا يتعاطفه شيء من خلق المنشآت والمعادات ومن أجناسها وأنواعها وجلالها  
ودقائقها \* ثم ذكر من بدائع خلقه انفسداح النار من الشجر الأخضر مع مضادة النار الماء وانطفائها  
به وهي الزناد التي توري بها الاعراب وأكثرها من المرخ والعفار وفي أمثالهم في كل شجر نار واستجد  
المرخ والعفار يقطع الرجل منهم ما غصنين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ  
وهو ذكر على العفار وهي أنثى فتندح النار باذن الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما ليس من شجرة إلا  
وفيها النار إلا العناب قالوا ولذلك تتخذ منه كذيقات القصارين \* قرئ الأخضر على اللفظ وقرئ الخضراء  
على المعنى ونحوه قوله تعالى من شجر من زقوم فثبون منها لبطون فشاربون عليه من الحميم \* من قدر  
على خلق السموات والارض مع عظم شأنه ما فهو على خلق الاناس أقدر وفي معناه قوله تعالى لخلق  
السموات والارض أكبر من خلق الناس \* وقرئ بقدر وقوله (أن يخلق مثلهم) يحتمل معنيين أن يخلق  
مثلهم في الصغر والقامة بالإضافة إلى السموات والارض أو أن يعيدهم لان المعاد مثل للبدا وليس به  
(وهو الخلق) الكثير المخلوقات (العليم) الكثير المعلومات وقرئ الخالق (انما أمره) انما شأنه (إذا أراد  
شيئاً) إذا دعاه داعي حكمته إلى تكوينه ولا صارف (أن يقول له كن) أن يكونه من غير توقف (فيكون)  
فيحدث أي فهو كائن موجود لا محالة (فان قلت) ما حقيقة قوله أن يقول له كن فيكون (قلت) هو مجاز من  
الكلام وتتمثل لانه لا يمتنع عليه شيء من المكنونات وأنه بمنزلة الأمور المبطية إذا ورد عليه أمر إلا أمر المطاع  
(فان قلت) فما وجه القراءة في فيكون (قلت) أما الرفع فلا نه ساجدة من مبتدا وخبر لان تقديرها فهو  
يكون معطوفة على مثالها وهي أمره أن يقول له كن وأما النصب فلا عطف على يقول والمعنى أنه لا يجوز  
عليه شيء مما يجوز على الاجسام اذا فعلت شيئاً مما تقدر عليه من المباشرة بعمال القدرة واستعمال الآلات  
وما تبع ذلك من المشقة والتعب والغوب انما أمره وهو القادر العالم لداته أن يخاص داعيه إلى الفعل  
فيشكون فله كيف يعجز عن مقدور حتى يعجز عن الاعادة (فسبحان) تنزيهه عما وصف به المشركون  
وتعجب من أن يقولوا فيه ما قالوا (بيده ملكوت كل شيء) هو مالك كل شيء والمتصرف فيه بموجاب مشيئته  
وقضايأ حكمته وقرئ ملكة كل شيء وملك كل شيء والمعنى واحد (ترجعون) بضم التاء وفتحها  
وعن ابن عباس رضي الله عنهما كنت لأعلم ما روي في فضائل يس وقراءتها كيف خصت بذلك فإذا الله لهذه  
الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل شيء قلبا وان قلب القرآن يس من قرأ يس يريد به اوجه  
الله غفر الله تعالى له وأعطى من الاجر كما نقرأ القرآن اثنتين وعشرين مرة وأياما مسلم قرئ عنده إذا نزل به  
مات الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوفاً يصلون عليه ويستغفرون  
له ويشهدون غسلة ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وأياما مسلم قرأ يس وهو في سكرات  
الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يحياه رضوان خازن الجنة بشربة من شراب الجنة يشربه ادهو على  
فراشه فيقبض ملك الموت روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج إلى حوض من حياض  
الانبيا حتى يدخل الجنة وهو ريان وقال عليه الصلاة والسلام ان في القرآن سورة يشفع قارئها ويغفر  
استمعها الا وهي سورة يس

وهو بكل خلق عليم  
الذي جعل لكم من  
الشجر الأخضر نارا  
فاذا أنتم منه توقدون  
أوليس الذي خلق  
السموات والارض بقادر  
على أن يخلق مثلهم  
بلى وهو الخلاق العليم  
انما أمره إذا أراد شيأ  
أن يقول له كن فيكون  
فسبحان الذي بيده  
ملكوت كل شيء واليه  
ترجعون

(سورة الصافات مكية وهي مائة واحد وثلاثون آية وقيل واثنان وثلاثون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)



\* (القول في سورة والصفات) \* بسم الله الرحمن الرحيم قوله تعالى والصفات صفات الزاجرات زجرات التاليات ذكر الآية (قال) في تفسيرها المقسم به طوائف الملائكة أو نفوسهم والمراد صفهم في الصلاة وزجروهم السحاب أي سوفهم وتلاوتهم ذكر الله أو العلماء والمراد تصافف أقدامهم في الصلاة وزجروهم بالمواظظة عن المعاصي وتلاوتهم المذكور والغزاة يصفون في الحرب ويخرجون الخيل ولا يشغلهم ذلك عن تلاوة الذكر (فان قلت) ما حكم الفاء العاطفة للصفات وأجاب بأنها تقع لثلاثة أوجه ما لتعاقب وقوع الصفات وجودا كقوله \* يالهف زبانية للحرب الصايح فالغائم فالآيب أو على ترتيب التفاوت من بعض الوجوه كقوله أعمل الأحسن فالأجل وأما الترتيب موصوفاتها كقوله رحم الله المحققين فالملقصرين فعلى هذا ان وجدت الموصوف كانت للدلالة (٤٧٧) على ترتيب الصفات في التفاضل

وان ثلثته فهي للدلالة على ترتيب الموصوفات فيه ومعنى توحيدها ان تعتقد ان صفاتها كذا في التفسير المذكورة جامع للصفات الثلاثة ويحوز اولي الصفات

سورة والصفات

مكية وهي مائة

واحدى وثمانون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والصفات صفات

الزاجرات زجرات التاليات

ذكر ان الحكم لواحد

رب السموات والارض

وما بينهما وما بين

المشارك انا زينا السماء

الديان زينة الكواكب

وأفضلها أو على

العكس ومعنى تليتها

أن تجعل كل صفة

لطائفة ويكون

التفاضل بين الطوائف

أما على أن الأول هو

الأفضل أو على

\* أقسم الله سبحانه بطوائف الملائكة أو نفوسهم الصفات أقسامها في الصلاة من قوله تعالى وانا نحن الصافون أو أجنحتهم في الهواء واقفة منتظرة لأمر الله (فالزاجرات) السحاب سوفات (التاليات) لكلام الله من الكتب المنزلة وغيرها وقيل الصفات الطير من قوله تعالى والطير صافات والزاجرات كل ما يخرج عن معاصي الله والتاليات كل من تلا كتاب الله ويحوز ان يقسم بنفوس العلماء العمال الصفات أقسامها في التمدد وسائر الصلوات وصفوف الجساعات فالزاجرات بالمواظظة والنصائح فالتاليات آيات الله والدارسات شراعية أو بنفوس قواد الغزاة في سبيل الله التي تصف الصفوف وتزج الخيل للجهاد وتتلوا ذلك كرمع ذلك لا تشغلها عنه تلك الشواغل كما يحكي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه (فان قلت) ما حكم الفاء اذا جاءت عاطفة في الصفات (قلت) اما أن تدل على ترتيب معانيها في الوجود كقوله

يالهف زبانية للحرب الصايح فالغائم فالآيب

كأنه قيل الذي صيغ فغيم فآيب وإما على ترتيبها في الذوات من بعض الوجوه كقوله خذ الأفضل فالأكثر وأعمل الأحسن فالأجل وإما على ترتيب موصوفاتها في ذلك كقوله رحم الله المحققين فالملقصرين فعلى هذه القوانين الثلاثة ينساق أمر الفاء العاطفة في الصفات (فان قلت) فعلى أي هذه القوانين هي فيما أنت بصدد (قلت) ان وجدت الموصوف كانت للدلالة على ترتيب الصفات في التفاضل وان ثلثته فهي للدلالة على ترتيب الموصوفات فيه بيان ذلك أنك اذا أجريت هذه الأوصاف على الملائكة وجعلتهم جامعين لها فعطفتها بفاء فيفيد ترتيبها في الفضل اما أن يكون الفضل للصف ثم للزجر ثم للتلاوة وإما على العكس وكذلك ان أردت العلماء وقواد الغزاة وان أجريت الصفة الأولى على طوائف والثانية والثالثة على آخر فقد أفادت ترتيب الموصوفات في الفضل أعني أن الطوائف الصفات ذوات فضل والزاجرات أفضل والتاليات أهن فضلا أو على العكس وكذلك اذا أردت بالصفات الطير وبالزاجرات كل ما يخرج عن معصية والتاليات كل نفس تنسأ الذكرفان الموصوفات مختلفة وقرئ بادغام التاء في الصاد والزاي والذال (رب السموات) خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف و (المشارك) ثلثمائة وستون مشرقا وكذلك المغارب تشرق الشمس كل يوم في مشرق منها وتغرب في مغرب ولا تطلع ولا تغرب في واحد يومين (فان قلت) فماذا أراد بقوله رب المشرقين ورب المغربين (قلت) أراد مشرق الصيف والشتاء ومغربهما (الديان) القربى منكم والزينة مصدر كالنسيبة واسم لما يزان به الشيء كالليقة اسم لما تلاق به الدواة ويحتملها قوله (زينة الكواكب) فان أردت المصدر فعلى إضافته الى الفاعل أي بأوزانهم الكواكب وأصله زينة الكواكب أو على إضافته الى المفعول أي بأن زان الله الكواكب وحسنها لانها انما زينت السماء لحسنها في أنقسم وأصله زينة الكواكب وهي قراءة أبي بكر والاعشى وابن

العكس انتهى كلامه (قلت) قد يجوز أن يكون ترتيبها في التفاضل على أن الأول هو الأفضل وعلى العكس ولم يبين وجه كل واحد منهما من حيث صنعة البديع ونحن نبينه فنقول وجه البداية بالأفضل الاعتناء بالاهم فقدم وجه عكس هذا الترتيب من الأدنى الى الأعلى ومنه قوله

بهايل منهم جعفر وابن أمه \* على ومنهم أحمد المتخير ولا يقال ان هذا التماسا لان الواو لا تقتضي رتبة فان هذا غاية انه عذر وما ذكرناه بيان لما فيه من مقتضى البديع والبلاغة وفي هذه الآية دلالة على مذهب سيبويه والتحليل في مثل الليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى فانها ما يقولان الواو الثانية وما بعدها عواطف وغيرهما يذهب الى أنها حروف قسم فوقع الفاء في هذه الآية موقع الواو والمعنى واحد الا أن ما تزدهم الفاء من ترتيبها دليل واضح على أن الواو الواقعة في مثل هذا السياق للعطف لا للتقسيم



\* قوله تعالى وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون (أبطل) أن يكون لا يسمعون صفة لان الحفظ من شيطان لا يسمع لا معنى له وأبطل أن يكون أصله لئلا يسمعوا حذف اللام وحذفها كثير ثم حذف أن وأهدر عملها مثل

\* ألا يهذي الزاجري أحضر الوغي \* وأن أشهد الذات هل أنت مخلدى \* واستبعد اجتماع هذين الحذفين وان كان كل واحد منهما بانفراده سائغا ولما أبطل هذين الوجهين تبين عنده أن يكون ابتداء كلام اقتصاصا لما عليه أحوال المسترفة للسمع اه كلاً (قلت) كالوجهين مستقيم والجواب عن اشكاله (٤٧٨) الوارد على الوجه الاول أن عدم سماع الشيطان سببه الحفظ منه فحال الشيطان حال

كونه محفوظا منه هي حاله حال كونه لا يسمع واحد من الخالين لازمة لاخرى فلا مانع أن يجتمع الحفظ منه وكونه موصوفا بعدم السماع في حالة واحدة لا على ان عدم السماع ثابت قبل الحفظ بل معه وقسيمه ونظيره هذه الآية على هذا التقدير

وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون الى الملا الاعلى ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب الا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب

قوله تعالى وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره فقله تعالى مسخرات حال مما تقدمه العامل فيه الفعل الذي هو سخر ومعناه مستقيم لان تسخيرها يستلزم كونها مسخرة فالحال

وناب وان أردت الاسم فلا صفة وجهان أن تقع الكواكب ببيان الزينة لان الزينة مهمة في الكواكب وغيرها مما يزين به وان يراد ما زينته الكواكب وجاء عن ابن عباس رضي الله عنهما ما يزينه الكواكب بضوء الكواكب ويجوز أن يراد أشكالها المختلفة كشكل الثياب وبنات نعش والجوزاء وغير ذلك ومطالعها ومسارها وقرئ على هذا المعنى بزينه الكواكب بتنوين زينة وجر الكواكب على الابدال ويجوز في نصب الكواكب أن يكون بدلا من محل بزينه (وحفظا) مما حل على المعنى لان المعنى انا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظا من الشياطين كما قال تعالى واقدزينا السماء الدنيا بصايح وجعلناها رجوما للشياطين ويجوز أن يقدر الفعل المعلى كانه قبل وحفظا (من كل شيطان) زيناها بالكواكب وقيل وحفظناها وحفظا \* والمارد الخارج من الطاعة المتمسك منها الضمير في (لا يسمعون) لكل شيطان لانه في معنى الشياطين وقرئ بالتخفيف والتشديد وأصله يتسمعون والسمع تطلب السماع يقال تسمع فسمع أو فلم يسمع وعن ابن عباس رضي الله عنهما هم يتسمعون ولا يسمعون وبهذا ينصر التخفيف على التشديد (فان قلت) لا يسمعون كيف اتصل بما قبله (قلت) لا يخلو من أن يتصل بما قبله على أن يكون صفة لكل شيطان أو استئنافا فلا تصح الصفة لان الحفظ من شياطين لا يسمعون ولا يتسمعون لا معنى له وكذلك الاستئناف لان سائلا لو سأل لم تحفظ من الشياطين فأجيب بأنهم لا يسمعون لم يستقم فبقي أن يكون كلاما منقطعا مبتدأ اقتصاصا لما عليه حال المسترفة للسمع وأنهم لا يقدر أن يسمعوا الى كلام الملائكة أو يتسمعوا وهم مقذوفون بالشهب مدحورون عن ذلك \* الامن أمهل حتى خطف خطفة واسترق استراقه فعندها تعاجله الملائكة باتباع الشهاب الثاقب (فان قلت) هل يصح قول من زعم أن أصله لئلا يسمعوا حذف اللام كما حذف في قولك جئتكم أن تكلمني فبقي أن لا يسمعوا وحذف أن وأهدر عملها كما في قول القائل \* ألا يهذي الزاجري أحضر الوغي \* (قلت) كل واحد من هذين الحذفين غير مردود على انفراده فأما اجتماعهما فمذكور من المنكرات على أن صون القرآن عن مثل هذا التعسف واجب (فان قلت) أي فرق بين سمعت فلانا يصدق وسمعت اليه يتحدث وسمعت حديثه والى حديثه (قلت) المعنى بنفسه يفيد الادراك والمعنى بالي يفيد الاصغاء الادراك \* والملا الاعلى الملائكة لانهم يسكنون السموات والانس والجن هم الملا الاسفل لانهم سكان الارض وعن ابن عباس رضي الله عنهما هم الكتيبة من الملائكة وعنه أشرف الملائكة (من كل جانب) من جميع جوانب السماء من أي جهة صعدوا والاستراق (دحورا) مفعول له أي ويقذفون للدحور وهو الطرد أو مدحورين على الحال أولان القذف والطرد متقاربان في المعنى فمكانه قيل يدحرون أو قذفوا وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي بفتح الدال على قذف دحورا طرودا أو على أنه قد جاء مجيء القبول والولوج \* والواصب الدائم وصب الامر وصوباي عن أنهم في الدنيا مرسومون بالشهب وقد أعد لهم في الآخرة نوع من العذاب دائم غير منقطع (من) في محل الرفع بدل من الواو في لا يسمعون أي لا يسمع الشياطين الا الشيطان الذي (خطف الخطفة) وقرئ خطف بكسر الخاء والطاء وتشديد ها وخطف بفتح الخاء وكسر الطاء

التي سخرت فيها هي الحال التي كانت فيها مسخرة لا على معنى تسخيرها مع كونها مسخرة قبل ذلك وما أشار له الزجاجي وتشديدها في هذه الآية قرئ بيب من هذا التفسير الا أنه ذكر معه تأويلا آخر كالمستشكل لهذا الوجه فجعل مسخرات جمع مسخر مصدر كمزق وجعل المعنى وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر أنواعا من التسخير وفيما ذكرناه كفاية ومن هذا النمط ثم أرسلنا رسلنا وهم ما كانوا رسلا الا بالارسال وهو لا عما كانوا لا يسمعون الا بالحفظ وأما الجواب عن اشكاله الثاني فهو رد حذفين في مثل قوله تعالى يمين الله لكم أن تضلوا وأصله لئلا تضلوا وحذف اللام ولا يجتمعان معلميها



وتشديدها وأصلهما اختطف \* وقرئ فأتبعه وفاتبعه \* الهمزة وان خرجت الى معنى التقرير فهي بمعنى الاستفهام في أصلها فلذلك قيل (فاستفهم) أي استخبرهم (أهم أشد خلقا) ولم يقل فقرهم والضمير لشركى مكة قبل نزات في أي الاشدن كادة وكى لذلك لشدة بطشه وقوته (أم من خلقنا) يريد ما ذكر من خلائقه من الملائكة والسموات والأرض والشارق والكواكب والشهب والنواقب والسياطين المردة وغلب أولى العقل على غيرهم فقال من خلقنا والدليل عليه قوله بعد هذه الأشياء استفهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا بالفاء المعنوية وقوله أم من خلقنا مطلقا من غير تقييد بالبيان كنفاء بيان ما تقدمه كأنه قال خلقنا كذا وكذا من عجائب الخلق وبدائعهم فاستفهم أهم أشد خلقا أم الذي خلقناه من ذلك ويقطع به قراءة من قرأ أم من عددنا بالتخفيف والتشديد وأشد خلقا يحتمل أقوى خلقا من قولهم شديد الخلق وفي خلقه شدة وأصعب خلقا وأشقه على معنى الرد لانكارهم البعث والنشأة الأخرى وأن من هان عليه خالق هذه الخلائق العظيمة ولم يصعب عليه اختراعها كان خالق البشر عليه أهون \* وخلقهم (من طين لازب) أما شهادة عليهم بالضعف والرخاوة لأن ما يصنع من الطين غير موصوف بالصلابة والقوة واحتجاج عليهم بأن الطين اللزب الذي خلقوا منه تراب فن أين استنكروا أن يخلقوا من تراب مثله حيث قالوا أنذا كنا ترابا وهذا المعنى يعضده ما يتلوه من ذكر انكارهم البعث وقيل من خلقنا من الأمم الماضية وليس هذا القول علام \* وقرئ لازم ولا تب والمعنى واحد \* والثاقب الشديد الاضاءة (بل عجبت) من قدرة الله على هذه الخلائق العظيمة (وهم) (يسخرون) منك ومن تعجبك وعماتيرهم من آثار قدرة الله أو من انكارهم البعث وهم يسخرون من أمر البعث وقرئ بضم التاء أي بلغ من عظم آياتي وكثرة خلائقي أني عجبت منها فكيف بعبادي وهؤلاء يجهلهم وعنادهم يسخرون من آياتي أو عجبت من أن ينكروا البعث عن هذه أفعاله وهم يسخرون من يصف الله بالقدرة عليه (فان قلت) كيف يجوز العجب على الله تعالى وانما هو روعة تعزى الانسان عند استعظامه الشئ والله تعالى لا يجوز عليه الروعة (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يجرد العجب بمعنى الاستعظام والثاني أن يتخيل العجب ويفرض وقد جاء في الحديث عجب ربكم من ألكم وقنوطكم وسرعة اجابته اياكم وكان شريح يقرأ بالفتح ويقول ان الله لا يعجب من شئ وانما يعجب من لا يعلم فقال ابراهيم النخعي ان شريحاً كان يعجبه علمه وعبد الله أعلم بريد عبد الله بن مسعود وكان يقرأ بالضم وقيل معناه قل يا محمد بل عجبت (واذاذكروا) ودأبهم أنهم اذا وعظوا بشئ لا يتعظون به (واذاذروا آية) من آيات الله البينة كانشقاق القمر ونحوه (يستسخرون) ببالغون في السخرية أو يستدعي بعضهم من بعض أن يسخر منها (وآبأونا) عطوف على محل ان واسمها أو على الضمير في مبعوثون والذي يجوز العطف عليه الفصل بهمزة الاستفهام والمعنى أي بعث أيضا آبأونا على زيادة الاستبعاد يعنون أنهم أقدم فبعثهم أبعدا وبطل وقرئ أو آبأونا (قل نعم) وقرئ نعم بكسر العين وهما الغنان وقرئ قال نعم أي الله تعالى أو الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى نعم تبعثون (وانتم داخرون) صاغرون (فانما) جواب شرط مقدر تقديره اذا كان ذلك فما (هي) (الزجرة واحدة) وهي لا ترجع الى شئ انما هي مهمة موضحة خبرها ويجوز فاعلم البعثة زجرة واحدة وهي النفخة الثانية والزجرة الصيحة من قولك زجر الراعى الابل أو الغنم اذا صاح عليها فريعت لصوته ومنه قوله زجر أبي عروة السباع اذا \* أشفق أن يختلطن بالغنم

يريد تسويتهن (فاذاهم) أحياء بصراء (يتظرون) يحتمل أن يكون (هذا يوم الدين) الى قوله احشروا من كلام الكفرة بعضهم مع بعض وأن يكون من كلام الملائكة لهم وأن يكون يا ويلنا هذا يوم الدين كلام الكفرة و (هذا يوم الفصل) من كلام الملائكة جوابا لهم ويوم الدين اليوم الذي ندان فيه أي نجازي بأعمالنا ويوم الفصل يوم القضاء والفرق بين فرق الهدى والضلالة (احشروا) خطاب الله للملائكة أو خطاب بعضهم مع بعض (وأزواجهم) وضرباءهم عن النبي صلى الله عليه وسلم وهم نظراؤهم وأشباهم من العصاة أهل الزنا مع أهل الزنا وأهل السرقة مع أهل السرقة وقيل قرناؤهم من الشياطين وقيل نساؤهم اللاتي على دينهم (فاهدوهم) فعرّفوهم طريق النار حتى يسلكوها هذا تم كهم وتوبيخ لهم بالعجز عن التناصر بعدما كانوا

فاستفهم أهم أشد  
خلقاً أم من خلقنا انا  
خلقناهم من طين  
لازب بـل عجبت  
ويسخرون واذاذكروا  
لاذكرون واذاذروا  
آية يستسخرون وقالوا  
ان هذا الاسخريين  
أنذا متنا وكنا ترابا  
وعظما أننا لمبعوثون  
أو آبأونا الاولون قل  
نعم وانتم داخرون فانما  
هي زجرة واحدة  
فاذاهم يتظرون وقالوا  
يا ويلنا هذا يوم الدين  
هذا يوم الفصل الذي  
كنتم به تكذبون  
احشروا الذين ظلموا  
وأزواجهم وما كانوا  
يعبدون من دون الله  
فاهدوهم الى صراط  
الحجيم وففوهم انهم  
مسؤولون ما لكم  
لاتناصرون



على خلاف ذلك في الدنيا متعاضدين متناصرين (بل هم اليوم مستسلمون) قد أسلم بعضهم بعضا وخذله عن  
عز فكاهم مستسلم غير متصير \* وقرئ لا تنصرون ولا تنصرون بالادغام \* اليمين لما كانت أشرف  
العضوين وأمتنهما وكانوا يمينون بها فيها باصاخون وبعاصخون ويناولون ويتناولون ويزاولون أكثر  
الامور ويتشامون بالشمال ولذلك سموها الشؤى كما سموا أختها اليمين وتيمنوا بالساح وتطيروا بالبارح  
وكان الاعسر معيبا عندهم وعصدت الشريرة ذلك فأمرت مباشرة أفاضل الامور باليمين وأراذلها بالشمال  
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب النيام في كل شيء وجعلت اليمين لكاتب الحسنات والشمال لكاتب  
السيئات ووعد الحسن أن يؤتى كتابه يمينه والمسيء أن يؤتا بشماله استعيرت لجهة الخير وجانبه فقيل أتاه  
عن اليمين أي من قبل الخير وناحيته فصدم عنه وأضله وجاء في بعض التفاسير من أتاه الشيطان من جهة  
اليمين أتاه من قبل الدين فلبس عليه الحق ومن أتاه من جهة الشمال أتاه من قبل الشهوات ومن أتاه من  
بين يديه أتاه من قبل التكذيب بالقيامة وبالنواب والعقاب ومن أتاه من خلفه خوفا الفقر على نفسه  
وعلى من يخلف بعده فلم يصل رجاء ولم يؤذ كراه (فان قلت) قوله هم أتاه من جهة الخير وناحيته مجاز في  
نفسه فكيف جعلت اليمين مجازا عن الجواز (قلت) من المجاز ما غلب في الاستعمال حتى لحق بالحقائق وهذا  
من ذلك ولأن تجملها مستعارة للقوة والقهر لأن اليمين موصوفة بالقوة وبها يقع البطش والمعنى أنكم  
كنتم تأتوننا عن القوة والقهر وتقصدوننا عن السلطان والغلبة حتى تحملونا على الضلال وتفسروننا عليه  
وهذا من خطاب الاتباع لرؤسائهم والغواية لشياطينهم (بل لم تكونوا مؤمنين) بل أيديهم أنتم الايمان  
وأعرضتم عنه مع تمكنكم منه مختارين له على الكفر غير ملجئين اليه (وما كان لنا عليكم) من تسلط نسلككم به  
تسكنكم واختياركم (بل كنتم قوما) مختارين الطغيان (خلق علينا) فلزمنا (قول ربنا انا لاثقون) يعني وعيد  
الله بأننا لاثقون لعذابه لا محالة لعلنا واستحقاقنا للعقوبة ولو حكى الوعيد كما هو لقال انكم لاثقون  
ولكنه عدل به الى لفظ المشكام لانهم متسكمون بذلك عن أنفسهم ونحوه قول القائل

\* لقد زعمت هو اذن قل مالي \* ولو حكى قولها لقال قل مالك ومنه قول المحلف للحالف احلف لا اخرج  
واتخرج الهمة للحكاية لفظ الحالف والتاء لاقبال المحلف على المحلف (فأغويانا كم) فدعوناكم الى الغي دعوة  
محصلة للمغبة لقبولكم لها واستحيابكم الغي على الرشدا انا كنا غاوين) فأردنا غواكم لتكفوا أمثالنا (فانهم)  
فان الاتباع والمتبوعين جميعا (يومئذ) يوم القيامة مشتركون في العذاب كما كانوا مشتركين في الغواية (انا)  
مثل ذلك الفعل (نفعل) بكل مجرم يعني أن سبب العقوبة هو الاجرام فنرتكبه استوجبها (انهم كانوا اذا)  
سمعوا بكلمة التوحيد دنقروا واستكروا عنها وأبوا الا الشرك (لشاعر مجنون) يعنون محمدا صلى الله عليه  
وسلم (بل جاء بالحق) رد على المشركين (وصدق المرسلين) كقوله مصداقا لما بين يديه \* وقرئ لاثقوا العذاب  
بالنصب على تقدير النون كقوله \* ولذا كراته الا قليلا \* بتقدير التنوين \* وقرئ على الاصل لاثقون  
العذاب (الاما كنتم تعملون) الامثل ما عملتم جزاء سيئ (الاعباد الله) ولكن عباد الله على الاستثناء  
المنقطع \* فسر الرزق المعلوم بالغوا كهو كل ما يتلذذه ولا يتقوت لحفظ الصحة يعني أن رزقهم كله فواكه  
لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاوقات بأنهم أحسام محكمة مخلوقة للابد فكل ما با كونه با كونه على  
سبيل التلذذ ويجوز أن يراد رزق معلوم منعوت بخصائص خلق عليه من طيب طعام ورائحة ولذة وحسن  
منظر وقيل معلوم الوقت كقوله وانهم رزقهم فبأبكرة وعشيا وعن قتادة الرزق المعلوم الجنة وقوله في  
جنات يا باه وقوله (وهم مكرمون) هو الذي يقوله العلماء في حد الثواب على سبيل المدح والتعظيم وهو من  
أعظم ما يجب أن تنوق اليه نفوس ذوى الهمم كأن من أعظم ما يجب أن تنقر عنه نفوسهم هو ان أهل النار  
وصغارهم \* التقابل أتم السرور وأنس وقيل لا يتطرب بعضهم الى قفا بعض \* يقال للزجاجة فيها الخمر كأس  
وتسمى الخمر نفسها كأسا قال \* وكأس شربت على لذة وعن الاخفش كل كأس في القرآن فهي الخمر وكذا  
في تفسير ابن عباس (من معين) من شراب معين أو من نهر معين وهو الجاري على وجه الارض الطاهر

بل هم اليوم مستسلمون  
وأقبل بعضهم على  
بعض يتساعلون قالوا  
انكم كنتم تأتوننا عن  
اليمين قالوا بل لم تكونوا  
مؤمنين وما كان لنا  
عليكم من سلطان بل  
كنتم قوما طاغين خلق  
علينا فنسول ربنا انا  
لذاثقون فأغويانا كم  
انا كنا غاوين فانهم  
يومئذ في العذاب  
مشترون انا كذلك  
نفعل بالجورمين انهم  
كانوا اذا قيل لهم لا اله  
الا الله يستكبرون  
ويقولون ائنا لشاركون  
ألهتنا لشاعر مجنون  
بل جاء بالحق وصدق  
المرسلين انكم لاثقوا  
العذاب الاليم وما  
تجزون الا ما كنتم  
تعملون الاعباد الله  
الخاصين أولئك لهم  
رزق معلوم فواكه  
وهم مكرمون في جنات  
النعيم على سرر متقابلين  
يطاف عليهم بكأس  
من معين



بيضاء لذة الشاربين  
لا فيها غول ولا هم عنها  
ينزفون وعندهم  
قاصرات الطرف عين  
كأنهن بيض مكنون  
فأقبل بعضهم على بعض  
يتسألون قال قائل  
منهم انى كان لى قرين  
يقول أثنتك لمن المصدقين  
أثنا متنا وكنا ترابا  
وعظما أثنا لمدينون  
قال هل أنتم مطلعون  
فأطلع فرآه في سواء  
الجحيم قال تالله ان كنت  
لتردين ولولا نعمة ربى  
لكنت من المحضرين  
أفأنا نحن بميتين  
الاموتتنا الاولى وما  
نحن بعدين

\* قوله تبارك وتعالى  
يطاف عليهم بكأس  
من معين الى قوله  
فأقبل بعضهم على  
بعض يتسألون (قال  
فيه) معناه يتسألون  
فيستجادون على الشراب  
كعادة الشرب

وما بقيت من اللذات الا  
أحاديث الكرام على  
المدام

\* قوله تعالى هل أنتم  
مطلعون (قال) فأطلع  
على صيغة المضارع  
المنصوب قال في  
موجب هذه القراءة  
ان معناها انه لا يستبد  
بأمر دونهم فشرط في  
اطلاعه اطلاعهم وذلك  
من آداب المجالسة

للعيون وصف بما يوصف به الماء لانه يجرى في الجنة في أنهار كما يجرى الماء قال الله تعالى وأنهم من خسر  
(بيضاء) صفة للكأس (لذة) اما أن توصف باللذة كأنها نفس اللذة وعينها وهي تأنيث اللذة يقال لذائذ  
فهو لذ ولذوذ ووزنه فعل كقولك رجل طيب قال

ولذ قطع الصرخى تركة \* بأرض العدم من خشية الحدثنان

يريد النوم \* الغول من غاله يغوله غولا اذا أهلكه وأفسده ومنه الغول الذي في تكذيب العرب وفي  
أمثالهم الغضب غول الحلم و (ينزفون) على البناء للفعل من نزف الشارب اذا ذهب عقله ويقال للسكران  
نزيف ومنزوف ويقال للمطعون نزف فبات اذا خرج دمه كله ونزحت الركية حتى نزفتها اذا لم تترك فيها ماء  
وفي أمثالهم أجبن من المنزوف ضرطا وقرئ ينزفون من أنزف الشارب اذا ذهب عقله أو شربه قال  
أجرى لئن أنزفتم أو صمتمو \* لبئس الندامى كنتمو آل أجبرا

ومعناه صارذا نزف ونظيره أقشع السحاب ونشعت الریح وأكب الرجل وكبته وحقيقته ما دخل في القشع  
والكعب وفي قراءة طلبة بن مصرف ينزفون بضم الزاي من نزف ينزف كقرب يقرب اذا سكر والمعنى لا فيها  
فساد قط من أنواع الفساد التي تكون في شرب الخمر من مغص أو صداع أو خمار أو عريضة أو لغو أو تأنيب  
أو غير ذلك ولا هم يسكرون وهو أعظم مفسدها فأفرزه وأفرده بالذكر (قاصرات الطرف) قصرون  
أبصارهن على أزواجهن لا يمددن طرفا الى غيرهم كقوله تعالى عريا \* والعين النجل العيون شبههن ببيض  
الانعام المكنون في الاداحي وبها تشبه العرب النساء وتسمين ببيضات الحدود (فان قلت) علام عطف قوله  
(فأقبل بعضهم على بعض) قلت على يضاف عليهم والمعنى يشربون فيستجادون على الشراب كعادة الشرب  
قال وما بقيت من اللذات الا \* أحاديث الكرام على المدام

فيعمل بعضهم على بعض (يتسألون) عما جرى لهم وعليهم في الدنيا الا أنه جى به ما ضياء على عادة الله في أخباره  
\* قرئ من المصدقين من التصديق ومن المصدقين مشدد الصاد من التصديق وقيل نزات في رجل تصدق  
بماله لوجه الله فاحتاج فاستجدي بعض اخوانه فقال وأين مالك قال تصدقت به ليعوضني الله به في الآخرة  
خير امنه فقال أثنتك لمن المصدقين يوم الدين أو من المصدقين لطلب الثواب والله لا أعطيكم شيئا (المدينون)  
لجزيون من الدين وهو الجزاء أو المسوسون من يوبون يقال دانه ساسه ومنه الحديث العاقل من دان نفسه  
(قال) يعني ذلك القائل (هل أنتم مطلعون) الى النار لا ريبكم ذلك القرين قيل ان في الجنة كوى ينظر أهلها  
منها الى أهل النار وقيل القائل هو الله عز وجل وقيل بعض الملائكة يقول لأهل الجنة هل تحبون أن تطلعوا  
فتعلموا أين منزلتكم من منزلة أهل النار وقرئ مطلعون فأطلع ونأطلع بالتشديد على لفظ الماضي والمضارع  
المنصوب ومطلعون فأطلع ونأطلع بالتخفيف على لفظ الماضي والمضارع المنصوب يقال طلع علينا فلان  
وأطلع وأطلع بمعنى واحد والمعنى هل أنتم مطلعون الى القرين فأطلع أنا أيضا وعرض عليهم الاطلاع  
فاعترضوه فأطلع هو بعد ذلك وان جعلت الاطلاع من أطلعه غيره فالمعنى أنه لما شرط في اطلاعه اطلاعهم  
وهو من آداب المجالسة أن لا يستبد بشئ دون جلسائه فكانهم مطلعوه وقيل الخطاب على هذا الملائكة  
وقرئ مطلعون بكسر النون أرادهم مطلعون اياى فوضع المتصل موضع المنفصل كقوله \* هم الفاعلون الخير  
والآخر منه \* أو شبه اسم الفاعل في ذلك بالمضارع لتأخيه بينهما كأنه قال تطلعون وهو ضعيف لا يقع الا في  
الشعر (في سواء الجحيم) في وسطها يقال تعبت حتى انقطع سوائى وعن أبي عبيدة قال لى عيسى بن عمر كنت  
أكتب بأبى عبيدة حتى يتقطع سوائى (ان) مخففة من الثقيلة وهي تدخل على كاد كما تدخل على كان ونحوه ان  
كاد ليضلنا واللام هي الفارقة بينها وبين النافية والارداء الاهلاك وفي قراءة عبد الله لتغوين (نعمة ربى) هي  
العصمة والتوفيق في الاستمسك بعروة الاسلام والبرائة من قرين السوء وانعام الله بالثواب وكونه من أهل  
الجنة (من المحضرين) من الذين أحضروا العذاب كما أحضرت أنت وأمثالك \* الذى عطف عليه الفاء  
مخذوف معناه نحن مخلدون منعمون فإنحن بميتين ولا معدين وقرئ بمائتين والمعنى أن هذه حال المؤمنين



وصفتهم وما قضى الله به لهم للعلم بأعمالهم أن لا يذوقوا الموت الا الموتة الاولى بخلاف الكفار فانهم فيما يمتنون فيه الموت كل ساعة وقيل لبعض الحكماء ما شر من الموت قال الذي يمتنى فيه الموت بقوله المؤمن تحذنا بعمدة الله واعتباط بحاله وبسمع من قرينه ليكون توخياله يزيده تعذبا ولحكيمه الله فيكون لنا لطفافوا جزا ويجوز أن يكون قولهم جميعا وكذلك قوله (ان هذا هو الفوز العظيم) أي ان هذا الامر الذي نحن فيه وقيل هو من قول الله عز وجل تقرير القول لهم وتصديق له وقرئ هو الرزق العظيم وهو ما رزقوه من السعادة تمت قصة المؤمن وقرينه ثم رجع الى ذكر الرزق المعلوم فقال (أ. ل. ك) الرزق (خير نزلا) أي خير حاصل (أم شجرة الرزق) وأصل النزل الفضل والريع في الطعام يقال طعام كثيرا النزل فاستعير للحاصل من الشيء وحاصل الرزق المعلوم اللذة والسرور وحاصل شجرة الرزق المعلوم الآم والغم وانتصاب نزلا على التمييز ولك أن تجعله حالا كما تقول أغمر الخلة خير بلحا أم رطباً يعني أن الرزق المعلوم نزل أهل الجنة وأهل النار نزاهم شجرة الرزق فأيهم ما خير في كونه نزلا والنزل ما يقام للنازل بالمكان من الرزق ومنه أنزال الجنح لارزاقهم كما يقال لما يقام لساكن الدار السكن ومعنى الاول أن الرزق المعلوم نزلا وشجرة الرزق المعلوم نزلا فأيهم ما خير نزلا ومعلوم انه لا خير في شجرة الرزق ولكن المؤمنين لما اختاروا ما أدى الى الرزق المعلوم واختار الكافرون ما أدى الى شجرة الرزق وقيل لهم ذلك توخي على سوء اختيارهم (فتنة للظالمين) محنة وعذابا بهم في الآخرة وأبشرا لهم في الدنيا وذلك أنهم قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر فكذبوا وقرئ نابتة (في أصل الجحيم) قيل منبتة في قعر جهنم وأغصانها ترتفع الى دركاتها \* والطلع للخلة فاستعير لما طلع من شجرة الرزق من جهنم لما استعاره لفظية أو معنوية وشبه برؤس الشياطين دلالة على تنافسهم في الكراهة وقبح المنظر لان الشيطان مكروه مستقبح في طباع الناس لا اعتقادهم أنه شر محض لا يخلطه خيرية قولون في القبيح الصورة كأنه وجه شيطان كأنه رأس شيطان وإذا صورته المصورون جاؤا بصورته على أقبح ما يقدر وأهله كما أنهم اعتقدوا في الملك أنه خير محض لا شرف فيه فشبهوا به الصورة الحسننة قال الله تعالى ما هذا بشر ان هذا الاملاك كريم وهذا تشبيه تخيلي وقيل الشيطان حية عرفاء لها صورة قبيحة المنظر هائلة جدا وقيل ان شجرة يقال له الاستن خشنا متناهما منكر الصورة يسمى غمر رؤس الشياطين وما سميت العرب هذا الثمر رؤس الشياطين الا قصد الى أحد التشبيهين ولكنه بعد التسمية بذلك رجع أصلا الى التشبيه به (منها) من الشجرة أي من طلوعها (فالتون) بطونهم لما يغلبهم من الجوع الشديد أو يفسدون على أكها وان كرها هوها ليكون بابا من العذاب فاذا شبعوا غلبهم العطش فيسقون شرابا من غساق أو صديد \* شوبه أي مزاجه (من جيم) يشوى وجوههم ويقطع أمعاءهم كما قال في صفة شراب أهل الجنة ومن مزاجه من تسنيم \* وقرئ لشوبا بالضم وهو اسم ما يشاب به والاول تسمية بالمصدر (فان قلت) ما معنى حرف التراخي في قوله ثم ان لهم عليها شوبا وفي قوله (ثم ان مرجعهم) قلت في الاول وجهان أحدهما أنهم يملأون البطون من شجر الرزق وهو حار يحرق بطونهم ويعطشهم فلا يسقون الا بعد ما ينعذبوا بذلك العطش ثم يسقون ما هو أحر وهو الشراب المشوب بالجيم والثاني أنه ذكر الطعام بتلك الكراهة والبشاعة ثم ذكر الشراب بما هو أكرم وأبشع فجاءت للدلالة على تراخي حال الشراب عن حال الطعام ومباينة صفة لصفته في الزيادة عليه ومعنى الثاني أنهم يذهب بهم عن مقامهم ومنازلهم في الجحيم وهي الدرجات التي أسكنوها الى شجرة الرزق فأيما كلون الى أن يملأوا ويسقون بعد ذلك ثم يرجعون الى دركاتهم ومعنى التراخي في ذلك بين وقرئ ثم ان منقلبهم ثم ان مصيرهم ثم ان منقذهم الى الجحيم \* علل استحقاقهم للوقوع في تلك الشدائد كلها بتقليد الأباة في الدين واتباعهم إياهم على الضلال وترك اتباع الدليل \* والاهراع الامراع الشديد كأنهم يحثون حثا وقيل اسراع فيه شبه بالرعدة (ولقد ضل قبلهم) قبل قومك قريش (منذرين) أنبياء حذروهم العواقب (المنذرين) الذين أنذروا وحذروا أي أهل السكوا جميعا (الاعباد الله) الذين آمنوا منهم وأخلصوا دينهم لله وأخلصهم الله لدينه على القراءتين \* لما ذكر إرسال المنذرين في الامم الحالية وسوء عاقبة المنذرين أتبع

ان هذا هو الفوز العظيم  
لمثل هـ - اذا فليعمل  
العاملون اذ لك خير نزلا  
أم شجرة الرزق انا  
جعلناها فتنة للظالمين  
انها شجرة تخرج في  
أصل الجحيم طلوعها كأنه  
رؤس الشياطين فانهم  
لا يكون منها قائلون  
منها البطون ثم ان لهم  
عليها شوبا من جيم  
ثم ان مرجعهم لالى  
الجحيم انهم ألفوا آباءهم  
ضالين فهم على آثامهم  
يهرعون واقتدضل  
قبلهم أكثر الاولين  
ولقد أرسلنا فيهم  
منذرين فانظر كيف  
كان عاقبة المنذرين  
الاعباد الله المخلصين  
ولقد نادانا نوح فلنعم  
المجيبون ونجيناها وأهل  
من الكرب العظيم  
وجعلنا ذريته



ذلك ذكر نوح ودعائه اياه حين ايس من قومه \* واللام الداخلة على نعم جواب قسم محذوف والمخصوص بالمدح محذوف وتقديره فوالله لنعم الجيبون نحن والجمع دليل العظمة والكبرياء والمعنى انا اجيبناه أحسن الاجابة وأوصلها الى مراده وبغيته من نصرته على أعدائه والانتقام منهم بأبلغ ما يكون (هم الباقين) هم الذين بقوا وحدهم وقد فني غيرهم فقد روى أنه مات كل من كان معه في السفينة غير ولدهم وهم الذين بقوا متناسلين الى يوم القيامة قال قتادة الناس كلهم من ذرية نوح وكان نوح عليه السلام ثلاثة أولاد سام وحام ويافت فسام أبو العرب وفارس والروم وحام أبو السودان من المشرق الى المغرب ويافت أبو الترتل ويا جوج وما جوج (وتركنا عليه في الآخرين) من الامم هذه الكلمة وهي (سلام على نوح) يعني يسلمون عليه تسليما ويدعون له وهو من الكلام المحكي كقولات قرأت سورة أنزلناها (فان قلت) فاعني قوله (في العالمين) قلت معناه الدعاء بثبوت هذه التحية فيهم جميعا وأن لا يخلوا أحد منهم منها كأنه قيل ثبت الله التسليم على نوح وأدامه في الملائكة والثقلين يسلمون عليه عن آخرهم \* علل مجازاة نوح عليه السلام بتلك التكرمة السنية من تبقية ذكره وتسليم العالمين عليه الى آخر الدهر بأنه كان محسنا ثم علل كونه محسنا بأنه كان عبدا مؤمنا لربك جلالة محل الايمان وأنه القصارى من صفات المدح والتعظيم ويرغبك في تحصيله والازدياد منه (من شيعته) ممن شايعه على أصول الدين وان اختلفت شرائعهم أو شايعه على التصلب في دين الله ومصاراة المكذبين ويجوز أن يكون بين شريعتهم ما اتفقا في أكثر الاشياء وعن ابن عباس رضى الله عنهم من أهل دينه وعلى سنته وما كان بين نوح وابراهيم الانبياء هو دوصالح وكان بين نوح وابراهيم ألفان وستمائة وأربعون سنة (فان قلت) ثم تعلق الطرف (قلت) بما في الشيعة من معنى المشايعة يعني وان من شايعه على دينه وتقواه حين جاء به بقلب سليم لاراهيم أو محذوف وهو اذ كر (بقلب سليم) من جميع آفات القلوب وقيل من الشرك ولا معنى للتخصيص لانه مطلق فليس بعض الآفات أولى من بعض فيتساووا بها كلها (فان قلت) ما معنى المحي بقلبه ربه (قلت) معناه أنه أخلص لله قلبه وعرف ذلك منه فضرب المحي مثلا لذلك (أنفكا) مفعول له تقديره أن يريدون آلهة من دون الله أفكوا وانما قدم المفعول على الفعل للعناية وقدم المفعول له على المفعول به لانه كان الأهم عندهم أن يكافهم بأنهم على افك وباطل في شركهم ويجوز أن يكون إفكهم مفعولا يعنى أن يريدون به إفكهم فسر الإفك بقوله آلهة من دون الله على أنها افك في أنفسها ويجوز أن يكون حال يعنى أن يريدون آلهة من دون الله أفكين (فما ظنكم) بمن هو الحقيق بالعبادة لان من كان رب العالمين استحق عليهم أن يعبدوه حتى تركتم عبادته الى عبادة الاصنام والمعنى انه لا يقدري وهم ولا ظن ما يصد عن عبادته أو فما ظنكم به أى شئ هو من الاشياء حتى جعلتم الاصنام له أندادا أو فما ظنكم به ماذا يفعل بكم وكيف يعاقبكم وقد عبدتم غيره (في النجوم) في علم النجوم أو في أحكامها وعن بعض الملوك أنه سئل عن مشتهاه فقال حبيب أنظر اليه ومحتاج أنظر له وكتاب أنظر فيه كان القوم نجما بين فأوهمهم أنه استدلل بأماره في علم النجوم على أنه يسقم (فقال انى سقيم) انى مشارف للسقم وهو الطاعون وكان أغلب الاسقام عليهم وكانوا يخافون العدوى لبتفرقوا عنه فهربوا منه الى عبيدهم وتركوه في بيت الاصنام ليس معه أحد ففعل بالاصنام ما فعل (فان قلت) كيف جازله أن يكذب (قلت) قد جوزه بعض الناس في المسكيدة في الحرب والنقمة وارضاء الزوج والصلح بين الخصامين والمتاجرين والصحيح أن الكذب حرام الا اذا عرض وورى والذي قاله ابراهيم عليه السلام معراض من الكلام ولقد نوى به أن من في عنقه الموت سقيم ومنه المثل كفى بالسلامة داء وقول لبيد

فدعوت ربي بالسلامة جاها \* ليصحنى فاذا السلامة داء

وقدمات رجل بخافة قالت عليه الناس وقالوا مات وهو صحيح فقال أعرابي أصح من الموت في عنقه وقيل أراد انى سقيم النفس لكفرهم (فراغ الى آلهتهم) فذهب اليها في خفية من روعة الثعلب الى آلهتهم الى أصنامهم التي هي في زعمهم آلهة كقوله تعالى أين شركائى (ألا تأكلون ما لكم لا تنطقون) استهزأ بها

هم الباقين وتركنا عليه  
في الآخرين سلام  
على نوح في العالمين انا  
كذلك نجزي المحسنين  
انه من عبادنا المؤمنين  
ثم أغرقنا الآخرين وان  
من شيعته لاراهيم اذ  
جاء به بقلب سليم اذ  
قال لآبيه وقومه ماذا  
تعبدون أنفكا آلهة  
دون الله تريدون فما  
ظنكم رب العالمين فنظر  
نظرة في النجوم فقال  
انى سقيم فتولوا عنه  
مسدبين فراغ الى  
آلهتهم فقال ألا تأكلون  
ما لكم لا تنطقون



قوله تعالى والله خالقكم وما تعملون (قال فيه) يعني خالقكم وما تعملون من الاصنام كقوله بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن فان قلت كيف يكون الشيء الواحد مخلوقا لله تعالى مع مولاهم \* واجاب بان هذا كما يقال عمل التجار الباب فالمراد عمل شكله لا جوهره وكذلك الاصنام جواهرها مخلوقة لله تعالى وأشكالها وصورها مع مولة لهم \* فان قلت ما منعك أن تكون ماصدريه لا موصولة ويكون المعنى والله خالقكم وعملكم كما يقول المجرة \* واجاب بان أقرب ما يبطل به هذا السؤال بعد بطلانه بالحجج العقلية أن معنى الآية يا باه فان الله تعالى (٤٨٤) احتج عليهم بأنه خلق العابد والمعبود فكيف يعبد المخلوق المخلوق على أن العابد منهم ما هو الذي

عمل صورة المعبود \* قال ولو قلت والله خالقكم وعملكم لم يكن للكلام طباق وشئ آخر وهو ان قوله وما تعملون شرحه في قوله اتعبدون ما تختون ولا يقال في أن ما هذه موصولة فالتفرقة بينهما تعسف وتعصب \* قال فان قلت أ جعلها موصولة ومعناها وما تعملونه من أعمالكم

فراغ عليهم ضربا باليمين فاقبلوا اليه يرفون قال اتعبدون ما تختون والله خالقكم وما تعملون قالوا ابنوا له بنيانا بالقوة

وحينئذ توافق الاولى في أنها موصولة فلا يلزمي التفرقة بينهما واجاب فقال بل الزمان في عنقك لا يفكهما الا الاذعان للحق وذلك انك وان جعلتها موصولة فهي واقعة عندك على المصدر الذي هو جوهر الصنم وفي ذلك فك للنظم وتبشير

وبانحطاطها عن حال عبادتها (فراغ عليهم) فاقبل عليهم مستخفيا كأنه قال فضر بهم (ضربا) لان راغ عليهم بمعنى ضربهم أو فراغ عليهم يضرهم ضربا أو فراغ عليهم ضربا بمعنى ضاربا وقرئ صفا وشفقا ومعناها الضرب ومعنى ضربا (باليمين) ضربا شديدا قويا لان اليمين أقوى الجارحتين وأشد هما وقيل بالقوة والمتانة وقيل بسبب الحلف وهو قوله تالله لا كيدن أصنامكم (يرفون) يسرعون من زفيف النعام ويرفون من أرف اذا دخل في الزفيف أو من أرفه اذا جعله على الزفيف أي يرف بعضهم بعضا ويرفون على البناء للفعول أي يحملون على الزفيف ويرفون من وزف يرف اذا أسرع ويرفون من زفاه اذا حدها كأن بعضهم يرفو بعضها التسارعهم اليه (فان قلت) بين هذا وبين قوله تعالى قالوا من فعل هذا يا كهتانا لمن الظالمين قالوا سمعنا فتي يذكرهم يقال له ابراهيم كالتناقض حيث ذكرهم هنا أنهم أدبروا عنه خيفة العدو فلبا أبصروه يكسرهم أقبلوا اليه متبادرين ليكفوه ويوقعوا به وذكرهم أنهم سألوا عن الكاسر حتى قيل لهم سمعنا ابراهيم يذمهم فلهذا هو الكاسر في أحدهما أنهم شاهدوه يكسرهم وفي الآخر أنهم استدلوأ بذمه على أنه الكاسر (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون الذين أبصروه وزفوا اليه نفران منهم دون جهورهم وكبرائهم فلما رجع الجهور والعالية من عيدهم إلى بيت الاصنام لبأ كوا الطعام الذي وضعوه عندها تبرك عليه ورأوها مكسورة أشمازوا من ذلك وسألوا من فعل هذا بها ثم لم ينم عليه أولئك النفر نعمة صريحة ولكن على سبيل التورية والتعريض بقولهم سمعنا فتي يذكرهم لبعض الصوارف والثاني أن يكسرهم ويذهب ولا يشعر بذلك أحد ويكون اقبالهم اليه يرفون بعد رجوعهم عن عيدهم وسؤالهم عن الكاسر وقولهم قالوا فأنوابه على أعين الناس (والله خالقكم وما تعملون) يعني خالقكم وخلق ما تعملونه من الاصنام كقوله بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن أي فطر الاصنام (فان قلت) كيف يكون الشيء الواحد مخلوقا لله تعالى مع مولاهم حيث أوقع خلقه وعملهم عليهم جميعا (قلت) هذا كما يقال عمل التجار الباب والكرسي وعمل الصائغ السوار والخلخال والمراد عمل أشكال هذه الاشياء وصورها دون جواهرها والاصنام جواهرها وأشكال خلقها الله وعاملوا أشكالها الذين يشكونها باختهم وحذفهم بعض أجزائها حتى يستوى التشكيل الذي يريدونه (فان قلت) فما أنكرت أن تكون ماصدريه لا موصولة ويكون المعنى والله خالقكم وعملكم كما تقول المجرة (قلت) أقرب ما يبطل به هذا السؤال بعد بطلانه بحجج العقل والكتاب أن معنى الآية يا باه انا عبادك وبنو عيسى فبما نأمرهم أن الله عز وجل قد احتج عليهم بان العابد والمعبود جميعا خلق الله فكيف يعبد المخلوق المخلوق على أن العابد منهم ما هو الذي عمل صورة المعبود وشكله ولولا لما قد ران يصور نفسه ويشكلها ولو قلت والله خالقكم وخلق عملكم لم تكن محجة عليهم ولا كان الكلامك طباق وشئ آخر وهو أن قوله ما تعملون ترجعة عن قوله ما تختون وما في ما تختون موصولة لا مقال فيها فلا يعدل بها عن أختها الامتعسف متعصب لمذهبه من غير نظري في علم البيان ولا تبصر لنظم القرآن (فان قلت) أ جعلها موصولة حتى لا يلزمي ما ألزمت وأريد ما تعملونه من أعمالكم (قلت) بل الزمان في عنقك لا يفكهما الا الاذعان للحق وذلك أنك وان جعلتها

كما لو جعلتها ماصدريه انتهى كلامه (قلت) اذا جاء سيل الله ذهب سيل معقل فنقول يشعين جملها على المصدريه وذلك موصولة انهم لم يعبدوا هذه الاصنام من حيث كونها حجارة ليست مصورة فلو كان كذلك لم يتعاونوا في تصويرها ولا اختصوا بعبادتهم حجرا دون حجرا فدل أنهم انما يعبدونها باعتبار أشكالها وصورها التي هي أثر عملهم في الحقيقة انهم عبدو أعمالهم وصلحت الحجة عليهم بانهم مثله مع أن المعبود كسب العابد وعمله فقد ظهر أن الحجة قائمة عليهم على تقدير أن تكون ماصدريه أو موصولة فإذا ثبت ذلك



فليست مع كلامه بالابطال أما قوله انها موصولة وان المراد بعملهم لها عمل أشكالها فخالف للظاهر فانه مفتقر الى حذف مضاف في موضع اليأس يكون تقديره والله خلقكم وما تعملون شكلا وصورة بخلاف توجيه أهل السنة فانه غير مفتقر الى حذف البتة ثم اذا جعل المعبود نفس الجوهر فكيف يطابق توجيههم ببيان أن المعبود من عمل (٤٨٥) العابد مع موافقته على أن جوهر الاصنام

ليست من عملهم فما هو من عملهم وهو الشكل ليس معبودا لهم على هذا التأويل وما هو معبودهم وهو جوهر الصنم ليس من عملهم فلم يستقر له قرار في أن المعبود على تأويله من عمل العابد وعلى ما قررناه يتضح

في الحليم فلما رواه كيدا فجعلناهم الاسفلين وقال اني ذاهب الى ربى سيدى رب هب لي من الصالحين فبشرناه بسلام حليم فلما باع معه السعي قال يا بنى انى ارى فى المنام انى اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا ايت افعل ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصابرين فلما أسلم

وأما قوله ان المطابقة تنفك على تأويل أهل السنة بين ما تحتون وما يعملون فغير صحيح فان لنا أن نحمل الاولى على أنها مصدرية وانهم في الحقيقة انما عبدوا نحتم لان هذه الاصنام وهى حجارة قبل النحت

موصولة فانك في ارادتك بها العمل غير محتج على المشركين كحالات وقد جعلتهم مصدرية وايضا فانك قاطع بذلك الوصلة بين ما تعملون وما تحتون حيث تخالف بين المرادين بهما فتريد بما تحتون الاعيان التى هى الاصنام وبما تعملون المعانى التى هى الاعمال وفى ذلك فك التظم وتبتيه كما اذا جعلتهم مصدرية (الحليم) النار الشديدة الوقود وقيل كل نار على نار وجرف فوق جرفهى بحيم \* والله نى أن الله تعالى غلبه عليهم فى المقامين جميعا وأذلهم بين يديه أرادوا أن يغلبوه بالحجة فلقنه الله وألهمه ما ألهمهم به الخ وفهرهم فالوا الى المكرفا بطل الله مكرهم وجعلهم الاذلين الاسفلين لم يقدر وواعليه \* أراد يذها به الى ربه مهاجرة الى حيث أمره بالمهاجرة اليه من أرض الشام كما قال انى مهاجر الى ربى (سيدى) سيرشدنى الى ما فيه صلاحى فى دينى ويعصمنى ويوفقنى كما قال موسى عليه السلام كلا ان معى ربى سيدى كأن الله وعده وقال له ساهديك فأجرى كلامه على سنن موعده ربه أو بناء على عادة الله تعالى معه فى هدايته وارشاده أو أظهر بذلك قوله وتغوى بضه أمره الى الله ولو قصد الرجاء والطمع لقال كما قال موسى عليه السلام عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل (هب لي من الصالحين) هب لي بعض الصالحين يريد الولدان لفظ الهبة غلب فى الولدان كان قد جاء فى الاخ فى قوله تعالى ووهبنا له من رجتنا أخاه هرون نبيا قال عز وجل ووهبنا له اسحق ويعقوب ووهبنا له يحيى وقال على بن أبى طالب لابن عباس رضى الله عنهما حين هنأه بولده على أبى الاملاك شكرت الواهب وبورك لك فى الموهوب ولذلك وقعت التسمية بهمة الله وموهوب وموهب \* وقد انطوت البشارة على ثلاث على أن الولد غلام ذكر وأنه يبلغ أو ان الحلم وأنه يكون حليما وأى حلم أعظم من حلمه حين عرض عليه أبوه الذبح فقال ستجدنى ان شاء الله من الصابرين ثم استسلم لذلك وقيل مانعت الله الانبياء عليهم السلام بأقل مما نعتهم بالحلم وذلك لعزة وجوده ولقد نعت الله به ابراهيم فى قوله ان ابراهيم لاواه حليم ان ابراهيم حليم أو انه منيب لان الحادثة شهدت بحلمه ما جيعا فلما بلغ أن يسعى مع أبيه فى أشغاله وحوائجه (فان قلت) (معه) (بم يتعلق) (قلت) لا يخلو اما أن يتعلق ببالغ أو بالسعى أو بحذوف فلا يصح تعلقه ببالغ لاقتضائه بلوغه ما عدا السعى ولا بالسعى لان صلة المصدر لا تقدم عليه فبقى أن يكون بيانا كانه لما قال فلما بلغ السعى أى الحد الذى يقدر فيه على السعى قيل مع من فقال مع أبيه والمعنى فى اختصاص الاب أنه أرفق الناس به وأعطفهم عليه وغيره بما عطف به فى الاستسعاء فلا يحتمل له لانه لم تستحكم قوته ولم يصلب عوده وكان اذ ذاك ابن ثلاث عشرة سنة والمراد أنه على غضاضة سنه وتغلبه فى حد الطفولة كان فيه من رصانة الحلم وفسحة الصدر ما جسره على احتمال تلك البلية العظيمة والاجابة بذلك الجواب الحكيم \* أتى فى المنام فقيل له اذبح ابنك ورؤيا الانبياء وحى كالوحى فى البقطة فلهذا قال (انى ارى فى المنام انى اذبحك) فذكر تأويل الرؤيا كما يقول الممتحن وقد رأى أنه راكب فى سفينة رايت فى المنام انى ناج من هذه الهمة وقيل رأى ليلة التروية كأن قائلا يقول له ان الله بأمرك بذبح ابنك هذا فلما أصبح روى فى ذلك من الصباح الى الرواح أمن الله هذا الحلم أو من الشيطان فن سعى يوم التروية فلما أمسى رأى مثل ذلك فعرف أنه من الله فن سعى يوم عرفة ثم رأى مثله فى الليلة الثالثة فهم بنحره فسمى اليوم يوم النحر وقيل ان الملائكة حين بشرته بسلام حليم قال هو اذن ذبيح الله فلما ولد وبلغ حد السعى معه قيل له أوف بذكرك (فانظر ماذا ترى) من رأى على وجه المشاورة وقرئ ماذا ترى أى ماذا تبصر من رأيك وتبديده وماذا ترى على البناء للمفعول أى ماذا ترى بك نفسك من رأى (افعل ما تؤمر) أى ما تؤمر به فحذف الجار كما حذف من قوله \* أمرتك الخ فافعل ما أمرت به \* أو أمرتك على اضافة المصدر الى المفعول

لم يكونوا يعبدونها فلما علموا فيها النحت عبدوها فى الحقيقة ما عبدوا سوى نحتم الذى هو عملهم فالمطابقة اذا حاصلة والالزام على هذا أباغ وأمتن ولو كان كما قال لقامت لهم الحجة ولقالوا كما يقول الزمخشري مكافين لقوله والله خلقكم وما تعملون بأن يقولوا لا كرامة ولا يخلق الله ما نعمل نحن لانا انما عملنا التشكيل والتصوير وهذا لم يخلق الله وكانوا يجسدون الذريعة الى اقتحام الحجة ويأبى الله



وتسمية المأمور به أمر أو قرئ ما تؤمر به (فان قلت) لم يشاوره في أمر هو حتم من الله (قلت) لم يشاوره ليرجع  
 الى رأيه ومشورته ولكن لم يعلم ما عنده فيما نزل به من بلاء الله فيثبت قدمه ويصبره ان خرج ويأمن عليه الزلل  
 ان صبر وسلم وليعلمه حتى يراجع نفسه فيوطنها ويؤمن عليها ويلقى البلاء وهو كالستائنس به ويكتسب المنوبة  
 بالانقياد لأمر الله قبل نزوله ولان المغافصة بالذبح مما يستسبح وليكون سنة في المشاورة فقد قيل لو شاور آدم  
 الملائكة في أكله من الشجرة لما فرط منه ذلك (فان قلت) لم كان ذلك بالنام دون البقرة (قلت) كما أرى  
 يوسف عليه السلام سجود أبويه واخوته له في المنام من غير وحي الى أبيه وكما وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 دخول المسجد الحرام في المنام وما سوى ذلك من منامات الانبياء وذلك لتقوية الدلالة على كونهم صادقين  
 مصدوقين لان الحال إما حال يقظة أو حال منام فاذا تظاهرت الحالتان على الصدق كان ذلك أقوى للدلالة  
 من انفراد أحدهما يقال سلم لأمر الله وأسلم واستسلم معنى واحد وقد قرئ بهن جميعا اذا انقاد له وخضع  
 وأصلها من قولك سلم هذا الفلان اذا خلص له ومعناه سلم من أن يئازع فيه وقولهم سلم لأمر الله وأسلم له  
 منقولان منه وحقبة معناه ما أخلص نفسه لله وجعلها سائلة له خالصة وكذلك معنى استسلم استخلص نفسه  
 لله وعن قتادة في أسلم أسلم هذا البنت وهذا نفسه (وله الجبين) صرعه على شقه فوق أحد جنبه على الارض  
 تواضعا على مباشرة الأمر بصبر وجلد ليرضيا الرحمن ويخزي الشيطان وروى أن ذلك كان عند الصخرة التي  
 بيني وعن الحسن في الموضع المشرف على مسجد منى وعن الضحاك في المنحر الذي ينحرف فيه اليوم (فان قلت)  
 أين جواب لما (قلت) هو محذوف تقديره فلما أسلموا لله الجبين (ونادى به أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا) كان  
 ما كان مما تنطق به الحال ولا يحيط به الوصف من استبشارهما واغتباطهما وحمد هما لله وشكرهما على ما أنعم  
 به عليهما من دفع البلاء العظيم بعد حلوله وما اكتسب في تضاعيفه بتوطين النفس عليه من الثواب  
 والاعراض ورضوان الله الذي ليس وراءه مطلوب وقوله (انا كذلك نجزي المحسنين) تعليل لتحويل  
 ما حولهما من الفرج بعد الشدة والظفر بالبغية بعد اليأس (البلاء المبين) الاختبار البين الذي يتميز فيه  
 المخلصون من غيرهم أو المحنة البينة الصعبة التي لا محنة أصعب منها الذبح اسم ما يذبح وعن ابن عباس  
 رضي الله عنهما هو الكبش الذي قرب به هابيل فقبل منه وكان يرعى في الجنة حتى فدى به اسمعيل وعن الحسن  
 فدى بوعلى أهبط عليه من ثبير وعن ابن عباس لو تمت تلك الذبيحة لكانت سنة وذبح الناس أبناءهم (عظيم)  
 ضخمة الجنة سمين وهي السنة في الاضاحي وقوله عليه السلام استشرقوا ضحيا كما فأنها على الصراط مطاياكم  
 وقيل لانه وقع فداء عن ولد ابراهيم وروى أنه هرب من ابراهيم عليه السلام عند الجرة فرماه بسبع حصيات  
 حتى أخذه فبقيت سنة في الرمي وروى أنه رمى الشيطان حين تعرض له بالسوسة عند ذبح ولده وروى أنه لما  
 ذبحه قال جبريل الله أكبر الله أكبر فقال الذبيح لا اله الا الله والله أكبر فقال ابراهيم عليه السلام الله أكبر والله  
 الحمد فبقي سنة وحكي في قصة الذبيح أنه حين أراد ذبحه قال يا بني خذ الحبل والمدينة وانطلق بنا الى الشعب  
 نختطب فلما توسطوا الشعب ثبير أخبره بما أمر فقال له اشد در باطى لا أضطرب واكفف عني ثيابك لا ينتضح  
 عليهم اثنى من دمي فينقص أجرى ونراه أمي فحزن واشتد شغف فترك وأسرع امر ارها على حلقى حتى تجهز على  
 ليكون أهون فان الموت شديد واقرا على أمي سلامي وان رأيت أن ترد قبصى على أمي فافعل فانه عسى أن  
 يكون أسهل لها فقال ابراهيم عليه السلام نعم العون أنت يا بني على أمر الله ثم أقبل عليه يقبله وقد ربطه  
 وهما يبكيان ثم وضع السكين على حلقه فلم يعمل لان الله ضرب صفحة من نحاس على حلقه فقال له كفى  
 على وجهي فانك اذا تطرت وجهي رجعتي وأدر كنت رقة تحول بينك وبين أمر الله ففعل ثم وضع السكين  
 على فناء فانقلب السكين ونودي يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا فظنر فاذا جبريل عليه السلام معه كبش أقرن  
 أملح فكبر جبريل والكبش وابراهيم وابنه وأتى المنحر من منى فذبحه وقيل لما وصل موضع السجود منه  
 الى الارض جاء الفرج وقد استشهد أبو حنيفة رحمه الله به هذه الآية فيمن نذر ذبح ولده أنه يلزمه ذبح شاة (فان  
 قلت) من كان الذبيح من ولديه (قلت) قد اختلف فيه فعن ابن عباس وابن عمر ومحمد بن كعب القرظي

وتسأله الجبين ونادى به  
 أن يا ابراهيم قد صدقت  
 الرؤيا انا كذلك  
 نجزي المحسنين ان  
 هذا هو البلاء المبين  
 وقد نبأه بذبح عظيم  
 وتركنا عليه في الآخرين  
 سلام على ابراهيم

الا أن تكون انا الحجة  
 البالغة واهم الا كاذب  
 الفارغة فهذا الزام بل  
 الجاهل من خالف السنة  
 وغل بعنقه وعقر بكشفه  
 وضرب على يده حتى  
 يرجع الى الحق آيبا  
 ويعترف بخطئه تائبا



\* قوله تعالى قد صدقت الرؤيا انا كذلك نجزي المحسنين ان هذا هو البلاء المبين وفديناه بذبح عظيم (قال فيه) فان قلت قد أوحى الى ابراهيم في المنام أن يذبح ولده ولم يذبح وقيل له قد صدقت الرؤيا وانما كان يصدقها الوصح منه الذبح ولم يصح \* فأجاب بأنه قد بذل وسعه وفعل ما يفعله الذابح من بطحه على شقه وامرار الشفرة على حلقه ولكن الله سبحانه منع الشفرة أن تمضي فيه وهذا لا يقدح في فعل ابراهيم ألا ترى أنه لا يسمى عاصيا ولا مفرطاً بل يسمى مطيعاً ومجتهداً كما لو مضت فيه الشفرة وفرت الأوداج وأنهرت الدم وليس هذا من ورود النسخ على الأمور به قبل الفعل ولا قبل أو ان الفعل في شيء كما يسبق الى (٤٨٧) بعض الأوهام حتى يشتغل بالكلام عليه

انتهى كلامه (قلت) كل ما ذكره من ذنوب حول امتناع النسخ قبل التمكن من الفعل وتلك قاعدة المعتزلة وأما أهل السنة فيثبتون جوازها لان التكليف ثابت قبل التمكن من الفعل فجاز رفعه كالسوت وأيضاً فكل نسخ كذلك لان القدرة على الفعل عندنا مقارنة لامتداده ثم يثبتون وقوعه بهذه الآية ووجه الدليل منها ان ابراهيم عليه السلام أمر بالذبح بدليل افعول ماثوم ونسخ قبل التمكن بدليل العدول الى الفداء فن ثم تحوم الزمخشري على انه فعل غاية وسعه من بطحه على شقه وامرار الشفرة على حلقه وانما امتنعت بأمر من الله تعالى وغرضه بذلك أحد أمرين إما أن يكون الأمر أغلقه عليه بمقدمات الذبح

وجعاعة من التابعين أنه اسمعيل والحجة فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا ابن الذبيحين وقال له اعرابي يا ابن الذبيحين فتبسم فسئل عن ذلك فقال ان عبد المطلب لما حفر بئر زمزم نذر لله لئن سهل الله له أمرها ليدبحن أحد ولده فخرج السهم على عبد الله ففعله أخواله وقالوا له افد ابنك بمائة من الابل ففداه بمائة من الابل والثاني اسمعيل وعن محمد بن كعب القرظي قال كان مجتهد بنى اسرائيل يقول اذا دعا اللهم اله ابراهيم واسماعيل واسرائيل فقال موسى عليه السلام يا رب ما مجتهد بنى اسرائيل اذا دعا قال اللهم اله ابراهيم واسماعيل واسرائيل وأنا ابن أظهرهم قد اسمعيتي كلامك واصطفيتني برسالتك قال يا موسى لم يجبتني أحد حب ابراهيم قط ولا خير بيني وبين شيء قط الا اختارني وأما اسمعيل فانه جاد بدم نفسه وأما اسرائيل فانه لم يأس من روي في شدة نزات به قط ويدل عليه أن الله تعالى لما أتم قصة الذبيح قال وبشرناه باسحق نبيا وعن محمد بن كعب انه قال لعمر بن عبد العزيز هو اسمعيل فقال عمران هذا شيء ما كنت أنظر فيه واني لاراه كما قلت ثم أرسل الى يهودى قد أسلم فسأله فقال ان اليهود لم يعلم أنه اسمعيل ولكنهم يحسدونكم معشر العرب ويدل عليه أن قرني الكباش كانا منوطين في الكعبسة في أيدي بني اسمعيل الى أن احترق البيت وعن الأصمعي قال سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال يا أصمعي أين عذب عنك عقلك ومتى كان اسحق بككة وانما كان اسمعيل بككة وهو الذي بنى البيت مع أبيه والمنحر بككة ومما يدل عليه أن الله تعالى وصفه بالصبر دون أخيه اسحق في قوله واسماعيل واليسع وذالكفل كل من الصابرين وهو صبره على الذبح ووصفه بصدق الوعد في قوله انه كان صادق الوعد لانه وعد أباه الصبر من نفسه على الذبح فوفى به ولان الله بشره باسحق وولده يعقوب في قوله فضحكك وبشرناه باسحق ومن وراء اسحق يعقوب فلو كان الذبيح اسحق لكان خلفاً للوعد في يعقوب وعن علي بن أبي طالب وابن مسعود والعباس وعطاء وعكرمة وجعاعة من التابعين أنه اسحق والحجة فيه أن الله تعالى أخبر عن خليله ابراهيم حين هاجر الى الشام بأنه استوهبه ولداً ثم أتبع ذلك بالبشارة بسلام حلیم ثم ذكر رؤياه بذبح ذلك الغلام المبشر به ويدل عليه كتاب يعقوب الى يوسف من يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله (فان قلت) قد أوحى الى ابراهيم صلوات الله عليه في المنام أن يذبح ولده ولم يذبح وقيل له قد صدقت الرؤيا وانما كان يصدقها الوصح منه الذبح ولم يصح (قلت) قد بذل وسعه وفعل ما يفعله الذابح من بطحه على شقه وامرار الشفرة على حلقه ولكن الله سبحانه منع الشفرة أن تمضي فيه وهذا لا يقدح في فعل ابراهيم عليه السلام ألا ترى أنه لا يسمى عاصياً ولا مفرطاً بل يسمى مطيعاً ومجتهداً كما لو مضت فيه الشفرة وفرت الأوداج وأنهرت الدم وليس هذا من ورود النسخ على الأمور به قبل الفعل ولا قبل أو ان الفعل في شيء كما يسبق الى بعض الأوهام حتى يشتغل بالكلام فيه (فان قلت) الله تعالى هو المفتدي منه لانه الأمر بالذبح فكيف يكون فادياً حتى قال وفديناه (قلت) الفادى هو ابراهيم عليه الصلاة والسلام والله عز وجل وهب له الكباش ليفدى به وانما قال وفديناه اسناداً للفداء الى السبب الذي هو الممكن من الفداء بهيته (فان قلت) فانما كان ما أتى به ابراهيم من البطح وامرار الشفرة في حكم الذبح فامعنى الفداء والفداء اغما هو التخليص من الذبح ببذل (قلت) قد علم بمنع الله أن حقيقة

وقد حصلت لابن نفس الذبح أو توجه الامر بنفس الذبح وتعاطيه ولكن لم يتمكن وكلا الأمرين لا يخلصه أما قوله أمر بمقدمات الذبح فباطل بقوله انى أرى في المنام أنى أذبحك وقوله افعول ماثوم وأما قوله لم يتمكن لان الشفرة منعت بأمر من الله تعالى بعد تسليم الامر بالذبح فخالصه انه لم يتمكن من الذبح المأمور به فكان النسخ اذا قبل التمكن وهو عين ما أنكره المعتزلة ولمالم يكن في هذين الجوابين لهم خلاص بل بعضهم الى تسليم انه أمر بالذبح ودعوى أنه ذبح ولكنه كان يلتمهم وهو باطل لا ثبوت له وسياق الآية يحيل دعواه ويقل ثبناه



الذي لم تحصل من فري الاوداج وانهار الدم فوهب الله الكسب ليقم ذبحه مقام تلك الحقيقة حتى لا تحصل تلك الحقيقة في نفس اسمعيل ولكن في نفس الكسب بدلا منه (فان قلت) فأى فائدة في تحصيل تلك الحقيقة وقد استغنى عنها بقيام ما وجد من ابراهيم مقام الذبح من غير نقصان (قلت) الفائدة في ذلك أن يوجد ما منع منه في بدله حتى يكمل منه الوفاء بالندور واجباد الأمور به من كل وجه (فان قلت) لم قيل ههنا (كذلك نجزي المحسنين) وفي غيرها من القصص انا كذلك (قلت) قد سبقه في هذه القصة انا كذلك فكانما استخف بطرحها كتنفاه بذكره مرة عن ذكره ثانية (نبيا) حال مقدرة كقوله تعالى فادخلوها خالدين (فان قلت) فرق بين هذا وبين قوله فادخلوها خالدين وذلك أن المدخول موجود مع وجود الدخول والخالود غير موجود معهما فقد رت مقدرين الخلود فكان مستقيما وليس كذلك المبشر به فانه معدوم وقت وجود البشارة وعدم المبشر به أوجب عدم حاله لا محالة لان الحال حلية والحلية لا تقوم الا بالحلي وهذا المبشر به الذي هو اسحق حين وجوده لم توجد النبوة أيضا بوجوده بل تراخت عنه مدة متطاولة فكيف يجعل نبيا حال مقدرة والحال صفة الفاعل أو المفعول عند وجود الفعل منه أو به فالخلود وان لم يكن صفة لهم عند دخول الجنة فتقديرها صفتهم لان المعنى مقدرين الخلود وليس كذلك النبوة فانه لا سبيل الى أن تكون موجودة أو مقدرة وقت وجود البشارة باسحق لعدم اسحق (قلت) هذا سؤال دقيق السلك ضيق المسلك والذي يحل الاشكال أنه لا بد من تقدير مضاف محذوف وذلك قولك وبشرناه بوجود اسحق نبيا أي بأن يوجد مقدرة نبوته فالعام في الحال الوجود لا فعل البشارة وبذلك يرجع نظم سير قوله تعالى فادخلوها خالدين (من الصالحين) حال ثانية وورودها على سبيل التناء والتقرير لان كل نبى لابد أن يكون من الصالحين وعن قتادة يشره الله بنبوة اسحق بعدما امتحنه بذبحه وهذا جواب من يقول الذبح اسحق لصاحبه عن تعلقه بقوله وبشرناه باسحق فالواو لا يجوز أن يشره الله بولده ونبوته مع الان امتحان بذبحه لا يصح مع علمه بأنه سيكون نبيا (وباركنا عليه وعلى اسحق) وقرئ وبركنا أي أفضنا عليهم ماركات الدين والدنيا كقوله وأتينا أجره في الدنيا وأنه في الآخرة من الصالحين وقيل ياركنا على ابراهيم في أولاده وعلى اسحق بأن أخرجنا أنبياء بني اسرائيل من صلبه وقوله (وظالم لنفسه) نظيره قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين وفيه تنبيه على أن الخبث والطيب لا يجري أمرهما على العرق والعنصر فقد يلد البر الفاجر والفاجر البر وهذا مما يدم أمر الطبايع والعناصر وعلى أن الظلم في أعقابهم مالم يعد عليهم ما يعيب ولا تقيصة وان المرء انما يعاب بسوء فعله ويعاتب على ما اجتاحت يده لا على ما وجد من أصله أو فرعه (من الكرب العظيم) من العرق أو من سلطان فرعون وقومه وغشهم (ونصرناهم) الضمير لهم ما وقومهم ما في قوله ونجيناها وقومها (الكتاب المستبين) البليغ في بيانه وهو التوراة كما قال انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور وقال من جوز أن تكون التوراة عربية أن تستق من وري الزند فوعلة منه على أن التاء مبدلة من واو (الصراط المستقيم) صراط أهل الاسلام وهي صراط الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين \* قرئ الياس بكسر الهمزة والياء على لفظ الوصل وقيل هو ادريس النسي وقرأ ابن مسعود وان ادريس في موضع الياس وقرئ ادراس وقيل هو الياس بن ياسين من ولد هرون أخي موسى (أتدعون بعلا) أتعبدون بعلا وهو علم اصنم كان لهم كناية وهبل وقيل كان من ذهب وكان طوله عشرين ذراعا وله أربعة أوجه فتنوا به وعظموه حتى أخذوا أربعة مائة سادن وجعلوا هم أنبياء فكان الشيطان يدخل في جوفه يعمل ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها للناس وهم أهل بعليك من بلاد الشام وبه سميت مدينتهم بعليك وقيل البعل الرب بلغة اليمن يقال من يعمل هذه الدار أي من ربهها والمعنى أتعبدون بعض البعول وتكون عبادة الله (الله ربكم ورب آبائكم) قرئ بالرفع على الابتداء وبالنصب على البدل وكان حجة اذا وصل نسب واذا وقف رفع \* وقرئ على الياسين وادرسين وادرسين على وادرسين على انها لغات في الياس وادريس ولعل لزيادة الياء والنون في السريانية معني وقرئ على الياسين بالوصل على أنه جمع يراد به الياس وقومه كقولهم الخبيثون والمهليثون (فان قلت) فهلا جعلت على

كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين وباركنا عليه وعلى اسحق ومن ذريتهم محسن وظالم لنفسه مبين واقدمننا على موسى وهرون ونجيناها وقومهما من الكرب العظيم ونصرناهم فكانوا هم الغالبين واتيناها من الكتاب المستبين وهديناهما الصراط المستقيم وتركنا عليهما في الآخرة سلام على موسى وهرون انا كذلك نجزي المحسنين انهم من عبادنا المؤمنين وان الياس ابن المرسلين اذ قال لقومه ألا تتقون أتدعون بعلا وتذرون أحسن الخالقين الله ربكم ورب آبائكم الاولين فكذبوه فانهم لحضرون الاعباد الله المخلصين وتركنا عليه في الآخرة سلام على الياسين انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين وان لوطا من المرسلين اذ نجيناها وأهلها أجمعين الأبحوزا في الغابرين ثم دمرنا الآخرة وانكم لترون عليهم



هذا الياسين على القطع واخواته (قلت) لو كان جمع العرف بالالف واللام وأما من قرأ على آل ياسين فعلى أن  
ياسين اسم أبي إلياس أضيف إليه الآل (مصححين) داخلين في الصباح يعني غرون على منازلهم في متاجرهم  
إلى الشام ليلا ونهارا فافكم عقول تعتبرون بها \* قرئ يونس بضم التون وكسر ها \* وسمى هربه من  
قومه بغير إذن ربه إياها على طريقة المجاز والمساهمة المقارعة ويقال استهم القوم إذا اقترعوا والمدحض  
المغلوب المقروع وحقيقته المزلق عن مقام الظفر والغلبة روى أنه حين ركب في السفينة وقعت فقالوا ههنا  
عبد أبق من سيده وفيما يزعم البحارون أن السفينة إذا كان فيها أبق لم تجر فاقرعوا فخرجت القرعة على  
يونس فقال أنا لا أبق وزج بنفسه في الماء (فالتقمه الحوت وهو مليم) داخل في الملامة يقال رب لا تملمم  
أي سلوم غيره وهو أحق منه باليوم وقرئ مليم بفتح الميم من ليم فهو مليم كما جاء مشيب في مشوب بمينيا على  
شيب ونحوه مدعي بناء على دعي (من المسحين) من الذاكرين الله كثيرا بالتسبيح والتقديس وقيل هو قوله  
في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين وقيل من المصلين وعن ابن عباس كل تسبيح في  
القرآن فهو صلاة وعن قتادة كان كثير الصلاة في الرخاء قال وكان يقال إن العمل الصالح يرفع صاحبه إذا  
عثر وإذا صرع وجد متكا وهذا ترغيب من الله عز وجل في كثرة المؤمن من ذكره بما هو أهله وأقبله  
على عبادته وجعل همه لتقيد نعمته بالشكر في وقت المهلة والفسحة لينفعه ذلك عنده تعالى في المضائق  
والشدائد (اللبث في بطنه) الظاهر لبثه فيه حيا إلى يوم البعث وعن قتادة كان بطن الحوت له قبر إلى يوم  
القيامة وروى أنه حين ابتلعه أوحى الله إلى الحوت إني جعلت بطنك له مجنا ولم أجعله لك طعاما واختلاف  
في مقدار لبثه فمن الكلبي أربعون يوما ومن الضحاك عشرون يوما وعن عطاء سبعة وعن بعضهم ثلاثة وعن  
الحسن لم يلبث إلا قليلا ثم أخرج من بطنه بعيد الوقت الذي التقم فيه \* وروى أن الحوت سار مع السفينة  
رافعا رأسه يتنفس فيه يونس ويسبح ولم يفارقهم حتى انتهوا إلى البر فلفظه سالما لم يتغير منه شيء فأسلموا  
وروى أن الحوت قذفه بساحل قرية من الموصل \* والعراء المكان الخالي لا شجر فيه ولا شيء يغطيه (وهو  
سقيم) اعتل محاحل به وروى أنه عاد بدنه كبذن الصبي حين يولد \* واليقطين كل ما ينسحق على وجه الأرض  
ولا يقوم على ساق كشجرة البطيخ والقنأ والحنظل وهو يفعل من قطن بالمكان إذا أقام به وقيل هو الدباء  
وفائدة الدباء أن الذباب لا يجتمع عنده وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنك لنحب القرع قال أجل هي  
شجرة أخي يونس وقيل هي التين وقيل شجرة الموز تغطي بوقها واستظل بأغصانها وأطرق على ثمارها وقيل  
كان يستظل بالشجرة وكانت وعلة تختلف إليه فيشرب من لبنها وروى أنه مر زمان على الشجرة فبيست فبكي  
جزعا فأوحى الله إليه بكيت على شجرة ولا تبكي على مائة ألف في يد الكافر (فان قلت) ما معنى وأنبئنا عليه  
شجرة (قلت) أنبئنا ما فوقه مظلة له كما يظن البيت على الإنسان (وأرسلناه إلى مائة ألف) المراد به ما سبق  
من إرساله إلى قومه وهم أهل نينوى وقيل هو إرسال نوح بعد ما جرى عليه إلى الأولين أو إلى غيرهم وقيل  
أسلموا فأسألوه أن يرجع إليهم فأبى لأن النبي إذا هاجر عن قومه لم يرجع إليهم مقيما فيهم وقال لهم إن الله  
باعث إليكم نبيا (أوزيدون) في هرأي الناظر أي إذا رآها الرائي قال هي مائة ألف أو أكثر والغرض الوصف  
بالكثرة (إلى حين) إلى أجل مسمى وقرئ ويزيدون بالواو وحتى حين (فاستفتحهم) معطوف على مثله في أول  
السورة وإن تباعدت بينهما المسافة أمر رسوله باستفتاء قريش عن وجه انكار البعث أو لا ثم ساق الكلام  
موصولا ببعضه ببعض ثم أمر باستفتاءهم عن وجه القسمة الضعيفة التي قسموها حيث جعلوا لله الآيات  
ولا أنفسهم الذكور في قولهم الملائكة بنات الله مع كراهتهم الشديدة لهن ووأدهم واستنكافهم من ذكرهن  
ولقد ارتكبوا في ذلك ثلاثة أنواع من الكفر أحدها التجسيم لأن الولادة مختصة بالأجسام والثاني تفضيل  
أنفسهم على ربه حين جعلوا أوضاع الجنسين له وأرفعهم ما لهم كما قال وإذا بشر أحدكم بما ضرب للرجن مثلا  
ظل وجهه مسودا وهو كظيم أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين والثالث أنهم استهانوا بأكرم  
خلق الله عليه وأقربهم إليه حيث أنشؤهم ولو قيل لا قلهم وأدناهم فيك أنوثته أو شكك شكل النساء

مصححين وبالأل آفلا  
تعلقون وإن يونس لمن  
المرسلين إذ أبق إلى  
الفلك المشحون فساهم  
فكان من المدحضين  
فالتقمه الحوت وهو  
مليم فلولا أنه كان من  
المسحين لبث في بطنه  
إلى يوم يبعثون فنبذناه  
بالعراء وهو سقيم  
وأنبئنا عليه شجرة عن  
يقطين وأرسلناه إلى  
مائة ألف أوزيدون  
فأمناهم فاستفتحهم  
البنات ولهم البنون



لليس لقائله جلد النمر ولا تقلبت جاليقه وذلك في أهاجهم بين مكشوف فكرر الله سبحانه الأنواع كلها في كتابه مرات ودل على قضايتها في آيات وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا إدا تكاد السموات يتفطرن منه وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه بل له ما في السموات والأرض يدع السموات والأرض أنى يكون له ولد ألا إنهم من إفكهم ليقولون ولد الله وجعلوا له من عباده جزءا ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون أم له البنات ولكم البنون ويجعلون لله ما يكرهون أصطفي البنات على البنين أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا (أم خلقنا الملائكة إناثا وهم شاهدون) (فان قلت) لم قال وهم شاهدون فخص علم المشاهدة (قلت) ما هو الاستهزاء بهم وتجهيل وكذلك قوله أشهدوا خلقهم ونحوه قوله ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وذلك أنهم كما لم يعلموا ذلك بطريق المشاهدة لم يعلموا بخلق الله علمه في قلوبهم ولا بأخبار صادق ولا بطريق استدلال ونظروا ويجوز أن يكون المعنى أنهم يقولون ذلك كالفائل قولاً عن ثلج صدر وطمأنينة نفس لا فراط جهلهم كأنهم قد شاهدوا خلقهم \* وقرئ ولد الله أى الملائكة ولده والولد فعل بمعنى مفعول يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث تقول هذه ولدى وهؤلاء ولدى \* (فان قلت) (أصطفي البنات) بفتح الهمزة استفهام على طريق الإنكار والاستبعاد فكيف صححت قراءة أبي جعفر بكسر الهمزة على الإثبات (قلت) جعله من كلام الكفرة بدلا عن قولهم ولد الله وقد قرأهم بحزرة والاعمش رضى الله عنهم وهذه القراءة وإن كان هذا عملها فهي ضعيفة والذي أضعفها أن الإنكار قد اكتنف هذه الجملة من جانبيها وذلك قوله وإنهم لكاذبون (مالكم كيف تحكمون) فن جعلها للإثبات فقد أوقعها بخيلة بين نسيين \* وقرئ تذكرون من ذكر (أم لكم سلطان) أى حجة نزلت عليكم من السماء وخبر بأن الملائكة بنات الله (فأتوا بكتابكم) الذى أنزل عليكم فى ذلك كقوله تعالى أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا يشركون وهذه الآيات صادرة عن سخط عظيم وإنكار فظيع واستبعاد لا تقاويلهم شديد وما الأساليب التى وردت عليها الاناطقة بتسفيه أحلام قريش وتجهيل نفوسهم واستركاء عقولهم مع استهزاء وتهم كهم وتجهيل من أن يخطر بخطر مثل ذلك على بال ويحدث به نفسا فضلا أن يجعله معتمدا وبتظاهر به مذهبا (وجعلوا) بين الله وبين الجنة وأراد الملائكة (نسبا) وهو زعمهم أنهم بنات والمعنى وجعلوا بما قالوا نسبة بين الله وبينهم وأثبتوا له بذلك جنسية جامعة له وللملائكة (فان قلت) لم سمي الملائكة جنّة (قلت) قالوا الجنس واحد ولكن من خبت من الجن ومرد وكان شرا كاه فهو شيطان ومن طهر منهم ونسك وكان خيرا كاه فهو ملك فذكرهم فى هذا الموضع باسم جنسهم وانما ذكرهم بهذا الاسم وضعاء منهم وتقصير اسمهم وإن كانوا عظمين فى أنفسهم أن يلقوا بمنزلة المناسبة التى أضافوها إليهم وفيه إشارة إلى أن من صفته الاجتنان والاستتار وهو من صفات الأبرام لا يصلح أن يناسب من لا يجوز عليه ذلك ومثاله أن تسوى بين الملك وبين بعض خواصه ومقرّبه فيقول لك أتسوى بينى وبين عبيدى وإذا ذكره فى غير هذا المقام وقرء وكاه \* والضمير فى (أنهم لمحضرون) للكفرة والمعنى أنهم يقولون ما يقولون فى الملائكة وقد علم الملائكة أنهم فى ذلك كاذبون مفترون وأنهم محضرون النار معذبون عايقولون والمراد المبالغة فى التكذيب حيث أضيف إلى علم الذين ادعوا لهم تلك النسبة وقيل قالوا إن الله صاهر الجن فخرجت الملائكة وقيل قالوا إن الله والشيطان اخوان وعن الحسن أشركوا الجن فى طاعة الله ويجوز إذا فسر الجنة بالشیاطين أن يكون الضمير فى أنهم لمحضرون لهم والمعنى أن الشياطين عالمون بأن الله يحضرهم النار ويعذبهم ولو كانوا مناسمين له أو شركاء فى وجوب الطاعة لمساءذهم (الاعباد الله المخلصين) استثناء منقطع من المحضرين معناه ولكن المخلصين ناجون وسبحان الله اعتراض بين الاستثناء وبين ما وقع منه ويجوز أن يقع الاستثناء من الواو فى يصفون أى يصفه هؤلاء بذلك ولكن المخلصين برأى من أن يصفوه به \* الضمير فى (عليه) لله عز وجل ومعناه فإنكم ومعبودكم ما أنتم وهم جميعا بفاتنين على الله إلا أصحاب النار الذين سبق فى علمه أنهم لسوء أعمالهم يستوجبون أن يسلواها (فان قلت) كيف يفتنونهم على الله

أم خلقنا الملائكة إناثا  
وهم شاهدون ألا إنهم  
من إفكهم ليقولون  
ولد الله وإنهم لكاذبون  
أصطفي البنات على  
البنين ما لكم كيف  
تحكمون أفلا  
تذكرون أم لكم سلطان  
مبين فأتوا بكتابكم أن  
كنتم صادقين وجعلوا  
بينه وبين الجنة نسبا  
ولقد علمت الجنة أنهم  
محضرون سبحانه الله  
عباده فأنكم وما  
تعبدون ما أنتم عليه



(قلت) يفسدونهم عليه باغوائهم واستهزائهم من قولك قتل فلان على فلان امرأته كما تقول أفسدها عليه وخييم عليه \* ويجوز أن يكون الواو في وما تعبدون بمعنى مع مثلها في قواهم كل رجل وضيعة فكذا جاز السكون على كل رجل وضيعة وإن كل رجل وضيعة جاز أن يسكت على قوله فانكم وما تعبدون لأن قوله وما تعبدون سادس سد الخبر لأن معناه فانكم مع ما تعبدون والمعنى فانكم مع آلهتكم أي فانكم قرناؤهم وأصحابهم لا تبرحون تعبدونها ثم قال ما أنتم عليه أي على ما تعبدون (بفائتين) بباعثين أو حاملين على طريق الفطنة والاضلال (الامن هو) ضال متلكم أو يكون في أسلوب قوله

فانك والكتاب الى على \* كدابة وقد علم الاديم

وقرأ الحسن صال الجحيم يضم اللام وفيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون جمعا وسقوط واو لا لتقاء الساكنين هي ولام التعريف (فان قلت) كيف استقام الجمع مع قوله من هو (قلت) من موحد اللفظ مجموع المعنى فمثل هو على لفظه والصالون على معناه كما جل في مواضع من التنزيل على لفظ من ومعناه في آية واحدة والثاني أن يكون أصله صائل على القلب ثم يقال صال في صائل كقولهم شال في شائل والثالث أن تحذف لام صال تخفيفا ويجري الأعراب على عينه كما حذف من قولهم ما باليت به باله وأصلها بالية من بالي كعافية من عافي وتطيره قراءة من قرأ وحنى الجنيتين دان وله الجوار المنشآت بأعراب الأعراب على العين (ومامنا) أحد (الاله مقام معلوم) حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه كقوله أنا ابن جلا وطلاع الثنايا \* بكفى كان من أرحى البشر \* مقام معلوم مقام في العبادة والانتفاء الى أمر الله مقصور عليه لا يتجاوز ما روى عنهم راع لا يقيم صلبه وساجد لا يرفع رأسه (نحن الصافون) نصف أقدامنا في الصلاة أو أجنحتنا في الهواء منتظرين ما نؤمن وقيل نصف أجنحتنا حول العرش داعين للمؤمنين وقيل إن المسلمين إنما اصطفوا في الصلاة منذ نزلت هذه الآية وليس يصطف أحد من أهل الملل في صلاتهم غير المسلمين (المسجون) المزهون أو المصلون والوجه أن يكون هذا وما قبله من قوله سبحانه الله عما يصفون من كلام الملائكة حتى يتصل بكفرهم في قوله ولقد علمت الجنة كأنه قيل ولقد علم الملائكة وشهدوا أن المشركين مفترون عليهم في مناسبة رب العزة وقالوا سبحانه الله فزهوه عن ذلك واستثنوا عباد الله المخلصين وبرؤسهم منه وقالوا للكفرة فاذا صبح ذلك فانكم وآلهتكم لا تقدرون أن تفتنوا على الله أحد من خلقه وتضلوا الامن كان متلكم عن علم الله لكفرهم لالتقدير وإرادته تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا أنهم من أهل النار وكيف تكون مناسين لرب العزة ويجمعنا وإياه جنسية واحدة وما نحن إلا عبيد أذلاء بين يديه لكل مناهم من الطاعة لا يستطيع أن يرز عنه ظفرا خشوعا عظمتته وتواضع الجلاله ونحن الصافون أقدامنا للعبادة أو أجنحتنا مذعنين خاضعين مسبحين عبادين كما يجب على العباد لهم وقيل هو من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ومامن المسلمين أحد إلا له مقام معلوم يوم القيامة على قدر عمله من قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ثم ذكر أعمالهم وأنهم هم الذين يصطفون في الصلاة ويسجدون لله ويترهونه بما يضيف اليه من لا يعرفه مما لا يجوز عليه \* هم مشركو قريش كانوا يقولون (لو أن عندنا ذكرا) أي كبا (من) كتب (الأولين) الذين نزل عليهم النوراة والانجيل لا خلصنا للعبادة لله ولما كذبنا كما كذبوا ولما خالفنا كما خالفوا فجاءهم الذكر الذي هو سيد الأذكار والكتاب الذي هو معجز من بين الكتب فكفروا به ونحو فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا (فسوف يعلمون) مغبة تكذيبهم وما يحل بهم من الانتقام \* وإن هي الخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة وفي ذلك أنهم كانوا يقولونه مؤكدين للقول جادين فيه فكيف بين أول أمرهم وآخره \* الكلمة قوله (انهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون) وانما سماها كلمة وهي كلمات عدة لانها لما انتظمت في معنى واحد كانت في حكم كلمة مفردة \* وقرئ كلماتنا والمراد الموعد بعلوهم على عدوهم في مقاوم الحاج وملاحم القتال في الدنيا وعلوهم عليهم في الآخرة كما قال والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة ولا يلزم انهم في بعض المشاهد وما جرى عليهم من القتل فان الغاية كانت لهم ولبن بعدهم في العاقبة وكفى عساه رسول الله صلى

بفائتين الامن هو صال  
الجحيم ومامنا الاله مقام  
معلوم وانا نحن  
الصافون وانا نحن  
المسجون وان كانوا  
ليقولون لو أن عندنا  
ذكر من الأولين لكنا  
عباد الله المخلصين  
فكفروا به فسوف  
يعلمون ولقد سبقت  
كلماتنا العبادنا المرسلين  
انهم لهم المنصورون  
وان جندنا لهم الغالبون



الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين مثلاً يحتذى عليها وعبراً يعتبر بها وعن الحسن رحمه الله ما غلب نبي في حرب ولا قتل فيها ولا ن قاعدة أمرهم وأساسه والغالب منه الظفر والنصرة وان وقع في تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والحنة والحكم للغالب وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان لم ينصروا في الدنيا نصروا في الآخرة وفي قراءة ابن مسعود على عبادنا على تضمين سبقت معنى حقت (قتول عنهم) فأعرض عنهم وأغض على أذاهم (حتى حين) الى مدة يسيرة وهي مدة الكف عن القتال وعن السدي الى يوم بدر وقيل الموت وقيل الى يوم القيامة (وأبصرهم) وما يقضى عليهم من الأسر والقتل والعذاب في الآخرة فسوف يبصرونك وما يقضى لك من النصر والتأييد والثواب في العاقبة والمراد بالأمر ببصارتهم على الحال المنتظرة الموعودة الدلالة على أنها كائنة واقعة لا محالة وأن كينونتها قريبة كأنها قد امدت ناظرينك وفي ذلك تسليته وتنقيس عنه وقوله (فسوف يبصرون) للوعيد كما سلف لا للتبديد \* مثل العذاب النازل بهم بعدما أنذروهم فأنكروه يجيش أنذرهم جومه قومه بعض نصائحهم فلم يلتفتوا الى إنذاره ولا أخذوا أهبتهم ولا بدروا أمرهم تدبيراً ينجيهم حتى أناخ بفنائهم بغتة فشن عليهم الغارة وقطع دابرهم وكانت عادة مغاويرهم أن يغيروا صباحاً فسميت الغارة صباحاً وان وقعت في وقت آخر وما فصحت هذه الآية ولا كانت لها الروعة التي نحس بها ويروقك موردها على نفسك وطبعك اللججتها على طريقة التمثيل \* وقرأ ابن مسعود فبئس صباح \* وقرئ نزل بساحتهم على اسناده الى الجار والمجرور كقوله ذهب يزيد ونزل على ونزل العذاب والمعنى فساء صباح المنذرين صباحهم واللام في المنذرين منهم في جنس من أنذروا لأن ساء وبئس يقتضيان ذلك وقيل هو نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بمكة وعن أنس رضي الله عنه لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر وكانوا خارجين الى منازعهم ومعهم المساحي قالوا الحمد والخيبر ورجعوا الى حصنهم فقال عليه الصلاة والسلام الله أكبر خربت خيبر أنا اذرتنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين \* وانما ثني (وتول عنهم) ليكون تسليته على تسليته وتأكيده الوقوع الميعاد الى تأكيده وفيه فائدة زائدة وهي اطلاق الفعلين معاً عن التقييد بالمفعول وأنه يبصرون وهم يبصرون ما لا يحيط به الذكرك من صنوف المسرة وأنواع المساءة وقيل أريد بأحدهما عذاب الدنيا وبالآخر عذاب الآخرة \* أضيف الرب الى العزة لاختصاصه بها كأنه قيل ذو العزة كما تقول صاحب صدق لاختصاصه بالصدق ويجوز أن يراد أنه ما من عزة لاحد من الملوك وغيرهم الا وهو ربها ومالكها كقوله تعالى تعز من تشاء اشتلت السورة على ذكر ما قاله المشركون في الله ونسبوا اليه مما هو منزله عنه وما عاناه المرسلون من جهتهم وما خذوله في العاقبة من النصر عليهم فختها بجوامع ذلك من تنزيه ذاته عما وصفه به المشركون والتسليم على المرسلين (والحمد لله رب العالمين) على ما قبض لهم من حسن العواقب والغرض تعليم المؤمنين أن يقولوا ذلك ولا يخلوا به ولا يغفلوا عن مضمينات كتابه الكريم ومودعات قرآنه المجيد \* وعن علي رضي الله عنه من أحب أن يكال بالمكال الا وفي من الاجر يوم القيامة

فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على

المرسلين والحمد لله رب العالمين \* عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

من قرأ الصافات أعطى من الاجر عشر حسنات بعد كل

بخي وشيطان وتباعده عن همة الشياطين

وبرئ من الشرك وشهد له حاقطاه يوم

القيامة أنه كان مؤمناً

بالمرسلين

تم الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث أوله سورة ص

قتول عنهم حتى حين  
وأبصرهم فسوف  
يبصرون أفبعذابنا  
يستعجلون فاذا نزل  
بساحتهم فساء صباح  
المنذرين وتول عنهم  
حتى حين وأبصر فسوف  
يبصرون سبحانه ربك  
رب العزة عما يصفون  
وسلام على المرسلين  
والحمد لله رب العالمين











فهرست  
(الجزء الثاني من الكشف)



## \* (فهرست الجزء الثاني من الكشف) \*

صفحة	صفحة
٢٨٦ سورة المؤمنون	٢ سورة الانفال
٢٩٩ سورة النور	٢٢ سورة التوبة
٣٢٠ سورة الفرقان	٥٤ سورة يونس
٣٣٥ سورة الشعراء	٧٣ سورة هود
٣٥٤ سورة النمل	٩٨ سورة يوسف
٣٧٢ سورة القصص	١٢٨ سورة الرعد
٣٩١ سورة العنكبوت	١٣٧ سورة ابراهيم
٤٠٢ سورة الروم	١٥٠ سورة الحجر
٤١١ سورة لقمان	١٥٩ سورة النحل
٤١٧ سورة السجدة	١٧٩ سورة الاسراء
٤٢٢ سورة الاحزاب	٢٠١ سورة الكهف
٤٤٢ سورة سبا	٢١٩ سورة مريم
٤٥٤ سورة الملائكة	٢٣٧ سورة طه
٤٦٤ سورة يس	٢٥٧ سورة الانبياء
٤٧٦ سورة الصافات	٢٧٣ سورة الحج

\* (تمت) \*















